ИЗЪ КНИГЪ ГРАФА СЕРГІЯ ДМИТРІЕВИЧА РОМАНЦЕВА
DEUS CONSERVAT OMNIA
ИНВ. № CC/X ПОЛКА 4/10.



CCIX. 4/10.

ТОЛКОВОЕ

ЕВАНГЕЛІЕ.

I.

Посвящается

блаженной памяти

Филарета

Митрополита Московскаго.

ЕВАНГЕЛІЕ

Ѳ МАТѳЕ́А, МА́РКА, ЛУ҃КѢ І І҃ѠА́ННА

НА СЛАВЯНСКОМЪ И РУССКОМЪ НАРѢ́ЧІИ

СЪ ПРЕДИСЛОВІЯМИ И ПОДРОБНЫМИ ОБЯСНИТЕЛЬНЫМИ ПРИМѢЧАНІЯМИ

Архимандрита Михаила.

КНИГА ПЕРВАЯ.

ЕВАНГЕЛІЕ Ѳ МАТѳЕА.

МОСКВА.
Въ Синодальной Типографіи, на Никольской улицѣ
1870.

ЕВАНГЕЛІЕ

ОТЪ МАТѲЕЯ

НА СЛАВЯНСКОМЪ И РУССКОМЪ НАРѢЧІИ.

СЪ ПРЕДИСЛОВІЯМИ И ПОДРОБНЫМИ ОБЪЯСНИТЕЛЬНЫМИ ПРИМѢЧАНІЯМИ

Архимандрита Михаила.

При семь карта Палестины во время Христа Спасителя.

МОСКВА.
Въ Сѵнодальной Типографіи, на Никольской улицѣ
1870.

Печатать дозволяется съ тѣмъ, чтобы до выпуска изъ типографіи представлено было въ цензурный комитетъ узаконенное количество экземпляровъ.
Октября 6 дня 1869 года.

Московская Духовная Академія.
Цензоръ Архимандритъ Сергій.

דנ"ל
57



747
37

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Приснопамятный въ исторіи богословской науки въ Россіи іерархъ, блаженной памяти митрополитъ московскій Филаретъ, въ одномъ изъ своихъ сочиненій, изложивъ основныя начала и правила, которыми православный богословъ, чтитель и читатель Священныхъ Писаній должны руководствоваться для правильнаго разумѣнія и истолкованія ихъ по оригинальнымъ и переводнымъ текстамъ ихъ, писалъ въ заключеніе этого глубокаго и осмотрительнаго изслѣдованія: «предложенныя правила удобно могутъ и должны имѣть ближайшее дѣйствіе на образователей и образуемыхъ въ духовныхъ академіяхъ и семинаріяхъ и на образованное въ сихъ заведеніяхъ духовенство, и вообще могутъ быть употреблены людьми, при образованности, знакомыми болѣе или менѣе съ оригинальными языками Священнаго Писанія. Но какъ распространить сіе дѣйствіе и на тѣхъ, которые не могутъ непосредственно пользоваться пособіемъ оригинальныхъ текстовъ Священнаго Писанія, каковы вообще люди свѣтскаго званія и даже сельскіе священники, и діаконы въ немаломъ числѣ?—На сіе правильный церковный отвѣтъ есть тотъ, что всемѣрно надлежитъ пользоваться руководствомъ и пособіемъ толкованій Св. Отцевъ. Но къ сожалѣнію, симъ воспользоваться могутъ только немногіе, и то съ трудомъ и не вполнѣ. Хотя и есть на нашемъ отечественномъ языкѣ въ переводахъ писаній Св. Отцевъ толкованія на многія части Священнаго Писанія: но они

составляютъ столь значительную библіотеку, что не у многихъ свѣтскихъ образованныхъ людей достанетъ ревности и времени собрать оную и дѣятельно употреблять, а большая часть священниковъ не имѣютъ довольно способовъ на ея пріобрѣтеніе. Какимъ же удобнѣйшимъ образомъ можно было бы оказать въ семъ случаѣ потребную помощь? Вопросъ сей требуетъ особеннаго вниманія для споспѣшествованія истинному просвѣщенію духовенства и православнаго народа. Для усмотрѣнія, какъ трудно уклониться отъ сего вопроса и какъ можетъ быть открытъ путь къ его разрѣшенію, можно здѣсь (вновь) указать на (вышеупомянутый) новый нѣмецкій переводъ Библіи съ объяснительными примѣчаніями, одобренный папскимъ престоломъ и многими архіепископами и епископами Римской Церкви. (Die Heilige Schrift des Alten und Neuen Testamentes, aus der Vulgata mit Bezug auf den Grundtext neu übersetzt und mit kurzen Anmerkungen erläutert von Dr. Joseph Franz Allioli. Mit approbation des Apostolischen Stuhles und empfehlungen der hochwurdigsten Herren Erzbischöfe und Bischöfe). Не смотря на особенное догматическое направленіе сей Церкви, покоторому она удерживаетъ Священное Писаніе въ рукахъ духовенства и неохотно допускаетъ до рукъ народа, ея іерархія признала однакоже нужнымъ одобрить сіе краткое и удобное для народа пособіе къ разумѣнію Священнаго Писанія. Церковь апостольская 85-мъ правиломъ святыхъ Апостолъ предлагаетъ святыя книги Ветхаго и Новаго Завѣта для всѣхъ принадлежащихъ къ клиру и мірянъ, и со святымъ Златоустомъ (на Посл. къ Колос. 3, 16) говоритъ: послѣшайте, людіе, всѣ житейстіи людіе, и стажите книги цѣлыя душеполезныя, аще ничтоже ино хощете, понѣ Новый Завѣтъ стажите». Если же мірянамъ, то кольми паче служителямъ Церкви, обязаннымъ руководствовать мірянъ, какъ нужно изучать Священное Писаніе, такъ нужно имѣть и удобнѣйшія пособія къ разумѣнію онаго». («О догматическомъ достоинствѣ и охранительномъ употребленіи греческаго LXX толковниковъ и славенскаго

переводовъ Священнаго Писанія»—синодальнаго члена Филарета, митрополита московскаго, въ прибавленіяхъ къ изданію твореній Св. Отцевъ въ русскомъ переводѣ при Москов. Дух. Академіи. 1858 г., стр. 482—484). Такимъ образомъ покойный ревнитель истиннаго и правильнаго православнаго образованія русскаго духовенства, общества и народа выражалъ добрыя желанія, чтобы имъ дано было вновь на русскомъ языкѣ Священное Писаніе (распространеніе котораго въ русскомъ переводѣ было пріостановлено со времени прекращенія дѣятельности Россійскаго Библейскаго Общества) и хотя краткое толкованіе онаго, простое и удобопонятное.

Прошло слишкомъ 20 лѣтъ съ тѣхъ поръ какъ это написано, и слишкомъ 10 лѣтъ какъ заявлено печатно. Одно изъ желаній приснопамятнаго архипастыря приходитъ въ исполненіе: книги Священнаго Писанія, не только Новаго, но и Ветхаго Завѣта, вновь предложены (и предлагаются) русскому народу на русскомъ, вполнѣ понятномъ ему языкѣ. Но къ осуществленію другаго желанія покойнаго архипастыря почти и не приступлено еще серьёзно: объясненій книгъ Священнаго Писанія почти не появилось, а тѣ немногія, какія появились, написанныя болѣе или менѣе въ школьной формѣ и школьнымъ методомъ, едва ли внѣ школы достаточно распространены (за исключеніемъ Бесѣдъ на воскресныя и праздничныя чтенія изъ Евангелія и Апостола—преосвященнаго архіепископа могилевскаго Евсевія, и Бесѣдъ о страданіяхъ Спасителя—покойнаго преосвященнаго архіепископа харьковскаго Филарета, которыя впрочемъ, не говоря уже о томъ, что объясняютъ не все Евангеліе, потому именно, что онѣ—бесѣды, заключая въ себѣ нѣкоторыя экзегетическія излишества, исключаютъ довольно многое, важное для уясненія смысла чтеній евангельскихъ и апостольскихъ). А между тѣмъ время породило и значительно развило уже новыя потребности въ этомъ отношеніи, а нѣкоторыя новыя обстоятельства русскаго общества настоятельно требуютъ ихъ удовлетворенія,

какъ показала, напримѣръ, недавно исторія книги Ренановой и подобныхъ ей въ нашемъ обществѣ. Все слышнѣе и слышнѣе раздаются въ обществѣ и отголоски произвольной критики Священныхъ Писаній, внося въ жизнь разладъ и раздвоеніе религіознаго сознанія со всѣми печальными ихъ слѣдствіями, и запросы, въ противодѣйствіе сему, на здравую, серьёзную, православно-научную критику. И если для болѣе простыхъ есть настоятельная потребность теперь въ простомъ положительномъ объясненіи слова Божія или священныхъ книгъ: то для научно образующихся и образованныхъ не менѣе настоятельно нужна сверхъ того критика Священныхъ Писаній здравая, безпристрастная, православная, или, точнѣе сказать, обзоръ и разборъ критики на библейскія книги разныхъ, такъ называемыхъ, отрицательныхъ направленій въ области библейскихъ и вообще богословскихъ наукъ. А въ этомъ отношеніи у насъ, кажется, еще меньше сдѣлано, чѣмъ въ отношеніи къ объясненію священныхъ книгъ Писанія.

Нѣсколько лѣтъ тому назадъ одинъ изъ лучшихъ представителей православной богословской науки у насъ, въ энергической рѣчи предъ многочисленнымъ собраніемъ духовныхъ представителей науки, изобразилъ настоятельную нужду удовлетворенія этихъ потребностей общества, и опасности, грозящія отъ неудовлетворенія ихъ, призывая къ совокупному дѣйствованію. «Слава Богу, говорилъ ораторъ, слово Божіе распространяется между нами болѣе и болѣе въ доступныхъ переводахъ. Но не часто ли представляется случай вопрошать читающаго: разумѣеши ли, ѥиже чтеши, и слышать отвѣтъ: како оубо могъ разумѣти, аще не кто наставитъ мѧ, (Дѣян. 8, 30 — 31). Назадъ тому почти 50 лѣтъ положено начало труду истолкованія слова Божія изъясненіемъ первой книги Писанія, и трудъ остается почти безъ продолженія. Что тогда признано было нужнымъ, ужели теперь менѣе нужно? Чѣмъ болѣе жажда чтенія или слышанія слова Божія,

тѣмъ повиннѣе будетъ предъ Богомъ наука, которая, при помощи Божіей, могла бы хотя сколько нибудь удовлетворить этой жаждѣ, и особенно, когда неудовлетворяемые нами будутъ обращаться къ мутнымъ и вредоноснымъ источникамъ, когда піющіе изъ этихъ источниковъ будутъ отравлять и себя и другихъ. Жестокосердымъ мы называемъ богача, который, видя брата или сестру нагихъ и лишенныхъ дневныя пищи, говоритъ имъ: ѩдѝте сѧ мирѡмъ, грѣ́йтесѧ ѝ наси́щайтесѧ не да́стъ же и҃мъ трєбованіѧ тѣлєснагѡ (Іак. 2, 15 — 16); какъ же назовутъ тѣхъ, которые приготовлялись служить братіямъ отъ сокровищъ, данныхъ для всѣхъ въ словѣ Божіемъ, взяли у Церкви ключь отъ этой сокровищницы, а сами такъ скупо раздаютъ изъ нея другимъ?—Уже долетаютъ до насъ отголоски сомнѣнія, произвольной критики и даже совершеннаго невѣрія, усиливающихся отнять у вѣры основаніе, на которомъ все зиждется. Если не будемъ отражать эти заявленія лжи здравымъ истолкованіемъ слова Божія, защищеніемъ богодухновеннаго достоинства и непререкаемой достовѣрности Писаній: то въ состояніи ли будемъ подавить зло, когда оно усилится? Опасаемся несовершенства нашихъ первыхъ опытовъ? Но доколѣ же будетъ подавлять въ насъ всякую самодѣятельность юношеская робость? Если бы ремесленникъ, не имѣя хорошихъ орудій и достаточнаго навыка въ трудѣ, изъ опасенія сдѣлать несовершенное, ни за что не принимался, онъ умеръ бы съ голоду». (Рѣчь о. протоіерея А. В. Горскаго въ день празднованія 50 лѣтія Московской Духовной Академіи. См. Сборникъ, изданный по сему случаю. Москва, 1864 года, стр. 30—31). И этотъ призывный, убѣждающій и ободряющій голосъ остался и остается безъ отклика. А между тѣмъ указанныя потребности все болѣе и болѣе растутъ, растутъ вмѣстѣ съ ними и духовныя опасности, усиливающіяся обыкновенно болѣе и болѣе отъ неудовлетворенія болѣе и болѣе обнаруживающихся живыхъ общественныхъ потребностей мысли и знанія.

Вотъ причины, побудившія насъ предпринять изданіе, коего первый выпускъ предлагается теперь вниманію общества и народа православнаго, а равно и въ особенности руководителей его духовныхъ пастырей и учителей. Мы избрали на первый разъ самыя важнѣйшія книги Новаго Завѣта, святое Евангеліе отъ Матѳея, Марка, Луки и Іоанна, которыя составляютъ первый источникъ и первую основу всякаго правильнаго христіанскаго образованія и доброй общественной и частной жизни, почему знаніе и правильное пониманіе этихъ священныхъ книгъ есть первая необходимость для правильнаго развитія умственной и нравственной жизни каждаго православнаго христіанина, желающаго знать и понимать ихъ, и вмѣстѣ первое средство для успокоенія мятущейся разными религіозными вопросами совѣсти, у кого они возникли подъ тѣми или другими вліяніями, такъ какъ невѣріе и неправовѣріе на этихъ именно основоположительныхъ книгахъ сосредоточиваетъ всѣ нападенія своей ложной мудрости, вооружающейся противъ премудрости Божіей.

Соединить въ одномъ толкованіи какъ положительное объясненіе евангельскаго текста, по возможности многостороннее и общедоступное для пониманія, такъ и критику или критическое обозрѣніе разныхъ мнѣній и взглядовъ даже однихъ новѣйшихъ направленій невѣрующей или иновѣрующей критики, даже только главнѣйшихъ изъ нихъ, очень затруднительно по великому множеству и разнообразію этихъ мнѣній и взглядовъ, да и неудобно это и для самого общества читающаго, такъ какъ иная степень умственнаго развитія требуется для чтенія и изученія положительнаго объясненія Евангелій, иная—для изученія критики Евангелій и евангельской исторіи. Соединять въ одно и то и другое часто значитъ не удовлетворить какъ слѣдуетъ ни тѣхъ, ни другихъ потребностей читателей, и во всякомъ случаѣ значитъ сдѣлать книгу болѣе или менѣе тяжелою для всѣхъ и болѣе справочною, какъ и показываютъ это даже лучшіе иностранные комментаріи (напр. Meyer's

Kritischer Kommentar üb. d. N. T. и мн. др. подоб. толкованія). Вотъ почему въ послѣднее время толкователи Библіи, желающіе представить какъ положительное объясненіе смысла библейскихъ сказаній по самому тексту библейскихъ книгъ, такъ и критическія обозрѣнія разныхъ воззрѣній на нихъ, и полнѣе удовлетворить потребности читателей разныхъ степеней образованія, потребности и жизни и школы, стали раздѣлять труды свои по толкованію Библіи на «объясненія» и «изслѣдованія», и вести тѣ и другія въ отдѣльныхъ изданіяхъ (такъ выходитъ теперь наприм. Bunsen's Bibelwerk), — что дѣйствительно представляетъ весьма важныя удобства для читателей разныхъ степеней образованія и съ разными духовными потребностями. Въ этихъ видахъ и мы рѣшились раздѣлить наше изданіе на два отдѣленія: въ одномъ представимъ положительное, общедоступное для разумѣнія, объясненіе евангельскаго текста (въ видѣ объяснительныхъ подстрочныхъ примѣчаній къ самому тексту); въ другомъ—сторико-критическое изслѣдованіе Евангелій и евангельской исторіи (въ духѣ и методомъ изданныхъ нами нѣсколько лѣтъ тому назадъ по поводу Ренановой книги изслѣдованій «о Евангеліяхъ и евангельской исторіи», въ видѣ опыта обзора и разбора такъ называемой отрицательной критики Евангелій и евангельской исторіи. Москва, 1865 года).

Что касается до перваго отдѣленія объяснительнаго, первый выпускъ котораго составляетъ настоящая книга: то 1) мы имѣли въ виду сдѣлать его общедоступнымъ для чтенія въ томъ смыслѣ, чтобы изданіе Евангелій съ примѣчаніями могло быть удобовразумительно по возможности для всѣхъ, и имѣло значеніе первоначальнаго руководства къ уразумѣнію Евангелій для малообразованныхъ и необразованныхъ, и пособія къ изученію ихъ для получившихъ образованіе, въ особенности духовныхъ пастырей и учителей народныхъ. 2) Текстъ Евангелій мы взяли славянскій и русскій, изданный по благословенію Святѣйшаго Синода, и примѣчанія объяснительныя дѣлали къ тексту русскому, такъ

какъ имъ уже значительно уясняется текстъ славянскій; примѣчанія же объяснительныя требуются къ тому, что̀ и въ этомъ, сравнительно со славянскимъ, ясномъ текстѣ требуетъ еще объясненія. 3) Къ самому тексту мы присовокупили подробное указаніе такъ называемыхъ параллельныхъ мѣстъ цѣлой Библіи, т. е. такихъ мѣстъ, которыя или по мысли или по выраженіямъ сходны съ объясняемымъ текстомъ Евангелія, и могутъ сами по себѣ служить къ объясненію сего послѣдняго. 4) Примѣчанія составлены: а) на основаніи самаго Священнаго Писанія, поскольку оно объясняетъ само себя, когда говорится объ одномъ и томъ же предметѣ въ разныхъ мѣстахъ разныхъ книгъ; б) на основаніи толкованій Св. Отцевъ и Учителей Церкви, достовѣрныхъ истолкователей истиннаго смысла Священнаго Писанія по разуму православной Церкви; въ особенности мы много пользовались безцѣнными толкованіями Златоустаго учителя Церкви, такъ глубоко и многосторонне раскрывшаго смыслъ богодухновенныхъ писаній, потомъ истолковательными трудами блаженнаго Θеофилакта и Евѳимія Зигабена (константинопольскаго монаха 12-го вѣка), въ которыхъ собрано и изложено лучшее изъ древнихъ толковниковъ; при семъ мы всюду почти приводили подлинныя слова древнихъ толковниковъ, какъ болѣе убѣдительныя, сильныя и глубокія, чѣмъ наше слово или парафразъ ихъ словъ; в) при пособіи лучшихъ новѣйшихъ иностранныхъ толкованій, въ особенности—Olshausen's Biblischer Commentar über die sämmtliche Schriften des Neuen Testamentes; Meyer's Historisch kritischer Kommentar über das Neue Testament; Lange's Dogmatisch-homiletisches Bibelwerk; Albert Barnes Notes explicatives sur les Evangiles, trad. de l'anglesse par Napoléon Roussel, и многихъ истолковательныхъ, историческихъ, археологическихъ, географическихъ и филологическихъ сочиненій о Евангеліяхъ и по Священному Писанію вообще. 5) Учеными цитатами изъ новѣйшихъ сочиненій мы этого отдѣленія, по понятнымъ причинамъ, не обременяемъ и не увеличиваемъ, считая достаточными общія

указанія на тѣ источники и пособія, какими мы сами пользовались; цитуемъ лишь книги Священнаго Писанія, творенія отеческія и сочиненія Іосифа Флавія. 6) Кажущіяся разности въ евангельскихъ сказаніяхъ примиряются по мѣрѣ того, какъ читатель Евангелій встрѣчается съ ними при чтеніи книгъ евангельскихъ, т. е. по большей части въ примѣчаніяхъ къ тексту слѣдующихъ Евангелій, а не перваго.

Да даруетъ Господь, чтобы это изданіе принесло добрый плодъ, споспѣшествуя истинному христіанскому православному просвѣщенію умственному и преуспѣянію нравственному общества и народа русскаго, въ которыхъ такъ нуждается онъ! Великой радостью для трудившагося было бы, еслибы этотъ трудъ немощи его, несовершенный уже и потому, что онъ первый подобнаго рода трудъ въ нашей богословской литературѣ, вызвалъ труды по сей части болѣе совершенные болѣе мощныхъ людей, на благо русской Церкви православной. жа́тва мно́га, дѣла́телей же ма́ло. Помолимся у᷑бо Господи́нѣ жа́твы, ꙗ̑кω да и̑зведе́тъ дѣла́тели на жа́твꙋ свою́! (Матѳ. 9, 37—38).

Архимандритъ Михаилъ.

Сергіева Лавра
М. Д. А.
2. Февраля
1869.

I.

О ЕВАНГЕЛІЯХЪ ВООБЩЕ.

1.

ЕВАНГЕЛІЕ.

Слово Евангеліе значитъ—доброе извѣстіе, или благая, пріятная и радостная вѣсть, благовѣствованіе. Частнѣе, собственно въ христіанскомъ смыслѣ, слово это означаетъ благовѣствованіе о царствѣ Божіемъ, устроенномъ въ мірѣ воплотившимся Сыномъ Божіимъ, Господомъ Іисусомъ Христомъ. Въ семъ смыслѣ выраженіе: Евангеліе царствія или просто Евангеліе употребляли и Самъ Іисусъ Христосъ (Матѳ. 24, 14. 26, 13. ср. Марк. 14, 9. 8, 35. 10, 29 и др.) и Апостолы (Матѳ. 4, 23. 9, 35. Марк. 1, 14). Означая первоначально вообще христіанскую проповѣдь изустную (ср. кромѣ указан. еще: Дѣян. 15, 7. 1 Кор. 4, 15. 9, 14. Римл. 10, 16 и др.), слово это, съ теченіемъ времени, когда явились писанія Апостоловъ, стало означать еще частнѣе письменную проповѣдь Апостоловъ о Христѣ и именно историческія ихъ писанія, содержащія въ себѣ повѣствованія о жизни и ученіи Господа Іисуса Христа. Такъ названы и надписаны словомъ Евангеліе четыре книги историческихъ сказаній о Христѣ, написанныхъ Апостолами изъ двѣнадцати—Матѳеемъ и Іоанномъ и изъ семидесяти—Маркомъ и Лукою [1]). Называясь каждая въ отдѣльно-

---

[1]). Что названіе сихъ книгъ словомъ Евангеліе произошло отъ самихъ писателей сихъ книгъ, о семъ, по крайней мѣрѣ относительно перваго Евангелія, говоритъ Св. Златоустъ: «книгу свою Матѳей справедливо назвалъ Евангеліемъ». «Матѳей назвалъ исторію свою Евангеліемъ». Бесѣд. 1-я на Ев отъ Матѳ. Относительно другой части надписи: «отъ Матѳея», «отъ Марка» и т. д. нельзя утверждать, что она произошла отъ самихъ писателей—за недостаткомъ точныхъ историческихъ данныхъ (хотя невозможнаго въ этомъ нѣтъ); во всякомъ случаѣ впрочемъ она древняя и употреблялась уже въ половинѣ 2-го вѣка по Р. Хр —Евангелія надписываются. «отъ Матѳея», «отъ Марка» и т. д., а не «Матѳея», «Марка» и т. д. потому, что Евангеліе возвѣщено собственно Господомъ Іисусомъ Христомъ и есть Евангеліе Его (ср

сти Евангеліемъ, книги эти носятъ названіе Евангелія и въ совокупности ихъ въ одномъ составѣ, въ соотвѣтствіе названію Апостолъ, усвоенному всѣмъ прочимъ апостольскимъ книгамъ въ ихъ цѣломъ составѣ.

2.

ЧЕТВЕРОЕВАНГЕЛІЕ.

Въ первые вѣка христіанства Евангелій появилось довольно много, но подлинно написанныхъ Апостолами и слѣдовательно единственно достовѣрныхъ было и принято Церковію только четыре, которыя и внесены въ канонъ (составъ) священныхъ книгъ Новаго Завѣта: первое отъ Матѳея, второе отъ Марка, третье отъ Луки, четвертое отъ Іоанна. «Многіе, говоритъ Оригенъ (въ 3-мъ вѣкѣ), пытались писать Евангелія, но не всѣ они приняты... Не только четыре Евангелія, а много ихъ написано; изъ нихъ тѣ, которыя мы имѣемъ, отдѣлены и преданы Церквамъ... Церковь содержитъ четыре Евангелія, а у еретиковъ ихъ много; изъ нихъ нѣкое надписывается «отъ Египтянъ», другое — «отъ 12 Апостоловъ»... Знаю нѣкоторое Евангеліе, называемое «отъ Ѳомы» и «отъ Матѳія» и много другихъ» [1]). Въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: «о четырехъ Евангеліяхъ узналъ я изъ преданія, что они только одни пріемлются безъ всякаго противорѣчія во всей Церкви Божіей поднебесной, именно: первое Евангеліе написано Матѳеемъ».. и т. д. [2]). Еще ранѣе (въ концѣ 2-го вѣка) святый Иринеи, ученикъ Поликарпа, непосредственнаго ученика Апостола Іоанна Богослова, говорилъ, что Церковь «принимаетъ Евангелій ни болѣе, ни менѣе, какъ только четыре» (τετράμορφον Εὐαγγέλιον), именуя писателей ихъ Матѳеемъ, Маркомъ, Лукою и Іоанномъ ([3]). Около того же времени сдѣланъ былъ сирскій переводъ священныхъ книгъ, называемый Пешито̀, и въ немъ помѣщены только четыре Евангелія, какъ подлинныя и свя-

---

Марк. 1, 1), а только записано тѣмъ или другимъ изъ Апостоловъ Надписаніе это, если полнѣе его выразить, значитъ: «Господа нашего Іисуса Христа благовѣствованіе, по повѣствованію Апостола Матѳея или Марка» и т. д.

[1]) Orig. hom. 1. in Lucam. Ср. Hieron. praef. in Matth.

[2]) Orig. in Matth. l. 1 у Евсевія hist. eccl. VI, 25.

[3]) Iren. contr haeres III, 1, 2.

[4]) Ср. Assemani Biblioth. Orient. Tom. II 282.

щенныя, именно тѣ, какія мы имѣемъ нынѣ [4]). Около того же времени составленъ былъ каталогъ священныхъ книгъ Новаго Завѣта, содержимыхъ Римскою Церковію, и въ немъ перечислены только четыре Евангелія наши [5]). Отцы и учители Церкви 3-го, 4-го и послѣдующихъ вѣковъ, какъ въ своихъ писаніяхъ, такъ и на соборахъ единогласно и единодушно утверждали и утвердили, что подлинныхъ, написанныхъ Апостолами, Евангелій только четыре, остальныя же всѣ были отвергнуты Церковію, какъ неподлинныя, неканоническія или апокрифическія.

«Но почему, при столь великомъ числѣ учениковъ Іисуса Христа, писали Евангеліе только двое изъ Апостоловъ и двое изъ ихъ спутниковъ (ибо кромѣ Іоанна и Матѳея писали Евангеліе—одинъ ученикъ Павла, а другой ученикъ Петра)?—Потому что они ничего не дѣлали изъ честолюбія, но все для пользы. Что же, ужели одинъ Евангелистъ не могъ написать всего, что̀ нужно?—Конечно могъ. Но когда писали четверо, писали не въ одно и то же время, не въ одномъ и томъ же мѣстѣ, не сносясь и не сговариваясь между собою, и при всемъ томъ написали такъ, что все какъ будто одними устами произнесено: то это служитъ сильнѣйшимъ доказательствомъ истины. Случилось, скажешь ты, однако̀же противное: ибо они обличаются часто въ разногласіяхъ. Но сіе-то самое и есть вѣрный признакъ истины. Ибо если бы они во всемъ въ точности были согласны между собою даже касательно времени, мѣстъ и самыхъ словъ: то никто изъ враговъ не повѣрилъ бы, что они писали Евангелія не сошедшись между собою, не по обыкновенному взаимному соглашенію, и чтобы согласіе ихъ писаній было слѣдствіемъ одной искренности. А теперь находящееся между ними небольшое разногласіе освобождаетъ ихъ отъ всякаго подозрѣнія и ясно говоритъ въ пользу писавшихъ. Ибо то, въ чемъ разногласятъ они касательно времени и мѣстъ, нисколько не вредитъ истинѣ ихъ повѣствованія, какъ то при помощи Божіей мы и постараемся показать въ послѣдствіи» [6]).

---

[5]) См. Muratorii Antiqu. Ital. Tom III 851—854.

[6]) Златоустъ Бесѣд. на Ев отъ Мат. 1.

II.

О ЕВАНГЕЛІИ ОТЪ МАТѲЕЯ.

1.

ПИСАТЕЛЬ ЕВАНГЕЛІЯ.

Писатель перваго нашего каноническаго Евангелія, подобно писателямъ и слѣдующихъ за нимъ Евангелій, не называетъ себя въ своей книгѣ какъ писателя, какъ называютъ себя писатели почти всѣхъ Посланій Апостольскихъ, даже не даетъ никакого опредѣлительнаго намека, по которому бы можно было узнать писателя. Но что написалъ его несомнѣнно Матѳей, Апостолъ изъ 12, объ этомъ есть достовѣрнѣйшія церковныя свидѣтельства, восходящія непосредственно до самихъ Апостоловъ. Такъ Папій, епископъ Іерапольскій (1-й четверти 2-го вѣка), любившій, какъ самъ онъ говоритъ, собирать преданія объ Апостолахъ отъ непосредственно знавшихъ ихъ, передаетъ со словъ «Іоанна пресвитера, ученика Господня» (по вѣроятнѣйшимъ изслѣдованіямъ, Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова, который во 2-мъ и 3-мъ посланіяхъ своихъ самъ называетъ себя πρεσβύτερος — стт. 1), что «Матѳей на еврейскомъ языкѣ записалъ бесѣды Господа» (λόγια Κυρίᾳ) [1]. Что подъ выраженіемъ «бесѣды Господа» не слѣдуетъ разумѣть одни только собственно такъ называемыя бесѣды или рѣчи Господа, это видно: а) изъ того, что симъ словомъ у писателей новозавѣтныхъ, а равно и писателей первенствующей Церкви, назывались цѣлыя книги Священнаго Писанія, въ которыхъ содержатся не только бесѣды, но и историческія повѣствованія [2]; б) изъ того, что древняя и древнѣйшая Церковь никакихъ бесѣдъ или рѣчей Господа, записанныхъ Матѳеемъ, не знала, а знала написанное имъ одно Евангеліе, внесенное ею въ составъ священныхъ книгъ

[1]) У Евсевія hist. eccl. III, 39. «Когда я встрѣчалъ кого-либо изъ древнихъ, жившаго съ Апостолами, говоритъ Папій у Евсевія, я съ заботливостію старался разспрашивать, чему они учили, что говорили Андрей, Петръ, Филиппъ, Ѳома, Іаковъ, Іоаннъ, Матѳей или какой-либо другой ученикъ Господень».

[2]) Ср. Римл. 3, 2. Евр. 5, 12. Дѣян. 7, 38. Игнатій Богоносецъ Epist. ad Smyrn. c. 3., у Dress. Patr. apost p. 292. Иринеи Contr. haeres. Proëm., также 1. 8. Оригенъ Commentar. in Matth. ad 5, 19. Климентъ Александр. Strom. VII, 18.

Новаго Завѣта. Итакъ вотъ преданіе, несомнѣнно идущее отъ самихъ Апостоловъ, слѣдовательно достовѣрнѣйшее, что извѣстное намъ Евангеліе отъ Матѳея написано дѣйствительно Апостоломъ Матѳеемъ: ибо другаго Евангелія отъ Матѳея Церковь и не знала и не знаетъ. Св. Иринеи, ученикъ Полукарпа ученика Іоанна Богослова, много путешествовавшій по востоку и западу, и потому имѣвшій возможность лично дознать вѣрованіе восточныхъ и западныхъ церквей относительно Евангелій, во многихъ мѣстахъ своихъ писаній приписываетъ первое Евангеліе Матѳею. Наприм. (кромѣ вышеприведенныхъ мѣстъ): «Матѳей проповѣдуетъ о рожденіи Его (Іисуса Христа) человѣческомъ, говоря: книга родства Іисуса Христа» и т. д. (ср. Матѳ. I, 1). [3]). Это очевидно также преданіе, идущее отъ Апостоловъ. Оригенъ, особенно изучавшій преданія древнѣйшей Церкви, прямо, какъ мы видѣли, говоритъ, что изъ преданія этого узналъ онъ, что «первое Евангеліе написано Матѳеемъ» (см. выше). За тѣмъ всѣ Отцы, Учители и писатели Церкви 3-го и послѣдующихъ вѣковъ единогласно утверждаютъ, что первое каноническое Евангеліе написалъ Апостолъ Матѳей. Такимъ образомъ апостольское преданіе, распространившееся уже во 2-мъ вѣкѣ съ самаго его начала, слѣдовательно преданіе достовѣрнѣйшее, приписываетъ первое Евангеліе Апостолу Матѳею. Отцы 1-го и начала 2-го вѣка приводятъ изъ этого Евангелія мѣста (Игнатій, Климентъ Римскій, Варнава). Правда, они не называютъ имени писателя его, но если они приводятъ мѣста изъ того Евангелія, которое, по апостольскому преданію, послѣдующими Отцами и писателями приписывается Матѳею: то безъ сомнѣнія и имъ оно было извѣстно какъ писаніе Апостола Матѳея. Не упоминаютъ же они объ имени писателя его потому, что сего не было въ обычаѣ тѣхъ временъ, какъ это видно изъ приводимыхъ ими мѣстъ ветхозавѣтныхъ книгъ, при чемъ они также не называютъ по большей части писателей ихъ по именамъ, хотя писатели многихъ изъ нихъ достовѣрно извѣстны.

Итакъ писатель нашего перваго каноническаго Евангелія—несомнѣнно Апостолъ Матѳей. Это тотъ Матѳей, Апостолъ изъ 12-ти, который носилъ еще другое имя—Левій, какъ то было

[3]) Adv. haeres. III, 11 8

въ обычаѣ у евреевъ имѣть два имени, былъ сынъ нѣкоего Алфея (Марк. 2, 14 Лук. 5, 27. ср. Матѳ. 9, 9), братъ Іакова Алфеева Апостола. До времени призванія къ апостольскому служенію Левій или Матѳей былъ мытарь, т. е. сборщикъ податей народныхъ, платимыхъ римскому правительству, подъ властію котораго находилась тогда Іудея (ср. прим. къ Матѳ. 9, 9). О обстоятельствахъ своего призванія къ апостольству онъ самъ повѣствуетъ въ своемъ Евангеліи, и притомъ подробнѣе, чѣмъ другіе Евангелисты (9, 9 и дал.). По вознесеніи Господа онъ долго проповѣдывалъ Евангеліе въ Іудеѣ, а потомъ удалился на проповѣдь къ другимъ народамъ, и въ Ѳеіопіи (въ Африкѣ) окончилъ жизнь мученически [4]).

2.

ПЕРВОНАЧАЛЬНОЕ НАЗНАЧЕНІЕ СЕГО ЕВАНГЕЛІЯ.

По яснымъ свидѣтельствамъ нѣкоторыхъ изъ древнихъ церковныхъ писателей, Евангелистъ Матѳей написалъ свое Евангеліе первоначально преимущественно для увѣровавшихъ изъ іудеевъ. Оригенъ говоритъ: «написалъ же онъ (Матѳей) его (Евангеліе) для увѣровавшихъ изъ іудеевъ» [1]). Блаженный Іеронимъ говоритъ: «Матѳей въ Іудеѣ издалъ Евангеліе.... для тѣхъ особенно, которые увѣровали въ Іисуса изъ іудеевъ» [2]), и еще: «Матѳей первый въ Іудеѣ составилъ Евангеліе Христово... для тѣхъ, которые увѣровали отъ обрѣзанія» [3]) и др. И въ самомъ содержаніи Евангелія отъ Матѳея есть черты, которыми подтверждаются сіи свидѣтельства древнихъ. Повѣствованія въ Евангеліи отъ Матѳея направлены преимущественно къ тому, чтобы показать, что Іисусъ есть истинный Мессія, обѣтованный праотцамъ еврей-

---

[4]) По древнему преданію, сохраненному въ κήρυγμα Πέτρου у Климента Александр Strom IV. 15, и Аполлонія у Евсевія h e. V, 18. Матѳей оставался въ Іерусалимѣ до 15 года по вознесеніи Господнемъ (ср. Ирин. adv. haeres. III, 1. Евсевій hist. eccl. III, 24). Этихъ другихъ народовъ Евсевій не называетъ по именамъ, говоря только «къ другимъ» hist eccl. III, 23; точно также Оригенъ у Евсевія III, 1. и Іерон. Catal. 4. О дѣятельности Матѳея у Ѳеіоплянъ см Евсев. h. e. V, 10. Руфинъ hist. eccl. X, 9, Сократъ hist eccl 1, 19 и подробнѣе Никифоръ Каллистъ hist. eccl. II, 41. Упоминается также о дѣятельности его въ Македоніи, Сиріи, Парѳіи, Персіи и Мидіи.

[1]) У Евсевія hist. eccl. VI, 25.

[2]) Prolog. in Matth.

[3]) De vir. illustr. c. 3.

скаго народа, что особенно нужно было показать евреямъ, увѣровавшимъ во Христа, не узнаннаго ихъ соотечественниками и распятаго. Для этого: а) въ семъ Евангеліи гораздо чаще, чѣмъ въ другихъ Евангеліяхъ, сносятся и сличаются событія изъ жизни Христовой съ ветхозавѣтными пророчествами и прообразованіями; наприм. рождество Іисуса Христа отъ Дѣвы по пророчеству Исаіи (Матѳ. 1, 22—23), рожденіе Христа въ Виѳлеемѣ по пророчеству Михея (Матѳ. 2, 5—6), бѣгство во Египетъ и возвращеніе оттуда по пророчеству Осіи (2, 15), проповѣдь Христа въ Галилеѣ по пророчеству Исаіи (4, 14 и дал.), и многія другія. Для этого же б) вообще изъ всей исторіи Христа Спасителя избираются повѣствованія особенно важныя и нужныя для іудеевъ; таковы: аа) повѣствованія о происхожденіи Христа Іисуса отъ Давида и Авраама, согласно съ пророчествами и обѣтованіями (1, 1—18); бб) повѣствованія о рожденіи Христа въ Виѳлеемѣ, избіеніи младенцевъ виѳлеемскихъ, бѣгствѣ Младенца Іисуса во Египетъ и пр. (гл. 2), также согласно съ пророчествами; вв) двѣ обширныя рѣчи Христа къ народу (гл. 5—7 и 23), изъ коихъ въ первой Онъ объясняетъ отношеніе Своего новаго закона къ закону ветхому и объясняетъ нравственныя правила своего ученія, въ послѣдней обличаетъ уклоненіе учителей народныхъ фарисеевъ отъ смысла и духа закона ветхаго; гг) изображеніе ожесточенія и отверженія іудеевъ, наприм. въ рѣчи Христа по отшествіи посланныхъ къ Нему отъ Крестителя (11, 16—24), въ притчахъ о вертоградарѣ (20, 1—16), о брачномъ пирѣ (22, 1—14) и пр. Тѣмъ же назначеніемъ Евангелія лучше всего объясняется то, что въ немъ не объясняются обычаи и уставы народа еврейскаго, какъ извѣстные болѣе или менѣе читателямъ Евангелія, что дѣлается въ другихъ Евангеліяхъ, назначавшихся первоначально для христіанъ изъ язычниковъ, наприм. обычай умывать руки предъ вкушеніемъ пищи (Матѳ. 15, 1 и дал. ср. Марк. 7, 3 и дал.; еще: Матѳ. 9, 14. ср. Марк. 2, 18; Матѳ. 26, 17. ср. Лук. 22, 7 и мн. др.). И странно было бы въ самомъ дѣлѣ, еслибы ни одного Евангелія не было написано примѣнительно ближайшимъ образомъ къ потребностямъ увѣровавшихъ изъ народа избраннаго, народа завѣтнаго, когда мы видимъ Евангелія, написанныя примѣнительно ближайшимъ образомъ къ потребностямъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ.

3.

ПЕРВОНАЧАЛЬНЫЙ ЯЗЫКЪ СЕГО ЕВАНГЕЛІЯ.

По единогласному свидѣтельству христіанской древности, Евангеліе отъ Матѳея было написано первоначально на еврейскомъ языкѣ, т. е. на тогдашнемъ палестинскомъ нарѣчіи, такъ называемомъ сирохалдейскомъ. Такъ Папій говоритъ: «Матѳей записалъ словеса Господа на еврейскомъ языкѣ, а толковалъ ихъ кто какъ могъ» [1]). Св. Ириней говоритъ: «Матѳей написалъ Евангеліе для евреевъ на ихъ собственномъ языкѣ» [2]). Оригенъ говоритъ, что Матѳей напасалъ Евангеліе для увѣровавшихъ изъ іудеевъ на еврейскомъ языкѣ [3]). Евсевій говоритъ о Пантенѣ, знаменитомъ наставникѣ знаменитаго Александрійскаго училища (около 212 года): «Пантенъ, говорятъ, ходилъ къ Индійцамъ и у нѣкоторыхъ тамошнихъ жителей, познавшихъ Христа, нашелъ еще до его прибытія принесенное туда Евангеліе отъ Матѳея. Имъ проповѣдывалъ одинъ изъ Апостоловъ Варѳоломей и оставилъ у нихъ написанную на еврейскомъ языкѣ книгу отъ Матѳея, которая и сохранилась до означеннаго времени» [4]). Блаженный Іеронимъ говоритъ: «Матѳей въ Іудеѣ издалъ Евангеліе на еврейскомъ языкѣ» [5]), и еще: «Матѳей первый составилъ въ Іудеѣ Евангеліе Христово еврейскими буквами и словами» [6]). Подобныя симъ свидѣтельства есть у Епифанія, Златоуста, Августина и другихъ древнихъ писателей. Прибавимъ къ сему, что ни у кого изъ древнихъ нѣтъ ни одного свидѣтельства, чтобы Матѳей написалъ свое Евангеліе первоначально на греческомъ языкѣ, и это еще болѣе утверждаетъ достовѣрность вышеприведенныхъ свидѣтельствъ.

А между тѣмъ всѣ упомянутые писатели и всѣ другіе въ первыя времена христіанства пользовались, какъ несомнѣнно видно изъ ихъ сочиненій, не еврейскимъ, а нынѣшнимъ нашимъ

1) У Евсевія hist. eccl III, 39
2) Contr. haeres. III. 1, 2.
3) У Евсевія hist eccl. VI, 25.
4) —hist eccl. V, 10.
5) Proleg. in Matth.
6 и 7) De Vir. illustr. 3.

греческимъ текстомъ Евангелія отъ Матѳея, и изъ этого несомнѣнно видно, что въ Церкви съ самыхъ раннихъ поръ еврейское Евангеліе отъ Матѳея замѣнено было греческимъ. Изъ этого несомнѣнно надобно заключить, что еще въ самыя первыя времена Церкви сдѣланъ былъ вѣрный и точный переводъ этого Евангелія съ еврейскаго на греческій языкъ; вѣрный и точный, говоримъ, ибо иначе Церковь не приняла бы его за подлинное Евангеліе отъ Матѳея, а переводъ, какъ изъ всего видно, вполнѣ замѣнилъ для Церкви подлинникъ Евангелія. Какъ и почему случилась эта замѣна? Очень просто, вполнѣ естественно и необходимо. Въ странахъ съ греческимъ образованіемъ еврейскій языкъ былъ или вовсе неизвѣстенъ, или малоизвѣстенъ. Когда въ нихъ распространилось христіанство, а вмѣстѣ съ нимъ и рано написанное по-еврейски Евангеліе отъ Матѳея: то сіе послѣднее не могло войдти въ употребленіе на этомъ языкѣ; необходимо должна была почувствоваться потребность въ переводѣ его на греческій языкъ. На эту рано ощутившуюся потребность указываютъ слова Папія или пресвитера Іоанна: «а толковалъ ихъ кто какъ могъ» (см. выше). Вслѣдствіе сего и сдѣланъ былъ переводъ этого еврейскаго Евангелія на греческій языкъ, и этотъ переводъ, какъ общедоступный, замѣнилъ собою мало-по-малу подлинникъ, какъ не общедоступный. «Кто перевелъ его на греческій языкъ, не довольно извѣстно», говорилъ еще бл. Іеронимъ [7]). Есть догадка, что можетъ быть перевелъ самъ Апостолъ Матѳей, желая удовлетворить потребности іудеевъ, какъ говорившихъ по-еврейски—еврейскимъ Евангеліемъ, такъ и говорившихъ по-гречески—греческимъ переводомъ его. Есть извѣстіе, что переводъ сдѣланъ Апостоломъ Іоанномъ Богословомъ, хотя и неизвѣстно, на чемъ оно основывается и насколько достовѣрно. Думаютъ, наконецъ, что оно переведено кѣмъ-либо изъ сотрудниковъ апостольскихъ подъ наблюденіемъ и руководствомъ самого писателя Евангелія. Какъ бы то ни было, несомнѣнно одно, что переводъ сдѣланъ точно и вѣрно и утвержденъ апостольскимъ авторитетомъ: ибо иначе Церковь не приняла бы его во всеобщее употребленіе, какъ подлинное Евангеліе отъ Матѳея.

Куда же дѣвался еврейскій подлинникъ Евангелія? Изъ разсмотрѣнія свидѣтельствъ древнихъ церковныхъ писателей, въ

особенности Иринея, Оригена, Іеронима и Епифанія, надобно вывесть слѣдующія заключенія о судьбѣ этого еврейскаго подлинника: первоначально онъ оставался въ употребленіи у христіанъ изъ іудеевъ, говорившихъ по-еврейски, въ особенности палестинскихъ. Съ теченіемъ времени, когда изъ нихъ начали выдѣляться секты такъ называемыхъ Назореевъ и Евіонеевъ, это Евангеліе, перешедши къ нимъ, начало постепенно терять свою чистоту и повреждаться; явились въ немъ вставки, опущенія и поврежденія, частію невинныя, частію подъ вліяніемъ еретическихъ воззрѣній этихъ сектъ. Первоначальное еврейское Евангеліе отъ Матѳея въ его первобытной чистотѣ такимъ образомъ утратилось, что̀ впрочемъ для вѣры не очень важно, такъ какъ сохранился древнѣйшій вѣрный переводъ его, признанный Церковію подлиннымъ Евангеліемъ отъ Матѳея.

4.

ВРЕМЯ И МѢСТО НАПИСАНІЯ СЕГО ЕВАНГЕЛІЯ.

Годъ написанія Евангелія отъ Матѳея опредѣлить точно невозможно, по недостатку точныхъ историческихъ данныхъ. Климентъ Алекс., Оригенъ [1]) и Евсевій [2]) говорятъ только, что Матѳей написалъ свое Евангеліе ранѣе прочихъ Евангелистовъ. Иринеи [3]) опредѣляетъ нѣсколько точнѣе время написанія Евангелія словами: «когда Петръ и Павелъ въ Римѣ проповѣдывали и основывали Церковь», слѣдовательно между 61—67 г. по Р. Хр. Но другіе указываютъ на болѣе раннее время: на 8-й годъ по вознесеніи Господнемъ (Ѳеофилактъ и Евѳимій Зигабенъ), 15-й годъ (Chronicon paschale Alexandrinum), годъ убіенія Апостола первомученика Стефана (Косма Индикоплевктъ). Несомнѣнно одно, что это Евангеліе написано ранѣе разрушенія Іерусалима и опустошенія Іудеи при Веспасіанѣ и Титѣ (70-й годъ по Р. Хр.), потому что объ этихъ событіяхъ не только не упоминается въ Евангеліи, но нѣтъ даже никакого намека на нихъ. Іерусалимъ и храмъ предполагаются еще существующими и еврейскій народъ не подвергшимся еще никакимъ бѣдствіямъ

1) У Евсевія hist. eccl. VI, 14 и 25
2) Ibid III, 24
3) У Евсевія ibid V, 38.

опустошенія. При изложеніи пророческой рѣчи Іисуса Христа о разрушеніи Іерусалима (гл. 24) нѣтъ никакихъ замѣчаній о томъ, чтобы сіи предсказанія во время написанія Евангелія начинали уже приходить въ исполненіе, каковыхъ замѣчаній слѣдовало бы ожидать, если бы оно написано было послѣ этихъ событій.—Евангеліе написано по всей вѣроятности въ Іерусалимѣ или вообще въ Іудеѣ, гдѣ долго по вознесеніи Господа проповѣдывалъ Матѳей до отшествія въ другія страны, хотя точныхъ историческихъ сказаній объ этомъ не сохранилось.

5.

СОДЕРЖАНІЕ ЕВАНГЕЛІЯ ОТЪ МАТѲЕЯ.

Въ Евангеліи отъ Матѳея описываются обстоятельства рождества Іисуса Христа и событія общественной дѣятельности Его, какъ Мессіи, съ самаго начала почти до вознесенія, въ слѣдующемъ порядкѣ:

Глава 1. Родословіе Іисуса Христа (1—17) и рождество Его (18—25).

Гл. 2. Путешествіе и поклоненіе волхвовъ (1—12); бѣгство въ Египетъ (13—15); избіеніе младенцевъ (16—18); возвращеніе изъ Египта (19—23).

Гл. 3. Іоаннъ Креститель и его проповѣдь (1—12). Крещеніе Христово (13—17).

Гл. 4. Искушеніе Іисуса Христа (1—11). Поселеніе Его въ Капернаумѣ (12—17); призваніе рыбарей (18—22). Слава Іисусова (23—25).

Гл. 5. Нагорная бесѣда (гл. 5—7). Блаженства (1—16); ученіе о законѣ (17—20); ветхозавѣтныя заповѣди: о убійствѣ (21—26), о прелюбодѣяніи (27—30), о развод̀ѣ (31—32), о клятвѣ (33—37), о мести (38—42), о любви къ ближнимъ (43—48).

Гл. 6. Нагорная бесѣда (продолженіе): заповѣди о милостынѣ (1—4), о молитвѣ (5—15) и постѣ (16—18); истинное богатство (19—34).

Гл. 7. Нагорная бесѣда (окончаніе): о неосужденіи ближнихъ (1—5), объ охраненіи святыни (5), о постоянствѣ въ молитвѣ (7—12), о широкомъ и тѣсномъ пути (13—14), о лжепророкахъ (15—23), объ истинной и ложной мудрости 24—27). Заключеніе (28—29).

Гл. 8. Исцѣленіе прокаженнаго (1—4), раба сотника (5—13), тещи Симоновой и другихъ больныхъ (14—17). Отвѣты книжнику и ученику (18—22); укрощеніе бури (23—27); пребываніе въ странѣ Гергесинской (28—34).

Гл. 9. Исцѣленіе разслабленнаго (1—8); призваніе Матѳея (9—13); отвѣтъ ученикамъ Іоанновымъ о постѣ (14—17); исцѣленіе кровоточивой и воскрешеніе дочери начальника синагоги (18—26); исцѣленіе слѣпыхъ и нѣмаго (27—34). Путешествія Іисуса и рѣчь о жатвѣ и жателяхъ (35—38).

Гл. 10. Посланіе двѣнадцати Апостоловъ на проповѣдь въ Іудею и наставленія имъ.

Гл. 11. Вопросъ отъ Іоанна чрезъ учениковъ своихъ Іисусу (2—4), отвѣтъ Господа (4—6) и рѣчь народу о Іоаннѣ (7—15) и о іудеяхъ (16—19). Прославленіе Бога Отца (25—27) и призваніе труждающихся и обремененныхъ (28—30).

Гл. 12. Рѣчь по поводу срыванія учениками колосьевъ (1—8). Исцѣленіе сухорукаго и другихъ (9—21). Исцѣленіе бѣсноватаго и рѣчь по сему поводу (22—37). Знаменіе Іоны (38—40). Судъ надъ народомъ (41—45). Матерь и братья Христовы (46—50).

Гл. 13. Ученіе о царствѣ Божіемъ въ притчахъ: о сѣятелѣ (1—23), о пшеницѣ и плевелахъ (24—30), о зернѣ горчичномъ (31—32), о закваскѣ (33); причина ученія притчами (34—35); объясненіе притчи о пшеницѣ и плевелахъ (36—43); притчи: о сокровищѣ на полѣ (44), о купцѣ и жемчужинѣ (45—46), о неводѣ (47—50); вопросъ и наставленіе ученикамъ (51—52). Іисусъ въ синагогѣ Назаретской (53—58).

Гл. 14. Убіеніе Іоанна Крестителя (1—12). Удаленіе Іисуса Христа, исцѣленіе больныхъ и чудесное насыщеніе народа (13—21). Хожденіе Іисуса Христа и Апостола Петра по водамъ (22—33). Исцѣленіе больныхъ въ землѣ Геннисаретской (34—36).

Гл. 15. Бесѣда съ фарисеями о преданіяхъ старцевъ (1—20). Исцѣленіе дочери жены Хананейской и другихъ больныхъ (21—31). Второе чудесное насыщеніе народа (32—39).

Гл. 16. Искушеніе Іисуса Христа фарисеями и саддукеями (1—4). Закваска фарисейская и саддукейская (5—12). Исповѣданіе Петрово (13—20). Предсказаніе Христа о своихъ страда-

ніяхъ, смерти и воскресеніи (20—23). Крестъ послѣдователей Христовыхъ (24—28).

Гл. 17. Преображеніе Господне (1—9). Илія—предтеча Мессіи (10—13). Исцѣленіе бѣсноватаго (14—21). Новое предсказаніе Господа о своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (22—23). Подаяніе дидрахмы (24—27).

Гл. 18. Кто больше въ царствѣ небеспомъ (1—5). О соблазнахъ (6—11). Притча о заблудшей овцѣ (12—14). О согрѣшающемъ братѣ (15—17). Власть вязать и рѣшить (18—20). О прощеніи ближняго (21—22). Притча о царѣ, считающемся съ рабами (23—35).

Гл. 19. Христосъ въ предѣлахъ Іудеи (1—2). Разговоръ съ фарисеями о нерасторжимости брака (3—9) и съ учениками—о безбрачіи (10—12). Благословеніе дѣтей (13—15). Разговоръ съ богатымъ юношею (16—22) и съ учениками—объ опасностяхъ богатства (23—26). Награды ученикамъ и послѣдователямъ Христовымъ (27—30).

Гл. 20. Притча о расплатѣ съ работавшими въ виноградникѣ (1—16). Новое предсказаніе Христа о своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (17—19). Отвѣтъ на просьбу матери сыновъ Зеведеевыхъ и наставленіе ученикамъ о смиреніи (20—28). Исцѣленіе слѣпцовъ Іерихонскихъ (29—34).

Гл. 21. Входъ въ Іерусалимъ (1—11) Очищеніе храма, исцѣленіе больныхъ; оправданіе дѣтей восклицающихъ и возвращеніе въ Виѳанію (12—17). Изсушеніе смоковницы (18—22). Откуда Іоаннъ (23—27). Притчи: о сынахъ, посланныхъ въ виноградникъ (28—32) и о дѣлателяхъ винограда (33—41). Камень краеугольный (42—46).

Гл. 22. Притча о брачномъ пирѣ (1—14). Отвѣтъ фарисеямъ о дани Кесарю (15—22). Отвѣтъ саддукеямъ о воскресеніи (23—33). О наибольшей заповѣди въ законѣ (34—40). Христосъ—чей сынъ (41—46).

Гл. 23. Обличительная рѣчь противъ фарисеевъ (1—36). Скорбь объ Іерусалимѣ (37—39).

Гл. 24. Пророчество о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи Христовомъ и кончинѣ міра (1—43). Притча о рабѣ и господинѣ (44—51).

Гл. 25. Притчи: о мудрыхъ и неразумныхъ дѣвахъ (1—13) и о талантахъ (14—30). Изображеніе страшнаго суда (31—46).

Гл. 26. Извѣщеніе о Пасхѣ и страданіяхъ (1—2). Совѣщаніе враговъ Іисуса убить Его (3—5). Іисусъ Христосъ въ Виѳаніи и жена возливающая на Него муро (6—13). Предательство Іудино (14—16). Вкушеніе Пасхи и установленіе Евхаристіи (17—30). Предреченіе о соблазнѣ учениковъ и отреченіи Петра (31—35). Геѳсиманская молитва (36—46). Взятіе Іисуса Христа іудеями (47—56). Іисусъ Христосъ на судѣ у Каіафы (57—68). Отреченіе Петрово (69—75).

Гл. 27. Преданіе Христа Пилату (1—2). Судьба Іуды и цѣны крови (3—10). Судъ Пилатовъ (11—25). Преданіе Христа на распятіе и самое распятіе (26—56). Погребеніе Господа (57—61). Стража при гробѣ (62—66).

Глава 28. Путешествіе женъ ко гробу, возвращеніе ихъ оттуда и явленіе имъ Воскресшаго (1—10). Подкупъ стражей (11—15). Явленіе Воскрёсшаго ученикамъ въ Галилеѣ (16—20).

СОКРАЩЕНІЕ ЦИТАТЪ ВЪ НАСТОЯЩЕМЪ ИЗДАНІИ ЕВАНГЕЛІЯ СЪ ПРИМѢЧАНІЯМИ.

1. ЦИТАТЫ КНИГЪ ВЕТХОЗАВѢТНЫХЪ:

Бт. —	Быт. —	1-я книга Моисея,	Бытіе.
Их. —	Исх. —	2-я — — — —	Исходъ.
Лв. —	Лев. —	3-я — — — —	Левитъ.
Чс. —	Числ. —	4-я — — — —	Числа.
Вт. —	Втор. —	5-я — — — —	Второзаконіе.
Нв. —	Нав. —	— — — — —	Іисуса Навина.
Сд. —	Суд. —	— — — — —	Судей.
Рѳ. —	Руѳ. —	— — — — —	Руѳь.
1 Цр. —	1 Цар. —	1-я — — — —	Царствъ.
2 Цр. —	2 Цар. —	2-я — — — —	Царствъ.
3 Цр. —	3 Цар. —	3-я — — — —	Царствъ.
4 Цр. —	4 Цар. —	4-я — — — —	Царствъ.
1 Пр. —	1 Пар. —	1-я — — — —	Паралипоменонъ.
2 Пр. —	2 Пар. —	2-я — — — —	Паралипоменонъ.
1 Ез. —	1 Ездр. —	1-я — — — —	Ездры.

2 Ез.	2 Ездр.	2-я	книга	Ездры.
Нм.	Неем.	—	—	Нееміи.
Тв.	Тов.	—	—	Товитъ.
Іѳ.	Іуд.	—	—	Іудиѳь.
Ес.	Есѳ.	—	—	Есѳирь.
Ів.	Іов.	—	—	Іова.
Пс.	Псал.	—	—	Псалтирь.
Пр.	Притч.	—	—	Притчи Солом.
Ек.	Еккл.	—	—	Екклезіастъ.
Пп.	Пѣс. Пѣс.	—	—	Пѣснь Пѣсней
Пм.	Прем.	—	—	Премудрость Солом.
Ср.	Сир.	—	—	Іисуса сына Сирахова.
Ис.	Иса.	—	—	Пророка Исаіи.
Ір.	Іер.	—	—	Іереміи.
Пл.	Плач.	—	—	Плачь Іереміи.
Вр.	Вар.	—	—	Варуха.
Із.	Іез.	—	—	Іезекіиля.
Дл.	Дан.	—	—	Даніила.
Ос.	—	—	—	Осіи.
Іл.	Іоил.	—	—	Іоиля.
Ам.	—	—	—	Амоса.
Ад.	Авд.	—	—	Авдія.
Ін.	Іон.	—	—	Іоны.
Мх.	Мих.	—	—	Михея.
Нм.	Наум.	—	—	Наума.
Ав.	Аввак.	—	—	Аввакума.
Сф.	Соф.	—	—	Софоніи.
Аг.	Агг.	—	—	Аггея.
Зх.	Зах.	—	—	Захаріи.
Мл.	Мал.	—	—	Малахіи.
1 Мк.	1 Мак.	1-я	—	Маккавейская.
2 Мк.	2 Мак.	2-я	—	Маккавейская.
3 Мк.	3 Мак.	3-я	—	Маккавейская.
3 Ез.	3 Ездр.	3-я	—	Ездры.

2. ЦИТАТЫ КНИГЪ НОВОЗАВѢТНЫХЪ:

Мѳ.	Мат.	—	Евангеліе отъ Матѳея.
Мр.	Мар.	—	Марка.

Лк.	— Лук.	—	— Евангеліе отъ Луки.	
Іо.	— Іоан.	—	— — — — — Іоанна.	
Дн.	— Дѣян.	—	— книга Дѣяній Апостол.	
Ік.	— Іак.	—	— — посланіе Іакова.	
1 Пт.	— 1 Петр.	—	1-е — — — — Петра.	
2 Пт.	— 2 Петр.	—	2-е — — — — Петра.	
1 Іо.	— 1 Іоан.	—	1-е — — — — Іоанна.	
2 Іо.	— 2 Іоан.	—	2-е — — — — Іоанна.	
3 Іо.	— 3 Іоан.	—	3-е — — — — Іоанна.	
Ід.	— Іуд.	—	— — — — — Іуды.	
Рм.	— Рим.	—	— Ап. Павла къ Римлянамъ.	
1 Кр.	— 1 Кор.	—	1-е — — — — Коринѳянамъ.	
2 Кр.	— 2 Кор.	—	2-е — — — — Коринѳянамъ.	
Гл.	— Гал.	—	— — — — — Галатамъ.	
Еф.	— —	—	— — — — — Ефесянамъ.	
Фл.	— Филип.	—	— — — — — Филиппійцамъ.	
Кл.	— Кол.	—	— — — — — Колоссянамъ.	
1 Сл.	— 1 Сол.	—	1-е — — — — Солунянамъ.	
2 Сл.	— 2 Сол.	—	2-е — — — — Солунянамъ.	
1 Тм.	— 1 Тим.	—	1-е — — — — Тимоѳею.	
2 Тм.	— 2 Тим.	—	2-е — — — — Тимоѳею.	
Тт.	— Тит.	—	— — — — — Титу.	
Фм.	— Филим.	—	— — — — — Филимону.	
Ев.	— Евр.	—	— — — — — Евреямъ.	
Ап.	— Апок.	—	— — Апокалипсисъ Іоанна Богослова.	

3. ЦИТАТЫ ИЗЪ ПИСАНІЙ СВ. ОТЦЕВЪ УЧИТЕЛЕЙ И ПИСАТЕЛЕЙ ЦЕРКОВНЫХЪ ВЪ ПРИМѢЧАНІЯХЪ КЪ ЕВАНГЕЛІЮ ОТЪ МАТѲЕЯ:

Аѳан. В. —Аѳанасій Великій, Архіепископъ Александрійскій (†373). Цитуются творенія его по изданію ихъ въ русскомъ переводѣ при Моск. Д. Академіи, 4 части, 1851—1854 г; въ особенности отрывки изъ его бесѣдъ на Евангеліе отъ Матѳея, помѣщенные въ 4-й части помянутаго изданія его твореній стр. 473—495.

Вас. В. —Василій Великій, Архіепископъ Кесаріи Каппадокійской (†379). Творенія его по изданію ихъ въ русскомъ переводѣ при Моск. Д. Академіи, 7 частей, 1843—1848 года.

Григ. Б. —Григорій Богословъ, Архіепископъ Константинопольскій († 391). Творенія его по изданію ихъ въ русскомъ переводѣ при Московской Дух. Академіи, 6 частей, 1843—1848 года.

Евѳ. Зиг. или Зигаб. —Евѳимій Зигабенъ, Константинопольскій монахъ XII в. Цитуется его прекрасный комментарій на четвероевангеліе, составленный на основаніи древлеотеческихъ толкованій, впрочемъ самостоятельно (Commentarius in quatuor Evangelia).

Злат. —Іоаннъ Златоустъ, Архіепископъ Константинопольскій († 407). Цитуются его знаменитыя бесѣды на Евангеліе отъ Матѳея по русскому переводу, 3 части. Москва, 1839.

Илар. —Иларій Епископъ Пиктавійскій или Поатьерскій († 368). Ссылки—на его толкованіе Евангелія отъ Матѳея (Commentarius in Matthaeum).

Іерон. —Іеронимъ Стридонскій († 420). Цитуется толкованіе его на Евангеліе отъ Матѳея.

Ѳеофил. —Ѳеофилактъ, Архіепископъ Болгарскій († около 1107 года). Цитуется его толкованіе на четырехъ Евангелистовъ или такъ называемый «Благовѣстникъ», по изданію въ русскомъ переводѣ. Казань 1855. час. 1.

Іос. Флав. —Іосифъ Флавій, знаменитый историкъ Іудейскій (род. 37 г. по Р. Хр.). Цитуются его сочиненія: de bello Iudaïco libr. VII; antiquitatum Iudaïcarum libr. XX.



Ангелъ съ вѣчнымъ Евангеліемъ.

„И увидѣлъ я Ангела, летящаго по срединѣ неба, который имѣлъ вѣчное Евангеліе, чтобы благовѣствовать живущимъ на землѣ и всякому племени и колѣну, и языку и народу; и говорилъ онъ громкимъ голосомъ: убойтесь Бога и воздайте Ему славу“. Апокал. 14, 6—7.

ЕВАНГЕЛІЕ ОТЪ МАТѲЕЯ.

ГЛАВА 1.

РОДОСЛОВІЕ ІИСУСА ХРИСТА (1—18) И РОЖДЕСТВО ЕГО (18—25).

[Зач. ѣ.]. ѣ. Кни́га родства̀ | 1. Родословіе Іисуса Хри- Лук 3, 23 д.

1. Родословіе: исчисленіе предковъ въ преемственно нисходящемъ, какъ здѣсь у ев. Матѳея, или восходящемъ, какъ у ев. Луки (3, 23 и дал.), порядкѣ. У писателей восточныхъ вообще и въ частности у еврейскихъ было въ обычаѣ, при описаніи жизни какого-либо знаменитаго лица, указывать и его родословную таблицу, какъ это видно изъ книгъ Моисея, Руѳи, Царствъ и Паралипоменонъ. Но Евангелистъ Матѳей, помѣщая родословіе, безъ сомнѣнія, имѣлъ особенную важную цѣль—показать, что Іисусъ Христосъ произошелъ именно отъ тѣхъ лицъ, коимъ древле дано было обѣтованіе о происхожденіи отъ нихъ Мессіи, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Евангелиста. И помѣщенное въ началѣ перваго Евангелія, а вмѣстѣ съ нимъ цѣлаго состава новозавѣтныхъ книгъ, родословіе Господа составляетъ прекрасный переходъ отъ Ветхаго завѣта къ Новому.—Іисуса Христа: Іисусъ (Ἰησοῦς—по-гречески, Іешуа—по-еврейски, сокращенное изъ Іегошуа) значитъ Богъ Спаситель или просто Спаситель, имя довольно обыкновенное у іудеевъ. Но здѣсь въ приложеніи ко Христу оно имѣло особенное значеніе, выражая понятіе совершеннаго Имъ дѣла спасенія рода человѣческаго (ср. прим. къ 1, 21). Христосъ—слово греческое и значитъ помазанный—тоже, что еврейское Машіахъ—Мессія, почему Іисусъ и называется то Христомъ, то Мессіею, что̀ все равно. У евреевъ царей и первосвященниковъ, а иногда и пророковъ, помазывали елеемъ, почему они и назывались пома-

Рим. 1, 3. Ісса Хр҃та, сна Давíдова, сна Авраáмлѧ. | ста, сына Давидова, сына Авраамова.

занными (Машіахъ—Лев. 4, 3. 5. 16. 6, 15. Псал. 104, 15. 1 Цар. 24, 7. 11. Псал. 2, 2. Ис. 45, 1, [ср. Дан. 9, 25, 26]. 3 Цар. 19, 16). Помазаніе означало то же, что посвященіе избранныхъ на особенное служеніе Богу или Церкви Божіей на землѣ. Оно было внѣшнимъ знакомъ изліянія на помазуемаго особенныхъ даровъ Божіихъ. Въ сихъ значеніяхъ имя Христа—Мессіи—Помазанника усвояется по преимуществу Господу Іисусу какъ царю, первосвященнику и пророку, которому сообщены дары Духа не въ мѣру, паче причастникъ Его (Іоан. 3, 34. Псал. 44, 8).—Сына Давидова: слово сынъ у іудеевъ употреблялось въ разныхъ значеніяхъ; оно означало сына въ собственномъ смыслѣ (ср. ст. 21 и др.), потомъ—потомка вообще (Лук. 19, 9. Дѣян. 2, 17—и др.), потомъ—лицо усыновленное (Дѣян. 7, 21. Евр. 11, 24) и другія несобственныя значенія. Здѣсь это слово означаетъ потомка Давида, позднѣйшаго члена изъ дома Давидова. Для Евангелиста, писавшаго свое Евангеліе первоначально для іудеевъ, весьма важно было указать на Іисуса, какъ на потомка Давида, потому что, согласно съ обѣтованіемъ, даннымъ сему царю-пророку (2 Цар. 7, 4 и дал. 1 Пар. 17, 11 и дал. Псал. 88, 4, и дал. Ис. 11, 1 и дал.), именно изъ его рода долженъ былъ произойти Мессія, и эта увѣренность такъ сильна была въ іудеяхъ, что ихъ нельзя бы было убѣдить, что Іисусъ есть Мессія, еслибы имъ не было доказано, что онъ происходитъ изъ рода Давидова (ср. Іер. 23, 5. Псал. 131, 10. 11. Дѣян. 13, 23. Іоан. 7, 42, и др.).—Сына Авраамова: еще прежде Давида Аврааму, праотцу еврейскаго народа, дано было Богомъ обѣтованіе, что изъ потомства его произойдетъ Мессія Спаситель (Быт. 12, 3. 21, 12, ср. Евр. 11, 11—12. Гал. 3, 16), и для Евангелиста по тѣмъ же причинамъ весьма важно было показать, что Христосъ происходитъ отъ рода отца вѣрующихъ—Авраама. Такимъ образомъ родившійся въ уничиженіи Іисусъ, сынъ Маріи и мнимаго отца своего Іосифа, былъ, по обѣтованіямъ, потомокъ отца вѣрующихъ Авраама и величайшаго изъ царей еврейскихъ Давида. «Но почему Евангелистъ не назвалъ прежде

к. Авраа́мъ роди҃ Ісаа́ка. Ісаа́къ же роди҃ Іа́кѡва. Іа́кѡвъ же роди҃ Іу́ду ѝ бра́тїю є҃гѡ҃.

2. Авраамъ родилъ Исаа- Бт 21, 2. д.
ка; Исаакъ родилъ Іакова; Бт. 25, 23 д
Іаковъ родилъ Іуду и братьевъ его; 1 Пр 2, д

сыномъ Авраамовымъ, а потомъ уже Давидовымъ?—Потому что Давидъ особенно славился у іудеевъ какъ по знаменитости его дѣяній, такъ и по времени жизни, ибо умеръ гораздо послѣ Авраама. Хотя Богъ далъ обѣтованіе тому и другому, но объ обѣтованіи, данномъ Аврааму, какъ о давнемъ, мало говорили, а обѣтованіе, данное Давиду, какъ недавнее и новое, повторяемо было всѣми (ср. Іоан. 7, 42). И никто не называлъ Христа сыномъ Авраамовымъ, а всѣ называли сыномъ Давидовымъ. Посему Евангелистъ упоминаетъ сперва о Давидѣ, какъ извѣстнѣйшемъ, а потомъ обращается къ Аврааму, какъ родоначальнику, и поелику говоритъ іудеямъ, то излишнимъ считаетъ начинать родословіе съ древнѣйшихъ родовъ» (Злат., ср. Ѳеоф).

Родословіе Христа отъ Авраама таково: Авраамъ родилъ 2.
Исаака (см. Быт. 21, 2 и дал.). Въ родословіе входятъ только главы родовъ, отъ которыхъ долженъ былъ произойти Мессія, а не всѣ члены фамиліи. Посему здѣсь говорится о рожденіи только Исаака, а не другихъ дѣтей Авраама; далѣе говорится о рожденіи отъ Исаака только Іакова; изъ дѣтей Іакова по имени названъ только Іуда и т. д.—Исаакъ родилъ Іакова: Быт. 25, 26.—Іаковъ—Іуду и его братьевъ: Быт. гл. 29—30., ср. Быт. 49, 8. и д. «Для чего Евангелистъ, упомянувъ объ Авраамѣ и сказавъ, что онъ родилъ Исаака, а Исаакъ Іакова, не упоминаетъ о братѣ послѣдняго, между тѣмъ какъ послѣ Іакова упоминаетъ о Іудѣ и обратьяхъ его? Причиною сего нѣкоторые поставляютъ злонравіе Исава, тоже говоря и о другихъ нѣкоторыхъ предкахъ. Но я сего не скажу: ибо если бы это было такъ, то почему же немного послѣ упоминаются злонравныя жены?... Причина та, что Сарацины и Измаильтяне, Арабы и всѣ, которые произошли отъ тѣхъ предковъ, не имѣли ничего общаго съ народомъ израильскимъ. Посему и умолчалъ онъ объ нихъ, а обращается прямо къ предкамъ Іисуса и народа іудейскаго» (Злат.).

Бт 38, 29 д. Г. Ї҃да же родѝ Фарéса и̑
Рѳ. 4, 18 д. Зáрꙋ ѿ Ѳамáры. Фарéсъ же
1 Пр. 2, 9 д родѝ Є҃сромá. Є҃сромъ же родѝ
Ара́ма.

Д. Ара́мъ же родѝ Ами҃надáва. Ами҃надáвъ же родѝ Наассѡ́на. Наассѡ́нъ же родѝ Салмѡ́на.

Нв 2, 1. Е҃. Салмѡ́нъ же родѝ Воо́за
Рѳ. 4, 13 ѿ Рахáвы. Воо́зъ же родѝ
Рѳ. 4, 17. Ѡ҃вѝда ѿ Р҃ѳды. Ѡ҃вѝдъ же
родѝ Ї҃ессе́а.

1Цр 16,1.13. С҃. Ї҃ессе́й же родѝ Д҃ꙋда

3. Іуда родилъ Фареса и Зару отъ Ѳамари; Фаресъ родилъ Эсрома; Эсромъ родилъ Арама;

4. Арамъ родилъ Аминадава; Аминадавъ родилъ Наассона; Наассонъ родилъ Салмона;

5. Салмонъ родилъ Вооза отъ Рахавы; Воозъ родилъ Овида Отъ Руѳи; Овидъ родилъ Іессея;

6. Іессей родилъ Давида

3. Іуда—Фареса и Зару отъ Ѳамари: Быт. 38, 29. 30. Фаресъ—Эсрома: 1 Пар. 2, 5. Эсромъ—Арама: 1 Пар. 2, 9.

4. Арамъ—Аминадава: 1 Пар. 2, 10. Аминадавъ—Наассона: 1 Пар. 2, 10. Между Фаресомъ (ст. 3), который съ семействомъ Іакова переселился во Египетъ, и Наассономъ (ст. 4), который при выходѣ евреевъ изъ Египта, по истеченіи 430 лѣтъ пребыванія ихъ тамъ, былъ родоначальникомъ колѣна Іудина (Числ. 2, 3), только три члена родословія поименованы здѣсь; кажется—нѣкоторые опущены какъ и 1 Пар. 2, 10—11. Опущенія есть и ниже, какъ увидимъ, допущенныя по особеннымъ цѣлямъ (см. прим. къ ст. 17). Наассонъ—Салмона: 1 Пар. 2, 11.

5. Салмонъ—Вооза отъ Рахавы: Руѳ. 4, 21. 1 Пар. 2, 11. Воозъ—Овида отъ Руѳи: Руѳ. 4, 21. Овидъ Іессея: Руѳ. 4, 22.

6. Іессей родилъ Давида царя: Руѳ. 4, 22. 1 Цар. 16, 1 и д. Давидъ—Соломона отъ бывшей за Уріею: 2 Цар. 12, 24. Въ стихахъ 3-мъ, 5-мъ и 6-мъ, вопреки обычаю восточныхъ писателей (Евѳимій Зигабенъ), введены въ родословную таблицу женщины и притомъ, какъ выражается Св. Златоустъ, «злонравныя». Въ объясненіе сего онъ на слова 3-го стиха: Іуда родилъ Фареса и Зару отъ Ѳамари, замѣчаетъ: «что дѣлаешь ты, богодухновенный мужъ,

цр҃ѧ. Дв҃дъ же цр҃ь роди҆ Соломѡ́на ѿ Оу҆рі́ины.

6. Соломѡ́нъ же роди҆ Роваа́ма. Роваа́мъ же роди҆ Ависа́. Ависа́ же роди҆ Ас҃а.

царя; Давидъ царь родилъ Соломона отъ бывшей за Уріею; 2 Цр 12, 24.

7. Соломонъ родилъ Роваама; Роваамъ родилъ Авію; Авія родилъ Асу; 1 Цр 3, 10 д. 2 Пр. 10 д. 3 Цр 11 д.

напоминая намъ исторію беззаконнаго кровосмѣшенія? И для чего онъ это говоритъ?—Если бы мы стали перечислять родъ какого-либо обыкновеннаго человѣка, то прилично было бы умолчать о такомъ дѣлѣ. Но въ родословіи воплотившагося Бога не только не должно умолчать, но еще велегласно надлежитъ возвѣстить о семъ, чтобы показать Его промышленіе и могущество. Ибо Онъ пришелъ не для того, чтобы избѣгать позора нашего, но чтобы уничтожить оный... Христу должно удивляться не только потому, что воспринялъ на Себя плоть и содѣлался человѣкомъ, но и потому еще, что порочныхъ людей удостоилъ быть своими сродниками, не стыдясь ни мало нашихъ пороковъ; притомъ Онъ хочетъ еще показать и то, что всѣ, и самые праотцы, виновны во грѣхахъ. Такъ патріархъ, отъ котораго и самое имя получилъ народъ іудейскій, оказывается не малымъ грѣшникомъ: ибо Ѳамарь обличаетъ его. И Давидъ отъ жены прелюбодѣйной родилъ Соломона. Если же сіи великіе мужи не исполнили закона, то тѣмъ болѣе тѣ, которые ниже ихъ. А если не исполнили, то всѣ согрѣшили и пришествіе Христа было необходимо. Видишь ли, что не по немногимъ и маловажнымъ причинамъ Евангелистъ упомянулъ о всей исторіи Іуды? Для того же упоминается о Руѳи и Раавѣ, изъ которыхъ одна была иноплеменница, а другая блудница, т. е. дабы научить тебя, что Спаситель пришелъ уничтожить всѣ наши грѣхи, пришелъ какъ врачь, а не какъ судія... Итакъ Евангелистъ составилъ родословіе и помѣстилъ въ ономъ сихъ женъ для того, чтобы такими примѣрами пристыдить іудеевъ и научить ихъ не превозноситься» (ср. Ѳеофил.).

7. Соломонъ родилъ Роваама: 3 Цар. 11, 43. 1 Пар. 3, 10. Роваамъ—Авію: 3 Цар. 14, 31. Авія—Асу: 3 Цар. 15, 8.

ѝ. Ἀσὰ же родѝ Ἰωсафа́та. Ἰωсафа́тъ же родѝ Ἰωра́ма. Ἰωра́мъ же родѝ Ὀзі́ю.

2 Пр 26 д — ѳ. Ὀзі́а же родѝ Ἰωаѳа́ма.
4 Цр. 15 д. Ἰωаѳа́мъ же родѝ Ἀха́за. Ἀха́зъ же родѝ Ἐзеки́ю.

і. Ἐзеки́а же родѝ Μанассі́ю. Μанассі́а же родѝ Ἀмѡ́на. Ἀмѡ́нъ же родѝ Ἰωсі́ю.

4 Цр 23, 34. ія. Ἰωсі́а же родѝ Ἰωаки́ма.
—24, 6. Ἰωаки́мъ же родѝ Ἰехо́нію ѝ бра́тію є҆гѡ̀, въ̀ пресел҃е́ніе Ваві҃лѡ́нское.

8. Аса родилъ Іосафата; Іосафатъ родилъ Іорама; Іорамъ родилъ Озію;

9. Озія родилъ Іоаѳама; Іоаѳамъ родилъ Ахаза; Ахазъ родилъ Езекію;

10. Езекія родилъ Манассію; Манассія родилъ Амона; Амонъ родилъ Іосію;

11. Іосія родилъ Іоакима; Іоакимъ родилъ Іехонію и братьевъ его, предъ переселеніемъ въ Вавилонъ.

8. Аса родилъ Іосафата: 3 Цар. 15, 24. Іосафатъ—Іорама: 3 Цар. 22, 50. Іорамъ—Озію: 4 Цар. 8, 24. 1 Пар. 3, 11. 2 Пар. 22, 1. 11. 24, 27. 26, 1. Собственно Іорамъ родилъ Охозію, Охозія—Іоаса, Іоасъ—Амассію, а Амассія—Озію,—три царя опущены (см. прим. къ ст. 17).

9. Озія родилъ Іоаѳама: 4 Цар. 15, 5. 32, 38. Іоаѳамъ—Ахаза: 2 Пар. 27, 9. Ахазъ—Езекію: 2 Пар. 28, 27. 4 Цар. 18, 1.

10. Езекія родилъ Манассію: 2 Пар. 32, 33. 4 Цар. 20, 21. Манассія—Амона: 2 Пар. 33, 20. 4 Цар. 21, 18. Амонъ—Іосію: 2 Пар. 33, 25.

11. Іосія родилъ Іехонію и братьевъ его. Іосія родилъ Іоакима, Іоакимъ—Іехонію: 2 Пар. 36, 4. 4 Цар. 24, 6; опять одинъ членъ родословія опущенъ. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ древнихъ рукописяхъ онъ не опущенъ и на основаніи ихъ внесенъ въ нашъ славянскій переводъ (на брезѣ) и въ русскій (въ текстѣ). Предъ переселеніемъ въ Вавилонъ: при вавилонскомъ царѣ Навуходоносорѣ около 588 г. до Р. Хр. (2 Пар. 36). Вавилонъ—столичный городъ вавилонскаго царства, обширнаго и могущественнаго тогда—стоялъ на Евфратѣ рѣкѣ, впадающей въ Персидскій заливъ; нынѣ отыскиваютъ развалины этого великолѣпнаго и богатаго нѣкогда города. Въ плѣнѣ іудеи пробыли 70 лѣтъ, по пророчеству Іереміи пророка (Іер. 25, 11—12).

ѝ. По преселе́нїи же ва-
кѹлѡ́нстѣмъ, Їехо́нїа роди́
Салаѳїи́лъ. Салаѳїи́ль же роди́
Зорова́вела.

ѓ. Зорова́вель же роди́ Ѧ́вї-
ѹда. Ѧ́вїѹ́дъ же роди́ Ѥ́лїаки-

12. По переселеніи же въ
Вавилонъ, Іехонія родилъ 1 Пр.3,17. д.
Салаѳіиля; Салаѳіиль ро- 1 Ев. 3, 2.
дилъ Зоровавеля;

13. Зоровавель родилъ Авіуда; Авіудъ родилъ Эліаки-

Іехонія родилъ Салаѳіиля: 1 Пар. 3, 16—17. 12.
Іехонія не имѣлъ дѣтей по плоти: ибо, когда онъ былъ отведенъ въ плѣнъ Вавилонскій, онъ былъ бездѣтенъ (4 Цар. 24, 15. ср. Іер. 22, 30), а въ продолженіе плѣна въ темницѣ и послѣ плѣна въ старости онъ не могъ имѣть дѣтей; и слово Божіе чрезъ Іеремію должно было придти въ исполненіе—и пришло. Потому, если 1 Пар. 3, 17—18 упоминается о нѣсколькихъ сыновьяхъ Іехоніи: то это были дѣти его по усыновленію или закону ужичества (отъ слова ужикъ, что значитъ—родственникъ). По этому закону (Втор. 25, 5. Руѳ. 4, 4—5. ср. Матѳ. 22, 24 и д.) братъ или ближайшій родственникъ умершаго бездѣтнымъ долженъ былъ вступить со вдовою его въ бракъ и возстановить его сѣмя; рожденныя отъ сего дѣти считались дѣтьми умершаго, хотя по плоти принадлежали возстановившему сѣмя, и имѣли такимъ образомъ двухъ отцовъ, одного по плоти, другаго (умершаго) по закону. Таковы и были дѣти Іехоніи, и притомъ возстановителемъ сѣмени былъ членъ не изъ потомства Соломона, но изъ потомства его брата по матери Наѳана, такъ какъ братья и ближайшіе родственники Іехоніи и Седекіи—послѣднихъ царей предъ плѣномъ—были умерщвлены.—Такимъ образомъ Нирій (изъ потомковъ Наѳана) является членомъ родословія, потому что его сынъ Салаѳіиль усыновленъ Іехоніею (ср. Лук. 3, 28 и 1 Пар. 3, 17).—Салаѳіиль родилъ Зоровавеля: Салаѳіиль по свидѣтельству 1-й книги Парал. 3, 18. 19. былъ бездѣтенъ; но его братъ Фадаія (по закону ужичества) родилъ ему дѣтей, изъ коихъ старшій—Зоровавель—почитался законнымъ сыномъ Салаѳіиля.

Зоровавель родилъ Авіуда.... Матѳанъ ро- 13-16.
дилъ Іакова: всѣ имена изъ исторіи неизвѣстны; вѣроятно всѣ эти члены родословія сохранялись въ фамильныхъ

ма. Ѳ҃лїакі́мъ же роди҃ Ѧ҃зю́ра.
ѳ҃. Ѧ҃зю́ръ же роди҃ Садо́ка. Садо́къ же роди҃ Ѧ҃хі́ма. Ѧ҃хі́мъ же роди҃ Ѳ҃лїю́да.
ѳ҃і. Ѳ҃лїю́дъ же роди҃ Ѳ҃леаза́ра. Ѳ҃леаза́ръ же роди҃ Матѳа́на. Матѳа́нъ же роди҃ Ї҃ако́ва.
ѯ҃і. Ї҃ако́въ же роди҃ Ї҃ю́- Лк. 3, 33. 1, 27 35 Мѳ 27, 17 Дн 2, 36.
сифа, мѫ́жа Мари́ина, и҃҃з҃ не́- же роди́сѧ Ї҃и҃с҃ъ, глаго́лемый Х҃р҃то́съ.
ѯ҃і. Всѣ́хъ же родо́въ, ѿ

ма; Эліакимъ родилъ Азора;
14. Азоръ родилъ Садока; Садокъ родилъ Ахима; Ахимъ родилъ Еліуда;
15. Еліудъ родилъ Елеазара; Елеазаръ родилъ Матѳана; Матѳанъ родилъ Іакова;
16. Іаковъ родилъ Іосифа, мужа Маріи, отъ которой родился Іисусъ, называемый Христосъ.
17. Итакъ всѣхъ родовъ отъ

записяхъ или въ преданіи,—во всякомъ случаѣ родословіе и въ этой части безъ сомнѣнія достовѣрно.—Іаковъ родилъ Іосифа, мужа Маріи: «изъ чего видно, что Христосъ происходитъ отъ Давида? Онъ родился не отъ мужа, но отъ одной жены, а родословія дѣвы у Евангелиста нѣтъ; итакъ почему же можемъ знать, что Христосъ былъ потомокъ Давида?.. Богъ Гавріилу повелѣваетъ идти къ дѣвѣ, обрученной мужу, именемъ Іосифу, изъ дома Давидова (Лук. 1, 27). Чего же желаешь яснѣе сего, когда слышишь, что дѣва была изъ дома Давидова? Отсюда видно, что и Іосифъ происходилъ изъ сего же поколѣнія. Ибо былъ законъ, которымъ повелѣвалось брать жену не изъ инаго, а изъ того же колѣна... У іудеевъ не позволено брать жену не только изъ другаго колѣна, но и изъ другаго рода или племени. А посему слова: изъ дома Давидова отнесемъ ли къ дѣвѣ, сказанное выше останется несомнѣннымъ, или приложимъ къ Іосифу, сказанное о немъ будетъ относиться и къ дѣвѣ. Если Іосифъ былъ изъ дома Давидова, то взялъ жену не изъ иного рода, а изъ того же, изъ котораго происходилъ самъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). Мужа Маріи: мужа только еще по обрученію (см. прим. къ ст. 18). — Отъ которой родился: ср. Гал. 4, 4. — Іисусъ называемый Христосъ: ср. примѣч. къ ст. 1.

17. Четырнадцать родовъ: Евангелистъ дѣлитъ родословную на три періода и въ каждомъ изъ нихъ именуетъ 2×7=14 родовъ. Хотя въ нѣкоторыхъ періодахъ было болѣе

Авраа́ма до Дв҃да, ро́доке четыренáдесѧте: и҆ ѿ Дв҃да до преселе́нїѧ Вавѹлѡ́нскагѡ, ро́доке четыренáдесѧте: и҆ ѿ преселе́нїѧ Вавѹлѡ́нскагѡ до Хр҃та̀, ро́доке четыренáдесѧте.	Авраама до Давида четырнадцать родовъ; и отъ Давида до переселенія въ Вавилонъ четырнадцать родовъ; и отъ переселенія въ Вавилонъ до Христа четырнадцать родовъ.

14 родовъ, но излишніе опускаются. Вѣроятно это сдѣлано для облегченія памяти, чтобы удобнѣе было запомнить родословную таблицу. По объясненію св. Златоуста «Евангелистъ раздѣлилъ все родословіе на три части, желая тѣмъ показать, что іудеи съ перемѣною правленія не дѣлались лучшими, но во времена аристократіи и при царяхъ и во время олигархіи предавались тѣмъ же порокамъ; подъ управленіемъ судей, священниковъ и царей не оказали никакого особеннаго успѣха въ добродѣтели» (какъ объ этомъ свидѣтельствуютъ и нѣкоторыя изъ именъ въ каждой части). Періоды:

1.	2.	3.
Отъ Авраама до Давида:	**Отъ Давида до плѣна:**	**Отъ плѣна до Христа:**
1. Авраамъ	1. Соломонъ	1. Іехонія
Исаакъ	Ровоамъ	Салаѳіиль
Іаковъ	Авія	Зоровавель
Іуда	Аса	Авіудъ
5. Ѳаресъ	5. Іосафатъ	5. Еліакимъ
Эсромъ	Іорамъ	Азоръ
Арамъ	Озія	Садокъ
Аминадавъ	Іоаѳамъ	Ахимъ
Наассонъ	Ахазъ	Еліудъ
10. Салмонъ	10. Езекія	10. Елеазаръ
Воозъ	Манассія	Матѳанъ
Овидъ	Аммонъ	Іаковъ
Іессей	Іосія	Іосифъ
Давидъ	Іоакимъ	Христосъ
14.	14.	14.

«Евангелистъ причисляетъ къ родамъ и самаго Христа, всюду совокупляя Его съ нами» (Злат.).

Лк 1, 26. д 2, 1 д

[Зач. ѣ.] ѝ. І҃ісъ Хр҃то́во рⷞжество̀ сѝце бѣ̀: ѡ҆бру́чє́нницѣй бо бы́вши мт҃ри є҆гѡ̀ Маріи І҃ѡси҃фови, пре́жде да́же не сни́тисѧ и҃ма, ѡ҆кр҃ѣ́тесѧ и҃мѣ́щи во чре́вѣ ѿ Дх҃а ст҃а.

18. Рождество Іисуса Христа было такъ: по обрученіи матери Его Маріи съ Іосифомъ, прежде нежели сочетались они, оказалось, что она имѣетъ во чревѣ отъ Духа Святаго.

Дⷧ. І҃ѡси́фъ же мⷭ́жъ є҆ѧ̀,

19. Іосифъ же мужъ ея, бу-

18. По обрученіи: обрученіе у іудеевъ состояло въ договорѣ, который заключался между отцемъ невѣсты и отцемъ жениха, или, за смертію ихъ отцевъ, ближайшими родственниками жениха и невѣсты, при чемъ давалась и цѣна невѣсты, или подарки.—Прежде нежели сочетались: между днемъ обрученія и днемъ брака проходило нѣсколько времени, иногда нѣсколько мѣсяцевъ, въ продолженіе которыхъ невѣста, оставаясь въ домѣ родственниковъ, считалась уже женою обрученнаго; впрочемъ («кажется» Злат.) бывало и такъ, что обрученные жили вмѣстѣ, только не имѣли супружескаго общенія. Преданіе, согласно съ указаніемъ ев. Луки 1, 26—27, говоритъ, что обрученная Марія жила въ домѣ Іосифа въ Назаретѣ. По обрученіи Маріи Іосифу, прежде чѣмъ они сочетались, она оказалась имущею во чревѣ отъ Духа Святаго.—Оказалось, что и пр.: «весьма выразительно сказалъ Евангелистъ: оказалось, что она имѣетъ во чревѣ,—какъ обыкновенно говорится о происшествіяхъ особенныхъ, случающихся сверхъ всякаго чаянія и неожиданныхъ» (Злат., ср. Ева. Зигаб.: сказалъ—оказалось по причинѣ неожиданности). «И такъ не простирайся далѣе, не требуй ничего больше сказаннаго, и не спрашивай—какимъ образомъ Духъ образовалъ младенца въ дѣвѣ. Ибо ежели при естественномъ дѣйствіи невозможно объяснить способа сего образованія: то какъ можно объяснить сіе, когда чудодѣйствовалъ Духъ?» (Злат.).

19. Мужъ ея: только еще обрученный. Будучи праведенъ: δίκαιος, а) справедливый, такой человѣкъ, который воздаетъ каждому должное; б) добрый (1 Іоан. 1, 9), любвеобильный, который смягчаетъ строгость закона милостію, любовію, добротою. Іосифъ явилъ справедливость свою въ томъ,

правéденъ сы́й, и́ не хотѧ̀ є́ѧ̀ ѡ҃бличи́ти, восхотѣ́ та́й по҃стѝти и҃.

к҃. Сі́ѧ же є́мꙋ помы́слившꙋ, сѐ, а҃гг҃лъ Гд҃нь во снѣ̀ я҃ви́сѧ є́мꙋ, гл҃го́лѧ: Ію́сифе,

дучи праведенъ, и не желая огласить ее, хотѣлъ тайно оставить ее.

Чс. 5, 30. Іо 8, 5

Вт 24, 1.

20. Но когда онъ помыслилъ это; се, Ангелъ Господень явился ему во снѣ, и ска-

что, подозрѣвая обрученную свою въ невѣрности, не хотѣлъ вопреки закону сочетаться съ нею, а вознамѣрился отпустить: доброту же свою—въ томъ, что восхотѣлъ тайно отпустить ее, не оглашая публично.—Не желая огласить ее: по закону Моисееву обрученная, нарушившая вѣрность до времени брака, побивалась камнями предъ воротами города (Втор. 22, 23—24), т. е. подвергалась самой позорной и мучительной смерти. Потомъ, законъ предоставлялъ мужу право отпустить жену отъ себя, давъ ей письмо разводное (Втор. 24, 1). Былъ обычай въ этомъ разводномъ письмѣ обозначать причины развода, при чемъ должны были быть и свидѣтели. Іосифъ, по добротѣ своей, не только не хотѣлъ подвергнуть обрученную свою законной казни, но даже не хотѣлъ опозорить ее, давъ ей письмо разводное съ тѣми формальностями, какія предписывалъ законъ, а подумалъ, не оглашая причинъ развода, тайно, не безславя, отпустить ее отъ себя. О благовѣщеніи и безсѣменномъ зачатіи младенца во чревѣ Маріи Іосифъ, какъ видно, вовсе не зналъ.

20. Когда онъ помыслилъ это: «почему Ангелъ не сказалъ Іосифу прежде его смущенія? Дабы не обнаружилъ Іосифъ невѣрія и съ нимъ не случилось того же, что съ Захаріею. Не трудно повѣрить дѣлу, когда оно уже предъ глазами, а когда нѣтъ и начала онаго, тогда слова не такъ легко будутъ приняты... По сей же причинѣ молчала и дѣва. Ибо думала, что не увѣритъ жениха, сказавъ о необыкновенномъ дѣлѣ, а напротивъ огорчитъ его, подавъ мысль, что прикрываетъ сдѣланное преступленіе. Ежели и сама она, слыша о даруемой ей толикой благодати, судитъ по-человѣчески и говоритъ: какъ будетъ сіе, когда мужа не знаю (Лук. 1, 34): то гораздо болѣе усумнился бы Іосифъ, особенно услышавъ о семъ отъ подозрѣваемой жены» (Злат.).—Ангелъ Господень: Ангелъ значитъ вѣстникъ; симъ именемъ въ Священномъ Писаніи называются собственно

Лк 2, 4. сн҃е Д҃вдовъ, не оу҆бо́йсѧ прі-
Лк 2, 5. ѧ́ти Маріа́мъ жены҇ твоеѧ̀:
Лк. 1 35 ро́ждшееѕосѧ ѿ не́й ѿ дх҃а
є҆́сть сн҃а.

к҃а. Роди́тъ же сн҃а, и҆ на-
Лк. 2, 21 рече́ши и҃мѧ є҆мꙋ҆ І҃исъ: то́й

залъ: Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою: ибо родившееся въ ней есть отъ Духа Святаго.

21. Родитъ же Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ;

духовно-разумныя существа, устоявшія въ добрѣ, когда пали діаволы; они обитаютъ на небесахъ и посылаются Богомъ для возвѣщенія и исполненія Его воли,—причемъ они употребляютъ различныя средства, являясь во снѣ, въ видѣніи, на яву, принимая образъ человѣческій. Во снѣ: не рѣдкій въ Ветхомъ Завѣтѣ способъ откровенія воли Божіей: Быт. 20, 3. 31, 11. 24. 37, 5. 1 Цар. 3, 4 и дал. Дан. 7, 1. Іов. 4, 13—15 и др.—Сынъ Давидовъ: Ангелъ называетъ Іосифа потомкомъ именно Давида, напоминаніемъ о немъ возбуждая вѣру въ свои слова о обѣщанномъ Давиду потомкѣ его—Мессіи. Не бойся, что принявъ непраздную свою обручницу, преступишь законъ и оскорбишь Бога; не бойся, не сомнѣвайся въ чистотѣ и невинности ея. Принять: удержать у себя въ домѣ, такъ какъ въ мысли Іосифъ уже отпустилъ ее.

21. Родитъ сына: устраняя сомнѣніе Іосифа и открывая смутившую его тайну, Ангелъ увѣряетъ, что Марія родитъ именно сына, предрекаетъ ему имя, и изъ поясненія сего имени, равно какъ и изъ указаній Ангела на зачатіе его отъ Духа Святаго, Іосифъ могъ примѣтить, что рѣчь идетъ о Мессіи.—Онъ спасетъ: Іисусъ—Спаситель, и Онъ, соотвѣтственно сему имени, дѣйствительно спасъ людей своею искупительною смертію.—Людей своихъ: всѣхъ тѣхъ, кого далъ Ему Отецъ (Іоан. 17, 2—6). Людьми или народомъ Божіимъ назывались собственно іудеи, потому что ихъ особенно Богъ избралъ и ущедрялъ какъ свой особенно любимый народъ, и имъ послалъ Мессію Іисуса для искупленія чрезъ его всѣхъ людей. Всѣ обращающіеся ко Христу изъ всѣхъ народовъ и во всѣ времена суть люди Божіи и Христовы (ср. Злат.).—Отъ грѣховъ ихъ: грѣхъ есть причина раздѣленія между Богомъ и человѣкомъ и причина всего зла; посему спасти отъ грѣховъ—значитъ примирить людей съ Богомъ и даровать имъ потерянное чрезъ грѣхъ блаженное едине-

ко спасе́тъ лю́ди свои́хъ ѿ грѣ́хъ и́хъ.

кв. Сіе́ же всѣ́ бы́сть, да сбу́дется рече́нное ѿ Гда

ибо Онъ спасетъ людей своихъ отъ грѣховъ ихъ. Дн. 4, 12. 5, 31. Ср 16, 1 д.

22. А все сіе произошло, да сбудется реченное Госпо- 2, 15. 26, 54.

ніе съ Богомъ, въ каковомъ и находятся истинно-вѣрующіе во Христа.

А все сіе произошло, да сбудется реченное и пр.: Евангелистъ Матѳей, назначая свое Евангеліе первоначально для увѣровавшихъ изъ евреевъ, имѣетъ посему обыкновеніе, преимущественно предъ прочими Евангелистами, въ событіяхъ жизни Христовой указывать исполненіе ветхозавѣтныхъ пророчествъ о Мессіи, что̀ было особенно важно для іудеевъ (см. 2, 15. 17—18. 23. 4, 13—16. 8, 16—17. 12, 16—21 и мн. др.). Такъ и здѣсь—въ рожденіи Христа отъ дѣвы указывается исполненіе древняго пророчества о семъ. (Св. Злат., Ѳеофил. и Евѳ. Зигаб. слова 22-го и 23—стиховъ считаютъ продолженіемъ рѣчи Ангела).—Да сбудется: чтобы исполнилось; слова сіи (какъ и другія подобныя) нужно понимать не такъ, что родился Мессія для того, чтобы исполнилось пророчество, а такъ, что пророчество дано потому, что Мессія долженствовалъ родиться, и потому оно пришло въ исполненіе, сбылось.—Чрезъ пророка: Исаію—за 700 слишкомъ лѣтъ до рождества Христова. Оно изречено было по случаю нашествія тогда при Ахазѣ соединенныхъ войскъ царей израильскаго и сирскаго на Іудею съ цѣлію—лишить престола домъ Давидовъ, съ которымъ соединены были обѣтованія о Мессіи. Пророкъ увѣряетъ, что замыслы сихъ царей не сбудутся, и въ подтвержденіе сего дается знаменіе такое: се дѣва во чревѣ зачнетъ и родитъ Сына и пр. (Ис. 7, 14). Смыслъ пророчества таковъ: домъ Давидовъ не лишится царства, ибо изъ него во время свое долженъ родиться Мессія отъ Дѣвы; до тѣхъ поръ царствующій родъ Давида не прекратится, враги же, грозящіе ему теперь, ничего не успѣютъ. Отдаленное будущее событіе представляетъ пророкъ знаменіемъ или доказательствомъ ближайшаго будущаго, подобно тому какъ Богъ указывалъ Моисею на будущее поклоненіе народа на горѣ въ доказательство того, что народъ дѣйствительно скоро выйдетъ изъ Египта (Исх. 3, 12).—Еммануилъ 22-23.

Ис. 7, 14. прр҃о́комъ, глаго́люще́мъ:

к҃г. Сѐ, дв҃а во чре́вѣ прі-и́метъ, и̂ роди́тъ сн҃а, и̂ на-рекꙋ́тъ и́мя є́мꙋ Є̂ммануи́лъ, е́же е́сть сказа́емо, съ на́ми Бг҃ъ.

к҃д. Воста́въ же Ї҆ѡ́сифъ ѿ сна̀, сотворѝ я҃коже повелѣ̀ є́мꙋ а҃гг҃лъ Гд҃нь, и̂ прія́тъ жен҃ꙋ свою̀.

домъ чрезъ пророка, который говоритъ:

23. Се, дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ сына, и нарекутъ имя ему: Эммануилъ, что значитъ: съ нами Богъ.

24. Вставъ отъ сна, Іосифъ поступилъ, какъ повелѣлъ ему Ангелъ Господень, и принялъ жену свою.

—съ нами Богъ: Богъ явился на землѣ и обитаетъ между человѣками въ человѣческомъ образѣ, соединивъ Божество съ человѣчествомъ (Іоан. 1, 14). «Почему же наречено Ему имя не Эммануилъ, а Іисусъ? Потому что не сказано нареченъ, но—нарекутъ, т. е. народы и самое событіе. Здѣсь заимствуется имя отъ происшествія, какъ и свойственно Писанію происшествія употреблять вмѣсто именъ. И такъ слова: нарекутъ—Эммануилъ означаютъ то самое, что увидятъ Бога съ человѣками. Ибо хотя Богъ всегда былъ съ человѣками, но никогда не былъ такъ явно» (Злат., ср. Θеофил.).

24. Принялъ жену свою: только обрученную ему, принялъ какъ жену къ себѣ въ домъ, или оставилъ ее жить у себя въ домѣ (ср. прим. къ ст. 20).

25. Не зналъ ее, доколѣ не родила: ученіе о приснодѣвствѣ пресвятой Богородицы. «Евангелистъ употребилъ слово доколѣ, но ты не подозрѣвай изъ того, будто Іосифъ послѣ позналъ ее. Евангелистъ даетъ симъ только знать, что Дѣва прежде рожденія была совершенно неприкосновенною; что было послѣ рожденія, о томъ предоставляетъ судить тебѣ самому. Что тебѣ нужно узнать отъ него, то онъ и сказалъ, т. е. что Дѣва была неприкосновенною до рожденія, а что само собою видно изъ сказаннаго какъ вѣрное слѣдствіе, то предоставляетъ собственному твоему размышленію, то есть, что такой праведникъ (какъ Іосифъ) не захотѣлъ познать Дѣву послѣ того, какъ она столь чудно содѣлалась матерію и удостоилась и родить неслыханнымъ образомъ, и произвести необыкновенный плодъ» (Злат., ср. Θеофил.).—Доколѣ не означаетъ предѣла времени, послѣ

кѳ. И не знáше ѐѧ, дóндеже родѝ сы́на своегѡ пéрвенца, и нарече́ и́мя ѐмꙋ Ісу́съ.

25. И не зналъ ея; какъ наконецъ она родила Сына своего первенца; и онъ нарекъ имя Ему: Іисусъ. Бт 4. 1. Лк. 2. 7. 21.

котораго обозначаемое имъ состояніе перемѣняется, а означаетъ иногда неопредѣленное время. Воронъ, выпущенный Ноемъ изъ ковчега, не прилеталъ доколѣ не изсякла вода, но и послѣ не прилеталъ (Быт. 8, 7. 14. ср. Псал. 71, 7. 89, 2. Мѳ. 28, 20. Такъ Григор. Бог. 3, 81. Злат., Ѳеофил.). Первенца—первороднаго; это слово не показываетъ, что были послѣ него рожденныя дѣти: ибо первенецъ могъ быть и единороднымъ. Такъ Богъ повелѣваетъ освятить себѣ всякаго первенца, не смотря на то, будутъ ли послѣ него дѣти или нѣтъ, и— единородный былъ первенецъ. «Называетъ его первенцемъ не потому, будто былъ у нея еще другой какой либо сынъ, но просто потому, что онъ первый родился и притомъ единственный: ибо Христосъ есть и первородный, какъ родившійся первымъ, и единородный, какъ неимѣющій брата» (Ѳеофил.). Если же въ Евангеліяхъ упоминается о братьяхъ Іисуса Христа (Мѳ. 12, 46. 47. Іоан. 2, 12. 7, 3. 5 и др.) и они называются даже по именамъ (Мѳ. 13, 55. Мар. 6, 3.—Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда): то были они не родные, а названные братья Его— дѣти Іосифа обручника отъ перваго его брака (Григ., Епиф., Кирил. Александр., Иларій, Евсевій, Ѳеофил. и др.). Менѣе вѣроятно мнѣніе, что помянутыя лица были двоюродные братья Іисуса Христа—дѣти Клеопы брата Іосифова, и Маріи сестры Богоматери, хотя и держатся этого мнѣнія бл. Іеронимъ, Ѳеодоритъ и Августинъ.

ГЛАВА 2.

Путешествіе и поклоненіе волхвовъ (1—12); бѣгство во Египетъ (13—15); избіеніе младенцевъ (16—18); возвращеніе изъ Египта (19—23).

[Зач. г.] а. Ісꙋ́сꙋ же рожда́шꙋ | 1. Когда же Іисусъ ро- Лк. 2, 4.

Іисусъ родился: см. Лук. 2, 1 и дал.—Въ Виѳлеемѣ іудейскомъ: Виѳлеемъ этотъ былъ небольшой городокъ 1.

сѧ къ Виѳлеемѣ Іудейстѣмъ, дился въ Виѳлеемѣ Іудей-

къ югу отъ Іерусалима въ разстояніи около 10 верстъ. Виѳлеемъ значитъ «домъ хлѣба», каковое названіе дано было этому мѣсту вѣроятно по причинѣ необыкновеннаго плодородія почвы. Онъ назывался также Виѳлеемомъ Ефраѳа—слово, имѣющее почти то же значеніе (Быт. 35, 16. 19. Руѳ. 1, 2. Псал. 131, 6). Въ отличіе отъ Виѳлеема галилейскаго (Нав. 19, 15) его называли Виѳлеемомъ іудейскимъ, такъ какъ онъ находился въ колѣнѣ Іудовомъ (ср. Суд. 17, 7—8. 19, 1. 1 Цар. 17, 12.). Поелику въ немъ родился Давидъ: то его называли также градомъ Давидовымъ (Лук. 2, 4). Городъ расположенъ на верху горы, окруженной равнинами и долинами съ прекрасными пастбищами и нивами. Шагахъ въ 200 къ югу отъ города указываютъ пещеру, въ которой по преданію родился Іисусъ Христосъ. Здѣсь построены церковь и монастырь, подъ церковью—подземная пещера; въ этой пещерѣ, по преданію, и находились ясли, въ которыхъ былъ положенъ новорожденный младенецъ, за неимѣніемъ мѣста въ обители.—Во дни Ирода царя: «Евангелистъ упоминаетъ объ Иродѣ, дабы ты позналъ, что отъ колѣна Іудина уже прекратились князи и цари, и должно было прійти Христу. Ибо Иродъ былъ не іудей, а идумеянинъ, сынъ Антипатра, отъ жены аравитянки. Когда же прекратились князи Іудовы, пришелъ Христосъ, чаяніе языковъ, какъ пророчествовалъ Іаковъ (Быт. 49, 10). Указываетъ на санъ царя, потому что былъ еще другой Иродъ четверовластникъ» (Ѳеофил.). Этотъ Иродъ царь, называемый обыкновенно въ исторіи Великимъ за свои счастливыя войны съ Антигономъ и другими своими врагами, за улучшеніе городовъ, возобновленіе храма и пр., хотя носилъ имя царя, но совершенно подчиненъ былъ римскому Императору, такъ какъ Іудея тогда была римской провинціей. Онъ царствовалъ 34 года, въ управленіи своемъ отличался особенной жестокостью и умеръ въ 750 г. отъ основанія Рима. Господь родился въ самомъ концѣ его царствованія, въ 747 или 748 г. (общепринятое лѣтосчисленіе—Діонисія малаго, монаха 6-го вѣка, полагающее годъ рождества Христова въ 752 г. отъ основанія Рима, разнится такимъ образомъ съ болѣе точнымъ лѣтосчисленіемъ годами тремя или четырьмя).—Волхвы:

во днѝ Ѝрѡда цр҃ѧ, сѐ, | скомъ, во дни царя Ироволсвѝ ѿ востѡкѣ прїи- | да; пришли въ Іерусалимъ Ис 60, 3.

волхвъ (μάγος)—слово персидскаго происхожденія и у Персовъ волхвами назывались люди мудрые, обладавшіе высокими, обширными и тайными знаніями, въ особенности астрономическими и медицинскими. Они же были большею частію и жрецами, служителями религіи. Они пользовались великимъ уваженіемъ особенно при дворахъ вавилонскомъ и персидскомъ, были совѣтниками царей. Упоминаемые здѣсь волхвы были астрономы или астрологи (звѣздамъ служащіи звѣздою учахуся Тебѣ кланитися Солнцу правды) и, какъ видно, были люди добрые и добродѣтельные (ср. Злат., Ѳеофил.), хотя въ языческомъ смыслѣ; почему и сподобились особеннаго откровенія Божія и стали началомъ обращенія язычниковъ въ царство Христово. Древнее преданіе сохранило и имена ихъ: Мелхіоръ, Гаспаръ и Валтасаръ, и—то, что они впослѣдствіи были христіанами.—Съ востока: такъ какъ у Евангелиста нѣтъ прямаго указанія, изъ какой именно страны востока, то еще въ древности мнѣнія о семъ были неодинаковы. Одни полагали, что изъ Аравіи (Іустинъ, Епифаній и Тертулліанъ), другіе—изъ Персіи (Злат., Ѳеофил. и Василій Вел.), Августинъ—изъ Халдеи. Впрочемъ для истины евангельской исторіи все равно, откуда бы они ни были, но вѣроятнѣе болѣе принятое мнѣніе, что изъ Персіи. Тамъ они были въ особомъ почетѣ; тамъ изъ обращенія съ плѣнными іудеями могло чище сохраниться пророчество о звѣздѣ Іакова; тамъ, говорятъ, было въ особенномъ обычаѣ ходить на поклоненіе новорожденнымъ царямъ. Въ Іерусалимъ: Іерусалимъ—главный городъ іудейскаго царства, въ южной части Палестины, въ колѣнѣ Веніаминовомъ по древнему раздѣленію. Постоянныхъ жителей въ немъ около времени жизни Христовой считалось до 120,000, во время же праздника Пасхи, по сказанію Флавія, бывало въ немъ до 2,000,000 душъ одного мужескаго пола. Волхвамъ естественно было придти прежде всего именно въ Іерусалимъ, какъ столицу и мѣстопребываніе іудейскихъ царей: ибо они не знали подробно мѣста и обстоятельствъ рожденія новаго царя. Съ другой стороны, по особому устроенію Божію, они должны

ндо́ша во І҃ерⷭ҃алимѣ, гла-
голю́щіе:
27, 11. 29. в҃. Гдѣ ѥ́сть рожде́йсѧ цр҃ь
Чс. 24, 17. І҃уде́йскїй; ви́дѣхомѣ бо звѣз-

волхвы съ востока, и говорятъ:
2. Гдѣ родившійся Царь Іудейскій? ибо мы видѣли

были своимъ торжественнымъ пришествіемъ (какъ обыкновенно путешествовали знатные люди на востокѣ) обратить особенное вниманіе іудеевъ и распространить сильную молву о рожденіи новаго царя.

2. Гдѣ родившійся царь Іудейскій: въ это время было общее ожиданіе великаго лица, которое должно явиться въ Іудеѣ, и іудеи ожидали въ это время Мессію, обѣщаннаго имъ издревле Спасителя. Впрочемъ, не вполнѣ доразумѣвая смыслъ обѣтованій и пророчествъ о немъ, они ожидали не такого Мессіи, какимъ онъ явился, смиреннымъ и уничиженнымъ; они ожидали царя, который освободитъ ихъ отечество отъ римлянъ, соберетъ всѣхъ іудеевъ въ Палестину и оснуетъ видимое, внѣшнее, по образу другихъ царствъ, царство, которому покорятся всѣ другіе народы. Такое ожиданіе конечно было извѣстно и другимъ народамъ, такъ какъ іудеи въ это время во множествѣ жили и на востокѣ и на западѣ. Но они ошибались; Мессія явился, по истинному смыслу пророчествъ, царемъ не отъ міра сего, и они его не узнали, и міръ сначала не узналъ Его (Іоан. 1, 10. 11.). Пришедшіе волхвы или по преданію чистому, неиспорченному, или по откровенію знали, какъ видно изъ ихъ путешествія, поклоненія и даровъ, достоинство лица новорожденнаго царя, хотя безъ сомнѣнія и невполнѣ; откровеніе чрезъ Ангела конечно должно было еще болѣе просвѣтить ихъ взоры.—Мы видѣли звѣзду Его на востокѣ: что была необыкновенная звѣзда, въ этомъ не можетъ быть никакого сомнѣнія, но что это была за звѣзда—рѣшить невозможно. Игнатій Богоносецъ, Оригенъ и Евсевій полагали, что это—особенная, нарочито созданная звѣзда, Златоустъ и Ѳеофилактъ—что это умная сила (Ангелъ) во образѣ только звѣзды. Величайшему чуду воплощенія Бога Слова безъ сомнѣнія достойно могли послужить и другія нестоль великія чудеса, какъ явленіе новой звѣзды или Ангела во образѣ звѣзды. Для любопытства достойно примѣчанія наблюденіе ас-

дѵ̀ ѥ̂гѡ̀ на востоцѣ̀, и̂ прїидо́хомъ поклони́тисѧ ѥ̂мѵ̀.	звѣзду Его на востокѣ, и пришли поклониться Ему.

трономовъ, что около времени рождества Господа, именно въ 747 г. отъ основанія Рима, должно было послѣдовать необыкновенное совпаденіе въ одной точкѣ или соединеніе двухъ планетъ Юпитера и Марса въ созвѣздіи Рыбъ, такъ что для простаго невооруженнаго глаза эти двѣ планеты должны были представляться одною необычайною звѣздою; это совпаденіе должно было быть видимо три раза въ продолженіе того года—въ Маѣ, Августѣ и Декабрѣ. Принимающіе это мнѣніе о звѣздѣ Мессіи, конечно, не слѣдуютъ астрологическимъ бреднямъ о вліяніи свѣтилъ небесныхъ на рожденіе людей, признавая можетъ быть только вѣрнымъ на опытѣ опирающійся фактъ, что необыкновенныя явленія въ мірѣ нравственномъ нерѣдко сопровождаются необыкновенными явленіями и въ видимой природѣ; не могутъ впрочемъ они безъ натяжки объяснить дальнѣйшаго сказанія Евангелиста, что звѣзда стала надъ мѣстомъ, гдѣ было отроча. Достойно также примѣчанія открытіе, что около того же самаго времени упоминается у Китайцевъ явленіе необыкновенной кометы, каковою могло быть сочтено помянутое соединеніе планетъ.—На востокѣ: т. е. волхвы будучи на востокѣ еще, въ странѣ своей, видѣли звѣзду царя іудейскаго, а не то, что они видѣли на востокѣ отъ настоящаго своего мѣстопребыванія (Іерусалима) сію звѣзду.—Поклониться: отдать честь,—это было въ обычаяхъ восточныхъ. Впрочемъ здѣсь это слово надобно принимать въ болѣе обширномъ смыслѣ: волхвы пришли съ цѣлію религіозною—почтить новорожденнаго младенца, какъ необыкновеннаго царя, какъ воплотившагося Бога, что̀ видно изъ ихъ даровъ, и что̀ можно предполагать по откровенію, бывшему имъ, и по извѣстному преданію о Мессіи іудейскомъ. «Сказанное: пришли поклониться Ему служитъ знакомъ благонравія и вѣры въ волхвахъ. Ибо перешедшіе такое дальнее разстояніе для того, чтобы поклониться Христу, чего не сдѣлали бы, если бы тайна сія совершилась въ ихъ странѣ? Посему они достойны прославленія за вѣру и всякой похвалы за добродѣтель» (Аѳанас. Велик.).

г. Слы́шавъ же Ѝродъ ца́рь смяте́сѧ, и̑ вє́сь Іерли́мъ съ ни́мъ.

д. И̑ собра́въ всѧ̀ перво-
Лк. 3, 2. сщє́нники и̑ кни́жники лю-

3, Услышавъ это, Иродъ царь встревожился и весь Іерусалимъ съ нимъ.

4. И, собравши всѣхъ первосвященниковъ и книжни-

3. Встревожился: Иродъ, какъ идумеянинъ, не отъ царской крови Давидовой, былъ незаконнымъ царемъ еврейскаго народа. Сознавая это, онъ былъ очень подозрителенъ и, по свидѣтельству Флавія, лишалъ жизни многихъ подозрительныхъ для него людей и былъ очень жестокъ. Потому естественно встревожился, когда дошла до него вѣсть о рожденіи новаго царя іудейскаго, «боясь какъ иноплеменникъ потерять царство, ибо зналъ, что оно не принадлежитъ ему» (Ѳеофилактъ, ср. Злат.).—Весь іерусалимъ: народонаселеніе Іерусалима, а особенно по всей вѣроятности приверженцы Ирода. Въ Іерусалимѣ безъ сомнѣнія были люди, ожидавшіе утѣхи Израиля, которые, подобно Симеону Богопріимцу и Аннѣ пророчицѣ, радовались вѣсти о рожденіи Мессіи, но люди не вѣрующіе, неожидавшіе, что Мессія явится такъ смиренно, что даже о рожденіи Его повѣствуютъ люди чуждые, пришедшіе издалека, естественно встревожились, особенно же приверженцы Ирода. Свойство тревоги, безъ сомнѣнія, было различно, по различію вѣры или невѣрія въ обѣтованнаго Мессію. Встревожились можетъ быть еще и потому, что опасались, какъ бы раздраженный тиранъ (Иродъ) не прибѣгъ къ особеннымъ жестокостямъ.

4. Всѣхъ первосвященниковъ и книжниковъ: первосвященники тогда, по свидѣтельству Флавія (Ant. 3, 15), перемѣнялись часто, и случалось, что, когда былъ на должности первосвященникъ, одинъ или нѣсколько смѣненныхъ были въ живыхъ, назывались также первосвященниками и были членами Синедріона—верховнаго судилища іудейскаго, состоявшаго изъ 72 членовъ. Первосвященниками назывались также первые священники каждой изъ 24 чередъ, на которыя раздѣлилъ всѣхъ священниковъ Давидъ (1 Пар. 23, 6. 24. 2 Пар. 8, 14. 29, 25. 1 Ездр. 8, 24).—Книжниковъ: людей книжныхъ, болѣе или менѣе образованныхъ, искусныхъ въ законѣ, изученіе котораго составляло главный предметъ тогдашняго образованія

скíѧ, ѵ҆копрошáше ѿ нúхъ: гдѣ̀ Хр҃тóсъ рождáется;

ѕ҃. Они́ же рекóша є҆мꙋ̀: въ Вифлеéмѣ Ꙋ҆дéйстѣмъ.

ковъ народныхъ, спрашивалъ у нихъ: гдѣ *должно* родиться Христу?

5. Они же сказали ему: въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ; ибо Іо 7, 42.

іудейскаго; ихъ называли также учителями закона (Мѳ. 22, 35. Лук. 5, 17)—законниками. Они не составляли особаго сословія ѵ҆или секты и могли принадлежать къ какой угодно сектѣ; названіе ихъ происходитъ отъ того, что они были писцами книгъ, искусными въ книжномъ дѣлѣ; болѣе извѣстные изъ нихъ были членами Синедріона. Вѣроятно, что Иродъ, встревоженный такимъ важнымъ извѣстіемъ волхвовъ, созвалъ весь Синедріонъ, чтобы отъ него—во всемъ его составѣ—точнѣе узнать о встревожившемъ его и Іерусалимъ извѣстіи.—Спрашивалъ у нихъ: гдѣ должно родиться Христу? по пророчествамъ и обѣтованіямъ ветхозавѣтнымъ, которыя они, какъ люди ученые, какъ представители и руководители народа, должны были знать. Цѣль Ирода была узнать только мѣсто рожденія Мессіи, чтобы исполнить родившійся въ умѣ его замыселъ убіенія новорожденнаго Младенца, а въ томъ, что въ это время онъ долженъ родиться, Иродъ, какъ видно, былъ увѣренъ; равно какъ и въ томъ, что волхвы, говоря о рожденіи Царя іудейскаго, говорятъ о рожденіи именно Мессіи: ибо спрашиваетъ прямо: гдѣ Мессія (Христосъ) долженъ родиться.

Въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ (см. прим. къ ст. 1). **5-6.** Синедріонъ отвѣчаетъ безъ колебанія: ибо такъ (ясно) написано, чрезъ пророка Михея (5, 2) лѣтъ слишкомъ за 700 до Рождества Христова, что іудеи, утратившіе истинное пониманіе многихъ пророчествъ о Мессіи, усматривали точно въ этомъ пророчествѣ указаніе на мѣсто рожденія Мессіи. Въ подлинникѣ это мѣсто нѣсколько отлично отъ приведеннаго здѣсь, но въ главномъ—въ указаніи на мѣсто рожденія Мессіи—совершенно они одинаковы. По подлиннику такъ: «Виѳлеемъ Ефраѳа, ты малъ, чтобы быть тебѣ въ ряду съ тысячами іудиными, но изъ тебя произойдетъ у меня Владыка Израиля; исходища же Его начало,—дни вѣчности». Откуда бы ни произошло это различіе,—такъ ли понимали это мѣсто изъ пророка перво-

4. 6	та́кω бо пи́сано е́сть пр҃ро́-	такъ написано чрезъ про-
	комъ:	рока:
Мх 5 1—3	6. И ты̀ Вн҃д҃лее́ме землѐ Ію҃дова, ничи́мже ме́ньши	6. И ты, Виѳлеемъ, земля Іудина, ничѣмъ не меньше

священники и книжники, или Евангелистъ самъ приводитъ его такъ,—въ этомъ важности нѣтъ, когда главная мысль пророческаго изреченія вполнѣ удержана въ Евангеліи; частности въ различіи только болѣе выясняютъ главную мысль. Ефраѳа—значитъ плодоносное поле, названіе выражающее то же, что и Виѳлеемъ и данное ему потому же (ср. прим. къ ст. 1). Такъ назывался Виѳлеемъ іудейскій еще въ патріархальное время (ср. Быт. 35, 19. 48, 7. Руѳ. 4, 11).—Ты малъ, чтобы быть въ ряду съ тысячами Іудиными (ничѣмъ не меньше большихъ городовъ іудиныхъ): Виѳлеемъ былъ городокъ не многолюдный, который по внѣшней силѣ никакъ не могъ равняться съ городами многолюдными вродѣ Іерусалима, съ городами, которые были сильны, которые могли давать много способныхъ носить оружіе; но пророкъ указываетъ на преимущество его предъ прочими городами другое, несравненно важнѣйшее, чѣмъ внѣшняя сила или богатство.—Произойдетъ Владыка (Вождь) Израиля: «хорошо сказано произойдетъ, а не останется въ тебѣ; ибо Христосъ не остался въ Виѳлеемѣ, но по рожденіи вышелъ изъ него и жилъ большею частію въ Назаретѣ» (Ѳеофил. ср. Злат). Владыка: это—существенная черта Мессіи—владычество духовное надъ всѣмъ міромъ. Израиль (еврейское царство) употребляется здѣсь частію потому, что пророчество изречено было народу еврейскому, которому и обѣщанъ былъ Мессія (ср. Злат.), частію потому, что Израиль употребляется здѣсь для обозначенія избранныхъ всего человѣчества, «увѣровавшихъ во Христа какъ изъ евреевъ, такъ и изъ язычниковъ (Ѳеофил., ср. Злат.).—Исходища Его начало, дни вѣчности: «пророкъ указуетъ этими словами на божество Владыки, имѣющаго родиться въ Виѳлеемѣ; хотя онъ и родится по плоти во времени, но по Божеству своему онъ вѣченъ. Первосвященники же и книжники, сказавъ о Виѳлеемѣ, что изъ него произойдетъ Пастырь Израилевъ, не присовокупили (сихъ) словъ изъ лести къ царю»

ѥ҆сѝ во вла҃хъ і҆ю́довыхъ: и҆з тебе́ бо и҆зы́детъ во́ждь, и҆́же оу҆пасе́тъ лю́ди мои҆ і҆и҃лѧ.

з҃. Тогда́ и҆ро́дъ та́и҃ призва́ волхвы́, и҆ и҆спыто́ваше ѿ ни́хъ вре́мѧ и҆ма́вшїѧсѧ звѣ́зды.

и҃. И҆ посла́въ и҆́хъ въ вифлее́мъ, рече́: ше́дше и҆спыта́йте и҆звѣ́стно ѿ ѻ҆трока́ти:

воеводствъ Іудиныхъ; ибо изъ тебя произойдетъ вождь, который упасетъ народъ Мой, Израиля. 6 34, 23.

7. Тогда Иродъ, тайно призвавъ волхвовъ, вывѣдывалъ отъ нихъ время появленія звѣзды.

8. И,ославъ ихъ въ Виѳлеемъ, сказалъ: пойдите, тщательно развѣдайте о Мла-

(Злат.).—Упасетъ: образъ пастыря въ отношеніи Іисуса Христа къ вѣрующимъ въ Него прилагаетъ къ себѣ Онъ самъ (Іоан. 10, 11 и дал.). Смыслъ образа тотъ, что Христосъ, какъ пастырь, стадо свое охраняетъ отъ враговъ, питаетъ на избранныхъ лучшихъ мѣстахъ—словомъ своимъ и таинствами, напаяетъ во время своими благодатными дарами, и приводитъ для вѣчнаго упокоенія ко Отцу своему.

Тайно: задумавъ умерщвленіе Младенца, Иродъ могъ опасаться, чтобы іудеи не воспрепятствовали ему привести задуманное въ исполненіе. И потому призываетъ волхвовъ тайно: «это доказывало не только его ярость, но и крайнее безуміе. Ибо и то, что̀ было говорено ему, и самыя событія могли отклонить его отъ всякаго подобнаго покушенія» (Злат.).—Вывѣдывалъ: до точности вызналъ время явленія звѣзды, чтобы точнѣе опредѣлить возрастъ новорожденнаго, такъ какъ онъ полагалъ вѣроятно, что время явленія ея и есть именно время рожденія Его (ср. Евѳим. Зигаб.). 7.

Тщательно развѣдайте: Иродъ употребляетъ всевозможную предосторожность, чтобы безпрепятственно и вѣрнѣе выполнить замыслъ убіенія Младенца; самъ вывѣдываетъ и волхвовъ заставляетъ развѣдать точно о Младенцѣ, чтобы не ошибиться въ разсчетахъ своихъ. Онъ зналъ о времени и мѣстѣ рожденія Младенца, но хочетъ увѣриться отъ очевидцевъ въ томъ и другомъ, и въ самомъ положеніи Младенца.—Когда найдете, извѣстите меня о Младенцѣ: «не сказалъ о царѣ, но о Младенцѣ; потому что не терпѣлъ и имени царя, 8.

ѣгда́ же ѡбрѧ́щете, возвѣсти́те мн҃, ꙗ҆кѡ да и҆ а҆зъ ше́дъ поклонюсѧ ѣмꙋ̀.

9. Они́ же послꙋ́шавше царя̀, и҆до́ша: и҆ сѐ, звѣ́здà, ю҆́же ви́дѣша на востоцѣ́, и҆дя́ше пред҃ ни́ми, до́ндеже прише́дши ста̀ верхꙋ̀, и҆дѣ́же бѣ̀ ѻ҆́трочà.

денцѣ; и, когда найдете, извѣстите меня, чтобы и мнѣ пойти поклониться Ему.

9. Они, выслушавъ царя, пошли: и се, звѣзда, которую видѣли они на востокѣ, шла передъ ними, какъ наконецъ пришла, и остановилась надъ *мѣстомъ*, гдѣ былъ Младенецъ.

чѣмъ и показалъ, какъ онъ свирѣпствовалъ противъ Него» (Θеофил. ср. Златоуст.). —Поклониться: хитрость употребляетъ, чтобы вѣрнѣе достигнуть цѣли; онъ искалъ души Младенца (ст. 20), а не того, чтобы поклониться Ему. Въ этомъ дѣйствіи подлинно познается хитрый, коварный и кровожадный характеръ Ирода, который позволялъ себѣ всякія средства для достиженія своихъ цѣлей, какъ его изображаетъ почти современный ему I. Флавій.

9. Они, выслушавъ царя, пошли: не будучи сами злонамѣренны, они не предполагали злонамѣренности и въ царѣ, и, какъ видно, приняли за правду слова его, не подозрѣвая хитрости въ нихъ и злобы.—Звѣзда, которую они видѣли на востокѣ, шла предъ ними: на востокѣ, по причинѣ сильныхъ жаровъ днемъ, охотнѣе, особенно знатные люди, предпринимали путешествія ночью, отправляясь въ путь вечеромъ. Когда волхвы, отправляясь въ путь, по указанію Ирода, вечеромъ посмотрѣли на звѣздное небо: то звѣзда, которую они видѣли на родинѣ, вновь явилась взору ихъ. Это показываетъ, что звѣзда не путеводила ихъ въ продолженіе всего ихъ пути въ Іерусалимъ, но явилась на востокѣ имъ, опять пропала, и потомъ явилась опять, когда вышли изъ Іерусалима. Звѣзду они должны были видѣть на югъ отъ Іерусалима, по направленію къ Виѳлеему.—Стала надъ мѣстомъ (ἐπάνω) и потомъ, вѣроятно, скрылась. «Но что за нужда была въ звѣздѣ, когда мѣсто сдѣлалось уже извѣстнымъ? Та, чтобы указать и самаго Младенца, ибо иначе нельзя было узнать Его, поелику и домъ не былъ извѣстенъ, и Его Мать не была славна и знаменита» (Злат.).

і. ви́дѣвше же звѣ́здꙋ, возра́довашасѧ ра́достїю вє́лїею зѣ́лѡ̀.

аі. И̑ пришє́дше въ хра́минꙋ, ви́дѣша ст҃роча̀ съ Мари́ею мт҃рїю є҃гѡ̀, и̑ па́дше покло-

10. Увидѣвъ же звѣзду, они возрадовались радостію весьма великою.

11. И, вошедши въ домъ, увидѣли Младенца съ Маріею, матерью Его, и падши по- Лк 2, 16.

Возрадовались: потому что въ этомъ явленіи звѣзды могли найдти новое подкрѣпленіе своей вѣры въ дѣйствительность рожденія необыкновеннаго Младенца тамъ, гдѣ искали Его, и подтвержденіе свѣдѣній, полученныхъ отъ Синедріона чрезъ Ирода; возрадовались «опять обрѣтши неложную путеводительницу; возрадовались, наконецъ, что найдутъ искомаго» (Евѳим. Зигаб.). 10.

Въ домъ (οἰκία): слѣдовательно не то мѣсто, гдѣ родился Младенецъ; ибо у Ев. Луки говорится, что Онъ положенъ былъ въ ясляхъ (φάτνῃ); а это показываетъ, что Онъ родился въ пещерѣ (въ вертепѣ), гдѣ были ясли. Путешествіе волхвовъ надобно относить къ тому времени, когда Младенецъ съ матерію изъ пещеры, въ которой находились ясли, переселились въ домъ (Ѳеофил.). Падши поклонились: обычный у іудеевъ и вообще у восточныхъ народовъ способъ воздавать почтеніе важнымъ лицамъ (Есѳ. 8, 3. Іов. 1, 20. Дан. 3, 7. Псал. 71, 11. Ис. 46, 6. ср. Быт. 23, 7. дал. 43, 26. 50, 18. и др.) —Дары: это былъ также обычай востока—выражать дарами свое почтеніе великимъ лицамъ (Быт. 32, 14. 43, 11. 1 Цар. 10, 27. 3 Цар. 10, 2. и др.), обычай, сохраняющійся доселѣ.—Золото было самой цѣнной вещью изъ всѣхъ драгоцѣнностей извѣстныхъ древнимъ, и волхвы, принесши его въ даръ, выразили тѣмъ особенно высокое свое почтеніе къ новорожденному.—Ладонъ—это сгущенный сокъ изъ дерева; его получали, дѣлая насѣчки на корѣ дерева, отъ чего вытекалъ и сгущался сокъ. Онъ очень благоуханенъ, когда его жгутъ, а потому употреблялся (и употребляется) при богослуженіи, какъ символъ жертвы, пріятной Богу (Исх. 30, 8. Лев. 16, 12) —Смирна или мирра добывалась изъ дерева такъ же какъ и ладонъ. Ее употребляли главнымъ образомъ для намащенія мертвыхъ тѣлъ, такъ какъ она имѣла свойство предохранять тѣла отъ порчи (Іоан. 19, 39). Еще съ древнихъ временъ мирра была важнымъ предметомъ для торговли (Быт. 37, 25); какъ составная 11.

Ис 60, 6 Ис.71,10 15. нѝшасѧ ѥ҃мꙋ, и҆ ѿвєрзше сокрꙋ́вища своѧ́, принесо́ша ѥ҃мꙋ да́ры, зла́то, и҆ лїва́нъ, и҆ смꙋ́рнꙋ.

Ст. 22 ві. И҆ вѣ́сть прїе́мше во снѣ́ не возврати́тисѧ ко Ѝродꙋ, и҆ны́мъ пꙋте́мъ ѿидо́ша во страна́ꙋ свою́.

[Зач. д.] гі. Ѳ҃ше́дшымъ же и҆́мъ, сѐ, а҆ггла́ гн҃ь во снѣ́ ꙗ҆ви́сѧ Ію́сифꙋ, глаго́лѧ: костава́ пон-

клонились Ему; и, открывъ сокровища свои, принесли Ему дары: золото, ладанъ и смирну.

12. И получивъ во снѣ откровеніе, не возвращаться къ Ироду, инымъ путемъ отошли въ страну свою.

13. Когда же они отошли; се, Ангелъ Господень является во снѣ Іосифу, и

часть она входила въ елей для помазанія священниковъ (Исх. 30, 23); употреблялась также какъ пріятная масть (Есѳ. 2, 12. Псал. 44, 9. Притч. 7, 17); ее примѣшивали къ вину для питья, и вотъ это именно питіе предлагали Спасителю вкусить, когда Онъ страдалъ на крестѣ (Мар. 15, 23. ср. Мѳ. 27, 34). Въ выборѣ и принесеніи этихъ именно даровъ Господу нельзя не видѣть высшаго значенія, чѣмъ простое почтеніе, именно: золото прилично Іисусу Христу какъ царю, ладонъ—какъ Богу, смирна—какъ имѣющему вкусить смерть человѣку (ср. Ирин., Ориг., Ѳеофил., Евѳ. Зигаб.).

12. Не возвращаться: ибо Иродъ, точно узнавъ отъ волхвовъ о Младенцѣ, безъ сомнѣнія, принялъ бы скоро всѣ мѣры для убіенія Младенца.—Инымъ путемъ: вѣроятно на югъ отъ Виѳлеема, черезъ Хевронъ и южную сторону Мертваго моря.

13. Младенца и матерь Его: «здѣсь уже онъ не говоритъ жену свою, но матерь Его: ибо когда рожденіе совершилось, сомнѣніе кончилось, и мужъ былъ убѣжденъ, то Ангелъ уже открыто бесѣдуетъ съ нимъ»(Злат., ср. Ѳеофил.).—Бѣги въ Египетъ: Египетъ—на юговостокъ отъ Іудеи; его граница находилась верстахъ въ 100 отъ Виѳлеема. Онъ былъ въ то время, какъ и Іудея, Римскою провинціей; тамъ жило тогда очень много іудеевъ, былъ храмъ, были синагоги; туда не простиралась власть Ирода, и Іосифъ съ Младенцемъ и матерію Его, прибывъ къ своимъ соотечественникамъ въ Египетъ, совершенно былъ безопасенъ отъ замысловъ Ирода. Почему мѣстомъ убѣжища избранъ именно

мѝ ѻ҃трочàѧ и҃ мт҃рь є҃гѡ̀, и҃ бѣ́жѝ во є҃гу́петъ, и҃ бу́ди та́мѡ, до́ндеже реку́ ти: хо́щетъ бо И҃рѡ́дъ и҃ска́ти ѻ҃трочя́те, да погубѝ́тъ є҃.

говоритъ: встань, возми Младенца и матерь Его, и бѣги въ Египетъ, и будь тамъ, доколѣ не скажу тебѣ: ибо Иродъ станетъ искать Младенца, чтобы погубить Его.

҃ѳ҃. Ѻ҃нъ же костáвъ, поѧ́тъ ѻ҃трочà и҃ мт҃рь є҃гѡ̀ но́щїю, и҃ ѿ҃и́де во є҃гу́петъ:

14. Онъ всталъ, взялъ Младенца и матерь Его ночью, и пошелъ въ Египетъ.

҃ѕ҃. И҃ бѣ́ тáмѡ до ѹ҃ме́ртвїя И҃рѡдова: да сбу́детсѧ рече́нное ѿ҃ Гд҃а прр҃о́комъ, глю́щимъ: ѿ҃ є҃гу́пта воззва́хъ сн҃а моегѡ̀.

15. И былъ тамъ до смерти Ирода, да сбудется реченное Господомъ чрезъ пророка, который говоритъ: изъ Египта воззвалъ Я Сына Моего.

Ос 11, 1. Пс 79, 9. 16. 18.

Египетъ, на это указываетъ пророческое изреченіе въ ст. 15 (см. прим. къ этому стиху, ср. Злат.). «Особенно два мѣста были гнѣздомъ всякаго нечестія—Вавилонъ и Египетъ. Итакъ отъ Вавилона Онъ принялъ поклоненіе чрезъ волхвовъ, а Египетъ освятилъ собственнымъ присутствіемъ» (Ѳеофил., Злат.).

Ночью: частію потому, что днемъ, при тамошнихъ жарахъ, очень трудно было путешествовать, особенно недавно родившемуся младенцу съ матерію, частію потому, чтобы удобнѣе избѣгнуть преслѣдованія. 14.

Да сбудется реченное и пр. У пророка Осіи, изъ книги котораго взяты приведенныя здѣсь слова Божіи—изъ Египта Я воззвалъ Сына Моего (11, 1), слова сіи относятся, какъ видно изъ связи рѣчи, собственно къ изведенію народа израильскаго изъ Египта при Моисеѣ, и сыномъ Божіимъ называется собственно весь народъ избранный и освобожденный Богомъ изъ рабства египетскаго, какъ онъ симъ именемъ названъ самимъ же Богомъ и предъ изведеніемъ его изъ Египта (Исх. 4, 22); ко Христу же относятся слова сіи въ смыслѣ прообразовательномъ, такъ какъ народъ еврейскій, называемый сыномъ Божіимъ первороднымъ, по избранію его изъ среды другихъ народовъ въ особенный народъ Божій, былъ прообразомъ истиннаго, первороднаго и единороднаго Сына Божія Господа Іисуса Христа, а потому и изведеніе его изъ Египта было образомъ воззванія Іисуса Христа изъ Египта. 15.

ѕі. Тогда̀ Ї҃рwдъ ви́дѣвъ, ꙗ́кw поруга́нъ бы́сть ѿ волхвwвъ, разгнѣва́сѧ зѣлẁ, и̂ посла́въ и̂зби́ всѣ̀ дѣ́ти сущыѧ̀ въ Виѳлеемѣ̀ и̂ во всѣ́хъ предѣ́лѣхъ е́гẁ, ѿ двою̀ лѣ́тъ и̂ нижа́йше, по вре́мени, е́же и̂зве́стнw и̂спыта̀ ѿ волхвwвъ.

16. Тогда Иродъ, увидѣвъ себя осмѣяннымъ волхвами, весьма разгнѣвался, и послалъ избить всѣхъ младенцевъ въ Виѳлеемѣ и во всѣхъ предѣлахъ его, отъ двухъ лѣтъ и ниже, по времени, которое вывѣдалъ отъ волхвовъ.

Ст. 7

«Пророчества имѣютъ, между прочимъ, и такое свойство, что многое, сказанное объ нихъ (іудеяхъ), исполняется и на другихъ. То же должно сказать и въ настоящемъ случаѣ» (Злат.).

16. Видя себя осмѣяннымъ отъ волхвовъ: волхвы, не возвратившись къ Ироду, конечно, не имѣли въ мысли насмѣяться надъ Иродомъ; но Иродъ такъ понялъ, что они насмѣялись надъ нимъ, не исполнивъ его повелѣнія. Лучше же сказать, ему самъ Богъ посмѣялся чрезъ волхвовъ. «Какъ Фараону Богъ посмѣялся чрезъ Моисея, такъ Ироду—чрезъ волхвовъ, такъ какъ оба они, и Иродъ и Фараонъ, были дѣтоубійцы,—Фараонъ потому, что убивалъ въ Египтѣ еврейскихъ дѣтей мужескаго пола, а Иродъ потому, что избилъ дѣтей виѳлеемскихъ» (Ѳеофил).—Избить всѣхъ младенцевъ: онъ хотѣлъ убить одного новорожденнаго Царя іудейскаго, узнавъ точно о рожденіи Его, но, обманувшись, онъ рѣшился достигнуть той же цѣли, избивъ всѣхъ младенцевъ Его возраста и пола. Такая жестокость была совершенно въ характерѣ Ирода, какъ видно изъ сказаній о разныхъ злодѣйствахъ и звѣрскихъ поступкахъ его Іосифа Флавія.—Въ Виѳлеемѣ и окрестностяхъ: не удовлетворился Виѳлеемомъ только, на который, какъ на мѣсто рожденія новаго Царя, указывало пророчество и Синедріонъ, но простеръ жестокое повелѣніе и на окрестности, чтобы вѣрнѣе достигнуть своей цѣли—убить новорожденнаго Царя.—По времени, которое вывѣдалъ: Иродъ вѣроятно думалъ, что время перваго явленія звѣзды есть время рожденія царя іудейскаго; вотъ почему онъ и выпытывалъ объ этомъ времени отъ волхвовъ, а потомъ отдалъ приказаніе убить всѣхъ младенцевъ, родившихся приблизительно около этого времени,—даже нѣсколько ранѣе, чтобы тѣмъ вѣрнѣе достигнуть цѣли.

ѕ҃і. Тогда̀ сбы́стсѧ рече́нное Іереми́емъ про҃ро́комъ, глаго́лющимъ:

ѧ҃і. Гла́съ въ Ра́мѣ слы́шанъ бы́сть, пла́чь, и̂ рыда́нїе, и̂ во́пль мно́гъ: Рахи́ль пла́чющисѧ ча́дъ свои́хъ, и̂ не хотѣ́ше ᲂу҃тѣ́шитисѧ, ꙗ̀кѡ не сᲂу́ть.

ѧ҃ѳ. Оу҃мерш҃ѹ же Ирѡ́дѹ, сѐ, А҃гг҃лъ Г҃дн҃ь во снѣ̀ ꙗ̂ви́сѧ

17. Тогда сбылось реченное пророкомъ Іереміею, ко- 27, 9
торый говоритъ: Ір 31, 15. Ев 35, 19

18. Гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачь и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ.

19. По смерти же Ирода, се, Ангелъ Господень во снѣ

Сбылось: см. прим. къ Мѳ. 1, 22.—Гласъ въ Рамѣ и пр: это пророческое мѣсто взято изъ книги Пророка Іереміи (гл. 31, 15) по переводу LXX. Рама—небольшой городокъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ. На этомъ мѣстѣ полководецъ Навуходоносора Навузарданъ собралъ іудеевъ плѣнныхъ для того, чтобы отвести ихъ въ Вавилонъ (Іерем. 40, 1). Очевидецъ этого событія пророкъ Іеремія, изображая отъ лица Божія возвращеніе іудеевъ изъ плѣна, самое это бѣдствіе отведенія въ плѣнъ представляетъ подъ такимъ образомъ, что Рахиль, праматерь Веніаминова, плачетъ объ отводимыхъ іудеяхъ изъ своей земли въ неволю, какъ бы на смерть: слышенъ голосъ въ Рамѣ; вопль, плачь горькій: Рахиль плачетъ о сынахъ своихъ, она не хочетъ принимать утѣшенія, сѣтуя о сынахъ своихъ, ибо не стало ихъ (Іер. 31, 15). Евангелистъ же въ семъ печальномъ событіи указуетъ образъ другаго печальнаго событія—избіенія младенцевъ Иродомъ, а потому и приводитъ то пророческое изображеніе, какъ сбывшееся въ событіи избіенія младенцевъ. Естественно сопоставленіе Рамы съ Виѳлеемомъ, такъ какъ Рахиль погребена близъ сего послѣдняго (на пути къ Евѳраѳѣ—Быт. 35, 19). Рама значитъ высота, каковое названіе этотъ городокъ получилъ, безъ сомнѣнія, отъ возвышеннаго мѣстоположенія. Думаютъ, что этотъ городокъ—то же, что Аримаѳея, гдѣ жилъ Іосифъ, принимавшій участіе въ погребеніи Господа (Матѳ. 27, 57). 17-18.

По смерти Ирода: въ 750 г. отъ основанія Рима и вѣроятно 3-мъ по рождествѣ Христовомъ.—Умерли искавшіе 19-20.

Іѡсифѹ во Є҆гѵ́птѣ,

к. Глⷭ: востáвъ поимѝ ѻ҆трочà и҆ мт҃рь є҆гѡ̀, и҆ и҆дѝ въ зе́млю Ї҃илевѹ: и҆зомро́ша во и҆щѹщіи дш҃и ѻ҆трочáте.

Ис. 4, 19

кa. Он҃ъ же востáвъ, поѧ́тъ ѻ҆трочà и҆ ма́терь є҆гѡ̀, и҆ прїи́де въ зе́млю Ї҃илевѹ.

кв. Слы́шавъ же, ꙗ҆кѡ А҆рхела́й цáрствѹетъ во Ї҃ѹде́и вмѣ́сто Ѝрѡда ѻ҆тцà своегѡ̀,

является Іосифу въ Египтѣ,

20. И говоритъ: встань, возьми Младенца и матерь Его, и иди въ землю Израилеву; ибо умерли искавшіе души Младенца.

21. Онъ всталъ, взялъ Младенца и матерь Его, и пришелъ въ землю Израилеву.

22. Услышавъ же, что Архелай царствуетъ въ Іудеѣ вмѣсто Ирода отца своего,

души Младенца: собственно Иродъ (множественное употреблено вмѣсто единственнаго); впрочемъ можно вмѣстѣ съ Иродомъ подразумѣвать и приверженцевъ его, раздѣлявшихъ его мысли и планы, особенно сына его Антипатра (ср. Аѳан. Вел.), жестокаго, какъ и онъ самъ, котораго впрочемъ Иродъ за нѣсколько дней до своей смерти приказалъ умертвить. «Горькую кончину имѣлъ Иродъ: онъ извергъ свою нечистивую душу, бывъ пораженъ горячкой, болью въ животѣ, водяною въ ногахъ, гніеніемъ тайнаго уда, порождавшимъ червей, одышкой, трясеніемъ тѣла и судорогами» (Ѳеофил., срав. подробнѣе Аѳан. Вел.).

22. Архелай царствуетъ въ Іудеѣ: по смерти Ирода великаго, по его волѣ и по приказанію римскаго императора Августа, изъ дѣтей Ирода—Архелай получилъ въ управленіе Іудею, Самарію и Идумею съ титуломъ этнарха (народоправителя), Иродъ Антипа—Галилею и Перею съ титуломъ тетрарха (четверовластника), Филиппъ—Ватанею, Трахонитиду и Авранитиду, также съ титуломъ тетрарха (Іосиф. Древн. 17, 8). Ср. прим. къ Лук. 3, 1.—Убоялся: ибо Архелай былъ жестокъ и кровожаденъ не менѣе отца своего. Такъ, въ самое первое время своего царствованія, онъ умертвилъ въ праздникъ Пасхи три тысячи іудеевъ въ храмѣ и городѣ (Іос. Древн. 17, 9. В. Іуд. 2, 1) и за свои жестокости (Іос. Древн. 17, 9, 13. 15) былъ низложенъ Римлянами и посланъ въ ссылку въ Галлію.—Пошелъ въ предѣлы Галилейскіе: тамъ господствовалъ Иродъ

оу҃бо́мсѧ та́мѡ и҃ти҃: вѣ́сть же прїе́мъ во снѣ́, ѿи́де въ предѣ́лы Галїле́йскїѧ.

кг. И҃ прише́дъ всели́сѧ во гра́дѣ нарица́емѣмъ Назаре́тъ: ꙗ҆́кѡ да сбу́детсѧ рече́нное

убоялся туда идти; но, получивъ во снѣ откровеніе, пошелъ въ предѣлы Галилейскіе.

23. И, пришедши, поселился въ городѣ, называемомъ Назаретъ, да сбудется Суд 13, 5

Антипа, слабый и сравнительно съ другими братьями своими миролюбивый, хотя и хитрый.

23. Поселился въ городѣ, называемомъ Назаретъ: Назаретъ былъ небольшой городокъ въ Галилеѣ, на западъ отъ Капернаума, не далеко отъ Каны, стоялъ частію въ долинѣ, частію на склонѣ горы; мѣстоположеніе его, какъ описываютъ путешественники, прекрасно и теперь, прекраснѣе же было вѣроятно во времена Спасителя, когда земля іудейская вообще была не такъ бѣдна, какъ теперь. Населеніе городка было бѣдно и, какъ кажется, вообще не отличалось добрыми нравами, такъ что взошло въ пословицу (Іоан. 1, 46). Но здѣсь было мѣстопребываніе Іосифа и Маріи около времени ихъ обрученія и благовѣщенія, до времени путешествія ихъ, вслѣдствіе указа Августа о переписи, въ Виѳлеемъ; сюда пришли они и по возвращеніи изъ Египта, а не въ Виѳлеемъ іудейскій, находившійся подъ владычествомъ жестокаго Архелая.—Да сбудется реченное и пр: въ выборѣ мѣстопребыванія Іисуса, очень естественномъ въ тогдашнемъ положеніи святаго семейства (ст. 22), Евангелистъ указываетъ исполненіе на Іисусѣ сказаннаго чрезъ пророковъ, что Онъ Назореемъ наречется. Такого изреченія буквально нѣтъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, и смыслъ его опредѣлить и раскрыть довольно трудно. Св. Златоустъ (ср. Ѳеоѳил.) полагаетъ, что пророчество сіе взято изъ книги, потерянной іудеями. Другіе думаютъ, что Евангелистъ указываетъ на Самсона, какъ на образъ Христа, и имѣетъ въ виду мѣсто изъ книги Судей (13, 5); иные, что онъ прикровенно указываетъ на слова Исаіи (11, 1), гдѣ великій потомокъ Іессея (Мессія) называется нецеръ—отрасль; иные думаютъ, что Евангелистъ имѣетъ въ виду пророчество, сохранившееся только въ преданіи іудейскомъ. Не вѣроятнѣе ли сихъ предположеній, что Евангелистъ не ука-

Іс. 11, 1. пр҃о́ки, ꙗ҆́кω Назωре́й на-
ре́че́тсѧ.

реченное чрезъ пророковъ, что Онъ Назореемъ наречется.

зываетъ здѣсь въ частности ни на какое пророчество, но имѣетъ въ виду общій характеръ пророчествъ объ уничиженномъ состояніи Христа? Такъ можно думать потому что а) Евангелистъ не говоритъ: «сказанное чрезъ пророка», какъ говоритъ выше: 1, 22. 2, 5. 15. но: «сказанное чрезъ пророковъ», выражая симъ, что это есть не изреченіе какого либо пророка точное по выраженію, но извѣстная общая черта пророчествъ; б) пророки, предвозвѣщая о Мессіи, часто говорили о его уничиженномъ состояніи (особенно Иса. 53, 2. 3. 7. 8. 9. 12. Псал. 21), а жители Назарета, какъ выше замѣчено, не пользовались почетомъ въ глазахъ іудеевъ, а были въ презрѣніи. Выйти изъ Назарета или быть Назаретцемъ—Назарянином или Назореемъ—это значило быть въ пренебреженіи, въ презрѣніи, быть уничиженнымъ, отверженнымъ. На Христѣ, поселившемся въ Назаретѣ, бывшемъ въ уничиженіи до смерти крестной, и исполнилось въ точности сказанное о семъ уничиженіи Его чрезъ пророковъ.

ГЛАВА 3.

ІОАННЪ КРЕСТИТЕЛЬ И ЕГО ПРОПОВѢДЬ (1— 12). КРЕЩЕНІЕ ХРИСТОВО (13—17).

Лк.3,1д.Мр. 1,1д.Іо.1,6 д. [Зач. ѕ҃.] а҃. Во дни́ же о҆́ны
прїи́де Ї҆ѡа́ннъ кр҃ти́тель, пропо-

1. Въ тѣ дни приходитъ Іоаннъ Креститель, и пропо-

1. Въ тѣ дни: не въ тѣ дни, когда Господь только-что поселился въ Назаретѣ, ибо Іоаннъ былъ только полугодомъ старше Спасителя по возрасту, и, по свидѣтельству св. Луки, Іоаннъ явился при Пилатѣ, когда и Христосъ, пришедшій къ нему креститься, былъ лѣтъ около 30 (Лук. 3, 23). «Въ Писаніи весьма часто употребляется такой образъ рѣчи: въ тѣ дни, когда говорится не только о такихъ происшествіяхъ, которыя

вѣ́дѧ къ пⷭ҃ты́ни Іⷨ́дѣ́йстѣ́й,
вѣдуетъ въ пустынѣ Іудейской,

в. Й глаго́лѧ: пока́йтесѧ,
2. И говоритъ: покайтесь; 4, 17. Дѣ. 2, 38.

тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которыя были по истеченіи многихъ лѣтъ»(Злат.). Вообще это—переходная въ повѣствованіи форма рѣчи, не показывающая строгой хронологической послѣдовательности (ср. Лук. 2, 1.). Если она и обозначаетъ въ разсматриваемомъ мѣстѣ связь предшествующаго съ послѣдующимъ, то эту связь можно выразить такъ: въ то время, какъ Іисусъ Христосъ жилъ еще въ Назаретѣ, приходитъ Іоаннъ—и пр. Іоаннъ Креститель: сынъ Захаріи и Елисаветы (Луки. 1, 5 и д.), названный Крестителемъ отъ того, что какъ предтеча Мессіи, проповѣдуя покаяніе для принятія участія въ царствѣ Мессіи, онъ приходящихъ къ нему крестилъ, т. е. погружалъ въ водѣ, употребляя сіе какъ символъ очищенія душевнаго (см. прим. къ ст. 11).—Проповѣдуетъ въ пустынѣ: проповѣдывать значитъ возвѣщать, въ особенности волю Божію, поучать, изъяснять публично. Поученія Іоанна, сохраненныя въ Евангеліяхъ, состоятъ по большей части изъ краткихъ изреченій, которыхъ притомъ очень немного.—Пустыней іудейской называлось пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими небольшими рѣчками, которыя раздѣляли всю эту пустыню на пять частей, называвшихся Ѳекое, Енгедди, Цифъ, Маонъ и Вирсавія. Слово пустыня не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной обитателей; это собственно—мѣстность мало обитаемая, по своей относительной дикости, гористая, сухая, испещренная скалами и утесами, лѣсистая и мало воздѣланная. Въ пустынѣ іудейской были и поселенія, хотя небольшія (Нав. 15, 61. 62. 1 Цар. 25, 1. 2). Доселѣ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ на югѣ отъ Виѳлеема въ дикой мѣстности пещеру, въ которой жилъ Іоаннъ, и источникъ, изъ котораго онъ пилъ.

Покайтесь: покаяніе—чистосердечное сознаніе и исповѣданіе грѣховъ, раждается отъ печали или скорби о грѣхахъ (2 Кор. 7, 10) и предполагаетъ непремѣнное намѣреніе оставить путь грѣховный и проводить жизнь по закону Божію, праведно. Раскаивающійся искренно сокрушается о своихъ грѣ- 2.

Лк. 17, 20. приближикоса цр҃твіе нб҃ное. | ибо приближилось царство небесное.

хахъ, потому что они губятъ его душу и оскорбляютъ Бога. Креститель проповѣдію о покаяніи призываетъ іудеевъ, исповѣдавъ грѣхи свои, перемѣнить жизнь порочную на жизнь чистую, чтобы быть достойными войти въ царство Мессіи, ибо Мессія уже явился устроить новое царство Божіе въ мірѣ, хотя не отъ міра сего. Вотъ почему и самъ явившійся Мессія проповѣдь свою о своемъ новомъ царствѣ началъ словомъ о покаяніи (Мѳ. 4, 17). —Приблизилось царство небесное: выраженія—царство небесное, царство Божіе, царство Христово встрѣчаются часто въ книгахъ новозавѣтныхъ и означаютъ въ сущности одно и то же—царство Мессіи на землѣ и на небесахъ, т. е. царство благодати на землѣ, въ церкви Христовой и царство славы на небесахъ, первое—какъ начало, второе—какъ полное совершеніе и окончаніе. Въ Ветхомъ Завѣтѣ было ожиданіе этого царства, о которомъ ясно предсказывали пророки, (напр.:Ис. 11, 1-10. Іерем. 31, 31 и д. Дан. 7, 13. 14 и др.). Но іудеи предъ пришествіемъ Спасителя, слишкомъ грубо и чувственно понимая образныя изображенія пророками царства Мессіи, извратили понятіе о семъ царствѣ духовномъ и привнесли въ него ложныя, чисто чувственныя понятія: думали, что царь сего царства явится какъ политическій завоеватель и освободитель еврейскаго народа изъ-подъ ига Римлянъ, что съ явленіемъ Мессіи воскреснутъ всѣ мертвые, будетъ судъ, при чемъ враги іудеевъ будутъ осуждены и истреблены, а іудеи станутъ великимъ и славнымъ и народомъ, которому покорятся всѣ другіе народы и пр. Господь Іисусъ, особенно въ притчахъ своихъ, а иногда и въ простомъ ученіи, часто касался сего предмета, обличая невѣрность таковыхъ понятій. Безъ сомнѣнія и Іоаннъ, истинно вѣровавшій и вѣрно понимавшій духовность царства Мессіи, съ цѣлію показать его духъ и силу, проповѣдь о семъ царствѣ начинаетъ словомъ покаянія: покайтеся, перемѣните жизнь, исправьтесь, чтобы достойными оказаться сего царства, ибо оно уже близко, наступаетъ, открывается и—царь сего царства явился уже среди народа, хотя ни народъ, ни самъ Іоаннъ еще не знаютъ его (Іоан. 1, 26. 30.—33).

г. Сей бо есть речённый Исаіемъ пророкомъ, глаголющимъ: гласъ вопіющаго въ пустыни, уготовайте путь Господень, правы творите стези Его.

д. Самъ же Іоаннъ имѣлъ ризу свою отъ власъ вер-

3. Ибо онъ тотъ, о которомъ сказалъ пророкъ Исаія: гласъ вопіющаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему. Ис. 40, 3. Іо. 1, 23.

4. Самъ же Іоаннъ имѣлъ одежду изъ верблюжьяго во- 4 Цр. 1, 8

3. Онъ—тотъ: рѣчь Евангелиста, а не Іоанна. Евангелистъ поясняетъ именно, кто былъ Іоаннъ по призванію своему въ отношеніи къ Мессіи—Царю открывающагося царства. Онъ—тотъ, о которомъ сказалъ Исаія: гласъ и пр.; слова заимствованы изъ книги Пророка Исаіи (40, 3). Въ этомъ мѣстѣ пророкъ изображаетъ ближайшимъ образомъ возвращеніе евреевъ изъ плѣна вавилонскаго подъ непосредственнымъ водительствомъ самаго Бога. Богъ представляется какъ царь—предводитель своего народа (какъ войска), при возвращеніи его на родину изъ плѣна. Было въ обычаѣ у восточныхъ народовъ, когда войско подъ предводительствомъ царя было въ походѣ, посылать впередъ вѣстниковъ — объявлять приближеніе ихъ, приготовлять имъ нужное, устранять препятствія на пути, устроять дороги, уравнивать неровности, понижать холмы, возвышать долины и пр. Изображая будущее возвращеніе іудеевъ, Исаія употребляетъ образы, заимствованные отъ этого обычая: онъ представляетъ вѣстника, который въ пустыняхъ, отдѣляющихъ Вавилонъ отъ Іудеи, возвышая голосъ свой, повелѣваетъ уравнять путь Господу, предводящему народъ свой при возвращеніи изъ плѣна вавилонскаго (полнѣе это мѣсто приведено у Лук. 3, 4—6). Въ смыслѣ прообразовательномъ, который истолковываетъ здѣсь Евангелистъ, подъ Господомъ, предводившимъ народъ свой при возвращеніи изъ плѣна, разумѣется Мессія, освободившій человѣчество изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти, подъ вѣстникомъ—Іоаннъ Предтеча, приготовлявшій іудеевъ къ принятію Мессіи, предвозвѣщавшій пришествіе Его и устранявшій всѣ препятствія къ принятію іудеями Царя—Мессіи своего.

4. Одежду изъ верблюжьяго волоса: это не тотъ тонкій волосъ верблюда, изъ котораго нынѣ дѣлаютъ изящную

Лк. 1, 15 д. Лв. 11, 22 блѹжда, и́ по́ясъ ѹ҃сме́нъ ѡ҃ чреслѣ́хъ свои́хъ: снѣ́дь же лоса и поясъ кожаный на чреслахъ своихъ; а пищею

одежду, а волосъ длинный, толстый и колючій, изъ котораго въ древности дѣлали грубую ткань, изъ которой и нынѣ на востокѣ дѣлаютъ одежду, употребляемую бѣдными классами жителей и монахами. Такъ пророкъ Іоаннъ «располагалъ къ покаянію и словомъ и самымъ видомъ своимъ, ибо носилъ одежду плачевную. Говорятъ, что верблюдъ есть животное среднее между чистымъ и нечистымъ; онъ чистъ потому, что отрыгаетъ жвачку и не чистъ потому, что имѣетъ нераздвоенныя копыта. Поелику же Іоаннъ приводилъ къ Богу и мнимо-чистый народъ іудейскій и нечистый языческій и былъ срединой между Ветхимъ и Новымъ Завѣтомъ: то онъ и носилъ одежду изъ верблюжьихъ волосъ» (Θеофл.)—Поясъ кожаный: вмѣсто болѣе или менѣе цѣннаго пояса, какой употребляли жители востока, перехватывая имъ свои длинныя и широкія одежды, Іоаннъ носилъ простой кожаный поясъ, уподобляясь въ этомъ случаѣ прообразовавшему его древнему великому пророку Иліи (4 Цар. 1, 8).—Акриды: видъ саранчи—очень обыкновенная пища на востокѣ, которую дозволено было закономъ Моисеевымъ употреблять и евреямъ (Лев. 11, 22). Особенно бѣдные классы народа въ Аравіи питались саранчей, и то обстоятельство, что Іоаннъ питался ею, показываетъ, что онъ былъ бѣденъ, или по строгости жизни употреблялъ пищу бѣдныхъ. Саранча—это небольшое крылатое насѣкомое, котораго видовъ довольно много. Особенно на востокѣ она появляется иногда въ огромномъ количествѣ, такъ что тучи ея затмѣваютъ свѣтъ солнца; и когда она садится на землю, то поядаетъ все снѣдомое и опустошаетъ огромныя пространства земли; поэтому саранча бичь восточныхъ странъ. Нѣкоторые виды ея на востокѣ доселѣ употребляются въ пищу. Бедуины и арабы собираютъ ее въ большомъ количествѣ и употребляютъ, приготовляя различнымъ образомъ: жарятъ, варятъ, коптятъ, сушатъ, солятъ, предварительно очистивъ ее извѣстнымъ образомъ. Объ употребленіи ея въ древности свидѣтельствуютъ, кромѣ вышеуказаннаго закона Моисеева, Плиній (hist. natur. 6, 30. 1, 29) и блаж. Іеронимъ (ad Iovin. 2, 6). Потому нѣсколько странно, что нѣкоторые ученые

ЄГѠ ВѢ ПРѢЖІЄ И МЕ́ДЪ ДИ́ВІЙ.

Ѕ. Тогда́ и҃схожда́ше къ немѹ̀ Іерѹсали́ма, и҃ всѧ̀ Ію-де́а, и҃ всѧ̀ страна̀ Іорда́нскаѧ,

его были акриды и дикій мед. Ср. 11, 22

5. Тогда Іерусалимъ и вся Іудея, и вся окрестность Іорданская выходили къ нему,

зная объ употребленіи въ пищу саранчи, и зная, что это была пища бѣдныхъ, не рѣшались подъ акридами здѣсь разумѣть саранчу, почитая ее пищею неприличною для Іоанна. «Нѣкоторые думаютъ, что акриды суть верхушки травы, которая иначе называется мелагра, а иные разумѣютъ подъ симъ дикіе яблоки» (Ѳеофил., ср. Аѳан. Вел.). Дикій медъ: это былъ вѣроятно медъ дикихъ пчелъ, находившійся въ изобиліи въ скалахъ и въ дуплахъ деревъ пустыни (ср. Ѳеофил.). Былъ также еще родъ меда, называвшійся дикимъ медомъ, или лѣснымъ медомъ (1 Цар. 14, 27), производившійся небольшими насѣкомыми и полагавшійся на листьяхъ деревъ, откуда онъ стекалъ въ изобиліи на землю, и который говорятъ еще доселѣ встрѣчается въ Аравіи. Могла быть также симъ именемъ названа жидкость медоподобная, истекавшая изъ нѣкоторыхъ деревъ, какъ-то пальмы и фиги. «Дикій медъ—весьма горькій и противный всякому вкусу» (Аѳан. Вел).

Іерусалимъ—Іудея: жители Іерусалима и Іудеи. Вся: гиперболически—вмѣсто многіе или весьма многіе.—Окрестность Іорданская: жившіе по ту и другую сторону Іордана, т. е. кромѣ собственно іудеи, жители прилегавшихъ къ Іордану съ той и другой стороны областей: Самаріи и Галилеи—съ запада, Итуреи, Трахонитиды и Галаада съ востока. Крестились: крестить (βαπτίζω) значитъ погружать въ воду, омывать водою (ср. Марк. 7, 4). Омовеніе есть очищеніе, потому омовеніе тѣла какъ у іудеевъ, такъ и другихъ восточныхъ народовъ, было въ нѣкоторыхъ случаяхъ религіознымъ обрядомъ и символически обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и преступленій, обновленіе жизни. У іудеевъ крещеніе совершалось надъ прозелитами, т. е. язычниками, желавшими принять еврейскую религію, и было въ этомъ случаѣ знакомъ отреченія крещаемаго отъ прежней его религіи и вступленія въ новую. Впрочемъ, неспра- 5.

Дп. 19, 4. 6. Й крещáхѹсѧ во Їорданѣ ѿ негѡ, їсповѣдающіе грѣхи своѧ.

6. И крестились отъ него въ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои.

21, 25. 23, 2. 7. Видѣвъ же [Їѡáннъ]

7. Увидѣвъ же Іоаннъ мно-

ведливо производить крещеніе Іоанново отъ этого именно обычая; этотъ обычай вошелъ въ употребленіе уже послѣ Іоанна, именно послѣ разрушенія втораго храма іерусалимскаго. Пока стоялъ храмъ, присоединеніе прозелитовъ совершалось посредствомъ обрѣзанія и принесенія жертвы, чему предшествовало, какъ и принесенію всякой жертвы, предписанное закономъ очищеніе. Крещеніе Іоанново, какъ религіозное очищеніе посредствомъ погруженія въ рѣкѣ, чему предшествовало при томъ исповѣданіе грѣховъ, было дѣйствіемъ совершенно особеннымъ, отличнымъ отъ обыкновенныхъ очищеній, новымъ. У іудеевъ того времени было убѣжденіе, что право крестить будутъ имѣть только Мессія, когда придетъ, и предтечи Его —Илія или другой какой-либо пророкъ (Іоан. 1, 25).—Во Іорданѣ: Іорданъ— главная рѣка Палестины. Онъ беретъ начало свое въ горахъ ливанскихъ на сѣверъ отъ Палестины, и течетъ по прямому почти направленію чрезъ всю Палестину отъ сѣвера къ югу. Пересѣкая небольшое озеро Меромъ, онъ впадаетъ потомъ въ озеро Геннисаретское или Тиверіадское, иначе называемое Галилейскимъ моремъ. Вытекая отсюда, Іорданъ протекаетъ долиною іорданскою, на протяженіи болѣе 100 верстъ, и впадаетъ въ Мертвое море.—Исповѣдуя грѣхи свои: исповѣданіе грѣховъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ предписано было закономъ Моисеевымъ (Лев. 16, 29 и дал. Числ. 5, 7) и, слѣдовательно, не было дѣломъ новымъ и необыкновеннымъ для іудеевъ; оно было ново только при той обстановкѣ, при которой совершалось. Значеніе и силу сего крещенія и исповѣданія бл. Ѳеофилактъ выражаетъ такъ: «хотя и крестились, но Іоанново крещеніе не имѣло силы отпущать грѣхи. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ».

7. Фарисеевъ и саддукеевъ: это были двѣ самыя многочисленныя и вліятельныя секты іудейскія, возникшія не задолго

мнѡги фарїсе́й и̑ саддѹке́й гра́дѹщыѧ на кр҃ще́нїе є́гѡ̀, гихъ фарисеевъ и саддукеевъ, идущихъ къ нему кре- 22. 23.

до времени земной жизни Спасителя.—Фарисеи (отъ еврейскаго слова фарашъ—отдѣлялъ) назывались такъ потому, что они отдѣляли себя отъ прочихъ самымъ строгимъ исполненіемъ религіозныхъ обязанностей (ср. Ѳеофил.); отличались отъ прочихъ и своими нѣкоторыми особенными вѣрованіями и своею внѣшностью. Кромѣ писаннаго закона Моисеева, они принимали еще великое множество преданій, которыя будто бы переходятъ изъ рода въ родъ также отъ законодателя Моисея, только устно, не будучи записаны, и соблюдали ихъ такъ же строго, какъ и законъ Моисеевъ писанный. Эти предписанія закона неписаннаго касались большею частію внѣшней обрядности, внѣшняго благоповеденія, и имѣли для нихъ такую силу, что ради ихъ они измѣняли даже законъ писанный тамъ, гдѣ онъ не сходился съ ними, за что между прочимъ и обличалъ ихъ Христосъ (напр. Мѳ. 15, 2—10). Исполняя мелочныя требованія преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами закона и правды (см. Мѳ. 23) и, приказывая исполнять ихъ другимъ, сами иногда не исполняли. Вслѣдствіе всего сего, являясь народу набожными, исполняющими строго наружные обряды, они были въ сущности лицемѣрами, святошами, хотя были и горды и сварливы и честолюбивы и вообще весьма повреждены нравственно. Нѣтъ сомнѣнія, что и изъ числа ихъ были люди сердечно вѣровавшіе и убѣжденные въ святости закона, и потому нравственные, вродѣ напр. Савла (въ послѣдствіи Ап. Павла) или Гамаліила, учителя его (ср. Дѣян. 5, 34., можетъ быть также: Мар. 15, 43. Лук. 2, 25. 23, 51. Іоан. 19, 38—42. 3, 1. 7, 50); но вообще члены секты были испорченной нравственности; впрочемъ своею внѣшнею набожностію они имѣли величайшее вліяніе на народъ и стремились руководить его нравственнымъ направленіемъ.—Саддукеи имя свое получили, говорятъ, отъ Садока—раввина, славившагося лѣтъ за 260 до Р. Хр., ученика Антигона Соха, предсѣдателя іудейскаго Синедріона или Верховнаго Судилища. Этотъ Антигонъ проповѣдывалъ между прочимъ, что человѣкъ обязанъ служить Богу совершенно безкорыстно, безъ надежды на награду и не изъ

рече́ и҃мъ: рожде́нїѧ е҆хи́днова, кто̀ сказа̀ ва́мъ бѣ́жа́ти ѿ
23,33.Ср 18.

ститься, сказалъ имъ: порожденія ехидны! кто вну-

страха наказанія по смерти. Садокъ же, односторонне понявъ ученіе своего учителя, началъ проповѣдывать, что будущей загробной жизни вовсе нѣтъ, нѣтъ и наградъ праведнымъ и наказанія грѣшникамъ, и на этомъ ученіи основалъ секту, называвшуюся отъ имени его Саддукейскою. Основные пункты ученія ея слѣдующіе: нѣтъ ни воскресенія, ни ангеловъ, ни діаволовъ (Мѳ. 22, 23. Дѣян. 23, 8); душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ со смертію тѣла; нѣтъ божественнаго провидѣнія, а все зависитъ отъ свободной воли человѣка; саддукеи отвергали всякія преданія, принимаемыя фарисеями и прочими іудеями, и принимали только письменный законъ. Саддукеи были не такъ многочисленны, какъ фарисеи, но они были болѣе богаты, и потому пользовались уваженіемъ и имѣли значительное вліяніе, особенно въ высшихъ классахъ, и занимали иногда высокія мѣста.—Фарисеи и саддукеи (многіе) шли къ Іоанну **креститься**: и они вмѣстѣ съ народомъ ожидали наступленія царства Мессіи и, услыша о проповѣди Іоанна, **многіе** приходили къ нему креститься, чтобы быть готовыми вступить въ сіе царство, хотя и не крестились (Лук. 7, 30), можетъ быть потому, что имъ нелегко было исповѣдывать грѣхи свои, чего требовалъ Іоаннъ, наравнѣ съ грѣшнымъ, по ихъ мнѣнію, и презираемымъ ими народомъ (Іоан. 7, 49); можетъ быть они приходили также, искушая или уловляя Іоанна, что̀ можно заключить изъ повѣствованія евангелиста Іоанна о посольствѣ фарисеевъ къ Іоанну около этого времени (Іоан. 1, 19—25). **Сказалъ имъ**: «фарисеи и саддукеи шли ко крещенію не съ доброю мыслію, какъ прочіе, потому Іоаннъ и обличаетъ ихъ» (Ѳеофил. ср. Злат.). **Порожденія ехидны**: ехидна—изъ породы змѣй. Говорятъ, что нѣтъ змѣи, укушеніе которой было бы столь ядовито, какъ ужаленіе ехидны; ужаленный ею почти тотчасъ умираетъ (ср. Дѣян. 28, 6). Змѣй и ехидна на языкѣ библейскомъ служатъ образомъ хитрости или лукавства и злости (Мѳ. 12, 34. 23, 33. Ис. 14, 29. 59, 5. Пс. 57, 5), иногда впрочемъ и образомъ мудрости служитъ змѣй (Мѳ. 10, 16); здѣсь, очевидно, по связи рѣчи и по характеру ея обличительному, ехидна представляется образомъ лукав-

бѫдѫщаго гнѣва;

и. сотворѝте оубо плоды достоѝнъ покаа́нїѧ:

шилъ вамъ бѣжать отъ будущаго гнѣва? 22-д 1Сл.1,10

8. Сотворите же достойный плодъ покаянія; Дн. 26, 20. Із 18, 31

ства и злости; выраженіе: порожденія (или дѣти) ехидны значитъ—лукавые и злые люди, (скверные) развращенные, негодные въ самомъ своемъ корнѣ или основаніи, какъ бы въ утробѣ матери еще повредившіеся.—Бѣжать отъ будущаго гнѣва: будущій гнѣвъ означаетъ божественный гнѣвъ на нечестивыхъ, сопровождаемый наказаніемъ ихъ. У іудеевъ была вѣра, что Мессія, явившись, произведетъ судъ и однихъ добрыхъ сдѣлаетъ блаженными, а другихъ подвергнетъ наказанію, вѣрованіе истинное, но неправильно понималось ими сіе: они думали, что язычники будутъ осуждены и подвергнуты наказанію, а іудеи, особенно фарисеи, будутъ оправданы и осчастливлены. Іоаннъ же говоритъ, что гнѣву, а слѣдовательно и осужденію, подвергнутся всѣ непокаявшіеся, даже фарисеи, мнимые праведники. Бѣжать отъ сего гнѣва—значитъ избѣгать осужденія, которому обречены нераскаянные. Іоаннъ выражаетъ удивленіе, какъ эти фарисеи и саддукеи думаютъ избѣжать этого осужденія, будучи такъ испорчены нравственно, что не могутъ уже измѣниться и обновиться духомъ, перемѣнить свои убѣжденія и образъ жизни, хотя и идутъ къ нему креститься. Видно, онъ глубоко прозиралъ ихъ испорченность и вмѣстѣ съ тѣмъ строгой рѣчью хотѣлъ показать народу эту испорченность, чтобы предохранить его отъ вліянія ихъ вреднаго. Въ послѣдствіи Христосъ самъ тоже выразилъ имъ словами: порожденія ехидны! какъ вы можете говорить доброе, будучи злы (Мѳ. 12, 34).

Плодъ покаянія: дерево часто представляется образомъ человѣка, именно—дерево плодовитое и съ плодами добрыми означаетъ человѣка добродѣтельнаго, дерево безплодное—человѣка лишеннаго добродѣтелей, дерево съ дурными плодами человѣка, дѣлающаго злое, грѣшника (Мѳ. 7, 17 и д. 12, 33. 21, 43. Іоан. 15, 8. 16 и др.). Сотворить плодъ достойный покаянія значитъ: поступать такъ, жить такъ, какъ должно человѣку, принесшему покаяніе, съ обѣщаніемъ нравственнаго исправ- 8.

д. И не начинайте глаго-
Іо 8, 39. лати въ себѣ: отца имамы
Авраама. глаголю бо вамъ,

9. И не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ,

ленія, нравственной перемѣны къ лучшему, т. е. дѣлать добрыя дѣла, мыслить правильно о предметахъ вѣры и жить благочестиво, по духу и уставамъ наступающаго (въ то время) царства Мессіи. «Потому что не достаточно избѣжать грѣха, но надобно показать и великую добродѣтель: не возвращайтесь же къ прежнимъ порокамъ. Мы уже не въ такомъ положеніи, какъ прежніе пророки; настоящія обстоятельства отличны отъ прежнихъ и выше: ибо нынѣ грядетъ самъ Судія и Господь царства, дабы возвести васъ къ высшему любомудрію, воззвать на небо (Злат.; ср. Θеофил.).

9. И не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ. Іудеи, въ особенности фарисеи, полагали, что они праведны предъ Богомъ, и сдѣлаются участниками въ царствѣ Христовомъ только потому, что они—потомки Авраама праведнаго и друга Божія. Одно это преимущество происхожденія они считали своимъ преимуществомъ и для вступленія въ царство Мессіи, точно такъ же, какъ на происхожденіи своемъ отъ свободной Сарры, а не отъ рабыни Агари, они основывали заключеніе, что они—народъ свободный, а всѣ прочіе народы—рабы (Іоан. 8, 33—37. 39. 53. ср. Римл. 9, 7 и д.). Іоаннъ говоритъ имъ, что это преимущество ихъ, безъ внутреннихъ добродѣтелей, имѣетъ мало цѣны въ очахъ Божіихъ: ибо Всемогущему возможно даже изъ этихъ камней, лежащихъ на берегу Іордана, воздвигнуть чадъ, достойныхъ Авраама, вмѣсто фарисеевъ, гордыхъ, лицемѣрныхъ и недостойныхъ своего праведнаго праотца. Права рожденія или происхожденія суть ничто для участія въ царствѣ Мессіи; нужны истинныя добродѣтели. Нѣкоторые подъ камнями иносказательно разумѣютъ воиновъ римскихъ, приходившихъ также къ Іоанну (Лук. 3, 14), или язычниковъ вообще, которыхъ Богъ предположилъ призвать вмѣсто невѣрныхъ іудеевъ въ царство Христово (ср. Злат. и Θеофил.). Ср. ученіе Ап. Павла о сыновствѣ Авраамовомъ: Римл. 4; 9, 6 и дал. Гал. 4.—Дѣтей Аврааму, т. е. «подражающихъ добродѣтелямъ Авраама, и удостоиваемыхъ части или

ꙗ҆́кѡ мо́жетъ Бг҃ъ ѿ ка́менїй сегѡ̀ воздви́гнѹти ча́да а҆враа́мѹ.

ї҃. Ѹ҆же́ бо и҆ сѣки́ра при ко́рени дре́ва лежи́тъ: всѧ́ко ѹ҆бо́ dре́во, е҆́же не твори́тъ плода̀ добра̀, посѣка́емо бы҃ваетъ, и҆ во ѻ҆гнь вмета́емо.

что Богъ можетъ изъ камней сихъ воздвигнуть дѣтей Аврааму. Рм. 4, 17 д Із 36, 26.

10. Уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ: всякое дерево, не приносящее добраго плода, срубаютъ и бросаютъ въ огонь. 7 19.

награды его въ царствѣ небесномъ». (Евѳ. Зигаб.). Ср. ниже 8, 11 и 12. «Впрочемъ сими словами онъ не возбранялъ имъ называться потомками оныхъ святыхъ, но возбранялъ слишкомъ на сіе полагаться, пренебрегая добродѣтельною жизнію». (Злат.).

10. Сѣкира (топоръ) при корнѣ деревъ: положеніе сѣкиры при корнѣ дерева есть символическое обозначеніе намѣренія срубить дерево,—не очистить только сухія или излишнія сучья, но срубить подъ корень (ср. Злат.). Это образъ суда надъ іудеями и отдѣленія достойныхъ вступить въ царство Христово отъ недостойныхъ: приносящіе добрый плодъ деревья, т. е. добродѣтельные люди будутъ оставлены, какъ достойные вступить въ царство Христово; не приносящіе добраго плода, т. е. люди худые, не имѣющіе добродѣтелей, а полагающіеся, напримѣръ, на происхожденіе отъ Авраама и лицемѣрные, истребятся, какъ истребляются негодныя деревья; мало того, что они будутъ срублены, но еще и повержены въ огонь, то есть преданы будутъ вѣчному мученію въ огнѣ геенскомъ (ср. Мѳ. 25, 41—46). «Сказавъ всякое, симъ самымъ истребляетъ всякую надежду на благородство предковъ. Будь, говоритъ, потомокъ самаго Авраама, имѣй своими сродниками безчисленныхъ патріарховъ, но если самъ ты не принесешь плода, то двойное понесешь наказаніе» (Злат.). «Не сказалъ—неприносившее, но—неприносящее, потому что непрестанно должно приносить плоды добродѣтели» (Ѳеофил.). Смыслъ всего изреченія: судъ для отдѣленія достойныхъ участія въ царствѣ Мессіи отъ недостойныхъ близокъ, ибо пришелъ уже самъ Мессія, и люди будутъ судимы по образу ихъ жизни собственной и духовнаго расположенія; люди дурные будутъ отвергнуты и преданы наказанію.

Іо 1 26д.Дн. 1, 5 2, 3 д. 13, 25

11. Аз҃ оу҃бѡ крщіа́ю вы̀ водо́ю вх покаа́нїе: гр҃ддыи́ же по мнѣ̀, крѣпліи́ менѣ̀

11. Я крещу васъ въ водѣ въ покаяніе; но идущій за мною сильнѣе меня; я не до-

11. Крещу въ водѣ въ покаяніе: погружаю въ воду для обозначенія доброй перемѣны въ образѣ мыслей и жизни, т. е. для обозначенія намѣренія, по покаяніи и исповѣданіи грѣховъ, отказаться отъ прежней грѣховной жизни и превратнаго образа мыслей, и начать жить богоугодно, приготовляясь къ принятію царства Мессіи. Крещеніе Іоанна есть только внѣшнее символическое дѣйствіе, обозначающее рѣшимость на новую добрую жизнь, но еще не дарующее благодатныхъ силъ къ тому, какъ даруетъ ихъ крещеніе христіанское (ср. Θеофил.).—Идущій за мною, т. е. Мессія—Христосъ Іисусъ (Іоан. 1, 15. 27. 30).—Сильнѣе меня: смыслъ этихъ словъ опредѣляется дальнѣйшими: онъ будетъ крестить: и пр. Я не достоинъ понести обувь Его: обувь или точнѣе—сандаліи (ὑποδήματα). Чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку, или вообще отъ всего могущаго причинить вредъ или непріятность, къ подошвѣ ноги принаровляли небольшую дощечку, называвшуюся сандаліей. Вмѣсто деревянныхъ пластинокъ употребляли также пластинки изъ коры древесной и кожи, приготовляя ихъ особеннымъ образомъ; эти пластинки привязывали къ ногѣ ремнями или веревками, при чемъ верхъ ноги оставался непокрытымъ. Сандаліи были разныхъ видовъ, и иногда приготовлялись искусно и украшались. При входѣ въ домъ ихъ обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали; снимать и надѣвать ихъ обыкновенно было дѣломъ низшихъ служителей въ домѣ, а равно и носить ихъ за господиномъ. Выраженіе Іоанна: я не достоинъ понести обувь Его—означаетъ такимъ образомъ уничиженіе Іоанна предъ Господомъ Іисусомъ; онъ считаетъ себя не достойнымъ быть послѣднимъ слугою у Господа, показывая тѣмъ несравненное величіе лица Іисуса Христа, и свое крайнее смиреніе.—Духомъ Святымъ: третіе лице достопоклоняемыя Троицы, очищающее и обновляющее душу человѣка. Крещеніе Духомъ Святымъ означаетъ не внѣшнее только символическое дѣйствіе, каково было крещеніе Іоанново, но внутреннее дѣй-

ѥ́сть, ѥ́мꙋ́же нѣ́смь досто́инъ сапоги́ понести́: то́й вы̀ крⷭти́тъ дх҃омъ ст҃ы́мъ и̑ ѻ̑гне́мъ.

ві. ѥ́мꙋ́же лопа́та въ рꙋ́цѣ ѥгѡ̀, и̑ ѡ̑трѣбитъ гꙋ́мно свое́, и̑ собере́тъ пшени́цꙋ свою̀ въ

стоинъ понести обувь Его; Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ. ис 4, 4.

12. Лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ очиститъ гумно свое, и соберетъ пшеницу мл 3, 2 Ір 15, 7. 13, 30 39 л

ствіе Святаго Духа на духъ крещаемаго, дѣйствіе очищающее и обновляющее душу человѣка, при прощеніи ему грѣховъ (Іоан. 3, 5).—Огнемъ: подъ огнемъ, здѣсь разумѣется тоже очищающее и воспламеняющее душу дѣйствіе Святаго Духа. «Присоединеніемъ слова и огнемъ, еще болѣе выражаетъ силу и неудержимость благодати» (Злат.). Частнѣе, подъ огненнымъ крещеніемъ разумѣется испытаніе на судѣ. «Онъ крститъ васъ Духомъ Св. и огнемъ, подъ огненнымъ крещеніемъ разумѣя испытаніе на судѣ, по сказанному у Апостола: коегождо дѣло, яковоже есть, огнь искуситъ, и еще: день бо явитъ, зане огнемъ открывается»(1 Кор. 3,13). (Васс.В.3,285). Прилагаютъ также понятіе крещенія огнемъ къ тѣмъ бѣдствіямъ и гоненіямъ, какія претерпѣвали и претерпѣваютъ христіане отъ невѣрныхъ, такъ какъ огонь, на языкѣ библейскомъ, служитъ также образомъ бѣдствій (ср. Лук. 12, 49).

Лопата—въ рукѣ Его: лопата—земледѣльческое орудіе, которымъ вѣютъ хлѣбныя сѣмена, отдѣляя ихъ отъ плевелъ. Гумно: для молотьбы сѣмянъ—небольшое открытое со всѣхъ сторонъ, плотно убитое или утоптанное ногами мѣсто середи поля, обыкновенно на возвышенности (ср. Быт. 50, 10—11). У народовъ восточныхъ, гдѣ не нужно было сушить хлѣбъ, на гумнѣ не было никакого строенія, не было ни стѣнъ, ни изгороди. Возвышенныя мѣста выбирались для сего потому, что на нихъ удобнѣе было вѣять хлѣбъ, отдѣляя при помощи ничѣмъ незадерживаемаго вѣтра сѣмена отъ плевелъ.—Очиститъ: отдѣлитъ сѣмя отъ плевелъ и соломы, и первое помѣститъ въ житницу, а послѣднія сожжетъ огнемъ неугасающимъ, т. е. который не угаснетъ, доколѣ не истребитъ все назначенное къ истребленію. Гумно означаетъ здѣсь прежде всего народъ іудейскій, пшеница—лучшую часть народа, людей добродѣтельныхъ и достойныхъ участія въ царствѣ Христовомъ, плевелы 12.

Пс. 1, 4 Мр 9, 48 житницѫ, плевы же сожжетъ огнемъ неугасающимъ.

свою въ житницу, а солому сожжетъ огнемъ неугасимымъ.

Лк 3, 21 д Мр. 1, 9 д [Зач. 5.] Гл. Тогда приходитъ Іисусъ отъ Галилеи на Іордана ко

13. Тогда приходитъ Іисусъ изъ Галилеи на Іорданъ къ

или солома—худшую часть народа, людей нечестивыхъ, которые нерѣдко представляются въ Писаніи подъ образомъ праха, возметаемаго вѣтромъ (Іов. 21, 18. Псал. 1, 4. Ис. 17, 13), и подъ образомъ плевелъ, сожигаемыхъ огнемъ (Ис. 5, 24). Смыслъ образа: судъ и отдѣленіе добрыхъ, достойныхъ участвовать въ царствѣ Мессіи, отъ нечестивыхъ, недостойныхъ сего, близокъ; первые будутъ подъ особеннымъ охраненіемъ Божіимъ, послѣдніе преданы будутъ мученію. Относясь первоначально къ іудейскому народу предъ открытіемъ царства Мессіи, сіи выраженія, а равно и предшествующія—о судѣ и отдѣленіи благочестивыхъ отъ нечестивыхъ, наградѣ первыхъ и наказаніи послѣднихъ, имѣютъ полное приложеніе и къ членамъ царства Христова во всѣ времена; окончательный судъ, на которомъ будетъ отдѣлена пшеница отъ плевелъ, праведные отъ грѣшниковъ, послѣдуетъ при кончинѣ міра (ср. 13, 37—43. 25, 31—46).

13. Тогда, т. е. когда Іоаннъ проповѣдывалъ пришествіе Мессіи и крестилъ народъ (ст. 1—12).—Изъ Галилеи: по возвращеніи изъ Египта Іисусъ поселился въ Назаретѣ галилейскомъ (2, 23) и оттуда пришелъ къ Іоанну, имѣя около 30 лѣтъ отъ роду (Лук. 3, 21—23). Креститься: не по тѣмъ побужденіямъ, по которымъ крестился отъ Іоанна народъ, ибо безгрѣшный не имѣлъ нужды исповѣдывать грѣхи свои и креститься въ покаяніе. Онъ принялъ крещеніе 1) для того, чтобы освятить своимъ примѣромъ крещеніе, которое со временемъ должно было сдѣлаться таинствомъ при вступленіи человѣка въ христіанскую Церковь; 2) для того, чтобы Онъ былъ явленъ Израилю (Іоан. 1, 31) и міру, какъ истинный обѣтованный Мессія—Христосъ, явленъ свидѣтельствомъ Бога Отца, сошествіемъ Святаго Духа, и прямымъ указаніемъ на Него, какъ на Мессію, Предтечи Іоанна (Іоан. 1, 31—34); 3) «крестится чистый, дабы насъ омыть и показать намъ, что, приступая къ крещенію, должно напередъ

Іѡа́ннъ, крⷭти́тисѧ ѿ негѡ̀.

14. Іѡа́ннъ же возбраня́ше ем҃ꙋ, глаго́ля: а҆́зъ трє́бꙋю тобо́ю крⷭти́тисѧ, и҆ ты́ ли гряде́ши ко мнѣ́;

15. Ѿвѣща́въ же Іи҃съ, рече́ къ немꙋ: ѿста́ви нꙑнѣ́: та́кѡ бо подоба́етъ на́мъ и҆спо́лнити всѧ́кꙋ пра́вдꙋ. тогда̀ ѿста́ви є҆гѡ̀.

16. И҆ крⷭти́всѧ Іи҃съ, взы́де

Іоанну, креститься отъ него.

14. Іоаннъ же удерживалъ Его, и говорилъ: мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ? Ю. 1, 31.

15. Но Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: оставь теперь; ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду. Тогда Іоаннъ допускаетъ Его. 5, 17. 20. 20, 22. Гл. 4, 4 д. Ев. 1, 9.

16. И, крестившись, Іисусъ

очиститься, дабы въ послѣдствіи не осквернить крещенія, падая въ грѣхъ по худому навыку» (Ѳеофил.).

14. Удерживалъ и пр.: по Іоан. 1, 33 Креститель имѣлъ откровеніе, что Тотъ, на кого онъ увидитъ сходящимъ Духа, есть Мессія, а прежде Его не зналъ. Но еще до времени исполненія сего откровенія, Іоаннъ удерживалъ Іисуса отъ крещенія, и считалъ себя недостойнымъ крестить Его. Это произошло, безъ сомнѣнія, по таинственному пророческому прозрѣнію души его, что онъ, еще прежде сошествія Духа, предузналъ въ Іисусѣ Мессію, подобно тому, какъ бывъ еще во чревѣ матери радостно взыгралъ, когда Дѣва—Матерь Господа—пришла къ его матери (Лук. 1, 41. 44).—Мнѣ надобно и пр.: если одинъ изъ насъ долженъ быть крещенъ другимъ: то мнѣ надобно креститься отъ Тебя, какъ достойнѣйшаго. «Предтеча имѣлъ нужду очиститься отъ Господа, ибо и онъ, происходя отъ Адама, заимствовалъ отъ него скверну, порожденную преслушаніемъ, а воплотившійся Христосъ очистилъ всѣхъ» (Ѳеофил.).

15. Оставь теперь: не препятствуй, не удерживай.—Исполнить всякую правду: все, что̀ намъ—Мнѣ и тебѣ—должно исполнить, какъ обязанность, какъ долгъ. Если Я не крещусь отъ тебя, и ты не крестишь Меня: то останется нѣчто, что̀ по божественному опредѣленію должно исполниться, не исполнившимся. Ср. о цѣли крещенія Христова въ примѣч. къ стиху 13.

16. Разверзлись небеса: не духовное только, но и чувственное, непостижимое разверзеніе небесъ или свода небеснаго

ѧ҃кїе ѿ водꙑ: и̂ сѐ, ѿверзо́шасѧ
 Io. 1, 51. є̂мꙋ нб҃сѧ, и̂ ви́дѣ дх҃а бж҃їѧ
 Io. 1, 32. д. сходѧщаго ꙗ҆кѡ го́лꙋбь, и̂ гр҃ждꙋщаго на него̀.

тотчасъ вышелъ изъ воды; и се, отверзлись Ему небеса, и увидѣлъ Духа Божія, который сходилъ, какъ голубь, и ниспускался на Него.

17, 5. 12, 18. Io. 12, 28. д. 17. И̂ сѐ, гла́съ съ нб҃сѐ глаго́лѧ: сі́й є̂́сть сы́нъ мо́й

17. И се, гласъ съ небесъ глаголющій: Сей есть Сынъ

откуда низошелъ въ чувственномъ видѣ Духъ, и слышанъ былъ голосъ.—Ему: т. е. Іисусу, на котораго долженствовалъ низойти Духъ Святый.—И увидѣлъ: т. е. Іоаннъ (Іоан. 1, 33. 34) Духа Божія—третіе лице достопокланяемыя Троицы. Какъ голубь: голубь у іудеевъ былъ образомъ чистоты, невинности (Мѳ. 10, 16) и кротости или нѣжности (Псал. 56, 7). «Сошелъ въ видѣ голубя, по причинѣ незлобія и кротости голубя. Притомъ голубь есть самая чистая птица, такъ что онъ и не садится тамъ, гдѣ есть нечистота; такъ и Духъ Святый. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучецъ, такъ и теперь Духъ Святый возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ, въ видѣ голубя. Тамъ сучецъ масличный, здѣсь милость Бога нашего» (Ѳеофил.).

17. Голосъ съ небесъ: отъ Бога Отца. Этотъ голосъ повторился при преображеніи Господа (Матѳ. 17, 5); былъ также гласъ съ неба ко Господу не задолго до Его смерти, и—тогда многіе приняли его за громъ (Іоан. 12, 28. 30). Это было торжественное объявленіе Іисуса Мессіею—Христомъ.—Сынъ Мой возлюбленный: таково названіе, данное самимъ Богомъ Іисусу. Слово сынъ, употребляется въ смыслѣ обозначенія отношенія воплотившагося Слова къ Отцу,—что Слово, ставшее плотію, есть Сынъ Божій, т. е. что Іисусъ есть второе лице Пресвятыя Троицы, равночестное Отцу и Духу.—Въ которомъ все Мое благоволеніе: указаніе полноты любви Отца къ Сыну. «Поелику оный гласъ: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный многимъ могъ казаться относящимся къ Іоанну, такъ какъ не было прибавлено—сей крещаемый, но сказано просто Сей, да и какъ по самому достоинству Крестителя каждый слышавшій слова сіи удобнѣе могъ прилагать оныя къ крестившему: то Духъ Святый сошелъ въ видѣ голубя, дабы

возлю́бленный, ѡ҆ не́мже бл҃говоли́хъ.	Мой возлюбленный, въ которомъ Мое благоволеніе. Бт. 22, 2. Еф. 1, 6.

низвести гласъ на Іисуса, и показать всѣмъ, что слово Сей изречено не объ Іоаннѣ крестившемъ, но объ Іисусѣ крестившемся» (Злат.).

ГЛАВА 4.

ИСКУШЕНІЕ ІИСУСА ХРИСТА (1—11). ПОСЕЛЕНІЕ ЕГО ВЪ КАПЕРНАУМѢ (12—17); ПРИЗВАНІЕ РЫБАРЕЙ (18—22). СЛАВА ІИСУСОВА (23—25).

[Зач. 3] а҃. Тогда̀ І҃и҃с҃ возве-	Тогда Іисусъ возведенъ Лк. 4, 1д Мр.

1. Тогда: непосредственно послѣ того, какъ Духъ Святый при крещеніи сошелъ на Іисуса, а не въ позднѣйшее время, какъ полагаютъ нѣкоторые.—Духомъ: подъ Духомъ разумѣется здѣсь не собственный духъ Іисуса и не духъ искуситель, а Духъ Святый, сошедшій на Іисуса (ср. Лук. 4, 1). «По крещеніи (Іисусъ) предаетъ Себя Духу Святому и ведется Имъ, куда повелитъ, и возводится въ пустыню на борьбу съ діаволомъ» (Евѳ. Зигаб. ср. Злат. и Ѳеофил.).—Въ пустыню: преданіе указываетъ, какъ мѣсто искушенія Господа, лежащую на западѣ отъ Іерихона такъ называемую сорокадневную (Quarantania) пустыню, дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники (иначе называется она пустынею Іерихонскою—Нав. 16, 1). Для искушенія: искушать значитъ вообще испытывать, дознавать. Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ искушать значитъ соблазнять людей, склонять ихъ къ чему либо недоброму, выставляя добрую сторону этого недобраго, при чемъ обнаруживается сила нравственнаго добра въ людяхъ или безсиліе его. Здѣсь искушать значитъ испытывать—дѣйствительно ли Іисусъ есть Мессія—Христосъ, испытать посредствомъ соблазна къ дѣйствіямъ грѣховнымъ.—Отъ діавола: діаволъ—собственно переметчикъ, противникъ, врагъ. Въ Писаніи діаволомъ въ собственномъ смыслѣ называется падшій ангелъ, не устоявшій въ добрѣ,

1,12д.Ев.4.1 Дѣ́нѣ бы́сть дх҃омъ въ пꙋ́сты́-
ню, и҆скꙋси́тисѧ ѿ дїа́вола.
Их.34,28.3Цр. в҃. И҆ пости́всѧ дни́й четы́ре-
19, 8, Вт. 8. десѧ́ть, и҆ но́щїй четы́редесѧть,
2 д. послѣ́дѣ взалка́.
1Сл.3.5 2Кр. г҃. И҆ приступи́въ къ немꙋ́ и҆с-
11,3.14.Ме.3, кꙋси́тель, рече́: а҆́ще сы́нъ є҆сѝ

былъ Духомъ въ пустыню, для искушенія отъ діавола.

2. И, постившись сорокъ дней и сорокъ ночей, напослѣдокъ взалкалъ.

3. И приступилъ къ нему искуситель, и сказалъ: если

врагъ всего добраго, существо злое, враждебное добру, враждебное въ частности спасенію человѣка. Въ какомъ видѣ приступилъ онъ къ Спасителю—Евангелисты не говорятъ. Можетъ быть не въ грубомъ чувственномъ видѣ, съ чѣмъ не совсѣмъ согласны дальнѣйшія его дѣйствія; но несомнѣнно съ другой стороны и то, что это—не олицетвореніе искусительныхъ мыслей самаго Господа, какъ полагали нѣкоторые. Это былъ дѣйствительно явившійся такъ или иначе Спасителю духъ злобы.

2. Постившись: совершенно воздерживаясь отъ пищи (ср. Лук. 4. 2: ничего не ѣлъ въ сіи дни) сорокъ дней и сорокъ ночей: примѣры такого долговременнаго поста извѣстны изъ Ветхаго Завѣта. Такъ постился Пророкъ Илія (3 Цар. 19, 8) 40 дней, столько же постился Моисей (Исх. 34, 28). «Христосъ постился не для того, что Ему нуженъ постъ, но для нашего наученія...постился сорокъ дней, но не простирался далѣе, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую истину воплощенія... Если бы Онъ долѣе продолжалъ постъ, то многимъ и это могло бы послужить поводомъ сомнѣваться въ истинѣ воплощенія» (Злат., ср. Θеофил.).—Напослѣдокъ взалкалъ: по истеченіи 40 дней почувствовалъ потребность въ пищѣ, «показуя человѣческое».

3. И приступилъ къ нему: когда Господь взалкалъ, тогда, по этому поводу, открыто приступилъ къ нему искуситель. —Искуситель, т. е. діаволъ, ср. ст. 1.—Если ты Сынъ Божій: т. е. Мессія, котораго самъ Богъ при крещеніи торжественно наименовалъ Сыномъ Своимъ возлюбленнымъ. «Слышавъ уже гласъ, снисшедшій съ неба и свидѣтельствующій: сей есть Сынъ Мой возлюбленный, слышавъ столь же славное о Немъ свидѣтельство Іоанново, искуситель вдругъ видитъ его алчущимъ; это приводитъ его въ недоумѣніе: припоминая сказанное

Бжїй, рцы, да камєнїе сїѐ хлѣбы бѹдѹтъ.

Ты Сынъ Божій; скажи, чтобы камни сіи сдѣлались хлѣбами. 17 27, 40

д. Онъ же ѿвѣщавъ рече: писано ѥсть: не ѡ҃ хлѣбѣ

4. Онъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: написано: не хлѣ- 21,13Вт.8,3.

объ Іисусѣ, онъ не можетъ подумать, чтобы это былъ простой человѣкъ; съ другой стороны, видя его алчущимъ, не можетъ повѣрить, чтобы это былъ Сынъ Божій. Находясь въ такомъ недоумѣніи, онъ приступаетъ къ нему съ словами обоюдными» (Злат., ср. Ѳеан. Вел.).—Камни сіи, которые находились вѣроятно въ пустынѣ на мѣстѣ поста и искушенія. Сущность и сила искушенія состоитъ въ томъ, что Христу предлагается совершить своимъ всемогуществомъ чудо безъ нужды, для удовлетворенія своихъ чувственныхъ потребностей, т. е. злоупотребить чудомъ, при чемъ обнаружилась бы гордость и противленіе намѣреніямъ Божіимъ. Онъ только-что торжественно объявленъ Сыномъ Божіимъ (3, 17), и вотъ представляется случай показать сіе Ему самому на самомъ дѣлѣ,—Онъ взалкалъ. Если онъ Мессія, то зачѣмъ алкать, когда одного слова достаточно для того, чтобы, превративъ камни въ хлѣбы, насытиться ими? «Что за грѣхъ было претворить камни въ хлѣбы?—Знай, что послушаться діавола въ чемъ бы то ни было—грѣхъ» (Ѳеоф).

Написано и пр.: Христосъ отражаетъ это искушеніе, 4.
какъ и два послѣдующія, словомъ Божіимъ. Онъ указываетъ на изреченіе изъ книги Второзаконія (8, 3). Моисей говоритъ въ этомъ мѣстѣ, что Богъ, смиряя народъ Израильскій, томилъ его голодомъ (въ пустынѣ) и питалъ манною, которая неизвѣстна была ни ему, ни отцамъ его, чтобы показать ему, что не однимъ хлѣбомъ живетъ, т. е. поддерживаетъ свое существованіе человѣкъ, что есть другіе предметы, которые могутъ поддерживать жизнь человѣка, напримѣръ манна и вообще все то, на что укажетъ слово Божіе, исходящее изъ устъ Его. И Спаситель, указывая на сіе изреченіе, указываетъ тѣмъ искусителю, что не нужно творить чуда—превращенія камней въ хлѣбы, что можно удовлетворить голодъ кромѣ хлѣба другими предметами, по указанію или слову или дѣйствію Божію. Это—ближайшій, непосредственный смыслъ изреченія. Но, безъ сомнѣнія, въ семъ изреченіи содержится указаніе на духовную пищу

ѥ́дѝномъ жи́въ бу́детъ человѣ́къ, но ѡ̀ всѣ́комъ глаго́лѣ и̑сходя́щемъ и̑зъ у́стъ Бо́жіихъ.	бомъ однимъ живетъ человѣкъ, но всякимъ словомъ, исходящимъ изъ устъ Божіихъ.
Лк. 4, 9д Мѳ. 27, 53. Нм. 11, 1 ѕ. Тогда̀ поя́тъ ѥ́го̀ дія́волъ во стый гра́дъ, и̑ поста́ви ѥ́го̀ на крилѣ́ цр҃ко́внѣмъ,	5. Потомъ беретъ Его діаволъ въ святый городъ, и поставляетъ Его на крылѣ храма,

которою питается вѣрующій человѣкъ, при которой онъ какъ бы забываетъ на время о пищѣ тѣлесной, какъ бы не чувствуетъ нужды въ ней; эта духовная пища есть слово Божіе, божественное ученіе, божественныя заповѣди и повелѣнія, исполненіе которыхъ составляетъ духовную пищу, болѣе нужную для души, чѣмъ пища тѣлесная (ср. Іоан. 4, 34). «Всякое слово Божіе къ алчущему подобно пищѣ поддерживаетъ жизнь его» (Евѳ. Зигаб). «Можетъ Богъ и словомъ питать алчущаго» (Злат.). И такъ смыслъ отвѣта Христова таковъ: нужда въ хлѣбѣ для Меня теперь не такова, чтобы заставить Меня совершить чудо. Жизнь зависитъ отъ воли Божіей. Богъ можетъ поддержать ее не хлѣбомъ только, но всѣмъ, на что Онъ укажетъ, какъ на пищу. И притомъ слово Божіе, Его заповѣди и повелѣнія, совершать которыя долженъ человѣкъ—такая духовная пища, при которой забывается голодъ тѣлесный, и человѣкъ, питаясь этимъ словомъ какъ пищею, не чувствуетъ какъ бы нужды въ пищѣ тѣлесной.

5-6. Беретъ и поставляетъ: это не значитъ, что діаволъ несъ Іисуса по воздуху, или что принудилъ Его къ тому противъ Его воли, или что сдѣлалъ для этого нѣчто чудесное. Ничто не доказываетъ, чтобы діаволъ имѣлъ такую власть и силу, и значеніе слова беретъ — не принуждаетъ принять какое либо изъ помянутыхъ предположеній; слово это означаетъ вести кого либо или сопутствовать (Мѳ. 17, 1. 20, 17. 26, 37. 27, 27. Мр. 5, 40), и сатана повелъ Іисуса или сопровождалъ Іисуса конечно не вопреки Его волѣ, не съ насиліемъ, не съ принужденіемъ Ему.—Святый городъ: Іерусалимъ, называемый такъ потому, что тамъ былъ святый храмъ и тамъ совершалось священнослуженіе при храмѣ.—На крылѣ храма: неизвѣстно въ точности, какая часть и сторона храма раз-

ѕ. Й глаго́ла ємꙋ: а́ще сы́нъ є́сі Бжі́й, вєрзи́сѧ ни́зꙋ: писа́но бо є́сть, ꙗ́кѡ а́гг҃ломъ своі́мъ заповѣ́стъ ѡ̑ тебѣ́ сохрани́ти тѧ̀, и̑ на рꙋка́хъ ко́змꙋтъ тѧ̀, да не когда̀ прет҃кнє́ши ѡ̑ ка́мень но́гꙋ твою̀.

з. Рече́ же ємꙋ і҃сх: 6. И говоритъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься внизъ; ибо написано: Ангеламъ своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ, и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею. пс. 90, 11 д

7. Іисусъ сказалъ ему: написано также: не искушай Господа Бога твоего.

умѣется здѣсь. Вѣроятнѣйшее мнѣніе то, что здѣсь разумѣется верхъ той части храма, которая называлась притворомъ Соломоновымъ. Храмъ былъ построенъ на вершинѣ горы Моріагъ и окруженъ былъ портиками или галлереями (см. прим. къ 24); съ одной изъ нихъ, къ востоку надъ притворомъ Соломоновымъ, была такая вышина, что трудно было смотрѣть внизъ безъ содроганія, какъ говоритъ Флавій. Крыломъ храма могла называться эта часть галлереи потому, что уподоблялась по формѣ архитектурной распростертымъ крыльямъ птицы. Здѣсь вѣроятно и поставленъ былъ Іисусъ Христосъ. Діаволъ, соблазняя Господа—броситься сверху зданія, ссылается на текстъ изъ Псалтири (90, 11. 12), говоря, что если Онъ Сынъ Божій, то Ему не предстоитъ опасности: ибо если всякому уповающему на Бога обѣщается помощь отъ Него, то тѣмъ болѣе Сыну Божію даруется эта помощь, и Ангелы сохранятъ Его невредимымъ.—Сущность и сила этого искушенія состоитъ въ томъ, чтобы возбудить въ Іисусѣ желаніе—вынудить, такъ сказать, чудо со стороны Бога, при чемъ обнаружилось бы тщеславіе, самонадѣяніе и духовная гордость. Если Ты Сынъ Божій, говоритъ діаволъ, то Богъ для Тебя все сдѣлаетъ, сотворитъ чудо по одному Твоему желанію.

7. Сказалъ ему и пр. На это искушеніе Господь отвѣчаетъ словами опять изъ Второзаконія (6, 16): не искушай Господа Бога твоего. Это говоритъ Моисей народу еврейскому, запрещая ему искушать Іегову, какъ онъ искушалъ его при Массѣ, (Рафидиннѣ) говоря: точно ли Господь среди насъ, или нѣтъ (Исх. 17, 7), когда народъ требовалъ у него чуда, по случаю недостатка воды (Исх. 17, 1 и дал.). Такимъ образомъ смыслъ отвѣта Христова таковъ: не должно требовать отъ Бога чуда по своему произволенію. Правда, Богъ помогаетъ боящимся

Вт. 6, 16. (Ис. 17, 7) паки писано есть: не искусиши Гда Бга твоегѡ.

Ів. 40, 2. Лк. 4, 5. д. и. Паки поятъ его діаволъ на горѹ высокѹ зѣлѡ, и показа емѹ всѣ цртвія міра, и славѹ ихъ.

писано также: не искушай Господа Бога Твоего.

8. Опять беретъ Его діаволъ на весьма высокую гору, и показываетъ Ему всѣ царства міра и славу ихъ.

Его, обѣщаетъ имъ чудеса, но только для освобожденія ихъ отъ опасности, а не по всякому ихъ желанію. Такимъ образомъ искуситель, извратившій смыслъ мѣста изъ Писанія, былъ отраженъ другимъ мѣстомъ, правильно истолковывающимъ и смыслъ указаннаго искусителемъ изреченія.

8. Весьма высокую гору: неизвѣстно какую. Вѣроятно это — вершина какой либо горы, съ которой можно видѣть большую часть Палестины. Аббатъ Меритъ говоритъ о вершинѣ одной таковой горы: «этотъ пунктъ господствуетъ надъ горами Аравіи, страной Галаадской, страной Амморейской, долинами Моавитскими и Іерихонскими, теченіемъ Іордана и всѣмъ пространствомъ Мертваго моря. Это та гора, которая и донынѣ называется по преданію горою искушенія». Точно также Моисей предъ своею смертію взошелъ на гору Нево (Нававъ), на вершину Фазги, и показалъ ему Господь всю землю отъ Галаада до самаго Дана, и всю землю Неффалимову, и всю землю Ефремову и Манассіину, и всю землю Іудину, даже до самаго Западнаго моря, и полуденную страну, и равнину долины Іерихона, города Пальмъ до Сигора (Второз. 34, 1—3). Отсюда видно, что были горы, съ которыхъ видна была большая часть земли Ханаанской или Палестины и ея окрестностей. —Всѣ царства міра: надобно предположить, что искуситель показалъ ихъ Христу какимъ либо магическимъ непостижимымъ дѣйствіемъ, чему подкрѣпленіе можно находить въ словахъ Ев. Луки о семъ: во многовеніи времени (4, 5) «въ призракѣ» (Ѳеофил.). —Все это дамъ тебѣ: искуситель присвоиваетъ себѣ власть надъ всѣми сими царствами, будто бы принадлежащими ему, и право передать ее, кому онъ захочетъ (Лк. 4, 6),—власть и право, принадлежащія одному Богу. Правда, язычники находились подъ властію сатаны до времени, и жители Палестины, поврежденные въ нравахъ, состояли подъ его властію; но тѣмъ не менѣе въ этихъ словахъ

д. И глаго́ла ѥ́мꙋ: сі́и вс҃ѣ тебѣ́ да́мъ, а҃ще па́дъ поклони́шимисѧ.

і. Тогда́ глаго́ла ѥ́мꙋ і҃и҃съ: и҆ди́ за мно́ю, сатано̀: пи́сано бо ѥ́сть: гд҃а бг҃а твоего́ поклони́шисѧ, и҆ то́мꙋ ѥ́дино́мꙋ послꙋ́жиши.

аі. Тогда̀ ѡ҆ста́ви ѥ́го̀ дїа́-

9. И говоритъ Ему: все это дамъ Тебѣ, если падши поклонишься мнѣ.

10. Тогда Іисусъ говоритъ ему: отойди отъ Меня, сатана, ибо написано: Господу Богу твоему покланяйся, и Ему единому служи.

11. Тогда оставляетъ Его

16, 23. Вт.6,13.(Их. 20.5) Ап.22,9

діавола выражается гордое и лживое предвосхищеніе власти, принадлежащей одному Богу, какъ Творцу и Промыслителю вселенной, во власти котораго всѣ царства земныя.—П а д ш и п о к л о н и ш ь с я м нѣ (ср. прим. къ Мѳ. 2, 2): присвояя себѣ власть и права надъ міромъ, принадлежащія Богу, искуситель требуетъ себѣ и поклоненія, какъ Богу, т. е. поклоненія религіознаго, которымъ выражалась бы совершенная покорность Іисуса искусителю. Сущность и сила искушенія состоитъ въ томъ, что Христу предлагается, вмѣсто чрезвычайнаго дѣла искупленія человѣчества путемъ крестной смерти и основанія чрезъ то всемірнаго духовнаго и вѣчнаго царства, внѣшняя царская власть надъ міромъ, т. е. это искушеніе есть отклоненіе Христа отъ всего великаго дѣла Его служенія роду человѣческому въ качествѣ Мессіи—Искупителя.

Т о г д а г о в о р и т ъ и пр.: это болѣе дерзкое искушеніе, чѣмъ два первыя, Господь опять отражаетъ словами Писанія, но предварительно всемогущимъ словомъ своимъ повелѣваетъ искусителю прекратить свои искушенія: о т о й д и (прочь) о т ъ М е н я, с а т а н а!—Н а п и с а н о: во Второзак. 6, 13. Моисей увѣщаваетъ въ этомъ мѣстѣ народъ еврейскій не слѣдовать, когда онъ взойдетъ въ обладаніе Палестиною, богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ жить вокругъ него, т. е. языческимъ богамъ: ибо одному только Іеговѣ—истинному Богу—подобаетъ божеское поклоненіе, и никому другому. 10.

Д і а в о л ъ о с т а в и л ъ Е г о, по его повелѣнію (ст. 10). А н г е л ы п р и с т у п и л и: «доколѣ продолжалась брань, Христосъ не допускалъ являться Ангеламъ, дабы симъ не отогнать того, котораго надлежало уловить. Но когда изобличилъ 11.

Іо.1,51.Ев.1, 6.3Цр. 19,5. волѣ, и сѣ, а҃гг҃ли приста҆пи́ша, и слу҃жа́хꙋ є҆мꙋ.

҃бі. Слы́шавъ же Іи҃съ, ꙗ҆кѡ 14, 3 д. Лк.3, 19.4, 14. Мр. 1, 14. Іѡа́ннъ пре́данъ бы́сть, ѿи́де въ Галіле́ю.

Лк. 4,16—31. ҃гі. И ѡ҆ста́вль Назаре́тъ, Іо. 4, 4 3. прише́дъ всели́сѧ въ Капернаꙋ́мѣ въ помо́рїе, въ предѣ́лѣ́хъ Завꙋлѡ́нихъ и҆ Нефѳалі́мли́хъ:

діаволъ; и се, Ангелы приступили, и служили Ему.

12. Услышавъ же Іисусъ, что Іоаннъ отданъ *подъ стражу*, удалился въ Галилею.

13. И, оставивъ Назаретъ, пришелъ и поселился въ Капернаумѣ приморскомъ, въ предѣлахъ Завулоновыхъ и Нефѳалимовыхъ;

его во всемъ и заставилъ бѣжать, тогда явились и Ангелы» (Злат.).

12. Услышавъ, что Іоаннъ отданъ подъ стражу: см. 14, 1—13 и прим. Это было уже спустя довольно долгое время послѣ искушенія. Евангелистъ опускаетъ здѣсь повѣствованія о событіяхъ, описанныхъ Іоанномъ во 2-й, 3-й и 4-й гл. до ст. 45. Впрочемъ о нѣкоторыхъ изъ сихъ событій онъ упоминаетъ, какъ увидимъ, послѣ.—Удалился въ Галилею: изъ Іудеи, куда онъ приходилъ на праздникъ Пасхи (ср. Іоан. 2, 13—4, 45). О Галилеѣ см. прим. къ Мѳ. 2, 22.

13. И оставивъ Назаретъ: потому что жители его дурно приняли Іисуса, изгнавъ Его изъ своего города (см. Лук. 4, 14—31).—Поселился въ Капернаумѣ: это былъ небольшой городокъ на сѣверозападномъ берегу Геннисаретскаго озера или Тиверіадскаго моря; о немъ не упоминается въ Ветхомъ Завѣтѣ, но часто въ Евангеліяхъ. Здѣсь и въ окрестностяхъ Іисусъ провелъ бо́льшую часть времени своего общественнаго служенія; вотъ почему Капернаумъ и называется иногда Его городомъ (Мѳ.9, 1).—Въ предѣлахъ Завулоновыхъ и Нефѳалимовыхъ: еврейскій народъ, предъ вступленіемъ въ Палестину, раздѣленъ былъ на 12 колѣнъ или родовъ, по числу дѣтей патріарха Іакова, каковое раздѣленіе сохранялось болѣе или менѣе точно до самаго разсѣянія іудеевъ, по раззореніи Іерусалима. Колѣна Завулона и Нефѳалима—дѣтей патріарха Іакова—при раздѣленіи земли Ханаанской Іисусомъ Навиномъ, получили въ удѣлъ земли, лежащія на самомъ сѣверномъ концѣ Палестины (Нав. 19, 10—32).

ѧ҃і. Да сб҃дется рече́нное Ис҃а́іемъ пр҃о́комъ, глаго́лющимъ:

ѧ҃ї. Земл҃а Завл҃ѡ́нъ, и̂ земл҃а Нефѳалі́мл҃ъ, пу҃ть мо́рѧ сѡ́бо́нъ по́лъ Іѳрда́на, Галіле́а и̂зы́ко́въ,

14. Да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: 3, 17. Ис. 8, 23. 9, 1. 2. (Цс. 67, 28).

15. Земля Завулонова и земля Нефѳалимова, на пути приморскомъ, за Іорданомъ, Галилея языческая,

Да сбудется и пр.: ср. прим. къ Мѳ. 1, 22.—На пути приморскомъ: т. е. земли, которыя близь моря, или недалеко отъ него; море разумѣется Геннисаретское.—За Іорданомъ: около Іордана или точнѣе —истоковъ Іордана (Второз. 1, 1. 4, 49). Галилея языческая: Галилея раздѣлялась на верхнюю и нижнюю. Первая (сѣверная) называлась Галилеею языческою, потому что въ ней между іудеями жило очень много язычниковъ, какъ въ землѣ пограничной съ языческими странами и особенно съ Финикіею.—Сидящій во тмѣ: тьма или темнота, на языкѣ священныхъ писателей, есть символъ или образъ духовнаго невѣжества; подобно тому, какъ мы ничего не можемъ видѣть во тьмѣ и не знаемъ, куда идти: такъ невѣдущіе Бога, незнающіе Его заповѣдей и своихъ обязанностей, не видятъ истины и представляются потому какъ бы находящимися въ темнотѣ. Такъ какъ духовное невѣжество и слѣпота сопровождаются по большей части нравственными пороками и преступленіями, вообще—безнравственною жизнію: то тьма служитъ иногда образомъ грѣха или грѣховности вообще (Лук. 22, 53. Еф. 5, 11. 1 Сол. 5, 5). Ученіе, разгоняющее этотъ мракъ невѣдѣнія и грѣховности, на языкѣ священныхъ писателей называется свѣтомъ (Іоан. 3, 19. 1 Петр. 2, 9. 1, Іоан. 1. 5. 2, 8).—Въ странѣ и тѣни смертной: усиленный образъ того же духовно-религіознаго невѣжества и грѣховности. Тѣнь происходитъ отъ предмета, стоящаго между нами и солнцемъ. Подобно сему олицетворенная здѣсь смерть представляется какъ бы бросающею длинную и мрачную тѣнь; смерть, конечно, понимается здѣсь въ духовномъ смыслѣ невѣдѣнія и отчужденія отъ Бога, какъ жизнь духовная состоитъ въ познаніи Бога и единеніи съ Нимъ. Эти выраженія показываютъ, что обитатели Галилеи были, особенно сравнительно съ прочими іудеями, погружены въ духовное не- 14-16.

Лк. 1, 79. Ис. 60, 2.

16 Людіе сѣдѧщіи во тмѣ видѣша свѣтъ вели́й, и сѣдѧщымъ въ странѣ и сѣни смертнѣй, свѣтъ возсіѧ имъ.

16. Народъ, сидящій во тмѣ, увидѣлъ свѣтъ великій, и сидящимъ въ странѣ и тѣни смертной возсіялъ свѣтъ.

Мр. 1, 14. д.

17 Отолѣ нача́тъ Іисъ проповѣдати, и глаго́лати: покаи́тесѧ, приближисѧ бо цр҃тво нб҃ное.

17. Съ того времени Іисусъ началъ проповѣдывать и говорить: покайтесь; ибо приблизилось царство небесное.

3, 2.

Мр. 1, 16 д. Іо. 1, 35. д.

[Зач. д] 18 Ходя́ же при мо́ри Галіле́йстѣмъ, ви́дѣ два́ бра́та, Сі́мѡна глема́го Петра́, и Андре́а бра́та его́, вме-

18. Ходя же при морѣ Галилейскомъ, Онъ увидѣлъ двухъ братьевъ, Симона, называемаго Петромъ,

вѣжество и грѣховность. Такое мнѣніе и было о ней, такъ что и пророка изъ Галилеи не ожидали. Не смотря впрочемъ на то, проповѣдь Господа была принимаема въ ней съ радостію и народъ охотно просвѣщался свѣтомъ ученія Христова. Разоблаченное отъ образа изреченіе пророка, приведенное Евангелистомъ, значитъ: народъ невѣдущій чистаго ученія о Богѣ и нравственно испорченный — Галилеяне — просвѣтились проповѣдію Христовою и нравственно исправились. Разумѣется, что рѣчь идетъ не о всѣхъ, а вообще.

17. Съ того времени: явивъ себя Мессіею въ Іудеѣ, Господь пришедши въ Галилею, началъ проповѣдывать о царствѣ Мессіи. Покайтесь и пр.: см. прим. къ Мѳ. 3, 2. Впрочемъ это выраженіе—съ того времени—нельзя принимать въ строгомъ смыслѣ, какъ будто прежде и не было вовсе таковой проповѣди; она была и раньше, но съ этого времени особенно усилилась. Подобно сему выраженіе—Мѳ. 16, 21: съ того времени (послѣ исповѣданія Петрова) Іисусъ началъ открывать ученикамъ своимъ о своихъ страданіяхъ и смерти, не показываетъ что Онъ не говорилъ имъ о семъ ранѣе, ибо говорилъ имъ и ранѣе о семъ (ср. напр. Мѳ. 9, 15. Іоан. 2, 19—22), а значитъ только, что съ того времени Онъ чаще и яснѣе сталъ говорить имъ о семъ.

18. Близъ моря Галилейскаго: оно носило также названія моря Тиверіадскаго и озера Геннисаретскаго. Говорятъ,

тающа мрѣжи въ морѣ, бѣста бо рыбаря.

Дi Й глаго́ла и̑ма: гряди́та по мнѣ̀, и̑ сотворю̀ вы̀ ловца̀ человѣ́кома.

К. О̑на же а̑бїе ѡ̑ставльша мрѣ́жи, по нѣ́мъ и̑до́ста.

и Андрея, брата его, закидывающихъ сѣти въ море; ибо они были рыболовы

19. И говоритъ имъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю васъ ловцами человѣковъ. 13/10. 17. Іс. 47, 17. 9. 9

20. И они тотчасъ, оставивъ сѣти, послѣдовали за Нимъ.

что ни одна часть Палестины не могла сравниться по красотѣ съ окрестностями этого озера или моря (кромѣ восточной стороны), — такъ онѣ были прекрасны. Довольно много городовъ и селеній, изъ коихъ нѣкоторые были довольно населены, лежали по берегамъ этого озера: Тиверіада, Виѳсаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Іосифъ говоритъ о его берегахъ, какъ о раѣ земномъ, плодоносныхъ и прекрасныхъ во всѣ времена года. Іорданъ течетъ поперегъ этого озера, не смѣшивая, какъ говорятъ, своихъ водъ съ его водами. Вода озера мягкая, пріятная на вкусъ; оно изобиловало рыбою; рыболовство было однимъ изъ главныхъ занятій окрестныхъ жителей, какъ видно и изъ разныхъ мѣстъ Евангелій. По временамъ оно было бурно, вѣроятно по причинѣ высокихъ холмовъ и горъ, окружавшихъ его.—Симона, называемаго Петромъ: Петръ по-гречески значитъ—камень и соотвѣтствуетъ еврейскому—Кифа (Іоан. 1, 42). Симонъ и братъ его Андрей были уже извѣстны Іисусу, который именно и наименовалъ Симона Петромъ (Іоан. 1, 40—42). Это было уже второе призваніе ихъ Іисусомъ къ апостольскому служенію.

Ловцами людей: проповѣдниками ученія, которое будетъ уловлять людей и привлекать ихъ ко Христу. 19.

Тотчасъ оставивъ сѣти: сѣти и ловля ими были можетъ быть единственными ихъ средствами къ жизни, и не только ихъ, но и ихъ семейства. Не смотря на то, какъ только они услышали призваніе ихъ Господомъ, тотчасъ оставили ихъ, что̀ свидѣтельствуетъ о силѣ слова Господа и самоотверженіи призванныхъ.—Послѣдовали за Нимъ: слѣдовать за кѣмъ значитъ быть ученикомъ того, принимать ученіе его (ср. 4 Цар. 6, 19). 20.

кА. И пришéдх wтт8д8 Лк 9, 10. дн. 12, 2. вид8 йна два брáта, Iáкwва Зеведéева, и Iwáнна брáта егẁ, вх кораблѝ сх Зеведéомх wцéмх ею̀, завязующа мрéжи своѝ, и воззвá ѧ̀.

кв. Wна же ѧ̀вїе wставльша корáбль и wц҃á своегò, по нéмх йдóста.

9, 35 Лк 4, 15, 31 кг. И прохождáше всю̀ Галїлéю Iисх оу҃чà на сóн-

21. Оттуда идя далѣе, увидѣлъ Онъ другихъ двухъ братьевъ, Іакова Зеведеева и Іоанна, брата его, въ лодкѣ съ Зеведеемъ, отцемъ ихъ, починивающихъ сѣти свои, и призвалъ ихъ.

22. И они тотчасъ, оставивъ лодку и отца своего, послѣдовали за Нимъ.

23. И ходилъ Іисусъ по всей Галилеѣ, уча въ сина-

23. Уча въ синагогахъ: синагога—зданіе для религіозныхъ собраній іудеевъ. Ихъ происхожденіе въ точности неизвѣстно. Богослуженіе и жертвоприношенія у іудеевъ по закону должны были совершаться въ одномъ мѣстѣ, гдѣ была скинія, а потомъ въ Іерусалимѣ, гдѣ былъ единственный храмъ истинному Богу, куда обязанъ былъ ходить каждый еврей по крайней мѣрѣ разъ въ годъ. Во время плѣна Вавилонскаго (ср. прим. къ 1, 11), когда іудеи жили вдали отъ своей земли и храма не было, могла особенно сильно почувствоваться нужда въ частныхъ мѣстахъ нарочитыхъ религіозныхъ собраній, въ которыхъ можно было бы по крайней мѣрѣ заниматься чтеніемъ закона и общественною молитвой, если нельзя было совершать жертвоприношеній. Къ этому-то времени со всею вѣроятностію надобно относить происхожденіе синагогъ. По возвращеніи изъ плѣна и по построеніи храма взошло въ обычай совершать отдѣльныя части богослуженія или частное богослуженіе и не въ храмѣ, а и въ другихъ мѣстахъ, при затруднительности путешествій въ Іерусалимъ, тѣмъ болѣе, что и древле воспѣвались пѣснопѣнія во славу Божію въ школахъ пророческихъ, и кто желалъ—присоединялся къ сонмамъ пророковъ, во дни субботъ и новолуній, возносить хвалу Іеговѣ (1 Цар. 10, 5. 11. 4 Цар. 4, 23). Празднества происходили и въ домахъ частныхъ, но потомъ, по высказанной причинѣ, почувствовалась нужда хотя частныхъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ и общественныхъ религіозныхъ собраній и мѣстъ для такихъ собраній. Около времени рождества

мнцахъ йхъ, и проповѣдаѧ
є҃ѵ҃гліе цр҃твїѧ, и҆сцѣлѧѧ всѧкъ
недѹгъ и҆ всѧкѹ нѣзю въ лю-
дехъ.

к҃д. И҆ и҆зы́де слу́хъ є҃гѡ̀
по всеи҆ сѵ́рїи: и҆ приведо́ша

гогахъ ихъ, и проповѣдуя
Евангеліе царствія, и исцѣ- ст 17
ляя всякую болѣзнь и вся-
кую немощь въ людяхъ.

24. И прошелъ о Немъ
слухъ по всей Сиріи; и приво- Мр 6, 55

Христова синагоги распространились всюду, гдѣ жили евреи, не только въ Палестинѣ, но и въ разсѣяніи, въ сирійскихъ, мало-азійскихъ, греческихъ городахъ. Въ большихъ городахъ ихъ было не по одной, а въ нѣкоторыхъ палестинскихъ ихъ считали десятками даже сотнями (напр. въ Іерусалимѣ). Собирались въ синагогу обыкновенно по субботамъ и праздникамъ, а въ послѣдствіи, кромѣ того, еще во 2-й и 5-й дни недѣли. Въ такихъ общественныхъ собраніяхъ читался законъ, т. е. пятокнижіе Моисеево, и пророки, изъяснялись они, и потомъ всѣ молились. Законъ и пророки раздѣлены были (параши и гафтары) такъ, что въ продолженіе года прочитывались всѣ. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе (мидрашъ) прочитаннаго, дѣланное или членомъ синагоги, или всякимъ, кто только хотѣлъ (Лук. 4, 16). Устройство синагоги было самое простое: это была прямоугольная комната; въ ней каѳедра для чтенія закона, хранившагося тутъ же въ ковчегѣ; потомъ сѣдалища для слушающихъ—особо для мужчинъ, особо для женщинъ; каѳедра, по обычаю, убиралась вѣтвями и цвѣтами; во время чтенія закона и пророковъ читавшій стоялъ; начиная бесѣду или объясненіе—садился. Изъ должностныхъ при синагогѣ лицъ въ священныхъ книгахъ упоминаются: начальникъ синагоги (Мр. 5, 22. 25 и др.) и слуга или вѣроятно гахагганъ, чтецъ обязанный (Лук. 4, 20). Господь Іисусъ, особенно въ первое время своего общественнаго служенія, и Апостолы, когда проповѣдывали іудеямъ, часто проповѣди свои держали въ синагогахъ.— Евангеліе царствія: благовѣстіе о царствѣ Мессіи или проповѣдь о пришествіи Мессіи, свойствѣ Его царства, приготовленіи къ нему людей, условіяхъ для вступленія въ него и пр.—Исцѣляя: чудеснымъ образомъ.

По всей Сиріи: изъ Галилеи разнесся слухъ объ Іисусѣ по 24.
всей области, къ которой, по римскому раздѣленію этой части Азіи, принадлежала Палестина. Довольно затруднительно опредѣлить

Лк. 6, 19. къ немꙋ всѣ болѧщыѧ, разли́чными неду́ги и̑ стра́стьми дили къ Нему всѣхъ немощныхъ, одержимыхъ различ-

тогдашнія границы этой области. Вѣроятно, что такъ называлось все пространство отъ Евфрата на востокѣ до Средиземнаго моря на западѣ, и отъ Таврскихъ горъ на сѣверѣ до Аравіи на югѣ. Слава объ Іисусѣ Христѣ распространилась по всей этой мѣстности, безъ сомнѣнія, какъ о великомъ чудотворцѣ: ибо этимъ только можно объяснить, что къ Нему приносили всякаго рода больныхъ.—Бѣсноватыхъ: одержимыхъ злыми или нечистыми духами (діаволами), которые овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами. Что не простая это болѣзнь нервная, какъ хотѣлось бы доказать нѣкоторымъ, а дѣйствительное обуреваніе злымъ духомъ, — показываютъ слѣдующія соображенія: а) Христосъ и Апостолы обращаются къ бѣсноватымъ именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами, говорятъ съ ними, какъ съ обуреваемыми, даютъ и другимъ понять, что таково именно ихъ мнѣніе о сихъ больныхъ; б) бѣсноватые разговариваютъ, дѣлаютъ вопросы, даютъ отвѣты именно какъ одержимые духами; духи говорятъ и дѣйствуютъ въ этомъ случаѣ, какъ отличные отъ обуреваемаго; этого нельзя назвать просто болѣзнью (Мѳ. 8, 28 и д. Лук. 8, 27 и д.); в) духи представляются оставляющими тѣло, чтобы войдти въ другія тѣла (Мѳ. 8, 32); г) Іисусъ Христосъ, разговаривая съ ними, спрашиваетъ объ имени ихъ, грозитъ имъ, повелѣваетъ молчать, изгоняетъ; они повинуются и оставляютъ одержимаго, который дѣлается здоровъ (Мр. 1, 25 и д. 5, 8 и д. 9, 25 и д.); д) одержимые представляются знающими Христа Сына Божія (Лук. 4, 34. Мр. 1, 24); этого нельзя объяснить никакою болѣзнію; е) отцы первыхъ вѣковъ понимали бѣсноватыхъ, какъ именно одержимыхъ демонами. Они, безъ сомнѣнія, сохранили въ этомъ случаѣ ученіе самихъ святыхъ Апостоловъ объ этомъ явленіи и, слѣдовательно, истинное ихъ воззрѣніе на бѣсноватыхъ; ж) невозможно доказать, что Самъ Христосъ не признавалъ таковыхъ за одержимыхъ духами. Можетъ быть нѣтъ случаевъ, гдѣ Онъ говорилъ бы съ такою ясностью и твердостію убѣжденія, дѣйствовалъ прямо и такъ поразительно живо и наглядно, какъ при обращеніи съ бѣсноватыми. Допускать мысль, что Онъ примѣнялся только къ народному мнѣнію

ѡдержи́мы, и̂ кѣ́сны, и̂ мѣ-
сачныѧ, и̂ разслáбленныѧ
(жи́лами): и̂ и̂сцѣли́ и̂хъ.

нымиболѣзнямииприпадка- Ю 10, 20.
ми, и бѣсноватыхъ, и луна- 17, 13.
тиковъ, и разслабленныхъ,
и Онъ исцѣлялъ ихъ.

о семъ, значило бы допустить хулу на Него, какъ на величайшаго непогрѣшимаго учителя истины. И нѣтъ никакой несообразности предполагать, что бѣсноватые состояли подъ вліяніемъ демоновъ: а., нѣтъ никакой несообразности предположить, что нѣсколько духовъ изъ добрыхъ сдѣлались злыми, когда мы видимъ людей злыхъ; б., нѣтъ несообразности предположить, что духъ чуждый можетъ овладѣвать способностями человѣка и даже его тѣлесными дѣйствіями, когда мы можемъ своими глазами видѣть, что то же дѣлаютъ люди съ людьми, когда часто одинъ служитъ безсознательнымъ, но тѣмъ не менѣе полнѣйшимъ орудіемъ другаго; в., во множествѣ случаевъ нѣтъ возможности доказать, что въ извѣстныхъ дѣйствіяхъ нѣтъ участія духа; осмѣлится ли кто сказать, что въ нѣкоторыхъ злыхъ невольныхъ дѣйствіяхъ человѣка не участвуетъ злой духъ? г., эти явленія были для Господа случаемъ явить свою власть надъ своими врагами и врагами людей; Онъ пришелъ разрушить власть сатаны (Дѣян. 26, 18. Римл. 16, 20). — Лунатиковъ: это имя дано болѣзни отъ латинскаго слова luna — луна: оно дано извѣстной болѣзни потому, что прежде думали, будто она состоитъ въ связи съ увеличеніемъ и уменьшеніемъ луны; имя сохранилось, хотя связь не доказана. О ней упоминается только здѣсь и ниже — 17, 15. Это — родъ падучей болѣзни съ нѣкоторыми особенными загадочными явленіями.—Разслабленныхъ: подъ общимъ названіемъ разслабленія въ Новомъ Завѣтѣ разумѣется нѣсколько болѣзней: а., апоплексическій ударъ, поражающій все тѣло; б., параличь какой либо одной части тѣла, напр. руки (сухорукій Мѳ.12, 13); в., судорога, весьма частая на востокѣ и опасная болѣзнь.—И Онъ исцѣлялъ ихъ: конечно чудотворною силою. Чудо есть дѣйствіе божественнаго всемогущества надъ законами природы, въ противоположность дѣйствію обыкновенныхъ силъ и законовъ природы, и показываетъ особенное посланничество чудотворца отъ Бога. Когда Христосъ исцѣляетъ неисцѣльныя болѣзни или

Лк. 6, 17. мр. 3, 7 д. 5, 20.

[Зач ї.] кѕ. И̑ по нѣмъ и̑до́ша наро́ди мно́зи ѿ Галїлеи́ и̑ десѧтѝ гра́дъ, и̑ ѿ Їерли́ма, и̑ Їу́деи, и̑ со ѻ̑нагѡ поло́ѵ Їорда́на.

25. И слѣдовало за Нимъ множество народа изъ Галилеи и десятиградія, и Іерусалима, и Іудеи и изъ-за Іордана.

однимъ словомъ, или простымъ прикосновеніемъ: то, очевидно, Онъ творитъ чудо и свидѣтельствуетъ тѣмъ о себѣ, какъ особенномъ посланникѣ Божіемъ.

25. Десятиградіе: Декаполисъ — десятиградіе было названіемъ части страны въ предѣлахъ полуколѣна Манассіина, котораго большая часть была поселена по сѣверовосточной сторонѣ Іордана. Страна называлась такъ потому, что въ ней было десять городовъ. Большая часть географовъ согласны, что главный изъ этихъ городовъ былъ Скиѳополь, и онъ одинъ только изъ всѣхъ этихъ городовъ находился на сѣверо-западной сторонѣ Іордана. Достовѣрно извѣстны еще семь городовъ, принадлежавшихъ къ десятиградію, именно: Гиппо (или Гиппосъ), Гадара, Діонъ (или Діосъ), Пелея или Пелла, Гераза или Гергесса, Филадельфія и Рафана или Рафаны. Остальные два города должны быть или Канафа и Капитолія, или Дамаскъ и Отопосъ. Эти города во времена Спасителя были населены, по большей части, язычниками, а не іудеями природными. Такъ Гергесинцы имѣли стада свиней (Мѳ. 8, 30—33), что̀ іудеямъ было запрещено закономъ Моисеевымъ.

ГЛАВА 5.

Нагорная бесѣда (гл. 5, 7). Блаженства (1—16); ученіе о законѣ (17—20); ветхозавѣтныя заповѣди: о убійствѣ (21—26), о прелюбодѣяніи (27—30), о разводѣ (31—32), о клятвѣ (33—37), о мести (38—42), о любви къ ближнимъ (43—48).

а. Ѹ̑зрѣвъ же наро́ды, взы́де

1. Увидѣвъ народъ, Онъ взо-

1. Взошелъ на гору: почему вся эта бесѣда и называется обыкновенно нагорною бесѣдою или проповѣдію Спаси-

на горѫ: и сѣдшу ємѹ, приступиша кѣ немѹ оученицы єгѡ:

ѕ. И ѿкрꙁѣ оустà своѝ, оучáше ѝхѣ, глаго́лѧ:

шелъ на гору; и, когда сѣлъ, приступили къ нему ученики Его. Лк. 6, 12 20—49. 8, 1.

2. И Онъ, отверзши уста свои, училъ ихъ, говоря:

теля. Преданіе указываетъ эту такъ называемую «гору блаженства» недалеко отъ Капернаума. Христосъ взошелъ на гору безъ сомнѣнія потому, что съ горы удобнѣе было проповѣдывать множеству народа, нежели оставаясь съ нимъ въ равнинѣ. Сѣлъ: это былъ обычай у іудеевъ произносить болѣе или менѣе длинныя поученія сидя (Лук. 4, 20. 5, 3. Іоан. 8, 2. Дѣян. 13, 14. 16, 13).—Приступили ученики: не изъ 12-ти только, но вообще слѣдовавшіе за нимъ и жаждавшіе слушать Его ученіе.

2. Училъ: по сказанію ев. Матѳея представляется, что вся эта бесѣда (гл. 5—7) произнесена за разъ на горѣ (ср. 5, 1—8, 1); по сказанію же ев. Луки различныя части этой бесѣды сказаны были въ разныя времена и по разнымъ случаямъ (Лк. 6, 20—49. Мѳ. 6, 9 и дал. ср. Лук. II, 1 и дал. Мѳ. 6, 25 и д. ср. Лук. 12, 22 и д. Мѳ. 6, 7 и д. ср. Лк. 8, 34 и дал.). Въ поясненіе сего обыкновенно предполагаютъ: или, что Евангелистъ Матѳей сопоставилъ въ одной длинной рѣчи разныя рѣчи, сказанныя въ разныя времена по разнымъ случаямъ, какъ повѣствуетъ ев. Лука, или, что части этой рѣчи, сказанной на горѣ, были потомъ повторены Господомъ и при другихъ случаяхъ, (послѣднее болѣе достойно вѣроятія). Дѣло впрочемъ не въ томъ, такъ или иначе было это, важнѣе знать самое ученіе Господа, чѣмъ изслѣдовать—при какихъ обстоятельствахъ сказано то или другое, когда невозможно прямо и положительно дознать сіе и приходится вдаваться въ догадки, мало уясняющія дѣло. Училъ ихъ: «когда слышишь слова училъ ихъ, не думай, что онъ говоритъ только къ ученикамъ своимъ, но что чрезъ учениковъ говоритъ ко всѣмъ» (Злат., ср. Ѳеоѳил.). Отверзши уста: «для чего присовокупляетъ—отверзши уста свои? это кажется излишне. Нѣтъ; ибо онъ училъ и не отверзая устъ, т. е. своею жизнію и чудесами, а теперь учитъ отверзши уста» (Ѳеофил., ср. Злат.)

Лк 6,20д.Мо 11,25 Ис 57, 15

Г. Блаже́ни ни́щіи дх҃омъ: я҆́кω т҃ѣ́хъ е҆́сть ц҃р҃ствіѐ небе́сное.

3. Блаженны нищіе духомъ; ибо ихъ есть царство небесное.

Ис 61, 2 Пс. 125,5 2Кр 7, 10.

Д.. Блаже́ни плачу́щіи: я҆́кω т҃і́и ѹ҆т҃ѣ́шатсѧ.

4. Блаженны плачущіе; ибо они утѣшатся.

3. Блаженны: какое блаженство здѣсь разумѣется—показываютъ объясненія, слѣдующія за каждымъ изреченіемъ: блаженны, т. е. блаженство царства Мессіи.—Нищіе духомъ: бѣдные духомъ. Быть бѣднымъ духомъ значитъ имѣть смиренное понятіе о своихъ духовныхъ качествахъ, уничижать себя, считать себя грѣшникомъ; вообще бѣдный духомъ есть—смиренный, качество, противоположное гордости, тщеславію или самолюбію. «Поелику Адамъ палъ отъ гордости, возмечтавъ быть Богомъ: то Христосъ возставляетъ насъ посредствомъ смиренія» (Θеофил., ср. Злат.). «Присовокупилъ духомъ, чтобы ты разумѣлъ смиреніе, а не бѣдность» (Іерон.) «Для чего же не сказалъ Онъ—смиренные, а нищіе? Потому что послѣднее выразительнѣе перваго» (Злат.). Таковымъ принадлежитъ царствіе небесное (ср. прим. къ Мѳ. 3, 1), т. е. они способны и достойны получить блаженство въ царствѣ небесномъ: ибо смиренный, сознавая свою грѣховность и недостоинство, вполнѣ предается водительству божественной благодати, нисколько не надѣясь на свои духовныя силы, и благодать приводитъ его къ царству. Смиреніе есть дверь въ царство небесное.

4. Плачущіе—о своихъ и чужихъ грѣхахъ и недостоинствѣ (ср. Вас. Вел. 5, 307. Злат. и Θеофил.), или вообще угнетаемые въ жизни, утѣсняемые и скорбящіе (ср. Ис. 61, 2. 57, 17 и дал.) Плачь (въ смыслѣ сокрушенія сердца) разумѣется не однократный какой-либо, но всегдашній и при томъ сильный и глубокій (ср. Θеофил. и Злат.).—Они утѣшатся: Евангеліе о царствіи Божіемъ одно только можетъ даровать истинное утѣшеніе таковымъ скорбящимъ или плачущимъ; всякое утѣшеніе, почерпаемое изъ другихъ источниковъ, неспособно утолить глубокую печаль скорбящихъ духомъ. Мысль о Богѣ единомъ милосердомъ, о Спасителѣ любвеобильно принимающемъ къ себѣ всѣхъ труждающихся и обремененныхъ—даруетъ внутренній миръ душѣ и спокойствіе совѣсти, т. е. высшее утѣшеніе

ѕ. Блаже́ни кро́тцыи: ꙗ҆́кѡ ті́и наслѣ́дѧтъ зе́млю.

5. Блаженны кроткіе; ибо они наслѣдуютъ землю. Пс. 36, 11.

(2 Кор. 3, 17—18; 5, 1); утѣшитель—Духъ прольетъ въ сердца ихъ радость и здѣсь и особенно тамъ—на небѣ, гдѣ будетъ отерта всякая слеза съ очей здѣсь плачущихъ (Апокал. 21, 4). «Утѣшатся же они не только тамъ, но и здѣсь, ибо кто плачетъ о грѣхахъ, тотъ духовно радуется, особенно тамъ. Здѣсь онъ радуется по надеждѣ получить прощеніе грѣховъ, а тамъ будетъ непрестанно радоваться, получивъ жизнь блаженную» (Ѳеофил.).

5. Кроткіе: кротость выражается особенно въ терпѣливомъ перенесеніи обидъ, причиняемыхъ другими. Это—не слабость характера, не пренебреженіе своими правами законными, не трусость, но свойство, противоположное гнѣву, злобѣ и мстительности. Кроткій, перенося обиды, убѣжденъ, что Богъ, по своему правосудію, самъ отмститъ за его оскорбленіе, если то нужно (Римл. 12, 19). Кротость раждаетъ миръ и укрощаетъ гнѣвливость и свары.—Наслѣдуютъ землю: образное выраженіе, заимствованное вѣроятно отъ наслѣдованія іудеями земли обѣтованной. Обѣтованіе наслѣдовать землю Ханаанскую было выраженіемъ благоволенія и благословенія Божія евреямъ. Потому выраженіе: наслѣдовать землю стало равнозначительно выраженію: получить высокія благословенія, высокія блага (Псал. 36, 11. Ис. 60, 21). Такимъ образомъ это выраженіе въ разсматриваемомъ мѣстѣ означаетъ не то, что кроткіе получатъ въ наслѣдіе владѣнія земли, но что они получатъ высшія благословенія, высшія блага, особенно въ будущей жизни. Не исключаются впрочемъ здѣсь и блага чувственныя, въ сей жизни. «Такъ какъ кроткій человѣкъ можетъ подумать, что онъ теряетъ все свое имущество, то Христосъ обѣщаетъ противное, говоря, что кроткій безопасно владѣетъ своимъ имуществомъ, онъ ни дерзокъ, ни тщеславенъ; кто же напротивъ будетъ таковымъ, тотъ лишится и наслѣдственнаго имѣнія, и даже погубитъ самую душу» (Злат., ср. Ѳеофил.). Посему обѣтованіе Спасителя означаетъ, что кроткіе въ царствіи Его получатъ блага, какія оно принесетъ съ собою и здѣсь на землѣ, и въ горней землѣ—въ царствѣ небесномъ.

Пр.21,21.Ис. 35,1д.Пс.41, 3. 5. Блаженни алчущіи и жаждущіи правды: ꙗкω тіи насытятсѧ.

25, 31 д. Ік 2, 13 Пс.50,12.1По. 6. Блаженны милостивые; ибо они помилованы будутъ.

7. Блаженны чистые серд-

6. Алчущіе и жаждущіе правды: алчба и жажда служатъ образомъ сильнаго желанія получить то или другое благо духовное (Псал. 42, 1—2. 63, 1—2). Правда есть правота предъ Богомъ или оправданіе предъ судомъ правды Божіей, совершаемое Господомъ Іисусомъ и усвояемое человѣкомъ вѣрою въ Его искупительное дѣйствіе (ср. Римл. 3, 21—22). Алкать и жаждать правды означаетъ такимъ образомъ сильное, подобное тѣлесной алчбѣ и жаждѣ, желаніе быть праведнымъ, или оправданнымъ предъ Богомъ вѣрою въ Господа Іисуса Христа, какъ искупителя міра.—Насытятся, т. е. сею правдою; оправданіе будетъ даровано имъ въ царствѣ Мессіи, они достигнутъ его, будутъ праведны. Если разумѣть здѣсь правду въ тѣсномъ смыслѣ слова, какъ «тотъ видъ правды, который противоположенъ любостяжанію» (Злат., срав. Θеофил.), то подъ насыщеніемъ можно разумѣть и чувственную награду, «ибо кто любитъ справедливость, владѣетъ всѣмъ безопасно» (тамъ же). «Они насытятся и здѣсь, потому что довольны малымъ, а гораздо болѣе въ жизни будущей» (Аѳан. Вел.).

7. Милостивые: тѣ, которые будучи тронуты несчастіями, бѣдствіями и вообще страданіями другихъ, помогаютъ имъ чѣмъ могутъ, своими стяжаніями или совѣтами или благоснисхожденіемъ къ ихъ немощамъ, или вообще тѣмъ, въ чемъ ближній имѣетъ нужду. За то они сами помилованы будутъ: Господь самъ за ихъ милосердіе будетъ милосердъ къ нимъ. Онъ приметъ ихъ въ свое царство, что̀ само по себѣ служитъ знакомъ великаго милосердія Божія къ человѣку, и ущедритъ ихъ болѣе, чѣмъ они ущедряли другихъ (ср. Мѳ. 10, 42. 25, 34—40 и под.). Впрочемъ они помилованы будутъ еще «и здѣсь—отъ людей. Ибо кто вчера оказывалъ милость, а сегодня пришелъ въ бѣдность, тому всѣ будутъ оказывать милость» (Θеофил.).

8. Чистые сердцемъ: тѣ, которыхъ дѣйствія, мысли,

цемъ: ꙗ҆кѡ ті́и Бг҃а ѹ҆зрѧтъ.
9. Блаженні миротво́рцы: ꙗ҆кѡ ті́и сы́нове Бжіи наре-кѹ́тсѧ.

цемъ; ибо они Бога узрятъ. 3,2д Ев.12,14
9. Блаженные миротворцы; пс. 33, 15.
ибо они будутъ наречены сынами Божіими.

намѣренія и нравственныя правила дѣятельности чисты, безкорыстны, правдивы,—вообще люди, соблюдающіе духовную чистоту, «которые пріобрѣли всецѣлую добродѣтель и не сознаютъ за собою никакого лукавства, или—которые въ цѣломудріи проводятъ жизнь; ибо для того, чтобы видѣть Бога, мы ни въ чемъ столько не имѣемъ нужды, какъ въ этой добродѣтели» (Злат.).—Бога узрятъ: нетолько въ духовномъ созерцаніи, но и тѣлесными очами въ Его явленіяхъ (Іоан. 14, 21.—23), и нетолько въ будущемъ вѣкѣ, когда они вмѣстѣ со всѣми святыми будутъ наслаждаться лицезрѣніемъ Божіимъ, но и въ настоящемъ, когда они по чистотѣ своего сердца болѣе другихъ способны «въ собственной лѣпотѣ своей» (Аѳан. Вел.) видѣть Бога и вступать въ общеніе съ Нимъ. «Какъ зеркало тогда отражаетъ образы, когда чисто, такъ можетъ созерцать Бога и разумѣть Писаніе только чистая душа» (Ѳеофил., ср. Аѳан. Вел.). Это обѣтованіе не противорѣчитъ тѣмъ мѣстамъ Писанія, въ которыхъ говорится о невозможности для человѣка видѣть Бога (Исх. 33, 20. Іоан. 1, 18. 6, 46. 1 Тим. 6, 16 и др.): ибо въ сихъ послѣднихъ мѣстахъ говорится о полномъ видѣніи или познаніи Бога въ Его существѣ, что̀ дѣйствительно невозможно, но о видѣніи Бога человѣкомъ, «насколько то возможно» (Злат.) для сего послѣдняго, часто говорится въ Писаніи: ибо Богъ открывается человѣку въ доступныхъ ему образахъ, хотя самъ въ себѣ Духъ чистѣйшій.

9. Миротворцы: тѣ, которые живя въ мирѣ со всѣми, употребляютъ свои средства, свое вліяніе, свои усилія для умиротворенія людей въ какихъ бы то ни было отношеніяхъ, предотвращаютъ распри, раздоры, мирятъ противниковъ и пр. тому подобное.—Сынами Божіими (ср. прим. къ Мѳ. 1, 1): всѣ вѣрующіе суть дѣти одного Отца небеснаго (Римл. 8, 17. Гал. 4, 5),—но особенно миротворцы. Богъ есть Богъ мира (1 Кор. 14, 33); тѣ, кто производитъ миръ между людьми, особенно въ семъ уподобляются Богу и въ особенности достойны

1 Пт 3, 14. 2 19. 2 Тм. 2, 12. Лк. 12, 32 ї. Блаженни изгнани правды ради: яко тѣхъ есть цр҃твіе нб҃ное.

Лк. 6, 22 аї. Блаженни есте, егда поносятъ вамъ, и изженутъ, и рекутъ всякъ золъ глаголъ на вы, лжуще мене ради.

Лк 6,23. 2Кр бї. Радуйтеся и веселитеся:

10. Блаженны изгнанные за правду; ибо ихъ есть царство небесное.

11. Блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать, и всячески неправедно злословить за Меня.

12. Радуйтесь и веселитесь:

быть названы сынами Божіими. Они особенно уподобляются и Богочеловѣку, пришедшему на землю именно для того, чтобы примирить Бога и людей и—въ семъ случаѣ суть истинныя чадца Богочеловѣка (ср. Злат. и Ѳеофил.). Нарекутся, т. е. будутъ дѣйствительно таковыми.

10. Изгнанные за правду: изгонять значитъ лишать общенія съ собою, преслѣдовать, угнетать; за правду—тоже, что вообще «за добродѣтель, за покровительство другимъ, за благочестіе; ибо правдою обыкновенно всегда называетъ Онъ полное благочестіе души» (Злат., сравн. Ѳеофил.). Христіанинъ не долженъ изыскивать того, чтобы его преслѣдовали, какъ бы вызывать таковое преслѣдованіе, но обязанъ въ то же время говорить и дѣлать правду, и если будутъ преслѣдовать за нее, то терпѣть въ надеждѣ обѣтованнаго за то блаженства (ср. 1 Петр. 3, 14. 4, 14).—Царство небесное: ср. Мѳ. 5, 3.

11. Поносить за вѣру и вѣрность Христу: бранить, насмѣхаться, издѣваться. Такъ поносили самаго Христа, называя Его самарянином и бѣснующимся; такъ поносили Его и смѣялись надъ Нимъ книжники, первосвященники и фарисеи, когда Онъ для спасенія людей висѣлъ на крестѣ.—Гнать: ср. ст. 10.—Всячески злословить: говорить и дѣлать все, что лишаетъ добраго имени.—Несправедливо: по ложнымъ основаніямъ, не заслуженно со стороны злословимаго.—За Меня: за имя Христово, за вѣру въ Него и исповѣданіе Его. «Не всякій поносимый блаженъ; но только тотъ, кто терпитъ поношеніе за Христа и ложно. Если же у кого при поношеніи его нѣтъ нитого ни другаго, то несчастенъ онъ» (Ѳеофил., ср. Злат.).

12. Награда на небесахъ за таковыя преслѣдованія велика для преслѣдуемыхъ и поносимыхъ. Тѣ, кто много тер-

тесѧ, ꙗ҆кѡ мздà вáша мнóга на нб҃сѣ́хъ: тáкѡ бо ѝзгнáша прр҃óки, ѝже [кѣ́ша] прéжде вáсъ.

ѓ. Вы̀ є҆стѐ сóль землѝ: а҆ще же сóль ѡ҃бнóетъ, чи́мъ ѡ҃солѝтсѧ; никочтóже бу́детъ ибо велика ваша награда на небесахъ: такъ гнали и пророковъ, бывшихъ прежде васъ. 4, 17 Ев 11, 25. д 21, 35. 23, 37 Як. 5, 10

13. Вы сольземли. Если же соль потеряетъ силу; то чѣмъ сдѣлаешь ее соленою? Она Мр. 9, 50. Лк 14, 34

питъ здѣсь на землѣ за Христа, много и награждены будутъ на небесахъ, а потому они не должны унывать здѣсь отъ преслѣдованій, а напротивъ должны радоваться и веселиться въ надеждѣ на сію награду. Такъ Апостолы радовались, что за имя Господа удостоились принять безчестіе, когда іудеи били ихъ (Дѣян. 5, 40—41). Такъ обыкновенно мученики шли съ радостію на мученіе за имя Христово.—Гнали пророковъ: провозвѣстниковъ воли Божіей народу, посылаемыхъ самимъ Богомъ. Нечестивые цари іудейскіе и народъ часто преслѣдовали сихъ посланниковъ Божіихъ, иногда мучили ихъ и убивали; исторія исполнена примѣровъ сего (ср. Евр. гл. 11).

13. Вы: относится какъ къ ближайшимъ ученикамъ Господа, непосредственно слушавшимъ Его, такъ и ко всѣмъ вообще ученикамъ Христовымъ, истиннымъ христіанамъ.—Соль земли: рѣчь иносказательная. Соль предохраняетъ отъ порчи предметы снѣдомые и дѣлаетъ пищу здоровою и пріятною. Подобно сему христіане должны своею дѣятельностію, своимъ поведеніемъ и примѣромъ жизни предохранять міръ отъ нравственной порчи и тлѣнія и способствовать его нравственному здравію. Своими молитвами привлекая на міръ Божіе благословеніе, своею чистою жизнію имѣя нравственное вліяніе на окружающую среду, они должны предотвращать совершенное паденіе міра въ пороки и преступленія, развивать и укрѣплять въ немъ здравыя мысли и понятія, здравыя начала для нравственной дѣятельности.—Если соль потеряетъ силу и пр.: сдѣлается несоленой; это, конечно невозможно, но Спаситель только предполагаетъ случай: «если бы случилось такъ, что соль стала бы несоленой». Впрочемъ путешественники замѣчали, что въ тѣхъ странахъ есть видъ соли, который совершенно можетъ терять свою силу и ни къ чему не бываетъ годенъ, какъ развѣ выбросить вонъ на по-

ктомѣ, точію да изсыпана бѫдетъ вонѣ, и попираема человѣки.

уже никъ чему негодна, какъ развѣ выбросить ее вонъ на попраніе людямъ.

Фл. 2, 13. [Зач. 11] Да. Вы есте свѣтъ

14. Вы свѣтъ міра. Не

праніе людямъ—на дорогу. «Я отломилъ кусокъ (такой соли), говоритъ одинъ изъ путешественниковъ (Мондрелль—Reise nach Pal. Von Maundrell—p. 162); часть его выставилъ на дождь, на солнце и воздухъ, и хотя видны были нѣкоторыя блестки соли, но она совершенно потеряла свою силу. Внутри же сила сохранялась, какъ убѣдилъ меня опытъ». Образное выраженіе это значитъ: если вы—ученики Мои и учители вселенной—потеряли бы внутреннюю нравственную силу и вліяніе на міръ, то что же можетъ даровать силу эту и вліяніе? Ничто. Если бы и вы оказались безсильными обновить міръ, предохранивъ его отъ дальнѣйшей порчи и нравственно укрѣпивъ его: то что же съ нимъ будетъ, и что васъ самихъ можетъ укрѣпить и сдѣлать способными возобновить міръ? Ничто, и вы сами погибнете какъ соль, которая потеряла бы силу и была бы выброшена на попраніе. Особенно «учитель, если потеряетъ умъ, т. е. если не будетъ учить, обличать и исправлять и разлѣнится, то чѣмъ исправится? Онъ долженъ быть лишенъ учительскаго сана и подвергнутъ презрѣнію» (Θеофил., ср. Злат.).

14. Вы—свѣтъ міра: опять рѣчь иносказательная. Свѣтомъ или точнѣе свѣтиломъ міра называется солнце (Іоан. 11, 9). Солнце дѣлаетъ предметы видимыми, показываетъ ихъ образъ, красоту или безобразіе и оживляетъ. Слово свѣтъ употребляется въ рѣчи объ умственномъ и нравственномъ просвѣщеніи. Свѣтъ есть и источникъ и образъ просвѣщенія (Мѳ. 4, 16. Лк. 2, 32. Іоан. 1, 4. 8, 12. Ис. 49, 6 и др.). Въ такомъ смыслѣ названіе свѣта относится собственно къ Господу Іисусу, такъ какъ Онъ есть свѣтъ просвѣщающій міръ,—источникъ свѣта всякаго вѣдѣнія. Апостолы, ученики Христовы и всѣ вѣрующіе истинные христіане суть лучи этого солнца правды и свѣтильники міра на столько, на сколько они своею жизнію и ученіемъ провозвѣщаютъ то, что̀ самъ Богъ возвѣщаетъ намъ о себѣ; они должны просвѣщать умственно слѣпыхъ, и оживлять омертвѣвшихъ. Міра: «опять міра (какъ и въ ст. 13),

міра: немо́жетъ гра́дъ оукры́тися верхꙋ горы́ стоꙗ.

15. Ниже́ вжига́ютъ свѣтильника, и поставля́ютъ его́ подъ сп҃домъ, но на свѣщницѣ, и свѣ́титъ всѣмъ, и҃же въ хра́минѣ [сꙋ́ть].

16. Та́кω да просвѣти́тся свѣ́тъ ва́шъ пред҃ человѣки, та́кω

можетъ укрыться городъ, стоящій на верху горы.

15. И зажегши свѣчу, не ставятъ ее подъ сосудомъ, но на подсвѣчникѣ, и свѣтитъ всѣмъ въ домѣ. Лк. 8, 16 11, 33 Мр. 4, 21

16. Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы 6, 1. 1 Пт 2, 12 Іо 15, 8.

не одного народа, но всей вселенной» (Злат.).—Не можетъ укрыться городъ и пр.: многіе города Іудеи, какъ и другихъ странъ, расположены были на вершинахъ горъ или холмовъ, такъ что издали могли быть видимы. Мондрель говоритъ, что близъ того мѣста, гдѣ (предположительно) говорилъ бесѣду сію Господь, на горѣ стоитъ еще доселѣ городокъ, называемый Сафатъ (древняя Бесѣда) видимый издали и — можетъ быть Спаситель, произнося сіи слова, указывалъ на этотъ городокъ, уподобляя ему своихъ учениковъ. И они издали видимы, и должны быть видимы; ихъ дѣйствія не могутъ и не должны быть скрываемы; очи міра должны быть и будутъ обращены на нихъ (ср. Злат. и Ѳеофил.). Еслибы они малодушно захотѣли скрываться: то это было бы такъ же неестественно, какъ неестественно городу стоящему на горѣ быть невидимымъ или сокрытымъ.

15. Не ставятъ подъ сосудомъ, который бы скрывалъ свѣтъ: иначе не для чего было бы и зажигать свѣчу. Тоже и въ отношеніи къ учителямъ вѣры христіанской и ко всѣмъ христіанамъ. Они должны свѣтомъ вѣры и сообразной съ вѣрою жизни просвѣщать весь міръ, распространять благо ея на всѣхъ. Христіане не должны ея скрывать, но исповѣдывать и распространять всюду: иначе не достигалась бы вполнѣ высокая цѣль Христова.

16. Такъ да свѣтитъ и пр.: пусть ваша вѣра, добродѣтельная жизнь и ваше чистое исповѣданіе вѣры будутъ видимы и извѣстны всѣмъ и вездѣ,—во всякомъ положеніи общественномъ, на всѣхъ должностяхъ, дома и внѣ, въ счастіи и несчастіи, въ богатствѣ и бѣдности.—Прославляли Отца и пр.: побужденіе, по которому христіане должны такъ являться міру, не

да ви́дятъ ва́ша до́брая дѣла̀, и́ просла́вятъ О҃ца̀ ва́шего, и́же на нб҃сѣ́хъ.

они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославляли Отца вашего небеснаго.

3, 15. Рм. 3, 31. 17 Не мни́те, я҃ко прїи́до́хъ разори́ти зако́нъ,

17. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или

то, чтобы быть только видимыми отъ людей (что̀ было бы хвастовствомъ), но единственно слава Отца небеснаго («не сказалъ: вы показывайте свою добродѣтель, — это не хорошо, но — да свѣтитъ она сама, такъ чтобы и самые враги ваши подивились и прославили — не васъ, но Отца вашего небеснаго», Θеофил., ср. Злат.). Фарисеи показывали свои добродѣтели міру, чтобы быть видимыми отъ людей (ср. 6, 2 и дал.); христіанинъ не долженъ заботиться объ этомъ, но о томъ, чтобы чрезъ него славу давали люди Богу, видя высокую жизнь ихъ и чистоту вѣры; не собственное тщеславіе, которое строго воспрещено Спасителемъ (6, 2 и дал.), но слава Божія — вотъ цѣль поведенія христіанина въ отношеніи къ другимъ.

17. Не думайте: намѣреваясь показать отношеніе своего новаго закона къ ветхому, Господь предварительно успокоиваетъ ревность іудеевъ по законѣ, чтобы они въ самомъ дѣлѣ не подумали, что Онъ, замѣняя нѣкоторыя ветхозавѣтныя заповѣди новыми, нарушаетъ богодарованный Ветхій Законъ (Θеофил., ср. Злат.). — Законъ или пророковъ: закономъ обыкновенно называются пять книгъ Моисеевыхъ, пророками — не только такъ называемыя въ строгомъ смыслѣ пророческія книги Ветхаго Завѣта, но и всѣ другія книги онаго, поелику всѣ онѣ написаны богодухновенными мужами — пророками (ср. прим. къ Лук. 24, 44); слѣдовательно подъ закономъ и пророками разумѣется здѣсь все ветхозавѣтное слово Божіе, заключенное въ священныхъ книгахъ. — Нарушить: законъ нарушить значитъ отнять у него обязательную для людей силу (Римл. 3, 31. Евр. 10, 28. Гал. 3, 16); въ отношеніи къ пророкамъ это слово указываетъ на неисполненіе ихъ пророчествъ (Римл. 4, 14. Гал. 3, 17). Соотвѣтственно сему, исполнить законъ значитъ исполнить требованія или предписанія закона; исполнить пророковъ значитъ исполнить на дѣлѣ то, что̀ пророками было предвозвѣщено въ словѣ. Христосъ пришелъ на землю, чтобы на Немъ

и҃ли҆ пр҃о́роки: не прїидо́хъ разорѝти, но и҃спо́лнити:

и҃. А҆ми́нь бо глаго́лю ва́мъ: до́ндеже пре́йдетъ нб҃о и҆ земла́, і҆ѿта є҆ди́на, и҃ли є҆ди́на черта́ не пре́йдетъ ѿ

пророковъ: не нарушить пришелъ Я, но исполнить.

18. Ибо истинно говорю вамъ: доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прей- Лк. 16, 17. 24, 33. с.40,8.51,6

исполнилось все ветхозавѣтное Слово Божіе, и чтобы раскрыть, осуществить и утвердить всю силу закона и пророковъ, показать истинный смыслъ и духъ всего Ветхаго Завѣта. «Онъ (Христосъ) исполнилъ его (Ветхозавѣтный Законъ и пророковъ) вопервыхъ совершеніемъ всего сказаннаго о Немъ пророками. Посему и Евангелистъ часто говоритъ: да сбудется реченное тѣмъ или другимъ пророкомъ. Онъ исполнилъ и всѣ предписанія закона: яко беззаконія не сотвори, ниже обрѣтеся лесть во устѣхъ его (Ис. 53, 9). Онъ исполнилъ законъ и въ томъ смыслѣ, что восполнилъ его: ибо Онъ въ полномъ совершенствѣ начерталъ то, чего законъ представлялъ одну тѣнь» (Ѳеофил., ср. Злат.).

18. Истинно говорю: утвержденіе непреложности сказаннаго.—Доколѣ не прейдетъ и пр.: доколѣ стоитъ этотъ міръ, т. е. до конца вѣковъ. Или: скорѣе прейдетъ небо и земля, скорѣе міру настанетъ конецъ, нежели законъ въ его духѣ и существѣ останется неисполненнымъ. Іота—самая малая, по начертанію, буква еврейскаго алфавита, черта—малый изгибъ, которымъ отличается одна буква отъ другой, сходной съ ней по начертанію; сими словами означается, что и самое малое, повидимому, и незначительное изъ закона не прейдетъ—не останется безъ исполненія, какъ непреложное слово Божіе, которое не можетъ быть праздднымъ и остаться безъ исполненія.—Пока не исполнится: т. е. въ духѣ и существѣ, а не по буквѣ. Весь законъ былъ сѣнью будущаго (Евр. 10, 1. Кол. 2, 17); когда явилось самое тѣло, сѣнь утратила свое значеніе, но вмѣстѣ съ тѣмъ осуществилось то, на что указывала сѣнь. Отмѣненъ изветшавшій древній Завѣтъ, но замѣненъ совершеннѣйшимъ, котораго онъ былъ только тѣнію. Исполняющій новый законъ исполняетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и ветхій, только не по буквѣ мертвой, а въ высшемъ совершен-

закона, дондеже вся будутъ.

Гл. 3, 24 д. Рм. 10, 4. Як. 2, 10. 21. Иже аще разорит единую заповѣдей сихъ малыхъ, и научитъ такъ человѣки, тій наречется въ царствіи небеснѣмъ: а иже 1 Ез. 7, 10. сотворитъ и научитъ, сей

детъ изъ закона, пока не исполнится все.

19. И такъ кто нарушитъ одну изъ заповѣдей сихъ малѣйшихъ, и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ царствѣ небесномъ; а кто сотворитъ и на-

ствѣ, въ духѣ, какъ наприм. не гнѣвающійся на брата своего исполняетъ въ высшей степени и ветхозавѣтную заповѣдь: не убій, ибо даже не гнѣвающійся никакъ не можетъ уже убить, и т. под.

19. Нарушитъ: преступитъ, сдѣлаетъ противное заповѣди, или превратнымъ толкованіемъ отниметъ обязательную силу у заповѣди, напр. представивъ заповѣдь маловажною и нарушеніе ея не грѣховнымъ дѣломъ и виновнаго не подлежащимъ взысканію или подлежащимъ малой отвѣтственности (Мѳ. 23, 23). Заповѣдей сихъ малѣйшихъ: фарисеи раздѣляли заповѣди закона на два класса—большія и малыя, и о послѣднихъ говорили, что нарушать ихъ не грѣхъ, хотя между ними поставляли заповѣди, относящіяся къ самой сущности закона, —къ любви, милостыни, правосудію (Мѳ. 23, 23). О нихъ-то и говоритъ Господь, называя ихъ малѣйшими по ложному только понятію фарисейскому. Св. Златоустъ и Ѳеофилактъ впрочемъ толкуютъ такъ, что малѣйшими Господь называетъ не заповѣди закона ветхозавѣтнаго, но тѣ, которыя Онъ самъ намѣревался дать, и называетъ ихъ такъ по смиренію; какъ Онъ смирилъ себя самого и во многихъ мѣстахъ говоритъ о себѣ скромно, такъ говоритъ и о законѣ своемъ.—И научитъ такъ: не только самъ будетъ думать и поступать такъ, но и другимъ внушать то же, развращать другихъ.—Малѣйшимъ наречется: т. е. будетъ (ср. ст. 9): выраженіе не означаетъ того, чтобы таковой нарушитель и развратитель остался въ царствѣ небесномъ, хотя на послѣднихъ степеняхъ блаженства. По свойству греческаго выраженія оно рзначаетъ, что таковый не взойдетъ въ царство небесное, или будетъ удаленъ изъ него навсегда: «когда ты слышишь—малѣйшій въ царствѣ небес-

вели́й наречётсѧ въ цáрствіи нб҃нѣмъ.

[Зач. кѳ.] к҃. Глю́ бо вáмъ, ꙗ҆́кω а҆́ще не и҆зб҃ѹдетъ пра́вда

учитъ, тотъ великимъ наречется въ царствѣ небесномъ.

20. Ибо, говорю вамъ, если праведность ваша не пре-

номъ,—то разумѣй не что иное, какъ геенну или мученіе... Ибо возможно ли, чтобы тотъ, кто назоветъ брата своего глупымъ и нарушитъ эту заповѣдь, былъ ввержен въ геенну (ст. 22), а кто нарушитъ весь законъ и другихъ доведетъ до сего, будетъ находиться въ царствіи?.... Будетъ малѣйшимъ, т. е. отверженнымъ, послѣднимъ; а послѣдній безъ сомнѣнія ввержен будетъ тогда въ геенну» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Въ царствѣ небесномъ (см. Мѳ. 3, 2). Сотворитъ и научитъ: «Господь напередъ сказалъ—сотворитъ, а потомъ—научитъ: ибо какъ мнѣ другаго вести по пути, по которому я самъ не хаживалъ? Съ другой стороны, если я и творю, но не учу, не буду имѣть такой награды, но заслужу даже наказаніе, если не учу по зависти или по лѣности» (Ѳеофил.).—Великимъ наречется (будетъ): получитъ высшую награду въ царствѣ небесномъ.

Праведность ваша: нравственное совершенство, дарующее оправданіе предъ Богомъ, чистая, непорочная, добродѣтельная жизнь.—Книжниковъ: это были искусные въ законѣ, толкователи закона, богословы іудейскіе, люди, которые имѣли особое попеченіе о священныхъ книгахъ еврейскихъ, переписывали ихъ, заботились о ихъ неповрежденности, истолковывали трудныя или темныя мѣста въ нихъ. Они назывались иначе законники или учители закона. Нѣкоторые изъ нихъ пользовались большимъ уваженіемъ и были членами верховнаго судилища (Синедріона). По образу своихъ мыслей и жизни они близко подходили къ фарисеямъ, почему часто имя ихъ упоминается наряду съ именемъ фарисеевъ (Мѳ. 23).—Фарисеевъ: (см. прим. къ 3, 7). Праведности книжниковъ и фарисеевъ: праведность книжниковъ и фарисеевъ была по большей части ложная праведность, мнимая, кажущаяся и не имѣла характера истинной праведности. Основаніе истинной праведности, какъ ветхозавѣтной такъ и новозавѣтной, или оправданія предъ Богомъ, есть вѣра во Христа Спасителя; но позднѣйшіе іудеи, и особенно руководители ихъ, книжники и фарисеи, 20.

15, 3.23, 2 д. 23. Лк 11,39. ва́ша па́че кни́жникъ и фарїсе́й, не вни́дете въ ца́рствїе небе́сное.

взойдетъ праведности книжниковъ и фарисеевъ: то вы не войдете въ царство небесное.

ка. Слы́шасте, я́ко рече́но

21. Вы слышали, что̀ сказано

до того унизили и убили духъ вѣры, что извратили самое понятіе о Мессіи Спасителѣ, и вслѣдствіе сего ихъ праведность не имѣла самаго основанія истинной спасительной праведности. Она стала основываться на внѣшнемъ исполненіи закона, и этимъ только исполненіемъ іудеи думали сами оправдаться предъ Богомъ, безъ вѣры въ Мессію, и исполненіе это считали своею заслугою предъ Богомъ. Такимъ образомъ вмѣсто правды Божіей, по Апостолу, у нихъ явилась своя правда или праведность, поставляемая ими съ самомнѣніемъ и самоувѣренностію какъ бы одолженіе, дѣлаемое ими самому Господу-Законодателю (Римл. 10, 3), и основывающаяся только на исполненіи дѣлъ закона. Потому праведность ихъ была надменная, безъ духа смиренія и кроткой любви, наружная, лицемѣрная, подъ личиною которой могли гнѣздиться гнусные пороки и низкія страсти, въ чемъ Спаситель и обличалъ книжниковъ и фарисеевъ съ силою (Мѳ. 23), хотя они правила и требованія закона исполняли съ особенною строгостію. «Говоря о книжникахъ и фарисеяхъ, Онъ не разумѣетъ преступающихъ законъ, но исполняющихъ оный. Ибо если бы это были люди неисполняющіе закона, то Онъ не сказалъ бы объ ихъ правдѣ, и правду, которой нѣтъ, не сталъ бы сравнивать съ правдою существующею». (Злат.). Праведность учениковъ Христовыхъ должна быть не такова: она должна превзойти праведность книжниковъ и фарисеевъ; она должна основываться на вѣрѣ во Христа—Спасителя и на чистой любви къ Богу и ближнимъ, должна быть не наружная, не лицемѣрная, смиренная, чистая. Иначе, если она не превзойдетъ, т. е. не будетъ выше, лучше, чище праведности книжниковъ и фарисеевъ: то не получитъ участія въ царствѣ небеспомъ.

21. Вы слышали: изъ читаннаго вамъ закона (Іоан. 12, 34. Римл. 2, 13. Гал. 4, 21. Дѣян. 15, 21), или, что то же: вамъ извѣстно, вы знаете.—Сказано древнимъ: чрезъ законодателя Моисея изречено было Богомъ всѣмъ ветхозавѣтнымъ

бы́сть дрє́вним: не оу҃бїє́ши: ѩ́же бо а҃ще оу҃бїє́тъ, повинє́нъ є҃сть сѹ́дѹ.

к҃в. а҃зъ же глаго́лю вамъ, ꙗ҆́ко всѧ́къ гнѣва́ѩйсѧ на бра́та своего́ вс҃у́е, повинє́нъ є҃сть

зано древнимъ: не убей; кто же убьетъ, подлежитъ суду. Ис. 20, 13. Лв. 24, 17. Вт. 17, 8. Х.

22. А Я говорю вамъ, что всякій, гнѣвающійся на брата своего напрасно, подле- 1 Іо. 3, 15 Еф. 4, 26

людямъ.—Не убе́й (Исх. 20, 13): не лишай жизни человѣка. Это 6-я заповѣдь закона, высшій совершеннѣйшій смыслъ которой объясняетъ здѣсь Спаситель. Разумѣется лишеніе жизни ближняго по гнѣву, ненависти и т. п.; ибо законъ самъ иногда предписывалъ лишать жизни извѣстныхъ лицъ, напр. самихъ убійцъ, учинившихъ убійство намѣренно (Числ. 35, 16 и дал.). Подлежитъ суду: совершившій убійство намѣренно, по закону Моисееву, подлежитъ смерти, а не намѣренно—суду: общество должно произвести судъ (Числ. 35, 24), для чего во всѣхъ городахъ и мѣстечкахъ назначены были особые судьи и надзиратели (Втор. 16, 18). Судъ, по Іосифу, состоялъ изъ семи членовъ; опредѣленія его приводились въ исполненіе съ разрѣшенія высшаго судилища—Синедріона. Вѣдѣнію этого мѣстнаго суда подлежало убійство даже не намѣренное.

А я говорю: Христосъ, какъ полновластный законодатель, говоритъ здѣсь, какъ и въ другихъ мѣстахъ, яко власть имѣяй, а не яко книжницы и фарисеи (Матѳ. 7, 29). «Видишь ли власть совершенную? Видишь ли образъ дѣйствія, приличествующій законодателю? Кто такъ говорилъ изъ пророковъ? кто изъ праведниковъ? кто изъ патріарховъ? Никто. Сія глаголетъ Господь, говорили они, но не такъ говоритъ Сынъ. Они давали законъ подобнымъ себѣ рабамъ, а сей—рабамъ своимъ» (Злат.).—Гнѣвающійся напрасно: есть гнѣвъ, такъ сказать, законный, справедливый, когда онъ обращенъ на грѣхъ, на беззаконіе, на преступленіе и происходитъ изъ ревности о славѣ Божіей и спасеніи ближняго. Самъ Богъ гнѣвается на грѣшниковъ, Христосъ на фарисеевъ-лицемѣровъ смотрѣлъ съ гнѣвомъ (Мр. 3, 5). Не о такомъ гнѣвѣ говорится здѣсь, а о гнѣвѣ безъ причины, напрасно, по самолюбію, о гнѣвѣ, неосновательномъ на любви къ истинѣ и добродѣтели. «Если кто гнѣвается справедливо, для вразумленія и по духовной ревности, тотъ не будетъ 22.

сѫдѹ: йже бо а҃ще рече́тъ бра́тѹ своемѹ, рака́: повинен҃ъ

житъ суду; кто же скажетъ брату своему: рака, подле-

осужденъ» (Θеофил.).—На брата своего: на всякаго человѣка; ибо всѣ люди суть дѣти одного Отца небеснаго и, слѣдовательно, между собою всѣ братья или должны считать себя таковыми (Евр. 2, 11 и д.).—Подлежитъ суду: подобно тому, какъ по ветхозавѣтному подлежалъ невольный убійца. Такимъ образомъ такому же взысканію, какому подвергался въ Ветхомъ Завѣтѣ преступникъ, совершившій на дѣлѣ преступленіе убійства, въ Новомъ Завѣтѣ подвергается всякій, въ мысли и сердцѣ нерасположенный къ ближнему своему человѣкъ, и сей послѣдній законъ очевидно выше, совершеннѣе, духовнѣе перваго и есть высшее исполненіе того перваго: ибо даже не гнѣвающійся на брата своего очевидно совершеннѣе того, кто не убиваетъ брата своего, даже не намѣренно.—Кто скажетъ: рака: рака—сирское слово бранное, означающее презрѣніе къ ближнему; оно значитъ пустой человѣкъ или негодный и служитъ выраженіемъ гнѣва произносившаго это бранное слово.—Подлежитъ синедріону: Синедріонъ—верховное судилище іудеевъ въ Іерусалимѣ, учрежденное во времена Маккавеевъ, лѣтъ за 200 до Р. Хр. Онъ состоялъ изъ 72 членовъ; верховный первосвященникъ былъ предсѣдателемъ его, члены были—избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ. Это судилище занималось самыми важными дѣлами народными. До завоеванія Іудеи Римлянами ему принадлежало безусловно право жизни и смерти, но съ тѣхъ поръ ему оставлено право только произносить приговоры смертные, а на исполненіе ихъ требовалось согласіе римскаго правителя Іудеи. Такъ какъ суду Синедріона подлежали болѣе важныя дѣла, чѣмъ мѣстнымъ судамъ, то очевидно названіе ближняго словомъ—рака виновнѣе, чѣмъ просто гнѣвъ на ближняго; это потому, что въ послѣднемъ случаѣ гнѣвающійся уже не въ силахъ сдержать своего гнѣва и не обнаруживать его (какъ въ первомъ случаѣ), а выражаетъ оный словами, оскорбительными для ближняго, для добраго его имени и чести, что̀ на самомъ дѣлѣ виновнѣе.—Кто скажетъ: безумный (безумный или глупый): такъ какъ у древнихъ мудрость означала не столько просвѣщенный умъ, сколько благочестивую

ѥ́сть сѡ́нмицѣ: а́ и́же рече́тъ, оу҃ро́де: повинен҃ ѥ́сть гее́ннѣ ѻ҃гненнѣ́й.

житъ синедріону; а кто скажетъ: безумный, подлежитъ гееннѣ огненной. Ис 66, 24. 4. Цр 23, 10.

жизнь, то глупостію называлось и нечестіе, и глупыми назывались виновные въ какихъ нибудь великихъ порокахъ (Нав. 7, 15. Псал. 13, 1); называющій всуе глупымъ своего ближняго съ осужденіемъ, злостью и гордостью, обвиняетъ его въ порокахъ и нравственныхъ недостаткахъ.—Геенне́ѣ огненной: геенна значитъ—долина Енномова. Это была нѣкогда прекрасная долина подлѣ Іерусалима къ сѣверовостоку; небольшой потокъ прорѣзывалъ ее и потомъ опоясывалъ часть города. Когда евреи сильно предавались идолослуженію, то въ этой долинѣ совершались отвратительныя служенія Молоху (4 Цар. 16, 3. 2 Парал. 28, 3). Этотъ сирскій идолъ былъ мѣдный, съ телячею головой, увѣнчанной царскою короной; руки протянуты были такъ, какъ бы готовы были принять кого-либо; ему приносили въ жертву дѣтей, именно: зажигали внутри идола огонь, и когда онъ раскалялся, бросали ему на протянутыя руки бѣдныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ сожигались. Чтобы заглушить крикъ дѣтскій, во время этихъ жертвоприношеній обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ, употребляя разные при этомъ инструменты. Послѣ плѣна Вавилонскаго, когда іудеи получили совершенное отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе и къ этому мѣсту; оно было запущено, въ него свозились всѣ нечистоты изъ города; тутъ же совершаемы были иногда и смертныя казни; воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ; для очищенія его здѣсь постоянно горѣлъ огонь,—мѣсто стало страшнымъ и отвратительнымъ, и прозвано долиною огненною; посему оно служило образомъ вѣчныхъ мученій грѣшниковъ. Итакъ, за напрасный гнѣвъ на ближняго человѣкъ подлежитъ суду; за выраженіе гнѣва въ оскорбительномъ для ближняго бранномъ словѣ—Синедріону; за злобное же и презрительное поношеніе ближняго—геенне́ѣ огненной. Такъ какъ судъ, Синедріонъ и геенна употребляются здѣсь въ смыслѣ несобственномъ, и Господь беретъ здѣсь эти слова для болѣе удобопонятнаго іудеямъ обозначенія важности разныхъ степеней гнѣва, то общая мысль изреченія можетъ быть выражена такъ: напрасный гнѣвъ на ближняго—

Мр 11, 25. кг҃. А҆ще у҃бо принесе́ши да́ръ твои́ ко ѻ҆лтарю́, и҆ тꙋ̀ помане́ши, я҆́ко бра́тъ твои́ и҃мать не́что на тѧ̀:

23. И такъ если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что нибудь противъ тебя;

грѣхъ тяжкій, выраженіе гнѣва въ бранныхъ словахъ—грѣхъ еще болѣе тяжкій, а злобное уничиженіе ближняго—такой тяжкій грѣхъ, который виновнаго подвергаетъ осужденію на вѣчныя мученія. «Нѣкоторые признаютъ этотъ приговоръ строгимъ и тяжкимъ, но несправедливо. Ибо не достоинъ ли геенны тотъ, кто лишаетъ брата разума и смысла, чѣмъ мы отличаемся отъ безсловесныхъ животныхъ? Кто поноситъ и безчеститъ, тотъ прекращаетъ любовь, а съ прекращеніемъ любви уничтожаются и всѣ добродѣтели, подобно какъ при любви всѣ онѣ въ силѣ. Итакъ поноситель, прекращая любовь, прекращаетъ всѣ добродѣтели и посему справедливо подлежитъ гееннѣ огненной». (Ѳеофил., ср. Злат.).

23-24. Принесешь даръ: то, что̀ приносится въ жертву Богу, или для умилостивленія Бога и для испрошенія у Него какой-либо милости, или въ благодарность Богу и пр., по закону Моисееву.—Къ жертвеннику, который находился во дворѣ храма. Священникъ бралъ принесенное для жертвы и, возложивъ на жертвенникъ, молился вмѣстѣ съ приносившимъ. Имѣетъ что нибудь противъ тебя, будучи оскорбленъ или огорченъ тобою.—Оставь и пр: помедли приносить даръ, а сперва иди и примирись, и потомъ уже принеси жертву. Іудеи, и особенно фарисеи и книжники, привязаны были болѣе къ внѣшнимъ дѣламъ закона и мало цѣнили внутреннее расположеніе духа. Если кто исполнялъ строго внѣшніе обряды религіи, его считали праведникомъ, хотя бы въ душѣ онъ исполненъ былъ зависти, ненависти, мстительности и другихъ пороковъ въ отношеніи къ ближнимъ.—Господь учитъ не такъ. Болѣе нужно и важно имѣть правое сердце, чѣмъ исполнять только внѣшніе обряды; послѣдніе безъ перваго не имѣютъ цѣны въ очахъ Божіихъ, и важны и имѣютъ силу предъ Богомъ только при мирѣ и любви къ ближнимъ. Конечно, когда нѣтъ возможности почему-либо лично примириться съ ближнимъ, надобно примириться по крайней мѣрѣ въ сердцѣ (ср. Мр. 11, 25).

кд. Ѡстáви тꙋ дáрх твоѝй прéдъ ѻлтарéмх, и ше́дх пре́жде смири́сѧ сх бра́томх твои́мх, и тогдà пришéдх принесѝ дáрх твóй.

24. Оставь тамъ даръ твой предъ жертвенникомъ, и пойди, прежде помирись съ братомъ твоимъ, и тогда приди, и принеси даръ твой. 6, 11.

кє. Бꙋди ꙋвѣщава́ѧсь сх сопе́рникомх твои́мх ско́рѡ, до́ндеже є́сѝ на пꙋти́ сх ни́мх: да не предáстх тебѣ̀ сопе́рникх сꙋдїѝ, и сꙋдїѝ тѣ̀ предáстх слꙋзѣ̀, и вх темни́цꙋ вкре́женх бꙋдеши.

25. Мирись съ соперникомъ твоимъ скорѣе, пока ты еще на пути съ нимъ, чтобы соперникъ не отдалъ тебя судьѣ, а судья не отдалъ бы тебя слугѣ, и не ввергли бы тебя въ темницу. Лк 12, 58. д

«Богъ отказывается отъ собственной чести, лишь бы мы хранили любовь» (Ѳеофил.).

Мирись и пр: рѣчь иносказательная. Образъ взятъ, какъ кажется, отъ римскаго судопроизводства, которое введено было и въ Іудею послѣ покоренія ея Римлянами, незадолго до рождества Христова. По римскимъ законамъ, посредники старались сперва дома примирить заимодавца съ должникомъ, если первый требовалъ уплаты долга; если посредники не успѣвали въ этомъ, то заимодавецъ требовалъ, чтобы должникъ шелъ съ нимъ къ судьѣ; въ случаѣ несогласія должника заимодавецъ тащилъ его туда силою. У судьи уже не было пощады должнику: его сажали въ тюрьму, и заимодавецъ держалъ его тамъ, доколѣ должникъ или родственники не уплачивали долга. Господь представляетъ человѣка не миролюбиваго или гнѣвающагося на ближняго должникомъ этого послѣдняго, находящимся съ нимъ уже на пути къ судіи, который не выпуститъ виновнаго изъ темницы, доколѣ не уплаченъ будетъ весь долгъ. Общая мысль та, что человѣкъ не миролюбивый и злобный достоинъ геенны, и будетъ въ ней, если не измѣнитъ своего нравственнаго направленія. Въ частности: соперникъ — оскорбленный; путь къ судіи—время жизни человѣка на землѣ (3 Цар. 2, 2. Іов. 16, 22); судія—Господь Богъ; служители — Ангелы (ср. Мѳ. 13, 39. 49. 24, 31); темница—мѣсто вѣчныхъ мученій (ср. 1 Петр. 3, 19. 2 Петр. 2, 4. 9. Іуд. 6. Апокал. 20, 7).—Пока не отдашь: никогда не отдашь (ср. Мѳ. 18, 25—34), развѣ другіе 25-26.

Кѕ. Ами́нь глаго́лю тебѣ́:
18, 34. д. не и҃зы́деши ѡ҃ттуду́, до́ндеже
воздаси́ после́дній кодра́нтъ.

Их 20, 14. [Зач. гі] Кз. Слы́шасте,
Лв. 20, 10. я҃ко рече́но бы́сть дре́вними:
не прелюбы̀ сотвори́ши.

Кѳ. А҃зъ же глаго́лю вамъ,
Іѵ 31, 1. я҃ко всѣ́къ, и҃же воззри́тъ
2 Пт 2, 14 на жену́, ко е҃же вожделѣ́ти
е҃ѧ̀, ѹ҃же любодѣ́йствова сѧ
не́ю въ се́рдцѣ свое́мъ.

26. Истинно говорю тебѣ: ты не выйдешь оттуда, пока не отдашь до послѣдней полушки.

27. Вы слышали, что сказано древнимъ: не прелюбодѣйствуй.

28. А Я говорю вамъ, что всякій, кто смотритъ на женщину съ вожделѣніемъ, уже прелюбодѣйствовалъ съ нею въ сердцѣ своемъ.

отдадутъ: по молитвамъ церкви получишь облегченіе, если помиришься скорѣе.

27-28. Непрелюбодѣйствуй: это 7-я заповѣдь закона Моисеева (Исх. 20, 14), направленная лишь противъ самаго внѣшняго дѣйствія преступленія, какъ и выше изъясненная 6-я заповѣдь. Возвышая эту заповѣдь, Спаситель учитъ, что не только внѣшнее дѣйствіе есть преступленіе, но и внутреннее вожделѣніе, взглядъ на женщину съ вожделѣніемъ. «Любодѣйствуетъ съ женою въ сердцѣ, кто согласенъ на дѣло, но препятствуютъ ему въ томъ или мѣсто или время или страхъ гражданскихъ законовъ» (Ѳеан. Вел.). И это, очевидно, не разореніе закона, но исполненіе его: ибо невзирающій на жену съ вожделѣніемъ въ высшемъ смыслѣ исполняетъ заповѣдь—не прелюбодѣйствуй.—Смотритъ: или тѣлесными очами взираетъ, или умственно представляетъ со сладострастіемъ предметъ сладострастія.—Съ вожделѣніемъ: слѣдовательно если пожеланіе раждается въ человѣкѣ противъ его воли, если онъ не только не поддерживаетъ его, но старается подавить его: то не подлежитъ осужденію Спасителя. «Іисусъ Христосъ запрещаетъ здѣсь не всякое пожеланіе, но пожеланіе, раждающееся въ насъ отъ воззрѣнія на женъ: ибо любящій смотрѣть на красивыя лица преимущественно самъ возжигаетъ въ себѣ пламя страсти и душу дѣлаетъ плѣнницею, а послѣ сего скоро приступаетъ и къ совершенію пожеланія. Посему-то Спаситель не вовсе запретилъ смотрѣть на женъ, но только запретилъ смотрѣть на нихъ съ вожделѣніемъ» (Злат.).

к҃д. А҆ще же о҆́ко твоѐ
десно́е соблажня́етъ тѧ̀, и҆змѝ
е҆́, и҆ вє́рзи ѿ себѐ: ѹ҆́не бо
тѝ е҆́сть, да поги́бнетъ є҆ди́нъ
ѿ ѹ҆́дъ твои́хъ, а҆ не всѐ
тѣ́ло твоѐ ввє́ржено бу́детъ
въ геє́нну҃ о҆́гненную҃.

л҃. И҆ а҆ще десна́я твоя̀ рꙋ́ка
соблажня́етъ тѧ̀, ѹ҆сѣцы̀ ю҆́, и҆
вє́рзи ѿ себѐ: ѹ҆́не бо тѝ е҆́сть,
да поги́бнетъ є҆ди́нъ ѿ ѹ҆́дъ
твои́хъ, а҆ не всѐ тѣ́ло

29. Если же правое око 18, 9. д.
твое соблазняетъ тебя; выр- Кл 3, 5.
ви его, и брось отъ себя: Гл. 5, 24
ибо лучше для тебя, чтобы Вт 13, 6 д.
погибъ одинъ изъ членовъ
твоихъ, а не все тѣло твое
было ввержено въ геенну.

30. И если правая твоя 18, 8
рука соблазняетъ тебя; от-
сѣки ее, и брось отъ себя:
ибо лучше для тебя, чтобы
погибъ одинъ изъ членовъ

Ежели правый глазъ твой и пр.: рѣчь очевидно иносказательная. «Спаситель произнесъ означенныя слова не о членахъ. Онъ нигдѣ не осуждаетъ плоти, но вездѣ обвиняетъ развращенную волю. Не глазъ твой смотритъ, но чрезъ него умъ и сердце. Еслибы Христосъ говорилъ о членахъ: то не объ одномъ бы глазѣ сказалъ, и притомъ не о правомъ только, но объ обоихъ. Итакъ почему Спаситель упомянулъ только о правамъ глазѣ и о правой рукѣ? Дабы ты зналъ, что рѣчь идетъ не о членахъ» (Злат., ср. Ѳеофил). «Исторгнемъ мы у себя соблазняющее око, но не чувственное (ибо и слѣпые прелюбодѣйствуютъ), а мысленное» (Ѳеан. Вел.). Правый глазъ и правая рука суть самые полезные и самые дорогіе органы нашего тѣла и они служатъ здѣсь символами всего драгоцѣннаго для насъ, которымъ мы должны пожертвовать ради того, чтобы искоренить страсть,— что̀ бы это драгоцѣнное ни было, люди ли (Злат., Ѳеофил.), привязанности ли, удовольствія ли; если они ведутъ къ соблазну и паденіямъ, ихъ должно удалить, ими надобно пожертвовать для искорененія страсти.—Соблазняетъ тебя: греческое слово означаетъ преткновеніе и паденіе чрезъ какой либо предметъ на пути (камень претыканія), или силки, въ которыя можетъ быть поймана птица. Этимъ означается все то, что̀ можетъ насъ уронить или уловить, что̀ заставляетъ насъ падать въ грѣхъ, или уловляетъ грѣхомъ.—Лучше, чтобъ погибъ одинъ изъ членовъ: лучше пожертвовать самымъ дорогимъ для насъ здѣсь, чѣмъ потворствовать чрезъ это дорогое страсти.—А не

29-30.

твоѐ ввéржено бу́детъ въ геéнну.

Вт. 24, 1. лл. Речéно же бы́сть, я́коже а́ще пу́ститъ жену́ свою́, да да́стъ ей кни́гу распу́стную.

19, 3. д. лв. А́зъ же глаго́лю вамъ,
Лк. 16, 18. я́ко всѣ́хъ ѿпу́щаяй жену́

твоихъ, а не все тѣло твое было ввержено въ геенну.

31. Сказано также, что если кто разведется съ женою своею, пусть дастъ ей разводную.

32. А Я говорю вамъ: кто разведется съ женою своею,

все тѣло и пр.: тѣло—въ соотвѣтствіе съ упомянутыми членами его, глазомъ и рукою; а такъ какъ подъ ними разумѣются душевныя движенія, то подъ тѣломъ надобно разумѣть всего человѣка, т. е. и тѣло и душу, со всѣми ея стремленіями и пожеланіями. Не одно тѣло, но и душа со всѣми ея извращенными силами и направленіями—будутъ осуждены на вѣчныя муки, соотвѣтственныя страсти и происходящія отъ страсти.

31-32. Сказано также: въ законѣ Моисеевомъ (Втор. 24, 1—2). Мужъ, если почему либо хотѣлъ развестись съ своею женой, долженъ былъ дать ей разводное письмо, письменное свидѣтельство, что она была его женой, и что онъ отпускаетъ ее отъ себя по такой или такой причинѣ. Мнѣнія о достаточныхъ для развода причинахъ были разныя, на дѣлѣ же мужъ пользовался этимъ правомъ своимъ совершенно по своему усмотрѣнію и волѣ, могъ отпустить жену свою, когда хотѣлъ, подъ самыми пустыми предлогами, не нарушая по буквѣ закона Моисеева. Положеніе женщины при этомъ очевидно было тяжело. Спаситель въ другомъ мѣстѣ говоритъ, что этотъ законъ данъ іудеямъ по жестокосердію ихъ (Мр. 10, 2—12). Богъ, создавъ мужа и жену, соединилъ ихъ на всю жизнь, освятивъ бракъ. Но ко временамъ Моисея нравы іудеевъ до того измѣнились, что онъ, по жестокосердію ихъ—ради того, чтобы женщину не ставить уже въ слишкомъ тяжелое положеніе при жестокосердомъ мужѣ, дозволилъ разводъ подъ условіемъ разводнаго письма. Спаситель возводитъ бракъ къ смыслу первоначальнаго установленія его Богомъ, объясняя, что можно разводиться съ женою единственно только по винѣ любодѣянія, такъ какъ эта вина сама по себѣ уже расторгаетъ единеніе мужа и жены, установленное Богомъ; разводящійся же по другимъ неуважительнымъ причинамъ дѣлаетъ прелюбо-

своіѧ, разѣ҃ словесѐ любодѣ́йнагѡ, творитъ ѩ̀ прелюбодѣ́йствовати: и҆ и҃же пѹщени҃цѹ по́йметъ, прелюбодѣ́йствуетъ.

[Зач. дї] а҃г. Па́ки слы́шасте, ꙗ҆́кѡ рече́но бы́сть дре́внимъ: не кѡ лжѝ клене́шися, воздаси́ же г҃ѹи кла́твы твоѧ̀.

кромѣ вины любодѣянія, тотъ подастъ ей поводъ прелюбодѣйствовать; и кто женится на разведенной, тотъ прелюбодѣйствуетъ. 1 Кр. 7, 10 Рм. 7, 3

33. Еще слышали вы, что сказано древнимъ: не преступай клятвы, но исполняй предъ Господомъ клятвы твои. Лв 19, 12 Вт 23, 21

дѣйцей свою жену, и женящійся на таковой разведенной прелюбодѣйствуетъ. «Господь не нарушаетъ Моисеева закона, но исправляетъ его, и запрещаетъ мужу ненавидѣть жену свою безъ вины. Если онъ оставитъ ее по уважительной причинѣ, т. е. за прелюбодѣяніе, не подлежитъ осужденію, а если не за прелюбодѣяніе, то подлежитъ суду, потому что тѣмъ заставляетъ ее прелюбодѣйствовать. Но и тотъ становится прелюбодѣемъ, кто возьметъ ее; потому что если бы никто не взялъ ея, она можетъ быть возвратилась бы къ прежнему мужу и покорилась бы ему» (Ѳеофил., ср. Злат.).

33. Не преступай клятвы и пр. Это не буквальное повтореніе заповѣдей закона Моисеева, заключающихся въ Лев. 19, 12 и Второзак. 23, 21—23: не клянитесь именемъ Моимъ во лжи. Если дашь обѣтъ Іеговѣ, Богу твоему: немедленно исполни оный. Слова Христовы, очевидно, выражаютъ то же, что̀ и буква закона: «не клянись во лжу, клянись въ удостовѣреніе истины, и если поклялся, не преступай клятвы».—Немедленно исполни: т. е. «въ клятвѣ ты долженъ говорить истину» (Злат.) и исполняй то, что̀ обѣщалъ съ клятвою. Клятва есть торжественное удостовѣреніе именемъ Божіимъ въ истинности сказаннаго; при чемъ само собою предполагается, что Богъ взыщетъ съ клянущагося, если онъ клянется въ удостовѣреніе неправды: такъ какъ клятвою въ лжу хулится имя Божіе. Іудеи, съ теченіемъ времени, приняли за обычай, избѣгая клятвы именемъ Божіимъ, клясться разными предметами, напр. небомъ, землею, Іерусалимомъ, храмомъ (Ѳеофил., Злат.), и этихъ клятвъ не считали

Іс. 5, 12. 23, 13. д. Дп. 7, 79 Пс. 66, 1.

лд. Азъ же глаго́лю ва́мъ не кла́тися всѧ́ко: ни не́бомъ, ꙗ́коже пр҃то́лъ е́сть Бо́жій:

34. А Я говорю вамъ: не клянись вовсе: ни небомъ, потому что оно престолъ Божій;

ле. Ни земле́ю, ꙗ́коже подно́жіе е́сть ногама́ е́гѡ: ни Іерли́момъ, ꙗ́коже гра́дъ е́сть

Пс. 47, 3. вели́каго ц҃а́:

35. Ни землею, потому что она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ, потому что онъ городъ великаго Царя;

лѕ. Ниже́ главо́ю твое́ю кленѝсѧ, ꙗ́коже не мо́жеши

36. Ни головою своею не клянись, потому что не мо-

непреложно обязательными, т. е. позволяли себѣ ими клясться во лжу, не нарушая повидимому буквы закона.

34–35. Не клянись вовсе: никакимъ изъ показанныхъ способовъ клятвы, какіе были въ употребленіи; ибо все сотворено Богомъ и сотворено святымъ, слѣдовательно клясться какимъ либо Его твореніемъ значитъ клясться Сотворившимъ, и клясться во лжу Имъ значитъ оскорблять святость клятвы самой.—Ни небомъ: небо есть мѣсто особеннаго присутствія Божія, почему и говорится, что оно есть престолъ Божій (Ис. 66, 1); клясться небомъ значитъ то же, что клясться Сѣдящимъ на престолѣ небесномъ, т. е. самимъ Богомъ (ср. Мѳ. 23, 22).—Ни землею: земля называется подножіемъ ногъ Божіихъ (Ис. 66, 1); слѣдовательно клясться ею значитъ клясться самимъ Богомъ.—Ни Іерусалимомъ: Іерусалимъ называется городомъ великаго Царя, т. е. Бога, который есть истинный Царь какъ всей земли, такъ въ особенности еврейскаго царства, главнымъ городомъ котораго былъ Іерусалимъ, гдѣ былъ и храмъ, единственный въ мірѣ, гдѣ можно было совершать истинное служеніе Богу—Царю.

36. Ни главою: клятва головою была очень обыкновенная въ обыденной жизни клятва, все равно какъ у насъ въ простонародьи употребительна и обычна божба неблаговидная разнаго рода. Клясться головой означало то же, что̀ клясться своею жизнью, т. е. я отдаю жизнь свою, или пусть отнята будетъ у меня жизнь, пусть умру я, если неправда то, что̀ я говорю. Богъ есть Творецъ жизни и въ Его рукѣ отнять или продолжить жизнь; слѣдовательно клянущійся ею клянет-

власа єдинаго бѣла или черна сотворити.

37. Будиже слово ваше, ей, ей: ни, ни: лишше же сею, отъ непріязни есть.

38. Слышасте, яко речено

жешь ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ или черным.

37. Но да будетъ слово ваше: да, да; нѣтъ, нѣтъ; а что сверхъ этого, то отъ лукаваго. Ік. 5, 12. 2. Кр. 1, 17 Ср. 23, 9.

38. Вы слышали, что ска-

ся тѣмъ, что̀ не принадлежитъ ему, а Богу, и слѣдовательно клянется самимъ Богомъ.—Ни одного волоса: такъ мала власть ваша надъ измѣненіемъ своей жизни, что даже измѣнить цвѣтъ волоса вы не можете; слѣдовательно не надобно клясться тѣмъ, что̀ не ваше. 37.

Да, да; нѣтъ, нѣтъ: это не значитъ, что христіанинъ всегда долженъ употреблять вмѣсто клятвы именно эти слова; а значитъ только, что онъ долженъ просто и прямо утверждать истину или отрицать ложь, говорить правду и не говорить неправды (Ѳеофил.).—Сверхъ этого,—всякое усиленное посредствомъ какой либо божбы завѣреніе—отъ лукаваго: отъ зла, отъ неправды; такъ какъ виновникъ всякаго зла есть діаволъ: то—отъ діавола (Злат., Ѳеофил., Евѳ. Зигаб.). Запрещая клясться вовсе, Спаситель, очевидно, не разумѣетъ клятвы законной, необходимой въ общественной и частной жизни, клятвы именемъ Божіимъ. Самъ Онъ утвердилъ клятву на судѣ, когда на слова первосвященника: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, отвѣчалъ: ты сказалъ, такъ какъ у евреевъ обыкновенно судъ произносилъ клятвенную формулу, а обвиняемый усвоялъ ее себѣ словами: аминь, да будетъ, такъ, ты сказалъ (Матѳ. 26, 63. 64). Апостолъ Павелъ призываетъ Бога во свидѣтельство истины своихъ словъ, что̀ есть очевидно та же клятва (Римл. 1, 9. 9, 1. 2 Кор. 1, 23. 2, 17. Гал. 1, 20. Филип. 1, 8. 1 Солун. 2, 5. Евр. 6, 16). Клятвы были предписаны закономъ Моисеевымъ, но Господь не отмѣнилъ этихъ клятвъ (Исх. 22, 11. Лев. 5, 1. Числ. 5, 19. Втор. 39, 12—14). Отмѣняются клятвы пустыя, фарисейски-лицемѣрныя.

Око за око, и зубъ за зубъ: законы, изложенные въ Исх. 21, 24. Лев. 24, 20. Втор. 19, 21. Строгіе, даже суровые, законы эти даны были «не для того, чтобы другъ у друга 38.

Исх. 21, 24 Лев. 24, 20. Лк. 6, 29 Iк 5 6. Iо. 13, 22 д.

кыѣ́сть: о҃ко за о҃ко, и҆ зꙋ́бъ за зꙋ́бъ.

зано: око зо око, и зубъ за зубъ.

҆а҃. А҆́зъ же гл҃го́лю вамъ: не проти́витисѧ зл҃ꙋ́: но а҆́ще

39. А Я говорю вамъ: не противься злому. Но кто

вырывали глаза, но дабы удерживали руки свои отъ обидъ; ибо угроза, заставляющая страшиться наказанія, обуздываетъ стремленіе къ дѣламъ преступнымъ» (Злат., ср. Θеофил.). Хотя законъ же самъ и пророки ограничивали дѣйствіе этого закона, запрещая и обличая любомстительность (Лев. 19, 18. Пл. Iер. 3, 27—30. Прит. 24, 29), тѣмъ не менѣе законъ этотъ былъ въ дѣйствіи и, будучи данъ, какъ и другіе подобные законы, по жестокосердію или жестоковыйности или грубости іудеевъ ветхозавѣтныхъ, не согласенъ съ высокой любовію христіанскою и потому требовалъ отмѣненія или лучше усовершенія.

39. Не противься злу: злому дѣйствію, причиняемому недобрымъ или злымъ человѣкомъ; а такъ какъ виновникъ зла —діаволъ, то подъ зломъ можно разумѣть здѣсь «діавола, дѣйствующаго посредствомъ человѣка, наносящяго обиду. Итакъ, ужели діаволу не должно противиться? Должно, но не такъ, а какъ повелѣлъ Спаситель, т. е. готовностію терпѣть зло. Симъ образомъ ты дѣйствительно побѣдишь лукаваго» (Злат., Θеофил.).—Кто ударитъ тебя: чувство любви и кротости, которое на обиду отвѣтствуетъ готовностью принять новую обиду, неправильную притязательность удовлетворяетъ сугубо (ср. 41) и готово дать просящему (ст. 42), есть отличительный признакъ усовершившихся въ духѣ христіанскаго закона. Но само собою разумѣется, что всѣ эти заповѣди о терпѣніи обидъ, объ отреченіи отъ возмездія, какъ направленныя собственно противъ іудейской любомстительности, не исключаютъ не только общественныхъ мѣръ къ ограниченію зла и наказанію дѣлающихъ зло, но и частныхъ личныхъ усилій и заботъ каждаго человѣка о непарушимости правды, о вразумленіи обидчиковъ, о прекращеніи для злонамѣренныхъ возможности вредить другимъ: ибо иначе самые духовные законы Спасителя по-іудейски обратились бы только въ букву, могущую послужить къ успѣхамъ зла и подавленію добродѣтели. Любовь христіанина должна быть по-

тѧ кто оу́даритъ вѣ деснꙋ́ю твою́ ланиту́, обратѝ емꙋ́ и̂ дрꙋгꙋ́ю:

м. И хотѧщемꙋ́ сꙋдитисѧ сѣ тобо́ю, и̂ ри́зꙋ твою̀ взѧ́ть,

ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему и другую. Пр 24, 29 Лв 19, 18. Пл. 3, 30

40. И кто захочетъ судиться съ тобою, и взять у те- Пх 22, 26 1 Кр. 6, 7.

добна любви Божіей, но любовь Божія ограничиваетъ и наказываетъ зло; и любовь христіанина должна терпѣть зло только въ той мѣрѣ, въ какой оно остается болѣе или менѣе безвреднымъ для славы Божіей и для спасенія ближняго; въ противномъ случаѣ должна ограничивать и наказывать зло, что̀ особенно возлагается на начальство (Римл. 13, 1—4). Господь самъ, когда Его ударили въ ланиту, говоритъ оскорбившему: что ты меня бьешь? (Іоан. 18, 23), и заповѣдывалъ ученикамъ своимъ спасаться отъ притѣсненій и гоненій бѣгствомъ. Апостолъ Павелъ, въ случаѣ оказываемой ему несправедливости, вмѣсто того, чтобы безропотно страдать, обращается за судомъ къ начальству (Дѣян. 16, 35—40. 22, 23—29. 25, 9—11) и первосвященнику, велѣвшему его бить, отвѣчалъ съ укоризною (Дѣян. 23, 2—4).

40. Захочетъ судиться: притѣснителю, который по суду хочетъ отнять что либо, должно уступить даже большее,—заповѣдь которую должно понимать въ общемъ смыслѣ, какъ и предшествующую. «Спаситель хочетъ, чтобы мы показывали подобное незлобіе не только когда насъ бьютъ, но и когда хотятъ отнять у насъ имѣніе» (Злат., Ѳеофил.). Впрочемъ законная защита собственности симъ не исключается, а равно и правая тяжба на судѣ. Апостолъ Павелъ узнавъ, что въ коринѳской церкви происходятъ тяжбы, не исключаетъ оныхъ рѣшительно изъ общества христіанскаго, а говоритъ только: для чего они не хотѣли лучше быть обиженными, но обижаютъ сами (1 Кор. 6, 7).—Рубашку—верхнюю одежду: обыкновенно іудеи носили двѣ одежды: нижняя—рубашка или туника—покрывала все тѣло до колѣнъ; сверхъ нея, особенно при выходѣ изъ дому, накидывалась верхняя одежда, обыкновенно широкая; послѣдняя была дороже первой. Спаситель и говоритъ, что если на судѣ кто потребуетъ менѣе цѣнное, то отдавай ему и болѣе цѣнное,— въ указанномъ смыслѣ. «Чтожъ, ужели мнѣ ходить

Мѳ. 27, 35. ти, ѿпꙋсти ємꙋ и срачицꙋ.

мѳ. И ѧще кто тѧ пойметъ по силѣ поприще єдино идѝ съ нимъ два.

27, 32. [Зач. єї] мѳ. Просящемꙋ ѹ тебє дай, и хотящаго ѿ тебє заѧти, не ѿвращи.

Лк. 6, 13. Вт 15, 17 Iв. 25, 36. Ср 4, 4. 29, 2

бя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду.

41. И кто принудитъ тебя идти съ нимъ одну версту, иди съ нимъ двѣ.

42. Просящему у тебя дай, и отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся.

нагому, скажешь ты? —Не были бы мы наги, еслибы въ точности исполняли сіи повелѣнія, напротивъ еще были бы гораздо лучше всѣхъ одѣты. Вопервыхъ потому, что никто не нападаетъ на человѣка, имѣющаго такое расположеніе духа, а во вторыхъ еслибы и нашелся кто столько жестокій и немилосердый, что дерзнулъ бы и на сіе, то безъ сомнѣнія еще болѣе нашлось бы такихъ, которые человѣка, восшедшаго на такую степень любомудрія, покрыли бы не только одеждами, но если бы было возможно, и самою плотію своею». (Злат.).

41. Принудитъ тебя идти съ нимъ: образъ рѣчи заимствованъ отъ восточнаго, собственно отъ персидскаго, распространившагося и въ Палестинѣ и на Западѣ обычая или способа пересылки какихъ либо важныхъ документовъ или приказаній. Со временъ Кира установлено было, что курьеры, везшіе какія либо приказанія, отъ станціи до станціи имѣли право требовать себѣ проводниковъ и принуждать къ тому силою въ случаѣ нежеланія (Гер. 8, 98. Ксеноф. Киропед. 8. 6. 17). «Принудить значитъ влечь кого неправедно, безъ всякой причины и съ обидою. Но и на сіе будь готовъ, такъ чтобы ты готовъ былъ больше страдать, нежели сколько тотъ тебѣ вредить» (Злат.). Общій смыслъ: если потребуется твоя услуга даже несправедливо и съ принужденіемъ, окажи двоякую услугу.

42. Просящему дай: разумѣется удовлетвореніе нуждъ ближняго, кто бы онъ ни былъ, просящаго себѣ пособія, нуждъ какъ духовныхъ, такъ и вещественныхъ. Само собою разумѣется, что и эти дѣла милосердія и благотворительности не исключаютъ нѣкоторыхъ условій и обстоятельствъ, когда давать просящему не только не полезно, но и вредно. Сила заповѣди собственно въ томъ, чтобы съ сердечною любовію и готовностію стремиться

мг. Слы́шасте, ꙗ́кω рече́но е́сть: возлю́биши и́скренняго твоегὼ, и̂ возненави́диши врага̀ твоего̀.

мд. А́зъ же глаго́лю ва́мъ: люби́те врагѝ ва́ша, бл҃гослови́те проклина́ющыѧ вы̀, добро́ твори́те ненави́дящымъ вы̀, и̂ моли́тесѧ за творя́щыѧ вамъ и̂ изгна́ющыѧ вы̀,

43. Вы слышали, что сказано: люби ближняго твоего, и ненавидь врага твоего.

44. А Я говорю вамъ: любите враговъ вашихъ, благословляйте проклинающихъ васъ, творите добро ненавидящимъ васъ, и молитесь за обижающихъ васъ и гонящихъ васъ,

29, 32. Лв 19, 18. Лк. 6, 27 д. 23, 34 Дн

къ удовлетворенію истинныхъ и законныхъ потребностей и нуждъ просящаго; но та же любовь не позволитъ подать напр. ножъ требующему его убійцѣ, ядъ желающему лишить себя жизни и пр.—Хотящаго занять не отвращайся: общій смыслъ тотъ же. «Взаймы давай не съ ростомъ, но простой заемъ для пользы ближняго» (Ѳеофил.).. «А въ другомъ требуетъ Спаситель еще бо́льшаго, говоря, чтобы мы давали и тѣмъ, отъ коихъ не надѣемся получить» (Злат.).

43. Люби ближняго твоего: Лев. 19, 18. Ближній — лицо, близъ насъ живущее, лицо близкое намъ по отношеніямъ духовнымъ; въ смыслѣ любви христіанской ближній нашъ есть всякій человѣкъ; люби ближняго — люби всякаго человѣка. Ненавидь врага твоего: этихъ словъ нѣтъ въ богодарованномъ законѣ Моисеевомъ, ни у пророковъ; такую заповѣдь іудеи вѣроятно извлекли изъ предшествующей заповѣди о любви къ ближнему, разумѣя подъ ближними только присныхъ и друзей (ср. Притч. 17, 17) и, лукаво мудрствуя, что если ближняго — друга должно любить, то врага должно ненавидѣть.

44. Любите враговъ вашихъ: врагъ — тотъ, кто дѣлаетъ намъ зло такъ или иначе. Есть два рода любви къ людямъ: первый есть расположеніе къ человѣку, жизнь и дѣйствія котораго мы одобряемъ, который намъ нравится; второй — расположеніе и желаніе добра тѣмъ, которыхъ жизнь и дѣйствія мы не одобряемъ, которыхъ недобрымъ дѣйствіямъ въ отношеніи къ намъ или другимъ мы противодѣйствуемъ. Это послѣднее чувство и есть любовь, которую мы должны оказывать ко врагамъ. Не возможно любить дѣйствія человѣка, который наноситъ намъ обиды, вредъ, оскорбляетъ законы божескіе и человѣческіе; но мы можемъ, отвращаясь отъ его дѣйствій, желать добра ему самому, не платить ему зломъ за зло

7, 59, 1 Пт 3, 9. Рм 12, 14. 20.

вѝте клнѣ́щымъ вы̀, добрѡ̀ твори́те ненави́дѧщымъ ва́съ ѝ моли́тесѧ за творѧ́щихъ ва́мъ напа́сть ѝ изгонѧ́щыхъ вы̀:

ющихъ васъ, благотворите ненавидящимъ васъ, и молитесь за обижающихъ васъ и гонящихъ васъ;

помогать ему въ нуждахъ и затрудненіяхъ, оказывать ему услугу, желать ему вѣчныхъ благъ (Римл. 12, 17—20). Это любовь ко врагамъ, свидѣтельствующая о высокой степени совершенства имѣющихъ сію добродѣтель. «Достигъ (таковый) верха добродѣтелей, ибо что выше сего?» (Θеофил., ср. Злат.)—Благословляйте проклинающихъ васъ и пр.: частнѣйшее развитіе общей мысли о любви ко врагамъ, указаніе, въ чемъ можетъ выражаться эта любовь къ различнымъ образомъ проявляющимъ свою вражду. Благословлять собственно значитъ не только не говорить о врагѣ нашемъ дурнаго, но говорить доброе, не умалять его добрыхъ качествъ, но хвалить ихъ, поставлять на видъ, потомъ—благословлять, благожелать. Обижать—собственно неправильно преслѣдовать судомъ; отсюда—обвинять несправедливо, оскорблять, поносить, вредить словомъ или дѣломъ. Очевидно, что съ заповѣдію о любви ко врагамъ совершенно несогласна была бы такая любовь ко врагамъ, съ которою соединялось бы соучастіе въ ихъ дѣйствіяхъ; напротивъ, истинная любовь требуетъ иногда обличеній и укоризнъ, когда изъ-за вражескихъ дѣйствій оскорбляется слава Божія или совращаются люди съ пути спасенія. Посему и Самъ Господь и Его Апостолы нерѣдко обращались ко врагамъ своимъ съ словомъ грознымъ, обличительнымъ (Мѳ. 23, 33. Гал. 1, 8. Дѣян. 23, 3. 1 Іоан. 5, 16. 2 Іоан. 10. и др.). «Видишь ли, на какія возшелъ Онъ степени и какъ поставилъ насъ на самый верхъ добродѣтели? Смотри и исчисляй оныя, начавъ съ первой: первая степень—не начинать обиды; вторая — когда уже она причинена—не воздавать равнымъ зломъ обидѣвшему; третья — не только не дѣлать обижающему того, что̀ ты потерпѣлъ отъ него, но и оставаться спокойнымъ; четвертая — предавать себя самого злостраданію; пятая — отдавать болѣе, нежели сколько хочетъ взять причиняющій обиду; шестая — не ненавидѣть его; седьмая—даже любить его; восьмая—благодѣтельствовать ему; девятая—молиться о немъ Богу. Видишь ли какая высота любомудрія?» (Злат.).

мѳ. ѩкѡ да бѹдете сн҃ове
Ѻц҃а вашегѡ, и҃же е҆сть на
нб҃сѣхъ, ѩкѡ сл҃нце свое сі-
е҆тъ на зл҃ыѧ и҆ бл҃гі҃ѧ, и҆
дождитъ на пр҃ведныѧ и҆ на
непр҃ведныѧ.

мѕ. а҆ще бо лю҃бите лю҃бѧ-
щихъ васъ, кѹю мздѹ и҃мате;

45. Да будете сынами Отца вашего небеснаго; ибо Онъ повелѣлъ солнцу своему восходить надъ злыми и добрыми, и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ. Лк. 6, 35. Еф. 5, 1. Дн 14, 17.

46. Ибо, если вы будете любить любящихъ васъ, Лк. 6, 32

Сынами Отца вашего: всѣ люди по природѣ суть дѣти одного Отца небеснаго, Творца ихъ и Промыслителя, но не всѣ дѣти по благодатному усыновленію, ибо не всѣ—чада благодати. Любовь ко врагамъ есть столь высокая и духовная добродѣтель, столь великое торжество надъ требованіями поврежденной природы человѣческой, что для достиженія ея нужно возродиться въ новую благодатную жизнь и такимъ образомъ сдѣлаться благодатнымъ сыномъ Отца небеснаго; и достигшій сей добродѣтели есть по истинѣ сынъ благодатный Отца небеснаго.—Повелѣлъ солнцу своему восходить и пр: прекрасный, понятный для всякаго образъ и выраженіе всеобъемлющей любви Божіей! Добрые и злые одинаково наслаждаются и пользуются постояннымъ кроткимъ свѣтомъ солнца, оживляющаго все, и плодотворнымъ дождемъ, ліющимся на поля и угодья и добрыхъ и злыхъ. 45.

Какая вамъ награда: источникъ любви только къ тѣмъ, которые сами насъ любятъ, есть болѣе или менѣе наше самолюбіе; это не есть еще вполнѣ любовь чистая, совершенная; это свойственно и грѣховной, поврежденной природѣ человѣка, и потому такая любовь собственно не заслуживаетъ такой высокой награды, такъ какъ въ ней еще нѣтъ особеннаго подвига.—И мытари: сборщики податей. Іудея была въ то время римскою провинціей, и іудеи съ ненавистію сносили это порабощеніе и съ неудовольствіемъ платили подати Римлянамъ; ненависть эту и неудовольствіе перенесли они и на тѣхъ людей, которые собирали эти подати, тѣмъ болѣе, что и между ними, иногда природными евреями, встрѣчались люди своекорыстные, которые притѣсняли напрасно народъ разными несправедливостями, люди безнравственные, и евреи причисляли ихъ къ раз- 46.

не и̑ мытарі̀ ли то́жде твор-
9, 10. я́тъ;

мѕ. И̑ а̑ще цѣлу́ете
дру́ги ва́ши то́кмѡ, что̀
ли́шше творитѐ; не и̑
ѩ̑зы́чницы ли та́кожде тво-
ря́тъ;

Лк. 19, 2 мѳ. Бу́дите у̑́бо вы̀ со-
Кл 3, 14. вершени́, я̑́коже О̑́ц҃ ва́ш
Лк. 6, 36. нб̃ны́й совершє́нъ е̑́сть.

какая вамъ награда? Не то же ли дѣлаютъ и мытари?

47. И если вы привѣтствуете только братьевъ вашихъ, что особеннаго дѣлаете? Не такъ же ли поступаютъ и язычники?

48. И такъ будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный.

ряду людей дурныхъ—воровъ, прелюбодѣевъ, отъявленныхъ нечестивцевъ. Господь говоритъ, что даже и эти люди любятъ любящихъ ихъ; слѣдовательно добродѣтель любви къ любящимъ насъ не заслуживаетъ высокой награды.

47. Привѣтствуете только братьевъ: привѣтствіе—выраженіе любви и мира. На востокѣ оно имѣетъ гораздо болѣе значенія, чѣмъ у насъ: ибо оно обращается и донынѣ только къ единовѣрцамъ.—Братьевъ: близкихъ къ намъ людей, которые по естественному чувству могутъ отвѣчать на наше привѣтствіе привѣтствіемъ и любовь—любовью (любящихъ васъ—ст. 46).—Что особеннаго дѣлаете? Это—естественное чувство, сродное и поврежденной грѣхомъ природѣ, и людямъ удалившимся отъ Бога, грѣшникамъ, и не имѣющимъ истинной религіи—язычникамъ.—Особеннаго: свойственнаго людямъ, имѣющимъ высшее естественнаго человѣка нравственное совершенство, въ таковомъ выраженіи любви ничего нѣтъ. Какая же таковымъ награда можетъ быть отъ Отца небеснаго?

48. Будьте совершенны: слово совершенство указываетъ на правильное и согласное развитіе всѣхъ возможныхъ нравственныхъ качествъ и добродѣтелей и заключаетъ въ себѣ понятіе о праведности и святости (Мѳ. 19, 21. Римл. 12, 2. Кол. 1, 28. Іак. 3, 2).—Какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный: недостижима для насъ божественная святость, а посему здѣсь не равенство разумѣется, но внутреннее нѣкое уподобленіе, а главное—сознаніе нужды нравственнаго усовершенствованія при помощи благодати, соединяющей человѣка съ Богомъ.

ГЛАВА 6.

НАГОРНАЯ БЕСѢДА (ПРОДОЛЖЕНІЕ): ЗАПОВѢДИ О МИЛОСТЫНѢ (1—4), О МОЛИТВѢ (5—15) И ПОСТѢ (16—18). ИСТИННОЕ БОГАТСТВО (19—34).

[Зач. 51] 1. Внемли́те ми́лостыни ва́шея не твори́ти пред҃ человѣ́ки, да ви́дими бу́дете и҃ми: а҃ще ли же нѝ,

1. Смотрите, не творите милостыни вашей предъ людьми съ тѣмъ, чтобы они видѣли васъ: иначе не бу- 23,5 Ср 1,35

1. Смотрите: съ подлинника—будьте внимательны; это предвареніе указываетъ на особенную важность того, что̀ имѣетъ быть предложено вслѣдъ за симъ.—Милостыни: греческое слово означаетъ первоначально вообще дѣла, дарующія человѣку оправданіе предъ Богомъ, добрыя дѣла (Мѳ. 5, 6. 10, 20.), потомъ въ частности—дѣла милости, благотворительности милостыни. Можно принимать здѣсь это слово и. въ томъ и въ другомъ смыслѣ. Если принимать въ первомъ, то все это предвареніе нужно относить ко всѣмъ тремъ заповѣдямъ, предлагаемымъ далѣе, т. е. о милостынѣ, о молитвѣ и постѣ; если же принимать въ послѣднемъ смыслѣ, то нужно прилагать только къ первой—о милостынѣ.—Не творите милостыни вашей предъ людьми: Спаситель не запрещаетъ вообще творить добрыя дѣла и милостыню предъ людьми, но только въ томъ случаѣ воспрещаетъ дѣлать это, когда дѣлающій имѣетъ при этомъ цѣль, чтобы другіе видѣли дѣла его «Ибо и предъ людьми дѣлающій добро можетъ дѣлать не для того, чтобы его видѣли, равно какъ и недѣлающій предъ людьми можетъ сдѣлать съ тѣмъ, чтобы его видѣли. Почему Богъ наказываетъ или увѣнчаваетъ не самое дѣло наше, но намѣреніе. Еслибы не было сдѣлано такого точнаго раздѣленія, то сія заповѣдь многихъ привела бы въ недоумѣніе касательно раздаянія милостыни, потому что не вездѣ всѣмъ можно тайно творить милостыню» (Злат., ср. Ѳеофил.). Иначе не будетъ вамъ награды: дѣла добродѣтели, творимыя

мздꙑ не и҃маете ѿ О҃ца вашегѡ, и҃же е҃сть на небесѣ҃хъ.

Б. Е҃гда̀ оу҃бо творишѝ мѝлостыню, не кострꙋбѝ пред̀ собо́ю, ꙗ҆коже лицемѣ́ри творя́тъ въ со́нмищахъ и҃ на ꙋ҆лица́хъ, ꙗ҆кѡ да прославлю́тсѧ ѿ человѣ́къ: а҆мі́нь глаголю̀ вамъ, и҃мꙋтъ мзду̀ свою̀.

4, 23.

детъ вамъ награды отъ Отца вашего небеснаго.

2. Итакъ, когда творишь милостыню, не труби передъ собою, какъ дѣлаютъ лицемѣры въ синагогахъ и на улицахъ, чтобы прославляли ихъ люди. Истинно

единственно съ тѣмъ, чтобы знали люди о благотворителѣ, не суть дѣла истинной добродѣтели, ибо въ намѣреніи ихъ лежитъ не желаніе добросердечное — помочь ближнему, но самолюбіе, чтобы похвалили люди. Посему такія дѣла и не заслуживаютъ награды отъ Бога; за нихъ награждаютъ люди суетной похвалой.

2. Не труби предъ собою: разныя объясненія даютъ этому выраженію. Понимая его въ несобственномъ смыслѣ, толкуютъ такъ: не производили шума, чтобы обратить на себя вниманіе другихъ, какимъ бы то ни было образомъ (Злат., Θеофил., Евѳ. Зигаб.). Другіе понимаютъ слова эти въ смыслѣ собственномъ (у Зигабена — нѣкоторые), полагая, что фарисеи дѣйствительно, чтобы привлечь къ себѣ вниманіе народа, созывали около себя нищихъ посредствомъ трубы. Иные относятъ это выраженіе къ обычаю восточныхъ нищихъ — трубить въ рогъ предъ тѣмъ, у кого они выпрашивали милостыню; соотвѣтственно сему переводятъ: не позволяй трубить предъ собою. Иные наконецъ видятъ въ семъ указаніе на звонкое бряцаніе монеты, опускаемой въ корвану церковную (ср. Мр. 12, 41). Какъ бы то ни было, общій смыслъ тотъ, что не должно при раздаяніи милостыни тщеславиться и искать похвалы народной.—Лицемѣры: слово взято отъ играющихъ на зрѣлищахъ, которые играютъ извѣстныя роли, выражая при семъ мысли и чувства не свои, а того лица, роль котораго разыгрываютъ. Оно означаетъ здѣсь, какъ и вездѣ въ Новомъ Завѣтѣ, тѣхъ людей, которые въ религіозно-нравственномъ отношеніи показываются людямъ не таковыми, каковы они на самомъ дѣлѣ, а лучше; представляются религіозными и благочестивыми, тогда какъ на самомъ дѣлѣ они не таковы. Таково было по большей части благочестіе фарисеевъ,

глю вамъ, воспріемлютъ мзду свою.

3. Тебѣ же творящу милостыню, да не увѣсть шуйца твоя, что творитъ десница твоя.

4. Яко да будетъ милостыня твоя въ тайнѣ: и Отецъ твой видяй въ тайнѣ, той воздастъ тебѣ явѣ.

говорю вамъ: они уже получаютъ награду свою.

3. У тебя же, когда творишь милостыню, пусть лѣвая рука твоя не знаетъ, что дѣлаетъ правая; 25, 37 Рм. 12, 8

4. Чтобы милостыня твоя была въ тайнѣ; и Отецъ твой видящій тайное, воздастъ тебѣ явно. ст 18. Лк 11, 14 Ср. 3 34.

почему Спаситель и называлъ ихъ часто лицемѣрами.—**Въ синагогахъ**: синагогой называлось мѣсто для богослужебныхъ собраній іудеевъ (ср. прим. къ Мѳ. 4, 23). Въ нихъ по субботамъ обыкновенно собирались милостыни для бѣдныхъ Ligthfoot. p. 290). — **Они уже получаютъ награду**: они уже достигаютъ своей цѣли, ихъ прославляютъ люди, и — это все, чего они желали, и это ихъ награда; другой награды отъ Бога они уже ни ожидать, ни получить не могутъ и не заслуживаютъ ея.

Пусть лѣвая рука не знаетъ и пр. Это кажется присловіе народное, означающее, что доброе дѣйствіе не должно совершать такъ, чтобы привлекалось вниманіе людей, а чтобы оно было тайнымъ на столько, на сколько это возможно. «Здѣсь онъ не руки разумѣетъ, но усиливаетъ свою мысль, т. е. если возможно и самого себя не знать и если возможно скрывается отъ самыхъ служащихъ тебѣ рукъ, то постарайся о семъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). Понятное дѣло, что симъ не воспрещается и явно подавать милостыню, только бы не было при этомъ самолюбиваго желанія — прославиться отъ людей; воспрещается явно подавать милостыню лишь при этомъ самолюбивомъ желаніи. 3.

Видящій тайное воздастъ тебѣ явно: побужденіе, по которому милостыню должно творить втайнѣ, то, что сія милостыня угодна Богу; Онъ видитъ всѣ наши дѣйствія, какъ бы тайны они ни были, и за нихъ воздастъ явно. Это воздаяніе бываетъ иногда и въ этой жизни, когда рука дающаго не только не оскудѣваетъ, но видимо восполняется: но особенно оно будетъ явно на страшномъ судѣ Христовомъ, когда за всѣ дѣйствія объявлено будетъ воздаяніе (Мѳ. 25, 31 и д; ср. Злат., Ѳеофил.). 4.

Є. И ѥгда̀ мо́лишисѧ, не бѹ́ди ѩкоже лицемѣ́ри, ѩкш люблѧтъ въ сонми́щихъ ѝ на стога́хъ пѹ́тїй стоѧ́ще моли́тисѧ, ѩкш да ѩвятсѧ человѣ́комъ: а̂мі́нь глаго́лю вамъ, ѩкш воспрїе́млютъ мзд҃ѹ свою̀.

5. И, когда молишься, не будь, какъ лицемѣ́ры, которые любятъ въ синагогахъ и на углахъ улицъ останавливаясь молиться, чтобы показаться предъ людьми. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

Ѕ. Ты́ же, ѥгда̀ мо́лишисѧ, вни́ди въ кла́ть твою̀, 4 Цр. 4, 33

6. Ты же, когда молишься, войди въ комнату свою и,

5. Когда молишься: молитва есть благоговѣ́йное возношеніе души къ Богу съ прошеніемъ чего-либо, съ благодарностію или славословіемъ, бесѣда преисполненной религіозными чувствованіями души съ Богомъ.—Любятъ въ синагогахъ и пр.: лицемѣ́ры (въ особенности фарисеи)обнаруживали тотъ же духъ и направленіе въ своихъ молитвахъ, какъ и въ раздаяніи милостыни; они молились или любили молиться по преимуществу въ мѣстахъ людныхъ, чтобы ихъ видѣли и прославляли люди. Безъ сомнѣнія Спаситель не порицаетъ здѣсь вообще молитвы въ синагогахъ—мѣстахъ, которыя назначены были для общественныхъ молитвословій, а равно и внѣ синагогъ и домовъ, когда подобныя молитвы приносились по сердечному влеченію и желанію, а не изъ тщеславія; воспрещается только молитва, приносимая въ подобныхъ мѣстахъ по тщеславію, чтобы видѣли и прославляли люди.

6. Взойди въ комнату твою: въ каждомъ іудейскомъ домѣ было мѣсто или компата, назначенная для совершенія дѣлъ благочестія и набожности. Плоскія крыши домовъ назначались не только для прогулокъ и бесѣдъ, но и размышленій уединенныхъ и молитвъ, особенно при наступленіи вечера или утра (ср. Дѣян. 10, 9); сверхъ сего тамъ же гдѣ-нибудь устроялась комната для особеннаго уединенія, въ каковыхъ уединенныхъ компатахъ благочестивые іудеи молились, ни кѣмъ невидимые, кромѣ Того, Кто видитъ все. Въ такихъ и имъ подобныхъ мѣстахъ Спаситель и повелѣваетъ своимъ ученикамъ совершать молитвы свои предъ Отцемъ своимъ небеснымъ. Безъ сомнѣнія, Спаситель не воспрещаетъ общественныхъ молитвъ при обще-

и затворивъ двери твои, помолися Отцу твоему, иже въ тайнѣ: и Отецъ твой, видяй въ тайнѣ, воздастъ тебѣ явѣ.

затворивъ дверь свою, помолись Отцу твоему, который втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно. Ст 4, 18.

7. Молящеся же, не лишше глаголите, якоже язычники: мнятъ бо, яко во многословіи своемъ услышани будутъ.

7. А молясь, не говорите лишняго, какъ язычники; 23, 14. Ек 5,1 Ср 7,

ственныхъ благочестивыхъ богослужебныхъ собраніяхъ, а равно и молитвы въ другихъ мѣстахъ, кромѣ своей комнаты, когда эти молитвы не имѣютъ тщеславной цѣли, чтобы видѣли ихъ и прославляли за то люди. «Чтожъ, спросишь ты, ужели не должно молиться въ церкви? Совершенно должно, только не съ тщеславнымъ намѣреніемъ, ибо Богъ вездѣ смотритъ на цѣль дѣлъ. Если и въ клѣть войдешь и затворишь за собою двери, то коль скоро сдѣлаешь сіе по тщеславію, затворенныя двери не принесутъ тебѣ никакой пользы» (Злат., ср. Ѳеофил.). «Силу заповѣди объясняетъ самый предметъ рѣчи, потому что она обращена къ страждущему недугомъ человѣкоугодія. Почему если кого безпокоитъ этотъ недугъ, то прекрасно онъ дѣлаетъ, устраняясь и уединяясь въ молитвѣ, пока не будетъ въ состояніи пріобрѣсти навыкъ не обращать вниманія на похвалы людскія, а взирать только на Бога. Но если кто по благодати божественной чистъ отъ недуга сего, то нѣтъ ему необходимости скрывать прекрасное, чему научая самъ Богъ говоритъ: 5, 14—16» (тѣ же).—Который въ тайнѣ: вездѣприсущій, Онъ присутствуетъ и въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыя не проникаетъ глазъ человѣческій.

7. Не говорите лишняго, какъ язычники: язычники, т. е. всѣ народы, не имѣющіе истинной религіи, а поклоняющіеся богамъ чуждымъ,—идолопоклонники, которые въ своихъ молитвахъ къ ложнымъ богамъ часто многословили и пустословили, полагая, что усиленнымъ пустословіемъ они вынудятъ себѣ у боговъ своихъ то, чего просятъ. «Подъ многоглаголаніемъ разумѣетъ здѣсь (Спаситель) пустословіе, напр. когда у Бога просимъ не приличнаго какъ-то: власти, славы, побѣды надъ врагами, множества богатства, словомъ—всего того, что безполезно для насъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). Спаситель

15 3 Цр.	ницы: мнѧ́тъ бо, ꙗ̑кω бо	ибо они думаютъ, что въ мно-
18, 26	многоглаго́ланїи свое́мъ ꙋ̑-	гословіи своемъ будутъ услы-
	слы́шани бу́дутъ.	шаны.
	ѳ̑. Не подо́битесѧ ꙋ̑бо	8. Не уподобляйтесь имъ;
	и̑мъ: вѣ́стъ бо О̑ц҃ъ ва́шъ,	ибо знаетъ Отецъ вашъ, въ
Ст. 32	и̑хже тре́бу́ете, пре́жде про-	чемъ вы имѣете нужду, преж-
	ше́нїѧ ва́шегω.	де вашего прошенія у Него.
Лк.11,2—4	ѯ̑. Ви́це ꙋ̑бо моли́тесѧ	9. Молитесь же такъ: Отче

не запрещаетъ здѣсь очевидно продолжительныхъ молитвъ и молитвословій, а требуетъ только, чтобы онѣ не были пустыми, бездушными, но искренними и сердечными.

8. Знаетъ Отецъ вашъ и пр.: Богъ всевѣдущъ и потому знаетъ всѣ нашй нужды прежде нашего прошенія, какъ знаетъ все тайное и явное. Это впрочемъ не значитъ, что мы не должны просить у Бога въ молитвѣ того, что̀ намъ нужно. Господь самъ говоритъ: просите, и дастся вамъ (6, 7); если чего будете просить въ молитвѣ съ вѣрою, получите (Мѳ. 21, 22) и т. под. Молиться должно «не для того, чтобы извѣстить Его, но для того, чтобы преклонить Его, дабы чрезъ непрестанное моленіе соединиться съ Нимъ, дабы смириться предъ Нимъ, дабы вспомнить грѣхи свои» (Злат., ср. Ѳеофил.).

9. Молитесь же такъ. Господь предлагаетъ лишь образецъ христіанской молитвы, и потому это не значитъ, что христіанинъ сими только словами молитвы Господней и долженъ всегда молиться, не употребляя другихъ молитвословій. Въ ней содержится сущность христіанской молитвы, дальнѣйшія же подробности очевидно могутъ составлять предметы для множества молитвословій, которыя и дѣйствительно составлены въ Церкви Христовой, и употребляются въ такомъ или другомъ объемѣ всѣми христіанскими народами и вѣроисповѣданіями. Отче нашъ: Богъ есть Отецъ всѣхъ людей, какъ Творецъ и первый виновникъ происхожденія всѣхъ людей, какъ Хранитель всего рода человѣческаго, и кромѣ того Онъ есть Отецъ всѣхъ христіанъ по особенному благодатному во Христѣ усыновленію имъ всѣхъ ихъ (Римл. 8, 14—17).—Нашъ: симъ повелѣваетъ возносить молитвы за весь родъ человѣческій и

вы: Ѻ҃че на́шихъ, и҆же є҆сѝ на нб҃сѣ́хъ, да с҃ти́тсѧ и҃мѧ тво́е:

нашъ, сущій на небесахъ! да святится имя Твое; Із 36, 23 Іо 17, 1. 16,

і҃. Да прїи́детъ ц҃р҃тві́е тво́е:

10. Да пріидетъ царствіе Лк. 17, 20.

никогда не имѣть въ виду собственныхъ выгодъ, но всегда стараться о выгодахъ ближняго» (Злат., ср. Ѳеофил.). Сущій на небесахъ: Богъ вездѣсущъ, но на небесахъ преимущественно сіяютъ Его слава и богатство Его благодѣяній, и избранные Его и Ангелы наслаждаются Его лицезрѣніемъ; небеса по преимуществу повѣдаютъ Его величіе и славу, почему небеса и представляются особеннымъ мѣстомъ Его присутствія; тамъ и престолъ Его (Ис. 66, 1. Псал. 2, 4. 102, 19. 112, 4. Іов. 22, 12 и дал. Дѣян. 7, 55—56. 1 Тимоѳ. 6, 16); оттуда нисходитъ Духъ Святый (3, 16. Дѣян. 2, 3—4.), оттуда гласъ Божій (3, 17. Іоан. 12, 28) и Ангелы Божіи (Іоан. 1, 51). Произнося эти слова, молящійся призывается отложить все земное и тѣлесное и возносить умъ свой и сердце къ небу, куда должны стремиться всѣ наши силы (ср. Злат. и Ѳеофил.). Да святится имя Твое: имя Божіе свято само въ себѣ, но оно можетъ святиться еще въ вѣрующихъ и вѣрующими, когда они и словомъ и дѣломъ прославляютъ имя Божіе (5, 16); точно такъ же какъ оно можетъ безславиться богохуленіемъ и тяжкими пороками и грѣхами. «Пусть Твое святое имя славится и превозносится всѣми, во всѣхъ мѣстахъ, во всѣ времена, во всей вселенной «(Злат., ср. Ѳеофил.) Имя Твое: все, что Твое имя заключаетъ въ себѣ и выражаетъ собою, Твое существо, Твои совершенства и свойства, открытыя людямъ для познанія и прославленія ихъ. Имя — вмѣсто сущности.

Да пріидетъ царствіе Твое: царствіе — царство Мессіи — Христа. Это была самая задушевная молитва іудеевъ, особенно со времени плѣна Вавилонскаго, чтобы скорѣе настало царство Мессіи: «пусть царствуетъ царство Твое; пусть скорѣе придетъ искупленіе» (у Мейера—Comment.) (ср. Лук. 2, 25. 17, 20. Мр. 15, 43. Лук. 22, 18. 23, 51. 2 Тим. 4, 8). Христіанинъ, самъ членъ сего царства, произнося слова сіи, молится а., чтобы царство Христово стояло и распространялось по всей вселенной, чтобы невѣрныхъ Господь вывелъ изъ тьмы 10.

Лк 21, 31 да бу́детъ во́ля тво́я, я́коже на не́сѝ, и на земли́:
Пр.30,8 2Сл 3, 12. хлѣ́бъ на́шъ насу́щный да́ждь на́мъ дне́сь:
и оста́ви на́мъ до́лги

Твое; да будетъ воля Твоя и на землѣ, какъ на небѣ.
11. Хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день;
12. И прости намъ долги

невѣрія и нечестивыхъ обратилъ къ благочестію, расширяя такимъ образомъ царство свое на землѣ и уменьшая тѣмъ царство лжи и грѣха; б., чтобы Онъ царствовалъ въ душахъ вѣрующихъ, воспламеняя въ нихъ вѣру, надежду и любовь; в., чтобы послѣ сей временной жизни Онъ принялъ его въ небесное царство свое, достиженіе котораго есть единственная цѣль здѣшней жизни.—Воля Твоя: выраженная въ откровеніи и выражающаяся въ промышленіи постоянномъ о тваряхъ. Христіанинъ долженъ отказаться отъ своей злой воли, поколику она не согласна съ волей Божіей, и долженъ всецѣло и всесовершенно покориться сей послѣдней, какъ всецѣло и всесовершенно она исполняется на небесахъ Ангелами и Святыми Божіими, для которыхъ нѣтъ другой воли, кромѣ воли Божіей. Пусть же эта святая воля будетъ какъ на небѣ, такъ и на землѣ между людьми и всѣми твореніями; христіанинъ долженъ принесть свою волю въ жертву Господу, подчиниться Его волѣ, видѣть во всемъ Его волю (Злат. Θеофил.)

11. Хлѣбъ: пища вообще (Быт. 18, 5. Притч. 30, 8. Сир. 10, 26 Прем. 16, 20. 2Сол. 3, 12), или еще общѣе—всѣ вещи, необходимыя для ежедневной жизни (Мѳ. 4, 4. Втор. 8, 3)—Насущный: ежедневный (ср. Іак. 2, 15), или нужный для поддержанія нашего существа (Притч. 30, 8). Существо наше двоякое—тѣлесное и духовное, и пища двоякая—тѣлесная и духовная; духовная пища есть Слово Божіе (Іоан. 5, 24), святыя Таинства церкви и въ особенности Святѣйшее Таинство Тѣла и Крови Христовой (Іоан. 6, 35).—Днесь: должно просить у Бога сего только на настоящій день, безъ дальнѣйшей заботы о будущемъ, такъ какъ излишняя заботливость противна упованію на Бога (ср. ниже ст. 34).

12. Долги наши: подъ именемъ долговъ разумѣются всѣ наши провинности предъ Богомъ, всѣ грѣхи и проступки противъ закона Его. Человѣкъ—грѣшникъ и должникъ предъ Богомъ неоплатный: ибо не можетъ не грѣшить и ничѣмъ самъ по себѣ не можетъ искупить своихъ грѣховъ, т е. заплатить за нихъ, и Богъ можетъ только

наша, ꙗкѡ и мы ѡ҃ставлꙗемъ должникѡмъ нашымъ:

ѱ҃. И не введи насъ въ напасть, но избави насъ ѿ лукаваго. ꙗкѡ твое҃ е҃сть ц҃рствіе и

наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ;

13. И не введи насъ въ искушеніе, но избавь насъ отъ лукаваго. Ибо Твое есть цар- Кр. 10,13,

простить ихъ, какъ заимодавецъ прощаетъ долгъ своему должнику. Прощается этотъ долгъ по вѣрѣ въ Искупителя нашего, взявшаго на себя всѣ грѣхи людей и тѣмъ давшаго намъ возможность просить во имя Его у Бога прощенія грѣховъ нашихъ.—Какъ и мы прощаемъ: это необходимое условіе прощенія Богомъ грѣховъ нашихъ (ср. ст. 14). Должники наши суть всѣ люди, чѣмъ-либо согрѣшившіе противъ насъ, словомъ или дѣломъ, волею или неволею. «Воспоминаніемъ о грѣхахъ внушаетъ намъ смиреніе; повелѣніе отпускать другимъ уничтожаетъ въ насъ злопамятство, а обѣщаніемъ за сіе и намъ прощенія утверждаетъ въ насъ благія надежды» (Злат.)

13. Не введи во искушеніе: искушеніе — вообще испытаніе нравственныхъ силъ посредствомъ склоненія къ какому-либо не нравственному дѣйствію (ср. прим. къ Мѳ. 4, 1). Въ этомъ смыслѣ Богъ не искушаетъ никого (Іак. 1, 13), не склоняетъ никого ко грѣху, къ преступленію; но Онъ попускаетъ искушенія человѣку; и такъ какъ весь міръ со всѣми его обстоятельствами правится Богомъ и ничто въ мірѣ безъ воли Его не совершается, то и говорится иногда, что самъ Богъ посылаетъ искушенія, или искушаетъ. (Есть впрочемъ и такого рода искушенія, которыя — прямо отъ Бога, какъ наприм. искушеніе или испытаніе вѣры Авраама). Прося Бога не вводить во искушеніе, христіанинъ не противится собственно искушеніямъ, но проситъ—не подвергать искушенію сверхъ силъ, и проситъ вмѣстѣ съ симъ укрѣпить его духъ такъ, чтобы онъ могъ превозмогать искушенія. Симъ выражается смиреніе и сознаніе собственнаго нашего безсилія. Мы сами по себѣ такъ безсильны, что не можемъ перенесть никакого искушенія, а потому, Господи, и не посылай на насъ искушеніе; если же пошлешь, пошли и силы для побѣды надъ искушеніемъ и не наводи искушенія сверхъ силъ (ср. Злат. и Ѳеофил.)—Отъ лукаваго: отъ всякаго зла, какъ духовнаго, такъ и тѣлеснаго

1. Пр. 29, 11. сі́ла и̑ сла́ва во вѣ́ки. а̑мі́нь.

18, 21. д. [Зач. 31.] ді. а̑́ще бо ѿпу́-
Мр. 11, 25. щаете человѣ́комъ согрѣше́нїя
Со. 28, 2. и̑́хъ, ѿпу́ститъ и̑ ва́мъ О҃цъ
ва́шъ нб҃ный:

ѣ҃і. а̑́ще ли не ѿпу́щаете
человѣ́комъ согрѣше́нїя и̑́хъ,

ство и сила и слава во вѣки. Аминь.

14. Ибо если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ; то проститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный.

15. А если не будете прощать людямъ согрѣшеній

особенно же отъ грѣха, какъ величайшаго зла, какъ корня всѣхъ золъ. А такъ какъ виновникъ всякаго зла есть духъ злобы — діаволъ, то отъ діавола (ср. Злат. и Ѳеофил.), отъ его злыхъ дѣйствій и навѣтовъ сими словами мы просимъ избавить насъ.—Твое царство: Тебѣ принадлежитъ владычество надъ всей вселенной вообще и въ благодатномъ царствѣ—церкви Твоей въ особенности. И сила: могущество и власть—исполнить или не исполнить все, что мы просимъ въ молитвѣ.—И слава: Тебѣ принадлежитъ слава,—не наша слава, но Твоя, сіяющая во всемъ мірѣ, видимомъ и невидимомъ, и имѣющая сіять во вѣки вѣковъ. Аминь: еврейское слово, означающее подтвержденіе чего либо: такъ, дѣйствительно, истинно, да будетъ. Оно было произносимо народомъ въ синагогахъ послѣ извѣстныхъ молитвъ, произносимыхъ кѣмъ-либо однимъ, и—членами семейства при извѣстныхъ семейныхъ религіозныхъ торжествахъ, напр. въ праздникъ, послѣ извѣстныхъ молитвословій, произносимыхъ отцемъ семейства или старшимъ. Отсюда взошло оно и въ христіанскую церковь (ср. 1 Кор. 14, 16).

14-15. Эти стихи служатъ поясненіемъ изложеннаго въ ст. 12—о прощеніи долговъ. Всѣ люди—грѣшники предъ Богомъ, грѣшники болѣе или менѣе и одинъ предъ другимъ; миръ и любовь между ними могутъ быть только при взаимномъ прощеніи согрѣшившихъ одного предъ другимъ. Вотъ почему такъ часто въ Писаніи и усиленно повелѣвается прощать другъ другу проступки и взаимныя неудовольствія (особ. Мѳ. 18, 21—22). Проступки людей въ отношеніи другъ ко другу такъ мелки, такъ ничтожны сравнительно съ грѣхами ихъ предъ Богомъ, что непрощающій ближнему очевидно не сознаетъ всей своей грѣховности предъ Богомъ, а при этомъ онъ не можетъ получить

нн Ѻ҃цъ ва́шъ ѿпу́ститъ ва́мъ согрѣше́нїй ва́шихъ.

16. Ѳгда́ же постите́сѧ, не бу́дите ꙗ́коже лицемѣ́ри сѣтꙋ́ющіе: помрача́ютъ бо ли́ца своѧ́, ꙗ́кω да ꙗ́вятсѧ человѣ́цѣмъ

ихъ; то и Отецъ вашъ не проститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.

16. Также, когда пости- Пс. 38, 5 л
тесь, не будьте унылы, какъ Лк 18, 12
лицемѣры: ибо они принимаютъ на себя мрачныя лица,

и прощенія отъ Бога, для полученія котораго необходимо искреннее покаяніе и смиренное сознаніе своей грѣховности.

16. Когда поститесь: поститься значитъ воздерживаться отъ пищи и питія не по необходимости тѣлесной, но по религіознымъ побужденіямъ. Это — выраженіе сознанія грѣховности нашей, пораждающейся отъ преобладанія плоти надъ духомъ; цѣль его — поработить плоть духу чрезъ подавленіе тѣлесныхъ и плотскихъ потребностей. Когда это сознаніе явилось, постъ есть необходимое требованіе или потребность духа. Составъ нашего тѣла таковъ, что въ скорби и печали потребность въ пищѣ и питіи менѣе ощутительна, чѣмъ въ обыкновенномъ состояніи. Человѣкъ истинно удрученный скорбью мало заботится объ удовлетвореніи потребностей пищи, и потому постъ есть естественное выраженіе скорби, происходящей отъ сознанія своей грѣховности. Таково естественное основаніе поста, какъ религіознаго учрежденія. Онъ является необходимымъ слѣдствіемъ при разныхъ обстоятельствахъ, возбуждающихъ скорбь о грѣхахъ: при видѣ торжества неправды, при бѣдствіяхъ общественныхъ и пр. Постъ, также, усмиряя тѣлесныя пожеланія и плотскія страсти, служитъ еще средствомъ къ смиренію и къ серіозному размышленію, — къ тому, чтобы отвлечь мысли отъ удовольствій міра и устремлять ихъ къ утѣшеніямъ міра высшаго. И постъ въ томъ только случаѣ пріятенъ Богу, когда онъ есть истинное выраженіе скорбной души, слѣдствіе сознанія грѣховности. Евреи постились часто. Они держали четыре поста въ году: въ воспоминаніе взятія Іерусалима (Іер. 52, 7), сожженія храма (Зах. 7, 3), смерти Годоліи (Іер. 41, 4) и осады Святаго города (Зах. 8, 19). Довольно много хранили они постовъ въ воспоминаніе и другихъ обстоятельствъ. Фарисеи же сверхъ того имѣли еще обычай поститься два раза

кѡмъ постѧщесѧ: ѧмі́нь глаго́лю ва́мъ, ѩ́кѡ воспрі́е́млютъ мзду́ свою́.

2 Цр 12, 20 Ек 9, 8

16. Ты́ же постя́сѧ помаа́жи главу́ твою́, и́ лицѐ твоѐ ѹ̑мы́й:

17. ѩ́кѡ да не явѝшисѧ чл҃вѣ́кѡмъ постя́сѧ, но ѻ̑цу́ твоемѹ́, и́же въ та́йнѣ: и́

Ст 4 Дн. 2,

чтобы показаться людямъ постящимися. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

17. А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лице твое;

18. Чтобы явиться постящимся не предъ людьми, но предъ Отцемъ твоимъ, который

въ недѣлю (Лк. 18, 12): въ четвертокъ (когда Моисей, по ихъ вѣрованію, взошелъ на Синай) и понедѣльникъ (когда сошелъ съ Синая). Постясь, плакали и облекались въ печальныя одежды (Ис. 58, 3. и д. 61, 3. Іоил. 2, 12. Зах. 7, 3. Дан. 10, 3).—**Не будьте унылы, какъ лицемѣры**: лицемѣры, не имѣя въ сердцѣ своемъ сокрушенія о грѣхахъ, заботились тѣмъ не менѣе въ наружности своей показать, что ихъ снѣдаетъ скорбь о грѣхахъ и что они постятся; старались сдѣлать свои лица унылыми и мрачными, чтобы люди видѣли, что они постятся; не умывали лица своего и не умащались масломъ по обычаю; не чесали волосъ, носили одежды раздранныя и нечистыя; посыпали, какъ было въ обычаѣ у іудеевъ въ сильной горести дѣлать, голову свою пепломъ. Такъ поступали они, чтобы обмануть и Бога и людей; но и люди не рѣдко проникали сквозь это видимое покрывало, тѣмъ болѣе проникалъ взоръ всевидящихъ очей Божіихъ. Правда, люди иногда и обманывались этой наружностью, прославляли таковыхъ, какъ истинно постящихся, и—въ этомъ была уже для нихъ награда, болѣе которой они не могли ни получить, ни ожидать.

17-18. **Помажь голову** и пр.: являйся предъ людьми такимъ, какимъ ты обыкновенно являешься, не принимай на себя нарочито необычнаго вида. Образъ рѣчи взятъ отъ обычая іудеевъ. Іудеи и вобще восточные народы имѣли и имѣютъ обычай дѣлать частыя омовенія и всего тѣла и разныхъ частей и умащаться послѣ того масломъ, что въ климатѣ тепломъ особенно полезно для здоровья, дѣлая кожу нѣжною, производя пріятное ощущеніе въ тѣлѣ (Мар. 7, 2. Лк. 7, 46. Іоан. 12, 3). Такъ какъ эта рѣчь образная: то конечно не слѣдуетъ ее понимать въ

Ѻ҃ц҃ъ твоѝй ви́дѧй въ та́йнѣ, воздасть тебѣ я́вѣ.

ѳ҃. Не скрыва́йте себѣ́ сокро́вища на земли́, и҆дѣ́же че́рвь и҆ тлѧ́ тлѝтъ, и҆ и҆дѣ́же та́тїе подко́пываютъ и҆ кра́дутъ:

к҃. Скрыва́йте же себѣ́ сокро́вище на нб҃си́, и҆дѣ́же ни

втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно. 22 Ек 12, 14

19. Не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ, гдѣ моль и ржа истребляютъ, и гдѣ воры подкопываютъ, и крадутъ; 19 в. 27, 16. д. Ік 5, 1. д

20. Но собирайте себѣ сокровища на небѣ, гдѣ ни 19, 21 Лк. 12, 33. д. 1 Тм 6,

собственномъ смыслѣ. «Повелѣвъ помазывать голову (Спаситель) не заповѣдалъ, чтобы мы непремѣнно намащали себя . . . но чтобы тщательно скрывали стяжаніе свое» (Злат.). Общая мысль заповѣди та, что постящійся не долженъ своимъ видомъ показывать себя постящимся. Пусть скорбное состояніе души видятъ не люди, но Видящій все тайное, а Онъ и при обычномъ внѣшнемъ видѣ постящагося увидитъ состояніе его души и воздастъ ему должное. Само собою разумѣется, что симъ не воспрещается искреннее (невольное) выраженіе во внѣ состоянія скорбнаго сердца; только, чтобы при этомъ не было намѣренія—прославиться отъ людей.

Сокровищъ на землѣ: богатство или сокровища у іудеевъ какъ и у всѣхъ состояли въ одеждахъ разныхъ родовъ болѣе или менѣе богатыхъ, въ вещахъ золотыхъ и серебряныхъ и пр. Эти предметы могутъ быть испорчены молью и ржею или украдены ворами. Конечно здѣсь разумѣются всѣ способы истребленія, какимъ подвергаются предметы роскоши или богатства, и слѣдовательно подъ сокровищами разумѣются всякія сокровища. Общая мысль та, что не нужно заботиться чрезмѣрно объ умноженіи сокровищъ земныхъ, потому что всѣ они не прочны; нынѣ они есть, а завтра такъ или иначе могутъ быть истреблены и обладатель можетъ лишиться ихъ. 19.

Сокровища на небѣ: прилагайте болѣе попеченія о томъ, что относится къ вѣчной жизни; не истощайте вашихъ силъ и не употребляйте дорогаго времени на стяжаніе того, что не прочно и что нужно только для здѣшней земной жизни; занимайтесь болѣе тѣмъ, что можетъ содѣйствовать вамъ къ достиженію вѣчной жизни. Тамъ ничто не пропадаетъ и не 20.

17 д Ср 20, 11 чéрвь ни тлà тлúтъ, и йдѣ́же татïе не подкопы́ваютъ, ни крадýтъ.

19, 21. [Зач. йи] кà. Йдѣ́же бо е̑сть сокро́вище ва́ше, тàмъ бýдетъ и сéрдце ва́ше.

Пс. 61 11

Лк 11, 34. д. кв. Свѣти́льникъ тѣ́лу е̑сть о̑ко: а̑ще у̑бо бýдетъ о̑ко твоè прóсто, всè тѣ́ло твоè свѣ́тло бýдетъ:

Ів. 31, 7.

кг. а̑ще ли о̑ко твоè лука́во бýдетъ, всè тѣ́ло твоè тéмно бýдетъ. а̑ще у̑бо свѣ́тъ,

Ек 2, 13 д.

моль, ни ржа не истребляетъ, и гдѣ воры не подкопываютъ, и не крадутъ.

21. Ибо гдѣ сокровище ваше; тамъ будетъ и сердце ваше.

22. Свѣтильникъ для тѣла есть око. И такъ, если око твое будетъ чисто; то все тѣло твое будетъ свѣтло.

23. Если же око твое будетъ худо; то все тѣло твое будетъ темно. И такъ, если

портится, тамъ все прочно, вѣчно; стяжайте себѣ добродѣтели, которыхъ похитить у васъ никто не можетъ и которыя возведутъ васъ на небеса, въ царство вѣчное. Наприм. «дай бѣдному и нищему что нужно ему, и найдешь, что все это цѣлымъ, неосквернённымъ, нерастлѣннымъ соблюдется на небѣ» (Аѳан. Вел.).

21. Сердце естественно всегда болѣе занято тѣмъ, что для него дорого, что оно любитъ, къ чему привязано; въ чемъ человѣкъ поставляетъ свое высшее благо, къ тому и лежитъ сердце его. Итакъ, чтобы истинно направить стремленія нашего сердца, необходимо чтобы предметъ его стремленій былъ истиненъ, святъ и чистъ. Сокровища небесныя—добродѣтели: вотъ къ чему должно быть привязано сердце христіанина.

22-23. Свѣтильникъ для тѣла—око: наглядным и общевразумительнымъ примѣромъ Спаситель разъясняетъ и доказываетъ выраженное въ предшествующихъ стихахъ ученіе о стяжаніи истиннаго сокровища на небесахъ. Глазъ—святильникъ для тѣла; если онъ здоровъ и чистъ, онъ видитъ все тѣло и все тѣло чрезъ него свѣтло, и всѣ предметы видитъ онъ въ ихъ истинномъ видѣ. Но если глазъ боленъ или нечистъ, онъ плохо видитъ и различаетъ предметы и даже члены собственнаго тѣла; тотъ, у кого око чистое, хорошо видя, можетъ оцѣнить и истинное достоинство предметовъ; а этотъ съ больными глазами не можетъ хорошо разсмотрѣть и узнать ихъ. Точно тоже

йже вх тебѣ, тма ѥсть, то тма кольми;

кд. Никтоже можетъ двѣма господинома работати: либо ѥдинаго возлюбитъ, а другаго возненавидитъ: или ѥдинаго

свѣтъ, который въ тебѣ, тма; то какова же тма?

24. Никто не можетъ служить двумъ господамъ; ибо или одного будетъ онъ ненавидѣть, а другаго любить, Лк 16, 13. 2 Кр 6, 14. 1 Іо 2, 15. Ік 4, 4.

должно сказать и о душѣ въ отношеніи ея къ духовнымъ предметамъ. Свѣтильникъ души есть умъ (ср. Злат., Ѳеофил): если умъ свѣтелъ, ясно понимаетъ предметы духовные: то онъ просвѣщаетъ всѣ душевныя свойства и направляетъ ихъ дѣятельность къ пріобрѣтенію истинно-драгоцѣннаго для души. Потемнѣніе же этой высшей душевной силы, отъ чего бы оное ни произошло, даетъ неправильное направленіе всей дѣятельности душевной, въ каковомъ состояніи человѣкъ не можетъ различить ясно и точно предметовъ и стремиться къ достиженію истинно-драгоцѣнныхъ изъ нихъ,—привязывается къ земнымъ и чувственнымъ, а не къ небеснымъ и духовнымъ предметамъ (ср. Злат., Ѳеофил).—Если свѣтъ—тьма: если глазъ болѣнъ—потемнѣлъ, если разумъ и озаренный отъ чего-либо помрачился и не понимаетъ истинно-божественнаго, драгоцѣннаго для души: какова же тьма? каковъ же умъ естественный, самъ по себѣ, безъ всякой помощи благодатнаго озаренія? Насколько онъ можетъ понимать предметы духовные, чтобы направлять къ нимъ всѣ стремленія души? «Кто помрачаетъ умъ, тотъ приводитъ въ безпорядокъ всѣ дѣйствія его въ настоящей жизни... Когда кормчій сдѣлается добычею волнъ, когда свѣтильникъ угаснетъ, когда вождь будетъ плѣненъ, тогда какая уже надежда останется для подчиненныхъ»? (Злат.).

24. Никто не можетъ служить и пр.. Это—другой наглядный примѣръ въ разъясненіе и доказательство того, что должно заботиться о стяжаніи истиннаго богатства на небесахъ, каковое стяжаніе не совмѣстно съ привязанностію къ сокровищамъ земнымъ.—Двумъ господамъ: разумѣются два господина съ различными и противоположными качествами и требованіями отъ слуги, которымъ вмѣстѣ нѣтъ возможности удовлетворить (ср. Злат. и Ѳеофил.). Въ такомъ случаѣ слуга одного сталъ бы ненавидѣть, а другаго лю-

нагω держи́тсѧ, ω҆ дрꙋ́гѣмѣ же нерадѝти на́чнетъ. не мо́жете бг҃ꙋ рабо́тати и҆ мамѡ́нѣ.

Лк 12, 22 д Фл 4, 6. кѕ҃. Сегώ ра́ди гл҃го́лю ва́мъ: не пецы́тесѧ дꙋ́шеѭ ва́шеѭ,

или одному станетъ усердствовать, а о другомъ нерадѣть. Не можете служить Богу и маммонѣ.

25. Посему говорю вамъ: не заботьтесь для души ва-

бить: любовь и ненависть—противоположныя чувства, не совмѣстныя одно съ другимъ (ср. Мал. 1, 2—3. Лук. 14, 26. 16, 13. Іоан. 12, 25. Рим. 9, 13). Усердствовать: слѣдствіе и внѣшнее выраженіе любви; нерадѣть: слѣдствіе и обнаруженіе нелюбви или ненавидѣнья. Подъ образомъ этихъ двухъ господъ съ разными требованіями отъ слуги, не совмѣстными для сего послѣдняго, разумѣются Богъ и мамона. Мамона—сирское божество, которое почитали какъ бога покровителя земныхъ сокровищъ и благъ или вообще богатства (какъ Плутосъ у Грековъ). Не видно, чтобы іудеи, нѣкогда столь склонные къ поклоненію чуждымъ богамъ, почитали когда-либо это божество; но они, какъ кажется, пользовались этимъ именемъ чуждаго божества для означенія богатства вообще. Пристрастіе къ стяжанію земныхъ благъ несовмѣстно съ служеніемъ Богу; впрочемъ богатство, какъ Божіе благословеніе, при правильномъ отношеніи къ нему, не препятствуетъ служить Богу. Примѣры—Авраамъ, Іовъ и др. праведники. «Не о богатыхъ упоминай мнѣ, но о тѣхъ, кои раболѣпствовали богатству. Іовъ богатъ былъ, но не служилъ мамонѣ, имѣлъ богатство и обладалъ имъ, былъ господиномъ его, а не рабомъ. Онъ пользовался имъ какъ раздаятель чужаго имѣнія и не услаждался тѣмъ, что имѣлъ у себя.» (Злат.).

25. Посему: т. е. потому, что излишняя привязанность къ сокровищамъ временнымъ отвлекаетъ отъ попеченія объ истинномъ духовномъ благѣ, мамона отвлекаетъ отъ Бога.—Не заботьтесь: Господь предостерегаетъ отъ безпокойной, томительной заботливости о благахъ временныхъ, отъ пристрастія къ нимъ (ср. Лук. 8, 14. 21, 34. Филип. 4, 6). Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться о нуждахъ житейскихъ; трудиться для удовлетворенія ихъ заповѣдуютъ и Спаситель и Апостолы, тогда какъ беззаботность всегда порицается. Не

что̀ ѣ́сте, и҆лѝ что̀ піе́те: ни тѣ́ломъ ва́шимъ, во что̀ о҆блече́тесѧ: не дш҃а́ ли бо́лши е҆́сть пи́щи, и҆ тѣ́ло о҆дѣ́жди;

ѯѕ. Воззри́те на пти́цы нёбныѧ, ѩ҆́коже не се́ютъ, ни жнꙋ́тъ, ни собира́ютъ въ жи́тницы, и҆ О҆ц҃ъ ва́шъ нёбный

шей, что вамъ ѣсть и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться. Душа не больше ли пищи, и тѣло одежды?

26. Взгляните на птицъ небесныхъ: онѣ ни сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы; и Отецъ вашъ

Ев 13, 5

Лк 12, 24.

Пс 146, 9

беззаботности научаетъ Господь, а излишнюю заботливость запрещаетъ.—Для души вашей, что ѣсть и пр.: душа—въ смыслѣ общей жизненной силы человѣческаго организма, которая поддерживается пищею и питіемъ (ср. 10, 39. 16, 25). Душа не больше ли пищи: если Богъ даровалъ человѣку большее, то не тѣмъ ли легче для Него дать меньшее? (ср. Злат., Ѳеофил., Аѳан. Вел). Онъ даровалъ человѣку жизнь, которая больше, важнѣе, драгоцѣннѣе пищи и питія, поддерживающихъ жизнь. Онъ сотворилъ тѣло, которое больше, важнѣе, драгоцѣннѣе одежды. Если же Онъ явилъ столько могущества и благости въ отношеніи къ человѣку, даровавъ ему жизнь: то ужели не станетъ у Него столько могущества и благости, чтобы давать человѣку и то, что малоцѣннѣе жизни и тѣла,—пищу, питіе и одежду? Къ чемуже безпокойная, тревожная заботливость объ этомъ меньшемъ?

26. Взгляните на птицъ небесныхъ: наглядное доказательство могущества и благости Отца небеснаго, который печется о всемъ сотворенномъ и тѣмъ дѣлаетъ неумѣстной всякую излишнюю заботливостъ человѣка объ удовлетвореніи тѣлесныхъ потребностей. Птицы небесныя (ср. Быт. 2, 19. Псал. 8, 9. 103, 12) свободно, беззаботно рѣющія въ пространствахъ воздушныхъ, не приготовляютъ сами себѣ пищи и однако же не умираютъ съ голоду, ибо Отецъ небесный, заботясь о нихъ, даетъ имъ пищу.—Не гораздо ли лучше: ваша жизнь болѣе драгоцѣнна въ очахъ Божіихъ, чѣмъ жизнь птицъ; душа ваша назначена для безсмертія, тогда какъ жизнь птицъ ограничивается этой временной жизнью. Согласно ли съ благостію Божіею, чтобы Онъ оставилъ васъ безъ удовлетворенія временныхъ тѣлесныхъ потребностей вашихъ, когда Онъ

питáетъ и̑хъ: не вы́ ли па́че лу́чши и̑хъ е̑стѐ;

10, 31 5, 36 Лк. 12, 25. к̑з. Кто́ же ѿ ва́съ пеки́йся мо́жетъ приложи́ти во́зрасту̀ своемȕ ла́коть е̑ди́нъ;

Лк. 12, 27. к̑и. И ѿ о̑дѐжди что̀ пе-чѐтеся; смотри́те кри́нъ се́ль-

небесный питаетъ ихъ. Вы не гораздо ли лучше ихъ?

27. Да и кто изъ васъ, заботясь, можетъ прибавить себѣ росту *хотя* на одинъ локоть?

28. И объ одеждѣ что заботитесь? Посмотрите на по-

такъ заботливо печется даже о птицахъ небесныхъ? Поэтому, не заботьтесь чрезмѣрно. «Итакъ ужели не должно сѣять, скажетъ кто-либо? Нѣтъ, онъ не сказалъ, что не должно сѣять, но что не должно заботиться; и не сказалъ, что не нужно работать, но что не должно быть малодушнымъ и изнурять себя заботами. Поелику онъ велѣлъ и кормиться, но не заботиться о пищѣ» (Злат.).

27. Прибавить себѣ росту: другое наглядное доказательство того же, взятое отъ безполезности излишней заботливости человѣка о своихъ временныхъ потребностяхъ; при всей своей заботливости, онъ не въ силахъ произвести какую-либо существенную перемѣну въ своей жизни,—наприм. увеличить свой ростъ. Богъ далъ человѣку извѣстный ростъ, и человѣкъ, при всей заботливости своей, не можетъ ни увеличить его, если онъ малъ, ни уменьшить, если великъ. Ростъ или возрастъ означаетъ также продолженіе жизни человѣческой (Іоан. 9, 21—23); посему выраженіе: приложить росту можетъ означать также: продолжить время жизни своей. Богъ опредѣлилъ человѣку время жизни, положивъ ей извѣстный предѣлъ и—никакая заботливость человѣческая не можетъ продлить жизни своей далѣе этого назначеннаго предѣла. Къ чему же чрезмѣрная заботливость о тѣлесной жизни? «Если Богъ оставитъ насъ, то ни попеченіе, ни заботливость, ни трудъ, словомъ—ничто не поможетъ намъ, но все будетъ тщетно» (Злат.).

28-29. Полевыя лиліи: новое доказательство могущества и благости Отца небеснаго, пекущагося о всемъ сотворенномъ, что̀ научаетъ человѣка не заботиться чрезмѣрно о своихъ тѣлесныхъ потребностяхъ. Вотъ напр. лиліи полевыя, коихъ разные

ныхъ, какѡ растѹ́тъ: не трѹ́ждаю́тсѧ, ни прядѹ́тъ.

кд. Глаго́лю же вамъ, ꙗ̀кѡ ни Соломѡ́нъ во всеи́ сла́вѣ своеи́ ѡ҃блечесѧ, ꙗ̀кѡ є҆ди́нъ ѿ сихъ.

л. А҆́ще же сѣ́но се́льное, днесь сѹ́ще; и҆ ѹ҆́тре въ пе́щь вметаемо, Бг҃ъ та́кѡ ѡ҃дѣ́ваетъ, не мно́гѡ ли па́че васъ, маловѣ́ри;

[Зач. ѯ҃а.] лא. Не пецы́тесѧ

левыя лиліи, какъ онѣ растутъ? Не трудятся, и не прядутъ.

29. Но я говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ. Прп 4, 21 д Ек 2, 4 д

30. Если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь, Богъ такъ одѣваетъ; кольми паче васъ, маловѣры! Лк. 12, 28. Пс 89, 6 8, 26

31. И такъ не заботьтесь Лк. 12, 29.

роды растутъ на востокѣ въ дикомъ состояніи—на поляхъ; объ нихъ не заботится попечительная рука человѣка, и сами онѣ не заботятся приготовлять себѣ одежды, не трудятся, ни прядутъ. «Словами—не трудятся ни прядутъ запрещаетъ не самое занятіе, но излишнее попеченіе объ одеждѣ» (Злат.).—Соломонъ во всей славѣ своей: при всей пышности своей и великолѣпіи царскомъ (ср. 2 Пар. 9, 15 и дал.), Соломонъ не одѣвался такъ прекрасно, какъ эти дикія полевыя лиліи, нѣжныя, чистыя, разнообразныя, «ибо такое же различіе находится между одеждами и цвѣтами, какое между истиной и ложью» (Злат.).

30. Будетъ брошена въ печь: указывается на ничтожность назначенія этихъ прекрасныхъ лилій сравнительно съ назначеніемъ человѣка. Нынѣ онѣ растутъ, ими любуются, онѣ восхищаютъ взоръ человѣка своею прелестію,—завтра ихъ можетъ не быть, ихъ сорвутъ, онѣ засохнутъ, ихъ бросятъ въ печь; а человѣкъ созданъ для вѣчности. Если же Отецъ небесный такъ печется объ этой травѣ, то не тѣмъ ли болѣе—о человѣкѣ? Если ее одѣваетъ, то оставитъ ли такъ человѣка? (ср. Злат., Ѳеофил.). Къ чему же чрезмѣрная заботливость?

31-32. Ищутъ язычники: тѣ, которые не знаютъ истинной религіи и слѣдовательно не понимаютъ истинно божественнаго Провидѣнія, «которые весь трудъ свой ограничиваютъ настоя-

оу҃бо, глаго́люще: что҆ ѣ́мы, и́ли что҆ пі́емъ, и́ли чи́мъ ѡ҆дѣ́ждемсѧ;

Пс 127, 2.

лв. Всѣ́хъ бо сі́хъ ѩ҆зы́цы и҆щ҃ У҃тъ: вѣ́сть бо О҃ц҃ъ ва́шъ нб҃ный, ѣ́коже тре́бУете сі́хъ всѣ́хъ.

лг. И҆щи́те же́ пре́жде ц҃рствіѧ҆ Бж҃іѧ҆ и҆ пра́вды є҆гѡ̀, и҆ сі́ѧ҆ вса҆ приложа́тсѧ ва́мъ.

Лк 12, 31 10, 42 1 Тм 4, 8. Рм 1, 17. 3 Цр 3, 13.

и не говорите: что̀ намъ ѣ́сть? или, что̀ пить? или, во что одѣ́ться?

32. Потому что всего этого ищутъ язычники: и потому что Отецъ вашъ небесный знаетъ, что вы имѣете нужду во всемъ этомъ.

33. Ищите же вопервыхъ царства Божія и правды Его, и это все приложится вамъ.

щею жизнію, которые нимало не разсуждаютъ о будущности и не мыслятъ о небесахъ» (Злат.); имъ свойственна такая забота и о пищѣ и питіи и объ одеждѣ и о пр. Но вы, вѣдущіе вашего Отца небеснаго, который знаетъ нужды ваши (ср. ст. 8), вы, которые всѣмъ существомъ должны стремиться къ небесному, вы не должны безпокоиться обо всемъ этомъ, если желаете быть вѣрными и преданными чадами Божіими. Онъ самъ заботится о васъ.

33. Ищите прежде царства Божія: ищите, заботьтесь, старайтесь, прежде всякой заботы о тѣлесныхъ и временныхъ житейскихъ потребностяхъ, найти царство Божіе (ср. прим. къ Мѳ. 3, 2),—сдѣлаться истинными членами царства Христова, царства истинной вѣры и надежды, царства, въ которомъ прежде—напередъ всего должны быть удовлетворены потребности духовной природы человѣка.—И правды его: оправданія предъ Богомъ, какое, по заслугамъ Спасителя, даруется всякому члену сего царства,—праведности предъ Богомъ. Приложатся: присоединятся какъ бы въ придачу и воздаяніе за труды и исканіе царства Божія. Приложатся—и чувственно, внѣшне, такъ какъ праведники получаютъ иногда и внѣшнее воздаяніе, а особенно внутренно, такъ какъ истинно ищущіе царства Божія вполнѣ и во всемъ довольны своимъ состояніемъ внѣшнимъ, и—видимая скудость для нихъ истинное довольство.

ѧ҃д. Не печы́тесѧ оу҃́тра на оу҃́трей, оу҃́трениѝ ко собо́ю пече́тсѧ: довлѣ́етъ дне́ви зло́ба є́гѡ҃.

34. Итакъ не заботьтесь о завтрешнемъ днѣ. Ибо завтрешній *самъ* будетъ заботиться о своемъ. Довольно для *каждаго* дня своей заботы.

ст 11. Ис 16, 19 д Лк 9, 23

Не заботьтесь о завтрешнемъ днѣ и пр.: каждый день приноситъ свою заботу; для малыхъ силъ человѣческихъ достаточно, если они справятся съ заботами и одного только дня. Для болѣе продолжительнаго срока заботиться не безопасно для души (Ѳеофил.); предоставить надобно сіе Отцу нашему небесному.—Завтрешній будетъ заботиться о себѣ: «Господь говоритъ сіе не потому, будто бы день заботится о себѣ; но поелику Онъ говорилъ съ простымъ народомъ, то желая содѣлать слова свои вразумительнѣйшими, олицетворяетъ время сообразно общему обыкновенію» (Злат.). 34.

ГЛАВА 7.

НАГОРНАЯ БЕСѢДА (ОКОНЧАНІЕ): О НЕОСУЖДЕНІИ БЛИЖНИХЪ (1—5), ОБЪ ОХРАНЕНІИ СВЯТЫНИ (6), О ПОСТОЯНСТВѢ ВЪ МОЛИТВѢ (7—12), О ШИРОКОМЪ И ТѢСНОМЪ ПУТИ (13—14), О ЛЖЕПРОРОКАХЪ (15—23), ОБЪ ИСТИННОЙ И ЛОЖНОЙ МУДРОСТИ (24—27). ЗАКЛЮЧЕНІЕ (28—29).

[Зач. к.]. а҃. Не сѹ́дите, да не сѹ́дими бу́дете.

1. Не судите, да не судимы будете.

Лк 6, 37. 1 Кр 4, 5.

Не судите: запрещается не простое сужденіе или благонамѣренная и добросовѣтная оцѣнка дѣйствій другихъ людей, каковая во всякомъ случаѣ необходима въ жизни и особенно общественной, но осужденіе образа дѣйствій ближняго и притомъ осужденіе не законнымъ судомъ, каковой необходимъ во всякомъ обществѣ,—а осужденіе личное, въ частныхъ сношеніяхъ и отношеніяхъ, частныя, личныя, такъ сказать, пересуды, 1.

Лк 6, 38 Мр 4, 24

в. Ѥмже бо сѹдо́мъ сѹ-
дите, сѹдѧтъ ва́мъ: и ѥ҃ вѣ-
нюже мѣ́рѹ мѣ́рите, возмѣ́-
рится ва́мъ.

2. Ибо какимъ судомъ судите, *такимъ* будете судимы; и какою мѣрою мѣрите, *такою* и вамъ будутъ мѣрить.

въ каковыхъ случаяхъ осужденіе происходитъ по большей части изъ какихъ-либо самолюбивыхъ и нечистыхъ побужденій, изъ тщеславія, гордости и т. п. Сужденія о качествѣ того или другаго поступка ближнихъ, даже вызванное таковымъ сужденіемъ дѣйствіе, дозволительно, если оно основывается на истинномъ пониманіи дѣла и на благочестивой ревности о славѣ Божіей. Самъ Христосъ и Апостолы и всѣ истинные ихъ послѣдователи всегда судили и осуждали дѣйствія противныя вѣрѣ и благочестію и принимали противъ всего, по ихъ сужденію, злаго, извѣстныя мѣры. Не о таковомъ сужденіи говоритъ Господь, но объ осужденіи неправедномъ, самолюбивомъ, эгоистическомъ, выражаемомъ при томъ безъ необходимости, по личнымъ корыстнымъ побужденіямъ, и особенно людьми, которые сами порочнѣе, чѣмъ тѣ, которыхъ они судятъ строго (ср. Злат. и Ѳеофил). Вѣроятно Господь имѣлъ въ виду фарисеевъ, которые, гордясь своей мнимой праведностію и чистотою во внѣшнемъ поведеніи, строго судили о дѣйствіяхъ другихъ людей, не зная ни ихъ обстоятельствъ, ни ихъ побужденій (напр. Лук. 18, 10—14), а себя не старались исправлять. «Господь сказалъ сіе не для того, чтобы мы поступали въ чемъ или дѣлали что безъ суда, но имѣя въ виду фарисеевъ и книжниковъ, которые судили другъ друга, но не исправляли сами себя» (Аѳан. Вел.).

2. Какимъ судомъ и пр: это была обычная поговорка у іудеевъ, которою и воспользовался Господь для выраженія своего ученія. Разумѣется какъ судъ людской, такъ въ особенности судъ Божій. И люди судятъ о насъ, смотря по тому, какъ мы судимъ о другихъ; Богъ же, видящій и тайныя побужденія нашего сужденія о другихъ, осудитъ насъ по правдѣ. Осуждая другаго, «ты не его осуждаешь, но себя самого, и себя самого подвергаешь страшному суду и строгому истязанію. Ибо какъ отпущеніе грѣховъ отъ насъ первоначально зависитъ, такъ и въ семъ судѣ мы же полагаемъ извѣстную мѣру нашего осужденія» (Злат.).

г. Что́ же ви́диши сучецъ, и́же во о҃цѣ бра́та твоегѡ̀, бервна́ же, е́же е́сть во о҃цѣ твое́мъ, не чу́еши;

д. И́ли ка́кѡ рече́ши бра́тꙋ твоемꙋ̀: ѡ҃ста́ви, да и́зме́ сучецъ и́з о҃чесѐ твоегѡ̀, ѝ сѐ бервно̀ во о҃цѣ твое́мъ;

е. Лицемѣ́ре, и́змѝ пе́р-

3. И что ты смотришь на спицу въ глазѣ брата твоего, а бревна въ своемъ глазѣ не чувствуешь? Лк. 6, 41. Рм 2, 21

4. Или, какъ скажешь брату своему: дай, я выну спицу изъ глаза твоего; а вотъ, въ твоемъ глазѣ бревно? Лк. 6, 42. 6, 23

5. Лицемѣръ! вынь прс- Ср 18, 21.

3. Сучекъ въ глазѣ брата: рѣчь иносказательная; сучекъ или съ подлинника точнѣе (κάρφος)—небольшая острая часть какого-либо дерева, растенія, ось колоса или травы; это—образъ какого-либо незначительнаго нравственнаго недостатка въ образѣ дѣйствій или поведеніи ближняго.—Бревно—большая часть дерева; это образъ большихъ нравственныхъ недостатковъ въ собственномъ нашемъ поведеніи. Смыслъ изреченія тотъ, что мы болѣе склонны примѣчать незначительные недостатки въ ближнихъ, чѣмъ сознавать большіе недостатки собственные.

4-5. Продолжается таже иносказательная рѣчь съ указаніемъ нравственной несправедливости укорять ближняго за незначительныя погрѣшности, тогда какъ въ насъ самихъ больше погрѣшностей. «Впрочемъ Господь показываетъ, что великій грѣшникъ и не можетъ хорошо видѣть грѣхъ брата своего, ибо какъ онъ, имѣя бревно въ глазѣ, увидитъ другаго легко уязвленнаго» (Ѳеофил.). Итакъ нужно прежде вынуть изъ своего глаза бревно, тогда мы увидимъ, какъ вынуть сучекъ изъ глаза брата, т. е. когда мы съумѣемъ и сможемъ искоренить въ себѣ большіе пороки, тогда съумѣемъ и сможемъ исправить незначительные недостатки въ ближнемъ нашемъ. Собственнымъ нравственнымъ самоисправленіемъ только дается возможность и способность съ успѣхомъ исправлять и ближнихъ нашихъ. Когда удалимъ отъ внутренняго нашего зрѣнія—ума и совѣсти предметъ, омрачающій это зрѣніе, тогда яснѣе откроются оному внѣшніе предметы и внутреннее состояніе другихъ, и оно сдѣлается болѣе способнымъ видѣть и малые предметы и малые недостатки въ ближнемъ, а равно и сред-

кѣе бервно̀ и҃з̾ о҆чесѐ твоегѡ̀: и҆ тогда̀ оу҃зриши и҃з̾ѧти соучецѣ и҃з̾ о҆чесѐ кра́та твоегѡ̀.

жде бревно изъ своего глаза, и тогда увидишь, *какъ* вынуть спицу изъ глаза брата твоего.

10 11.13,45 5. Не дади́те сты́м̀ псѡ́мъ: 2 пт.2,21 д. ни помета́йте би́серъ ва́- п.,.х 22, 31. шихъ пред̀ свинїа́ми, да

6. Не давайте святыни псамъ, и не бросайте жемчуга вашего предъ свиньями,

ства съ успѣхомъ исправлять ихъ. Тогда и сужденіе наше о поступкахъ другихъ будетъ правильнѣе, или точнѣе: мы не будемъ осуждать ихъ изъ самолюбія, изъ тщеславія, изъ лицемѣрія. «Итакъ видишь, что Спаситель не запрещаетъ судить, но прежде велитъ изъять бревно изъ собственнаго глаза и тогда уже исправлять согрѣшенія другихъ. Если не радишь о самомъ себѣ, то очевидно, что и брата своего судишь не изъ доброжелательства къ нему, но изъ ненависти и желанія опозорить его» (Злат.).

6. Не дава́йте святыни псамъ и пр.: опять рѣчь иносказательная.—Святы́ни псамъ: образъ заимствованъ отъ того, какъ еслибы кто святое т. е. освященное, принесенное Богу въ жертву, вздумалъ бросать на пожраніе псамъ. Святыня или святое означаетъ здѣсь все, относящееся къ вѣрѣ христіанской: всю евангельскую истину,—заповѣди, правила, ученіе, а равно и всѣ предметы священные.—Жемчугъ, драгоцѣнный предметъ украшенія, служитъ образомъ высокихъ предметовъ духовныхъ (13, 45. Апок. 17, 4. 18, 12—16) и означаетъ здѣсь также высокіе предметы вѣры Христіанской или истины Евангельскія (Аѳанасій Великій разумѣетъ въ частности пречистыя тайны Тѣла и Крови Христовой). Псы и свиньи—эти нечистыя животныя означаютъ нравственно извращенныхъ и неспособныхъ къ принятію евангельской истины людей, которымъ священное и духовное чуждо и даже противно, цѣны котораго они не могутъ понять (ср. 2 Петр. 2, 22. Лев. 22, 15. Притч. 11, 22).—Попрали ногами: какъ свиньи, не зная высокой цѣны драгоцѣннаго жемчуга, попираютъ его ногами, такъ и извращенные нравственно люди, не понимая высочайшей цѣны евангельскихъ истинъ, смѣшиваютъ ихъ съ предметами нечистыми, извращаютъ ихъ, а часто и глумятся.

не попрꙋ́тъ и̑хъ ногáми своúми, и̑ врáщшеся растóргнꙋтъ вы̀.

7. Просúте, и̑ дáстсѧ вáмъ: и̑щúте, и̑ ѡбрѣщéте: толцы́те, и̑ ѿвéрзетсѧ вáмъ.

чтобъ онѣ не попрали его ногами своими и, обратившись, не растерзали васъ.

7. Просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворитъ вамъ. Лк 11, 9 д Мр 11, 24 Іо 14, 13 Ік 1, 5 д 4, 3.

«И во многихъ другихъ мѣстахъ Онъ развращеніе жизни поставляетъ причиною того, что не пріемлется совершеннѣйшее ученіе. Почему и повелѣваетъ не отворять имъ дверей, ибо узнавши, они становятся дерзновеннѣе»—(Злат.).—Обратившись не растерзали васъ: дикіе псы, которыхъ алчность раздражена, но не удовлетворена, и прожорливыя свиньи, которыя вмѣсто пищи получаютъ то, чего съѣсть не могутъ, раздраженные, могутъ броситься на того, кто раздражилъ но не удовлетворилъ ихъ алчность, и растерзать его. Такъ и развратные люди, неспособные понять и принять истину евангельскую, поправъ истину, могутъ обратиться яростно и на самыхъ проповѣдниковъ истины и причинить имъ разныя бѣдствія, даже смерть. Смыслъ рѣчи, разоблаченной отъ иносказанія, таковъ: не предлагайте евангельскихъ истинъ и всего святаго людямъ, нравственно извращеннымъ, нечестивымъ и злымъ, чтобы они, не понявъ святаго и драгоцѣннѣйшаго, не осквернили его, не смѣшали съ мудрованіями человѣческими, не извратили, не насмѣялись надъ нимъ, и чтобы вамъ самимъ избѣгнуть напрасной погибели отъ нихъ. Какъ часто при своей проповѣди Апостолы имѣли случай убѣдиться въ семъ, когда должны были терпѣть различныя бѣдствія отъ злыхъ, неразумныхъ и безнравственныхъ людей! Равнымъ образомъ «Господь запретилъ здѣсь то безчестіе, какое святымъ словамъ Господнимъ мы наносимъ преступленіемъ оныхъ. Слѣдствіемъ сего преступленія бываетъ, что находящіеся внѣ вѣры также почитаютъ Господни наставленія удобопреиебрегаемыми, и потому же самому съ большею смѣлостію возстаютъ и на насъ, и преступающаго какъ бы терзаютъ своими укоризнами и обличеніями» (Вас. В. 5, 334).

Просите и пр.: указывается способъ благоуспѣшной молитвы,—просить, искать, стучать т. е. быть постоянными, 7-8.

Пр. 8, 17. Й. Всѧ́къ бо проса́й пріе́млетъ, и̂ и̂щ҃а́й ѡ҆брѣта́етъ, и̂ толкꙋ́щемꙋ ѿве́рзется.

Лк. 11, 11. Д҃. Ѝли кто́ е̑сть ѿ ва́съ челове́къ, его́же а҆́ще воспро́ситъ сы́нъ е̑гѡ̀ хлѣ́ба, е̑да́ ка́мень пода́стъ е̑мꙋ́;

8. Ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ.

9. Есть ли между вами такой человѣкъ, который, когда сынъ его попроситъ у него хлѣба, подалъ бы ему камень?

терпѣливымъ и усерднымъ въ молитвѣ; тогда она будетъ благоуспѣшна. Послѣднее выраженіе заимствовано отъ обычая стучать въ дверь, чтобы получить позволеніе войти (Лук. 13, 25. Апок. 3, 20).—Всякій просящій получаетъ и пр.: разумѣется, что исполненіе нашихъ прошеній обѣщается подъ условіемъ, если мы будемъ просить или искать съ полною и чистою вѣрою въ подателя всѣхъ благъ Бога, со смиреніемъ, искренностію и постоянствомъ, просить того, что сообразно съ волею о насъ Божіею, въ полной увѣренности, что Онъ даруетъ намъ то, что для насъ лучше, что служитъ къ нашему благу. Онъ знаетъ, что намъ нужно прежде прошенія нашего, но молитва къ Нему нужна, какъ свидѣтельство нашей вѣры въ Него и любви къ Нему. Онъ всегда готовъ удовлетворить наши истинныя нужды и потребности, простить намъ грѣхи наши, поддержать насъ въ искушеніяхъ, спасти наши души, если молимся къ Нему съ вѣрою и надеждою.

9-10. Но Господь не всегда даруетъ то, что человѣкъ испрашиваетъ у Него, иногда съ вѣрою и искренностію. Это значитъ, что мы не того просимъ, что согласно съ волею Божіею о насъ. Господь не все даруетъ намъ, чего мы просимъ, а только то, что для насъ болѣе нужно, что намъ лучше: ибо Господь безконечно благъ и милостивъ и даруетъ человѣку только благое, и никогда не даетъ худшаго, если просятъ лучшаго, истинно-полезнаго. Эту истину Спаситель раскрываетъ и объясняетъ примѣромъ отца, удовлетворяющаго просьбѣ сына. Отецъ не даетъ сыну вреднаго, когда онъ проситъ необходимаго или полезнаго, не даетъ, напримѣръ, ему камень, когда онъ проситъ хлѣба, или змѣю вмѣсто рыбы. (Камень и хлѣбъ, змѣя и рыба полагаются одно вмѣсто другаго по внѣшнему

і. И҃лѝ а҆́ще ры́бы про́ситъ, е҆да́ смі́ю пода́стъ е҆мꙋ҆;

і҃а. А҆́ще ꙋ҆́бо вы̀ лꙋка́вни сꙋ́ще, ꙋ҆мѣ́ете да́нїя бл҃га да́ти ча́дѡмъ ва́шымъ, колмѝ па́че О҆́цъ ва́шъ нб҃ны̀й да́стъ бл҃га́ проса́щымъ ꙋ҆ негѡ̀.

[Зач. кѧ.] і҃в. Всѧ́ ꙋ҆́бо, е҆лі́ка а҆́ще хо́щете, да творя́тъ ва́мъ человѣ́цы, та́кѡ и҆ вы̀

10. И, когда попроситъ рыбы, подалъ бы ему змѣю?

11. И такъ если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ; тѣмъ болѣе Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящимъ у Него.

12. И такъ во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ посту-

Лк. 15, 19. Лк. 11, 13. Іак. 1, 5 17. Лк. 6, 31. Ср. 22, 18.

сходству и внутренней противоположности въ отношеніи къ питанію человѣка). И Богъ на прошеніе человѣка не подаетъ ему ничего вреднаго, хотя бы это вредное имѣло сходство внѣшнее съ полезнымъ, а подаетъ одно только полезное; если же не подаетъ того, чего мы просимъ, значитъ это не полезно для насъ (ср. Злат. и Ѳеофил.).

Будучи злы: «сіе Христосъ сказалъ не въ упрекъ человѣческому естеству или въ охужденіе человѣческаго рода; нѣтъ, но здѣсь Онъ называетъ отеческую любовь злобою для различія отъ своей благости» (Злат., ср. Ѳеофил.). Если же столь несовершенные въ любви люди своимъ дѣтямъ не даютъ вреднаго вмѣсто полезнаго: то какъ можно даже подумать, что Отецъ небесный всеблагій даетъ людямъ вредное вмѣсто просимаго или полезнаго? Итакъ, прося у Него чего-либо съ вѣрою, надеждою и постоянствомъ, должно въ отношеніи къ исполненію прошенія совершенно предаться Его всеблагой волѣ и промышленію о насъ, безъ котораго и волосъ съ головы нашей не погибнетъ. **11.**

Во всемъ какъ хотите и пр.: это правило называютъ «золотымъ правиломъ» Спасителя въ силу его превосходства. Все, чего мы ожидаемъ отъ другихъ для насъ, сдѣлаемъ ли мы для нихъ, поставивъ себя въ ихъ обстоятельства, а ихъ въ наши? И дѣлаемъ ли тоже для другихъ, если можемъ, въ нашихъ обстоятельствахъ, что хотѣли бы получить отъ другихъ? Если дѣлаемъ: то мы безпристрастны, справедливы; если поставимъ себя на мѣсто другаго и спросимъ себя—дали ли бы этому **12.**

22, 40. Рм 13, 8. д. творите имъ: се бо есть законъ и пророцы.

Лк 13, 24. 13. Внидите узкими враты: яко пространна врата и широкій путь вводяй въ погыбель, и мнози суть входящіи имъ,

пайте и вы съ ними; ибо въ этомъ законъ и пророки.

13. Входите тѣсными вратами; потому что широкія врата и пространный путь ведутъ въ погибель, и многіе идутъ ими.

Ср. 7, 16. д.

другому, чего сами желаемъ получить, и если совѣсть говоритъ, что дали бы: то значитъ мы дѣйствовали бы по любви къ ближнему, не по самолюбію. При исполненіи христіанами этого правила, уничтожилось бы между нами множество пороковъ и злоупотребленій, такъ какъ въ этомъ случаѣ не было бы ничего незаконнаго, несправедливаго, насильственнаго. «Здѣсь показываетъ (Спаситель) намъ кратчайшій путь къ добродѣтели: поелику мы какъ люди по себѣ знаемъ, что должны дѣлать другимъ» (Ѳеофил.). Въ этомъ законъ и пророки: въ этомъ сущность всего Ветхаго Завѣта, или: это составляетъ главное нравственное содержаніе Ветхаго Завѣта. Въ Ветхомъ Завѣтѣ это не выражено прямо въ такихъ или подобныхъ словахъ, но—это сущность того, чего требовали отъ человѣка законъ и пророки въ нравственномъ отношеніи. Любовь и справедливость—вотъ сущность этого правила; любовь и справедливость—сущность и всего Ветхаго Завѣта. «Въ семъ случаѣ и законъ Божій и пророки говорятъ тоже, что повелѣваетъ намъ и законъ естественный» (Ѳеофил.).

13-14. Входите тѣсными вратами и пр.: рѣчь иносказательная. Образъ взятъ, можно думать, отъ способа устройства древнихъ городовъ, окруженныхъ стѣнами съ разными воротами. Однѣ изъ таковыхъ воротъ вели на главныя многолюдныя улицы города, были широки, и въ нихъ постоянно была толпа проходящихъ; другіе вели въ улицы болѣе уединенныя, были узки и въ нихъ не много было проходящихъ. Господь представляетъ это образомъ двухъ вратъ и путей (улицъ), изъ коихъ одни ведутъ въ погибель,—это широкія врата и путь, а другія узкія—въ жизнь.—Погибель—вѣчная смерть, какъ состояніе наказанія осужденныхъ на судѣ Христовомъ (Филип. 1, 28. Евр. 10, 39. 2 Петр. 3, 7. 16.).—Жизнь—вѣчная бла-

дї. Что҃ оу҃зкаѧ врата҃, и҆ тѣ́сный пу҃ть вводи́й вѫ живо́тъ, и҆ ма́ло и҃хъ е҃сть и҃же wбрѣта́ютъ е҃го҃.

[Зач. кѵ] е҃і. Внемли́те же w҃ лжи́выхъ проро́къ, и҃же при-

14. Какъ тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь, и какъ немногіе находятъ ихъ! Дн. 14, 22 Вт. 5, 32. д

15. Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ 24, 4 д. 1 Іо. 4, 1

женная жизнь въ царствѣ Мессіи—Христа. Широкія врата и пространный путь суть образы грѣховной жизни, которая ведетъ къ духовной вѣчной смерти, и идущихъ по этому пути и этими вратами много, такъ какъ грѣхъ сильно влечетъ людей, нерадящихъ о своемъ спасеніи; тѣсныя же врата и узкій путь суть образы добродѣтельной жизни, ведущей въ жизнь праведную и вѣчную и—мало людей идутъ этимъ путемъ, такъ какъ это путь лишеній и скорбей, искушеній вольныхъ и невольныхъ. «Широкій и пространный, какъ разсуждаю, слова тождезначительныя... и узкій и тѣсный означаютъ не что-либо разное, но слово тѣсный выражаетъ высшую степень узкости, когда путь до того съуженъ, что идущему по нему надобно тѣсниться, т. е. съ обѣихъ сторонъ жаться, потому что опасно всякое уклоненіе и въ правую и въ лѣвую сторону, какъ на мосту, съ котораго въ какую сторону ни поверни, готова принять тебя текущая подъ нимъ вода... Посему кто предположилъ войти въ животъ узкимъ и тѣснымъ путемъ, тотъ долженъ остерегаться всякаго отступленія и совращенія отъ заповѣдей Господнихъ, по писанному: не уклоняйся нина право, нина лѣво: Второз. 17, 11 (Васил. Вел. 5, 330).

15. Лжепророковъ: пророкомъ въ тѣсномъ смыслѣ слова называется тотъ, кто прорекаетъ будущее не по естественному предвѣденію, основанному на знаніи законовъ природы или на соображеніи обстоятельствъ, но по особенному откровенію Божію, и потому предрекаетъ о такихъ предметахъ и обстоятельствахъ или событіяхъ, какія естественному предвѣденію недоступны. Слѣдовательно пророкомъ можетъ быть только чрезвычайный посланникъ Божій, которому Богъ открываетъ будущее. Такъ какъ чрезвычайное посланничество обыкновенно не ограничивалось однимъ откровеніемъ будущаго, такъ какъ чрезвычайный

Ев 11, 27 Дн. 20, 29 Іо 10, 12. ходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же суть волцы хищницы.

Лк 6, 44 16. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли

къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные.

16. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли

посланникъ обыкновенно предназначался быть вообще учителемъ народа, руководителемъ его въ извѣстныхъ обстоятельствахъ: то пророкомъ въ обширномъ смыслѣ назывался посланный Богомъ учитель народный. Лжепророкъ посему есть тотъ, кого не посылалъ Богъ ни предрекать будущее, ни вообще быть учителемъ народнымъ, кто самъ самозванно выдаетъ себя за посланнаго Богомъ пророка, каковыхъ лжепророковъ особенно много было около временъ плѣна Вавилонскаго (Іер. 23, 9 и дал. Іезек. 13, 1 и дал.). Этимъ словомъ означаются здѣсь, по всей вѣроятности, вообще лжеучители, которыхъ тогда было довольно между іудеями, потомъ въ частности—лжеучители христіанскіе, имѣющіе появиться въ самыхъ нѣдрахъ церкви Христовой, отъ которыхъ Господь и предостерегаетъ своихъ послѣдователей (ср. Θеофил.), и наконецъ «тѣ, которые ведя развратную жизнь, прикрываютъ себя личиною добродѣтели, коихъ многіе обыкновенно называютъ льстецами» (Злат.).—Въ овечьей одеждѣ: овца—символъ простоты и кротости. Быть въ овечьей одеждѣ значитъ имѣть внѣшній видъ, личину простоты и кротости, чтобы подъ этой личиной легче и удобнѣе увлекать за собою людей неопытныхъ.—Волки хищные: въ примѣненіи къ лжеучителямъ и льстецамъ, это выраженіе означаетъ людей, которые безъ милосердія и состраданія завлекаютъ въ свое лжеученіе людей и тѣмъ погубляютъ ихъ души, умервщляя ихъ духовно своимъ лжеученіемъ. Образъ взятъ отъ того, какъ еслибы волкъ, чтобы не разогнать своимъ видомъ стадо овецъ, облекся въ шкуру овцы и, незамѣченный простоватыми и довѣрчивыми овцами, похитилъ и растерзалъ нѣкоторыхъ изъ нихъ, а остальное стадо разогналъ.

16-20. Ср. 3, 8. Господь даетъ и средство узнавать таковыхъ лицемѣрныхъ лжеучителей и льстецовъ и отличить ихъ отъ истинныхъ учителей: это—ихъ дѣла,—не самое ученіе, которое для простыхъ и неопытныхъ трудно распознавать и опровергать,

тѣрнїѧ гро́здꙑ, и҆ли҆ ѿ ре́пїѧ смоквы;

17. Та́ко всѧ́ко дре́во до́брое плодꙑ̀ до́брꙑ творитъ: а҆ зло́е дре́во плодꙑ̀ злꙑ̀ творитъ.

18. Не мо́жетъ дре́во до́бро плодꙑ̀ злꙑ̀ творити, ни дре́во зло́ плодꙑ̀ до́брꙑ творити.

19. Всѧ́ко у҆бо̀ дре́во, е҆́же не творитъ плода̀ добра̀, посѣка́ютъ е҆́, и҆ во о҆́гнь вмета́ютъ.

20. Тѣ́мже у҆бо̀ ѿ плодо́въ и҆́хъ познаете и҆́хъ.

[Зач. кг.] 21. Не всѧ́къ глаго́лѧй мѝ: Гд҃и, Гд҃и, внидетъ въ цр҃ствїе нб҃сное, но творѧй во́лю Отца̀ моегѡ̀ нб҃снаго.

съ терновника виноградъ, Лк. 3, 12.
или съ репейника смоквы?

17. Такъ всякое дерево 12, 33. Лк.
доброе приноситъ и плоды 6, 43 д
добрые; а худое дерево приноситъ и плоды худые.

18. Не можетъ дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые.

19. Всякое дерево, не 3, 10 15, 13
приносящее плода добраго, Іо 15, 2. 6
срубаютъ, и бросаютъ въ огонь.

20. И такъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ.

21. Не всякій, говорящій Лк. 6, 46.
Мнѣ: Господи! Господи! 1 Кр. 12, 3.

а ихъ образъ жизни, поведеніе (ср. 24, 24. 12, 33); плодъ —символъ дѣлъ человѣческихъ, какъ растущее дерезо—символъ человѣка или жизни человѣка. О качествѣ дерева судятъ обыкновенно не по стволу его, не по листьямъ, не по цвѣтамъ, а по плодамъ; цвѣты могутъ быть красивые и благоухающіе, листва густая и нѣжная, но—это только украшеніе; по плоду судитъ человѣкъ о качествѣ дерева или растенія; хорошъ плодъ, значитъ дерево хорошо; худъ плодъ, значитъ дерево худо; и на хорошемъ деревѣ не могутъ расти плоды дурные, равно какъ и наоборотъ. На терновникѣ напр. не растетъ виноградъ, или на репейникѣ—смоквы. Точно также отъ лжеучителя нельзя ожидать истинно-христіанскихъ высокихъ добродѣтелей, хотя бы дѣла его и имѣли внѣшній видъ добродѣтели. И какъ дерево, не приносящее добрыхъ плодовъ, идетъ на топку печей, такъ и эти лжеучители подлежатъ адскому огню.

21. Не всякій, говорящій и пр.: Господь безъ иносказанія прямо продолжаетъ рѣчь о томъ, о чемъ доселѣ говорилъ подъ образомъ дерева съ плодами.—Говорящій: Господи, Господи. Іудеи, величая своихъ учителей—равви, или гос-

12, 50. Рм. 2, 13. Як 1, 22. д. ДЕТЪ ѢХ ЦРТВІЄ НБ̃НОЕ: НО ТВОРЯ́Й ВО́ЛЮ О̃ЦА̀ МОЕГѠ̀, ЙЖЕ Е̃СТЬ НА НБ̃СѢ́Х.

войдетъ въ царство небесное, но исполняющій волю Отца Моего небеснаго.

Лк. 13, 25. 1 Кр 13, 2. д. Як 2, 14. 21, 24. Дн 19, 13. Лк. 10, 17. ѲКѢ. МНО́ЗИ РЕКУ́ТЪ МНѢ́ БО О̃НЪ ДЕ́НЬ: ГД̃И, ГД̃И, НЕ ѢХ ТВОЕ́ ЛИ ЙМА̀ ПРРО́ЧЕСТВОВАХОМЪ, Й ТВОЙ́МЪ ЙМЕНЕ́МЪ БЕ́СЫ ЙЗГОНИ́ХОМЪ, Й ТВОЙ́МЪ ЙМЕНЕ́МЪ СИ́ЛЫ МНО́ГИ СОТВОРИ́ХОМЪ;

22. Многіе скажутъ Мнѣ въ тотъ день: Господи! Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили?

подинъ, выражали тѣмъ свое почтеніе къ нимъ, признавая ихъ своими наставниками и руководителями. Церковь, усвоивъ это имя Спасителю, выражаетъ тѣмъ исповѣданіе величія Его лица, какъ Господа по преимуществу (ср. 1 Кор. 12, 3. Филип. 2, 11). Выраженіе: говорящій мнѣ: Господи, Господи—значитъ: признающій Меня своимъ учителемъ, исповѣдующій вѣру въ Меня какъ Господа. Не всякій изъ таковыхъ внидетъ въ царствіе Божіе—въ царство Христово небесное, хотя бы былъ повидимому членомъ Его царства на землѣ или въ церкви; но будетъ участникомъ въ семъ царствѣ только тотъ, кто исповѣдуя Спасителя своимъ Господомъ, вмѣстѣ съ тѣмъ исполняетъ волю Божію, выраженную въ законѣ, т. е. ведетъ жизнь сообразную съ волею Божіею, по Его заповѣдямъ, жизнь добродѣтельную,—приноситъ добрые плоды.

22-23. Въ тотъ день: «тѣмъ днемъ назвалъ (Господь) день суда, какъ извѣстный и ожидаемый» (Зигаб.).—Не отъ Твоего ли имени: чрезъ призываніе Твоего имени, произнося Твое имя, по силѣ Твоего имени (ср. Дѣян. 3, 6. 19, 13).—Пророчествовали: не въ смыслѣ только предреченія будущаго, но—учительства (ср. напр. 1 Кор. 12, 10).—Изгоняли бѣсовъ: вообще исцѣляли одержимыхъ злыми духами (ср. прим. къ 4, 24).—Чудеса творили: производили необыкновенныя, однимъ силамъ человѣческимъ недоступныя, но силою сверхъ-естественною совершаемыя дѣйствія, какъ въ области природы, такъ въ области духа человѣческаго.—Я не зналъ васъ: вы не Мои, вы не были въ общеніи со Мною (ср. Лук. 13, 27).—Дѣлающіе

кг. И тогда̀ и҃сповѣ́мъ и҃мъ, я҆́кѡ никогда́же зна́хъ ва́съ: ѿиди́те ѿ менѐ дѣ́лающіи беззако́нїе.

[Зач. кд] кд. Всѧ́къ у҆́бо, и҃же слы́шитъ словесà мо҆̀ сїà и҃ твори́тъ и҃̀, у҆подо́блю є҆гѡ̀

23. И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, дѣлающіе беззаконіе. Лк. 13, 27. 2 Тм 2, 19. Мѳ. 25, 41. Пс 6, 9.

24. И такъ всякаго, кто слушаетъ слова Мои сіи, и исполняетъ ихъ, уподоблю Лк. 6, 47. д. Іо. 13, 17

щіе беззаконіе: слова псалма 6, 9. Не смотря на то, что они пророчествовали, бѣсовъ изгоняли, многія чудеса творили, Спаситель называетъ ихъ беззаконниками,—то, что Онъ выше выразилъ подъ образомъ дерева съ худыми плодами. «Въ началѣ проповѣди многіе изгоняли бѣсовъ, хотя были между ними недостойные, и демоны обращались въ бѣгство собственно отъ имени Іисуса. Благодать дѣйствуетъ и чрезъ недостойныхъ, такъ какъ мы напр. освящаемся и отъ недостойныхъ священниковъ; и Іуда творилъ чудеса и сыны Скевы» (Ѳеофил., ср. Злат.). «Впрочемъ отъ сихъ чудесъ они никакой для себя не получили пользы, кромѣ большаго наказанія... Ибо вся сія благодать была не что иное, какъ даръ подавшаго оную, а тѣ ничего отъ себя не привнесли; почему справедливо и наказываются, поколику сдѣлались неблагодарными и нечувствительными предъ Тѣмъ, Кто столько ихъ почтилъ, что далъ имъ, хотя и недостойнымъ, благодать чудотворенія» (Злат.). Возможность обладанія таковыми дарами у людей, хотя почитающихся христіанами, но неимѣющихъ свойствъ истинныхъ христіанъ, указываетъ Апостолъ Павелъ, когда говоритъ, что хотя бы кто-либо говорилъ языками человѣческими и ангельскими, имѣлъ даръ пророчества и даръ—горы переставлять, но не имѣетъ любви — существеннаго свойства истиннаго христіанина, то онъ—ничто (1 Кор. 13, 1—2). Таковымъ Господь скажетъ: Я не зналъ васъ,—вы не были истинными христіанами, и нѣтъ вамъ участія въ славномъ царствѣ Моемъ. «Я не любилъ васъ за лукавое сердце ваше и тогда, когда вы именемъ Моимъ творили чудеса. Знаніемъ здѣсь называется любовь» (Ѳеофил.).

Бесѣду свою нагорную Господь оканчиваетъ величествен- 24-27.
нымъ сравненіемъ, которое особенно должно было поразить Его слушателей. Человѣка, который слушаетъ слова Его и

Ср. 22, 19 мѹ́жѹ мѹ́дрѹ, и҆́же созда́ хра́минѹ свою҆ на ка́мени:

кє. И҆ сни́де до́ждь, и҆ прі҆и́до́ша ре́ки, и҆ возвѣ́ѭша
16, 18 Пр. вѣ́три, и҆ нападо́ша на хра́-
12. 7. минѹ тѹ́, и҆ не паде́сѧ: со҆но́вана бо бѣ́ на ка́мени.

кѕ. И҆ всѧ́кїй слы́шай сло-
Рм. 2, 13 Ік веса́ мои҆ сі́и҆ и҆ не твори́
1, 22. и҆́хъ, ѹ҆подо́бится мѹ́жѹ ѹ҆ро́дивѹ, и҆́же созда́ хра́минѹ свою҆ на песцѣ́:

мужу благоразумному, который построилъ домъ свой на камнѣ:

25. И пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и устремились на домъ тотъ, и онъ не упалъ; потому что былъ основанъ на камнѣ.

26. А всякій, кто слушаетъ сіи слова Мои, и не исполняетъ ихъ, уподобится человѣку безразсудному, который построилъ домъ свой на пескѣ.

исполняетъ ихъ, т. е. ведетъ жизнь, сообразную съ Его ученіемъ, Онъ уподобляетъ человѣку, строющему домъ свой на камнѣ; а кто только слушаетъ, но не исполняетъ,—строющему домъ свой на пескѣ. Палестина въ большей части своей—страна гористая и холмистая, и какъ другія подобныя мѣстности подвержена внезапнымъ, стремительнымъ и проливнымъ дождямъ съ сильными бурями. Горныя рѣчки, потоки и ручьи, которые обыкновенно стояли сухими въ продолженіе бездождія, вдругъ наполнялись водою и стремительно низвергались на равнины и долины. При стремительности своей они увлекали все за собою, что попадалось имъ на пути. Цѣлыя зданія, которыя лежали на пути ихъ теченія, не могли иногда противостоять стремительности напора, особенно если они не твердо были построены, стояли напр. на песчаномъ грунтѣ; они тряслись въ самомъ основаніи, подмытые падали и разносились всепоглощающей волной. Скалъ и камней было много въ Палестинѣ и—конечно на нихъ безопаснѣе было строить домъ, что и дѣлали болѣе благоразумные люди. Это сравненіе должно было сильно поразить іудея. Такъ бури искушеній и бѣдствій внезапно и постоянно грозятъ спокойствію душевному (и духовному). Когда мы считаемъ себя въ безопасности, вдругъ можетъ разразиться надъ нами гроза бѣдствій; въ одинъ мигъ здоровье, счастье, богатство, спокойствіе душевное—все можетъ погибнуть. Кто

кз. И снѝде дождь, и пріи́ндо́ша рѣ́ки, и возвѣ́ша вѣ́три, и ѡпро́шасѧ храми́нѣ то́й, и паде́сѧ: и бѣ разрѹ́шéніе е҆гѡ́ вели́е.

кѳ. И бы́сть е҆гда́ сконча́ Іи҃съ слове́сà сі́и, дивлѧ́хѹсѧ наро́ди ѡ҆ ѹ҆чéніи е҆гѡ́:

кѯ. Бѣ́ бо ѹ҆чà и҃хъ ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆мы́й, и не ꙗ҆́кѡ кни́жницы (и҃ фарі҃се́є).

27. И пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и налегли на домъ тотъ; и онъ упалъ, и было паденіе его великое. Із 13, 11 13

28. И когда Іисусъ окончилъ слова сіи; народъ дивился ученію Его: Мр 1, 22. Лк 4, 32 Мѳ 22, 33

29. Ибо Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и Фарисеи. 21, 23. Іо 7, 46.

можетъ быть спокоенъ и счастливъ при такомъ положеніи дѣлъ земныхъ? Тотъ, кто со Христомъ и во Христѣ. Живущіе по слову и закону Христову могутъ считать себя безопасными отъ бурь бѣдъ и искушеній, и, обладая вѣрою и любовію, не боятся таковыхъ; еслибы ихъ и постигли бѣдствія, они пребудутъ тверды, перенесутъ испытанія, тѣмъ болѣе, что Господь не попуститъ имъ испытанія сверхъ силы ихъ (1 Кор. 10, 13) Но не исполняющій заповѣдей Христовыхъ не устоитъ; если поднимутся подобныя бури, у него нѣтъ силы противиться имъ. Чаще всего онъ впадаетъ въ отчаяніе и—тогда паденіе его бываетъ великое.

28-29. Народъ дивился ученію: дивятся, когда видятъ или слышатъ неожиданное, новое и особенное. Все это было для народа въ ученіи Христовомъ. Было еще болѣе: Онъ училъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и Фарисеи,—эти ученые представители народа. По большей части ихъ ученіе состояло въ мелочахъ, въ безполезныхъ словоизвитіяхъ и словопрѣніяхъ. Ученіе Христово было просто, важно и возвышенно, какъ подобаетъ быть божественному ученію. Онъ имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, и слѣдовательно могъ говорить такъ, какъ не могъ говорить ни одинъ изъ людей. И пророки говорили, какъ власть имѣющіе, но у Христа эта власть основывалась не на вдохновеніи только, какъ у пророковъ, но на Его собственномъ божественномъ достоинствѣ, какъ истиннаго законодателя и Господа закона.

ГЛАВА 8.

ИСЦѢЛЕНІЕ ПРОКАЖЕННАГО (1—4), РАБА СОТНИКА (5—13), ТЕЩИ СИМОНОВОЙ И ДРУГИХЪ БОЛЬНЫХЪ (14—17). ОТВѢТЫ КНИЖНИКУ И УЧЕНИКУ (18—22). УСМИРЕНІЕ БУРИ (23—27). ПРЕБЫВАНІЕ ВЪ СТРАНѢ ГЕРГЕСИНСКОЙ (28—34).

з, 1.	а. Сшéдшꙋ же ємꙋ сѣ горы̀, вѣ слѣдѣ є́гѡ̀ ѝдмо́ хꙋ нарóди мнóзи:	1. Когда же сошелъ Онъ съ горы; за Нимъ послѣдовало множество народа.

1-2. Прокаженный: изъ всѣхъ болѣзней на востокѣ, о какихъ упоминается въ Библіи, проказа—самая отвратительная и страшная болѣзнь. Обнаруживается она на тѣлѣ первоначально пятнами, подобными пятнамъ лишайнымъ. Таковыя пятна появляются постепенно: сначала, по большей части, на лицѣ около носа и глазъ, потомъ, мало по малу, распространяются и на другія части тѣла, и наконецъ все тѣло покрывается струпьями. Три рода проказы, различающіеся цвѣтомъ пятенъ и струпьевъ: проказа бѣлая, красная и черная. Общія обнаруженія ея, кромѣ пятенъ и струпьевъ: лицо распухаетъ, носъ высыхаетъ и заостряется, обоняніе пропадаетъ, глаза дѣлаются слезо-точивыми, роговая оболочка ихъ тускнѣетъ, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ; далѣе, кожа дѣлается бугроватой, сѣровато-бѣлой, безчувственной, растрескивается, образуются дурнокачественныя язвы; десны напухаютъ и изъ распухшаго обезображеннаго рта течетъ зловонная слюна. Эта язва, повидимому, только внѣшняя, на самомъ дѣлѣ глубоко проникаетъ въ кости, ихъ мозгъ и составы тѣлесные. Есть основанія думать, что у дѣтей проказа остается иногда скрытною въ организмѣ до извѣстнаго возраста (какъ у насъ золотуха), пока пятна на кожѣ не покажутъ, что она дѣйствуетъ въ организмѣ. Прокаженный отъ рожденія можетъ 30, 40, 50 лѣтъ влачить бѣдственную жизнь свою, медленными шагами приближаясь къ разрушенію. Составы, руки, ноги, теряютъ способность свободнаго движенія, тѣло совершенно дряхлѣетъ, принимаетъ отвратительный видъ. Иногда язва начинается съ оконечностей; у несчастнаго постепенно отпа-

в. И сѐ, прокажѐнъ пришéдъ кланя́шесѧ ємꙋ, глаго́ля: Гдⷭи, а́ще хо́щеши, мо́жеши мѧ ѡчи́стити.

г. И простéръ рꙋкꙋ Іи҃съ, коснꙋ́сѧ ємꙋ, глаго́ля: хощꙋ, ѡчи́стисѧ. и а́кїе ѡчи́стисѧ ємꙋ прока́за.

д. И глаго́ла ємꙋ Іи҃съ:

2. И вотъ, подошелъ прокаженный, и, кланяясь Ему, сказалъ: Господи! если хочешь, можешь меня очистить. Мр 1, 40. д Лк 5, 12 д л 13 гл

3. Іисусъ, простерши руку, коснулся его, и сказалъ: хочу, очистись. И онъ тотчасъ очистился отъ проказы.

4. И говоритъ ему Іисусъ:

даютъ ногти, пальцы, составы рукъ и ногъ, доколѣ болѣзнь, поразивъ существенныя жизненныя части организма, не прекращаетъ жалкаго существованія несчастнаго. Болѣзнь эта имѣетъ заразительный характеръ и наслѣдственна до третьяго и четвертаго рода. Моисей далъ точныя и подробныя наставленія относительно этой болѣзни и больныхъ ею (Лев. 13). Въ избѣжаніе заразительности, больныхъ проказою удаляли отъ сообщества другихъ; священникъ долженъ былъ изслѣдовать болѣзнь и дѣлать нужныя распоряженія.—Поклонясь Ему: въ знакъ своего благоговѣнія къ Нему и выражая свое смиреніе, просьбу и надежду, сказалъ: если хочешь... Это выраженіе великой вѣры въ Іисуса, какъ чудотворца, исповѣданіе того, что исцѣленіе совершенно зависитъ отъ воли Іисуса (ср. Злат., Ѳеофил.). Такъ и всякій христіанинъ долженъ имѣть увѣренность, что въ волѣ Господа спасти его.—Очистить: отъ струпьевъ, т. е. совершенно исцѣлить отъ болѣзни.

Коснулся его: прикоснувшійся къ прокаженному, по закону Моисееву, самъ считался нечистымъ (Лев. 13, 3). Прикоснувшись къ прокаженному Господь показалъ, что Онъ не связанъ закономъ, но что Онъ напротивъ Господь его, что для чистаго нѣтъ ничего нечистаго (Ѳеофил.), что Онъ не только хочетъ исцѣлить прокаженнаго, но уже исцѣлилъ (тотчасъ) и прикасается къ нему, какъ бы къ чистому.—Хочу: это показываетъ, что въ Его волѣ исцѣлить, что Онъ полновластный Господь всякихъ болѣзней, что онъ собственною божественною силою исцѣляетъ ихъ. 3.

Никому не сказывай: приказаніе это имѣло силу вѣроятно только до того времени, пока исцѣленный не испол- 4.

9, 30. Лк. 17, 14. Лв. 14, 2 д

видь, никомуже повѣждь: но шедъ покажисѧ іереови, и принеси даръ, егоже повелѣ въ законѣ Моусеи, во свидѣтельство имъ.

смотри, никому не сказывай; но пойди, покажи себя священнику, и принеси даръ, какой повелѣлъ Моусей, во свидѣтельство имъ.

нилъ требованій закона для очищеннаго отъ проказы; онъ долженъ былъ п р е ж д е в с е г о, не разглашая о своемъ исцѣленіи, отправиться въ Іерусалимъ къ священнику — исполнить законное. Или же: «Христосъ для того прокаженному повелѣлъ никому не сказывать, дабы чрезъ сіе предотвратить отъ тщеславія и любочестія» (З л а т. и Ѳ е о ф и л.), или по смиренію своему, во исполненіе пророчества (ср. 12, 16 и прим.). Можетъ быть также, что Господь при семъ не хотѣлъ, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно раздражались мечтательныя представленія народа о царствѣ Мессіи, доколѣ не выяснятся и не распространятся въ народѣ болѣе здравыя понятія о семъ царствѣ. П о к а ж и с е б я с в я щ е н н и к у, который по закону долженъ былъ о свидѣтельствовать проказу и дѣлать соотвѣтственныя ряспоряженія (Лев. 13, 14 и д.).—П р и н е с и д а р ъ, к а к о й п о в е л ѣ л ъ М о и с е й: даръ этотъ отъ исцѣленнаго отъ проказы состоялъ изъ двухъ живыхъ птицъ,—изъ коихъ одну закалали, а другую пускали въ поле,—и изъ двухъ агнцевъ однолѣтнихъ безъ порока и таковой же агницы, или же, если освободившійся отъ проказы бѣденъ, изъ одного агнца и двухъ горлицъ или двухъ молодыхъ голубей. Обрядъ очищенія подробно описанъ въ 14 главѣ книги Левитъ.—В о с в и д ѣ т е л ь с т в о и м ъ: свидѣтельство священника было необходимо для того, чтобы исцѣленный могъ быть принятъ въ общество и пользоваться всѣми правами и общественными и религіозными. Какъ скоро это было сдѣлано, чудо исцѣленія было доказано предъ всѣмъ народомъ; какъ скоро священникъ призналъ его исцѣленнымъ, народъ могъ свидѣтельствовать, что онъ чудесно былъ исцѣленъ Іисусомъ Христомъ, и для народа признаніе священника было свидѣтельствомъ, что болѣзнь дѣйствительно исцѣлена.—В о с в и д ѣ т е л ь с т в о и м ъ—и въ томъ смыслѣ, что Господь не разрушаетъ закона, но исполняетъ оный (З л а т., Ѳ е о ф и л., Евѳ. Зигаб.): «когда Меня станутъ обвинять какъ на-

ε. Вшéдшꙋ же ємꙋ въ Капернаꙋмъ, приступи́ къ немꙋ сотникъ молꙗ є́го,

ѕ. И глаго́ла: Гди, отро́къ мо́й лежи́тъ въ домꙋ разслáбленъ, лю́тѣ страждá.

з. И глаго́ла ємꙋ Іи́съ: а́зъ пришéдъ и́сцѣлю є́го.

5. Когда же вошелъ Иисусъ въ Капернаумъ; къ Нему подошелъ сотникъ, и просилъ Его: Лк. 7, 1—10 Ю. 4, 46 д

6. Господи! слуга мой лежитъ дома въ разслабленіи, и жестоко страдаетъ.

7. Іисусъ говоритъ ему: Я прійду, и исцѣлю его.

рушителя закона, ты будешь свидѣтельствовать противъ сего, потому что приказываю тебѣ принести, что предписывается закономъ» (Ѳеофил.).

5. Капернаумъ: ср. прим. къ 4, 13.—Сотникъ: начальникъ сотни солдатъ римскаго гарнизона, каковые гарнизоны стояли стражею въ городахъ Іудеи, подвластной тогда Римлянамъ. Онъ былъ язычникъ по рожденію (ср. ст. 10), но вѣроятно внутренно былъ расположенъ къ іудейству и іудеямъ (ср. Лук. 7, 3 и дал.), почему и обращалъ особенное вниманіе на необычайныя дѣла Іисусовы и расположенъ былъ къ вѣрѣ въ Него, съ каковою вѣрою онъ и обратился ко Христу, прося объ исцѣленіи раба своего.

6. Лежитъ въ разслабленіи: ср. прим. къ 4, 24. Родъ разслабленія не обозначенъ. Кажется, болѣзнь была очень сильна, можетъ быть одна изъ тѣхъ каталепсій, обычныхъ въ жаркихъ странахъ, съ сильными спазмами, которыя, являясь вдругъ, угрожаютъ жизни опасностію (жестоко страдаетъ). «Сотникъ не принесъ слуги на одрѣ, вѣруя, что Христосъ можетъ исцѣлить его и заочно» (Ѳеофил.).

7. Я прійду и исцѣлю его: Господь видѣлъ вѣру сотника, хотя она прямо и не выказана имъ, а потому, и для обнаруженія сей его внутренней вѣры, такъ рѣшительно выразилъ намѣреніе исцѣлить слугу. Въ другихъ случаяхъ Онъ требовалъ предварительно исцѣленію исповѣданія вѣры; здѣсь Онъ уже видѣлъ ее, и готовностію исполнить просьбу сотника еще болѣе вызвалъ исповѣданіе этой вѣры его.

Лк 7, 6 д. Ѳ. И ѿвѣщавъ сотникъ, рече (ємѹ): Гди, нѣсмь достоинъ, да подъ кровъ мою
Пс. 106, 29 внидеши, но токмо рцы словo, и исцѣлѣетъ отрокъ мой.

Лк. 7, 8, Д. Ибо азъ человѣкъ есмь подъ властїю, имый подъ собою воины: и глаголю семѹ: иди, и идетъ. и другомѹ: пріиди, и приходитъ. и рабѹ моемѹ: сотвори сіе, и сотворитъ.

8. Сотникъ же, отвѣтствуя, сказалъ: Господи! я недостоинъ, чтобы Ты вошелъ подъ кровъ мой; но скажи только слово, и выздоровѣетъ слуга мой.

9. Ибо я и подвластный человѣкъ; но, имѣя у себя въ подчиненіи воиновъ, говорю одному: пойди, и идетъ, и другому: прійди, и приходитъ; и слугѣ моему: сдѣлай то, и дѣлаетъ.

8. Я не достоинъ,... скажи только слово: первое выраженіе обнаруживаетъ великое смиреніе сотника и показываетъ, что онъ сознавалъ свою духовную бѣдность—и какъ человѣкъ, и какъ язычникъ. Это сознаніе раскрыло предъ нимъ неизмѣримое разстояніе между нимъ и Іисусомъ и недостоинство его—принять Сына Божія въ домъ свой. Выраженіе: скажи только слово—указываетъ въ сотникѣ твердую вѣру въ Господа какъ чудотворца, для котораго довольно произнести одно слово, чтобы сдѣлалось такъ, какъ Ему угодно.

9. Подвластный человѣкъ и пр.: «отъ собственной подвластности показываетъ, что и однимъ словомъ (Іисусъ) можетъ» (исцѣлить слугу) (Зигаб.). Сотникъ полагаетъ, что если онъ, точно исполняя распоряженія начальства, и самъ распоряжается подвластными себѣ по своей волѣ, и они не могутъ не слушаться его распоряженій: то тѣмъ болѣе Іисусу, всесильному чудотворцу, стоитъ только сказать слово и—болѣзнь должна повиноваться ему, должна оставить его слугу. Древніе Римляне и Греки не рѣдко олицетворяли болѣзни (а равно и смерть), считая ихъ какъ бы живыми существами, вселяющимися въ человѣка и производящими такое или другое разстройство въ организмѣ. Можетъ быть и сотникъ такъ представлялъ и думалъ, что одному слову Господа Іисуса должна подчинится болѣзнь его слуги и отойти отъ него (ср. Злат. и Ѳеофил.).

і. Слы́шавъ же Ї҃съ, оу҃ди-
ви́сѧ, и̑ рече́ гра҃дѣ́щымъ по
не́мъ: а҃мі́нь гл҃го́лю ва́мъ:
ни во Ї҃и́лѣ толи́ки вѣ́ры
ѡ҃брѣ́то́хъ.

ії. Гл҃го́лю же ва́мъ: ѩ҃ко
мно́зи ѿ восто́къ и̑ за҃па́дъ
прі҃и́дѹ́тъ, и̑ возля́гѹ́тъ, со

10. Услышавъ сіе, Іисусъ Лк. 7 9.
удивился, и сказалъ идущимъ за Нимъ: истинно говорю вамъ, и въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры. Мр 6, 6.

11. Говорю же вамъ, что Лк 13, 28 д
многіе придутъ съ востока Мл 1, 11
и запада, и возлягутъ съ Вр 4, 37

И въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры: 10.
Израиль—имя, данное патріарху Іакову богоборцу (Быт. 32, 28—29). Отъ него іудеи или евреи назывались Израильтянами, или просто Израилемъ, и носили это имя до временъ раздѣленія царства іудейскаго на два, послѣ Соломона; съ тѣхъ поръ Израильтянами стали называться по преимуществу 10-ть отдѣлившихся колѣнъ, вѣроятно потому, что они составляли большую часть еврейскаго народа. Послѣ плѣна Вавилонскаго это названіе опять усвояемо было всѣмъ евреямъ безъ различія (ср. 10, 6. Дѣян. 7, 42. Евр. 8, 8). Смыслъ изреченія: Я не нашелъ примѣра такой вѣры даже между іудеями, «которые имѣли свидѣтельства писаній о Мнѣ» (Ѳеоѳ. Зигаб.).

Многіе придутъ съ востока и запада: Господь 11.
воспользовался этимъ случаемъ, чтобы провозгласить всеобщность новоустрояемаго царства своего, вопреки предразсудкамъ іудеевъ, полагавшихъ, что царство Мессіи откроется собственно только для нихъ и тѣхъ изъ язычниковъ, которые примутъ ихъ религію, тогда какъ всѣ остальные будутъ осуждены и порабощены имъ, евреямъ. Господь говоритъ, что многіе изъ язычниковъ будутъ приняты въ царство Мессіи. Съ востока и запада: изъ отдаленныхъ странъ всего свѣта, такъ какъ востокъ и западъ, по библейскому словоупотребленію, означаетъ цѣлый свѣтъ съ отдаленными его странами (Ис. 45, 6. Мал. 1, 11).—И возлягутъ съ Авраамомъ и пр.: царство небесное представляется подъ образомъ пира, на которомъ древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали; представляется, что на такомъ пирѣ язычники будутъ возлежать вмѣстѣ съ патріархами еврейскаго народа. У іудеевъ—современниковъ Господа было такое чув-

Аврамомъ, и Исаакомъ, и Іаковомъ во царствіи небесномъ:

12. А сыны царства извержены будутъ во тму внѣшнюю; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ.

13. И сказалъ Іисусъ сот-

Авраа́момъ, и̑ Іса́акомъ, и̑ Іа́кѡвомъ во ца́рствіи не́бе́сѣмъ:

21,43 13,38. 22,13.25,30. 13, 12.

вї. Сы́нове же ца́рствія и̑згна́ни бу́дутъ во тму́ кромѣ́шнюю: тамъ бу́детъ пла́чь и̑ скре́жетъ зубо́въ.

гї. И̑ рече́ Іи̑съ со́тнику́:

ственное представленіе о царствѣ Мессіи. Іисусъ Христосъ безъ сомнѣнія не раздѣлялъ этого представленія съ своими современниками въ его чувственномъ видѣ и смыслѣ, но пользовался имъ, какъ образомъ или символомъ для изображенія высокой духовной идеи объ этомъ царствѣ (ср. 26, 29. Лук. 13, 28. 14, 15. ср. Мѳ. 22, 30. Апок. 19, 9. 1 Кор. 15, 50). Смыслъ этого образнаго изреченія тотъ, что многіе имѣющіе увѣровать во Христа изъ язычниковъ достигнутъ спасенія и блаженства въ царствѣ Мессіи, въ общеніи съ патріархами и святыми народа еврейскаго.

12. Сыны царства: іудеи, поколику они, какъ избранный народъ, народъ завѣта, имѣли преимущественное предъ язычниками право на участіе въ царствѣ Мессіи (ср. Іоан. 4, 22. Рим. 9, 4. 5. 11, 16 и дал.).—Извержены будутъ во тьму внѣшнюю и пр.: образъ будущихъ мученій для тѣхъ, кто не удостоится получить блаженство въ царствѣ Христовомъ. Образъ взятъ отъ того же образа пира или вечери, какъ они происходятъ на востокѣ особенно въ холодные вечера. Холодъ и темнота окружающая—противоположность свѣтлой и теплой комнатѣ, гдѣ происходила вечеря. Гостей чѣмъ-либо виновныхъ выводили изъ комнаты вечери и заставляли оставаться въ темнотѣ и на холодѣ въ то время, когда другіе въ теплѣ и свѣтѣ веселились, что̀ для первыхъ, конечно, было крайне непріятно; представляется, что они плачутъ и скрежещутъ зубами отъ досады и холода. Эта тьма кромѣшная или внѣшняя, т. е. находящаяся внѣ (кромѣ) комнаты пира, плачь и скрежетъ зубовный лишившихся веселія этого пира, и представляются образомъ вѣчныхъ мукъ грѣшниковъ во адѣ.

13. И выздоровѣлъ слуга его въ тотъ часъ: въ который Господь изрекъ слова сіи слуга выздоровѣлъ, и имен-

ѝдѝ, ѝ ꙗ҃коже вѣ́ровалѧ є́сѝ, бу́ди тебѣ́: ѝ ѝсцѣлѣ́ сто́рокѧ є́гѡ̀ вѫ то́й ча́сѫ.

[Зач. кѕ] ѳ҃. Ѝ прише́дъ Ї҃сусъ вѫ до́мѫ Петро́вѫ, ви́дѣ тѣ́щꙋ є́гѡ̀ лежа́щꙋ ѝ сѫ́гнемѫ жегомꙋ́.

ѳ҃ѳ. Ѝ прикосну́сѧ рꙋ́цѣ є́ѧ̀, ѝ ѡ҆ста́ви ю҆ сѫ́гнь: ѝ воста̀, ѝ слꙋ́жа́ше є́мꙋ.

ѳ҃ѳ. По́здѣ же бы́вшꙋ, приведо́ша кѫ немꙋ́ бѣ́сны мно́ги: ѝ ѝзгна̀ дꙋ́хи сло́вомѫ, ѝ всѧ̀ болѧ́щыѧ ѝсцѣлѝ:

ннику: иди, и, какъ ты вѣ- Мр 9, 22. 29. Лк
ровалъ, да будетъ тебѣ. И 7, 10. Іо 4,
выздоровѣлъ слуга его въ 52.
тотъ часъ.

14. Пришедши въ домъ Мр 1, 29 д
Петровъ, Іисусъ увидѣлъ те- Лк. 4, 38
щу его, лежащую въ горячкѣ. 1 Кр 9, 5

15. И коснулся руки ея, и Мр 1, 25 Мр 1, 31
горячка оставила ее. И она Лк 4, 39 Іо
встала, и служила имъ. 12, 2.

16. Когда же насталъ ве- Мр 1, 32 34
черъ; къ Нему привели мно- Лк 4, 40
гихъ бѣсноватыхъ, и Онъ изгналъ духовъ словомъ, и исцѣлилъ всѣхъ больныхъ;

но отъ вдали произнесенныхъ Іисусомъ Христомъ словъ, имѣющихъ въ себѣ божественную творческую силу.

Домъ Петровъ: Петръ былъ родомъ изъ Виѳсаиды **14-15.**
Галилейской (Іоан. 1, 44), но въ Капернаумъ вѣроятно переселился и имѣлъ тамъ свой домъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Андреемъ.—Тещу его: и изъ посланія къ Коринѳянамъ видно, что Апостолъ Петръ находился въ супружествѣ (1 Корин. 9, 5). Такъ, супружество не было помѣхою проходить самое высшее служеніе въ церкви, служеніе Апостольское (ср. Ѳеофил). И служила имъ: при столѣ. Ср. Іоан. 12, 2. Лк. 10, 40.

Молва о чудесахъ Іисуса Христа привлекла къ Нему мно- **16-17.**
жество народа, и вечеромъ къ Нему принесли множество больныхъ. Онъ исцѣлилъ ихъ однимъ словомъ, что̀ показываетъ и Его благость и Его божественное посланничество.—Бѣсноватыхъ: см. прим. къ 4, 24.—Да сбудется реченное и пр.: это изгнаніе бѣсовъ и чудотворныя исцѣленія, равно какъ и другія подобныя, были давно еще предсказаны Богомъ чрезъ пророка Исаію. Мѣсто приведено изъ 53-й главы его книги (ст. 4). Въ сей главѣ пророкъ Исаія съ ясностію очевидца — Евангелиста изображаетъ искупительныя страданія Мессіи за родъ человѣческій. Въ своей смерти Мессія взялъ на себя грѣхи всѣхъ людей и какъ слѣдствія грѣ-

12, 17 д
Ис 53, 4
1 Пт. 2, 24.
Мр. 1, 45.
Мр. 4, 35.
Лк 8, 22
Лк 9, 57 д

ѕ҃і. Да сбу́детсѧ рече́нное Ѵса́ІемъѴ про́комъ, глаго́лю-щимъ: то́й неду́ги на́шѧ прі́ѧтъ, и̂ болѣ́зни понесе́.

ѱ҃і. Ви́дѣвъ же І҃съ мно́-ги наро́ды о҃крестъ себе́, по-ве́лѣ (оу҃чн҃ко́мъ) и̂тѝ на о҃нъ-полъ.

ѱ҃і. И̂ приступи́въ е҆ди́нъ кни́жникъ, ре́че е҆мꙋ́: оу҃чи́телю,

17. Да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: Онъ взялъ на себя наши немощи, и понесъ болѣзни.

18. Увидѣвъ же Іисусъ вокругъ Себя множество народа, велѣлъ отплыть на другую сторону.

19. Тогда одинъ книжникъ, подошедши, сказалъ

ховъ—всѣ немощи и болѣзни людей, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ Правдѣ Божіей за грѣхи всѣхъ людей. Евангелистъ же въ словахъ пророка открываетъ сверхъ сего еще и тотъ смыслъ, что Мессія — Іисусъ, врачуя больныхъ и немощныхъ, тѣмъ самымъ снималъ съ нихъ болѣзни и немощи и бралъ ихъ какъ бы на свои рамена. Слово, переведенное словомъ —немощи, у Исаіи и Евангелиста означаетъ собственно болѣзни тѣлесныя. Взять эти немощи означаетъ собственно снять ихъ съ немоществующихъ, уничтожить ихъ, что̀ Господь и исполнилъ своими чудотвореніями, врачуя всякія болѣзни. Слово, переведенное словомъ —болѣзни, означаетъ собственно болѣзни—мученія духа. Понести эти болѣзни значитъ облегчить эти страданія, уничтожить ихъ, успокоивъ и умиротворивъ душу, что̀ содѣлалъ Господь своимъ ученіемъ, своими заповѣдями, своимъ примѣромъ и своимъ вообще всемогущимъ вліяніемъ на души людей.

18. На другую сторону: отъ Капернаума, лежавшаго на западной сторонѣ Геннисаретскаго озера, слѣдовательно на восточную сторону. Онъ хотѣлъ, какъ видно, удалиться отъ множества народа въ уединенное мѣсто, можетъ быть для молитвы, какъ Онъ имѣлъ это въ обычаѣ (ср. Мр. 1, 35), «или для того, чтобы научить насъ скромности, укротить іудейскую зависть и убѣдить насъ ничего не дѣлать изъ тщеславія» (Злат.).

19. Книжникъ: (см. прим. къ 5, 20). Одинъ—нѣкто изъ книжниковъ.—Я пойду за Тобою и пр.: буду Твоимъ ученикомъ въ ближайшемъ, тѣсномъ значеніи слова (ср. 4, 19—

ѝдꙋ по тебѣ, ѧможе ѧще ѝдеши.

к. Гл҃го́ла ем҃ Ї҃с҃ъ: лиси҆ и҃мꙋтъ, и҆ пт҃ицы нбныѧ гнѣзда: сн҃ъ же чело-

Ему: Учитель! я пойду за Тобою, куда бы Ты ни пошелъ.

20. И говоритъ ему Іисусъ: лисицы имѣютъ норы и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ 16, 13 26, 64

22). Можетъ быть онъ былъ однимъ изъ учениковъ Христовыхъ въ обширномъ смыслѣ слова, одинъ изъ Его послѣдователей, на что, повидимому, указываютъ слова слѣдующаго стиха: другой изъ учениковъ Его. Какъ ни превратны были взгляды и нравы книжниковъ и фарисеевъ, но были, какъ видно, между ними и люди съ добрыми чувствами, которые удивлялись ученію и дѣйствіямъ Господа, искренно привязывались къ Нему и желали быть Его учениками; но—можетъ быть—въ душѣ ихъ крылись иногда и корыстныя побужденія слѣдовать за Господомъ (ср. Злат. и Ѳеофил.), почему Господь и отклонялъ ихъ отъ сего, какъ отклонилъ и упоминаемаго здѣсь книжника.

Сынъ человѣческій: смиренное названіе, которымъ особенно любилъ именовать себя Господь. Сынъ человѣческій значитъ тоже, что человѣкъ вообще (Пс. 8, 5. Іезек. 2, 1. 3. 3, 1. 3. и др.). Могущій разумѣть впрочемъ могъ видѣть въ этомъ наименованіи нѣчто высшее, чѣмъ просто — человѣкъ, нѣчто славное и великое, именно—достоинство и величіе Мессіи. Это названіе заимствовано собственно изъ книги пророка Даніила, гдѣ изображается видѣніе, бывшее этому пророку (7, 13), какъ на облакахъ небесныхъ шелъ подобный сыну человѣческому и пришелъ предъ Вѣчнаго, и дана была ему и честь и власть и царство, и всѣ народы, племена, и поколѣнія стали служить Ему; владычество Его владычество вѣчное, которое не прейдетъ и царство Его не исчезнетъ. Очевидно изъ этого описанія, что въ немъ изображается Мессія, которому дано царство и владычество вѣчное отъ Бога. Въ пророчествѣ Мессія названъ не прямо Сыномъ человѣческимъ, но подобнымъ Сыну человѣческому. И о Христѣ Апостолъ говоритъ, что онъ, будучи образомъ Божіимъ, сдѣлался подобнымъ человѣкамъ и пови- 20.

2 Кр 8, 9. кѣ́ческій не и́мать гдѣ́ главы̀ подклони́ти.

Лк 9, 59 д. 3 Цр 19, 20. кα. Дрⷩгі́й же ѿ оученикъ є́гѡ̀ речѐ є́мⷧ: Гⷭ́и, повели́ ми пре́жде и́тѝ, и̂ погрестѝ ѻ́ц̑а̀ моего̀.

1 Тм 5, 6 кв. Їис̑ъ же речѐ є́мⷧ: грядѝ по мнѣ́, и̂ ѡ̑ста́ви

человѣческій не имѣетъ, гдѣ приклонить голову.

21. Другой же изъ учениковъ Его сказалъ Ему: Господи! позволь мнѣ прежде пойти, и похоронить отца моего.

22. Но Іисусъ сказалъ ему: иди за Мною, и пре-

ду сталъ какъ человѣкъ (Филип. 2, 7): ибо, хотя Онъ былъ истиннымъ человѣкомъ, но не какъ обыкновенный человѣкъ, отличался отъ всѣхъ людей, поелику не имѣлъ грѣха. Такимъ образомъ названіе—Сынъ человѣческій означаетъ Мессію. Господь особенно любилъ Себя называть такъ, можетъ быть, для того, чтобы показать свое братство съ людьми, свою особенную близость къ нимъ. Какъ названіе—Сынъ Божій въ приложеніи къ Іисусу Христу означаетъ Его единство съ Богомъ Отцемъ, такъ и названіе—Сынъ человѣческій означаетъ единство Его съ людьми по человѣческой природѣ, и Онъ, обращаясь среди людей, посему часто именуетъ Себя такъ.—Не имѣетъ, гдѣ голову приклонить: не имѣетъ мѣста, которое бы могъ назвать своимъ собственнымъ, хотя какъ Богъ всѣмъ обладаетъ. Указываетъ вѣроятно на образъ своей жизни страннической, такъ какъ ради проповѣди Онъ постоянно перемѣнялъ мѣста.

21. Изъ учениковъ: въ обширномъ смыслѣ слова.—Прежде, чѣмъ послѣдую за Тобою неотступно и постоянно, т. е. прежде, чѣмъ сдѣлаюсь постояннымъ неразлучнымъ съ Тобою, ученикомъ Твоимъ.—Похоронить отца: у евреевъ было въ обычаѣ хоронить мертвыхъ въ самый день смерти (Дѣян. 5, 6 и дал.) и было священною обязанностію для дѣтей находиться при похоронахъ своихъ родителей (Быт. 25, 9. Тов. 4, 3).

22. Иди за Мной: будь Моимъ ученикомъ (4, 19—22). Предоставь мертвымъ и пр.: два раза употребленное слово мертвый имѣетъ два разныхъ значенія: на первомъ мѣстѣ поставленое означаетъ мертвыхъ духовно, на второмъ—мертвыхъ въ собственномъ смыслѣ, тѣлесно умершихъ. Іуден

мёртвыхъ погребсти своя мертвецы.

доставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ. Еф 2, 1 д Ап. 3, 1.

употребляли слово мертвый въ приложеніи къ человѣку, который безразлично относится къ какому-либо предмету, или лучше, на котораго извѣстный предметъ не имѣлъ вліянія. Такъ, быть мертвымъ для міра, для закона (Римл. 7, 4), для грѣха (Римл. 6, 11) означаетъ, что міръ, законъ, грѣхъ, не имѣютъ вліянія на человѣка, не имѣютъ власти надъ нимъ, что онъ свободенъ въ отношеніи къ нимъ, дѣйствуетъ такъ, какъ будто бы ихъ не было. Трупъ въ могилѣ не чувствителенъ ни къ радостямъ, ни къ горестямъ житейскимъ. Такъ бываютъ люди мертвые и для религіи, не понимая ни красоты, ни блага, ни истины ея, будучи глухи къ голосу ея; мертвые религіозно или духовно —тѣ, въ которыхъ нѣтъ религіи; въ этомъ смыслѣ мертвыми называются и грѣшники, въ которыхъ религія не дѣйственна; «душа во злѣ сущая мертва» (Ориг.). Таковы были и тѣ, о которыхъ говоритъ здѣсь Спаситель. Оставьмертвыхъ, которые глухи къ Моему слову, къ Моему дѣлу, которые не понимаютъ и не разумѣютъ его, и которые мертвы по грѣхамъ своимъ (Еф. 2, 1), предоставь имъ хоронить своихъ мертвецовъ; а ты, внявшій слову жизни, Мною проповѣдываемому, иди за Мной, будь Моимъ ученикомъ. Господь хотѣлъ симъ, повидимому, не совсѣмъ понятнымъ запрещеніемъ отдать послѣдній долгъ умершему отцу,—или испытать характеръ и преданность Себѣ этого ученика, такъ какъ истинная любовь ко Христу должна оставить ради Него и родныхъ и друзей (10, 37. Лук. 14, 26), или —предостеречь и предохранить отъ усилій его родныхъ, можетъ быть желавшихъ его отвлечь представленіемъ ему семейнаго несчастія и удержать при домѣ, тогда какъ онъ нуженъ былъ Самому Господу для дѣла великаго, для Его проповѣди, оживляющей мертвыхъ духовно. Можетъ быть Господь видѣлъ, что заботы домашнія, заботы житейскія отвлекли бы совершенно этого ученика отъ дѣла Божія, какъ онѣ не рѣдко отвлекаютъ людей отъ исканія единаго на потребу, а потому и не позволилъ ему отходить отъ Себя. Безъ сомнѣнія обязанность дѣтей—повиноваться родителямъ, воздаватъ имъ почтеніе какъ при жизни, такъ и по смерти. Господь и неразрушаетъ сей обязанности:

[Зач. к҃з] к҃г. Й влѣзшꙋ ѥмꙋ
Лк. 8, 23. д. въ корабль, по немъ йдоша оу-
Мр. 4, 36. д. ченицы ѥгѡ.

к҃д. Й сѐ трꙋсъ велій
Іи 1, 4. д. бысть въ морѝ, ꙗкоже ко-
Мр. 4, 38. раблю покрыватисѧ волнами:
тойѝ же спѧше.

к҃е. Й пришедше оучѧницы
ѥгѡ возбꙋдиша ѥгѡ, глаго-
люще: Гди, спаси ны, поги-
14, 30. баемъ.

23. И когда вошелъ Онъ въ лодку; за нимъ послѣдовали ученики Его.

24. И вотъ, сдѣлалось великое волненіе на морѣ, такъ что лодка покрывалась волнами; а Онъ спалъ.

25. Тогда ученики Его, подошедши къ Нему, разбудили Его, и сказали: Господи! спаси насъ; погибаемъ.

Онъ поучаетъ только, что ради Евангелія должно все оставлять, когда того требуютъ обстоятельства; единое на потребу должно быть прежде всего (ср. Θеофил.)

23. Въ лодку, приготовленную для отплытія изъ Капернаума на другую сторону Геннисаретскаго озера (ст. 18). Ученики Его: не Апостолы только, но вообще ученики, ближе стоявшіе къ Господу, чѣмъ множество народа (ст. 18), которыхъ было вѣроятно много: ибо за Нимъ слѣдовали и другія суда (Мар. 4, 36), что, конечно, увеличивало впечатлѣніе отъ сотвореннаго Іисусомъ Христомъ чуда, о которомъ повѣствуется далѣе.

24 Великое волненіе: таковыя волненія не рѣдко бываютъ внезапно на этомъ озерѣ, окруженномъ горами; вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производитъ сильныя бури, такъ что жизнь пловцовъ внезапно подвергается сильной опасности (Робинсонъ Палест. III. 571).—А Онъ спалъ: на кормѣ, на возглавіи (Мар. 4, 38). Послѣ трудовъ дневныхъ (ибо это было вечеромъ Мр. 4, 35), Іисусъ предался покою, не смотря на опасность, показывая своимъ ученикамъ, какъ и во время опасности тѣло можетъ предаваться успокоенію, когда совѣсть мирна и чиста.

25. Спаси насъ, погибаемъ: это—выраженіе съ одной стороны страха за свою жизнь, съ другой—надежды на могущество Господа. Съ такимъ же страхомъ и надеждою и грѣшникъ и каждый христіанинъ должны прибѣгать къ Спасителю, когда обдержитъ ихъ буря грѣховъ и бѣдствій.

кѕ. Й глаго́ла и҃мъ: что̀ страшли́ви є́стѣ, маловѣ́рни; тогда̀ воста́въ запретѝ вѣ́трѡмъ и҃ мо́рю, и҃ бы́сть тишина̀ вели́ка.

кз. Человѣ́цы же чю́дишасѧ, глаго́люще: кто́ є́сть сей, ꙗ́кѡ и҃ вѣ́три и҃ мо́ре послю́шаютъ є́гѡ̀;

[Зач. кѳ] кѳ. Й прише́дшю̀ є҃мю̀ на о҃нъпо́лъ, въ страну̀ Герге-

26. И говоритъ имъ: что вы *такъ* боязливы, маловѣрные? Потомъ, вставъ, запретилъ вѣтрамъ и морю, и сдѣлалась великая тишина. 14, 31 Мр 4, 39.

27. Люди же, удивляясь, говорили: кто это, что и вѣтры и море повинуются Ему? Мр. 4, 41. Пр 30, 4 Пс 106,25 д

28. И когда Онъ прибылъ на другой берегъ въ страну Лк 8, 26. д Мр 5, 1 д

Что вы такъ боязливы, маловѣрные? Вы не должны забывать, что Сынъ Божій съ вами, что Онъ имѣетъ силу сохранить васъ, что съ Нимъ вы всюду безопасны. Симъ показываетъ вмѣстѣ, что «не нашествіе искушеній, но слабость духа производитъ страхъ» (Злат). «Не называетъ ихъ невѣрными, но маловѣрными, потому что, когда они сказали: Господи спаси насъ, показали въ семъ вѣру, но слово -погибаемъ не было уже отъ вѣры» (Ѳеофил.).—Запретилъ вѣтрамъ и морю: повелѣлъ вѣтру перестать, море унялось и стала великая тишина, въ противоположность великому волненію. **26.**

Люди же: тѣ, которые плыли на другихъ лодкахъ вмѣстѣ съ лодкою Господа Іисуса.—Кто это: что за всемогущее такое лицо, что повелѣваетъ стихіями и силами природы? Люди еще не знали, что это—Самъ давно ими ожидаемый Мессія. **27.**

На другой берегъ: (ср. ст. 18) Тиверіадскаго или Геннисаретскаго озера.—Въ страну Гергесинскую: Гергесса или Гераза былъ значительный городъ на юго-востокъ отъ Геннисаретскаго озера въ Переѣ или заіорданской области. Бѣсноватые: см. прим. къ 4, 24.—Вышедшіе изъ гробовъ: гробницы у іудеевъ были обыкновенно внѣ городовъ или селеній. Это были пещеры, иногда очень обширныя, вырытыя въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныя въ скалахъ. Эти гробницы по своему положенію въ холмахъ и пригоркахъ, въ мѣстахъ вообще болѣе или менѣе уединенныхъ, служили убѣжищемъ для людей, которымъ было тяжело люд- **28.**

сѝнскꙋю, срѣтѐста є҆гѡ̀ два̀ бѣ́сна ѿ гро́бꙋ и҆сходѧ́ща, лю́та зѣ́лѡ, ꙗ҆́кѡ не мощѝ никомꙋ̀ минꙋ́ти пꙋ́тѣмъ тѣ́мъ.

Мр 5, 7. 1, 24. Лк. 8, 28 4, 34. 1 Ін. 2, 22. 2 Пт. 2, 4. к҃д. И҆ сѐ, возопѝста, глаго́люще: что̀ на́мъ и҆ тебѣ́, І҃исе Сы́не Бо́жіи; прише́лъ є҆сѝ сю́дꙋ пре́жде вре́мене мꙋ́чити на́съ.

Гергесинкую: Его встрѣтили два бѣсноватые, вышедшіе изъ гробовъ, весьма свирѣпые, такъ что никто не смѣлъ проходить тѣмъ путемъ.

29. И вотъ, они закричали: что Тебѣ до насъ Іисусъ, Сынъ Божій? пришелъ Ты сюда прежде времени мучить насъ.

ское сообщество, въ родѣ сумасшедшихъ и бѣсноватыхъ, которымъ нравились такія убѣжища по самой своей мрачности, соотвѣтствовавшей ихъ меланхолическому характеру, или тяжелому и мрачному настроенію душевному. Таковыя гробницы, по Іосифу, служили также убѣжищемъ для воровъ и разбойниковъ, которыхъ довольно бывало по временамъ въ Палестинѣ, особенно въ гористыхъ ея мѣстностяхъ.

29. Что Тебѣ до насъ: что Ты хочешь дѣлать съ нами? Какое Тебѣ дѣло до насъ? (2 Цар. 16, 10. 4 Цар. 9, 18. 1 Ездр. 4, 3).—Сынъ Божій: демоны узнаютъ въ Іисусѣ Христѣ Мессію Сына Божія и считаютъ Его и врагомъ и повелителемъ своимъ (ст. 31), зная, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ.—Прежде времени: т. е. прежде страшнаго суда Христова (25, 41).—Мучить насъ: какъ слугъ сатаны изгонять и ввергнуть въ адъ для мученія (ср. Лук. 16, 23. Апок. 14, 10. 20, 10). Св. Писаніе учитъ, что злые духи въ настоящемъ вѣкѣ—до времени страшнаго суда не такъ связаны, какъ будутъ связаны тогда, послѣ сего суда, и что до тѣхъ поръ имъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія съ злыми людьми (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Духи знаютъ это и какъ бы жалуются, что Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, а потому и просятъ не посылать ихъ въ бездну (Лук. 8, 31) т. е. въ адъ. По толкованію Блаженнаго Ѳеофилакта «мученіемъ называютъ они непозволеніе имъ мучить людей, а выраженіе—прежде времени понимай такъ, что демоны думали, будто Христосъ, не терпя чрезмѣрной ихъ злобы,

л. Бѣ́ше же далéче ѿ нею̀ стáдо свинíй мнóго пасóмо.

лa. Бѣ́си же молѧ́хѫ є҆гѡ́, глю́ще: а҆́ще и҆зго́ниши на́ы, повелѝ на́мъ и҆́ти въ стáдо свинóе.

лв. И҆ речѐ и҆́мъ: и҆дѝте. Сі҆́и же и҆зше́дше и҆до́ша въ

30. Вдали же отъ нихъ паслось большое стадо свиней. мр 5, 11. д лк 8, 32 д

31. И бѣсы просили Его: если выгонишь насъ; то пошли насъ въ стадо свиней. мр 5, 10 лк 8, 31.

32. И Онъ сказалъ имъ идите. И они, вышедши, по-

не станетъ отлагать времени казнить ихъ, чего впрочемъ не случилось, ибо имъ предоставлено враждовать на насъ до кончины вѣка.»

30. Стадо свиней: іудеямъ запрещено было закономъ держать свиней, какъ животныхъ нечистыхъ. Посему нужно полагать, что это стадо принадлежало не іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ въ одномъ городѣ съ іудеями, каковыхъ было не мало, особенно въ Галилеѣ и по ту сторону іордана т. е. въ Переѣ, гдѣ находился и городъ Гергесса или Гераза; или можно полагать, что эти животныя были предметомъ торговли іудеевъ съ язычниками и потому іудеи, хотя вопреки закону, держали ихъ, но сами не употребляли въ пищу.

31. Въ стадо свиней: въ тѣла пасущихся свиней. Нечистые духи предчувствуютъ свое изгнаніе изъ обладаемыхъ ими и просятъ позволенія взойти въ нечистыхъ животныхъ, полагая, что нечистому нечистое сродно, а потому и они могутъ не въ бездну идти, а въ нечистыхъ животныхъ, или же «домогаются погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, чтобы они не приняли Христа» (Ѳеофил.). Просьба предполагаетъ, что въ одержимыхъ было много духовъ нечистыхъ, а не два только, по одному въ каждомъ. Ев. Лука говоритъ, что ихъ въ одномъ былъ легіонъ (8, 30).

32. Бросилось съ крутизны въ море: изъ этихъ словъ видно, что Господь былъ не въ самомъ городѣ Гергессѣ или Геразѣ, а только въ странѣ или округѣ Геразинскомъ; былъ же Онъ, какъ видно, около самыхъ береговъ Геннисаретскаго моря или озера.—Погибло въ водѣ: нечистые духи, одержавшіе бѣсноватыхъ, производили въ нихъ, какъ особенную нравственную черту, свирѣпость (ст. 28); тоже произво-

стáдо свинóе: и сѐ, (ѧкїе) оу҃стремúсѧ стáдо всѐ по крéгу̀ вх мóре, и оу҃топóша вх водáхъ.

лг. Пасы́щіи же вкѣжáша, и шéдше во грáдх возвѣстúша всѧ́, и ѡ҃ бѣснóю.

Мр 5, 14 17 Лк 8, 35 37 Дп 16,39 Ів 21, 14. лд. И сѐ вéсь грáдъ и҃зы́де вх срѣ́теніе І҃сови: и ви́дѣвше є҃гò, молúша, ѩкѡ дабы̀ прешéлъ ѿ҃ предѣлх и҃хъ.

шли въ стадо свиное. И вотъ, все стадо свиней бросилось съ утеса въ море, и погибло въ водѣ.

33. Пастухи же побѣжали; и, пришедши въ городъ, разсказали обо всемъ, и о томъ, что было съ бѣсноватыми.

34. И вотъ, весь городъ вышелъ на встрѣчу Іисусу; и, увидѣвъ Его, просили, чтобы Онъ отошелъ отъ предѣловъ ихъ.

дили они и въ нечистыхъ животныхъ, въ слѣдствіе чего все стадо погибло.

33. Пастухи же побѣжали: безъ сомнѣнія они удивились силѣ и могуществу Господа и испугались. Если же они были іудеи, то, можетъ быть, сознавая незаконность своего промысла, они видѣли въ этомъ происшествіи наказаніе Божіе за нарушеніе закóна и, можетъ быть, боялись еще бóльшаго наказанія.—Пришедши въ городъ: разумѣется не Гергесса или Гераза, которая была далеко отъ моря, а какой-то другой, бывшій не далеко.

34. Просили, чтобы Онъ отошелъ отъ предѣловъ ихъ: пастухи разсказали въ городѣ и объ исцѣленіи бѣсноватыхъ, т. е. о чудѣ; несмотря на то народъ просилъ чудотворца удалиться отъ нихъ. Они или испугались этой всемогущей силы и боялись, чтобы Господь еще чѣмъ-либо большимъ не наказалъ ихъ, нежели лишеніемъ стада свиней, или такъ ослѣплены были привязанностію къ своимъ стяжаніямъ, что не хотѣли, чтобы лишившій ихъ части стяжаній долѣе оставался съ ними. И то и другое конечно говоритъ не въ пользу нравственности жителей этой страны, не хотѣвшихъ видѣть у себя чудотворца—цѣлителя бѣсноватыхъ. «Познай изъ сего, что гдѣ свинская жизнь, тамъ живетъ не Христосъ, а живутъ демоны» (Ѳеофил.).

ГЛАВА 9.

ИСЦѢЛЕНІЕ РАЗСЛАБЛЕННАГО(1—8). ПРИЗВАНІЕ МАѲЕЯ(9—13). ОТВѢТЪ УЧЕНИКАМЪ ІОАННОВЫМЪ О ПОСТѢ (14—17). ИСЦѢЛЕНІЕ КРОВОТОЧИВОЙ И ВОСКРЕШЕНІЕ ДОЧЕРИ НАЧАЛЬНИКА (18—26). ИСЦѢЛЕНІЕ СЛѢПЫХЪ И НѢМОГО (27—34). ПУТЕШЕСТВІЯ ІИСУСА ХРИСТА И РѢЧЬ О ЖАТВѢ И ЖАТЕЛЯХЪ (35—38).

[Зач. кд.] а̀ Й влѣ́зъ въ ко-
рабль, пре́йде, и̂ прїи́де ко
сво́й гра́дъ.

в̀. И сѐ, принесо́ша є̂мꙋ̀
разсла́бленa (жи́лами), на о̀дрѣ̀
лежа́щꙋ: и̂ ви́дѣвъ Ї҃ісъ вѣ́рꙋ

1. Тогда Онъ, войдя въ лод- Мр.2, 21.
ку, переправился *обратно*,
и прибылъ въ свой городъ. 4, 3

2. И вотъ, принесли къ Мр. 2, 1. д
Нему разслабленнаго, поло- Лк.5,18.20.д.
женнаго на одрѣ. И, видя Іи-

Въ свой городъ: Капернаумъ (ср. Мр. 2, 1), гдѣ Господь поселился во исполненіе древняго пророчества (Мѳ. 4, 13 и дал.). «Родился Онъ въ Виѳлеемѣ, воспитанъ въ Назаретѣ, а жилъ въ Капернаумѣ» (Злат., ср. Ѳеофил.). 1.

Разслабленнаго: (см. прим. къ 4, 24). Положеннаго на постелѣ: это было вѣроятно нѣчто въ родѣ простаго матраца или одѣяла, чтобы легко было носить; вотъ почему, когда Господь исцѣлилъ разслабленнаго, онъ взялъ постель свою самъ и пошелъ.—Видя вѣру ихъ: вѣру принесшихъ и самаго разслабленнаго. «Спаситель не всегда требовалъ вѣры отъ самихъ страждущихъ, напр. когда они не начинали еще владѣть умомъ, или лишились онаго по причинѣ болѣзни. Но здѣсь и больной обнаружилъ свою вѣру, иначе, не имѣя вѣры, онъ не позволилъ бы и спустить себя» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Дерзай, прощаются тебѣ грѣхи: болѣзни, по ученію Писанія, суть слѣдствіе грѣховъ (Іоан. 9, 2. Іак. 5, 14. 15), и посылаются иногда Богомъ въ наказаніе за грѣхи (1 Кор. 5, 3—5. 11, 30. 2 Цар. 24, 10—14). Часто между болѣзнію и грѣхомъ очевидная есть связь, каковы болѣзни отъ любострастія, піянства и пр. Посему, чтобы исцѣлить болѣзнь, нужно снять грѣхъ, избавить отъ него, нужно, чтобы Богъ простилъ его; уничтожится причина, уничтожится 2.

3, 13. Лк. ѝхъ, рече разслабленному: дер-
3, 30. Іо. 5. зай, чадо, отпущаются ти
14. 9, 2. грѣси твои.

г. И се, нѣцыи отъ книжникъ рѣша въ себѣ: сей хулитъ.

12, 25. д. И видѣвъ Іисъ помыш-
Іо. 2, 24. лениа ѝхъ, рече: вскую вы

сусъ вѣру ихъ, сказалъ разслабленному: дерзай, чадо! прощаются тебѣ грѣхи твои.

3. При семъ нѣкоторые изъ книжниковъ сказали сами въ себѣ: Онъ богохульствуетъ.

4. Іисусъ же, видя помышленія ихъ, сказалъ: для чего

и дѣйствіе или произведеніе ея. Господь видѣлъ нравственную причину болѣзни разслабленнаго въ грѣхѣ (можетъ быть—любострастія), и потому говоритъ прежде всего о прощеніи грѣховъ, какъ нравственномъ условіи тѣлеснаго выздоровленія. Вѣроятно больной самъ сознавалъ хорошо свои грѣхи и, можетъ быть, считалъ себя уже слишкомъ великимъ грѣшникомъ, такъ что не смѣлъ надѣяться на милосердіе къ нему Спасителя, а потому Спаситель ободряетъ его словами: дерзай чадо.

3. Богохульствуетъ: богохульствовать—хулить имя Божіе, уничижать его, говорить о немъ нечестиво, частнѣе—присвоять себѣ то, что принадлежитъ одному только Богу (ср. Мр. 2, 7. Лк. 5, 21). Книжники, значитъ, обвиняли Іисуса Христа въ томъ, что Онъ, будучи по ихъ мнѣнію человѣкъ, присвояетъ Себѣ право, принадлежащее только Богу, и тѣмъ какъ бы поставляетъ Себя на мѣсто Бога: ибо только Богъ можетъ прощать грѣхи. Но Господь, отпущая грѣхи разслабленному, именно утверждаетъ истинность своего Божества и сопровождавшее слова Его чудо потверждало Его слова какъ нельзя яснѣе.

4. Видя помышленія ихъ: знаніе сокровенныхъ мыслей и чувствованій людей принадлежитъ только Богу (Пар. 28, 9. Іер. 17, 10. Дѣян. 2, 23. Римл. 8, 27); тоже качество или свойство приписывается и Мессіи (Іоан. 2, 24—25).—Худое: считая Меня богохульникомъ, въ противоположность самому больному и принесшимъ его, которые имѣютъ такую сильную и всецѣлую вѣру въ Меня.—Въ сердцахъ своихъ, хотя и не выражаете этого на словахъ. Знайте же, что Я знаю то, что у васъ на сердцѣ, слѣдовательно обладаю всевѣденіемъ,

мы́слите лу́каваѧ вх сердца́хх свои́хх;

ѕ. Что́ бо е́сть оу́добѣе рещи́: ѿпу́щаю́тсѧ ти́ грѣси́: и́ли рещи́: востани́ и́ ходи́;

ѕ. Но да оу́вѣсте, ꙗ́коже вла́сть и́мать сы́нх чл҃вѣ́чески́й на земли́ ѿпу́щати грѣхи́: (тогда́ гл҃го́ла разсла́бленомоу́:) востани́, возми́ твои́ о́дрх, и́ и́ди вх до́мх твои́.

з. И́ востах (взе́мх о́дрх свои́), и́де вх до́мх свои́.

вы мыслите худое въ сердцахъ вашихъ? зх. 8, 17

5. Ибо что легче сказать: прощаются тебѣ грѣхи, или сказать: встань и ходи?

6. Но чтобы вы знали, что Сынъ человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи: (тогда говоритъ разслабленному:) встань, возьми одръ твой, и иди въ домъ твой. 8, 20 Іо 5, 8

7. И онъ всталъ, и взялъ одръ свой, и пошелъ въ домъ свой.

которое свойственно одному Богу, какъ и власть прощать грѣхи; и если обладаю всевѣденіемъ, то обладаю и этой властью.

Что легче и пр.: сказать—встань и ходи не легче, чѣмъ сказать—прощаются тебѣ грѣхи; для того и другаго нужна одинаковая Божественная власть: ибо встать и ходить, т. е. выздоровѣть, больной можетъ только тогда, когда снята съ него будетъ или прощена будетъ причина его болѣзни—грѣхъ. «Но поелику исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно: то Я присоединяю къ первому и послѣднее, которое хотя ниже, но очевиднѣе, дабы посредствомъ онаго увѣрить въ высшемъ невидимомъ» (Злат.). **5.**

Но чтобы вы знали, что Сынъ человѣческій (см. прим. къ 8, 20) имѣетъ власть сказать: прощаются тебѣ грѣхи и сдѣлать то, Онъ говоритъ: встань и ходи. Чудо и въ томъ и другомъ случаѣ должно послѣдовать, и послѣдовало—ст. 7. Еслибы за Его словами не послѣдовало чуда, то іудеи и даже сами ученики могли бы не поповѣрить дѣйствительности прощенія грѣховъ, ибо не имѣли бы осязательнаго доказательства, и Спаситель, чтобы представить таковое, творитъ чудо. Теперь уже никто не могъ сомнѣваться въ томъ, что Іисусъ имѣетъ власть отпущать грѣхи: ибо Богъ не попускаетъ творить чудо для подтвержденія лжи. **6-7.**

и. Видѣвше же народи чудишасѧ, и прославиша Бга, давшаго власть таковую человѣкомъ.

Лк 5, 27 д
Мр 2, 13 д.
[Зач. л] д. И преходѧщу Ісу отуду, видѣ человѣка сѣдѧща на мытницѣ, Матѳея глаголема: и глагола ему: по мнѣ гряди. и востав по немъ иде.

4, 19

і. И бысть ему возлежащу въ домѣ, и се мнози мы-

5, 46

8. А народъ, видѣвъ это, удивился, и прославилъ Бога, давшаго такую власть человѣкамъ.

9. Проходя оттуда, Іисусъ увидѣлъ человѣка, сидящаго у сбора пошлинъ, по имени Матѳея, и сказалъ ему: слѣдуй за Мною. Онъ всталъ, и послѣдовалъ за Нимъ.

10. И когда Іисусъ возлежалъ въ домѣ; многіе мы-

8. Удивился: ἐφοβήθησαν—собственно испугался. Таково естественно могло быть первое впечатлѣніе при видѣ необыкновеннаго дѣйствія Господа Іисуса надъ разслабленнымъ.—Прославилъ Бога (см. прим. къ 5, 16): прославить Бога значитъ здѣсь—воздать хвалу Богу, признавъ его всемогущество, такъ явно явленное.

9. Сидящаго у сбора пошлинъ: въ мѣстѣ, гдѣ собирались пошлины (см. прим. къ 5, 46).—По имени Матѳея: Евангелисты Маркъ (2, 14) и Лука (5, 27—28) называютъ его Левіемъ. Іудеи имѣли обычай носить два имени. Слѣдуй за Мной: будь Моимъ ученикомъ (см. прим. къ 4, 19 и дал.).—Послѣдовалъ за Нимъ: такова сила слова Господа! Одного слова Его достаточно было, чтобы сборщикъ податей—человѣкъ, какъ и всѣ подобные, зажиточный, тотчасъ оставилъ все (Лук. 5, 28) и послѣдовалъ за Господомъ, не имѣвшимъ гдѣ подклонить голову.

10. Возлежалъ: у іудеевъ, какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, было въ обычаѣ—во время обѣда или вечери не сидѣть, а лежать вокругъ приготовленныхъ на низкомъ столѣ яствъ, облокачиваясь лѣвою рукой на подушку.—Въ домѣ самого Матѳея или Левія (Лук. 5, 29), который тотчасъ по призваніи своемъ рѣшился угостить своего Учителя и Господа. Ободренные снисходительностію Господа къ человѣку, котораго молва людская считала грѣшникомъ, какъ и всѣхъ ему подобныхъ, многіе товарищи его по ремеслу—сборщики податей,

тарѝ и̂ грѐшницы прише́дше возлежа́хѫ со Ї҃сомъ и̂ со оу҃ченикѝ е҆гѡ̀.

ӥ. И̂ ви́дѣвше фарїсе́е, гла́хѫ оу҃чнико́мъ е҆гѡ̀: почто̀ съ мытарѝ и̂ грѐшники оу҃чи-тель ва́шъ ѣ́стъ и̂ пїе́тъ;

ӥ҃. Ї҃съ жѐ слы́шавъ речѐ

тари и грѣшники пришли, и возлегли съ Нимъ и учениками Его.

11. Увидѣвъ то, фарисеи сказали ученикамъ Его: для чего Учитель вашъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?

12. Іисусъ же, услышавъ

11, 19. Лк 15, 2. 1 Кр 5, 11

можетъ быть приглашенные самимъ Матѳеемъ по сему случаю, и грѣшники—люди, по мнѣнію іудеевъ и особенно фарисеевъ, не доброй нравственности и поведенія, пришли и участвовали въ угощеніи, вмѣстѣ съ Спасителемъ и Его учениками.

Для чего Учитель вашъ и пр.: сидѣть или возлежать (по восточному обычаю) за однимъ столомъ означаетъ извѣстную близость между собою сидящихъ или возлежащихъ. Фарисеи, мнимые праведники, дѣлая предложенный вопросъ ученикамъ Господа, обвиняютъ Его, что Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми дурной, по ихъ мнѣнію, нравственности и тѣмъ выражаютъ подозрѣніе, что и Самъ Онъ едва ли праведенъ, потому что входитъ въ общеніе съ грѣшниками и мытарями. «Клевещутъ предъ учениками на Учителя съ худымъ намѣреніемъ, желая отвлечь учениковъ отъ Учителя» (Злат.). 11.

Не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные: здоровые—праведные, больные—грѣшные (ср. ст. 13). Въ приложеніи къ настоящему случаю подъ здоровыми или праведными разумѣются фарисеи, не по ихъ дѣйствительной или высшей, сравнительно съ другими, но по воображаемой ими самими, самовыдуманной ихъ праведности; подъ больными же или грѣшниками разумѣются всѣ сознающіе свою грѣховность предъ Богомъ и готовые къ раскаянію и возможной перемѣнѣ своей жизни на жизнь лучшую. Итакъ смыслъ словъ Господа таковъ: не чувствуютъ нужды въ Спасителѣ чувствующіе себя праведниками, но эту нужду чувствуютъ грѣшники. Вы, фарисеи, считающіе себя чистыми и праведными, не чувствуете нужды во Мнѣ, какъ Спасителѣ, и Я васъ не спасу; но есть люди желающіе спасенія и Я ихъ спасу. Мѣсто врача—при постелѣ боль- 12.

8, 17 и́мъ: не тре́бующихъ здра́вія
Ис. 15. 26. врача́, но боля́щія.

12,7.23,23 Гі. Ше́дше же научи́тесь,
Ос 6, 6 что́ е́сть: ми́лости хощу́, а́ не

это, сказалъ имъ: не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные.

13. Пойдите, научитесь, что значитъ: милости хочу,

ныхъ, а мѣсто Мое подлѣ тѣхъ, кто болитъ сознаніемъ своихъ духовныхъ немощей и недуговъ, и Я съ ними, съ мытарями и грѣшниками, какъ врачь съ больными.

13. Пойдите, научитесь: чтобы оправдать образъ своихъ дѣйствій въ глазахъ фарисеевъ и обличить ихъ неразумныя подозрѣнія, Господь отсылаетъ ихъ къ пророческому слову, чтобы они научились и вразумились. «Говоря: пойдите, научитесь—обличаетъ ихъ еще и какъ невѣждъ. Вы, говоритъ, донынѣ не научились, такъ хотя теперь подите и узнайте» (Θеофил.)—Пойдите въ синагогу, гдѣ читаются Моисей и пророки, и научитесь, или—пойдите, возьмите книги пророческія и научитесь.—Милости хочу, а не жертвы (Ос. 6, 6: по LXX), говоритъ Богъ чрезъ пророка Осію. Это не значитъ, чтобы Богъ чрезъ пророка осуждалъ жертвы, приносимыя Ему при разныхъ случаяхъ: ибо жертвоприношенія учреждены Имъ же Самимъ чрезъ законодателя Моисея. По свойству еврейскаго языка это выраженіе значитъ: Я предпочитаю милосердіе жертвамъ; для Меня пріятнѣе, когда люди оказываютъ ближнимъ свою милость, нежели когда приносятъ они жертвы, или: Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы. Милость—милосердіе въ отношеніи къ ближнимъ—есть выраженіе любви къ нимъ, тогда какъ жертвы суть внѣшнія дѣйствія, которыя могутъ быть совершаемы безъ соотвѣтствующаго имъ чувства. Господь не отвергаетъ значенія и достоинства жертвы; жертва хороша, если она есть выраженіе внутренняго чувства и сопровождается таковымъ чувствомъ; но если она только—внѣшнее дѣйствіе безъ внутренняго чувства, каковы по большей части были жертвы самообольщенныхъ фарисеевъ, то такая жертва не только не пріятна, но противна Богу (Ис. 1, 11—18). Итакъ слова Господа значатъ: вы, фарисеи, держитесь только внѣшнихъ обрядовъ закона, ихъ цѣните; но Богъ предпочитаетъ этимъ внѣшнимъ обрядамъ закона вы-

жéртвы. не пріи́дохъ бо призва́ти пра́ведники, но грѣ́шники на покаа́нїе.

[Зач. лѧ] ѓ. Тогда́ присту́пи́шаа къ немꙋ̀ ѹ̑ченицы̀ Їѡа́нновы, глаго́люще: почто̀ мы̀ и̑ фа-

а не жертвы? Ибо Я пришелъ призвать не праведниковъ, но грѣшниковъ къ покаянію. 18, 11 Лк 5, 7. 18, 9,

14. Тогда приходятъ къ Нему ученики Іоанновы, и говорятъ: почему мы и Фари- Лк 5, 33 д. Мр 2, 18 д. 11, 18.

раженіе любви къ ближнимъ, какое является напр. въ милосердіи къ нимъ; эта любовь и заставляетъ Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками, чтобы показать свою милость къ нимъ, въ которой они такъ нуждаются и которой они такъ ищутъ.—Я пришелъ призвать ипр: ср. прим. къ ст. 12. Ниодинъ смертный не праведенъ предъ Богомъ по своей грѣховной природѣ (Псал. 13, 3. Рим. 1, 18—32. 3, 10—18), но фарисеи, исполняя въ точности внѣшніе обряды закона, считали самомечтательно себя таковыми. Господь внушаетъ имъ, что Онъ пришелъ призвать къ покаянію (ср. прим. къ 3, 2) не тѣхъ, кто считаетъ уже себя праведнымъ предъ Богомъ, зная, что Его усилія будутъ безполезны въ отношеніи къ нимъ, даже могутъ возбудить ихъ злобу и ненависть къ Нему; но пришелъ призвать къ покаянію и спасти тѣхъ, которые, считая себя грѣшниками и чувствуя нужду въ милости и спасеніи, ищутъ сего, каковы тѣ, съ которыми Онъ возлежитъ теперь (ср. Ѳеофил.). Правда, Господь пришелъ призвать и спасти всѣхъ и—самомечтательныхъ праведниковъ; но пока они не оставятъ самомечтанія о своей праведности, призваніе ихъ будетъ безплодно и спасеніе для нихъ невозможно (ср. Іоан. 9, 39 и дал.): ибо въ семъ состояніи они не способны принять слова призванія и получить спасеніе.

14. Ученики Іоанновы: т. е. Іоанна Крестителя.—Мы и фарисеи постимся много: о постѣ ср. прим. къ 6, 16; о постѣ Крестителя ср. 11, 18. Фарисеи иногда постились два раза въ недѣлю, сверхъ постовъ общенародныхъ (Лук. 18, 12). Іоаннъ самъ былъ строгій постникъ и конечно—учениковъ своихъ пріучилъ къ строгому постничеству. Ученики Іоанна безъ сомнѣнія знали изъ его же свидѣтельства о Мессіи, что онъ— предтеча сего Мессіи и, какъ видно, не могли дать

Лк. 18, 12. рїсе́е постимсѧ мно́гѡ, оу҃чн҃цы́ же твои́ не постѧ́тсѧ;

15. И речѐ и҃мъ І҃с҃ъ: е҆да́ мо́гѹтъ сы́нове бра́чнїи пла́кати, е҆ли́ко вре́мѧ съ ни́ми е҆́сть жени́хъ; прїи́дѹтъ же

Іо 3, 29.

сеи постимся много, а Твои ученики не постятся?

15. И сказалъ имъ Іисусъ: могутъ ли печалиться сыны чертога брачнаго, пока съ ними женихъ? Но придутъ дни,

себѣ отчета въ томъ, почему ученики Самаго Мессіи не постятся, почему Мессія освобождаетъ ихъ отъ постовъ. Вѣроятно, что Іоаннъ въ это время былъ уже посаженъ Иродомъ въ темницу (ср. 4, 12), а потому ученики его имѣли еще особенный въ этомъ поводъ къ усиленію своего постничества, чтобы выразить тѣмъ свою скорбь, и можетъ быть удивлялись, почему ученики Іисуса Христа не соединяютъ своего поста съ ихъ постомъ, чтобы выразить скорбь свою о заключеніи въ темницу такого учителя, который крестилъ даже и ихъ Учителя. Не постятся: менѣе постятся, а не то, чтобы совсѣмъ не постились. Господь отвѣчаетъ имъ тремя сравненіями или уподобленіями.

15. Сыны чертога брачнаго (ср. Іоил. 2, 16. Тов. 6, 16): тѣ, которымъ довѣрена женихомъ забота о чертогѣ брачномъ и которые слѣдовательно суть искренніе друзья жениха и гости на бракѣ.—Могутъ ли они печалиться, пока съ ними женихъ? Для нихъ это—время радости и веселія; въ это время всякая печаль для нихъ неумѣстна, и постъ, какъ выраженіе печали, не своевременъ. Мысль безъ образа: пока Я нахожусь съ Моими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Іоаннъ, вашъ другъ и учитель въ темницѣ; это для васъ—время скорби и поста; Я еще съ Моими учениками и—это для нихъ время радости и веселія (ср. Ѳеофил., Злат.).—Отнимется у нихъ женихъ, какъ отнятъ Іоаннъ у его учениковъ. Это очевидно указаніе Господа на свою смерть.—Тогда будутъ поститься: выражая свою скорбь, они будутъ налагать на себя постъ. Разумѣется, конечно, не постоянное пощеніе, такъ какъ и церковь установила опредѣленные посты, а не постоянный постъ. Смыслъ: когда Я буду взятъ отъ нихъ тѣлесно, тогда будутъ они вы-

дніе, є҆гда҆ ѿи́метсѧ ѿ ни́хъ жени́хъ, и҆ тогда҆ пости́тсѧ.

16. Никто́же ко прида́нїю ри́зѣ ве́тхїѧ приставле́нїѧ пла́та небѣ́лена ри́зѣ ве́тсѣ: ко́зметъ бо кончи́нꙋ свою́ ѿ ри́зы, и҆ го́рша дира́ бꙋ́детъ.

17. Ниже́ вливаю́тъ ві́на но́ва въ мѣ́хи ве́тхи: а҆́ще ли же ни́, то҆ просада́тсѧ мѣ́хи, и҆ ві́но проліе́тсѧ, и҆ мѣ́хи погибнꙋ́тъ: но вливаю́тъ ві́но но́во въ мѣ́хи но́вы, и҆ сѡ́е соблюде́тсѧ.

когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься. Іо 16, 20.

16. И никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленной ткани; ибо вновь пришитое отдеретъ отъ стараго, и дира будетъ еще хуже. Мв 9, 5.

17. Невливаютъ также вина молодаго въ мѣхи ветхіе; Ів. 32, 19. а иначе прорываются мѣхи, и вино вытекаетъ, и мѣхи пропадаютъ. Но вино молодое вливаютъ въ новыемѣхи, и сберегается то и другое.

ражать свою скорбь и постами, а теперь еще время радости и веселія (ср. Злат., и Ѳеофил.).

16. Если одежда довольно поносилась и явилась на ней дира, то благоразумнѣе къ разорвавшемуся мѣсту пришить заплату изъ поношеннаго же, а не новаго, твердаго; иначе новое отдеретъ и дира будетъ больше. Новая суровая заплата означаетъ здѣсь постъ; а старая одежда—слабость или несовершенство учениковъ. Смыслъ этой приточной рѣчи таковъ: «ученики еще не утвердились, но требуютъ еще большаго снисхожденія; они еще не обновились духомъ; при такомъ ихъ состояніи не должно налагать на нихъ тяжкихъ заповѣдей» (Злат.).

17. Мѣхи ветхіе: на востокѣ, особенно во время путешествій, для сохраненія вина, употребляли и употребляютъ мѣхи, приготовляемые изъ кожи животныхъ особеннымъ образомъ для этой цѣли (бурдюки). Отъ долгаго употребленія они ветшаютъ и тогда не безопасно вливать въ нихъ молодое вино, болѣе крѣпкое и сильное; оно можетъ прорвать мѣхъ, а потому для молодаго крѣпкаго вина нужны и мѣхи новые, крѣпкіе. Смыслъ и этой приточной рѣчи тотъ же, что и предъидущей. Новое вино—постъ, ветхіе мѣхи—слабость учениковъ, которой не должно обременять (ср. Ѳеофил., Злат.).

[Зач. ѧв] ѓи. Сїѧ ѥмꙋ глаго-
Лк. 8, 41 л люшꙋ къ нимъ, се кнѧзь нѣкїй
Мр. 5, 22 л пришедъ кланѧшесѧ ѥмꙋ, гла-
голѧ, ꙗко дщи мо҃ нынѣ
оумре: но пришедъ возложи
на ню рꙋкꙋ твою, и ѡживетъ.

ѳ҃і. И востаⷭ҃ Іи҃съ по
немъ иде и оученицы егѡ.
Лв 15, 25. к҃. И се жена кровоточи-

18. Когда Онъ говорилъ имъ сіе; подошелъ къ Нему нѣкоторый начальникъ и, кланяясь Ему, говорилъ: дочь моя теперь умираетъ; но приди, возложи на нее руку свою, и она будетъ жива.

19. И вставъ, Іисусъ пошелъ за нимъ и ученики Его.

20. И вотъ, женщина, две-

18. Нѣкоторый начальникъ: Евангелисты Маркъ (5, 22) и Лука (8, 41) называютъ его Іаиромъ, начальникомъ синагоги (ср. прим. къ 4, 23).—Кланяясь Ему—выражая тѣмъ свое къ Нему почтеніе и прося милости.—Теперь умираетъ: собственно (ἄρτι ἐτελεύτησεν) уже умерла, хотя, по сказаніямъ евв. Марка и Луки, нѣсколько послѣ уже пришли слуги начальника и сказали, что дочь его умерла. «Начальникъ синагоги называлъ свою дочь умершею, или судя по продолжительности путешествія, или желая увеличить свое несчастіе: ибо тѣ, которые просятъ помощи, имѣютъ обыкновеніе увеличивать и представлять въ большемъ видѣ свои бѣдствія, дабы тѣмъ удобнѣе склонить на милость тѣхъ, у кого они просятъ оной» (Злат.).—Возложи на нее руку: возложеніе руки или рукъ—символъ и средство дѣйствительнаго сообщенія тому, на кого онѣ возлагаются, силы и благодати божественной (19, 13. Лук. 4, 40. 13, 13. Дѣян. 6, 6. 8, 17 и дал. 13, 3. 19, 5). И она будетъ жива: это показываетъ вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу Господа. Можетъ быть Іаиръ слышалъ уже, что Христосъ поступалъ такъ съ другими и—вѣровалъ въ Господа.

19. И вставъ: изъ-за трапезы (ст. 10). Послѣдовательность происшествій Евангелистъ представляетъ такъ: во время возлежанія за трапезой І. Христосъ—а., даетъ отвѣтъ фарисеямъ (11—13), б., послѣ нихъ Іоанновымъ ученикамъ, в., когда еще Онъ говорилъ имъ приходитъ Іаиръ, г., тогда Іисусъ всталъ т. е. изъ-за трапезы.

20-22. Женщина, страдавшая кровотеченіемъ: эта болѣзнь, по закону Моисееву (Лев. 15, 25) считалась нечистою,

ва двана́десѧте лѣ́тъ, при-
ступи́вши созади́, прикосну́сѧ
воскри́лію ри́зы є҆гѡ̀.

к҃а. Глаше́ бо въ себѣ́: а҆́ще
то́кмѡ прикосну́сѧ ри́зѣ є҆гѡ̀,
спасе́на бу́ду.

к҃в. І҆и̂съ же ѡ҆бра́щсѧ и҆ ви́-
дѣвъ ѭ҃, рече́: дерза́й дщѐ,
вѣ́ра твоѧ̀ спасе́ тѧ. и҆ спасе́на
бы́сть жена̀ ѿ часа̀ того̀.

к҃г. И҆ прише́дъ І҆и̂съ въ

надцать лѣтъ страдавшая кровотеченіемъ, подошедъ сзади, прикоснулась къ краю одежды Его. 23, 5

21. Ибо она говорила сама въ себѣ: если только прикоснусь къ одеждѣ Его; выздоровѣю. 11, 36 Мр. 3, 10

22. Іисусъ же, обратясь и увидѣвъ ее, сказалъ: дерзай, дщерь! вѣра твоя спасла тебя. Женщина съ того часа стала здорова. ст. 20 8, 13.

23. И когда пришелъ Мр. 5, 38. д.

а потому женщина не посмѣла ни прямо предложить Господу свою просьбу объ исцѣленіи, ни прикоснуться къ Его тѣлу; а рѣшилась прикоснуться только къ краю одежды Его.—Край одежды: (χράσπεδον ἱματίѳ)—это кисти на краяхъ одежды, какія іудеи по закону Моисееву (Числ. 15, 38) должны были носить для постояннаго памятованія закона Іеговы.—Если только прикоснусь... выздоровѣю: это свидѣтельствуетъ о ея живой и сильной вѣрѣ въ чудодѣйственную силу Господа Іисуса. Болѣзнь была нечистая, потому она боялась оскорбить Іисуса Христа, касаясь Его, и оттого прикоснулась тайно. Но Господь, непосредственно узнавшій ея дѣйствіе и вѣру, ободрилъ ее: дерзай, назвавъ ее любвеобильно дщерію и, похваливъ вѣру ея, которая и спасла ее, освободилъ отъ болѣзни съ того часа. По свидѣтельству Евсевія (Церк. Ист. 7, 17) женщина называлась Вероникой и была язычница изъ Панеи, гдѣ она послѣ и воздвигнула статую Іисусу Христу.

Увидѣлъ свирѣльщиковъ: на востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, иногда дѣлали насѣчки на тѣлѣ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаньями (Іер. 9, 17. 16, 6. 7. Іезек. 24, 17); родители и родственники не довольствовались выраженіями только своей скорби, но приглашали, иногда нанимали, особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ это дѣло было ремесломъ (Іер. 9, 20. Ам. 5, 16). 23.

Лк. 8, 51 дóмѣ кнѧжѣ, и ви́дѣвъ сви-
Мр. 9, 16. рѣ́цы и наро́ды мо́лкающихъ,

кд. Глаго́ла и́мъ: и́дите:

Іисусъ въ домъ начальника, и увидѣлъ свирѣльщиковъ и народъ въ смятеніи;

24. Сказалъ имъ: выдьте

При причитаньяхъ они обыкновенно восхваляли добродѣтели умершаго лица, его красоту, силу, таланты, домашнія или семейныя радости, и плачевно спрашивали какъ бы съ укоризной—зачѣмъ оно оставило свою семью, своихъ родныхъ и друзей и пр. т. п. Все это сопровождалось игрой на одномъ какомъ-либо или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр. на флейтахъ или свирѣляхъ. Этотъ плачь продолжался восемь дней для простаго умершаго, и мѣсяцъ для лица, чѣмъ-либо особеннымъ ознаменовавшаго жизнь свою. Плакали не только въ домѣ умершаго, но выходили и на могилу и—воздухъ далеко оглашался рыданіями и причитаньями плакальщиковъ и плакальщицъ. Іудеямъ собственно запрещено было закономъ (Втор. 14, 1) дѣлать при этомъ насѣчки на тѣлѣ и вырывать волосы или выстригать брови, и они выражали свою скорбь объ умершемъ криками, причитаньями, музыкой, закрывая подбородокъ своею одеждою, раздирая свое платье; переставали мыться и мазаться масломъ, бросали пепелъ или пыль на воздухъ или посыпали ими свою голову и лице (Іов. 1, 20. 2, 12. 2 Цар. 1, 2—4. 14, 2. 15, 30. Мар. 14, 63 и др.). Народъ: или множество (ὄχλος—ср. Лук. 6, 19), состоящее частію изъ плакальщиковъ или плакальщицъ, частію изъ друзей и родственниковъ Іаира и другихъ постороннихъ.—Въ смятеніи: при этомъ плачѣ, крикѣ, причитаніяхъ, музыкѣ, множествѣ народа, естественно смятеніе, увеличившееся вѣроятно ожиданіемъ чего-либо необыкновеннаго.

24. Не умерла, но спитъ: совершенно неосновательно заключать изъ этихъ словъ, что дѣвица дѣйствительно не умерла, что съ нею было такъ называемое обмиранье. Объяснять такъ событіе не согласно и съ самымъ повѣствованіемъ и намѣреніемъ Евангелиста и съ характеромъ Господа Іисуса. Господь назвалъ и въ другомъ случаѣ смерть—дѣйствительную смерть—сномъ (Іоан. 11, 11), и Апостолы, говоря о мертвыхъ, называютъ ихъ спящими (Дѣян. 7, 60. 2 Петр. 3, 4. 1 Кор.

не оумре бо дѣвица, но спитъ. и рѹгахѹсѧ емѹ.

кѳ. Егда же изгнанъ бысть народъ, вшедъ тѧтъ и за рѹкѹ: и воста дѣвица.

кѕ. И изыде вѣсть сїѧ по всей земли той.

[Зач. лг] кѕ. И преходѧщѹ тѹдѹ Іисови, по немъ идоста два слѣпца, зовѹща и глаголюща: помилѹй ны, (Їисе) сне давидовъ.

кѝ. Пришедшѹ же емѹ въ домъ, приступиста къ немѹ

вонъ; ибо не умерла дѣ- 10 11 11 11
вица, но спитъ. И смѣялись 25.
надъ Нимъ.

25. Когда же народъ былъ высланъ; Онъ, войдя, взялъ 8. 1.
ее за руку, и дѣвица встала.

26. И разнесся слухъ о Лк. 7 17
семъ по всей землѣ той.

27. Когда Іисусъ шелъ оттуда; за Нимъ слѣдовали двое слѣпыхъ, и кричали: 15, 22
помилуй насъ, Іисусъ, сынъ 12 23
Давидовъ!

28. Когда же Онъ пришелъ въ домъ; слѣпцы приступили

15, 6. 18. 1 Сол. 4, 13—15). И здѣсь Христосъ сномъ называетъ дѣйствительную смерть дѣвицы, выражая ту мысль, что хотя тѣло при смерти и лишается жизни, но душа не умираетъ, можетъ снова оживить тѣло, и человѣкъ—воскреснуть, какъ бы пробуждаясь отъ сна.

25. Народъ былъ высланъ: остались съ Іисусомъ Христомъ только Апостолы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ и еще отецъ и мать дѣвицы (Мр. 5, 37—40), какъ ближайшіе свидѣтели чуда воскресенія.

26-27. Двое слѣпыхъ: «узнавшіе о чудотвореніяхъ Господа и вѣровавшіе, что Онъ есть ожидаемый Мессія» (Евѳ. Зигаб.). Выраженіе: сынъ Давидовъ равнозначительно слову — Мессія. Господь дѣйствительно былъ Сынъ или потомокъ Давида (Мѳ. 1, 1). Выраженіе: помилуй насъ показывало вѣру слѣпцовъ въ Господа какъ чудотворца.

28-31. Пришелъ въ домъ: испытывая твердость вѣры слѣпцовъ и намѣреваясь наединѣ сотворить чудо, о которомъ бы никто не зналъ.—И открылись глаза ихъ: возвратилось зрѣніе къ нимъ (ср. Іоан. 9, 10).—Строго сказалъ имъ и пр.: запрещеніе послѣдовало вѣроятно по тому же побужденію, по которому дано таковое же и исцѣленному отъ проказы (ср. прим. къ 8, 4).—А они вышедши: т. е. изъ дома, въ кото-

слѣпца, и глагола имъ Іисусъ: вѣруете ли, яко могу сіе сотворити? глаголаста емў: ей, Гди.

кд. Тогда прикоснўся очію
15, 28 ихъ, глаголя: по вѣрѣ вашею
8, 13. будите вама.

л. И отверзостася очи има.
12, 16, Мр и запрети има Іисъ глаго-
1, 43. л. ля: блюдита, да никтоже увѣсть.

Мр 1, 45. ла. Она же изшедша прослависта его по всей земли той.

лв. Тѣма же исходящема,
12, 22. се приведоша къ немў человѣка нѣма бѣсноватаго.

лг. И изгнанў бѣсў, про-
31, 31. глагола нѣмый: и дивишася народи, глаголюще, яко николиже явися такъ во Ізіли.

29. Тогда Онъ коснулся глазъ ихъ, и сказалъ: по вѣрѣ вашей да будетъ вамъ.

30. И открылись глаза ихъ; и Іисусъ строго сказалъ имъ: смотрите, чтобы никто не узналъ.

31. А они, вышедши, разгласили о Немъ по всей землѣ той.

32. Когда же тѣ выходили; то привели къ Нему человѣка нѣмаго бѣсноватаго.

33. И, когда бѣсъ былъ изгнанъ, нѣмой сталъ говорить. И народъ, удивляясь, говорилъ: никогда не бывало такого явленія въ Израилѣ.

ромъ совершилось чудо, разгласили о чудотворцѣ: «воспоминая милость, не могутъ молчать о благодѣяніи» (Іерон.), «не удержались, но стали проповѣдывать и благовѣствовать» (Злат.), «не по ослушанію, но по чувству благодарности» (Θеофил.).

32. Привели нѣмаго бѣсноватаго: «эта нѣмота была не естественная, но отъ демона; посему и приводятъ его другіе. Самъ по себѣ не могъ онъ просить, потому что демонъ связалъ ему языкъ. По этой причинѣ Христосъ не требуетъ у него вѣры, но тотчасъ врачуетъ его» (Θеофил.).

33. Никогда не бывало и пр.: никогда не случалось, чтобы такъ славно и торжественно происходили такія явленія, какъ это и другія совершенныя Господомъ изгнанія демоновъ.

ѧд. Фарїсе́є же глаго́лахѫ: ѡ҃ кна́зѣ бѣсо́встѣмъ и҆зго́нитъ бѣ́сы.

ѧе. И҆ прохожда́ше І҃исъ гра́ды вс҃ѧ и҆ ве́си, ѹ҆чѧ̀ на со́нмищахъ и҆́хъ, и҆ проповѣ́даѧ є҆ѵ҃ґ҆ліе ц҃рт҃вїѧ, и҆ цѣлѧ̀ вс҃а́кыѧ неду́гъ и҆ вс҃а́кѫ нѣ́зю въ лю҆дехъ.

[Зач. ѧд] ѧѕ. Ви́дѣвъ же наро́ды, милосе́рдова ѡ҃ ни́хъ, ꙗ҆́коже бѣ́хѫ смѧте́ни и҆ ѿве́ржени, ꙗ҆́коже о҆́вцы не и҃мѹ́щыѧ па́стыря.

ѧз. Тогда̀ глаго́ла ѹ҆чени́кѡ́мъ свои́мъ: жа́тва ѹ҆́бѡ мно́га, дѣ́лателей же ма́лѡ.

ѧи. Моли́тесѧ ѹ҆́бо гд҃ѣ

34. А фарисеи говорили: Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго. 12, 24 д

35. И ходилъ Іисусъ по всѣмъ городамъ и селеніямъ, учаВъ синагогахъ ихъ, проповѣдуя Евангеліе царствія, и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ. 4, 23. д Дн. 10, 38

36. Видя толпы народа, Онъ сжалился надъ ними, что они были изнурены и разсѣяны, какъ овцы, не имѣющія пастыря. 14, 14 Мр 6, 34 Ір 50, 6 Иѕх. 10, 2. Чс 27, 17 1. Пт 2, 25.

37. Тогда говоритъ ученикамъ своимъ: жатвы много, а дѣлателей мало. Лк. 10, 2. Іо 4, 35 д

38. И такъ молите Госпо-

Силою князя бѣсовскаго: начальника надъ бѣсами, ἀρχιδιάβολος (Evang. Nicod. 23); въ другомъ мѣстѣ начальникъ или князь бѣсовъ называется Веельзевуломъ (12, 24: см. прим. къ сему ст.). **34.**

Изнурены и разсѣяны: толпы народа, который Господь видѣлъ, обходя грады и селенія съ своею проповѣдію (ст. 35), Онъ сравниваетъ со стадомъ овецъ, блуждающихъ безъ пастыря. Іудея по преимуществу страна пастушеская, и Господь беретъ всѣмъ понятное сравненіе. Пастырь добрый хранитъ своихъ овецъ день и ночь, провожаетъ ихъ, оберегаетъ ихъ; безъ этого стадо—въ разбродѣ, подвержено опасности отъ хищныхъ звѣрей, терпитъ безвременно солнечный жаръ и холодъ ночной, и изнурено. Таковъ и этотъ народъ въ духовномъ отношеніи. Его учители духовные—не истинные пастыри и учители, сами слѣпцы и народа не просвѣщаютъ истиннымъ ученіемъ,—не только его не исправляютъ, но еще развращаютъ (Ѳеофил.). Спаситель сжалился надъ этимъ бѣднымъ народомъ. **35-36.**

Жатвы много и пр.: другой величественный и вмѣстѣ всѣмъ понятный образъ. Поле, покрытое спѣлой жатвой, нужно **37-38.**

жа́твы, ꙗ҆́коже да ꙁ҆веде́тъ дѣ́латели на жа́тву свою҆̀.

дина жатвы, чтобы Онъ выслалъ дѣлателей на жатву свою.

выжать, но жнецовъ мало. Смыслъ рѣчи безъ образа таковъ (ср. Іоан. 4, 35 и дал.): велико число народа, ищущее царства Мессіи, стремящееся къ нему и готовое вступить въ него, но мало приготовленныхъ для сего учителей народа. Кромѣ Христа и Его Апостоловъ, таковыхъ не было.—Молите Господина жатвы: Бога, дѣломъ Котораго Господь почиталъ совершаемое Имъ Самимъ на землѣ дѣло (ср. Іоан. 4, 34). Чтобы выслалъ: усиленное выраженіе, происшедшее изъ чувства глубокаго сожалѣнія о народѣ и сознанія неотложной потребности въ новыхъ дѣятеляхъ—жателяхъ. Молитесь Богу, чтобы Онъ по своей благости и могуществу способствовалъ образованію новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ и іудейскомъ приготовленныхъ, дѣятелей для новаго дѣла—проповѣди народу о наступленіи царства Мессіи.

ГЛАВА 10.

ПОСЛАНІЕ ДВѢНАДЦАТИ АПОСТОЛОВЪ НА ПРОПОВѢДЬ ВЪ ІУДЕЮ И НАСТАВЛЕНІЕ ИМЪ.

Лк. 9, 1 Мр 6, 7 3, 15 9, 35

а҃. И҆ призва́въ ѻ҆ба́на десѧ́ть оученикъ̀ свои́хъ, дадѐ и҃мъ вла́сть на дх҃ѣ́хъ нечи́стыхъ, ꙗ҆́коже да ꙁ҆го́нѧтъ и҃хъ, и҆ цѣ́лити всѧ́къ неду́гъ и҆ всѧ́ку болѣ́знь.

1. И призвавъ двѣнадцать учениковъ своихъ, Онъ далъ имъ власть надъ нечистыми духами, чтобы изгонять ихъ, и врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь.

1. Призвавъ: не объ избраніи учениковъ рѣчь идетъ, а о посольствѣ ихъ на проповѣдь въ Іудеѣ.—Двѣнадцать: «по числу двѣнадцати колѣнъ израильскихъ... Далъ Онъ имъ силу чудотвореній, дабы удивляя чудесами, они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей» (Ѳеофил.).

Κ. Δϖανάδεсάτиχъ же а҃пλωвъ и҃мена сѹ́ть сі́и: пе́рвый Сі́мѡнъ, и҃же нарица́ется Пе́тръ, и҃ Андре́й бра́тъ е҃гѡ̀: Іа́кѡвъ Зеведе́евъ, и҃ Іѡа́ннъ бра́тъ е҃гѡ̀:

Г. Фі҃ли́ппъ, и҃ Вαρθоломе́й: Ѳѡмà, и҃ Матθе́й

2. Двѣнадцати же Апостоловъ имена суть сіи: первый Симонъ, называемый Петромъ, и Андрей, братъ его, Іаковъ Зеведеевъ и Іоаннъ, братъ его,

3. Филиппъ и Варѳоломей, Ѳома и Матѳей мытарь, Іа-

Мр. 3, 16 д
Лк. 6, 14. д
Дн 1,4, 18.д
Іо 1, 41
3, 21
Іо 1, 44 д
Іо. 20,24 Мѳ

2. Апостоловъ: Апостолъ значитъ посланникъ, такъ какъ 12 избранныхъ учениковъ были посланы Господомъ на проповѣдь Его Евангелія сначала въ Іудеѣ, а потомъ и во всемъ мірѣ. Вѣроятно названіе учениковъ своихъ Апостолами было употребляемо Самимъ Господомъ (Іоан. 13, 16. Лук. 6, 13) и чрезъ то постепенно сдѣлалось отличительнымъ наименованіемъ именно Его учениковъ, избранныхъ Имъ для проповѣди Евангелія.—Первый Симонъ, называемый Петромъ: не случайно, конечно, во всѣхъ перечисленіяхъ именъ Апостоловъ Симонъ Петръ поставляется на первомъ мѣстѣ (Мар. 3, 16 и дал. Лук. 6, 14 и дал. Дѣян. 1, 13), по частію потому, что онъ и его братъ Андрей были прежде другихъ призваны къ Апостольству—первозванные (Іоан. 1, 41), частію потому, что по своимъ качествамъ онъ дѣйствительно былъ «первый между равными» (ср. 16, 16 и дал. 17, 1. 24. 19, 27. 26, 37. 40. Лук. 8, 45. 9, 32.22, 31 и дал. Іоан. 21, 15. и д. Дѣян. 1, 15. 2, 14. 5, 3 и дал. Гал. 1, 18.2, 7).—Называемый Петръ: названіе это значитъ камень, равно какъ и его сирохалдейское имя—Кифа (Іоан. 1, 42. 1 Кор. 1, 12. 3, 22. 15, 5. Гал. 2, 9), каковое имя дано ему безъ сомнѣнія въ предзнаменованіе особенной твердости его въ вѣрѣ и проповѣди Евангельской.

3. Варѳоломей: значитъ—сынъ Ѳоломея, а собственное его имя было Наѳанаилъ (Іоан. 1,45.21, 3).—Іаковъ Алфеевъ и Матѳей, иначе Левій, мытарь, также сынъ Алфея (Мар. 2, 14), были родныя братья.—Леввей, прозванный Ѳаддеемъ: онъ же извѣстенъ подъ именемъ Іуды Іаковлева (Лук. 6, 16. ср. Іоан. 14, 22. Дѣян. 1, 13). По апокрифическимъ актамъ Леввея (Act. Lebbaei ap. Tischendorf Act. apocr. p.

9,9 п 27,56 п мытáрь: Ἰάκωκα Ἁλφέεκα, и
Іо 14, 22. Левкéй, нареченный Θаддéй:
26,14 п 27,3 Іо 6,71 12,17 д 13, 26 д Дн 1, 4. Симóнъ Кананúтъ, и
Іýда Іскаріóтскій, йже и предáдеже Егó.

5. Сúхъ двенáдесять послá Іисýсъ, заповéда имá, глаголá:

ковъ Алфеевъ и Левней, прозванный Θаддеемъ.

4. Симонъ Кананитъ и Іуда Искаріотъ, который и предалъ Его.

5. Сихъ двѣнадцать послалъ Іисусъ, и заповѣдалъ

261 и дал.) имя Θаддея онъ получилъ, когда принялъ крещеніе отъ Іоанна; прежде же назывался Іудою, а имя Левнея вѣроятно получилъ при избраніи въ Апостольство (можетъ быть въ отличіе отъ соименнаго ему Искаріота), такъ какъ былъ обычай при особенно важныхъ и рѣшительныхъ обстоятельствахъ въ жизни принимать новое имя.

4. Симонъ Кананитъ: Ев. Лука называетъ его Зилотомъ, т. е. ревнителемъ (Лук. 6, 15, Дѣян. 1, 13). Вѣроятно это прозваніе носилъ онъ потому, что прежде призванія къ Апостольству принадлежалъ къ небольшой іудейской сектѣ Зилотовъ, строгихъ ревнителей по закону Моисееву, которые впрочемъ ревность свою простирали иногда такъ далеко, что позволяли себѣ нѣкоторыя своевольства. Названіе Кананита производятъ нѣкоторые отъ Каны города, предполагая, что онъ былъ родомъ изъ Каны Галилейской; но нельзя не замѣтить, что слово—к а н а н и—еврейскій переводъ (или подлинникъ) греческаго —ζηλωτής—Зилотъ, слѣдовательно Кананитъ и Зилотъ —имена однозначущія.—Іуда Искаріотъ: мужъ изъ Каріота (города), находившагося въ колѣнѣ Іудиномъ (Нав. 15, 25). Кажется онъ одинъ изъ всѣхъ Апостоловъ былъ не галилеянинъ.—К о т о р ы й и п р е д а л ъ Е г о: «говоритъ о немъ (Іудѣ—Евангелистъ) не какъ врагъ и противникъ, но какъ историкъ; не сказалъ: скверный и пребеззаконный Іуда, но отъ города назвалъ его Искаріотскимъ... И не стыдится (Евангелистъ) говорить: который и предалъ Его. Такъ, Евангелисты никогда ничего не скрываютъ, даже и того, что казалось предосудительнымъ» (З л а т.).

5. К ъ я з ы ч н и к а м ъ н е х о д и т е: не пришло еще время проповѣдывать язычникамъ Евангеліе царствія. Соотвѣтственно божественному плану спасенія человѣчества (ср. 15, 24),

на пѹ́ть ѩ҆зы́къ не и҆ди́те, и҆ во гра́дъ Самарѧ́нскїй не вни́дите:

имъ, говоря: на путь къ язычникамъ не ходите, и въ городъ Самарянскій не входите. Ис 28 19 Іо 4, Дн 1. 8

Евангеліе прежде должно быть возвѣщено іудеямъ (ср. Іоан. 5, 22), древнему народу Божія Завѣта, которому обѣщанъ былъ Мессія по пророчествамъ, въ средѣ котораго Онъ и явился. «Я стараюсь исправить ихъ прежде другихъ, и запрещаю вамъ ходить къ другимъ народамъ,—и не только запрещаю вамъ проповѣдывать кому-либо прежде ихъ, но не позволяю даже касаться пути, который ведетъ къ язычникамъ и входить въ городъ Самарянскій... дабы послѣ не стали (іудеи) жаловаться, что Апостолы пошли къ необрѣзаннымъ Ассиріянамъ, и дабы не имѣли никакой благовидной причины убѣгать и отвращаться ихъ»(Злат., ср. Ѳеофил.). Послѣ уже, по воскресеніи, Господь послалъ Апостоловъ и къ язычникамъ—во весь міръ съ проповѣдію Евангелія (Мѳ. 28, 19).—Въ городъ Самарянскій: ни въ какой городъ Самарянскій не входите. Самаряне занимали страну, нѣкогда обитаемую колѣномъ Ефремовымъ и полу-колѣномъ Манасіинымъ, между Галилеею и Іудеею, такъ что чрезъ нее лежалъ прямой путь сообщенія между сими послѣдними. Населеніе Самаріи составляла смѣсь іудеевъ, оставшихся отъ плѣненія 10-ти колѣнъ Израильскаго царства царями ассирійскими, и язычниковъ, переселенныхъ на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ, изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства (4 Цар. 17, 23—24). Переселенцы эти сначала служили своимъ богамъ, потомъ, наученные однимъ священникомъ покланяться истинному Богу, стали почитать и Его, но вмѣстѣ съ тѣмъ не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ ихъ религія была не чистой религіей іудейской. Между ними и іудеями, обитавшими въ собственной Іудеѣ, были споры и вражда, причины которыхъ были слѣдующія: а., іудеи, по возвращеніи изъ плѣна, отказали самарянамъ въ участіи при построеніи новаго храма; б., въ отмщеніе за это самаряне, когда Неемія началъ устроять стѣны около опустошеннаго Іерусалима, всячески препятствовали этимъ постройкамъ; в., самаряне, выпросивъ у персидскаго царя позволеніе,

6. Идите же паче ко
15, 24. Дн. овцамъ погибшымъ дому
13, 46 Израилева.

7. Ходяще же проповѣ-
2 Лк 9,2.10, дуйте, глаголюще, яко приближи-
9 жисѧ цр҃твїе нб҃ное.

11, 5 Мр 8. Болящыя исцѣляйте,

6. А идите къ погибшимъ овцамъ дома Израилева.

7. Ходя же, проповѣдуйте, что приближилось царство небесное.

8. Больныхъ исцѣляйте,

выстроили себѣ собственный храмъ на горѣ Гаризинъ и установили свое особенное священство, придерживаясь закона Моисеева, и такимъ образомъ внесли расколъ, такъ какъ по Моисееву закону у евреевъ долженъ быть одинъ храмъ и одно священство; г., Самарія сдѣлалась съ теченіемъ времени убѣжищемъ іудейскихъ преступниковъ, и это поддерживало не добрыя отношенія между двумя областями; д., самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ и отвергали писанія пророковъ и всѣ преданія іудейскія. По всѣмъ этимъ причинамъ іудеи смотрѣли на самарянъ не лучше, чѣмъ на язычниковъ, и считалось преступнымъ входить въ какія бы то ни было сношенія іудею съ самарянином (Іоан. 4, 9). И Господь здѣсь поставляетъ самарянъ на ряду съ язычниками, не позволяя до времени Апостоламъ ходить и къ нимъ съ проповѣдію Евангелія. Впрочемъ Господь Самъ проповѣдывалъ имъ Евангеліе (Іоан. 4, 6—26), и Апостолы послѣ вознесенія приходили туда съ проповѣдію и обратили самарянъ къ вѣрѣ во Христа (Дѣян. 8, 5—25).

6. Овцамъ погибшимъ (ср. прим. къ 9, 36): не имѣющимъ истинныхъ пастырей, наставниковъ въ вѣрѣ, и потому —истинной вѣры, и въ заблужденіи погибающимъ.—Дома Израилева: народа израильскаго или вообще еврейскаго (Лев. 10, 6. Исх. 19, 3. и др.).—Наипаче: особенно, главнымъ образомъ, прежде всего, прежде чѣмъ идти къ язычникамъ и самарянамъ, ибо еврейскій народъ былъ народъ, избранный Богомъ; ему обѣщанъ былъ Мессія; онъ давно уже ожидалъ Его, и слѣдовательно имѣлъ право первый, прежде язычниковъ и самарянъ, услышать проповѣдь или благовѣстіе о пришествіи Мессіи.

8. Даромъ получили и пр.: не за плату, не за деньги, не изъ корысти должны Апостолы проповѣдывать и употреблять

прокажённыя очищайте, мёртвыя воскрешайте, бѣсы изгоняйте. Даромъ получили, даромъ и давайте.

9. Не берите съ собою ни золота, ни серебра, ни мѣди въ поясы свои,

10. Ни сумы на дорогу, ни двухъ одеждъ, ни обуви,

прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте. Даромъ получили, даромъ и давайте. 16, 17

9. Не берите съ собою ни золота, ни серебра, ни мѣди въ поясы свои, Дп 8, 20 20, 33 Пч 7, 13

10. Ни сумы на дорогу, ни двухъ одеждъ, ни обуви, Мр 6, 8. Л Лк 22, 35

дары чудесъ вышесказанныхъ. Симъ Онъ также «смиряетъ высокоуміе и предостерегаетъ отъ сребролюбія; и дабы не подумали, что производимыя ими чудеса суть плодъ ихъ добродѣтелей, и не возгордились тѣмъ, говоритъ: даромъ получили. Вы ничего своего не даете тѣмъ, которые принимаютъ васъ; получили вы сіи дары не въ награду, не за труды, это Моя благодать. Такъ и имъ давайте «(Злат. ср. Ѳеофил.). Это впрочемъ не препятствовало имъ ни тогда, ни послѣ, получать добровольныя приношенія вѣрующихъ и усердствующихъ для вспомоществованія имъ въ необходимомъ для жизни при трудахъ проповѣдничества (Лук. 10, 7. 1 Кор. 9, 8—14. 1 Тим. 5, 18).

9. Въ поясы свои: поясъ, которымъ обхватывалась верхняя, широкая, по обычаямъ востока, одежда, служилъ вмѣстѣ съ тѣмъ и для храненія денегъ, такъ какъ онъ дѣлался пустой внутри.—Не берите съ собой и пр: «симъ достигалъ Онъ многаго: Во первыхъ удалялъ отъ учениковъ всякое подозрѣніе, во вторыхъ освобождалъ ихъ отъ всякой заботы, чтобы они занимались одною проповѣдію, въ третьихъ показывалъ имъ свое могущество; для того-то и говоритъ имъ послѣ: имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ, когда Я посылалъ васъ безъ одѣянія и обуви?» (Злат. ср. Ѳеофил.).

10. Ни сумы: въ которую бы можно было положить, что нужно въ дорогѣ, ибо они не должны имѣть ничего лишняго. Сума дѣлалась изъ полотна или изъ кожи и носилась обыкновенно на спинѣ.—Ни двухъ одеждъ: (ср. прим. къ 5, 40), или вмѣстѣ надѣтыхъ (Мар. 6, 9), или одну надѣтую, а другую въ запасѣ,—на будущее время.—Ни обуви: кромѣ той, которая есть на ногахъ, запасной обуви (Мар. 6, 9).—Ни посоха:

10, 4. 9, 3. жезла́: достóинъ бо е́сть
9,38. Лк. 10,7. дѣлатель мзды́ своея́.

11. Въ о́нь же а́ще колѝ-
Лк 9, 4. Мр. 6, 10. Мѳ. 7. жде́ гра́дъ и́ли ве́сь вни́дете,
и́спытайте, кто́ въ не́мъ
6. Дн. 13, 46. достóинъ е́сть: и̑ тѹ́ преб-
ы́дете, до́ндеже и̑зы́дете.

ни посоха. Ибо трудящійся достоинъ пропитанія.

11. Въ какой бы городъ или селеніе ни вошли вы, навѣдывайтесь, кто въ немъ достоинъ, и тамъ оставайтесь, пока не выйдете.

запаснаго, кромѣ того, какой бывалъ обыкновенно у путешественниковъ. Вмѣсто того, чтобы обременять себя излишними предметами, обувью или посохомъ запасными, они должны предаться волѣ Божіей и идти такъ, какъ они есть, не заботясь: Богъ дастъ имъ и обувь и посохъ другіе, когда тѣ не будутъ годиться. «Онъ хотѣлъ пріучить ихъ къ строгой жизни, такъ какъ и выше не позволилъ имъ заботиться даже и о слѣдующемъ днѣ. Онъ готовилъ ихъ быть учителями вселенной, посему дѣлаетъ ихъ, такъ сказать, изъ человѣковъ ангелами, освобождая ихъ отъ всякаго житейскаго попеченія» (Злат.), чтобы свободные отъ всякой «вещественной заботы, а имѣя въ виду одно только врученное имъ служеніе» (Евѳ. Зигаб.), они могли предаться ему всей душей.—Трудящійся достоинъ пропитанія: тѣ, кому они будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни (ср. Ѳеофил.). Они не должны требовать вознагражденія за свои труды и благодѣянія, но могутъ получать помощь не только какъ даръ, но и какъ заслуженное трудомъ.

11. Кто достоинъ: по связи рѣчи, достоинъ того, чтобы вы остановились и жили у него, кто добръ, благочестивъ, расположенъ къ принятію проповѣди о царствѣ Божіемъ и самихъ проповѣдниковъ, «дабы не доброю славою принявшаго (Апостоловъ) не посрамить достоинства самой проповѣди» (Іерон.). Господь запрещаетъ Апостоламъ произвольно измѣнять мѣсто пребыванія, что было бы не сообразно ни съ ихъ достоинствомъ, ни съ ихъ призваніемъ, такъ какъ препятствовало бы имъ безраздѣльно предаться ихъ главному дѣлу—проповѣди, а оставаться въ дружелюбно принявшемъ ихъ домѣ, «дабы не стали говорить о нихъ, какъ чревоугодникахъ, и дабы того, кто принимаетъ, не оскорбить» (Ѳеофил., ср. Злат.).

ѝ. Входа́ще же вх до́мх, цѣлу́йте є́го, глаго́люще: ми́рх до́мꙋ семꙋ́.

ѓ. И а̑ще ꙋ̑бѡ бꙋ́детх до́мх досто́инх, прїи́детх ми́рх ва́шх на́нь: а̑ще ли же не бꙋ́детх досто́инх, ми́рх ва́шх кх ва́мх возврати́тсѧ.

ѕ. И и̑же а̑ще не прїи́метх ва́сх, нижѐ послꙋ́шаетх слове́съ ва́шихх, и̑сходя́ще и̑з до́мꙋ и̑лѝ и̑з гра́да того̀, ѿтрясѝте пра́хх но́гх ва́шихх.

12. А входя въ домъ, привѣтствуйте его, говоря: миръ дому сему. Лк. 10, 5 д.

13. И если домъ будетъ достоинъ, то миръ вашъ придетъ на него: если же не будетъ достоинъ; то миръ вашъ къ вамъ возвратится. Не 32, 7

14. А если кто не приметъ васъ, и не послушаетъ словъ вашихъ; то, выходя изъ дома, или изъ города того, оттрясите прахъ отъ ногъ своихъ. Мр 6, 11 Лк 9, 5. 10, 10—11. Дп 13, 51. 18, 6. Им 3, 13

12. Въ домъ: семейство (ср. 12, 25. Іоан. 4, 53), о которомъ Апостолы узнаютъ, что оно достойно, т. е. благорасположено къ принятію проповѣди и проповѣдниковъ.—Привѣтствуйте и пр.: «испрашивайте мира ему» (Зигаб.) Слова привѣтствія: миръ дому сему указываютъ на обычное у іудеевъ привѣтствіе: миръ тебѣ или вамъ (Быт. 30, 23. Іудиѳ. 12, 20. Лук. 10, 5). Миръ—благожеланіе спокойствія и счастія.

13. Миръ вашъ пріидетъ на него: ваши благожеланія исполнятся, осуществятся на немъ, споспѣшествуемыя вашими молитвами, вашей проповѣдію, вашими наставленіями. Къ вамъ возвратится: миръ, котораго вы пожелали бы дому, не данъ будетъ ему, ваши благожеланія не исполнятся на немъ (ср. Псал. 35, 13); «миръ ничего не воздѣйствуетъ, и взявъ его съ собой, уходите» (Евѳ. Зигаб.).

14. Оттрясите прахъ отъ ногъ: іудеи думали, что самая земля и пыль, по которой ходятъ язычники, не чиста и ее надобно оттрясать. Посему это повелѣніе Господа означаетъ, что Апостолы на непріемлющихъ ихъ и ихъ проповѣди должны смотрѣть, какъ на язычниковъ, нечистыхъ, съ которыми не должно имѣть ничего общаго. Книга Дѣяній показываетъ намъ примѣры, когда Апостолы дѣйствительно поступали такъ (13, 51. 18, 6).

11, 24 Пс 1 9 Іс 16, 48. ѓ. Ами́нь глю̀ вамъ: тра́дн҃е бу́детъ землѝ Содо́мстѣй и Гомо́рстѣй въ де́нь су́дный, не́же гра́ду то́му.

15. Истинно говорю вамъ: отраднѣе будетъ землѣ Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому.

Лк 10, 13 Мѳ 7, 15 Рм [Зач. лѕ] ѕ. Сѐ а҃зъ посыла́ю васъ я҃ко о҆вцы посредѣ̀ вол-

16. Вотъ, Я посылаю васъ, какъ овецъ среди волковъ:

15. Землѣ Содомской и Гоморрской: Содомъ и Гоморра вмѣстѣ съ городами Адама и Севоимъ были разрушены огнемъ и сѣрою, или вулканическимъ изверженіемъ и проваломъ, по причинѣ крайняго разврата ихъ жителей. Они расположены были на томъ мѣстѣ, гдѣ теперь Мертвое море,—на южной границѣ Палестины (Быт. 19, 24—25). Наказаніе Содома и Гоморры часто представляется въ Писаніи, какъ поразительный примѣръ божественнаго мщенія за грѣхи и какъ доказательство того, что грѣхъ и развратъ не остаются не наказанными. Въ день суда: всеобщаго суда, который Христосъ—Царь произведетъ при кончинѣ міра (25, 31—46). Господь говоритъ, что тогда наказаніе Содомлянъ и Гоморрянъ будетъ легче, нежели наказаніе непринявшихъ проповѣди Апостольской и самихъ Апостоловъ; это основывается на томъ нравственномъ законѣ, что виновность тѣмъ болѣе, чѣмъ яснѣе и полнѣе выражена воля Божія, противъ которой сдѣлано преступленіе, и слѣдовательно тѣмъ большее слѣдуетъ за симъ наказаніе, и вотъ—отвергшіе проповѣдь о Христѣ преступнѣе отвергшихъ требованія естественнаго закона совѣсти, которыми руководствовались Содомляне, такъ какъ имъ не было дано положительнаго закона Божія (ср. 11, 20 и дал. Лук. 12, 47—48).

16. Я посылаю васъ: какъ полномочный Владыка, какъ Законодатель Новаго Завѣта, Господь посылаетъ ихъ на проповѣдь. Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ (Іоан. 20, 21). —Какъ овецъ среди волковъ: вы, въ качествѣ моихъ посланниковъ, будете въ такомъ же положеніи, въ какомъ овцы, окруженные волками, внѣшне беззащитные среди людей жестокихъи кровожадныхъ.—Мудры какъ зміи: змій—образъ хитрости и мудрости (ср. прим. къ 3, 7). Вѣроятно Господь наставляетъ учениковъ своихъ

кѡвкх: бѫдѧте оу҃ко мѫдри ꙗкѡ
смїѧ, и цѣлы ꙗкѡ гол҃бїе.
17. Внемлѧте же ѿ человѣкѡкх: предадѧтъ бо вы на

и такъ будьте мудры, какъ зміи, и просты, какъ голуби. 17. Остерегайтесь же людей: ибо они будутъ от-

16. 19 Дѣ 23

21. 9. 23 31

подражать мудрости змѣи въ виду опасности; говорятъ, змѣя въ этомъ случаѣ обнаруживаетъ много хитрости и ловкости (ср. Злат., Ѳеофил.).— Простыкакъ голуби: голубь —образъ чистоты, невинности и незлобія (ср. прим. къ 3, 16). Итакъ Господь требуетъ, чтобы Апостолы въ ихъ опасныхъ отношеніяхъ къ враждебному имъ міру, среди котораго они явятся проповѣдниками новаго ученія, соединяли мудрость въ распознаніи опасности и принятіи дѣйствительныхъ средствъ противъ нея съ невинностію и незлобіемъ, которыя не вызывали бы новыхъ опасностей, которыя бы могли обезоруживать по возможности злобу и ненависть людскую, предохраняли бы отъ непріязненныхъ столкновеній, а равно не позволяли бы платить зломъ за зло, оскорбленіемъ за оскорбленіе, обидой за обиду (ср. Ѳеофил.). Или общѣе: «мудръ какъ змія, кто предлагаетъ ученіе съ осмотрительностію и съ разумѣніемъ, какъ успѣшнѣе привести слушателей къ благопокорности. А цѣлъ какъ голубь, кто не держитъ и въ мысляхъ, чтобы мстить злоумышляющему» (Вас. Вел. 5, 331).

17. Остерегайтесь людей: людей, которые выше названы именемъ волковъ, людей, принадлежащихъ къ міру, къ которому ученики Христовы не принадлежатъ (Іоан. 15, 19) и который ихъ ненавидитъ (Іоан. 17, 14).—Остерегайтесь: будьте мудры, не идите безъ нужды на опасности, не вызывайте безъ необходимости вражды и преслѣдованій, не жертвуйте безъ пользы и нужды дорогою для дѣла проповѣди вашею жизнію. Отдавать въ судилища: судебныя мѣста, гдѣ разбирались проступки, не подлежащіе рѣшенію и разбирательству верховнаго суда—Синедріона, и какія были въ каждомъ городѣ и болѣе значительныхъ селеніяхъ (ср. прим. къ 5, 22).—Въ синагогахъ будутъ бить: въ синагогахъ иногда били провинившихся чѣмъ-либо (Дѣян. 22, 19. 26, 11). Били розгами или палками. Законъ Моисеевъ запрещалъ давать болѣе 40 ударовъ наказываемымъ въ судахъ (Втор. 25, 2. 3). Осуж-

Дн 22, 19 сонмы, и на соборищахъ ихъ
кіютъ васъ:

ви. И предъ владыки же и
цри кедени кждете мене ради,

давать васъ въ судилища,
и въ синагогахъ своихъ
будутъ бить васъ.

18. И поведутъ васъ къ
правителямъ и царямъ за

деннаго клали на землю и били по спинѣ въ присутствіи судьи, иногда привязывали къ столбу. Къ концамъ розги или прутьевъ иногда привязывали металлическія тонкія проволоки и такого рода бичи назывались скорпіонами (3 Цар. 12, 11). Чтобы не ошибиться въ счетѣ ударовъ и не превзойти опредѣленнаго закономъ количества ударовъ, евреи дѣлали бичи трехъ-хвостные, которые дѣлали три удара сразу, и давали такихъ ударовъ 13, что равнялось 39 ударамъ. Такъ былъ битъ Апостолъ Павелъ (2 Кор. 11, 24).

18. Къ правителямъ и царямъ: языческимъ разумѣется, такъ какъ у іудеевъ не было уже тогда ни собственныхъ царей, ни правителей (ἡγέμων). Это показываетъ, что наставленія Господа Апостоламъ относятся не къ ближайшему только, будущему ихъ проповѣдничеству въ Іудеѣ, когда имъ еще возбранено было до времени ходить не только къ язычникамъ но и самарянамъ (ст. 5), а и къ отдаленному ихъ будущему служенію среди язычниковъ, или вообще къ дѣлу ихъ всемірной проповѣди (ср. Злат., и Θеофил.). Правителями (ἡγέμων) называются здѣсь всякаго рода народные правители, а не римскіе только пропреторы, проконсулы и прокураторы.—Для свидѣтельства предъ ними и язычниками: предъ ними и противъ нихъ. Т. е. Апостолы своею проповѣдію и жизнію должны свидѣтельствовать предъ царями и народомъ о Христѣ —Мессіи, о Его жизни и ученіи, о благотворности Евангелія и пр.; но если они, отвергнувъ это свидѣтельство, не примутъ проповѣди, то Апостолы должны свидѣтельствовать противъ нихъ, во обличеніе ихъ (Злат., Θеофил. Зигаб.). Сіи пророческія слова точно исполнились на Апостолахъ Христовыхъ. Нѣкоторые изъ нихъ были предъ царями и правителями римскими, нѣкоторые предъ парѳянскими, скиѳскими, индійскими и пр., и точно исполнившіяся эти пророческія слова ясно показываютъ, что Господь ясно читалъ въ книгѣ будущаго: ибо въ то время,

во свидѣтельство имъ и языкомъ.

Меня, для свидѣтельства предъ ними и язычниками.

19. Когда же будутъ предавать васъ; не заботьтесь, какъ или что сказать: ибо въ тотъ часъ дано будетъ вамъ, что сказать.

19. Кг҃да́ же предаю́тъ вы́, не пецы́тесѧ, ка́кω и҆ли́ что̀ возглаго́лете: да́стсѧ ва́мъ въ то́й ча́съ, что̀ возглаго́лете:

Лк. 12, 11. д
21, 14 д Ір
1, 7. д. Ик.
4, 12.

20. Ибо не вы будете говорить, но Духъ Отца вашего будетъ говорить въ васъ.

20. Не вы́ бо бу́дете глаго́люще҃и, но Дх҃ Ѻ҃тца ва́шегω глаго́лаи҆ въ ва́съ.

Дн 4, 8.

21. Предастъ же братъ брата на смерть, и отецъ сына;

21. Предаста́тъ же бра́тъ бра́та на сме́рть, и҆ Ѻ҃цъ

ст 35.
Лк 21, 16. д.

когда Онъ давалъ сіи наставленія, ничто повидимому не обѣщало и не указывало, что эти бѣдные рыбари Галилейскаго озера въ самомъ дѣлѣ должны будутъ со временемъ явиться предъ великими и сильными міра сего.

19-20. Не заботьтесь и пр.: бѣднымъ, необразованнымъ рыбарямъ предъ образованными и сильными правителями естественно смутиться и безпокоиться о томъ, какъ и что говорить имъ. Господь успокоиваетъ ихъ не заботиться объ этомъ, увѣряя, что Духъ Отца, т. е. исходящій отъ Отца, Святый Духъ—третіе лице достопокланяемыя Троицы (Іоан. 14, 16—17. 26. 15, 26. 16, 7—14) въ тотъ часъ будетъ говорить въ нихъ. Такъ рѣшительно и опредѣлительно Самъ Господь говоритъ о богодухновенности проповѣди устной своихъ Апостоловъ. Но если устная проповѣдь ихъ богодухновенна, то необходимо богодухновенна и письменная, т. е. всѣ писанія Апостольскія: ибо невозможно представить, чтобы Духъ Святый, вдохновлявшій Апостоловъ при устной проповѣди, не вдохновлялъ и при написаніи ими книгъ, когда книги сіи должны имѣть такое великое значеніе для церкви христіанской всѣхъ временъ, служа непогрѣшимымъ источникомъ вѣры христіанской.

21. Предастъ братъ брата и пр.: ненависть къ проповѣди Евангельской и къ проповѣдникамъ и исповѣдникамъ ея будетъ такъ велика и сильна въ этихъ людяхъ міра сего, которые выше названы волками, что предъ нею не устоятъ самыя крѣпкія и дорогія и священныя для человѣка есте-

ча́до: и̂ воста́нутъ ча́да на роди́тели, и̂ у҃бїю́тъ и̑хъ.

5,11. 24,9,13. Ио. 15, 18. к҃в. И̑ бу́дете ненави́димими всѣ́ми и̑́мене моего́̀ ра́ди: претерпѣ́вый же до конца̀, то́й спасе́нъ бу́детъ.

[Зач. л҃з] к҃г. Егда́ же го́нятъ вы̀ во гра́дѣ се́мъ, бѣ́гай-

и возстанутъ дѣти народителей, и умертвятъ ихъ.

22. И будете ненавидимы всѣми за имя Мое; претерпѣвшій же до конца спасется.

23. Когда же будутъ гнать васъ въ одномъ городѣ;

ственныя связи родства, связи брата съ братомъ, сына съ отцемъ: брата исповѣдника новой вѣры родной братъ предастъ на смерть; даже дѣти будутъ умерщвлять родителей. Все это въ точности исполнилось во времена гоненій на христіанъ, начавшихся еще при Апостолахъ. Читая исторію этихъ гоненій, нельзя не ужасаться той жестокости и безчеловѣчію, съ какими не только чужіе, но и свои родные предавали на смерть родныхъ своихъ.

22. Всѣми: всякаго рода и званія людьми, враждебными Евангелію. (Всѣ вмѣсто многіе).—За имя Мое: за то, что проповѣдуете о Мнѣ и исповѣдуете вѣру въ Меня.—Претерпѣвшій до конца: оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и исповѣданіи имени Моего, и за то претерпѣвшій всякія озлобленія, оскорбленія, напасти, пытки и мученія.—До конца: или сихъ бѣдствій (Θеофил.) или до конца жизни (Злат.). Спасется: достигнетъ спасенія въ царствѣ Божіемъ, какъ показавшій въ этомъ претерпѣніи силу и твердость любви къ Господу, за которую получается вѣнецъ блаженства.

23. Бѣгите въ другой: Апостолы не должны жертвовать своею жизнію, если имѣютъ возможность сохранить ее, не отрицаясь отъ своего Учителя и Господа; жизнь ихъ нужна для спасенія другихъ, потому имъ нужно беречь ее, не подвергать безъ нужды опасности; если въ одномъ городѣ ихъ будутъ преслѣдовать, пусть удаляются въ другой.—Не успѣете обойти городовъ Израилевыхъ: не успѣете окончить дѣла вашего теперешняго посланничества въ городахъ народа еврейскаго (ср. Θеофил. и Злат.).—Придетъ Сынъ человѣческій: въ параллельномъ сему изреченіи (16, 28) прибавлено: въ царствіи своемъ, и это прибавленіе

те вх дрѹгїй. а҆мі́нь бо глаго́лю ва́мх: не и҃мате сконча́ти гра́ды і҃и҃левы, до́ндеже прїи́детх сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй.

кд. Нѣ́сть оу҃чени́кх над҃ оу҃чи́теля своего̀, ниже́ ра́бх над҃ господи́на своего̀.

кѥ. Довлѣ́етх оу҃ченикѹ̀, да бѹ́детх ꙗ҆́кѡ оу҃чи́тель е҆гѡ̀, и҆ ра́бх ꙗ҆́кѡ господь е҆гѡ̀. а҆́ще гд҃и́на до́мѹ веельзеѵ́ла бѣгите въ другой. Ибо истинно говорю вамъ: не успѣете обойти городовъ Израилевыхъ, какъ придетъ Сынъ человѣческій. 16, 28

24. Ученикъ не выше учителя, и слуга не выше господина своего. Лк 6, 40 Io 13, 16 15, 20

25. Довольно для ученика, чтобы онъ былъ, какъ учитель его, и для слуги, чтобы онъ былъ, какъ господинъ 12, 24. Io 6,

указываетъ, что рѣчь идетъ не о второмъ славномъ пришествіи Господа на судъ при кончинѣ міра (ср. Злат. и Ѳеофил.). Пришествіе І. Христа въ царствѣ своемъ есть тоже, что открытіе сего царства, а открытіе царства Христова совершилось Его воскресеніемъ, послѣ котораго Онъ Самъ о Себѣ сказалъ какъ царь: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ (28, 18), и—ниспосланіемъ Святаго Духа Апостоламъ, послѣ чего они пошли уже во весь міръ съ проповѣдію объ открытіи сего царства.

Ученикъ не выше учителя и пр.: поговорка на- 24-25.
родная, которая значитъ, что «доколѣ кто ученикъ или рабъ, дотолѣ онъ не имѣетъ равной чести съ учителемъ и съ господиномъ» (Злат.). Въ приложеніи къ настоящему случаю она значитъ: вы должны ожидать себѣ не лучшей участи при проповѣданіи царства Божія, какой ожидаю Себѣ и Я—вашъ Учитель и Господь, и потому вы не должны удивляться, что Я предсказываю вамъ столько скорбей; таковыя и еще большія скорби ждутъ и Меня—вашего Учителя и Господа (ср. Іоан. 15, 20). Хозяина дома: Господа Іисуса; домъ представляется образомъ царства Христова (20, 1 и дал.). Христосъ въ немъ глава, домохозяинъ.—Веельзевуломъ: двоякое въ рукописяхъ чтеніе этого слова: веельзевувъ и веельзевулъ. Первое значитъ—богъ мухъ. Это былъ филистимскій, особенно чтимый въ городѣ Екронѣ, идолъ (4 Цар. 1, 2. 3. 16). Странное это названіе произошло отъ того, что въ странѣ фили-

18.4. Цр 1,2 нарекóша, кольмѝ пáче домáшнія є҆гѡ̀;	его. Если хозяина дома назвали веельзевуломъ; не тѣмъ ли болѣе домашнихъ его?
к҃ѕ. Не оу҆кóйтесѧ оу҆ко̀ и҆́хъ:	26. И такъ не бойтесь ихъ:
Лк 8, 17 12, ничтóже бо є҆́сть покровéно,	ибо нѣтъ ничего сокровен-

стимской какъ и вообще въ низменныхъ приморскихъ странахъ, въ огромномъ количествѣ водились разныя насѣкомыя, между которыми особенно страшны были особеннаго рода мухи, тучами летавшія и ядовито кусавшія. По обычаю язычниковъ Филистимляне придумали себѣ особеннаго бога, покровителя отъ этого бѣдствія. Но то—веельзевувъ, а не веельзевулъ, какъ это послѣднее слово стоитъ въ большей части древнихъ рукописей и какъ принято въ большей части изданій. Предположеніе, что—веельзевулъ произошло отъ веельзевувъ, не имѣетъ достаточныхъ основаній, а есть простая догадка. Вѣрнѣе производить это слово отъ ваалъ—богъ или господинъ и зевулъ—жилище, что будетъ значить также—хозяинъ дома. Въ противоположность Домувладыкѣ Христу представляется и діаволъ (веельзевулъ) домувладыкой, и какъ въ первомъ случаѣ домъ означаетъ царство, такъ и здѣсь; только эти царства противоположны: то—царство добра и святости, это—царство зла и грѣха; то—царство духовъ и душъ святыхъ, это—царство духовъ и душъ злыхъ и грѣшныхъ; тамъ—глава Христосъ, здѣсь глава—сатана или князь бѣсовскій,—веельзевулъ (12, 24. Лук. 11, 15. Іоан. 8, 48). Что іудеи называли веельзевуломъ самого Іисуса Христа, этого изъ Евангелій не видно, но изъ разсматриваемаго мѣста несомнѣнно видно, что дѣйствительно называли.—Домашнихъ Его: членовъ Его дома или царства.

26. Не бойтесь ихъ: Господь ободряетъ учениковъ своихъ въ виду тѣхъ скорбей и страданій, какія имъ предстоятъ въ будущемъ ихъ служеніи, ободряетъ указаніемъ, что ихъ вѣра и невинность со временемъ откроются ясно и будутъ признаны и здѣсь на землѣ, и тамъ на—судѣ: ибо все тайное и сокровенное откроется. «Подождите немного, и всѣ будутъ называть васъ спасителями и благодѣтелями вселенной. Время все сокро-

ѥ҃же не ѿкры́ется, и҆ та́йно, ѥ҃же не оу҆вѣ́дѣно бу́детъ.

к҃з. ѥ҃же гл҃го́лю ва́мъ во тмѣ́, рцы́те во свѣ́тѣ: и҆ ѥ҃же во оу҆ши́ слы́шите, проповѣ́дите на кро́вѣхъ.

к҃и. И҆ не оу҆бо́йтеся ѿ оу҆бива́ющихъ тѣ́ло, ду́шу же не могу́щихъ оу҆би́ти: оу҆бо́йтеся же па́че могу́щаго и҆ ду́шу и҆ тѣ́ло погуби́ти въ геє́ннѣ.

к҃д. Не дво́е ли пти́цы цѣна́тся є҆ди́нымъ а҃ссарі́емъ; наго, что не открылось бы, и тайнаго, что не было бы узнано.

27. Что говорю вамъ втемнотѣ, говорите при свѣтѣ; и что на ухо слышите, проповѣдуйте на кровляхъ.

28. И не бойтесь убивающихъ тѣло, душу же не могущихъ убить; а бойтесь болѣе того, кто можетъ и душу и тѣло погубить въ гееннѣ.

29. Не два ли воробья продаются за ассарій? И ни

2 д Мр. 4, 22

ь, 14 13, 11

1р 18, 38

Лк 12, 4 д

5, 22 29

Лк 12, 6 д

венное открываетъ; оно изобличитъ и клевету враговъ и откроетъ вашу добродѣтель» (Злат., ср. Ѳеофил.).

27. Въ темнотѣ—на ухо: однимъ имъ, втайнѣ.—При свѣтѣ—на кровляхъ: открыто, публично, всенародно. Крыши на востокѣ устроялись и устрояются плоскія и открытыя, съ которыхъ удобно говорить рѣчи народу. «Онъ употребилъ въ рѣчи преувеличеніе: ибо, какъ Онъ бесѣдовалъ съ ними наединѣ и въ небольшомъ углу Палестины, то и сказалъ—въ темнотѣ и на ухо, дабы показать имъ различіе между образомъ настоящей бесѣды и тѣмъ дерзновеніемъ въ проповѣданіи, которое они имѣли отъ Него получить» (Злат.).

28. Убивающихъ тѣло и пр.: людей, которые, убивая или умерщвляя тѣло, не имѣютъ возможности, еслибы даже и захотѣли, умерщвлять душу, лишить ее жизни, какъ лишаютъ жизни тѣло. Тѣло ниже души; смерть временная—ничто сравнительно съ смертію вѣчною, какой можетъ подвергнуть Богъ душу вмѣстѣ съ тѣломъ въ гееннѣ (см. прим. къ 5, 22). «Страхъ побѣждайте страхомъ,—страхъ предъ людьми страхомъ предъ Богомъ» (Евѳ. Зигаб.).

29-31. Не двѣ ли птицы и пр.: Господь ободряетъ и воодушевляетъ своихъ учениковъ не бояться враждебныхъ имъ и ихъ проповѣди людей двумя поразительными примѣрами Промысла

й ни є҆дина҃ ѿ ни́хъ паде́тъ на земли́, бе҃зъ О҆ц҃а ва́шегѡ.

1 Цр 14, 45 Дп 27 34 Лк 21, 18 л҃. ва́мъ же и҆ ваа́ши глав-ни́и вси҃ и҆зочте́ни сѹ́ть.

л҃а. Не ѹ҆бо́йтесѧ ѹ҆бо: мно́-6, 26 12, 12 зѣхъ пти́цъ лу́чши є҆́стѣ вы҃.

[Зач. л҃н] л҃в. Всѧ́къ ѹ҆́бо и҆́же

одинъ изъ нихъ не упадетъ на землю безъ *воли* Отца вашего.

30. У васъ же и волосы на головѣ всѣ сочтены.

31. Не бойтесь же: вы лучше многихъ воробьевъ.

32. И такъ всякаго, кто

Божія, простирающагося на самые, повидимому, маловажные предметы: а., Онъ хранитъ и малыхъ птицъ и б., даже волосы на головѣ человѣка.—Малыя птицы: малыя по росту и малоцѣнныя по достоинству своему. Вѣроятно—воробьи или горлицы, которыхъ іудеи считали символомъ скорби и уединенія (Псал. 10, 1. 38, 3. 101, 7—8) и потому какъ бы забытыми, оставленными Богомъ, и—символомъ людей, оставленныхъ Богомъ.—Ассарій—малая римская монета, составлявшая $^1/_{10}$ драхмы (около $^1/_2$ коп.),—указаніе на малоцѣнность, какъ бы ничтожность этихъ птицъ.—Не упадетъ на землю: въ силки или сѣть не можетъ быть поймана (Злат., Евѳ. Зигаб.), или—не упадетъ на землю съ воздуха или вѣтви дерева мертвою. Безъ воли Отца вашего: «Онъ не говоритъ, что птицы падаютъ по содѣйствію Божію (это не достойно Бога), а только что ничего не происходитъ такого, что Ему не было бы извѣстно» (Злат.).—И волосы—сочтены: «сказалъ сіе не потому, будто Богъ исчисляетъ волосы, но дабы показать совершенное вѣдѣніе Божіе» (Злат.). «Вы такъ цѣнны, что и всѣ ваши волосы исчислены Богомъ, и Онъ до мелочи знаетъ все, касающееся васъ» (Зигаб.). Итакъ, если Богъ имѣетъ попеченіе и о малыхъ птицахъ и даже о волосахъ на головѣ: то не тѣмъ ли большее попеченіе имѣетъ Онъ о васъ—проповѣдникахъ Евангелія, споспѣшествователяхъ спасенію людей? Вы лучше многихъ малыхъ птицъ. Итакъ не бойтесь людей, не расположенныхъ къ вамъ и вашей проповѣди; они ничего не сдѣлаютъ вамъ безъ воли Отца вашего небеснаго; а Онъ имѣетъ особенное попеченіе о васъ, особенно хранитъ васъ.

32-33. Исповѣдаетъ Меня: исповѣдывать что—значитъ объявлять во всеуслышаніе то, что человѣкъ думаетъ или чему

ѝсповѣ́сть мѧ̀ пред҃ человѣ́ки, ѝсповѣ́мъ ег҃ѡ̀ и҆ а҃зъ пред҃ Ѻ҃ц҃е́мъ мои́мъ, и҆́же на нб҃е́сѣхъ.

л҃г. А҆́ и҆́же ѿве́ржется менѐ пред҃ человѣ́ки, ѿве́ргу̀сѧ ег҃ѡ̀ и҆ а҃зъ пред҃ Ѻ҃ц҃е́мъ мои́мъ, и҆́же на нб҃е́сѣхъ.

л҄д. Не мни́те, ꙗ҆́кѡ прїи҆до́хъ вовре́щи мі́ръ на зе́млю:

исповѣдаетъ Меня предъ людьми, исповѣдаю и Я предъ Отцемъ Моимъ небеснымъ. Лк 12, 8 д. Рм. 10, 9 д.

33. А кто отречется отъ Меня предъ людьми; отрекусь отъ того и Я предъ Отцемъ моимъ небеснымъ. Лк 9, 26. 2 Тм 2, 12.

34. Не думайте, что Я пришелъ принести миръ на зе- Лк 12, 51. Ис 2, 4.

вѣритъ (Римл. 10, 9—10. 1 Тим. 6, 12—13). Исповѣдывать Христа или имя Христа—значитъ не только внутренно вѣровать, но и словомъ и дѣломъ свидѣтельствовать, что Онъ есть истинный Богъ, воплотившійся для спасенія людей, и признавать и содержать все Его ученіе. Мы можемъ являть такое исповѣданіе своею привязанностію къ Его церкви, своими бесѣдами, своимъ христіанскимъ поведеніемъ и пр.—Исповѣдаю и Я: объявлю Моими исповѣдниками, Моими вѣрными послѣдователями, достойными вѣчныхъ наградъ за вѣру и исповѣданіе. Предъ Отцемъ небеснымъ: когда буду возсѣдать съ Нимъ во славѣ, какъ сопрестольникъ (26, 64), и особенно при второмъ пришествіи, на всемірномъ судѣ (25, 31—40). «Почему Онъ не довольствуется только сердечною вѣрою, но еще требуетъ и устнаго исповѣданія? Для того, чтобы побудить насъ къ дерзновенію, къ большей любви и усердію, и возвысить» (Злат.).—Отречется отъ Меня: не признаетъ Меня Искупителемъ міра, отвергнетъ Меня и Мое ученіе. Можно отрекаться Господа и не прямо, а наприм. своимъ нехристіанскимъ поведеніемъ, небрежностію въ исполненіи христіанскихъ обязанностей, уклоненіемъ изъ нѣдръ православной церкви въ ереси и расколы, не содержащіе праваго ученія, коснѣніемъ во грѣхахъ и пр.—Отрекусь и Я и пр.: не признаю своими послѣдователями, слѣдствіемъ чего будутъ вѣчныя муки такихъ отвергшихся Христа.

34-36. Не думайте и пр.: Господь не хочетъ сказать этими словами, что раздѣленіе и брань есть цѣль Его пришествія на землю, ибо Онъ есть князь мира (Ис. 9, 6. 11, 6. Лук.

9, 3 не пріидо́хъ вовре́щи ми́ръ, но ме́чь.

Лк 12, 53 Мх 7, 6 лє. Пріидо́хъ бо разлучи́ти человѣка на о҃ц҃а своего́, и дще́рь на ма́терь свою́, и невѣ́стѹ на свекро́вь свою́.

лѕ. И врази́ человѣ́кѹ домашнїѝ его́.

19, 29 Лк. 14, 26 д вт. лз. Иже лю́битъ о҃ц҃а и҆лѝ ма́терь па́че мене́, нѣ́сть менѐ

млю; не миръ пришелъ Я принести, но мечъ.

35. Ибо Я пришелъ раздѣлить человѣка съ отцемъ его, и дочь съ матерью ея, и невѣстку съ свекровью ея.

36. И враги человѣку домашніе его.

37. Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, не

2, 14) и Самъ есть миръ нашъ (Ефес. 2, 14—16); но говоритъ только, что несогласія, раздѣленія и брани суть необходимое слѣдствіе Его пришествія. Злоба людей, а не Онъ и Евангеліе—причина этого явленія. «Брань была не слѣдствіемъ Христова опредѣленія, но расположенія самихъ людей. Христосъ хотѣлъ, чтобы всѣ были единомысленны въ дѣлѣ благочестія, но какъ люди раздѣлились, то и произошла брань. Когда худшее будетъ отдѣлено, тогда съ лучшимъ соединится небо. Не сказалъ: Я пришелъ принести брань, но что гораздо ужаснѣе—мечь. Онъ хотѣлъ пріучить ихъ слухъ къ жесткимъ словамъ, дабы они въ трудныхъ обстоятельствахъ не колебались. По сей причинѣ даже то, что можно бы сказать легче, представляетъ болѣе страшнымъ и грознымъ. И хотя не Христосъ былъ причиною сего, но злоба человѣческая, впрочемъ говоритъ, что Онъ Самъ причиною сего. Такой образъ выраженія свойственъ Писанію, ибо и въ другомъ мѣстѣ Писанія сказано—далъ имъ Богъ очи, чтобы они не видѣли (Іезек. 12, 2). Такъ говоритъ и здѣсь» (Злат.). Раздѣлить: и въ одномъ семействѣ отдѣлить вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, и раздѣлить ихъ до враждебнаго столкновенія между собою (ст. 36. ср. Мих. 7, 6).

37. Кто любитъ и пр.: смыслъ тотъ, что Христа, какъ Искупителя, даровавшаго людямъ вѣчное спасеніе души, должно любить болѣе тѣхъ, кто даровалъ намъ жизнь временную, или кому мы даруемъ таковую. Любовь семейная есть святыня, которую нужно беречь, но она не должна быть выше любви ко Христу, такъ что еслибы обстоятельства потребовали одной ради другой, то необходимо пожертвовать любовію семейной ради

достóинх: и́же люби́тъ сы́на и́ли дщéрь па́че менé, нéсть менé достóинъ.

лн. И́же не пріи́метъ кр҃та̀ своегѡ̀, и́ ѣ́хъ слѣ́дъ менѣ̀ гряде́тъ, нéсть менѣ̀ достóинъ.

лд. Ѡбрѣ́тый дш҃ꙋ̀ свою̀,

достоинъ Меня; и кто любитъ сына или дочь болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня. 33, 9

38. И кто не беретъ креста своего, и слѣдуетъ за Мною; тотъ не достоинъ Меня. 16, 24. д. Лк 9, 23

39. Сберегшій душу свою Лк 9, 24.

любви ко Христу.—Не достоинъ Меня: не принадлежитъ Мнѣ, какъ Учителю своему и Господу, не есть Мой ученикъ, не есть христіанинъ. «Повелѣвая все оставить долу и любовь къ Нему предпочесть всему, показываетъ тѣмъ, что Онъ есть Единородный Сынъ Отца» (Злат.).

38. Не беретъ креста своего: брать крестъ значитъ быть готовымъ идти на тяжкія страданія и смерть. Образъ взятъ отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами осуждаемы были нести крестъ до мѣста казни (Лук. 23, 26. Іоан. 19, 17). Нести этотъ крестъ было тяжко, позорно, и увеличивало тяготу страданій. Такимъ образомъ брать свой крестъ есть выраженіе образное, которое означаетъ, что мы должны, слѣдуя за Христомъ, т. е. сдѣлавшись Его учениками, переносить всякія страданія и испытанія, тяжкія и уничижительныя, если и какія угодно будетъ Богу послать намъ. Въ этихъ словахъ нельзя не видѣть прикровеннаго указанія Господомъ на свою крестную смерть, хотя это указаніе для учениковъ Господа конечно и не было еще понятно.

39. Сберегшій душу свою и пр: въ обѣихъ половинахъ стиха по-дважды употребленное слово душа прилагается къ двумъ различнымъ понятіямъ, равно какъ слова сберегать и терять, и отсюда выходитъ глубокое и остроумное сочетаніе словъ и понятій. Кто въ этомъ мірѣ сбережетъ душу свою для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Меня (33), какимъ бы то ни было образомъ, тотъ потеряетъ ее для жизни вѣчной, лишится вѣчной жизни, подвергнется вѣчной смерти (Лук. 9, 24 и дал.); а напротивъ: кто потеряетъ душу свою для сей временной жизни чрезъ самоотверженіе ради исповѣданія вѣры Христовой, сбережетъ ее для жизни вѣчной, или наслѣдуетъ жизнь вѣчную. Примѣръ подобнаго употребленія одного

17, 33. Іо 12, 25 погѹбитъ ю: а йже погѹбитъ дшѹ свою менѣ ра́ди, ѡкрѧ́щетъ ю.

потеряетъ ее; а потерявшій душу свою ради Меня сбережетъ ее.

18, 5. Лк. 10. м. Йже ка́съ пріе́млетъ,

40. Принимающій васъ

слова въ одномъ стихѣ не въ одномъ смыслѣ мы встрѣчали въ 8, 22: предоставь мертвымъ хоронить своихъ мертвецовъ.

40-42. Общій смыслъ этихъ заключительныхъ стиховъ: при всѣхъ таковыхъ бѣдствіяхъ и гоненіяхъ между вѣрующими должна быть взаимная и искренняя поддержка, за что получатъ въ царствѣ Христовомъ награду всѣ тѣ, кто окажетъ таковую поддержку и помощь. «Сказалъ: (Господь) сіе (слова: 40—42) отверзая ученикамъ жилища вѣрующихъ»(Евѳ.Зигаб.).—Во имя: ради того, что̀ заключаетъ въ себѣ или что̀ означаетъ имя, слѣдовательно ради того дѣла, которое опредѣляетъ отличительный характеръ пріемлемыхъ, ради той божественной истины, которую пророкъ по божественному вдохновенію изрекаетъ, и ради праведности, какую праведникъ осуществляетъ и обнаруживаетъ въ своей жизни; слѣдовательно во имя: ради достоинства лица и дѣла пророка и праведника. Къ пророкамъ и праведникамъ принадлежатъ и Апостолы, поколику они, какъ пророки, изрекали и изъясняли откровеніе, данное чрезъ Христа міру и, какъ праведники, осуществили въ своей жизни истинныя правила нравственнаго усовершенствованія.—Награду пророка, награду праведника, т. е. получитъ награду, «или какую достоинъ получить принявшій пророка или праведника, или какую получитъ самъ пророкъ или праведникъ, какъ и Павелъ говоритъ: 2 Кор. 8, 14.» (Злат., ср. Ѳеофил.). Награда пророка и праведника въ славномъ царствѣ Мессіи—блаженство. Противоположная Христовой мысль: кто принимаетъ пророка и праведника не ради того, что они—пророкъ и праведникъ, а изъ-за какихъ-либо другихъ человѣческихъ интересовъ и побужденій, «напр. по мірскому гостепріимству или по другимъ какимъ-либо свѣтскимъ разсчетамъ» (Злат.), тотъ не получитъ награды пророка и праведника.—Одного изъ малыхъ сихъ: разумѣются ученики Христовы, какъ показываютъ дальнѣйшія слова: во имя ученика, по снесенію съ словами—во имя пророка и—во имя праведника. Онъ называетъ

менѐ пріе́млетъ: и́ и́же пріе́млетъ менѐ, пріе́млетъ посла́вшаго мѧ̀.

мѳ. Пріе́мляй про́рока во и́мя про́рче, мзду̀ про́чу пріи́метъ: и́ пріе́мляй пра́вника во и́мя пра́веднче, мзду̀ пра́веднчу пріи́метъ:

лѳ. И́ и́же а̀ще напои́тъ е̂ди́наго ѿ ма́лыхъ сихъ ча́шею ст҃удены̀ воды̀ то́кмѡ, во и́мя у҃чнка̀, а̂мѝнь глаго́лю вамъ, не погу́битъ мзды̀ своея̀.

принимаетъ Меня; а принимающій Меня принимаетъ пославшаго Меня. 16 Іо 13,20

41. Принимающій пророка во имя пророка, получитъ награду пророка: и принимающій праведника во имя праведника, получитъ награду праведника. Мр 9, 41 Ср 17, 18 Евр 13, 2 Лк 16, 9. Зцр 17,10д

42. И кто напоитъ одного изъ малыхъ сихъ только чашею холодной воды во имя ученика; истинно говорю вамъ, не потеряетъ награды своей. 25, 40

ихъ малыми для означенія ихъ незнатности, ихъ бѣдности, вообще всего противоположнаго тому, что̀, по мнѣнію міра, дѣлаетъ людей великими. Они были малы въ глазахъ міра и въ собственномъ мнѣніи, какъ смиренно сознаютъ себя таковыми и всѣ истинные послѣдователи Христовы. **Во имя ученика**: а не по другимъ какимъ-либо побужденіямъ. Оказавшій услугу ближнему, какъ ученику, Христову свидѣтельствуетъ тѣмъ о своей любви къ ихъ общему Учителю и Господу; оказавшій же услугу не по сему, а по другимъ побужденіямъ, хотя бы благороднѣйшимъ, напр. по естественному человѣколюбію и состраданію, не свидѣтельствуетъ о таковой любви къ Господу, а слѣдовательно не заслуживаетъ такой награды. Различіе—между такъ называемою гуманностію и христіанскимъ человѣколюбіемъ. «Онъ присовокупилъ: **во имя пророка, праведника и ученика**, давая тѣмъ знать, что онъ назначаетъ награду не только по достоинству пріемлемаго, но и по расположенію пріемлющаго. Ибо здѣсь говоритъ о пророкахъ, праведникахъ и ученикахъ, а въ другомъ мѣстѣ повелѣваетъ принимать даже самыхъ презрѣнныхъ, и тѣмъ, кои не принимаютъ таковыхъ, опредѣляетъ наказаніе (25, 45). А выше о сихъ же меньшихъ сказано, что принимающій ихъ принимаетъ Его самаго (Злат.).

ГЛАВА 11.

ВОПРОСЪ ОТЪ ІОАННА ЧРЕЗЪ УЧЕНИКОВЪ СВОИХЪ ІИСУСУ ХРИСТУ (2—4). ОТВѢТЪ ГОСПОДА (4—6) И РѢЧЬ КЪ НАРОДУ О ІОАННѢ (7—15) И О ІУДЕЯХЪ (16—19). УКОРИЗНА ГОРОДАМЪ НЕРАСКАЯННЫМЪ (20—24). ПРОСЛАВЛЕНІЕ БОГА ОТЦА (25—27) И ПРИЗВАНІЕ ТРУЖДАЮЩИХСЯ И ОБРЕМЕНЕННЫХЪ (28—30).

а. Ѝ бы́сть, є҆гда̀ соверши́ Ї҃съ заповѣ́дай ѻ҆бѣ́ма на́десѧте ѹ҆чени́кома свои́ма, прѣ́йде ѿ́тѹ́дꙋ ѹ҆чи́ти ѝ проповѣ́дати во гра́дѣ́хъ ѝ́хъ.

[Зач. м̃.] в҃. Ї҃ѡа́ннъ же слы́шавъ во ѹ҆зи́лищи дѣла̀ Хр҃то́ва, посла̀ два̀ ѿ ѹ҆чени́къ свои́хъ,

1. И когда окончилъ Іисусъ наставленія двѣнадцати ученикамъ своимъ; перешелъ оттуда учить и проповѣдывать въ городахъ ихъ.

2. Іоаннъ же, услышавъ въ темницѣ о дѣлахъ Христовыхъ, послалъ двухъ изъ учениковъ своихъ,

4, 12 14, 3. Лк. 7, 18 д.

1. Перешелъ оттуда: гдѣ давалъ наставленія своимъ ученикамъ, посылая ихъ на проповѣдь Евангелія въ Іудеѣ и Галилеѣ,—вѣроятно въ окрестностяхъ Капернаума, во время предпринятаго Имъ тогда путешествія по Галилеѣ (9, 35). Въ городахъ ихъ: т. е. въ тѣхъ городахъ, въ которые Онъ пришелъ,—галилейскихъ (ср. 4, 23. 9, 35. 12, 9), можетъ быть сосѣднихъ съ Капернаумомъ.

2-3. Іоаннъ Креститель, услышавъ о дѣлахъ Христовыхъ: побужденіе къ посланію учениковъ—дошедшій до Іоанна слухъ о дѣлахъ Христовыхъ. Подъ дѣлами, конечно, разумѣются главнымъ образомъ чудесныя дѣла Господа; впрочемъ нѣтъ нужды ограничивать смыслъ слова только ими, можно разумѣть Его дѣйствія вообще въ обширномъ смыслѣ (ср. Іоан. 5, 36).—Въ темницѣ: въ крѣпости Махерской на восточномъ берегу Мертваго моря, куда заключилъ его Иродъ Антипа (см. 14, 3). Онъ, находясь въ темницѣ, слышалъ о дѣлахъ Господа отъ своихъ же учениковъ (Лук. 7, 17), съ которыми, какъ видно изъ сего мѣста и другихъ, ему дозволено

г. Рече ємꙋ: ты ли єси грядыи, или иного чаемъ;

3. Сказать ему: Ты литотъ, который долженъ придти, или ожидать намъ другаго? 3, 11 Іо 1, 16 6, 14

было имѣть сношенія.—Ты ли тотъ, который долженъ придти: (ср. Іоан. 6, 14. Евр. 10, 37) т. е. Мессія, который, такъ какъ явленія Его ожидали давно, а особенно въ это время, и такъ какъ были увѣрены въ скоромъ Его явленіи, назывался просто грядущимъ или имѣющимъ или долженствовавшимъ придти, можетъ быть примѣнительно къ словамъ Псалм. 39, 8. 117, 26 или Малах. 3, 1.—Или ожидать другаго: или и ты—только предтеча другаго Мессіи, еще имѣющаго придти?—Что значитъ этотъ вопросъ отъ лица Іоанна? Усомнился ли онъ въ томъ, что Господь Іисусъ дѣйствительно есть Мессія, котораго онъ—Іоаннъ—былъ предтечею? Предполагать въ Іоаннѣ таковое сомнѣніе, какъ-бы ни утончали оное психологически, какъ-бы ни умаляли силы и значеніе его (см. Мейеръ и Ольсгаузенъ), невозможно; это противорѣчитъ всей предшествующей дѣятельности Іоанна: ему были непосредственныя откровенія и удостовѣрительныя знаменія, что крещенный имъ Іисусъ есть дѣйствительно обѣтованный Мессія (Іоан. 1, 32—34), и его понятія о Мессіи и Его царствѣ были истинныя и духовныя понятія, а не ложныя и плотскія понятія іудеевъ (Іоан. 1, 29. 36. 3, 33—36), такъ что въ дѣйствіяхъ Іисуса Христа онъ не могъ видѣть ничего такого, что могло бы подать ему какой-либо поводъ хотя мало усомниться въ томъ, что Іисусъ есть дѣйствительно и истинно Мессія. Предполагать съ Тертулліаномъ (contr. Marc. 4, 18), что, послѣ того какъ Іоаннъ исполнилъ свое служеніе въ качествѣ предтечи Мессіи, Духъ Святый оставилъ его и Іоаннъ, какъ обыкновенный человѣкъ, могъ усомниться въ Іисусѣ, какъ Мессіи, нѣтъ никакихъ основаній. Предполагать, что Іоаннъ хотѣлъ удостовѣриться, тотъ ли это творитъ дошедшія до него по слухамъ дѣла, котораго онъ крестилъ и о которомъ онъ свидѣтельствовалъ какъ о Мессіи, или другой, а равно предполагать, что Іоаннъ этимъ посольствомъ хотѣлъ вызвать Іисуса на болѣе рѣшительный образъ дѣйствій въ качествѣ Мессіи—также нѣтъ основанія; это догадки, не имѣющія ни въ чемъ

Лк 7 22 д

Д. Й ѿвѣщавъ Іи҃съ рече҆ и҃мъ: шедше возвѣстите Іѡа҃ннови, ѩ҆же слы́шите и҆ ви́дите:

4. И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите скажите Іоанну, что слышите и видите:

твердой опоры для себя. Справедливо изъяснять сіе посольство учениковъ и вопросъ, согласно съ древними отцами и учителями церкви (Ориг., Злат., Август., Ерон., Илар., Ѳеофил., Ев. Зигаб.), тѣмъ, что Іоаннъ это сдѣлалъ не для разрѣшенія своего сомнѣнія, а для бо̀льшаго и сильнѣйшаго удостовѣренія своихъ учениковъ въ томъ, что Господь Іисусъ есть дѣйствительный и истинный Мессія, обѣтованный издревле. «Для чего Іоаннъ посылалъ спрашивать? Для того, что ученики Іоанновы, какъ всякій примѣтить можетъ, не расположены были къ Іисусу и всегда Ему завидовали (ср. Іоан. 3, 26. Мѳ. 9, 14). Ибо они еще не знали, кто былъ Христосъ: но, почитая Іисуса простымъ человѣкомъ, а Іоанна болѣе нежели человѣкомъ, съ досадой смотрѣли на то, что слава Іисусова возрастала; а Іоаннъ, какъ самъ о себѣ говорилъ, приближался уже къ концу. Все это препятствовало имъ придти къ Іисусу, такъ какъ зависть преграждала доступъ. И хотя Іоаннъ, доколѣ находился съ ними, часто ихъ вразумлялъ и училъ, впрочемъ и тѣмъ не убѣдилъ. Когда же приближался уже къ смерти, еще болѣе о томъ заботился... и самъ уже не даетъ имъ совѣтовъ, посылаетъ не всѣхъ, а только двоихъ, о которыхъ можетъ быть зналъ, что они способнѣе прочихъ увѣровать, дабы вопросъ не былъ подозрителенъ и дабы они изъ самыхъ дѣлъ увидѣли разность между нимъ и Іисусомъ» (Златоустъ, раскрывая подробно это свое толкованіе, опровергаетъ нѣкоторыя другія, принятыя въ его время, толкованія).

4-6. Скажите Іоанну: кто прислалъ съ вопросомъ, тому посылаетъ и отвѣтъ, хотя, по вышесказанному, не Іоаннъ нуждался въ этомъ удостовѣрительномъ отвѣтѣ, а ученики его. Что слышите и видите и пр.: ев. Лука говоритъ, описывая то же событіе, что Іисусъ въ это время многихъ исцѣлилъ отъ болѣзней и недуговъ и отъ злыхъ духовъ, и многимъ слѣпымъ даровалъ зрѣніе (7, 21). Указывая на сіи чудотворенія свои, Господь тѣмъ самымъ отвѣчаетъ на вопросъ Іоанна утверди-

ε. Слѣпіи прозираютъ, и хроміи ходятъ: прокажєннїи очищаются, и глусіи слышатъ: мєртвїи востаютъ, и нищіи блгокѣствуютъ:

5. Слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищимъ благовѣствуется. 15,31 Ис. 35, 5 29,18 61, 1

тельно, т. е. что Онъ есть дѣйствительно Тотъ, Который долженъ придти—Мессія: ибо такія дѣла, по пророчеству Исаіи (35, 5 и дал. 61, 1 и дал.), долженъ творить Мессія. Пророки, хотя творили чудеса, но не столь поразительныя и не въ такомъ большомъ числѣ; притомъ же Господь творилъ ихъ въ свое имя и своимъ собственнымъ могуществомъ, тогда какъ пророки творили ихъ во имя Божіе и силою Божіею. Онъ посему творилъ такія чудеса и такъ, какія и какъ могъ творить только Мессія.—Нищіе благовѣствуютъ: нищіе—бѣдные, несчастные, по мнѣнію міра, труждающіеся и обремененные (ст. 28). Таковые по преимуществу собирались вокругъ Господа, возвѣщавшаго имъ наступленіе царствія Божія; имъ принадлежало участіе въ семъ царствѣ, если они, какъ нищіе духомъ, глубоко чувствовали потребность спасенія, съ любовію и усердіемъ слушали слово Его и передавали оное другимъ. Блаженный Ѳеофил. подъ нищими разумѣетъ также «Апостоловъ, которые какъ рыбари дѣйствительно были нищи и презираемы за свою простоту». Не соблазнится о Мнѣ: соблазниться о комъ значитъ усомниться въ чьемъ-либо достоинствѣ, имѣть ложныя уничижительныя представленія, по какому-либо поводу,—въ слѣдствіе сего не довѣрять таковому лицу или глумиться надъ нимъ (ср. 13, 57. 26, 31. 33). Блаженъ, кто не соблазнится Моимъ уничиженіемъ или бѣдностію Моей жизни до того, чтобы изъза сего не вѣрить Мнѣ или отвергать Мое ученіе. Блаженъ, кто сквозь покровъ смиренія, по дѣламъ Моимъ видитъ и признаетъ во Мнѣ истиннаго Мессію. Конечно, это не къ Іоанну относится, который еще въ то время, когда Господь не творилъ чудесъ, исповѣдалъ Его истиннымъ Мессіею, Агнцемъ Божіимъ, вземлющимъ грѣхи міра. Слова сіи относятся къ обличенію соблазна учениковъ Іоанна. «Ибо какъ они соблазнялись о Немъ, то обнаруживъ ихъ болѣзнь, и никого не сдѣлавъ

13,57 Рм 9, 32 Пс 32,11 3,1 5 Іо 5,35 Еф. 1, 14

5. И блаженъ есть, иже аще не соблазнится о мнѣ.

3. Тѣмъ же исходящимъ, начатъ Іисъ народомъ глаголати о Іоаннѣ: что изыдосте въ

6. И блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ.

7. Когда же они пошли; Іисусъ началъ говорить народу о Іоаннѣ: что смотрѣть

свидѣтелемъ сего обличенія, кромѣ ихъ самихъ, которые одни понимали сіе, тѣмъ больше привлекалъ ихъ къ Себѣ, говоря: блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ. Ибо сими словами мѣтилъ собственно на нихъ» (Злат., ср. Θеофил.).

7. Когда они пошли: «для чего Онъ началъ говорить уже по отшествіи учениковъ Іоанновыхъ? Дабы не подумали, что Онъ льститъ Іоанну» (Злат.).—Говорить народу: «для учениковъ Іоанновыхъ Спаситель сдѣлалъ, что̀ нужно было сдѣлать, и они возвратились, увѣрившись въ томъ, что Онъ есть Мессія, посредствомъ чудесъ, совершенныхъ предъ ними. Теперь надлежало подать нужное врачевство и народу... Ибо вопросъ ихъ могъ породить много неумѣстныхъ сомнѣній» (Злат., ср. Θеофил.).—О Іоаннѣ: о его характерѣ и служеніи, чтобы показать свое отношеніе къ нему, какъ къ своему предтечѣ, и вмѣстѣ съ тѣмъ устранить тѣ неумѣстныя сомнѣнія, которыя могъ возбудить въ народѣ вопросъ учениковъ Іоанновыхъ. Народъ могъ подумать, что Іоаннъ или а., непостоянный, колеблющійся человѣкъ, который говорилъ прежде одно, а теперь думаетъ другое объ Іисусѣ; или б., что онъ въ темницѣ махерской перемѣнился и желалъ измѣнить свою строгую жизнь на болѣе изнѣженную и роскошную, отказавшись отъ прежняго своего служенія. Всякія подобныя неумѣстныя предположенія устраняетъ Господь, ссылаясь на собственное сознаніе слушателей о томъ, чего они прежде ожидали отъ Іоанна и что нашли. Думали ли они, выходя къ нему въ пустыню, видѣть въ немъ человѣка колеблющагося, не съ твердыми убѣжденіями, не съ твердымъ словомъ (ст. 7), или человѣка, склоннаго къ изнѣженности (ст. 8)? Нѣтъ, они видѣли въ немъ пророка. А онъ былъ даже болѣе чѣмъ пророкъ ветхозавѣтный (ст. 9). «Разрѣшаетъ смущающіе ихъ помыслы, показывая тѣмъ, что Онъ знаетъ тайныя мысли всѣхъ» (Злат.).—Ходили вы въ пустыню: когда Іоаннъ проповѣдывалъ тамъ, приготовляя

пѹстыню видѣти: трость ли вѣтромъ колеблемѹ;

ѩ. Но чесѡ ѩзыдосте видѣти; человѣка ли въ мягки рѧзы ѡблечена; се ѩже мягкам носѧщїи, въ домѣхъ цр҃скихъ сѹть.

ѳ. Но чесѡ ѩзыдосте ви-

ходили вы въ пустыню? трость ли, вѣтромъ колеблемую? Ср. 5, 11

8. Что же смотрѣть ходили вы? человѣка ли, одѣтаго въ мягкія одежды? Носящіе мягкія одежды находятся въ чертогахъ царскихъ. Ес

9. Что же смотрѣть ходи-

людей къ принятію Мессіи (3, 2 и дал.).—Трость ли, вѣтромъ колеблемую: мѣсто, гдѣ проповѣдывалъ и крестилъ Іоаннъ, ежегодно омываемое Іорданомъ, при разливѣ его, изобиловало тростникомъ легкимъ, тонкимъ и гибкимъ, удобно и легко колеблемымъ отъ вѣтра. Эти легкія колеблющіеся тростники представляются образомъ людей непостоянныхъ въ своихъ убѣжденіяхъ и образѣ дѣйствій, которые сегодня говорятъ и дѣлаютъ то, а завтра другое. Предложеннымъ вопросомъ Господь самихъ слушателей своихъ призываетъ во свидѣтели того, что Іоаннъ не непостоянный человѣкъ, не могъ измѣнить своихъ мыслей объ Іисусѣ и отказаться отъ прежнихъ своихъ свидѣтельствъ о Немъ, какъ пришедшемъ Мессіи (срав. Ѳеофил.). 8.

Одѣтаго въ мягкія одежды: легкія, мягкія изъ тонкаго льна одежды, на которыя здѣсь содержится указаніе, были одеждами людей изнѣженныхъ, богатыхъ, преданныхъ роскоши, и служили не столько покровомъ для тѣла, сколько изъисканнымъ украшеніемъ. Видѣли ли что подобное на Іоаннѣ? Стремился ли онъ когда-либо не только къ роскоши, но даже къ простымъ удобствамъ жизни? Можно ли предполагать, что онъ въ темницѣ не могъ вынести тяжести жизни и, стремясь къ удобствамъ житейскимъ, измѣнилъ своему характеру и служенію? «Что Іоаннъ не былъ рабомъ роскоши, это показываютъ его одежда, пустыня и темница» (Злат., ср. Ѳеофил.).

Пророка: іудеи дѣйствительно почитали Іоанна за пророка (14, 5. 21, 26). Господь, подтверждая справедливость сего мнѣнія, говоритъ, что Іоаннъ даже болѣе, чѣмъ пророкъ. Онъ болѣе другихъ пророковъ «по причинѣ близости своей къ пришедшему» (Злат.). Онъ не только послѣдній и вели- 9.

14,5 Іо.1,21. Лк 1, 76 дѣти; прр҃ока ли; ѥ҆й, глаго́лю ва́мъ, и҆ ли́шше прр҃ока.

Мл. 3, 1 Мр 1, 2 10. сіе́й бо ѥ҆сть, ѡ҆ не́мже ѥ҆сть писа́но: сѣ а҃зъ посы́лаю а҆гг҃ла моего́ пред҆ лице́мъ твои́мъ, и҆же ѹ҆гото́витъ пу́ть твой пред҆ тобо́ю.

11. а҃мі́нь глаго́лю ва́мъ, не ста́ въ рожде́нныхъ же-

ли вы? пророка? Да, говорю вамъ, больше пророка.

10. Ибо онъ тотъ, о которомъ написано: се, Я посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою.

11. Истинно говорю вамъ: изъ рожденныхъ женами не

чайшій изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, но вмѣстѣ предтеча Мессіи, приготовлявшій Ему путь (ср. Ѳеофил.). Притомъ самое пророчество его о Христѣ яснѣе, чѣмъ пророчества другихъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Іудеи смотрѣли какъ на великихъ пророковъ особенно на тѣхъ, которыхъ пророчества о Христѣ были яснѣе другихъ. Посему Исаію они поставляли выше прочихъ пророковъ, но Іоаннъ превзошелъ и его. Какъ предтеча Мессіи, онъ говорилъ о Немъ такъ ясно и точно, какъ не могъ говорить ниодинъ изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, прямо указывая на пришедшаго Мессію перстомъ. Посему онъ болѣе пророка.

10. О которомъ написано: чрезъ пророка Малахію—3, 1. Мѣсто приведено свободно по еврейскому тексту. Тоже пророчество въ сущности у Исаіи (40, 3). У Малахіи Богъ Іегова говоритъ, что Онъ предъ своимъ лицемъ пошлетъ ангела уровнять путь предъ Собою. Изъясняя истинный смыслъ этого древняго пророчества, Господь относитъ посланіе Богомъ вѣстника (ангела) къ своему пришествію, называя таковымъ вѣстникомъ предтечу своего Іоанна.—Приготовитъ путь: уровняетъ путь—образное выраженіе приготовленія народа къ пришествію Мессіи (ср. прим. къ 3, 3).

11. Изъ рожденныхъ женами: изъ всѣхъ вообще людей, которые обозначаются здѣсь по ихъ прирожденному свойству,—слабости, несовершенству, грѣховности и т. п.—Большій: высшій, совершеннѣйшій, лучшій.—Меньшій же и пр: не сообразно думать, чтобы членъ царства Мессіи (царства небеснаго) меньшій, т. е. всякій христіанинъ былъ больше Іоан-

на́ми бо́лій Ію́анна кр҃ти́тель: мнійже во цр҃тві нб҃нѣмъ бо́лій є́гѡ є́сть.

возставалъ большій Іоанна Лк 7, 28.
Крестителя; но меньшій въ 14, 1 13
царствѣ небесномъ больше 17.3х 12,8
его.

вг. Ѿ дне́й же Ію́анна кр҃ти́теля досе́лѣ цр҃тві нб҃ное

12. Отъ дней же Іоанна Лк 16, 16
Крестителя донынѣ царство 13, 24

на; нельзя даже думать, что и меньшій изъ Апостоловъ (сихъ малыхъ—10, 42) былъ выше Іоанна. Справедливѣе думать, вмѣстѣ съ древними толкователями (Злат., Илар., Ѳеофил., Евѳим. Зигаб.), что подъ меньшимъ Спаситель прикровенно разумѣетъ Себя Самого. «Дабы великія похвалы не породили неприличнаго мнѣнія о Іоаннѣ въ іудеяхъ, которые предпочитали его Христу, смотри, какъ Господь предотвращаетъ и сіе зло. Ибо, какъ то, что служило къ утвержденію учениковъ Іоанновыхъ, причинило вредъ народу, который почелъ его легкомысленнымъ, такъ и отъ того, что служило къ исправленію народа, большій бы произошелъ вредъ, еслибы слова Христовы подали поводъ іудеямъ предпочитать ему Іоанна. Посему и это не обинуясь исправляетъ, говоря: меньшій въ царствѣ небесномъ больше его, т. е. меньшій по возрасту и по мнѣнію многихъ: ибо объ Немъ говорили, что онъ ядца и винопійца, также: не плотниковъ ли онъ сынъ, и вездѣ унижали Его... Говоря о Себѣ (такъ—меньшій), Онъ справедливо скрываетъ лице свое, какъ по причинѣ господствовавшаго о Немъ мнѣнія, такъ и для того, чтобы не подумали, что Онъ слишкомъ превозноситъ Себя» (Злат., ср. Ѳеофил.).

12. Отъ дней Іоанна Крестителя: съ того времени, какъ Іоаннъ Креститель вышелъ на проповѣдь о наступающемъ царствѣ Божіемъ, царствѣ Мессіи.—Силою берется: какъ-бы завоевывается (βιάζεται). Симъ впрочемъ означается собственно не столько трудность въ достиженіи царства небеснаго со времени проповѣди Крестителевой, какъ это можетъ показаться съ перваго взгляда, даже вообще не столько способъ, какъ достигается царство небесное людьми: ибо оно всегда достигалось не безъ усилій, а для ветхозавѣтныхъ, жившихъ до Іоанна—подъ закономъ, достиженіе оправданія предъ Богомъ

нѹ́дитсѧ, и̑ нѹ́ждницы восхища́ютъ є̃.

небесное силою берется, и употребляющіе усиліе восхищаютъ его.

дн 3, 24. г҃і. Вси́ бо пр҃о́роцы и̑ зако́нъ до І҃ѡа́нна прорекоша́.

13. Ибо всѣ пророки и законъ прорекли до Іоанна.

еще труднѣе было, чѣмъ для христіанъ, которымъ дано болѣе средствъ достигать сего царства. Сими словами образно обозначается преимущественно та сила, та стремительность, препобѣждающая всѣ препятствія, съ какою устремились со временъ Крестителя люди къ достиженію царства небеснаго. Великое множество людей устремилось къ Іоанну, когда онъ явился съ проповѣдію о царствѣ Мессіи, чтобы слушать эту проповѣдь, какъ-бы силой хотѣли взять царство небесное (образъ взятъ отъ осады и взятія крѣпости или города). И это продолжается, говоритъ Господь, донынѣ: ибо толпы народа не престаютъ стремиться—внимать проповѣди Христовой о царствѣ небесномъ, съ лишеніями и усиліемъ ищутъ слышать эту проповѣдь и восхитить это царство. И таковые, употребляющіе усиліе, стремящіеся,достигаютъ,получаютъ это царство. Св. Златоустъ такъ перифразируетъ это изреченіе: «съ каждымъ днемъ возрастаетъ вѣра въ Меня, ибо она сдѣлалась столь ясною и очевидною, что многіе восхищаютъ ее. Но кто же, скажешь ты, восхитилъ ее? Всѣ тѣ, кто приходитъ ко Мнѣ съ усердіемъ.». Употребляющіе усиліе (βιασταὶ),слѣдовательно суть всѣ вѣрующіе въ ихъ усиленномъ, горячемъ стремленіи къ царству небесному.

13. Ибо всѣ пророки и пр.: причина, по которой со времени Іоанна явилось такое горячее стремленіе къ царству небесному. Всѣ пророки и законъ прорекали до Іоанна; до него продолжался періодъ ветхозавѣтнаго пророчества, и онъ явился какъ послѣдній ветхозавѣтный пророкъ и вмѣстѣ предтеча Мессіи. Поэтому такое пламенное стремленіе къ царству Мессіи не могло возникнуть прежде Іоанна, а только съ его явленіемъ, когда заключился періодъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, и царство Мессіи объявлено чрезъ Іоанна не только близкимъ, но уже и наступившимъ.—И законъ: ибо съ Моисея, законодателя ветхозавѣтнаго, начинается періодъ пророчества (Іоан. 5, 46. Дѣян. 7, 37. Римл. 10, 6. 11, 19.), хотя пророчество

ді. И а҃ще хо́щете пріа́ти, то́й е҃сть Илі́а хотя́й пріи́ти.

е҃і. И҃мы́й у҃ши слы́шати, да слы́шитъ.

14. И, если хотите принять, онъ есть Илія, который должно придти. 15. Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

17, 10 д. Лк. 1, 17. Мл 3, 23.

не составляетъ существенной черты закона, почему законъ здѣсь и поставленъ послѣ пророковъ.

14. Если хотите принять: основаніе такой условной рѣчи въ томъ, что изрекаемое Христомъ до такой степени отличалось отъ обычныхъ представленій іудеевъ, что могло возбудить въ нихъ недовѣріе къ словамъ Христовымъ, особенно когда положеніе Іоанна, заключеннаго въ темницу, по понятіямъ іудеевъ, было не согласно съ тѣмъ, что хочетъ сказать о немъ Іисусъ Христосъ.—Онъ есть Илія и пр.: великій пророкъ, который взятъ былъ на огненной колесницѣ на небо (4 Цар. 2, 11). Пророкъ Малахія предсказывалъ (4, 5. 6), что Илія будетъ посланъ предъ лицемъ Мессіи, чтобы приготовить Ему путь. Это, конечно, не значило, что самъ ветхозавѣтный Илія долженъ явиться, а подобный ономy Иліѣ, или, какъ говорится въ Евангеліи отъ Луки, человѣкъ съ духомъ и силою Иліи (1, 17). Но это пророчество было понято іудеями въ собственномъ смыслѣ; они ожидали самого Илію, Іеремію и нѣкоторыхъ другихъ пророковъ, которые приготовятъ путь Мессіи (16, 14. 17, 10. Іоан. 1, 21). Господь объясняетъ истинный смыслъ пророчества, указывая Илію въ Іоаннѣ, и, такъ какъ это до такой степени противорѣчило убѣжденію іудеевъ, что могло показаться имъ совершенно невѣроятнымъ,—то Онъ и предваряетъ это объясненіе условной рѣчью: если хотите принять.

15. Кто имѣетъ уши и пр.: Господь часто пользуется этимъ выраженіемъ. Кажется оно было народной пословицей, или выраженіемъ обычнымъ народныхъ учителей—раввиновъ, и означало, что должно слушателямъ быть особенно внимательными къ словамъ, которыя имъ предваряются или сопровождаются. Поелику Господь особенно высокое значеніе придавалъ своей рѣчи объ Іоаннѣ, то Онъ и заключаетъ ее призваніемъ къ внимательности: пусть тотъ между вами, кто способенъ

Лк 7, 31 д. 12, 39. [Зач. мѳ] ѳ. Комꙋ́ же оу҃подо́блю ро́дъ сей҃; подо́бенъ е҃сть дѣ́темъ сѣдѧ́щымъ на то́ржищахъ, и҆ возглашаю́щымъ дрꙋго́мъ свои́мъ,

ѳ҃. И҆ глю́щымъ: писка́хомъ ва́мъ, и҆ не плѧсасте: пла́кахомъ ва́мъ, и҆ не рыда́сте.

16. Но кому уподоблю родъ сей? Онъ подобенъ дѣтямъ, которыя сидятъ на торжищахъ, и, обращаясь къ своимъ товарищамъ,

17. Говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали; мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали.

понимать не для всѣхъ понятный смыслъ нѣкоторыхъ событій и значеніе нѣкоторыхъ лицъ, пусть будетъ внимателенъ, пусть вникаетъ и поймётъ!

16-17. Кому уподоблю родъ сей: отъ рѣчи о великомъ Іоаннѣ и высокомъ его служеніи Спаситель обращается къ изображенію отношеній народа къ Іоанну и Себѣ, указывая, какъ этотъ родъ строптивый и упорный (въ массѣ) не довольствовался ни служеніемъ Іоанна, ни дѣлами Христовыми. Господь уподобляетъ современное поколѣніе (γενεά) іудеевъ дѣтямъ, жалующимся на своихъ товарищей за то, что эти товарищи не присоединяются къ ихъ играмъ, ни веселымъ, ни печальнымъ, и укоряютъ ихъ за то.—Сидятъ на улицѣ: мѣстѣ общихъ дѣтскихъ игръ.—Товарищамъ: которые тутъ же на улицѣ, но не участвуютъ въ общихъ играхъ.—Играли на свирѣли: былъ обычай, что по случаю праздниковъ или особыхъ торжествъ, совершались пляски подъ звуки свирѣли и другихъ музыкальныхъ инструментовъ (ср. 25, 1—12). Какъ дѣти всѣхъ временъ, и тогдашніе дѣти подражали взрослымъ и въ своихъ дѣтскихъ играхъ дѣлали тоже, что взрослые. Пѣли печальныя пѣсни: похороны, какъ мы замѣчали уже (прим. къ 9, 23), сопровождались печальными причитаніями и иногда также подъ музыку; вѣроятно въ кругъ дѣтскихъ игръ входило и подражаніе этимъ причитаньямъ. Дѣти и представляются недовольными и жалующимися на своихъ товарищей, что тѣ не принимаютъ участія ни въ того ни другаго рода играхъ ихъ, упрекаютъ и поносятъ ихъ.

ѝи. Пр҃и́де бо І҃ѡа́ннъ ни ꙗ́дый, ни пїа́й, и҆ гл҃го́лютъ: бѣ́съ и҃ма́ть.

ѝ҃. Пр҃и́де сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй ꙗ́дый и҆ пїа́й, и҆ гл҃го́лютъ: сѐ челове́къ ꙗ́дца и҆ вїнопі́йца, мытаре́мъ др҃у́гъ и҆ гр҃ѣ-

18. Ибо пришелъ Іоаннъ, ни ѣ́стъ, ни пьетъ; и гово-Іо 10,20. Мр рятъ: въ немъ бѣ́съ. 3, 22

19. Пришелъ Сынъ человѣческій, ѣ́стъ и пьетъ; и говорятъ: вотъ, человѣ́къ, который любитъ ѣ́сть и пить

Пришелъ Іоаннъ и пр.: общій смыслъ рѣчи въ приложеніи къ уподобленію: пришелъ съ проповѣдію Іоаннъ Креститель, строгій подвижникъ, ни ядущій, ни піющій, требовавшій покаянія, плача и сѣтованія, и потому неучаствовавшій въ вашихъ веселіяхъ и ликованіяхъ, и вы жаловались на него и упрекали его. Пришелъ за нимъ Сынъ человѣческій (см. прим. къ 8, 20), ядущій и піющій, и вы опять жалуетесь, что Онъ не участвуетъ въ вашей скорби, возбужденной проповѣдію Іоанна. Но это все не болѣе, какъ дѣтская игра съ вашей стороны, а Божія премудрость оправдалась въ понимающихъ истинное положеніе дѣлъ, а не смотрящихъ только на игру дѣтей.—Ни ѣ́стъ, ни пьетъ: т. е. воздерживается отъ употребленія извѣстнаго рода пищи и отъ вина, по обѣту Назорея; вообще ведетъ себя какъ строгій подвижникъ.—Въ немъ бѣ́съ: онъ одержимъ нечистымъ духомъ и потому отличается странностями, по которымъ онъ и не ѣстъ и не пьетъ, т. е. отличается крайней умѣренностію, не соотвѣтствуетъ ихъ веселому житейскому настроенію (они играли на свирѣли, а онъ не плясалъ).—Ѣ́стъ и пьетъ: не воздерживается, какъ не Назорей, отъ извѣстнаго рода пищи и отъ вина, подобно Іоанну, и вотъ его упрекаютъ въ излишествѣ ихъ употребленія, не соотвѣтствующемъ строгимъ требованіямъ Крестителевой проповѣди (они пѣли плачевныя пѣсни, а Онъ не рыдалъ). Святый Златоустъ даетъ и другое объясненіе сему мѣсту, относя: мы и пр. ко Христу и Іоанну, а: вамъ и пр. къ іудеямъ. «Іисусъ сказалъ: мы играли вамъ на свирѣли и вы не плясали, т. е. Я велъ жизнь не строгую и вы не покорились Мнѣ; мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали, т. е. Іоаннъ проводилъ жизнь строгую, и вы не внимали ему. Что Господь употребляетъ простыя и неблагородныя сравненія, ты не удив- 18-19.

Лк 7, 35. шникомъ. и ѡправдѝсѧ пре-
Пм. 27, 11 мѫдрость ѿ чадъ своѝхъ.

вино, другъ мытарямъ и грѣшникамъ. И оправдана премудрость чадами ея.

ляйся сему. Онъ говорилъ, приспособляясь къ немощи слушателей. И Іезекіиль часто употребляетъ сравненія, приличныя іудеямъ, но несообразныя съ величіемъ Божіимъ; но и это есть дѣло особеннаго попеченія Божія о насъ» (Злат., ср. Θеофил.). «Жизнь Іоанна уподобляетъ плачу, потому что Іоаннъ обнаруживалъ большую строгость и въ словахъ и въ дѣйствіяхъ; а жизнь Христа уподобляется свирѣли, такъ какъ Господь былъ весьма привѣтливъ ко всѣмъ, ко всѣмъ снисходителенъ... Пища Іоанна была грубая и не вездѣ находимая: ни хлѣба онъ не ѣлъ, ни вина не пилъ. Напротивъ у Христа была пища обыкновенная: Онъ и хлѣбъ ѣлъ и вино пилъ... Проповѣднику покаянія такъ и слѣдовало представлять въ себѣ образъ сѣтованія и плача, а Подателю оставленія грѣховъ быть веселымъ и радостнымъ» (Θеофил.). — Оправ̀дана премудрость ча̀дами ея: чада мудрости суть мудрые, тѣ, которые правильно понимаютъ предметы, событія и ихъ взаимное отношеніе. Истинная, божественная премудрость, которая явилась въ лицѣ и дѣйствіяхъ Іоанна, и особенно въ лицѣ и дѣйствіяхъ воплотившейся Премудрости — Іисуса Христа, оправдалась — познана, какъ истинная мудрость, чадами ея, — тѣми, кто ищетъ ее, любитъ ее, пріобрѣтаетъ ее, оправдалась именно тѣмъ, что они не дозволили себѣ увлечься мнѣніемъ о Христѣ и Іоаннѣ неправильнымъ, какое имѣли іудеи (родъ сей) и узнали въ нихъ Мессію и предтечу Его, т. е. имѣли правильное о нихъ понятіе. Св. Златоустъ и Θеофил. указываютъ и другой смыслъ слова оправдана въ этомъ изреченіи о премудрости: «хотя вы и остались неубѣжденными, но уже не можете обвинить Меня. Такъ и о Богѣ Отцѣ говоритъ пророкъ: яко да оправдишися во словесѣхъ Твоихъ. Ибо хотя Богъ и не видитъ никакого плода отъ своего о насъ попеченія, однако же съ своей стороны исполняетъ все, дабы людямъ безстыднымъ не оставить ни малѣйшаго повода къ безразсуднымъ сомнѣніямъ» (Злат.). «Когда уже, говоритъ, ни Іоаннова, ни Моя жизнь не нравится вамъ и вы отвергаете всѣ пути

[Зач. мѳ] к. Тогда́ нача́тъ Іи̑съ поноша́ти градоко́мъ, въ ни́хже бы́ша мно́жайшыя сі́лы є̑гѡ, занѐ не пока́ашасѧ.

ка. Го́ре тебѣ́, Хоразі́не, го́ре тебѣ́, Вифсаі́до, ꙗ̑кѡ а̑ще въ Тѵ́рѣ и̑ Сїдо́нѣ бы́ша сі́лы бы́ли бы́вшыя въ ва́съ, дре́кле оу̑бѡ во вре́тищи и̑ пе́пелѣ пока́ялисѧ бы́ша.

20. Тогда началъ Онъ укорять города, въ которыхъ наиболѣе явлено было силъ Его, за то, что они не покаялись. Ст. 3.

21. Горе тебѣ, Хоразинъ! горе тебѣ, Виѳсаида! ибо если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ; то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись. Лк. 10, 13 д. Ін. 3, 6 Іѳ. 42 б

спасенія, то Я—Премудрость Божія, оказываюсь правымъ не предъ фарисеями, а предъ чадами своими, и вы уже не будете имѣть оправданія,... ибо Я съ своей стороны исполнилъ все; а вы невѣріемъ своимъ доказываете, что Я правъ, какъ не опустившій ничего» (Ѳеофил.).

Силъ Его: необыкновенныхъ дѣйствій, знаменій и чудесъ, которыя могли обратить къ вѣрѣ въ Него сердца невѣрующихъ и пробудить въ нихъ покаяніе, необходимое для вступленія въ царство Мессіи.—Хоразинъ, Виѳсаида: небольшіе города не далеко отъ Капернаума; впрочемъ положеніе ихъ въ точности неизвѣстно, по крайней мѣрѣ перваго изъ нихъ.—Виѳсаида буквально значитъ домъ ловли; по своему мѣстоположенію, кажется, на самомъ берегу Галилейскаго озера, городокъ вѣроятно производилъ обширную ловлю рыбы. Апостолы Андрей, Петръ и Филиппъ были родомъ изъ этого города (Іоан. 1, 44). Городокъ этотъ увеличенъ былъ Филиппомъ тетрархомъ и переименованъ Юліею въ честь Юліи, дочери римскаго императора. О силахъ, явленныхъ въ Хоразинѣ и Виѳсаидѣ въ евангеліяхъ не сохранилось сказаній (Іоан. 20, 30).—Тиръ и Сидонъ: финикійскіе города, нѣкогда богатые, великолѣпные, славившіеся особенно своею торговлею. Они расположены были по берегу Средиземнаго моря къ сѣверозападу отъ Іудеи и потому хорошо были извѣстны евреямъ. Изъ Тира Соломонъ получалъ большую часть матеріаловъ для постройки Іерусалимскаго храма (2 Пар. 2, 11—16). Сидонъ первоначально входилъ въ предѣлы колѣна Ассурова (Нав. 19, 28); 20-22.

кв. Обаче глаголю вамъ: Ст. 24 Тирови и Сидону отраднѣе будетъ въ день судный, нежели вамъ.
кг. И ты, Капернауме, 4, 13 Лк 10, 15 Ис. 14, 12. иже до небесъ возшедыйся, до 8. Пз. 4, 6 ада снидеши: зане аще въ Содомѣхъ были сили бывшыя въ тебѣ, пребыли убо были до днешняго дне.

22. Но говорю вамъ: Тиру и Сидону отраднѣе будетъ въ день суда, нежели вамъ.
23. И ты, Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься; ибо если бы въ Содомѣ явлены были силы, явленныя въ тебѣ; то онъ оставался бы до сего дня.

но это колѣно никогда не смогло овладѣть имъ (Суд. 1, 31). Эти города были очень древни и славны по своей морской торговлѣ. Жители ихъ, извѣстные своею роскошью, были нѣкогда первыми морскими торговцами тогдашняго міра (ср. Ис. 23. Іезек. 26, 4—14). Впрочемъ блескъ ихъ значительно померкъ около временъ Спасителя, сравнительно съ прежнимъ, подъ ударами Вавилонянъ, Египтянъ и Римлянъ, во исполненіе древнихъ іудейскихъ пророчествъ о нихъ. Даже и эти роскошные и порочные города покаялись бы и обратились къ вѣрѣ въ Бога и обѣщаннаго людямъ Мессію, еслибы въ нихъ содѣланы были тѣ необычайныя дѣла, какія Спаситель совершалъ въ помянутыхъ городахъ галилейскихъ.—Во вретищѣ и пеплѣ: вретище—широкая одежда изъ грубой ткани, одежда по преимуществу бѣдныхъ. Ее надѣвали и богатые въ знакъ печали и скорби; знакомъ того же служило посыпаніе пепломъ или пылью головы (Іов. 1, 21. 2, 12. Іер. 6, 26).—Отраднѣе будетъ: см. прим. къ 10, 15.

23-24 Капернаумъ: см. прим. къ 4, 13.—До неба вознесшійся: вознестись, возвыситься до неба значитъ иногда, на языкѣ библейскомъ, возгордиться, замечтаться о себѣ, о своихъ мнимыхъ достоинствахъ и счастьѣ (Ис. 14, 13). Капернаумъ былъ, сравнительно съ окружающими его городами, довольно значительный торговый городъ, лежавшій на большой караванной дорогѣ между Газой филистимской и Дамаскомъ сирскимъ. По относительному благосостоянію своему можетъ быть онъ и представляется возвысившимся до небесъ,—выше прочихъ окружающихъ его городовъ. Вѣроятнѣе впрочемъ, что здѣсь разумѣется возвышеніе Капернаума предъ прочими городами

кд. Ѡбачє глаго́лю вáмъ, ꙗ́кѡ землѝ Содо́мстѣй ѿра́днѣє бу́детъ въ дéнь сýдный, нéжє тебѣ́.

кє. Въ тѡ̀ врéмя ѿвѣщáвъ Ї҃съ рєчѐ: и҃сповѣ́дающисѧ, Ѡ҃тчє, Гд҃и нб҃сѐ и҆ землѝ, ꙗ́кѡ ꙋ҆та́илъ є҆сѝ сі́ѧ ѿ премýдрыхъ и҆ разýмныхъ, и҆ ѿкры́лъ є҆сѝ та̀ мл҃нцємъ.

24. Но говорю вамъ, что Іо, 15. Лк. землѣ Содомской отраднѣе 10, 12, 12, 47 будетъ въ день суда, нежели тебѣ.

25. Въ то время, продолжая Лк 10, 21 д рѣчь, Іисусъ сказалъ: славлю Тебя, Отче, Господи неба и 1 Кр 1, 19 д земли! что Ты утаилъ сіе Іо 7, 48 отъ мудрыхъ и разумныхъ, Мо 5, 3. 18, 3. и открылъ то младенцамъ.

тѣмъ, что въ немъ по преимуществу обиталъ Іисусъ Христосъ, проповѣдывалъ и творилъ чудеса, когда жилъ въ Галилеѣ (ср. Ѳеофил. и Злат.).—До ада низвергнешься: вознесшійся теперь, униженъ будешь послѣ. Слово адъ не означаетъ здѣсь мѣста вѣчнаго мученія грѣшниковъ въ тѣсномъ смыслѣ, какъ и слово небо здѣсь не означаетъ мѣста вѣчнаго блаженства праведниковъ; оно означаетъ здѣсь только униженіе, разрушеніе. Городъ знатный нѣкогда, видный между всѣми, будетъ униженъ, разрушенъ. Это предсказаніе въ точности исполнилось. Въ войнахъ іудеевъ съ римлянами этотъ и другіе окрестные города до такой степени были опустошены и разрушены, что вмѣсто нихъ остались лишь однѣ бѣдныя деревеньки. Но это только временное наказаніе; въ день же суда жители этого города, не хотѣвшіе внимать слову и дѣламъ Господа, будутъ наказаны строже, чѣмъ жители Содома (ср. прим. къ 10, 15).—Оставался бы: не былъ бы разрушенъ (ср. тоже прим.).—Отраднѣе: (см. тоже примѣчаніе). Вамъ—тебѣ: «вамъ сказано жителямъ этого города, а тебѣ—самому городу» (Евѳ. Зигаб.); вамъ—не слушателямъ Господа (ср. ст. 22).

Въ то время (ср. прим. къ 3, 1).—Продолжая рѣчь: **25-26.** съ подлинника (ἀποκριθεὶς) отвѣщавъ, или начавъ снова рѣчь по извѣстному побужденію, къ которому и относится послѣдующая рѣчь, или на которое она служитъ отвѣтомъ (ср. 22, 1. 28, 5. Іоан. 2, 18. 5, 17 и др.).—Утаилъ сіе: что? Прямо не указывается здѣсь. Изъ самаго содержанія этого славословія можно заключать, что здѣсь разумѣется откровеніе ученикамъ таинъ новоустрояемаго царства Мессіи.—Отъ мудр-

Гс. Ей, Отче, яко тако	26. Ей, Отче! ибо таково
бысть благоволеніе предъ тобою.	было Твое благоволеніе.
22, 18. Еф. 1, [Зач. лг] Гз. Вся мнѣ пре-	27. Все предано Мнѣ От-

рыхъ и разумныхъ: тѣхъ, которые сами себя считали мудрыми и умными, не обладая истинною мудростію, а имѣя лишь мірскую, ложную мудрость; лжемудрые, лжеученые, всѣ тѣ наконецъ, которые не заслуживаютъ названія мудрыхъ и разумныхъ (1 Кор. 1, 26—27). Вѣроятно въ частности здѣсь имѣются въ виду книжники и фарисеи, которые по преимуществу считали себя и считались въ народѣ мудрыми и разумными (ср. Іоан. 9, 40. ср. Злат., Θеофил.).—Младенцамъ: простымъ, какъ младенцы, не учившимся еще мудрости у людей, не посѣщавшимъ книжническихъ школъ іудейскихъ. Имъ открыты тайны царствія; они приняли и сами проповѣдуютъ Евангеліе царствія, а мнимо мудрые и разумные не только не принимаютъ сего благовѣствованія, но еще препятствуютъ и другимъ принимать оное, преслѣдуютъ и самихъ благовѣстниковъ. «Слово утаилъ не означаетъ того, чтобы Богъ былъ причиной сего, но сказано въ томъ же смыслѣ, въ какомъ говоритъ Павелъ: предалъ ихъ Богъ въ неискусенъ умъ (Рим. 1, 28) и ослѣпилъ помышленія ихъ, не означая того, будто Богъ сіе производитъ, но относя сіе къ людямъ, подающимъ къ тому причину... Почему же отъ нихъ утаилъ? Послушай, что говоритъ на сіе Павелъ: усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божіей... Итакъ что? Ужели онъ радуется о погибели и о томъ, что они сего не узнали? Никакъ; но наилучшій путь спасенія состоитъ въ томъ, чтобы презирающихъ предлагаемое ученіе и не хотящихъ принимать онаго не принуждать» (Злат., ср. Θеофил.). Таково Твое благоволеніе: такова Твоя благая воля; такъ Тебѣ было угодно, Тебѣ премудрому, который все ведешь къ лучшему иногда такими путями, которые могутъ казаться міру неправильными. Страннымъ міру можетъ показаться, что не мудрымъ и разумнымъ его открыты тайны царствія, а простецамъ; но такова воля Твоя, и—міръ узнаетъ, что это сдѣлано премудро.

27. Все мнѣ предано: «когда слышишь предано, не предполагай тутъ ничего человѣческаго, ибо сіе выраженіе не

дана̀ бы́ть Ѻ҃тцемъ мои́мъ: и̂ никто́же зна́етъ сн҃а, то́кмѡ Ѻ҃тцъ: ни Ѻ҃тца̀ кто̀ зна́етъ, то́кмѡ сн҃ъ, и̂ є҆мꙋ́же а҃щіе во́литъ сн҃ъ ѿкры́ти.

цемъ Моимъ, и никто не знаетъ Сына, кромѣ Отца; и Отца не знаетъ никто, кромѣ Сына, и кому Сынъ восхощетъ открыть.

22. Io 3, 35. 6, 46. 10, 15. 14, 6.

к҃и. Пр҃їи́ди́те ко мнѣ̀ всѝ

28. Пріидите ко Мнѣ всѣ

23, 4. Ср. 24.

должно вести тебя къ той мысли, будто два Бога перворожденныхъ» (Злат.). Управленіе міромъ принадлежитъ Ему, какъ ходатаю, какъ посреднику въ искупленіи рода человѣческаго (Ефес. 1, 20—22), и Онъ все направляетъ ко благу святой своей церкви, доколѣ не предастъ все преданное Ему царство опять Богу Отцу (1 Кор. 15, 24).—Никто не знаетъ Сына: природа Сына Божія, тайна единства въ Немъ божественнаго и человѣческаго естества, высота и чистота Его божественнаго характера таковы, что ниодинъ человѣкъ не можетъ ихъ вполнѣ понять и узнать; одинъ Богъ Отецъ знаетъ Его совершенно.—Кромѣ Отца: «здѣсь не обвиняетъ Духа въ невѣденіи, но свидѣтельствуетъ, что въ Отцѣ въ первомъ есть вѣденіе Его естества» (Вас. Вел. 7, 166). Тоже должно замѣтить и о дальнѣйшемъ изреченіи: кромѣ Сына.—И Отца не знаетъ никто: ни человѣкъ, ни ангелъ и никакое твореніе не можетъ постигнуть и узнать вполнѣ Бога, во свѣтѣ живущаго непреступномъ. Только Сынъ, сущій въ лонѣ Отчи, знаетъ Его вполнѣ (Іоан. 1, 18). «Когда говоритъ: и Отца не знаетъ никто, кромѣ Сына, не то разумѣетъ, что всѣ Его не познали, но что никто объ Отцѣ не имѣетъ такого знанія, какое имѣетъ о Немъ Сынъ. Тоже можно сказать и о Сынѣ...ибо мы и Сына не знаемъ такъ, какъ должно знать» (Злат.).—Кому Сынъ хочетъ открыть: Богъ вполнѣ открылся человѣку въ Сынѣ (Іоан. 14, 8. 9) и чрезъ Сына (Евр. 1, 1), но чтобы познать Его въ Сынѣ и чрезъ Сына нужно также благоволеніе и благодать Сына, стяжаемая вѣрою въ Него и любовію (Іоан. 14, 21. 23). Сынъ хочетъ всякому человѣку открыть Отца, только бы человѣкъ самъ способенъ и достоинъ былъ принять таковое откровеніе.

Всѣ труждающіеся и обремененные: разумѣ- 28.

25д Пс 55,1. трꙋждающіїсѧ и ѡбремененніи, и ази ѹпокою вы.
Ср 6, 25 д. кд. Возмите иго моѥ на
31, 34 д. себѣ, и навчитесѧ ѿ мене,

труждающіеся и обремененные, и Я упокою васъ.
29. Возьмите иго Мое на себя, и научитесь отъ Меня:

ются первоначально обремененные игомъ закона, постановленій и преданій старцевъ іудеи, на которыхъ какъ-бы тяжестью какой лежали эти постановленія, тѣмъ болѣе, что и точному исполнителю ихъ они не давали отраднаго и успокоительнаго чувства свободы отъ грѣха (Дѣян. 15, 10. 13, 39. Рим. 7, 7 и дал.). За тѣмъ, это воззваніе Господа относится ко всѣмъ вообще грѣшникамъ, бременящимся своими грѣхами, сознающимъ опасность своего положенія и ищущимъ освобожденія отъ тяжести грѣховной. (Бл. Ѳеофилактъ разумѣетъ подъ труждающимися іудеевъ, какъ проходящихъ тяжкое законное послушаніе и трудящихся въ исполненіи заповѣдей закона, а подъ обремененными—язычниковъ, которые обременены были тяжестію грѣховъ).—Я упокою: «освобожду васъ и отъ этого труда и отъ этого бремени» (Еѳв. Зигаб.); сниму съ васъ иго ветхозавѣтнаго закона, обрядовъ, постановленій и преданій; сниму съ васъ тяжесть грѣховъ вашихъ и дарую вамъ миръ душевный (ср. Іоан. 14, 27. 16, 23. Рим. 5, 1); вы успокоитесь какъ усталые путники, пришедшіе на ночлегъ и сложившіе тяжелыя ноши свои. «Не тотъ или тотъ приходи, но пріидите всѣ находящіеся въ заботахъ, скорбяхъ и грѣхахъ..., чтобы Я разрѣшилъ грѣхи ваши. Я, говоритъ, упокою васъ; Онъ не сказалъ: спасу только, но, что еще гораздо важнѣе, поставлю васъ въ совершенной безопасности» (Злат.).

29-30. Иго Мое: всякая религія налагаетъ на человѣка извѣстныя обязанности, которыя составляютъ для человѣка какъ-бы иго; точно также и религія Христова,—она возлагаетъ на человѣка иго ученія и бремя заповѣдей.—Иго благо, бремя легко: если сравнивать это иго и бремя съ игомъ закона Моисеева, съ игомъ разныхъ религіозныхъ обрядовъ языческихъ культовъ, съ бременемъ, которое налагаетъ на человѣка грѣхъ вообще, то иго и бремя Христово несравненно легче ихъ, не говоря уже о томъ, что оно единственное иго благое и бремя легкое. Ибо существо сего ига и бремени состав-

ꙗ́кѡ кро́токъ е́смь и̂ смире́нъ се́рдцемъ: и̂ ѡ҆брѧ́щете поко́й дⷭ҇ша́мъ ва́шымъ.

л҃. И҆́го бо мое́ бл҃го, и̂ бре́мѧ мое́ легко́ е́сть.

ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ; и найдете покой душамъ вашимъ. Ір. 6, 16. 31, 25.

30. Ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко. 1 Іо 5, 3.

ляетъ любовь какъ со стороны Бога Самого, такъ и со стороны человѣка. Приходя ко Христу, человѣкъ получаетъ прощеніе грѣховъ и обновленіе; послѣдуя Ему, онъ, какъ въ счастіи, такъ и въ несчастіи, наслаждается миромъ, превосходящимъ всякъ умъ (Филип. 4, 7), какого не можетъ дать міръ (Іоан. 14, 27); при испытаніяхъ, бѣдствіяхъ, преслѣдованіяхъ онъ имѣетъ надежду на награду; въ тягостяхъ вообще получаетъ благодатную помощь; грѣшитъ ли, пріемлетъ прощеніе по вѣрѣ и любви. Наконецъ иго сіе благо и бремя легко «по причинѣ надежды и воздаянія, которое несравненно щедрѣе, нежели чего заслуживало бы здѣшнее злостраданіе» (Григор. Бог. 4, 170). «Какъ же Онъ сказалъ прежде: узки врата и тѣсенъ путь? Когда будешь предаваться безпечности, когда будешь унывать. Если же исполнишь заповѣданное, бремя будетъ легкимъ... И намъ это можно исполнить? Если будешь смиренъ, кротокъ, скроменъ: ибо смиреніе есть мать всякаго любомудрія. Если же ты еще боишься и содрогаешься, слыша объ игѣ и бремени, то этотъ страхъ не отъ свойства самой вещи, но отъ твоей лѣности...Видишь ли, какъ всѣми средствами Онъ возбуждаетъ къ смиренномудрію, то своими дѣлами: научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ; то обѣщаемою имъ пользою: найдете покой душамъ вашимъ; то щедротами своими: Я упокою васъ; то облегченіемъ ихъ ига: иго Мое благо и бремя Мое легко?...Если же и послѣ всего того добродѣтель представляется тебѣ тяжкою: то знай, что порокъ еще тягостнѣе...Ибо ничто такъ не обременяетъ душу, ничто такъ не ослѣпляетъ мысль и не преклоняетъ долу, какъ сознаніе грѣха» (Злат.).

ГЛАВА 12.

РѢЧЬ ПО ПОВОДУ СРЫВАНІЯ УЧЕНИКАМИ КОЛОСЬЕВЪ (1—8). ИСЦѢЛЕНІЕ СУХОРУКАГО И ДРУГИХЪ (9—21). ИСЦѢЛЕНІЕ БѢСНОВАТАГО И РѢЧЬ ПО СЕМУ ПОВОДУ (22—37). ЗНАМЕНІЕ ПРОРОКА ІОНЫ (38—40). СУДЪ НАДЪ НАРОДОМЪ (41—45). МАТЕРЬ И БРАТЬЯ ХРИСТОВЫ (46—50).

Лк. 6, 1 д Мр. 2, 23 д Вт. 23, 25.

[Зач. мд] а. Въ то̀ вре́мя и́де Іи̑съ въ сѹ́ббѹты сквозѣ̀ се́мена̀: ѹ̑ченицы̀ же є́гѡ̀ взалка́ша, и̑ нача́ша костерза́ти кла́сы и̑ ꙗ́сти.

1. Въ то время проходилъ Іисусъ въ субботу засѣянными полями; ученики же Его взалкали, и начали срывать колосья и ѣсть.

в. Фарїсе́є же ви́дѣвше рѣ́ша є́мѹ̀: сѐ ѹ̑ченицы̀ твоѝ

2. Фарисеи, увидѣвъ это, сказали Ему: вотъ, ученики

1. Въ то время: ср. прим. къ 3, 1.—Срывать колосья и ѣсть: бывшій въ употребленіи и въ настоящее время еще на востокѣ обычный способъ утоленія голода; срывали спѣлые колосья, растирали ихъ въ рукахъ и вытертое жито ѣли. И закономъ Моисеевымъ дозволено было срывать колосья на жатвѣ ближняго, только серпа заносить не дозволено (Втор. 23, 25).

2. Чего не должно дѣлать въ субботу: Моисей, повелѣвъ шесть дней въ недѣлю дѣлать, запретилъ въ седьмой день (въ субботу) заниматься обычными и житейскими дѣлами кромѣ самыхъ необходимыхъ (Исх. 20, 10. 35, 2—3. Числ. 15, 32—36). Преданія старцевъ еще болѣе усилили строгость субботняго покоя, такъ что даже дѣла добрыя, дѣла благочестія, иногда запрещалось дѣлать въ субботу. Впрочемъ фарисеи, неблагопріятно относившіеся къ Спасителю, кажется, преувеличивали именно въ отношеніи къ Нему и Его ученикамъ строгость требованій субботняго покоя; въ отношеніи къ себѣ и другимъ они навѣрное были снисходительнѣе. Срываніе учениками Іисусовыми колосьевъ даже для удовлетворенія голода,

творя́тъ, ѥ́гѡже не досто́итъ твори́ти въ сѹ́ббѡ́тѹ.

Г. О́нъ же рече́ и́мъ: не́сте ли чли́, что́ сотвори́ Дв҃дъ, ѥ́гда́ взалка́ са́мъ и́ сѹ́щіи съ ни́мъ;

Д. Ка́кѡ вни́де въ хра́мъ Бжі́й, и́ хлѣ́бы предложе́нїа

Твои дѣлаютъ, чего не должно дѣлать въ субботу. Их. 20, 10

3. Онъ же сказалъ имъ: развѣ вы не читали, что сдѣлалъ Давидъ, когда взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ? 19, 4. 1 Цр 21, 6

4. Какъ онъ вошелъ въ домъ Божій, и ѣлъ хлѣбы Лк 6, 4 Мр. 2, 26

слѣдовательно по необходимости, они почли нарушеніемъ субботняго покоя, осквернениемъ субботы и—не упустили случая обратить вниманіе Господа на это и упрекнуть Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ своимъ такое, по ихъ мнѣнію, явное и соблазнительное для другихъ нарушеніе законовъ о субботѣ.

3-4. Развѣ не читали и пр.: чтобы защитить отъ нареканія и Себя и учениковъ, Спаситель указываетъ на одинъ случай съ Давидомъ, разсказанный въ священной книгѣ еврейской (1 Цар. 21), который слѣдовательно они должны были знать и понимать, именно: какъ Давидъ, когда былъ алченъ съ своими спутниками во время бѣгства отъ преслѣдованій Саула, съ благословенія тогдашняго первосвященника, съѣлъ хлѣбы предложенія и даже далъ ихъ ѣсть своимъ спутникамъ.—Въ домъ Божій, т. е. въ Скинію, которая была тогда въ городѣ Номвѣ.—Хлѣбы предложенія и пр.: по закону (Лев. 24, 5—9) на особомъ столѣ во второй части Скиніи (а въ послѣдствіи храма), называвшейся Святое, священники должны были возлагать 12 чистыхъ пшеничныхъ хлѣбовъ, которые назывались хлѣбами лица, т. е. Божія, положенными предъ лицемъ Господа (Исх. 40, 23), или хлѣбами предложенія, въ томъ смыслѣ, что полагаемое предъ лицемъ предлагается тому, предъ кѣмъ положено. По субботамъ ихъ смѣняли новыми хлѣбами, а снятые принадлежали священникамъ, которые одни должны ѣсть ихъ на святомъ мѣстѣ, такъ какъ это великая святыня для нихъ изъ Господнихъ жертвъ. Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, ѣлъ эти хлѣбы,—и не только онъ, но и спутники его, слѣдовательно, повидимому, явно былъ нарушенъ законъ. Однако

Исх. 29, 33 снѣдѐ, йѫже недостóйно вѣ
Лев 24, 8 ѥмȣ̀ ѩ̑сти, ни сȣ̑щымъ съ
ни́мъ, тóкмѡ їере́ѡмъ ѥди́-
нымъ;

ѕ. Йлѝ нѣ́сте члѝ въ за-
Чс. 28, 9. кóнѣ, ѩ̑кѡ въ сȣ̑ббѡ́ты сщ҃е́н-

предложенія, которыхъ не должно было ѣсть ни ему, ни бывшимъ съ нимъ, а только однимъ священникамъ?

5. Или не читали ли вы въ законѣ, что въ субботы

же Давида никто не осудилъ и не осуждалъ за это. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости позволительно иногда нарушеніе закона и—это допущено всѣми законодательствами. Такой случай былъ теперь съ учениками Господа, когда голодъ принудилъ ихъ срывать колосья и ѣсть. Слѣдовательно они не подлежатъ осужденію за нарушеніе субботы. Но «какъ это, скажете, можно приложить къ нашему предмету? Давидъ не нарушалъ субботы?—Господь... указываетъ на предметъ важнѣйшій, нежели суббота. Ибо нарушить день и пріобщиться оной священной трапезѣ, которой никому нельзя пріобщаться, не одинаково важно. Такимъ образомъ Христосъ побѣждаетъ, приводя важнѣйшіе примѣры». И «не говори мнѣ, что Давидъ былъ пророкъ (а потому нарушеніе имъ закона не можетъ оправдывать нарушеніе субботы учениками Господа). Ибо и сіе не давало ему права ѣсть, потому что такое преимущество имѣли только священники... Ибо хотя Давидъ былъ и преславный пророкъ, но не священникъ. Если же онъ былъ и пророкъ, то не были таковыми бывшіе съ нимъ» (Злат.).

5. Или не читали ли въ законѣ: Числ. 28, 9.—Нарушаютъ (собственно—оскверняютъ βεβηλȣ̃σι), т. е. съ точки зрѣнія не закона, а мнѣній іудейскихъ, по которымъ всякое занятіе въ субботу нарушаетъ покой субботній или оскверняетъ субботу. Священники и въ субботы должны приносить во храмѣ животныхъ въ жертву Богу, именно двухъ агнцевъ, сверхъ ежедневныхъ жертвоприношеній. Они должны ихъ убивать, снимать кожу, приготовлять для жертвоприношеній и—сожигать ихъ, тогда какъ закономъ ясно запрещено зажигать огонь въ день субботній (Исх. 35, 3). И это дѣлаютъ они въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ болѣе точно и строго, чѣмъ во всякомъ другомъ мѣстѣ, долженъ исполняться. И однако же «не вмѣнялось имъ то даже въ грѣхъ, ибо сказано: непо-

ницы въ цѣркви сѹббѡ́ты скверня́тъ, и́ непови́нни сѹ́ть;

5. Глаго́лю же ва́мъ: и҃ко цр҃кве бо́лѣ е҆́сть зд҃ѣ.

3. И҃ли ли вы́сте вѣ́дали, что̀ е҆́сть, мл҃ти хощ҃ѹ, а҆ не

священники въ храмѣ нарушаютъ субботу, однако невиновны? Мл. 31, 15.

6. Но говорю вамъ, что здѣсь Тотъ, кто больше храма. Мл. 3, 1. Іо 2, 19

7. Если бы вы знали, что значитъ: милости хочу, а не 9, 13 Ос 6,6

винны. Видишь ли, сколько обстоятельствъ Онъ привелъ? Мѣсто, ибо сіе происходило во храмѣ; лице, ибо то были священники; время, ибо то было въ субботу; самое дѣло, ибо они скверняютъ (не сказалъ—нарушаютъ, но сказалъ сильнѣе—скверняютъ). Наконецъ Господь присовокупилъ и то, что они за сіе не только не подвергаются казни, но свободны и отъ осужденія: неповинны, говоритъ. Изъ сего видно, что Онъ по тѣмъ же самымъ причинамъ оправдываетъ священниковъ, по которымъ освобождаетъ отъ обвиненій своихъ учениковъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

Здѣсь Тотъ, кто больше храма: этими словами Господь прикровенно указываетъ на величіе своего лица, какъ Господа самаго храма. Храмъ со всѣмъ его устройствомъ, обрядами, церемоніями, жертвами, былъ только образомъ истины; а Христосъ есть самая Истина, и слѣдовательно на столько болѣе храма, на сколько истина болѣе образа. Итакъ, если священникамъ храма, служителямъ образа, въ день субботній, дозволяется дѣлать дѣла свои и—они неповинны въ томъ, что нарушаютъ чрезъ то покой субботняго дня, предписанный закономъ: то не тѣмъ ли болѣе неповинны въ нарушеніи субботы служители самой Истины, имѣющей отмѣнить и самые законы о субботѣ, когда они, эти служители истины, по необходимости, въ день субботы для утоленія голода, срываютъ колосья и ѣдятъ во славу Божію? (ср. Ѳеофил.). 6.

Еслибы вы знали и пр.: оправдавъ такимъ образомъ поступокъ своихъ учениковъ указаніями на примѣры, Спаситель открываетъ теперь фарисеямъ, что источникъ, изъ котораго проистекло несправедливое осужденіе ими учениковъ Его, есть непониманіе или ложное пониманіе характера законныхъ предписаній въ ихъ отношеніи къ высшимъ нравствен- 7-8.

Мх.6,6.1 Цр жéртвы, николúже ѹ҆бw бhсте
15, 22. ѹ҆сѹждáли неповúнныхъ.
Лк. 6, 5. Мр 2, 28. и҃. Гдⷭь бо є҆сть и҆ сѹббѡ́ты сн҃ъ
Лк 6,6 д Мр. 3, 1. д чл҃вѣ́ческій. [Зач. мѕ] а҃. И҆ прешéдъ
ѿтѹ́дꙋ, прiúде на сóнмище и҃хъ.
Лк 13 1 ѕ҃. И҆ сѐ человѣ́къ бѣ̀ тѹ̀ рꙋкꙋ̀ и҃мы́й сѹ́хꙋ: и҆ вопроси́ша є҆гѡ̀, глаго́люще: а҆ціе до-

жертвы; то не осудили бы невиновныхъ.

8. Ибо Сынъ человѣческій есть господинъ и субботы.

9. И отошедши оттуда, вошелъ Онъ въ синагогу ихъ.

10. И вотъ, тамъ былъ человѣкъ, имѣющій сухую руку; и спросили Іисуса, что-

нымъ требованіямъ. Нѣтъ у нихъ—фарисеевъ—милосердой и сострадательной любви къ ближнимъ, каковой Богъ требуетъ напр. чрезъ пророка Осію (6, 6); все ихъ вниманіе направлено на одни только жертвы, обряды, церемоніи и обычаи преданія, которыя закрыли для нихъ источникъ чистой любви. Еслибы они понимали, что сострадательная любовь къ голодному выше преданій и обычаевъ обрядословныхъ, даже выше жертвъ, то не осудили бы невиновныхъ, ради утоленія голода срывавшихъ колосья (ср. прим. 9, 13).—Господинъ и субботы: Тотъ, Кто больше храма, выше и всего закона, сосредоточеннаго на храмѣ и въ храмѣ, выше и постановленій законныхъ о субботѣ, господинъ самой субботы. Онъ, имѣющій отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ уже и теперь ученикамъ своимъ повелѣть отрѣшиться отъ ветхозавѣтной сѣни: «ибо настало для нихъ время научаться всему посредствомъ возвышеннѣйшихъ предметовъ, и уже не должно закономъ связывать руки того, кто, освободившись отъ злобы, стремится ко всему доброму» (Злат., ср. Θеофил.).

9. Въ синагогу (см. прим. къ 4, 23) ихъ, т. е. фарисеевъ, съ которыми Онъ говорилъ сейчасъ, или—ихъ можно понимать вообще, какъ 11, 1.,—въ какую-то синагогу галилейскую.

10. Имѣющій сухую руку: это вѣроятно былъ родъ мѣстнаго паралича (см. прим. къ 4, 24). Примѣчательно, что болѣзнь не приписывается здѣсь присутствію въ человѣкѣ томъ духа нечистаго, какъ то замѣчено ниже о глухонѣмомъ (ст. 22). Видно, что Христосъ и евангелисты строго отличали болѣзни простыя—естественныя отъ болѣзней, которыя производимы были непосредственнымъ дѣйствіемъ нечистыхъ духовъ, разли-

стóнтъ въ сѹббѡ́ты цѣлѝти; да на негѡ̀ возглю́тъ.

ѳ̈і. Ѻ́нъ же речѐ ӥмъ: кто́ е́сть ѿ ва́съ человѣ́къ, и́же и́мать ѻ́вчу̀ е́дино, и̂ а́ще впаде́тъ сїѐ въ сѹббѡ́ты въ я́му, не и́метъ ли е́ю̀ и̂ и́зметъ;

ѳ̈ї. Кольмѝ у́бо лу́чши е́сть человѣ́къ ѻ́вча́те; тѣ́мже досто́итъ въ сѹббѡ́ты добрѡ̀ твори́ти.

бы обвинить Его: можно ли исцѣлять въ субботы? Лк. 9, 16 Лк. 14, 3. 13, 14

11. Онъ же сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя одну овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея, и не вытащитъ?

12. Сколько же лучше человѣкъ овцы! И такъ можно въ субботы дѣлать добро.

чали также и способы исцѣленій: простое исцѣленіе чудодѣйственное и исцѣленіе чрезъ изгнаніе бѣса, конечно чудодѣйственное же.—Можно ли исцѣлять въ субботу: преданіе старцевъ, какъ видно, запрещало въ субботу дѣлать даже такія дѣла милосердія, какъ врачеваніе больнаго.—Чтобы обвинить Его: предъ мѣстнымъ судилищемъ (судъ—5, 21), какіе бывали въ городахъ и мѣстечкахъ, обвинить именно въ нарушеніи законовъ о субботѣ.

11-12. Господь представляетъ наглядное опроверженіе несправедливости измышленнаго преданія старцевъ, будто не должно дѣлать даже дѣлъ милосердія въ субботу. Если у кого-либо единственная (слѣдовательно болѣе дорогая для него, чѣмъ для имѣющаго стадо) овца упадетъ въ яму, и чрезъ это онъ подвергается опасности лишиться ея, не постарается ли онъ ее вытащить оттуда? Конечно вытащитъ изъ состраданія къ животному и жалѣя своей собственности. Человѣкъ болѣе важенъ, чѣмъ овца. Если же вы сострадательно дѣйствуете въ субботу въ отношеніи къ безсловесному животному, то тѣмъ болѣе должно дѣйствовать такъ сострадательно и милостиво въ отношеніи къ человѣку—образу и подобію Божію, человѣку, для спасенія котораго и дарованія ему вѣчной жизни и пришелъ Спаситель. Можно въ субботы дѣлать добро: не могли же не сознавать этого фарисеи, но такова сила предвзятыхъ мнѣній, обычаевъ и преданій, что сознаваемое ясно правымъ въ отвлеченіи,—въ практикѣ иногда подвергается порицанію. Господь обличаетъ такую непослѣдовательность.

ѓ. Тогда̀ гл҃а человѣ́кꙋ:
Лк. 6, 10. д прострѝ рꙋ́кꙋ твою̀. и̂ прострѐ:
Мр. 3, 5 д. и̂ ѡ҆тверди́сѧ цѣ́лаа̀ ꙗ҆́кѡ дрꙋ́-
з Цр. 13, 6. гаѧ.

[Зач. мѕ] ѕ҃. Фарїсе́е же
Іо. 5, 16. 18. ше́дше совѣ́тъ сотвори́ша на
7, 19. него̀, ка́кѡ е҆го̀ погꙋби́тъ.
Мр. 3, 7. Ї҃с҃ъ же разꙋмѣ́въ ѿ́ндеѿ-
тꙋ́дꙋ.

4, 25 [Зач.] ѕ҃і. И̂ по нема̀ и̂до́ша наро́ди мно́зи, и̂ и̂сцѣлѝ и̂̀хъ всѣ́хъ.

9, 30 16, 20. ѕ҃і. И̂ запретѝ и̂̀мъ, да не
Мр. 8, 26 ꙗ҆́вѣ е҆го̀ творя́тъ:

13, 35 ѕ҃ї. Ꙗ҆́кѡ да сбꙋ́детсѧ ре-
чённое Ї҃саі҃е́мъ про́рокомъ,
глаго́лющимъ:

Ис. 42, 1—4. и҃. Сѐ ѻ҆́троцъ мо́и̂, е҆гѡ́же
Дн. 3, 13. 26. и҆зво́лихъ: возлю́бленный мо́и̂,

13. Тогда говоритъ человѣку тому: протяни руку твою; и онъ протянулъ; и стала она здорова, какъ другая.

14. Фарисеи же, вышедши, имѣли совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его. Но Іисусъ, узнавъ, удалился оттуда.

15. И послѣдовало за Нимъ множество народа, и Онъ исцѣлилъ ихъ всѣхъ.

16. И запретилъ имъ объявлять о Немъ;

17. Да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ:

18. Се, отрокъ Мой, котораго Я избралъ, возлюблен-

13. И о н ъ п р о т я н у л ъ: съ вѣрою, безъ сомнѣнія, въ чудодѣйственную силу Спасителя и—за то получилъ исцѣленіе. Такъ и всякій грѣшникъ, съ вѣрою исполняющій повелѣніе Господа, повидимому, не возможное для него,—какъ дѣломъ не возможнымъ казалось, чтобы сухорукій протянулъ сухую руку свою,—получитъ прощеніе грѣховъ своихъ и исцѣленіе.

14. В ы ш е д ш и изъ синагоги (ст. 9).—Ч т о б ы п о г у б и т ь Е г о: «не бывъ ничѣмъ обижены, они хотѣли убить Его» (З л а т.). Странное, но возможное и понятное, при развращенности сердца, ослѣпленіе.—У з н а в ъ, что они покушались погубить Его и зная, что не пришелъ еще часъ Его, удалился, ибо оставаясь, Онъ подвергалъ бы опасности жизнь свою (ср. прим. къ 10, 23).

15. И с ц ѣ л и л ъ и х ъ в с ѣ х ъ: всѣхъ больныхъ, какіе были между этимъ множествомъ народа.

16-21. З а п р е т и л ъ и м ъ и пр.: ибо Онъ не хотѣлъ преждевременно возбуждать до крайней степени ясно уже обнаружившуюся (ст. 14) злобу враговъ своихъ (ср. прим. къ 8, 4). Въ этомъ же запрещеніи разглашать о чудесныхъ дѣйствіяхъ

нáньже благоволи́ дш҃а мо́ѧ: положꙋ̀ дх҃ъ мо́й на не́мъ, и сꙋ́дъ ꙗ҆зы́кѡмъ возвѣ́ститъ:	ный Мой, къ которому благоволитъ душа Моя. Положу духъ Мой на Него, и возвѣститъ народамъ судъ.	4, 27. 30. Ис 11,2 61,1

ч

своихъ, по божественному плану домостроительства исторіи, исполнилось на Христѣ пророческое слово, по которому Мессія долженъ явиться въ смиренномъ образѣ раба (Филип. 2, 7), кроткій и сострадательный: да сбудется реченное (ср. прим. къ 1, 22).—Се, отрокъ Мой и пр.: Ис. 42, 1—3; мѣсто приведено свободно по еврейскому чтенію, при чемъ впрочемъ ясно имѣется въ виду и переводъ LXX этого мѣста, нѣсколько разнящійся отъ еврейскаго текста. Что мѣсто сіе изъ книги пророка относится къ Мессіи, это несомнѣнно видно, кромѣ разсматриваемаго указанія сего отношенія евангелистомъ,—изъ самыхъ свойствъ этого изображаемаго лица, которыя ни къ кому другому, кромѣ Мессіи Іисуса, приложены быть не могутъ, какъ-то: дарованіе закона всѣмъ народамъ (1), упованіе на Него язычниковъ (4), что Онъ свѣтъ для язычниковъ (ст. 6) и др. Іудеи ожидали, что Мессія ихъ явится въ видѣ земнаго царя—завоевателя, который возвеличитъ царство еврейское, освободитъ его изъ подъ власти чуждой, покоритъ язычниковъ, съ внѣшнимъ блескомъ, славою и величіемъ будетъ царствовать на престолѣ Давидовомъ. Мессія явился не такимъ: царство Его не отъ міра сего (Іоан. 18, 36) и —іудеи соблазнялись и соблазнились. Евангелистъ Матѳей, приводя разсматриваемое мѣсто изъ книги пророка, показываетъ тѣмъ, что такія понятія іудеевъ о Мессіи были ложны, что пророки издревле возвѣщали о Мессіи не такомъ, какого они ожидали, о кроткомъ и смиренномъ.—Отрокъ Мой (Божій, ибо не пророкъ самъ говоритъ сіе, но Богъ—чрезъ пророка, ст. 5) или рабъ Бога Іеговы. У пророка Исаіи Богъ не рѣдко называетъ будущаго Мессію смиреннымъ именемъ раба своего (52, 13 и дал. 53, 2 и др.), такъ какъ Онъ, будучи образомъ Божіимъ, благоволилъ Себя умалить, принявъ въ воплощеніи видъ раба (Филип. 2, 7) и вполнѣ исполнивъ волю Отца своего о спасеніи рода человѣческаго (Іоан. 17, 4. Евр. 10, 9). Въ Новомъ Завѣтѣ такъ называетъ І. Христа Апостолъ

Дı. Не пререче́тъ, ни возопїе́тъ, ниже́ оу҃слы́шитъ кто҃ на распꙋтїихъ гла́съ е҃гѡ҃.

19. Невоспрекословитъ, ни возопіетъ, и никто не услышитъ на улицахъ голоса Его.

Петръ (Дѣян. 3, 13. 26. 4, 27. 30).—Я и з б р а л ъ: въ предвѣчномъ совѣтѣ своемъ, избралъ, согласно волѣ и Самого избраннаго, для совершенія великаго дѣла искупленія рода человѣческаго (Евр. 10, 5—9).—В о з л ю б л е н н ы й и пр.: ср. прим. къ 3, 17.—П о л о ж у д у х ъ М о й н а Н е г о: преизобильно излію на Него въ Его вочеловѣченіи дары Духа Святаго (ср. Ис. 11, 2. 61, 1). Сынъ Божій, единосущный Отцу и Святому Духу, и по человѣчеству своему воспріялъ отъ Отца благодатные дары Святаго Духа н е в ъ м ѣ р у, п а ч е п р и ч а с т н и к ъ с в о и х ъ (Псал. 44, 8. Іоан. 3, 34). Самъ Духъ Святый сошелъ на Него, изливая дары свои во всей полнотѣ ихъ (Мѳ. 3, 16. Дѣян. 4, 27).—В о з в ѣ с т и т ъ н а р о д а м ъ с у д ъ: судъ съ подлинника еврейскаго—правда («пророкъ обыкновенно правду называетъ судомъ»—З л а т.), общѣе—постановленія, заповѣди, законъ (Псал. 21, 32. 118, 29. 30). Въ этомъ смыслѣ в о з в ѣ с т и т ъ с у д ъ (Христосъ) значитъ: возвѣститъ законъ евангельскій, или совокупность истинъ христіанскихъ.—Н а р о д а м ъ, язычникамъ. Господь и Самъ возвѣщалъ Евангеліе царствія язычникамъ, когда приходили къ Нему и изъ Идумеи и изъ-за Іордана и изъ окрестностей Тира и Сидона (Мр. 3, 7. 8), и когда Онъ Самъ путешествовалъ съ проповѣдію внѣ Іудеи и Галилеи; но особенно чрезъ апостоловъ Его пронесено Евангеліе царствія по всему міру, возвѣщено всѣмъ народамъ языческимъ (Мѳ. 28, 19. Рим. 10, 18). Впрочемъ слово с у д ъ можно понимать здѣсь и въ болѣе тѣсномъ смыслѣ, именно въ смыслѣ того суда Мессіи, который предуготовляемъ былъ всею дѣятельностію Мессіи (Іоан. 3, 18. 19), совершается надъ всѣми, слышащими и знающими проповѣдь евангельскую, и окончится при кончинѣ міра—въ день страшнаго суда; судъ, какъ праведное воздаяніе наградъ вѣрующимъ и добродѣтельнымъ (то же и ниже въ ст. 20).—Н е в о с п р е к о с л о в и т ъ и пр.: черты проповѣди и характера, противоположныя обыкновеннымъ іудейскимъ учителямъ. Іисусъ Мессія—тихъ, кротокъ и смиренъ; Онъ не ищетъ, какъ фарисеи,

к. Трость сокрушены не переломитъ, и лена вне-мшася не угаситъ: дондеже изведетъ къ победѣ судъ.

20. Трости надломленной не переломитъ, и льна курящагося не угаситъ, пока не доставитъ суду побѣды. 11, 29. Із 31. 16.

славы и ложной популярности (улицы—мѣста народныхъ собраній, ср. Ѳеофил.). Святый Златоустъ словамъ: не воспрекословитъ, ни возопіетъ, даетъ такой смыслъ: «Христосъ желалъ исцѣлить ихъ больныхъ, но когда они отвергли Его, то Онъ и въ семъ не противодѣйствовалъ имъ».—Трости надломленной не переломитъ: трость—тростинка есть символъ слабости, равно какъ нетвердости и непостоянства (11, 7); трость надломленная—символъ крайней слабости; здѣсь она означаетъ бѣдныхъ и угнетенныхъ, надломленныхъ жизнію или тѣхъ, «кто подверженъ какой-либо страсти; но желаетъ исполнять волю Божію» (Вас. Вел. 5, 362. ср., Ѳеофил.). Мессія не переломитъ этой трости, не сокрушитъ ихъ окончательно, не отвергнетъ, не оставитъ; но вразумитъ, подкрѣпитъ, исправитъ, утѣшитъ. Сюда относятся также всѣ нищіе духомъ, труждающіеся и обремененные, находящіе во Христѣ покой душамъ своимъ. А Златоустъ и Ѳеофилактъ толкуютъ сіи слова еще такъ: «удобно было Христу переломить ихъ всѣхъ (невѣрующихъ іудеевъ), какъ трость и притомъ уже надломленную, но не хотѣлъ».—Ленъ курящійся—символъ той же слабости и угнетенности, или символъ человѣка, который исполняетъ заповѣди Божіи безъ теплаго чувства и не съ полнымъ усердіемъ, и еще—человѣка ослабѣвшаго, котораго также не должно отвергать, напротивъ нужно возбуждать и поощрять (Вас. Вел. тамъ же). Златоустъ же (ср. Ѳеофил.) толкуетъ такъ: «здѣсь изображаетъ воспламенившійся гнѣвъ іудеевъ и силу Христову, могущую укротить сей ихъ гнѣвъ и весьма легко погасить его.»—Суду побѣды: такимъ смиреннымъ и кроткимъ образомъ дѣйствій Онъ тѣмъ не менѣе доставитъ Евангелію побѣду надъ всѣмъ міромъ; побѣду доставитъ суду, такъ какъ на судѣ предъ Евангеліемъ и на судѣ послѣднемъ всѣ враждебныя Ему силы будутъ уничтожены (1 Кор. 15, 24—29).—Народы: съ еврейскаго подлинника – острова; впрочемъ мысль и въ томъ и другомъ словѣ одна. Острова у

Рм. 15, 12 кА. И на и҃мѧ є҆гѡ̀ ѩ҆зы́цы ᲂу҆пова́ти и҃мꙋ́тъ.

9, 32 д Лк 11, 14 кБ. Тогда̀ приведо́ша къ нем҃ꙋ бѣснꙋ́ющасѧ слѣ́па и҆ нѣ́ма: и҆ и҆сцѣли́ є҆го́, ꙗ҆коу слѣпо́мꙋ и҆ нѣмо́мꙋ гл҃го́лати и҆ гл҃а́дати.

Ю 7, 31 42 кГ. И҆ дивлѧ́хꙋсѧ вси҆ наро́ди, гл҃го́люще: є҆да̀ сі́и є҆́сть Хр҃то́съ сн҃ъ дв҃до́въ;

9, 33 Лк 11, 15 Мр 3, кД. Фарїсе́є же слы́шавше, рѣ́ша: сі́и не и҆зго́нитъ бѣ́сы,

21. И на имя Его будутъ уповать народы.

22. Тогда привели къ Нему бѣсноватаго слѣпаго и нѣмаго; и исцѣлилъ его, такъ что слѣпой и нѣмой сталъ и говорить и видѣть.

23. Идивился весь народъ, и говорилъ: не это ли Христосъ, сынъ Давидовъ?

24. Фарисеи же, услышавъ *сіе*, сказали: Онъ изгоняетъ

пророка Исаіи не рѣдко означаютъ языческихъ народовъ или часть ихъ (часть вмѣсто цѣлаго, ср. Ис. 41, 1. 49, 1).—На имя Его: имя вмѣсто лица; на Него, на лице Мессіи Спасителя міра, будутъ уповать народы языческіе, т. е. они будутъ ожидать отъ Него помощи, искупленія, или, что Евангеліе будетъ возвѣщено и язычникамъ и они примутъ его.

22. Бѣсноватаго: см. прим. къ 4, 24.—Слѣпаго и нѣмаго: «о злость діавольская, заградила оба входа, чрезъ которые сей человѣкъ могъ получить вѣру,—зрѣніе и слухъ. Но Христосъ отверзъ тотъ и другой» (Злат.).

23. Не это ли Христосъ: вопросъ возникшей уже, но еще не твердой, колеблющейся вѣры, волнуемой недоумѣніемъ. Народу можетъ быть извѣстно было пророчество Исаіи о временахъ Мессіи (35, 5—6): тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ откроются... и будетъ славословить языкъ нѣмаго; народъ видѣлъ теперь на слѣпомъ и глухонѣмомъ исполняющимся это пророчество и говорилъ: не Христосъ ли этотъ великій чудотворецъ? Не фарисеи и книжники говорили это, но народъ: такъ случается не рѣдко, что люди простые, необразованные, болѣе способны постигать смыслъ событій, чѣмъ люди книжные, лжеученые, гордящіеся своими познаніями (ср. Іоан. 7, 46—49. 9, 34.).

24. Услышавъ говоръ народа—не это ли Христосъ, сынъ Давидовъ, фарисеи сказали: не Христу Самому (ср. ст. 25),

тѡкмѡ ѡ̑ веельзевоу́лѣ кна́зѣ
бѣсо́вьстѣмъ.

кѕ. вѣ́дый же і҃ісъ мы́сли
и҃хъ, рече́ и҃мъ: всѧ́кое ц҃рⷭ́тво
разд҃ѣ́лшееся на сѧ̀ запꙋ́-
стѣ́етъ, и̑ всѧ́къ гра́дъ и҃ли
до́мъ разд҃ѣли́выйся на сѧ̀ не
ста́нетъ.

бѣсовъ не иначе, какъ *силою* веельзевула, князя бѣсовскаго.

22. Мѳ. 10, 25

25. Но Іисусъ, зная помышленія ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опустѣетъ; и всякій городъ или домъ, раздѣлившійся самъ въ себѣ, не устоитъ.

9, 1. Лк. 11, 17 д. Мр 3, 24 д. Мѳ 19, 2.

а народу.—**Веельзевула князя бѣсовскаго** (ср. прим. къ 9, 34 и 10, 25): фарисеи, рѣшившіеся отринуть Іисуса изъ Назарета, какъ особеннаго посланника Божія—Мессію, принуждены были тѣмъ самымъ пріискать себѣ какое-либо объясненіе тѣмъ необычайнымъ дѣламъ, какія творилъ Іисусъ Христосъ, т. е. чудесамъ, каково наприм. исцѣленіе бѣсноватаго, глухонѣмаго и слѣпаго. Чудо было такъ поразительно, что очевидно было, что обыкновенною силою человѣческою или искусствомъ оно не могло быть произведено. Народъ подумалъ—не Мессія ли этотъ чудотворецъ, и еслибы фарисеи не нашли для народа объясненія этой Его чудотворной силы, то все вліяніе ихъ на народъ могло рухнуть. И они нашлись вынужденными смотрѣть на это чудо, какъ смотрѣлъ и народъ, т. е. какъ на дѣйствіе, превышающее обыкновенныя силы человѣческія, только производили его, какъ и другія чудеса Христовы, не отъ Бога, но отъ демона и тѣмъ старались возбудить въ народѣ, вмѣсто зараждавшейся вѣры въ Него, какъ въ Мессію, ненависть къ Нему и боязнь Его, какъ имѣвшаго сношенія съ нечистою силою, каковой страхъ и ненависть у насъ наприм. простой народъ чувствуетъ къ такъ называемымъ колдунамъ.

Зная помышленія ихъ: доказательство божества Христова, ибо тайныя мысли и намѣренія можетъ знать одинъ только Богъ (Псал. 7, 10. Іер. 17, 10). Господь указываетъ неразумность объясненія фарисеями Его чудесныхъ дѣйствій указаніемъ на то, что обыкновенно бываетъ въ жизни цѣлыхъ царствъ и городовъ и въ домашней семейной жизни. Царство, или городъ, или семейство, если не живутъ между собою въ

25-26.

кѕ. И̑ а҃ще сатана̀ сатан҃ѹ и̑зго́нитъ, на сѧ̀ раздѣли́лсѧ е̑́сть: ка́кѡ у҃бо ста́нетъ ц҃рт҃во е̑гѡ̀;

кѕ. И̑ а҃ще а҃зъ ѡ̑ ве́ельзевѹ́лѣ и̑зго́нѭ бѣ́сы, сы́нове ва́ши ѡ̑ ко́мъ и̑зго́нѧтъ; сегѡ̀ ра́ди ті́и ва́мъ бу́дѹтъ сѹ́дїи.

26. И если сатана сатану изгоняетъ; то онъ раздѣлился самъ съ собою: какъ же устоитъ царство его?

27. И если Я *силою* веельзевула изгоняю бѣсовъ; то сыны ваши чьею *силою* изгоняютъ? Посему они будутъ вамъ судіями.

мирѣ и возможномъ единомысліи; а раздѣляются на части враждебныя одна другой, взаимно вредящія одна другой, не устоятъ и рано или поздно падаютъ, пустѣютъ. То же самое было бы и съ царствомъ веельзевула или сатаны (сатана собственно значитъ: противникъ, супостатъ, ненавистникъ и прилагается частію вообще къ злымъ духамъ, частію къ главѣ ихъ царства—князю бѣсовскому). Если сатана, князь бѣсовскій, посылаетъ въ людей бѣсовъ—мучить ихъ и въ то же время помогаетъ Мнѣ выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили ихъ: то значитъ, онъ раздѣлился самъ съ собою, дѣлаетъ одно и въ то же время дѣлаетъ противное сему, производитъ раздѣленіе и между бѣсами. Еслибы было такъ, то устояло ли бы царство бѣсовское? А оно стоитъ; слѣдовательно объясненіе фарисеями чуда изгнанія бѣсовъ силою князя бѣсовскаго не имѣетъ смысла.

27-28. Второе опроверженіе фарисейскаго объясненія: если Христосъ силою князя бѣсовскаго изгоняетъ бѣсовъ, то сыны ихъ чьею силою изгоняютъ? Златоустъ подъ словами сыны ваши разумѣетъ учениковъ Господа, которые уже получили отъ Него власть изгонять бѣсовъ, и изгоняли ихъ, и даетъ такой смыслъ всему этому изреченію Господа: «Апостолы чьею силою изгоняютъ бѣсовъ?...Если Я, какъ вы говорили, изгоняю бѣсовъ силою веельзевула: то тѣмъ болѣе они, какъ получившіе на то власть отъ Меня. Однако же ничего подобнаго о нихъ не говорите. Почему же вы Меня, даровавшаго имъ власть сію, обвиняете, а ихъ освобождаете отъ обвиненій? Впрочемъ это не избавитъ васъ отъ наказанія, а подвергнетъ еще большему. Посему-то Спаситель и присовокупилъ: они будутъ вамъ судіями. Поелику ученики Мои, будучи одного съ вами рода и получивъ

кн. Аще ли же азъ ѡ дх҃ѣ Бжїи изгоню бѣсы, оубо постиже на васъ цр҃твїе Бжїе.

28. Если же Я Духомъ Божіимъ изгоняю бѣсовъ; то конечно достигло до васъ царствіе Божіе. Лк. 9, 49. и Дн. 19, 13

одинаковое образованіе, вѣруютъ въ Меня и повинуются Мнѣ, то очевидно, что они осудятъ тѣхъ, которые дѣлаютъ и говорятъ противное» (ср. Ѳеофил.). Другіе подъ словами сыны ваши разумѣютъ учениковъ фарисейскихъ, которые упражнялись въ заклинаніяхъ злыхъ духовъ (Іосиф. Флав.—Antiqu. 8. 2, 5. Bell. 7. 6, 3. ср. Дѣян. 19, 13. Іуст. мучен. c. Tryph. p. 311) и, можетъ быть, по милости Божіей къ одержимымъ злыми духами, дѣйствительно иногда изгоняли ихъ. Смыслъ всему изреченію въ этомъ случаѣ дается такой: ваши ученики также изгоняютъ бѣсовъ,—чью силою? Если справедливо, какъ вы говорите, что Я, изгоняющій бѣсовъ, изгоняю ихъ силою князя бѣсовскаго, т. е. имѣю сношеніе съ нечистою силою: то вы также должны смотрѣть и на своихъ учениковъ, что и они имѣютъ сношенія съ нечистою силою и изгоняютъ бѣсовъ тою же силою. Однако же о нихъ вы не говорите и не скажете такъ, слѣдовательно и о Мнѣ не можете говорить этого, а должны признать, что таковыя дѣла Я дѣлаю силою Божіею. Слѣдовательно, ваши же ученики могутъ быть судьями вашими, могутъ свидѣтельствовать, что вы неправо мыслите о силѣ, которою Я изгоняю бѣсовъ, и вывести васъ изъ заблужденія относительно подобныхъ Моихъ дѣйствій, и увѣрить васъ, что здѣсь дѣйствуетъ сила Божія.—Духомъ Божіимъ: тою силою и тѣми дарами Духа Святаго, которыя Онъ получилъ при крещеніи, хотя какъ Сынъ Божій отъ вѣчности единосущенъ и единовластенъ со Святымъ Духомъ, равно какъ и со Отцемъ.—Достигло до васъ царствіе Божіе: пришло для нихъ царство Мессіи; они могутъ понять, если захотѣли бы, изъ этого, что Мессія пришелъ, ибо этими именно дѣлами Онъ свидѣтельствовалъ о Себѣ, какъ о Мессіи, а гдѣ Мессія явился и дѣйствуетъ, тамъ уже и царство Его, не въ полномъ конечно его совершеніи, но во временномъ развитіи. Именно въ изгнаніи бѣсовъ они и могли примѣтить наступленіе этого царства: царство Божіе и царство сатаны

Кд. И҃ли ка́кω мо́жетъ кто̀ вни́ти въ до́мъ кр҃пкагω, и҃ сосу́ды є҃гὼ расхи́тити, а҃ще не пе́рвѣе свлжетъ кр҃пкаго, и҃ тогда̀ до́мъ є҃гὼ расхи́титъ;

Пс. 49, 22 1 Іо 3. 8

29. Или, какъ можетъ кто войти въ домъ сильнаго и расхитить вещи его, если прежде не свяжетъ сильнаго? и тогда расхититъ домъ его.

Лк. 11. 23. [Зач. м҃з] л. И҃же нѣ́сть со

30. Кто не со Мною, тотъ

надъ людьми въ постоянной борьбѣ. Если Богъ изгоняетъ сатану и тѣмъ лишаетъ его господства надъ людьми, то очевидно пришло царство Божіе (3, 2. 6, 10).

29. Какъ можетъ кто и пр.: третье опроверженіе, смыслъ котораго слѣдующій: «Я не только не хочу имѣть сообщникомъ діавола, но даже веду съ нимъ брань и связываю его, доказательствомъ чего служитъ то, что Я расхитилъ сосуды его» (Злат., ср. Θеофил.).—Домъ сильнаго: царство сатаны, котораго Господь «называетъ сильнымъ не потому, что онъ таковъ по природѣ; но указываетъ на его прежнюю большую власть, какую онъ имѣлъ надъ нами по нашей безпечности» (Злат.).—Вещи его: орудія, которыми хозяинъ дома пользуется для различныхъ цѣлей; въ приложеніи къ царству сатаны это—демоны, которыми онъ пользуется для различныхъ злыхъ своихъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, а равно и люди, творящіе волю его, исполняющіе желанія его (ср. Іоан. 8, 44). Я, изгоняя бѣсовъ, тѣмъ самымъ удостовѣряю, что Я побѣдилъ князя бѣсовскаго, а потому расхищаю вещи его,—гоню нечистыхъ духовъ, разрушаю козни діавольскія и служителей его, и разсѣяваю весь мракъ заблужденій и нечестія, напущенный царемъ мрака на родъ человѣческій (ср. Θеофил.). Образъ взятъ можетъ быть изъ Исаіи: 49, 24 и д.

30. Кто не со Мною и пр.: четвертое опроверженіе, смыслъ котораго слѣдующій: «Мое намѣреніе—привести людей къ Богу, научить ихъ добродѣтели, возвѣстить имъ царствіе, а чего хотятъ діаволъ и бѣсы? Противнаго сему. Итакъ какимъ образомъ тотъ, кто не собираетъ со Мною и кто не за Меня будетъ помогать Мнѣ?» (Злат., ср. Θеофил.). Это можно приложить въ настоящемъ случаѣ и къ фарисеямъ и ко всѣмъ людямъ, враждебнымъ Христу. Кто изъ знающихъ и слышащихъ

мно́ю, на мѧ̀ е́сть: и́ и́же не собира́етъ со мно́ю, расточа́етъ.

Лк. Сегѡ̀ ра́ди глаго́лю вамъ: всѧ́къ грѣ́хъ и́ хула̀ ѡ҃пу́стится человѣ́кѡмъ: а́ и́же на Дх҃а хула̀, не ѡ҃пу́стится человѣ́кѡмъ.

противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ. Мр. 9, 40.

31. Посему говорю вамъ: всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ; а хула на Духа не простится человѣкамъ. Іо. 4, 36. Мр. 3, 28. д. Пс. 5, 20.

Его ученіе не становится на сторону Его, тотъ врагъ его, хотя бы ничего и не дѣлалъ враждебнаго Ему, врагъ потому уже, что не дѣйствуетъ въ пользу Его; тѣмъ болѣе врагъ тотъ, кто какимъ бы то ни было образомъ противодѣйствуетъ Ему.—Собираетъ—расточаетъ: смыслъ тотъ же; образъ заимствованъ отъ жатвы (ср. 3, 12. 6, 26. Іоан. 4, 36).

Посему: слѣдствіе изъ всей предъидущей рѣчи Спасителя (съ 25 ст.), вызванной хульными словами фарисеевъ. **31-32.** Всякій грѣхъ и хула: всякій грѣхъ и въ частности хула—поруганіе священныхъ предметовъ.—Простится: разумѣется подъ условіемъ, если грѣшникъ покается въ своемъ грѣхѣ и хулѣ, въ противномъ случаѣ онъ не можетъ получить прощенія. Хула на Духа: фарисеи въ настоящемъ случаѣ вооружились противъ яснѣйшаго откровенія божественнаго Св. Духа, какъ Онъ являлъ Себя во Христѣ изгнаніемъ бѣсовъ (ст. 29), явились въ открытой враждѣ противъ сего Духа до такой степени, что видимыя дѣйствія Его приписывали злому духу—сатанѣ или веельзевулу; а посему хула на Духа означаетъ не только отрицаніе очевидныхъ откровеній дѣйствій Духа Святаго, но злобное оскорбленіе Духа, когда Его дѣйствія приписываются демону, что́ свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣріи и ожесточеніи сердца.—Не простится этотъ грѣхъ потому, что нравственное состояніе, какое онъ предполагаетъ и въ которомъ можетъ найти себѣ мѣсто этотъ грѣхъ грѣховъ, таково, что человѣкъ теряетъ нравственную способность къ воспріятію дѣйствій Св. Духа; это состояніе таково же, какъ состояніе демоновъ нераскаянныхъ.—На Сына человѣческаго: противъ Сына человѣческаго, противъ Іисуса. Іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ и тихой уничиженной жизнію, ибо

Лк. 12, 10 1 Тм 1, 13. Ев. 6, 4 д 10.

лв. Й ѥ́же а́ще рече́тъ сло́во на сн҃а человѣ́ческаго, ѡ҆пу́стится є҆мꙋ́: а҆ ѥ́же ре-

32. И если кто скажетъ слово на Сына человѣческаго; простится ему: если же

не такого ждали они Мессію; соблазнялись тѣмъ, что Онъ произошелъ изъ Назарета, изъ котораго, по ихъ мнѣнію, ничего добраго не могло произойти (Іоан. 1, 46), что Онъ пришелъ изъ Галилеи, изъ которой, по ихъ мнѣнію, пророкъ не могъ придти (Іоан. 7, 52), соблазнялись вообще Его бѣдностію и уничиженіемъ; а потому колебались признать въ Немъ Мессію, говорили слово противъ Него. Этотъ грѣхъ простится: ибо это грѣхъ заблужденія, недоразумѣній, невѣденія; эти заблужденія и недоумѣнія могутъ разсѣяться, невѣденіе замѣниться вѣденіемъ и можетъ явиться вѣра, при содѣйствіи Святаго Духа и тогда, по раскаяніи, грѣхъ этотъ простится.—На Духа Святаго: котораго силою Я творю чудеса.—Не отпустится: кто отрицаетъ во Христѣ Святаго Духа и злобно оскорбляетъ Его, тому не простится; причина—въ нравственномъ состояніи такого человѣка; не отпустится и потому, какъ говоритъ св. Златоустъ, что Христа еще не знали, кто Онъ былъ; но о Духѣ получили уже достаточное понятіе. «Духъ Святый вамъ извѣстенъ, а вы не стыдитесь отвергать очевидную истину. Ибо, если уже вы говорите, что Меня не знаете, то вѣрно знаете, что изгонять бѣсовъ и совершать исцѣленія есть дѣло Духа Святаго. Итакъ не Меня только поносите, но и Духа Святаго. Посему наказаніе ваше какъ здѣсь, такъ и тамъ неизбѣжно» (Злат., ср. Ѳеофил.). Аѳанасій Великій говоритъ въ изъясненіе сего изреченія: «святыя писанія возвѣщаютъ намъ, что Христосъ по неизреченномъ единеніи двусоставенъ и именно — изъ божества и человѣчества, ибо Слово плоть бысть (Іоан. 1, 14). Итакъ самъ Христосъ именуетъ божество Слова Духомъ Святымъ, какъ и самарянкѣ сказалъ: Духъ есть Богъ (Іоан. 4, 24), а человѣчество Слова—Сыномъ человѣческимъ, ибо говоритъ: нынѣ прославился Сынъ человѣческій (Іоан. 13, 31)... Почему и говоритъ: кто скажетъ слово на Сына человѣческаго, т. е. на тѣло Его, простится ему. Ибо, осмѣлюсь сказать, что и самые блаженные ученики Его не

чѣтъ на Дха стаго, не ѿпⷭстится емᷤ, ни въ сей вѣкъ, ни въ бдущій.

лг. Йли сотворите дрѣво добро, и плодъ его добръ: йли сотворите дрѣво зло, и плодъ его золъ: ѿ плода бо дрѣво познано бдетъ.

лд. Порождѣнїа ехіднова,

кто скажетъ на Духа Свя- 26 2Пт. 2, 20
таго; не простится ему ни въ 1 Іо. 5, 16.
семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ.

33. Или признайте дерево 7, 17. Лк. 6,
хорошимъ и плодъ его хоро- 43 д
шимъ; или признайте дерево
худымъ и плодъ его худымъ:
ибо дерево узнается по плоду. Ср. 27, 7

34. Порожденія ехиднины! 3, 7.

имѣли совершеннаго понятія о божествѣ Его, пока не снисшелъ на нихъ Духъ Святый въ день Пятьдесятницы... Но которые хулятъ Духа Святаго, т. е. божество Христово и говорятъ, что силою веельзевула Онъ изгоняетъ бѣсовъ, тѣмъ не простится. Замѣтить же надлежитъ, что Христосъ не сказалъ: не простится хулившему и покаявшемуся, но хулящему, т. е. пребывающему въ хулѣ. Ибо достодолжное покаяніе разрѣшаетъ всѣ грѣхи».—Въ семъ вѣкѣ: время до втораго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда.—Въ будущемъ: послѣ втораго пришествія и суда,—вѣчность.

Признайте: собственно—сотворите или сдѣлайте (ποιήσατε) «сдѣлайте вмѣсто—назовите» (Зига б.). «Сказанное имѣетъ такой смыслъ: никто изъ васъ не обвинялъ Меня въ томъ, чтобы исцѣленные Мною не были точно исцѣлены; никто не говорилъ и того, чтобы освободить отъ бѣса было дѣло злое... Если вы хотите порицать дѣла Мои, пусть будетъ такъ, только бы въ обвиненіяхъ вашихъ не было несообразности и противорѣчія. Ибо о деревѣ судятъ по плоду, а не о плодѣ по дереву. Вы же не такъ дѣлаете. Слѣдовало бы и вамъ или доказать, что дѣла Мои худы, когда хотите обвинять Меня, или, когда дѣла Мои хвалите, то вмѣстѣ и Меня, совершившаго оныя, освободить отъ вашихъ обвиненій. А вы противно сему поступаете: не находя ничего предосудительнаго въ дѣлахъ Моихъ, которыя суть плодъ, вы осуждаете дерево, называете Меня бѣснующимся» (Злат., ср. Ѳеофил. и прим. къ 3, 8 и къ 7, 16—20). 33.

Порожденія ехиднины: см. прим. къ 3, 7.—Какъ вы можете и пр.: указывается вопросомъ нравственная не- 34.

Ис. 59, 13. КАКѠ МОЖЕТЕ ДОБРО҃ ГЛАГОЛАТИ, СЛН҃ СѸЩЕ: Ѡ҃ ЇЗБЫТКА КО СР҃ЦА ОУ҃СТА҆ ГЛАГОЛЮТ҃.

Лк. 6, 45 Л҃Є. БГ҃ІЙ ЧЕЛОВѢ́КЪ Ѡ҃ БГ҃А́ГѠ СОКРОВ́ИЩА ЇЗНОСИТ҃ БГ҃А҆̀: И҆ ЛѸКА́ВЫЙ ЧЕЛОВѢ́КЪ

как вы можете говорить доброе, будучи злы? Ибо отъ избытка сердца говорятъ уста.

35. Добрый человѣкъ изъ добраго сокровища выноситъ доброе; а злой чело-

возможность, при злости сердца, быть истинно-добрымъ, дѣлать истинное добро и говорить доброе о Христѣ и Его дѣлахъ. «Вы, будучи худыми деревьями, не можете приносить и добраго плода. Потому Я и не удивляюсь, что вы произносите такія слова, ибо, происходя отъ злаго рода, вы и воспитаны худо и усвоили себѣ мысли худыя» (Злат.).—Отъ избытка сердца и пр.: уста говорятъ то, чѣмъ переполнено сердце, такъ что слѣдовательно въ рѣчахъ выражается лишь часть того, что есть на сердцѣ. «Слыша человѣка, произносящаго худыя слова, ты можешь угадывать, что еще не столько зла лежитъ внутри его, сколько показывается въ словахъ его; а гораздо больше скрывается онаго въ самомъ источникѣ, потому что выражаемое наружно есть только избытокъ внутренняго. Если слова ихъ такъ исполнены зла и происходятъ отъ духа діавольскаго, то подумай, каковъ долженъ быть корень и источникъ словъ... Слова произносятся въ слухъ всѣхъ и взвѣшиваются всѣми, а сердце укрывается въ тѣни и потому меньше зла бываетъ на языкѣ, больше въ сердцѣ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

35. Добрый человѣкъ и пр.: рѣчь опять образная. Сердце человѣческое представляется сокровищницей, въ которой у добраго человѣка хранится доброе, а у злаго—злое; изъ этой сокровищницы они и берутъ или выносятъ, т. е. говорятъ, что у кого есть, добрый—доброе, а злой—злое. Что такое здѣсь доброе и злое? «Умудреніе во всякой о Христѣ добродѣтели, служащей къ славѣ Божіей, есть сокровище доброе, а умудреніе порочное въ томъ, что запрещено Господомъ, есть сокровище злое» (Вас. Вел. 5, 329). Не должно думать, чтобы такъ было (именно, что злые бываютъ злѣе въ сердцѣ, чѣмъ на словахъ) только съ людьми злыми; напротивъ съ добрыми то же происходитъ. Ибо и у нихъ больше скры-

ѿ лѹка́каго сокро́вища и҃зно́-
ситъ лѹка́вая.

л҃в. Глаго́лю же ва́мъ, ꙗ҆́ко
всѧ́ко сло́во пра́здное, е҆́же а҆́ще
реку́тъ человѣ́цы, воздаю́тъ ѿ
не́мъ сло́во въ де́нь сѹ́дный.

л҃г. И҃ словесе́съ бо свои́хъ
ѡ҆правди́шисѧ и҆ ѿ словесе́съ
свои́хъ ѡ҆сѹ́дишисѧ.

вѣкъ изъ злаго сокровища 15. 19.
выноситъ злое.

36. Сказываю же вамъ,
что за всякое праздное слово, Еф 4, 29 5,
какое скажутъ люди, дадутъ 1.Ме 16, 27.
они отвѣтъ въ день суда.

37. Ибо отъ словъ своихъ
оправдаешься, и отъ словъ Ів. 15, 6.
своихъ осудишься.

вается добродѣтели внутри, нежели сколько является наружно въ словахъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

«Праздное слово есть слово, не сообразное съ дѣ- 36-37
ломъ, ложное, дышущее клеветой, а также, по изъясненію нѣкоторыхъ, и пустое слово, наприм. возбуждающее безпорядочный смѣхъ, срамное, безстыдное, не благопристойное» (Злат.), «всякое слово, не служащее къ дѣйствительной христіанской пользѣ» (Ѳеофил.). —Въ день суда: каковой судъ произведетъ Христосъ при второмъ своемъ пришествіи (25, 31—46). Отъ словъ своихъ оправдаешься и пр.: слова суть выраженіе мыслей и чувствъ человѣка и вообще внутренняго нравственнаго состоянія его; по нимъ познается человѣкъ, какъ дерево по плоду. Если слова человѣка правдивы, честны, благочестивы, назидательны, они показываютъ хорошаго человѣка въ произносящемъ ихъ и—такой человѣкъ получитъ оправданіе на судѣ. Если слова лживы, нечестивы, они указываютъ на злое сердце человѣка и—таковой не можетъ получить оправданія; а подвергнется осужденію. Впрочемъ все сіе изреченіе не такъ должно понимать, будто только слова человѣка будутъ единственной причиной оправданія или осужденія его на судѣ; оправдывается человѣкъ вѣрою и по вѣрѣ добрыми дѣлами; осуждается же невѣріемъ и происходящимъ отсюда отсутствіемъ добрыхъ дѣлъ или дѣлами худыми; слова же представляются здѣсь только, какъ выраженіе внутренняго состоянія человѣка (ср. Іак. 3, 3—12).—Своихъ: «не по рѣчамъ другаго, но по твоимъ собственно словамъ Судія произнесетъ приговоръ. Что можетъ быть сего справедливѣе? Ибо въ твоей власти говорить и не говорить. Посему не зло-

[Зач. мѳ] л҃и. Тогда̀ ѿвѣщіáша нѣцыи ѿ кни҃жникъ и фарїсе́й, глаго́люще: оу҃чи́телю, хо́щемъ ѿ тебѐ зна́менїе ви́дѣти.

16, 1

л҃д. Онъ же ѿвѣщáвъ, рече́ и҃мъ: ро́дъ лꙋка́въ и прелюбодѣ́йный зна́менїа и҃щетъ:

11, 4. Лк. 11, 29. д. Ис 57,

38. Тогда нѣкоторые изъ книжниковъ и фарисеевъ сказали: Учитель! хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знаменіе.

39. Но Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: родъ лукавый и прелюбодѣйный ищетъ зна-

словимымъ надобно страшиться и трепетать, по злословящимъ» (Злат.).

38. Тогда нѣкоторые—сказали: «послѣ столь многихъ знаменій, фарисеи говорятъ такъ, какъ будто-бы ниодного изъ нихъ не бывало... Дивясь этому, евангелистъ повторяетъ опять слово—тогда: тогда, когда слѣдовало бы преклонить голову, когда надлежало исполниться удивленіемъ, когда не оставалось ничего болѣе, какъ придти въ изумленіе и уступить» (Злат.). Видѣть знаменіе: какое-либо необыкновенное дѣйствіе, чудо, которое бы могло свидѣтельствовать о необыкновенномъ Его божественномъ посланничествѣ. Хотя исцѣленіе бѣсноватаго-глухонѣмаго было разительнымъ знаменіемъ для всякаго; но фарисеи упорно не вѣровали ему и надѣялись новымъ требованіемъ поставить въ затрудненіе Господа, искушали Его (Лук. 11, 16).

39-40. Родъ лукавый и прелюбодѣйный: «они лицемѣрно и какъ враги просятъ отъ Него знаменія. Потому Онъ и называетъ ихъ родомъ лукавымъ, ибо они всегда были неблагодарны къ своимъ благодѣтелямъ, и, пріемля благодѣянія, дѣлались еще худшими, что служитъ признакомъ крайняго лукавства и злонравія. А прелюбодѣйнымъ родомъ Онъ назвалъ ихъ, указывая на ихъ прежнее и настоящее невѣріе... Ибо не вѣровать въ Него то же значитъ, что содѣлываться прелюбодѣйнымъ.» (Злат., ср. Ѳеофил.). Отношенія между Богомъ и народомъ еврейскимъ не рѣдко представляются въ ветхозавѣтныхъ книгахъ подъ образомъ отношеній между мужемъ и женой и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Псал. 72, 27. Ис. 57, 3. Езек. 16, 15. 23, 27. Ос. 3, 1 и др.).—Знаменіе не дастся ему

и̑ зна́менїе не да́стсѧ є̑мꙋ̀, то́кмѡ зна́менїе Ї̑ѡны проро́ка.

м̑. Ꙗ̀коже бо бѣ̀ Ї̑ѡна во чре́вѣ ки́товѣ трѝ днѝ и̑ трѝ но́щи: та́кѡ бꙋ́детъ и̑ менія; и знаменія не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка. Ио. 8, 41 д

40. Ибо какъ Іона былъ во чревѣ кита три дня и три ночи; такъ и Сынъ человѣ- Ин 2, 1.

и пр.: іудеи просили знаменія особеннаго, чрезвычайнаго чуда—съ неба (Лук. 11, 16) и просили не съ добрымъ расположеніемъ. Господь говоритъ, что такого чуда имъ теперь не будетъ дано. Это не значитъ, чтобы Господь отказывался вовсе творить чудеса, въ доказательство своего особеннаго посланничества въ качествѣ Мессіи, но только, что требуемаго ими знаменія теперь не дано будетъ. Онъ указалъ только на величайшее знаменіе въ прошедшемъ, прообразовавшее величайшее чудо, какое имѣетъ совершиться на Немъ въ будущемъ, именно—чудо сохраненія пророка Іоны во чревѣ морской рыбы въ продолженіе трехъ сутокъ, прообразовавшее чудо воскресенія Христова, послѣ трехъ-дневной тѣлесной смерти, которое яснѣйшимъ образомъ доказываетъ Его особенное небесное посланничество въ качествѣ Мессіи. Какъ Іона, послѣ трехъ-суточнаго пребыванія внутри рыбы, чудесно сохраненный, воззванъ былъ къ жизни, такъ и Христосъ послѣ трехъ дней воскреснетъ изъ мертвыхъ; и какъ сохраненіе Іоны было средствомъ привести Ниневитянъ къ покаянію, такъ воскресеніе Христово должно привести весь родъ человѣческій къ истинной религіи и вѣрѣ. Въ чревѣ кита: это было на Средиземномъ морѣ, когда Іона, отъ повелѣнія ему Божія идти съ проповѣдію въ Ниневію, хотѣлъ было убѣжать въ Ѳарсисъ (Іон. 1 и 2). Говорятъ, что киты рѣдко встрѣчаются въ Средиземномъ морѣ, и что горло у кита такъ мало, что онъ не можетъ проглотить цѣлаго человѣка; но еврейскія слова, которыя переводятся словами—китъ великій, не означаютъ непремѣнно кита, а означаютъ вообще большую рыбу какого-либо рода. Можно думать, что это была акула, которая можетъ свободно проглотить цѣликомъ человѣка; сохраненіе человѣка во чревѣ акулы живымъ въ продолженіе трехъ сутокъ, безъ сомнѣнія, есть дѣйствіе чудесное.—Три дня и три ночи: изъ еван-

сн҃ъ чл҃вчскій къ сэ́рдцы
16, 21. земли́ трі́ дни́ и́ трі́ но́-
щи.

мѳ. мѳ́жіе ніневі́тстіи
Лк 11, 32. воста́нѹтъ на сѹдѣ съ ро́-

ческій будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи.

41. Ниневитяне возстанутъ на судъ съ родомъ симъ, и

гельскихъ повѣствованій о смерти, погребеніи и воскресеніи Господа видно, что Онъ былъ во гробѣ собственно одинъ день (суббота) и двѣ ночи (съ пятницы на субботу и съ субботы на воскресенье—Мѳ. 26, 8). Это впрочемъ не означаетъ какой-либо погрѣшности въ счетѣ, а вполнѣ объясняется способомъ исчисленія времени, принятымъ у іудеевъ; иначе іудеи и особенно фарисеи не опустили бы случая обвинить Христа въ несправедливости Его словъ (такъ какъ они знали пророчество Его о своемъ воскресеніи—27, 63), чего однако же не видимъ изъ Евангелія. По народному обычаю часть дня считалась за цѣлый день, когда говорили о продолженіи времени какого-либо событія. Примѣры подобнаго времясчисленія: 1 Цар. 30, 12 и д. Быт. 42, 17—18. 2 Пар. 10, 5—12. Ср. Есѳ. 4, 16 съ 5, 1. Ср. Ѳеофил. «Не сказалъ (Спаситель) ясно, что Онъ воскреснетъ, потому что они стали бы смѣяться надъ тѣмъ, а предвозвѣстилъ это прикровенно, впрочемъ такъ, чтобы они могли повѣрить, что Онъ зналъ сіе еще прежде. И они точно поняли смыслъ Его предреченія, какъ это видно изъ ихъ словъ къ Пилату: обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну (27, 63). Замѣть, съ какою точностію выражаетъ Спаситель даже и прикровенное свое пророчество. Не говоритъ Онъ: въ землѣ, но въ сердцѣ земли, чтобы ясно означить свое пребываніе во гробѣ, и чтобы никто не подумалъ, будто смерть Его была только мечтательное явленіе» (Злат.).

41. Ниневитяне: жители города Ниневіи, столицы Ассирійскаго государства. Городъ этотъ лежалъ на берегу рѣки Тигра къ сѣверо-востоку отъ Вавилона, славился многолюдствомъ (полагаютъ, что во времена пророка Іоны было въ немъ около 600,000 жителей),—богатствомъ и изнѣженностію нравовъ. Пророкъ Іона, по повелѣнію Божію, призывалъ ихъ

домѣ сѝмѣ, и ѡ҃сѹ́дѧтъ є҆гѡ̀: ꙗ҆́кѡ покаѧ́шасѧ по҆́повѣ́дїю І҆ѡ́нинюю: и҆ сѐ бо́лѣ І҆ѡ́ны здѣ́.

осудятъ его: ибо они покаялись отъ проповѣди Іонинои; и вотъ, здѣсь больше Іоны. 11, 16. Із. 3, 5

къ покаянію; они вняли пророческому гласу его, и ихъ искреннее, глубокое раскаяніе отдалило на два вѣка погибель города, которою грозилъ имъ Богъ чрезъ пророка. Около 600 г. до Р. Хр. городъ этотъ былъ разрушенъ вавилонянами, сообразно пророчеству, изреченному Богомъ чрезъ другаго пророка Наума за 115 лѣтъ до событія (Наум. 1, 8. 2, 6).—Возстанутъ на судъ—и осудятъ: осудятъ тѣмъ именно, что они, внявъ проповѣди посланника Божія, покаялись, а іудеи, и фарисеи особенно, не слушаютъ проповѣди Мессіи своего. Здѣсь больше Іоны: словомъ здѣсь Спаситель, какъ и въ ст. 6, указываетъ на Себя, на свое явленіе между іудеями, которое имѣетъ несравненно величайшее значеніе, чѣмъ явленіе Іоны между ниневитянами. «Іона—рабъ, а Я—владыка; онъ изшелъ изъ чрева китова, а Я воскресну изъ мертвыхъ. Онъ проповѣдывалъ разрушеніе, а Я пришелъ благовѣствовать царствіе. И жители Ниневіи повѣрили ему безъ всякаго знаменія, а Я представилъ много знаменій; они и не слыхали ничего, кромѣ грозныхъ словъ пророка, а Я показалъ вамъ всѣ сокровища высшаго любомудрія. Іона явился въ Ниневіи, какъ служитель Божій, а Я самъ владыка и Господь Всяческихъ, и пришелъ не съ угрозами, не съ требованіемъ отчета, но съ прощеніемъ. Жители Ниневіи были язычники, а съ Вами обращались столь многіе пророки. Объ Іонѣ никто не пророчествовалъ, а обо Мнѣ—всѣ, и дѣла мои совершенно согласны съ пророчествами. Онъ убѣжалъ отъ лица Господня, думая устраниться отъ осмѣянія, а Я, напередъ знавъ, что буду распятъ и поруганъ, пришелъ въ міръ. Онъ не хотѣлъ перенести и того униженія, чтобы видѣть спасенными ниневитянъ, а Я претерплю смерть и смерть позорнѣйшую, и послѣ этого пошлю еще и другихъ проповѣдывать. Онъ былъ среди ниневитянъ пришлецъ и чужестранецъ, никому не знаемый, а Я—вашъ сродникъ по плоти, происходящій отъ тѣхъ же прародителей, отъ коихъ происходите и вы» (Злат.).

Лк. 11, 31. мѳ. Царица ю҃жскаѧ востанетъ на сѹдѣ съ родомъ симъ, и҆ ѡ҆сѹдитъ є҆го: и҆бо прі҃и҆де ѿ конє́цъ землѝ слы́шати премѹ́дрость Соломѡ́новѹ: и҆ сѐ бо́лѣ Соломѡ́на здѣ́.

42. Царица южная возстанетъ на судъ съ родомъ симъ, и осудитъ его; ибо она пришла отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой; и вотъ, здѣсь больше Соломона.

Лк. 11, 24—26. мг. Є҆гда́ же нечи́стый дх҃ъ и҆зы́детъ ѿ человѣ́ка, прехо́дитъ сквозѣ́ безво́дна́ѧ мѣ́ста, и҆щ҃ѧ поко́ѧ, и҆ не
Ап. 18, 2 Ис 34, 14 ѡ҆брѣта́етъ.

43. Когда нечистый дух выйдетъ изъ человѣка; то ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находитъ.

42. Царица южная: царица савская, приходившая къ Соломону (3 Цар. 10). Сава вѣроятно былъ городъ въ Аравіи, на югъ отъ Іудеи.—Отъ предѣловъ земли: выраженіе, означающее отдаленность страны, о которой идетъ рѣчь (ср. Втор. 28, 49). Она осудитъ родъ сей, ибо пришла издалека слушать мудрость Соломона, а іудеи не хотѣли слушать воплотившуюся божественную премудрость.—Больше Соломона: «Соломонъ, не выходя изъ чертоговъ, принялъ пришедшую къ нему жену, а Я Самъ пришелъ къ ищущимъ Меня. Соломонъ принялъ царицу, подвигшуюся отъ концевъ земли; а Я Самъ прохожу грады и веси. Соломонъ бесѣдовалъ съ нею о деревахъ и растеніяхъ, и отъ сихъ бесѣдъ не могла она получить большой пользы; а Я предлагаю бесѣды о неизреченныхъ вещахъ, о страшнѣйшихъ таинствахъ». (Злат., ср. Ѳеофил.).

43-45. Господь говоритъ иносказательно и «прикровенно, впрочемъ такъ, что притча Его должна возбудить въ нихъ (іудеяхъ) великій страхъ» (Злат.). Смыслъ рѣчи таковъ: іудеи требовали отъ Христа какого-либо необыкновеннаго знаменія—съ неба, для доказательства, что Онъ—Мессія. Отказавъ имъ въ этомъ и указавъ на знаменіе Іоны пророка, Господь теперь иносказательною рѣчью даетъ имъ знать, что хотя-бы Онъ и сотворилъ для нихъ такое чудо, разительное и убѣдительное, хотя-бы даже, пораженные такимъ чудомъ, они на нѣкоторое время дѣйствительно увѣровали во Христа и явили признаки исправленія; но ихъ нравственное невѣріе и испорченность до такой

мд. Тогда́ рече́тъ: возвращу́сь въ до́мъ мо́й, отню́дуже и҃зыдо́хъ: и҃ прише́дъ обрѣ́тетъ пра́здена, поме́тена и҃ оукра́шена.

мє. Тогда́ и҃детъ и҃ по́й-метъ съ собо́ю се́дмь и҃ны́хъ

44. Тогда говоритъ: возвращусь въ домъ мой, откуда я вышелъ; и, пришедши, находитъ его незанятымъ, выметѝннымъ и убранным̀ъ.

45. Тогда идетъ, и беретъ съ собою семь другихъ ду- Лк 8,2 п. 30.

степени сильны и застарѣли, что по прошествіи нѣкотораго времени возникнутъ еще съ новой силой и упорствомъ и они сдѣлаются еще хуже. Невѣріе и испорченность въ нихъ, какъ злой духъ въ бѣсноватомъ. Хотя-бы онѣ были побѣждены и, такъ сказать, изгнаны изъ нихъ, онѣ опять возвратятся къ нимъ и проявятся еще съ большею лютостью, подобно тому, какъ изгнанный бѣсъ снова возвращается въ обладаемаго прежде имъ, «если будетъ онъ нерадѣть о себѣ» (Злат.), и еще съ большей силой и лютостью будетъ мучить его.—Ходитъ по безводнымъ мѣстамъ: пустыни и степи, мѣста сухія, дикія, необитаемыя, представляются мѣстопребываніемъ злыхъ, скитающихся духовъ (Тов. 8, 3. Вар. 4, 35. Апок. 18, 2. ср. Ис. 13, 21.).—Ища покоя, и не находитъ: мѣста пустынныя и дикія представляются мѣстопребываніемъ для духовъ злыхъ неудобнымъ, такъ что они предпочитаютъ мѣстопребыванію тамъ обладаніе человѣкомъ, гдѣ они много могутъ сдѣлать зла. Симъ олицетворяются побѣжденныя и изгнанныя страсти злыя, которымъ нѣтъ мѣста, какъ только въ душѣ людей злыхъ; онѣ не находятъ себѣ удовлетворенія и покоя нигдѣ, кромѣ сердца человѣка злаго.—Тогда говоритъ и пр.: продолженіе олицетворенія страстей; страсть, какъ злой духъ, стремится снова овладѣть человѣкомъ, т. е. злой человѣкъ опять начинаетъ возгрѣвать въ себѣ недавно потушенную и выгнанную на время злую страсть.—Домъ мой: злой духъ называетъ человѣка домомъ своимъ, потому что онъ въ немъ живетъ, какъ въ своемъ домѣ; точно также и—злая страсть.—Не занятымъ, выметѝннымъ и убранным̀ъ: по изгнаніи злаго духа и страсти, къ человѣку возвращаются его разумъ и всѣ способности душевныя; домъ его сердца чистъ, соръ страстей выметенъ изъ него и онъ убранъ нѣкоторыми добродѣтелями. Но, если

духѡвъ лютѣйшихъ себѣ, и
2 Пт 2, 20. вшедше живутъ тѹ: и бы-
1 Сл 2, 13. детъ послѣднѣе человѣку
Іо 5, 14. томѹ горша пе́рвыхъ. такѡ
бѹдетъ и ро́дѹ семѹ лѹка-
вомѹ,

ховъ, злѣйшихъ себя, и вошедши, живутъ тамъ; и бываетъ для человѣка того послѣднее хуже перваго. Такъ будетъ и съ этимъ злымъ родомъ.

Мр. 3, 31. д. [Зач. мд.] мѕ. Є́щѐ же є́мѹ 46. Когда же Онъ еще го-

человѣкъ остается нерадивымъ, праздным и невнимательнымъ къ себѣ (ср. Ѳеофил.): то злой духъ и страсти опять возвращаются къ нему и еще съ большей силой и лютостью, что̀ выражено подъ образомъ возвращенія уже не одного нечистаго духа. а вмѣстѣ съ семью другими еще злѣйшими того. Семь можно принимать не въ строгомъ смыслѣ, а какъ обозначеніе множества вообще (ср. 1 Цар. 2, 5 и др.), или же: «какъ семь духовныхъ даровъ, такъ въ противоположность сему семь духовъ злобы» (Ѳеофил.), или семь смертныхъ грѣховъ и страстей. Такъ будетъ и съ этимъ злымъ родомъ: хотя-бы сдѣлано было все возможное, чтобы возбудить въ немъ вѣру и исправить нравы; его невѣріе и развращеніе столь велики, что онѣ опять возвратятся въ его сердце, какъ злой духъ въ человѣка, и проявятся еще съ большею лютостью. Это исполнилось въ точности. Не смотря на ученіе и чудеса Спасителя и Его Апостоловъ, не смотря на все, что сдѣлано было для этого народа пророками, представители народа все болѣе и болѣе ожесточались противъ Христа и христіанства; усиливалась въ нихъ злая страсть, подобно тому бѣсноватому, въ котораго взошли вмѣсто одного семь злѣйшихъ духовъ. Они отвергли Мессію своего и распяли Его, гнали и умервщляли Апостоловъ Его; зато имъ было послѣднее горше перваго: Богъ отвергъ народъ свой и разсѣялъ его. «И въ самомъ дѣлѣ, бѣдствія, постигшія іудеевъ при Веспасіанѣ и Титѣ, были несравненно ужаснѣе прежнихъ. Потому и сказалъ Господь (24. 21): тогда будетъ великая скорбь, какой не было отъ начала міра до нынѣ и не будетъ» (Злат.). Такъ бываетъ и вообще съ человѣкомъ (ср. Григ. Бог. 3, 260. 309).

46-50. Братья Его: или двоюродные, дѣти Клеопы и Маріи,

глющꙋ къ народомъ, се мт҃и его и братіи его стоѧхꙋ вн҃ѣ, ищꙋще глаголати емꙋ.

мз. Рече же нѣкіи емꙋ: се мт҃и твоѧ, и братіа твоѧ вн҃ѣ стоѧтъ, хотѧще глаголати тебѣ,

ми. Онъ же wвѣщавъ рече ко глаголющемꙋ емꙋ: кто есть мт҃и моѧ; и кто сꙋть братіа моѧ;

мд. И простеръ рꙋкꙋ свою на оученикы своѧ, рече: се мт҃и моѧ и братіа моѧ.

н. Иже бо аще сотворитъ волю Оца моегѡ, иже есть на нб҃сѣхъ, тойи братъ мои, и сестра и мт҃и (мн҃) есть.

ворилъ къ народу; матерь и братья Его стояли внѣ *дома*, желая говорить съ Нимъ. Лк 8, 19. д Мѳ. 13, 55 Іо 7, 5

47. И нѣкто сказалъ Ему: вотъ, матерь Твоя и братья Твои стоятъ внѣ, желая говорить съ Тобою.

48. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ говорившему: кто матерь Моя? и кто братья Мои? Вт 33 9. Іо 2, 4 7, 6

49. И указавъ рукою своею на учениковъ своихъ, сказалъ: вотъ, матерь Моя и братья Мои. Пс. 21, 23

50. Ибо кто будетъ исполнять волю Отца Моего небеснаго; тотъ Мнѣ братъ, и сестра, и матерь. 7, 21 Іо 6, 40. Рм 12. 2 Лк. 11, 27 д

сестры Пресвятой Богородицы, или же вѣрнѣе, братья названные, дѣти Іосифа обручника отъ первой жены его (ср. прим. къ 1, 25).—Указавъ на учениковъ своихъ: не на всѣхъ слушавшихъ и не на двѣнадцать только, а на тѣхъ вообще, которые считали Его своимъ учителемъ, а себя—Его учениками.—Вотъ матерь Моя и пр: Господь всегда питалъ нѣжное чувство къ своей Матери, и—даже вися уже на крестѣ, поручилъ ее возлюбленнѣйшему своему ученику (Іоан. 19, 25—27). Какъ ни тѣсно соединяютъ людей связи родственныя, но духовная связь не менѣе тѣсна, и именно тѣсное нравственно-духовное отношеніе ко Христу условливается не плотскими, но духовными связями.—Исполняетъ волю и проч.: сравн. Лук. 11, 27—28.

ГЛАВА 13.

УЧЕНІЕ О ЦАРСТВѢ БОЖІЕМЪ ВЪ ПРИТЧАХЪ: О СѢЯТЕЛѢ (1—23), О ПШЕНИЦѢ И ПЛЕВЕЛАХЪ (24—30), О ЗЕРНѢ ГОРЧИЧНОМЪ (31—32), О ЗАКВАСКѢ (33). ПРИЧИНА УЧЕНІЯ ПРИТЧАМИ (34—35). ОБЪЯСНЕНІЕ ПРИТЧИ О ПШЕНИЦѢ И ПЛЕВЕЛАХЪ (36—43). ПРИТЧИ: О СОКРОВИЩѢ НА ПОЛѢ (44), О КУПЦѢ И ЖЕМЧУЖИНѢ (45—46), О НЕВОДѢ (47—50). ВОПРОСЪ И НАСТАВЛЕНІЕ УЧЕНИКАМЪ (51—52). ІИСУСЪ ВЪ СИНАГОГѢ НАЗАРЕТСКОЙ (53—58).

12, 46. Мр 4, 1 д. Лк 8, 4 д.

А. Въ де́нь же то́й и҃зше́дъ І҃исъ и҃з до́му, сѣдя́ше при мо́ри:

Б. И собира́шасѧ къ нему́ наро́ди мно́зи, и҃коже ѣ҃мꙋ въ кора́бль влѣ́сти и сѣ́сти: и ве́сь наро́дъ на бре́зѣ сто_я́ше.

Лк. 5, 3.

[Зач. Н] Г. И глаго́ла и҃мъ

1. Вышедши же въ день тотъ изъ дома, Іисусъ сѣлъ у моря.

2. И собралось къ Нему множество народа, такъ что Онъ вошелъ въ лодку, и сѣлъ; а весь народъ стоялъ на берегу.

3. И поучалъ ихъ много

1-2. Сѣлъ у моря Галилейскаго или Тиверіадскаго. Вошелъ въ лодку и пр., чтобы удобнѣе могъ видѣть и слушать его народъ (ср. Ѳеофил.).

3. Поучалъ притчами: притча въ строгомъ смыслѣ есть повѣствованіе объ измышленномъ, но совершенно правдоподобномъ событіи, съ цѣлію наглядно объяснить какой-либо нравственный или вообще духовный предметъ. Правдоподобіемъ повѣствуемаго притча отличается отъ басни, въ которой бываетъ и неправдоподобное, въ родѣ разговора животныхъ и т. п., каковыхъ басенъ никогда не употребляли ни Христосъ, ни Апостолы. Впрочемъ слово притча имѣетъ и болѣе широкій смыслъ, какъ вообще рѣчь образная, не собственная (Мр. 3, 23. Лук. 4, 23. 5, 36. 6, 39. 14, 7. Мѳ. 15, 15. 24, 32 и др.). «Господь говоритъ притчами для того, чтобы сдѣлать слово свое болѣе выразительнымъ, глубже напечатлѣть его въ памяти и самыя дѣла представить глазамъ» (Злат.) и для того еще,

притчами мно́гѡ, глаго́ла: сѣ и҃зы́де сѣ́ѧй, да сѣ́етъ.

д҃. И сѣ́ющꙋ є҆мꙋ, о҆́ва

притчами, говоря: вотъ, вышелъ сѣятель сѣять.

4. И когда онъ сѣялъ, Ст. 19 д.

чтобы скрыть отъ нѣкоторыхъ изъ своихъ слушателей то, что нужно было открыть только нѣкоторымъ изъ нихъ, болѣе понимающимъ (ср. Мар. 4, 33. и Ѳеофил.). Притчи употреблялись и древними пророками, а во времена Спасителя этотъ образъ рѣчи былъ въ особенномъ употребленіи, при изложеніи ученія. Притчи Господа отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенной простотой, ясностью, чистотой и важностью. По большей части содержаніе ихъ заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что дѣлаетъ ихъ понятными для всего міра. Они относятся ко Христу, Его жизни, ученію, Его царству или церкви и отношенію къ Нему разнаго рода людей, что дѣлаетъ ихъ особенно важными для всѣхъ. Изложены онѣ необыкновенно просто и наглядно, что дѣлаетъ ихъ доступными и понятными для дитяти и привлекательными для всякаго возраста и пола и состоянія. Относительно объясненія притчей св. Златоустъ полагаетъ такое важное и необходимое правило: «въ притчахъ не нужно все изъяснять по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу и болѣе ничего не испытывать» (Толк. на 20, 1. Мѳ.); т. е. не всякая частная черта образа въ притчѣ можетъ и должна быть объясняема, такъ какъ не всякая частная черта необходимо имѣетъ таинственное знаменованіе.—Много: всѣ ли притчи, помѣщаемыя въ сей главѣ, сподрядъ изречены были Господомъ въ это время, или же евангелистъ сопоставилъ въ одномъ повѣствованіи притчи, сказанныя въ разное время (такъ какъ Лука нѣкоторыя изъ этихъ притчей относитъ не къ сему времени: ср. Лук. 8, 9 и дал. 13, 19)—вопросъ не важный; важны самыя притчи, когда бы ни были изречены онѣ.—Вышелъ сѣятель сѣять: образъ заимствованъ отъ занятія извѣстнаго всѣмъ, а потому всѣмъ понятенъ. Сѣяніе—прекрасный образъ проповѣданія слова Божія, которое, падая на сердце, смотря по состоянію онаго, остается безплоднымъ или приноситъ плодъ.

Иное упало: «Христосъ не сказалъ, что Онъ Самъ (сѣя- 4-9.

падо́ша при пѫ́ти: и̂ прїидо́ша пти́цы и̂ позоба́ша а̏.

Ѕ. Дрѫ́гаѧ же падо́ша на ка́менныхъ, и̂дѣ́же не и̂мѣ́ахѫ земли́ мно́ги: и̂ а̏бїе
Іѵ 8, 11 прозѧбо́ша, занѐ не и̂мѣ́ахѫ глѫби́ны земли́.

З. Со́лнцѫ же возїа́вшѫ присвя́нѫша: и̂ занѐ не и̂мѣ́ахѫ коре́нїѧ, и̂зсхо́ша.

З. Дрѫ́гаѧ же падо́ша въ
Ір 4, 3 те́рнїи, и̂ вы́ше те́рнїе, и̂ подави́ и̏хъ.

И. Дрѫ́гаѧ же падо́ша на
Іѵ 8, 16 земли́ до́брѣй и̂ даю́ть плодъ,
Бт 26, 12. о́во у҃бо сто́, о́во же шестьдеся́тъ, о́во же трїдеся́тъ.

Д. И̂мы́й у҃ши слы́шати, да слы́шитъ.
Ст. 43

[Зач. на҃] Т. И̂ приступи́вше
Лк 8, 9 д. ученицы̀ (е҆гѡ̀) рекóша е҆мѹ́:
Мр 4, 10 д. почто́ прито́чами глаго́леши и̏мъ;
20, 23. 11, 25 а҃. О́нъ же ѿвѣщава́въ

иное упало при дорогѣ; и налетѣли птицы, и поклевали то.

5. Иное упало на мѣста каменистыя, гдѣ не много было земли; и тотчасъ взошло, потому что земля была не глубока.

6. Когда же взошло солнце; погорѣло, и, какъ имѣло корня, засохло.

7. Иное упало въ терніе, и выросло терніе, и заглушило его.

8. Иное упало на добрую землю, и принесло плодъ: одно во сто кратъ, а другое въ шестьдесятъ, иное же въ тридцать.

9. Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

10. И приступивъ, ученики сказали Ему: для чего притчами говоришь имъ?

11. Онъ сказалъ имъ въ

тель) бросилъ, но что сѣмя упало»—(Злат.). При дорогѣ, которая идетъ чрезъ поле, слѣдовательно на мѣстѣ твердомъ, которое не было воздѣлано и на которомъ сѣмя не попало въ землю; но лежало на поверхности оной, гдѣ могли найти его птицы и поклевать.—Одно во сто кратъ и пр.: смотря потому, на сколько удобрена и приготовлена почва подъ посѣвъ, ибо и на одномъ полѣ не во всякомъ мѣстѣ сѣмя даетъ одинаковое количество плодовъ. Смыслъ сей притчи объясненъ Самимъ Господомъ нѣсколько послѣ, см. ст. 18—23 и прим. къ симъ стихамъ.

11. Для того (говорю народу притчами), что вамъ дано знать тайны и пр.: дано отъ Бога, именно чрезъ просвѣщеніе ихъ ума; знать и безъ приточнаго образа выраженія,

речѐ и҃мъ; и҃ко вамъ̀ дано̀ е҃сть разумѣ́ти та́йны ц҃рт҃ствїа̀ нб҃наго, о҃нѣмъ же не дано̀ е҃сть.

11. Иже бо и҃мать, да́стсѧ ѥ҃мꙋ́, и҆ прeизбꙋ́детъ (ѥ҃мꙋ́): а҆ и҃же не и҃мать, и҆ е҃же и҃мать, возмется̀ ѿ него̀.

ответѣтъ: для того, что вамъ дано знать тайны царствія небеснаго, а имъ не дано. 10 6, 63, 44 37

12. Ибо кто имѣетъ, тому дано будетъ, и пріумножится; а кто не имѣетъ, у того отнимется и то, что имѣетъ. 25, 29. п Лк 8, 18. Мр 4, 25.

а прямо, хотя конечно и несовершенно пока—до времени сошествія Святаго Духа; тайны царства небеснаго: истины относительно царства Мессіи, сокровенныя, неизвѣстныя другимъ. Тайнами называются въ Писаніи иногда истины, совершенно непостижимыя для ограниченнаго ума человѣческаго, иногда же—постижимыя и даже удобопостижимыя, но только извѣстныя не всѣмъ (Рим. 11, 25. Еф. 3, 3—9); таковы напр. тайны о распространеніи Евангелія во всемъ мірѣ, о смерти Мессіи и пр. Ученикамъ Господа дано было знаніе этихъ истинъ, необходимыхъ и важныхъ для нихъ, какъ будущихъ провозвѣстниковъ Евангелія. Что касается до другихъ, то въ сіе время имъ еще не дано было знанія этихъ истинъ, виною чего впрочемъ не Богъ, не открывшій имъ сихъ тайнъ, а сами они, неспособные къ принятію и пониманію сихъ тайнъ (какъ видно изъ послѣдующихъ стиховъ). Ихъ мысли о царствѣ Мессіи были слишкомъ грубы, чтобы они могли понять истину безъ покрова притчи.

12. Кто имѣетъ и пр.: присловіе; богатый болѣе и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности и послѣднее теряетъ. Въ приложеніи къ духовно-нравственному имѣнію, т. е. духовному просвѣщенію и добродѣтели, присловіе это значитъ: вы, Апостолы, съ дарованнымъ уже вамъ познаніемъ таинъ царства небеснаго, можете проникать все глубже и глубже въ эти тайны, понимать ихъ все совершеннѣе и обнимать ихъ все полнѣе; народъ же потерялъ бы и то скудное знаніе сихъ таинъ, какое еще осталось у него, еслибы при откровеніи сихъ таинъ не дать ему въ помощь приточной рѣчи, болѣе для него пригодной. Или общѣе: «кто самъ желаетъ и старается пріобрѣсть дары благодати, тому и Богъ даруетъ все; а въ комъ нѣтъ этого желанія и старанія, тому не принесетъ пользы и то, что онъ имѣетъ и Богъ не сообщитъ ему даровъ Своихъ.

Г҃і. Сегѡ̀ ра́ди къ прит-
Лк. 8, 10 чахъ глаго́лю и҃мъ, я҆́кѡ ви́дя-
Мр 4, 12 ще не ви́дятъ, и҆ слы́шаще не
Вт. 29, 4. слы́шатъ, ни разумѣ́ютъ.

Д҃і. И҆ сбыва́ется къ ни́хъ
Ис 6, 9. д пророчество Ѡ҆саі́йно, глаго́-
Ю. 12, 40. лющее: слу́хомъ у҆слы́шите,
Дн 28, 26 и҆ не и҆́мате разумѣ́ти: и҆
Рм 11, 8. зря́ще у҆́зрите, и҆ не и҆́мате
ви́дѣти.

Е҃і. Ѡ҆толсте́ бо се́рдце
люде́й сі́хъ: и҆ у҆ши́ма тя́жкѡ

13. Потому говорю имъ притчами, что они видя не видятъ, и слыша не слышатъ, и не разумѣютъ.

14. И сбывается надъ ними пророчество Исаіи, которое говоритъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете; и очами смотрѣть будете, и не увидите.

15. Ибо огрубѣло сердце людей сихъ, и ушами съ тру-

И справедливо сказано: что имѣетъ (точнѣе: что представляется имѣющимъ, или: что̀, кажется ему, имѣетъ онъ), ибо такой человѣкъ и этого не имѣетъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

13. Видя не видятъ и пр.: «итакъ надлежало имъ открыть глаза, если они не видали?... Если ослѣпленіе это было отъ природы, то надлежало открыть; но какъ ослѣпленіе это было произвольное и зависѣло отъ свободы, то Онъ не сказалъ просто: не видятъ, но: видя не видятъ, т. е. слѣпота ихъ происходитъ отъ собственнаго ихъ развращенія. Они видѣли, что Онъ изгонялъ бѣсовъ и говорили, что Онъ дѣлаетъ это по силѣ веельзевула князя бѣсовскаго. Слышали, что Онъ приводитъ ихъ къ Богу и поступаетъ во всемъ согласно съ волею божественною и говорили: Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16). Итакъ, поелику они поступали вопреки тому, что видѣли и слышали, то и сказано: зрѣніе и слухъ отниму у нихъ» (Злат.). Видя не видѣть, слыша не слышать значитъ не понимать того, что говорится или дѣлается и затѣмъ перетолковывать совершающееся по своему. Такъ большинство іудеевъ не понимало ученія и дѣлъ Спасителя, хотя видѣло и слышало ихъ.

14-15. И сбывается надъ ними пророчество Исаіи и пр.: изреченіе заимствовано изъ Исаіи 6, 9—10 по переводу LXX. Пророческія слова относятся первоначально къ іудеямъ, современникамъ пророка; но характеръ іудеевъ остался въ этомъ отношеніи тотъ же и во времена Христа и Апостоловъ. Какъ и у отцевъ ихъ, у нихъ было грубо сердце, такъ что боже-

слы́шаша, и̂ о҃чи свои̂ смѣ́жиша, да не когда̀ у҃зрятъ о҃чи́ма, и̂ у҃ши́ма у҃слы́шатъ, и̂ се́рдцемъ у҃разумѣ́ютъ, и̂ о҃братя́тся, и̂ и҃сцѣ́лю и҃хъ.

51. Ва́ша же бл҃же́нна о҃чеса̀, я҆́ко ви́дятъ: и̂ у҃ши ва́ши, я҆́ко слы́шатъ.

52. А҆ми́нь ко гл҃го́лю ва́мъ, я҆́ко мно́зи проро́цы и̂ пра́вници кожделѣ́ша ви́дѣти, я҆́же

домъ слышатъ, и очи свои сомкнули, да не узрятъ очами, и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ.

16. Ваши же блаженны лк. 10, 23 д
очи, что видятъ, и уши ваши, пр. 20, 12.
что слышатъ.

17. Ибо истинно говорю 1Пт 1, 10
вамъ, что многіе пророки и 12 Ев 11,37
праведники желали видѣть,

ственное сѣмя не могло пустить корня въ немъ; какъ и отцы ихъ, они тяжело слышали ушами,—были глухи къ божественному голосу истины и зажмуривали очи ума своего, чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ давно ожидаемаго, теперь пришедшаго, но не узнаннаго ими Мессіи своего.—Да не увидятъ глазами и пр.: вотъ причина, по которой они не принимали Евангелія; злость и испорченность сердца ихъ: «дѣлали ато, говоритъ Господь, да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ», показывая тѣмъ ихъ закоснѣніе во злѣ и произвольное отпаденіе отъ Него. Онъ говоритъ это съ тѣмъ, чтобы привлечь ихъ, возбудить и показать имъ, что ежели они обратятся, Онъ исцѣлитъ ихъ,—что они могутъ и обратиться и спастись, ежели раскаются, и что Онъ дѣлаетъ все не для собственной славы, а для ихъ спасенія» (Злат.). Грѣхъ часто въ Писаніи представляется подъ образомъ болѣзни, и отпущеніе грѣха—подъ образомъ исцѣленія.

16-17. Блаженны очи—и уши: «разумѣются подъ этимъ зрѣніе и слухъ не чувственные, но умственные» (Злат.). Блаженны, счастливы вы отъ того, что видите очами вашими, разумѣя смыслъ и значеніе видимаго,—и отъ того, что слышите ушами вашими, понимая смыслъ и значеніе слышимаго,—въ противоположность іудеямъ, которые, видя тѣлесными глазами, не видѣли глазами ума, т. е. не понимали, и—въ томъ же смыслѣ—слыша не слышали.—Многіе пророки и праведники желали видѣть то, что вы видите и

ви́дите, и́ не ви́дѣша: и́ слы́шати, и́хже слы́шите, и́ не слы́шаша.

и҃г. Вы́ же ѹ҆слы́шите при҃тчꙋ сѣ́ющагѡ.

д҃і. Всѣ́комꙋ слы́шащемꙋ
Мр. 4, 13. слово̀ цр҃твїи́ и́ не разꙋмѣ-
Лк 8, 11 ю́щꙋ, прихо́дитъ ла҃ка́вый,
Іѡ 1, 23 и́ восхища́етъ всѣ́мянное ѩ҃
1 Іо 3, 12 ср҃цѣ є҃гѡ: сі́е є҃сть, є҃же при
пꙋ́ти сѣ́мянное.

что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали.

18. Вы же выслушайте *значеніе* притчи о сѣятелѣ.

19. Ко всякому, слушающему слово о царствіи и не разумѣющему, приходитъ лукавый, и похищаетъ посѣянное въ сердцѣ его: вотъ, кого означаетъ посѣянное при дорогѣ.

не видѣли и пр.: «т. е. Мое явленіе, чудеса, гласъ и ученіе» (Злат.). Пророки и праведники ветхозавѣтные жили вѣрою въ грядущаго Мессію; имъ открываемы были тайны царства Мессіи и даже самое лице Мессіи; но они все это видѣли въ видѣніяхъ и подъ извѣстными образами. Апостолы же созерцали лицемъ къ лицу и слышали непосредственно (ср. Іоан. 8, 56 1 Петр. 1, 10—12. Евр. 11, 13). «Предпочитаетъ ихъ пророкамъ, потому что они видѣли Христа чувственно, а пророки только мысленно. Притомъ пророки не удостоились столькихъ тайнъ и такого вѣденія, какъ Апостолы. Такимъ образомъ Апостолы преимуществуютъ предъ пророками въ двухъ отношеніяхъ: въ томъ, что видѣли Христа тѣлесно и въ томъ, что гораздо духовнѣе ихъ постигли божественныя тайны» (Ѳеофил.).

18. Выслушайте: поймите смыслъ притчи о сѣятелѣ.

19. Ко всякому, слушающему слово и пр.: сѣмя означаетъ слово Божіе, сообщаемое человѣку или устнымъ проповѣданіемъ или чрезъ Священное Писаніе.—Неразумѣющему: у кого умъ такъ омраченъ или такъ отвердѣлъ отъ грубости, и сердце такъ огрубѣло во грѣхѣ, что онъ не понимаетъ и не принимаетъ Слова Божія, которое ложится, такъ сказать, на поверхности ума и сердца такого человѣка, не пустивъ корней внутрь, лежитъ какъ сѣмя на дорогѣ, открытое для всѣхъ проходящихъ, птицъ и вѣтра.—Приходитъ лукавый: сатана (Мар. 4, 15) или демонъ (Лук. 8, 12), который въ притчѣ представляется подъ образомъ птицы или

к. І̂ на ка́менѝ сѣ́мѧнное, сі́е е́сть, слы́шай сло́во, и̂ а́бїе сх ра́достїю прїе́млетх е́:

20. А посѣянное на каменистыхъ мѣстахъ означаетъ того, кто слышитъ слово, и тотчасъ съ радостію принимаетъ его; Ис. 58, 2.

кa. Не и́мать же ко́рене вх себѣ́, но привре́менен х е́сть. бы́вши же печа́ли, и̂ли гоне́нїю словесѐ ра́ди, а́бїе соблажня́ет сѧ.

21. Но не имѣетъ въ себѣ корня и непостояненъ: когда настанетъ скорбь или гоненіе за слово, тотчасъ соблазняется.

кв. І̂ сѣ́мѧнное вх те́рнїи, сѐ е́сть, слы́шай сло́во, и̂ печа́ль вѣ́ка сего̀, и̂ ле́сть

22. А посѣянное въ терніи означаетъ того, кто слышитъ слово, но забота вѣка сего и 1 Тм 6, 9. 17

птицъ, поклевывающихъ сѣмя, лежащее на поверхности дороги и не пустившее корней.

Кто слышитъ слово и тотчасъ съ радостію принимаетъ его: это тѣ, кто, слыша проповѣдь евангельскую, увлекаются ею, какъ пріятною новостью, иногда даже искренно, чистосердечно; имъ она нравится, имъ она пріятна, они находятъ удовольствіе въ слушаніи ея. Но корня и въ ихъ умахъ и сердцахъ слово не пускаетъ, ибо такіе люди непостоянны и легкомысленны и боязливы.—Когда настанетъ скорбь или гоненіе за слово: когда нужно принести какую-либо жертву ради Евангелія, они соблазняются, измѣняютъ вѣрѣ своей и Евангелію,—они падаютъ, какъ трава безъ корня глубокаго, палимая лучами солнца;—ихъ вѣра не довольно тверда, чтобы перенести искушенія сіи, у нея нѣтъ корня въ сердцѣ. 20-21.

Въ терніи: терніе означаетъ заботы о временныхъ благахъ и особенно обольщеніе богатствомъ, которыя поглощаютъ время и вниманіе людей, не оставляя достаточно ни того ни другаго для удовлетворенія и большаго раскрытія потребностей духовныхъ. Въ особенности богатство обольщаетъ; хотя обыкновенно оно и не даетъ тѣхъ благъ, какія обѣщаетъ, но все болѣе и болѣе привязываетъ человѣка къ себѣ и—такъ до смерти, почему сребролюбіе и считается матеріею всѣхъ золъ (1 Тим. 6, 9—11). Не мудрено посему, что оно заглушаетъ посѣянное въ сердцѣ слово и слово сіе остается въ 22.

богатства подавляетъ слово, и безъ плода бываетъ.

Мр. 4, 20

Сѣянное на добрѣй землѝ, сѐ есть, слышай сло-

обольщеніе богатства заглушаетъ слово, и оно бываетъ безплодно.

23. Посѣянное же на доброй землѣ означаетъ слыша-

такомъ человѣкѣ безплоднымъ. «Христосъ не сказалъ: вѣкъ, но забота вѣка, не сказалъ: богатство, но лесть богатства. Итакъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю, ибо можно и богатство имѣть и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семъ жить, и не подавляться заботами. И хорошо сказалъ І. Христосъ: лесть богатства, потому что все въ богатствѣ лесть, имена только, а не дѣйствительность; удовольствіе, слава, пышность и все подобное этому суть только призракъ, а не дѣйствительная истина» (Злат., ср. Θеофил.).

23. На доброй землѣ: добрая земля—это человѣкъ, который, оставивъ житейское попеченіе, предается водительству слышимаго и разумѣваемаго имъ слова о царствѣ Божіемъ, котораго сердце чистое открыто для дѣйствія сего слова, какъ земля открытая для плодотворнаго дождя и живительныхъ лучей солнца. Слово евангельское пускаетъ въ ней глубокіе корни, возрастаетъ и творитъ плодъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, плодъ болѣе или менѣе значительный, смотря по относительному достоинству почвы. «Виды добродѣтелей различны, различны и преуспѣвающіе въ духовной мудрости, смотря потому, сколько кому дается по чистотѣ сердца» (Θеофил.).

3-8. 19-23. «Четвертая часть (сѣмени посѣяннаго) уцѣлѣла, да и та неодинаковый принесла плодъ, но большое и здѣсь различіе. Изъ этого видно, что Іисусъ Христосъ предлагалъ свое ученіе всѣмъ безъ различія. Не различаетъ ни богатаго, ни бѣднаго, ни мудраго, ни невѣжду, ни безпечнаго, ни заботливаго, ни мужественнаго, ни робкаго; но со всѣми бесѣдовалъ, предлагая свое ученіе, хотя и напередъ зналъ, какіе отъ этого будутъ плоды, дабы можно было Ему сказать: что Мнѣ нужно было еще сдѣлать и Я не сдѣлалъ?... Отъ чего погибла большая часть сѣмени? Это произошло не отъ Сѣявшаго, а отъ земли, пріемлющей, т. е. отъ души невнимательной... Но благоразумно ли, скажешь, сѣять въ терніе, на каменистомъ мѣстѣ, при

во и разумѣваѧ: иже оубо плодъ приноситъ, и творитъ оубо сто, оубо же шестьдесѧтъ, оубо тридесѧтъ.

щаго слово и разумѣющаго, который и бываетъ плодоносенъ, такъ что иной приноситъ плодъ во сто кратъ, иной въ шестьдесятъ, а иной въ тридцать. Лк. 8, 15

[Зач. ѩв] кѧ. Иноу притчоу

24. Другую притчу пред-

дорогѣ? Конечно, въ отношеніи къ сѣменамъ и землѣ это было бы не благоразумно, но въ отношеніи къ душамъ и ученію это весьма похвально. Справедливо бы стали обвинять земледѣльца за такой поступокъ, ибо. камню нельзя сдѣлаться землей, и дорогѣ—не быть дорогой, терню—не быть терніемъ, но не то бываетъ съ существами разумными. И камню можно измѣниться и стать плодородною землею, и дорога можетъ быть не истоптана проходящими и сдѣлаться тучною почвою, и терніе можетъ быть истреблено, и сѣмена могутъ расти безпрепятственно. Ибо, еслибы это невозможно было, то І. Христосъ и не сѣялъ бы. Если же это измѣненіе происходило не во всѣхъ, то причиной этого—не Сѣятель, но тѣ, которые не хотѣли измѣниться. Замѣть еще и то, что не одинъ путь погибели, но различные и одинъ отъ другаго далеко отстоящіе. Ибо тѣ, которые подобны дорогѣ, суть нерадивые, безпечные и лѣнивые; а камень изображаетъ только слабѣйшихъ. Не одно и тоже, когда ученіе теряетъ свою силу безъ всякихъ козней и притѣсненій, и когда оно бываетъ недѣйствительно при искушеніяхъ. Тѣ же, которые подобятся терню, виновнѣе всѣхъ прочихъ. Но если и земля хороша, и сѣятель одинъ, и сѣмена одни и тѣ же, то почему одно сѣмя принесло плодъ во сто кратъ, другое въ шестьдесятъ, третье въ тридцать? Здѣсь опять различіе зависитъ отъ свойства земли, потому что и въ хорошей землѣ много можно найти различія. Различіе это зависитъ не отъ природы людей, но отъ ихъ воли. И здѣсь открывается великое человѣколюбіе Божіе въ томъ, что Господь не одинаковой степени добродѣтели требуетъ, но и первыхъ пріемлетъ, и вторыхъ не отвергаетъ, и третьимъ даетъ мѣсто» (Злат.; ср. Ѳеофил).

24. Предложилъ имъ: народу, ср. ст. 3. 10. 34.—Царство небесное (ср. прим. къ 3, 2): царство Христово на землѣ

ст. 36 д. предложѝ и҃мъ, глаго́лъ: оу҃подо́бисѧ цр҃тві҃е нб҃ное чл҃вѣ́кꙋ, сѣ́вшꙋ до́брое сѣ́мѧ на селѝ своє́мъ:

к҃є. Вспѧ́тымъ же чл҃вѣ́комъ, при҃и́де врагъ є҃гѡ̀, и҆ всѣ́ѧ плѣ́велы посредѣ̀ пшени́цы и҆ ѿи́де.

к҃ѕ. Є҃гда́ же прозѧбѐ трава̀ и҆ пло́дъ сотворѝ, тогда̀ ꙗ҆ви́шасѧ и҆ плѣ́велі̀и.

10, 25. к҃з. Пришє́дше же рабы̀ гд҃и́на, рѣ́ша є҃мꙋ́: Гд҃и, не до́брое ли сѣ́мѧ сѣ́ѧлъ є҆сѝ на селѣ̀ твоє́мъ: ѿкꙋ́дꙋ ꙋ҆́бо и҃мать плѣ́велы;

к҃и. О҃нъ же речѐ и҃мъ: врагъ чл҃вѣ́къ сі̀е сотворѝ. рабы̀

ложилъ Онъ имъ, говоря: царство небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ.

25. Когда же люди спали; пришелъ врагъ его, и посѣялъ между пшеницею плевелы, и ушелъ.

26. Когда взошла зелень, и показался плодъ; тогда явились и плевелы.

27. Пришедши же, рабы домовладыки сказали ему: господичъ! не доброе ли сѣмя сѣялъ ты на полѣ своемъ? откуда же на немъ плевелы?

28. Онъ же сказалъ имъ: врагъ человѣкъ сдѣлалъ это.

въ отношеніи къ различному духовно-нравственному состоянію членовъ своихъ, уподобляется собственно полю, усѣянному добрымъ сѣменемъ, а такъ какъ главный дѣятель здѣсь—сѣятель, то говорится, что оно подобно человѣку, посѣявшему (ср. 45. 18, 23. 20, 1).

25. Когда же люди спали: т. е. ночью, когда дѣла могутъ быть невидимы никѣмъ.—Пришелъ врагъ: недоброжелатель хозяина.—И посѣялъ между пшеницею плевелы: плевелы—сорныя травы, «все, что растетъ среди пшеницы ко вреду для нея, какъ-то: куколь, журавлиный горохъ, дикій овесъ и другое, не свойственное пшеницѣ» (Θеофил.).

26. Тогда явились и плевелы: сорныя травы въ началѣ прозябенія по виду совершенно похожи на пшеницу и ростки другихъ сѣмянъ, и—только со временемъ, при дальнѣйшемъ ростѣ, ихъ можно различать.

27-30. Рабы домовладыки: «они введены только для сообразности и полноты изображенія (Злат.).—Выбирая плевелы и пр.: корни травы и сѣмянъ такъ переплетаются между собою, что есть опасность, исторгая плевелы, вырывать

же рѣша ємꙋ хо́щеши ли оу҃ко, да ше́дше и҃сплеве́мъ а҃;

кд. Онъ же рече́ и҃мъ: нѝ: да не когда́ восторга́юще плѣ́велы, восто́ргнете кꙋ́пно съ ни́ми и҃ пшени́цꙋ.

л. Ѡстави́те расти́ сво́е кꙋ́пно до жа́твы: и҃ во вре́мя жа́твы рекꙋ́ жа́телемъ: соберѝте пе́рвѣе плѣ́велы, и҃ свяжѝте и҃хъ въ снопы́ и҃ко сожещи́ а҃: а҃ пшени́цꙋ собери́те въ жи́тницꙋ мою́.

[Зач. иг.] лā. И҃нꙋ прѝтчꙋ предложѝ и҃мъ, глаго́ля: подо́бно е҃сть цр҃ствїе нб҃ное зе́рнꙋ горꙋ́шичнꙋ, е҃же взе́мъ человѣ́къ всѣ́ѧ на селѣ́ свое́мъ:

А рабы сказали ему: хочешь ли, мы пойдемъ, соберемъ ихъ?

29. Но онъ сказалъ: нѣтъ; Ис 65, 8
какъ бы, собирая плевелы,[2] Кр 13, 10.
вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы.

30. Оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы; и во Ап 22, 11. д.
время жатвы я скажу жнецамъ: соберите прежде плевелы, и свяжите ихъ въ связ-[2] Цр. 23, 7.
ки, чтобы сжечь ихъ; а пшеницу уберите въ житницу мою. 3, 12.

31. Иную притчу предло- Мр 4, 31 д
жилъ Онъ имъ, говоря: цар- Лк. 13, 19
ство небесное подобно зерну горчичному, которое человѣкъ взялъ, и посѣялъ на полѣ своемъ.

вмѣстѣ и самую пшеницу отъ плевелъ.—До жатвы: когда созрѣютъ и пшеница и трава, тогда удобнѣе отдѣлить одну отъ другой, безъ вреда для первой. Смыслъ притчи объясненъ Самимъ Господомъ нѣсколько послѣ; см. ст. 37—42 и прим. къ симъ стихамъ.

Зерну горчичному и пр.: горчичное растеніе, о ко- 31—32
торомъ здѣсь рѣчь, очень отлично отъ того, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ это растеніе—однолѣтнее, не бываетъ велико и относится къ злакамъ. На востокѣ и въ Палестинѣ не такъ; тамъ оно достигаетъ величины довольно большихъ деревьевъ и приноситъ плодъ чрезъ нѣсколько лишь лѣтъ послѣ посадки зерна; на него взлѣзаютъ, какъ на дерева, напр. смоковницу, и на немъ дѣйствительно могутъ укрываться птицы небесныя. Но зерно его, изъ котораго вырастаетъ такое большое дерево, очень мало, такъ что евреи, когда хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, говорили, что она, какъ горчичное зернышко, или съ горчичное зернышко (ср. 17, 20. Мар. 4, 31.

Лк. Е҃же мали҆́йше у҃бо
Із 17, 23. е҆́сть ѿ вс҃ѣ́хъ сѣ́менъ: е҆гда́ же возрасте́тъ, бо́лше вс҃ѣ́хъ
сѣ́ній е҆́сть, и҆ бы́ваетъ дре́во: та́ко прі҆и́ти пти́цамъ нб҃ны́мъ,
и҆ крыва́ти на вѣ́твехъ е҆гѡ́.

Лг. И҆нꙋ̀ при́тчꙋ глаго́ла
Лк. 13, 21. и҃мъ: подо́бно е҆́сть ца҃рствіе
нб҃но́е кваco҆́, е҆го́же взе́мши
Бт 18, 6. жена̀ скры̀ въ сѹ́тѣхъ трі҃хъ
мѹ́кѝ, до́ндеже вскисо́ша всѧ̀.

32. Которое, хотя меньше всѣхъ сѣмянъ, но, когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ, и становится деревомъ, такъ что прилетаютъ птицы небесныя, и укрываются въ вѣтвяхъ его.

33. Иную притчу сказалъ Онъ имъ: царство небесное подобно закваскѣ, которую женщина, взявъ, положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все.

Лук. 13, 19. 17, 6). Сею притчею «Господь хотѣлъ показать образъ распространенія проповѣди (евангельской). Хотя ученики Его были всѣхъ безсильнѣе, всѣхъ уничиженнѣе, впрочемъ какъ сила въ нихъ сокровенная была велика, то она (проповѣдь) распространилась во всю вселенную» (Злат., ср. Ѳеофил.). Церковь Христова, въ началѣ малая, для міра не примѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ, какъ птицы небесныя въ вѣтвяхъ дерева горчичнаго, укрываются подъ сѣнію ея. Точно то же бываетъ и съ царствомъ Божіимъ въ душѣ каждаго человѣка: вѣяніе благодати Божіей, въ началѣ едва примѣтное для человѣка, при его раченіи, болѣе и болѣе охватываетъ его душу, которая и дѣлается потомъ храмомъ Божіимъ, вмѣстилищемъ разнообразныхъ добродѣтелей.

33. Подобно закваскѣ: смыслъ притчи—тотъ же, что и предшествующей. «Какъ закваска надъ большимъ количествомъ муки производитъ то, что мукѣ усвояется сила закваски, такъ и вы (Апостолы) преобразите цѣлый міръ» (Злат.). Точно то же бываетъ и съ душею каждаго члена царства Христова: сила благодати невидимо, но дѣйствительно объемлетъ постепенно всѣ силы духа и освящаетъ ихъ.—Которую женщина, взявъ и пр.: образы для болѣе нагляднаго представленія.—Въ три мѣры: по Августину, тремя мѣрами означаются три главныя силы: сердце, душа и духъ (ср. у Ѳеофил.).

ѧд. сїѧ всѧ глаго́ла Їи̑съ къ при́тчахъ наро́домъ, и̑ бе́зъ при́тчи ничесо́же глаго́лаше къ ни́мъ:

ѧѕ. Ꙗ̑коу да сбу́детсѧ рече́нное про́рокомъ, глю́щимъ: ѿвєрзу́ въ при́тчахъ оу̑ста̀ мо́ѧ: ѿры́гну сокрове́нна ѿ сложе́нїѧ ми́ра.

[Зач. ѧд] ѧѕ. Тогда̀ ѡ̑ставль наро́ды, прїи́де въ до́мъ Їи̑съ. И̑ приступи́ша къ немоу̀ оу̑чє́нцы є̑гѡ̀, глаго́люще: скажи́ на́мъ при́тчу плє́велъ сє́льныхъ.

34. Все сіе Іисусъ говорилъ народу притчами, ст 3
безъ притчи не говорилъ имъ; имр. 4, 33 д

35. Да сбудется реченное чрезъ пророка, который говоритъ: отверзу въ притчахъ уста Моя; изреку сокровенное отъ созданія міра. 21, 4 пс. 77, 2 пм 6, 22

36. Тогда Іисусъ, отпустивъ народъ, вошелъ въ домъ. И, приступивъ къ Нему, ученики Его сказали: изъясни намъ притчу о плевелахъ на полѣ. 13. 15.

Безъ притчи не говорилъ имъ: «именно въ это время» (Евѳ. Зиг.аб.), или «въ настоящемъ случаѣ» (Злат., ср. Ѳеофил.), и въ этомъ исполнилось сказанное чрезъ пророка Асафа (Пс. 77, 2). Асафъ въ этомъ мѣстѣ псалма говоритъ о себѣ, но какъ пророкъ именно, онъ служитъ прообразомъ Мессіи, и потому слова его о себѣ Евангелистъ усвояетъ Мессіи. Изреку сокровенное отъ созданія міра: это болѣе приличествуетъ именно Мессіи всевѣдущему, чѣмъ ветхозавѣтному пророку. Всѣ сокровенныя тайны царствія Божія, отъ созданія міра, осуществляемыя на землѣ различными путями, Ему вѣдомы, какъ Ипостасной Премудрости Божіей. **34-35.**

Вошелъ въ домъ: ст. 1.—Изъясни намъ: разтолкуй нравственный, духовный смыслъ, сокрытый подъ образомъ притчи о сѣмени и плевелахъ. «Почему, оставивъ притчи о закваскѣ и зернѣ горчичномъ, спрашиваютъ о сей именно?— Тѣ притчи оставлены ими, какъ вразумительнѣйшія. Изъясненіе же сей притчи желаютъ слышать потому, что она имѣетъ близкое отношеніе къ сказанной предъ нею (о сѣятелѣ и сѣмени 3—9) и даже намекаетъ на нѣчто большее, чѣмъ прежняя. Посему Господь пополняетъ сказанное прежде, изъясняетъ же въ ней нужнѣйшее и самое существенное, то самое, для чего притча произнесена» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Сѣющій есть Сынъ человѣческій: Онъ сѣетъ доброе сѣмя **36-43.**

ст. 24 л. Лз. Онъ же отвѣщавъ рече имъ: сѣяный доброе сѣ-
26. 64. мя, есть Сынъ человѣческій:
28, 19. 1 Кр Ли. Agro, есть міръ:
3, 9. доброе же сѣмя, сіи суть
1 Іо. 3, 8. 10. сынове царствія: а плевелы,
8, 44 суть сынове непріязненніи:
Лд. А врагъ всѣявый ихъ,
Ап. 14, 15. есть діаволъ: а жатва, кончина вѣка есть: а жатели, Ангели суть.
М. Якоже убо собираютъ плевелы, и огнемъ сожигаютъ: такъ будетъ въ скончаніе вѣка сего.

37. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: сѣющій доброе сѣмя есть Сынъ человѣческій.

38. Поле есть міръ; доброе сѣмя, это сыны царствія; а плевелы сыны лукаваго.

39. Врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволъ; жатва есть кончина вѣка, а жнецы суть Ангелы.

40. Посему какъ собираютъ плевелы, и огнемъ сжигаютъ: такъ будетъ при кончинѣ вѣка сего.

слова Божія, т. е. проповѣдуетъ Евангеліе, какъ Самъ лично во время своей земной жизни, а послѣ—до кончины міра сѣетъ чрезъ своихъ преемниковъ—Апостоловъ, пастырей и учителей церкви, возращая его въ церкви своей многоразличными дѣйствіями своей премудрости и благодати Святаго Духа. Это сѣяніе или проповѣдь слова Божія не ограничивалась и не ограничится какимъ-либо однимъ мѣстомъ на землѣ; нѣтъ, цѣлый міръ, вся земля, всѣ народы суть поле для сего сѣянія. Всѣ должны слышать проповѣдь слова Божія: поле есть міръ.—Доброе сѣмя—сыны царствія: т. е. члены царства Христова или церкви Христовой на землѣ, которые суть добрый плодъ добраго сѣмени, поколику сѣмя самое или слово Божіе содѣлало ихъ сынами царства Божія, т. е. слово Божіе принесло въ нихъ плодъ добродѣтелей и вѣры.—Плевелы—сыны лукаваго: худые члены церкви Христовой на землѣ, которыхъ нравственное или лучше безнравственное настроеніе души происходитъ отъ діавола (ср. ст. 39. Іоан. 8, 41. 44. 1 Іоан. 3, 8. 10.). Св. Златоустъ разумѣетъ подъ сынами лукаваго собственно еретиковъ; но кажется нѣтъ нужды такъ ограничивать это понятіе. Въ церкви Христовой на землѣ дурные члены являются не въ еретикахъ только, но вообще въ ведущихъ жизнь не по христіански, отъ чего бы это ни происходило

м҃а. Пошлетъ сн҃ъ человѣ-
ческій а҃ггелы своя҃, и со-
беретъ ѿ цр҃твїя е҃гѡ всѧ̀
соблазны и творя́щихъ без-
зако́нїе:

м҃б. И вве́ргутъ и҃хъ въ
пе́щь ѻ҃гненную: тамъ бу́детъ
плачь и скре́жетъ зубо́въ.

41. Пошлетъ Сынъ чело- 24, 31.
вѣческій Ангеловъ своихъ, 25, 32.
и соберутъ изъ царства Его Сф. 1, 3.
всѣ соблазны и дѣлающихъ Із 38, 13.
беззаконіе;

42. И ввергнутъ ихъ въ Ап. 19, 20.
печь огненную; тамъ будетъ ст 50
плачь и скрежетъ зубовъ.

въ нихъ, и плевелами справедливо могутъ быть названы всѣ худые члены церкви (ср. Ѳеофил.), какъ это видно и изъ 41 стиха (всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе).—Врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволъ: «діавола именуетъ врагомъ человѣковъ потому, что онъ вредитъ людямъ; и его желаніе вредить устремлено собственно противъ насъ, хотя оно произошло не отъ вражды на насъ, а отъ вражды на Бога» (Злат.).—Жатва—кончина вѣка: когда Господь придетъ на страшный судъ (25). Жатели—Ангелы: «когда сѣетъ, то сѣетъ Самъ; когда же наказываетъ, то наказываетъ чрезъ другихъ, именно чрезъ Ангеловъ. Въ другихъ мѣстахъ сказано, что жатва уже наступила (Іоан. 4, 34. Лук. 10, 2); почему же сказалъ тамъ, что жатва уже наступила, а здѣсь говоритъ, что жатва еще будетъ? Потому, что слово жатва беретъ въ разныхъ знаменованіяхъ. И почему, сказавъ въ другомъ мѣстѣ: одинъ сѣетъ, а другой жнетъ (Іоан. 4, 37), здѣсь говоритъ, что сѣющій есть Онъ Самъ? Потому, что тамъ, говоря предъ іудеями и самарянами, противополагаетъ Апостоловъ не Себѣ, а пророкамъ. Ибо Онъ и Самъ сѣялъ и чрезъ пророковъ. Итакъ, гдѣ одно и то же называетъ и жатвою и сѣяніемъ, тамъ слова сіи принимаетъ въ разныхъ значеніяхъ. Когда разумѣетъ благопокорность и послушливость слушателей, тогда, какъ окончившій свое дѣло, называетъ сіе жатвою. Когда же ожидаетъ еще только плода отъ слышанія, тогда именуетъ это сѣяніемъ, а кончину—жатвою» (Злат.).—Пошлетъ Ангеловъ своихъ и пр.: наглядный образъ отдѣленія плевелъ отъ пшеницы, праведниковъ отъ грѣшниковъ, соблазны и дѣлающихъ беззаконіе—отъ истины и исполняющихъ законъ. «Соблазнами и дѣлающими беззаконіе называетъ однихъ и тѣхъ же» (Евѳ. Зигаб.).

Дл. 12, 3. Мѳ. Тогда̀ пра́ведницы про-
Пм 3, 7. 1 Кр 15, 43. свѣтя́тсѧ, ꙗ̀кѡ со́лнце, вх
13, 10. д. ца́рствіи О҃ц҃а ѝхъ. и҆ме́ѧй
Ап. 2, 7. ѹ҆ши слы́шати, да слы́шитъ.
[Зач. ѱ҃є] Мд. Па́ки подо́бно
е҆́сть ца́рствіе нб҃ное сокро́вищ҃ю
сокрове́нꙋ на селѣ́, е҆́же ѡ҆брѣ́тъ
человѣ́къ скры̀: и҆ ѿ ра́дости
Лк. 14, 33. е҆гѡ̀ и҆́детъ, и҆ всѧ̀, е҆ли́ка

43. Тогда праведники возсіяютъ, какъ солнце, въ царствѣ Отца ихъ. Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

44. Еще: подобно царство небесное сокровищу, скрытому на полѣ, которое найдя человѣкъ утаилъ, и отъ радости о немъ идетъ, и продаетъ

Въ печь огненную: образъ ада, гдѣ будутъ мучиться діаволы и грѣшники (ср. 25, 41. 46); образъ заимствованъ, кажется, отъ ужаснаго обычая вавилонянъ—виновныхъ въ государственныхъ преступленіяхъ бросать въ разженную печь (Дан. 3).—Тогда: послѣ того какъ отдѣлены будутъ праведники отъ грѣшниковъ, и эти послѣдніе будутъ отосланы въ мѣсто мученія, т. е. послѣ послѣдняго всемірнаго суда.—Праведники возсіяютъ, какъ солнце: «это не значитъ, что они будутъ свѣтиться, точно какъ солнце. Но поелику не знаемъ другаго свѣтила, которое было бы блистательнѣе солнца, то Господь употребляетъ образы для насъ извѣстные» (Злат., ср. Ѳеофил.). Подъ этимъ образомъ разумѣется блаженство праведныхъ душъ въ будущемъ небесномъ царствѣ Христовомъ или царствѣ Бога Отца, которому Сынъ предастъ царство послѣ всемірнаго суда (1 Кор. 15, 28.).

44. Еще подобно царство небесное: «для чего, когда народъ разошелся, и съ Апостолами бесѣдуетъ въ притчахъ? Для того, что они, будучи вразумлены сказаннымъ прежде, могли уже понимать притчи. Посему, когда, по произнесеніи притчей, спрашиваетъ ихъ: поняли ли вы все это, они говорятъ Ему: такъ Господи» (Злат.).—Сокровищу, скрытому на полѣ: чужомъ полѣ, не принадлежащемъ нашедшему сокровище.—Утаилъ: не сказавъ никому, даже владѣльцу поля, пошелъ домой, продалъ все, что имѣлъ и купилъ то поле съ скрытымъ въ немъ сокровищемъ. Смыслъ притчи тотъ, что царство божіе, церковь Христова, слово Евангелія такъ драгоцѣнны, что человѣкъ ради сего долженъ жертвовать всѣми земными благами, какъ въ обыкновенной жизни человѣкъ

ѧмать, продаетъ, и кѹпитъ село то.

Мѳ. Паки подобно есть цртвїе нбное члвку кѹпцѹ, ѧщюмѹ добрыхъ бисерей:

Мѳ. Иже обретъ единъ многоцѣненъ бисеръ, шедъ

все, что имѣетъ, и покупаетъ поле то. Фл 3, 7 Ев 10, 34

45. Еще: подобно царство небесное купцу, ищущему хорошихъ жемчужинъ,

46. Который, найдя одну драгоцѣнную жемчужину, Пр 4, 7 3, 13 8, 11

жертвуетъ своимъ имѣніемъ, ради пріобрѣтенія большаго и лучшаго сокровища.

Подобно купцу: собственно уподобляется царство небесное здѣсь жемчужинѣ, но оборотъ рѣчи такой же, какъ и въ ст. 24. Для пріобрѣтенія жемчужины, драгоцѣнной вещи, (ср. прим. къ 7, 6) купецъ продалъ все, что имѣлъ. Смыслъ притчи тотъ же, что и предшествующей, именно, что должно жертвовать всѣмъ ради пріобрѣтенія царства небеснаго. «Видишь ли, и какъ проповѣдь въ мірѣ сокрыта, и сколько въ проповѣди сокрыто благъ. Если не продашь всего, то и не купишь, и если не имѣешь искательнаго и заботливаго сердца, то не найдешь. Итакъ для тебя необходимо во первыхъ отказаться отъ житейскихъ попеченій и во вторыхъ быть весьма бдительнымъ. Одна есть истина и она не многосложна. Какъ обладающій жемчужиной самъ знаетъ, что онъ богатъ, но для другихъ часто бываетъ неизвѣстно, что у него въ рукахъ жемчугъ, потому что онъ не великъ, такъ можно сказать и о проповѣди. Обладающіе ею знаютъ, что они богаты, но невѣрующіе, не понимая цѣны сего сокровища, не знаютъ о нашемъ богатствѣ» (Злат.). Относительно притчей о сокровищѣ и жемчужинѣ, въ связи ихъ съ притчами о зернѣ горчичномъ и закваскѣ, св. Златоустъ дѣлаетъ слѣдующее замѣчаніе: «какъ выше притчи о горчичномъ зернѣ и закваскѣ имѣютъ малую разность между собою, такъ здѣсь сходны двѣ притчи о сокровищѣ и жемчужинѣ, ибо обѣими послѣдними показывается, что проповѣдь всему должно предпочитать. Въ притчахъ о закваскѣ и о горчичномъ зернѣ говорится о могуществѣ проповѣди и о томъ, что оная совершенно побѣдитъ вселенную; настоящія же притчи показываютъ важность и многоцѣнность проповѣди, ибо она расширяется подобно горчичному дереву, превозмогаетъ подобно закваскѣ, 45-46.

продадѣ всѧ, є҆лі҆ка и҆мѧ́ше, и҆ кꙋпи҆ є҆гѡ́.

мз. Па́ки подо́бно е҆́сть ц҃рⷭтвіе нб҃ное не́водꙋ кве́рженꙋ въ мо́ре, и҆ ѿ всѧ́каго ро́да собра́вшꙋ:

ми. И҆́же є҆гда҆ и҆спо́лнисѧ, и҆звлеко́ша и҆ на кра́й, и҆ сѣ́дше и҆збра́ша до́брыѧ въ сосꙋ́ды, а҆ зла́ѧ и҆зверго́ша вонѣ́.

мд. Та́кѡ бꙋ́детъ въ сконча́нїе вѣ́ка: и҆зы́дꙋтъ а҆г҃ли, и҆ ѿлꙋчи́тъ зла́ѧ ѿ среды̀ пра́вныхъ:

1, 19 22, 10.

ст. 41

пошелъ, и продалъ все, что имѣлъ, и купилъ ее.

47. Еще: подобно царство небесное неводу, закинутому въ море, и захватившему рыбъ всякаго рода,

48. Который, когда наполнился, вытащили на берегъ, и, сѣвши, хорошее собрали въ сосуды, а худое выбросили вонъ.

49. Такъ будетъ при кончинѣ вѣка: изыдутъ Ангелы, и отдѣлятъ злыхъ изъ среды праведныхъ.

многоцѣнна, какъ жемчужина и доставляетъ безчисленныя удобства подобно сокровищу».

47-50. Неводу, закинутому въ море: море—міръ, «неводъ означаетъ ученіе вѣры,—рыбари суть Апостолы (и ихъ преемники)... Этотъ-то неводъ собралъ отъ всякаго рода—варваровъ, эллиновъ, іудеевъ, блудниковъ, мытарей, разбойниковъ» (Θеофил.).—Хорошее—худое: хорошую рыбу, годную къ употребленію въ пищу; худую рыбу—мертвую или вредную для употребленія, т. е. людей праведныхъ и грѣшниковъ. Вторую часть притчи пояснилъ Самъ Христосъ - Изыдутъ Ангелы и пр.: «хотя въ другомъ мѣстѣ сказано, что отдѣляетъ Самъ Пастырь (25, 32), впрочемъ здѣсь приписывается сіе Ангеламъ, какъ и въ притчѣ о плевелахъ (ст. 41). Что же сіе значитъ? То, что Господь бесѣдуетъ съ учениками иногда менѣе, а иногда болѣе возвышенно» (Злат.). Подъ образомъ берега и разбора рыбы Господь указуетъ кончину вѣка и страшный судъ, когда будутъ отдѣлены праведники отъ грѣшниковъ, первые для блаженства, вторые для вѣчнаго мученія. Замѣтимъ здѣсь, что Спаситель часто пользуется случаями—указать на различіе въ будущей жизни праведниковъ и грѣшниковъ. Поэтому нельзя согласиться съ мнѣніемъ тѣхъ, кои думаютъ, что всѣ спасутся, даже діаволы (Оригенъ). Замѣ-

Н. И ввéргутъ и҃хъ въ пéщь ѻгненнꙋ: тꙋ бꙋдетъ плáчь и скрежетъ зꙋбóмъ.

На. Глаго́ла и҃мъ Ї҃с҃ъ: разꙋмѣ́сте ли сі́и всѣ́; глаго́лаша є҃мꙋ: є҃й, г҃и.

50. И ввергнутъ ихъ въ печь огненную: тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. ст 42 24, 51 8, 12 22, 13. 25, 30

51. И спросилъ ихъ Іисусъ: поняли ли вы все это? Они говорятъ Ему: такъ, Господи!

тимъ еще, что не цѣлые роды рыбъ (образъ народовъ) берутся и не цѣлые отвергаются, а изъ каждаго рода только худыя извергаются вонъ. Печь огненную и пр.: ср. прим. къ ст. 42 и 8, 12.

Господь спрашиваетъ учениковъ: поняли ли они все, что 51-52.
Онъ въ вышеизложенныхъ притчахъ говорилъ о царствѣ Божіемъ и отношеніи къ нему людей, будучи снова готовъ объяснить непонятное. И когда они сказали, что поняли, Онъ, дабы побудить ихъ прилагать понятое и познанное ими къ дѣлу проповѣди о царствѣ Божіемъ, внушаетъ это имъ новой притчей.—Всякій книжникъ: понятіе книжника іудейскаго, ученаго учителя, большею частію съ ложнымъ фарисейскимъ направленіемъ, возводится здѣсь къ истинному высокому значенію проповѣдника христіанскаго (ср. 23, 34). Таковой книжникъ, проповѣдникъ христіанскій въ отличіе отъ іудейскихъ книжниковъ, которые называли себя Моисеевыми учениками (23, 2. Іоан. 9, 28), называется здѣсь ученикомъ царства небеснаго (μαθητεύειν τινί—быть ученикомъ чьимъ-либо: 27, 57). Царство Божіе здѣсь олицетворяется; ученики Христа суть ученики царства Божія или небеснаго, коего глава Христосъ (ср. прим. къ 12, 28).—Выноситъ изъ сокровищницы: смотря потому, когда что нужно, когда что требуется обстоятельствами.—Старое и новое: вещи или прежде или вновь пріобрѣтенныя, т. е. и прежде познанное и извѣстное, и теперь только узнанное, и—ветхозавѣтное и новозавѣтное (Злат., Іерон., Ѳеофил.). Такъ напримѣръ: ветхозавѣтное пророчество относится къ старому, а указаніе исполненія его къ новому; заповѣди закона—къ старому, а ихъ исполненіе (5, 17) и совершеніе—къ новому; образы, употребленные въ притчахъ и не рѣдко вообще въ ученіи Христа и Апостоловъ—къ старому; а ученіе, заключенное подъ этими

ѱв. Онъ же речѐ и҃мъ:
23, 34. сегѡ̀ ра́ди всѧ́къ кни́жникъ
наꙋ́чи́всѧ цр҃твїю нб҃номꙋ, по-
до́бенъ е҆́сть чл҃вѣ́кꙋ домови́-
тꙋ, и҃же и҃зно́ситъ ѿ сокро́-
Пс 143, 13. вища̀ своегѡ̀ но́вая, ѝ ве́т-
хая.

[Зач. ѱѕ] ѱг. Ѝ бы́сть, е҆гда̀ сконча̀ Іи̃съ при́тчи сі́ѝ, прейдѐ ѿ́тꙋдꙋ.

Мр 6, 1. д. —2, 23 Лк 4, 16 Іо 1, 46. ѱд. Ѝ прише́дъ во ѻ҆те́чествїе своѐ, ѹ҆ча́ше и҃хъ на сни́мищи и҃хъ, я҆́кѡ дивити́ся и҃мъ, ѝ глаго́лати: ѿ́кꙋдꙋ семꙋ̀ премꙋ́дрость сі́ѝ, ѝ си́лы;
Лк 4, 22

52. Онъ же сказалъ имъ: поэтому всякій книжникъ, наученный царству небесному, подобенъ хозяину, который выноситъ изъ сокровищницы своей новое и старое.

53. И, когда окончилъ Іисусъ притчи сіи, пошелъ оттуда.

54. И, пришедши въ отечество свое, училъ ихъ въ синагогѣ ихъ, такъ что они изумлялись, и говорили: откуда у Него такая премудрость и силы?

образами—къ новому и т. д. Такъ при проповѣди о царствѣ Христовомъ должны поступать, по наставленію Господа, Апостолы, а за ними и всѣ проповѣдники христіанскіе. Истины Ветхаго и Новаго Завѣта они должны проповѣдывать, ибо и тѣ и другія открыты однимъ Богомъ для спасенія человѣчества. «Несвѣдущіе въ божественныхъ писаніяхъ не могутъ быть названы людьми домовитыми: они и сами у себя ничего не имѣютъ и отъ другихъ не заимствуются; но томятся голодомъ, не радятъ о себѣ. Впрочемъ не они только, но и еретики лишены сего блаженства, потому что (изъ сокровищницы своей) не выносятъ ни стараго, ни новаго. У нихъ даже нѣтъ стараго, а потому нѣтъ и новаго» (Злат.).

53. Пошелъ оттуда: изъ дому, въ которомъ Онъ предлагалъ ученикамъ послѣднія притчи (ст. 36) и изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ происходили вышеозначенныя событія, т. е. изъ окрестностей Капернаума.

54. Въ отечество свое, т. е. «въ Назаретъ, какъ отечество матери Его и мнимаго отца Его, и какъ мѣсто, гдѣ Онъ былъ воспитанъ» (Евѳ. Зиг., ср. Злат. и Ѳеофил.). Училъ въ синагогѣ: ср. прим. къ 4, 23. И силы: силы чудотворныя, ибо, какъ видно изъ ст. 58, Господь тво-

ѵ҃е. Не сей ли є҃сть тектоновъ сн҃ъ; не мати ли є҃гѡ нарицаетсѧ Маріамъ, и҆ братіѧ є҃гѡ, Іакѡвъ, и҆ Іосі́й, и҆ Сі́мѡнъ, и҆ Іу҃да;

ѵ҃s. И҆ сестры є҃гѡ не всѣ ли въ насъ сѫ́ть; ѿкꙋ́дꙋ ѹ҆́бо семꙋ́ сі́ѧ всѣ́;

ѵ҃з. И҆ блажна́хꙋсѧ ѡ҆ не́мъ.

55. Не плотниковъ ли Онъ сынъ? Не Его ли мать называется Марія, и братья Его Іаковъ и Іосій, и Симонъ, и Іуда? Іо. 6, 42.

56. И сестры Его не всѣ ли между нами? откуда же у Него все это? Іо. 7, 15.

57. И соблазнялись о Немъ. 11, 6 Лк.

рилъ и здѣсь чудеса, хотя по причинѣ невѣрія Назаретянъ и не много.

55-56. Не плотниковъ ли Онъ сынъ и пр.: Назаретяне или не знали или же не вѣрили преестественному воплощенію и рожденію І Христа и считали Его просто сыномъ Іосифа и Маріи. Но и въ этомъ случаѣ неизвинительно ихъ блазненіе о Немъ, ибо и «въ прежнія времена много имѣли тому примѣровъ, что у незнатныхъ родителей бывали знаменитыя дѣти. Такъ Давидъ...Амосъ...Моисей. Слѣдовательно и предъ Христомъ должно было благоговѣть и придти въ изумленіе потому наиболѣе, что имѣя такихъ родителей, говорилъ необычайное. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать. Но за что надлежало удивляться, за то презираютъ...Не братья ли Ему тотъ и тотъ, говорили? Такъ что же? Сіе то самое и должно было особенно обратить васъ къ вѣрѣ. Но зависть лукава и часто противорѣчитъ сама себѣ. Что было и странно и чудно и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазняло» (Злат., ср. Ѳеофил.). Плотниковъ сынъ: іудеи, даже богатые и знатные, имѣли обычай непремѣнно обучать своихъ дѣтей какому-либо ремеслу. Такъ Апостолъ Павелъ обученъ былъ дѣлать палатки (Дѣян. 18, 3). И Господь Іисусъ, Творецъ неба и земли, во дни своего уничиженнаго состоянія, подъятаго ради спасенія людей, не возгнушался быть сыномъ (мнимымъ) плотника и помогать отцу своему въ занятіи симъ ремесломъ (ср. Мар. 6, 3). Братья—и сестры: не родные (см. прим. къ 1, 25. 12, 46—47).

57. Соблазнялись о Немъ: это самое препятствовало имъ признать въ Іисусѣ истиннаго Мессію—Сына Божія. Часто

4, 23. 24 Ї҃сх же рече҆ и҃мх: нѣ́сть про-
Іо 4, 44 ро́кх бе҃з че́сти, то́кмѡ во
ѻ҃течествіи свое́мх, и҆ вх домѹ҆
свое́мх.

Мр 6, 5 Ме и҃н. И҆ не сотвори҆ тѹ҆ сі́лх

Іисусъ же сказалъ имъ: не бываетъ пророкъ безъ чести, развѣ только въ отечествѣ своемъ и въ домѣ своемъ.

58. И не совершилъ тамъ

люди съ завистью и ненавистью смотрятъ на тѣхъ, кто, вышедъ изъ равной или низшей среды, обнаруживаетъ необыкновенныя дарованія и силы и становится выше ихъ. Такъ еще болѣе въ настоящемъ случаѣ. Его сосѣди, Его можетъ быть товарищи по дѣламъ житейскимъ, среди которыхъ Онъ постоянно обращался, не хотѣли признать въ Немъ необыкновеннаго человѣка. Не бываетъ пророкъ безъ чести и пр.: кажется, народное присловіе, выражающее ту общую мысль, что труднѣе быть признаннымъ за человѣка необыкновеннаго на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ мѣстахъ. Это вполнѣ приложимо ко Христу; нигдѣ Онъ не находилъ столько противленія Себѣ и своему ученію, какъ въ отечественномъ своемъ городѣ, гдѣ даже рѣшались умертвить Его (Лук 4, 28—29). «Присовокупилъ и въ домѣ своемъ; присовокупилъ же сіе, какъ думаю, разумѣя братьевъ своихъ» (Злат., ср. Ѳеофил.), что вполнѣ согласно съ Іоан. 7, 3. Мар. 3, 20.

58. По невѣрію ихъ: совершеніе чудесъ зависитъ не только отъ силы Божіей чудотворящей, но и отъ вѣры людей, надъ которыми или для которыхъ совершаются чудеса. Потому Господь постоянно отъ просившихъ Его сотворить наприм. чудеса исцѣленій, требовалъ вѣры,—а людямъ невѣрующимъ, когда они искусительно требовали отъ Него знаменій и чудесъ, всегда отказывалъ, хотя и могъ сотворить чудо, ибо это было бы безполезно для невѣрующихъ и блазнящихся. «Цѣлію Его было не Себя показать, а имъ доставить пользу. Посему, когда не было въ послѣднемъ успѣха, пренебрегъ и то, что касалось до Него Самого, дабы не увеличить ихъ наказанія...Но для чего же Онъ сотворилъ немногія чудеса? Для того, чтобы не сказали: врачъ, исцѣлись Самъ (Лук. 1, 23); чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ; чтобы не сказали: еслибы чудеса были, и мы бы увѣровали. Посему-то и сотворилъ чудеса и удержался отъ чудесъ; со-

многихъ, за невѣрство ихъ. | многихъ чудесъ по невѣрію ихъ. 9, 22. 14, 31 Мр 5, 36. 9, 23.

творилъ, чтобы исполнить свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большему осужденію. Вникни же въ силу сказаннаго: обладаемые ненавистью вмѣстѣ и дивились. Но, какъ, судя о дѣлахъ Христовыхъ, не охуждаютъ самыхъ дѣлъ, но вымышляютъ небывалыя вины (12, 34. Лук. 11, 15); такъ и здѣсь, судя объ ученіи, не осуждаютъ онаго; но прибѣгаютъ къ низости рода» (Злат.). Вотъ вполнѣ естественная и достаточная причина, по которой въ Назаретѣ Господь творилъ чудеса, но не многія.

ГЛАВА 14.

УБІЕНІЕ ІОАННА КРЕСТИТЕЛЯ (1—12). УДАЛЕНІЕ ІИСУСА ХРИСТА, ИСЦѢЛЕНІЕ БОЛЬНЫХЪ И ЧУДЕСНОЕ НАСЫЩЕНІЕ НАРОДА (13—21). ХОЖДЕНІЕ ІИСУСА ХРИСТА И АПОСТОЛА ПЕТРА ПО ВОДАМЪ (22—33). ИСЦѢЛЕНІЕ БОЛЬНЫХЪ ВЪ ЗЕМЛѢ ГЕННИСАРЕТСКОЙ (34—36).

[Зач. ѮЗ] а. Ѥх тѡ̀ кре́мѫ | 1. Въ то время Иродъ четве- Мр. 6, 14 д

Въ то время: см. прим. къ 3, 1.—Иродъ: такъ называемый Иродъ Антипа, сынъ Ирода, прозваннаго великимъ, при которомъ родился Христосъ (гл. 2) и который умеръ вскорѣ по Р. Хр. Этотъ Иродъ Антипа, по смерти отца свего и по его завѣщанію, утвержденному въ Римѣ, владѣлъ Галилеею и Переею (см. прим. къ 2, 15), съ титуломъ тетрарха или четверовластника. Титулъ тетрарха означалъ первоначально собственно правителя четвертой части округа, занимаемаго Палестиной или іудейской націей; въ болѣе обширномъ смыслѣ онъ прилагался вообще къ правителю какой-либо части страны. Антипа былъ правитель слабый, сластолюбивый и безпечный.—Услышавъ молву объ Іисусѣ: въ своей резиденціи Тиверіадѣ, лежавшей въ тѣхъ предѣлахъ, гдѣ Хри- 1.

Лк 9, 7—9. оу҃слы́шавъ И҃родъ четвертовла́стникъ слꙋхъ І҃исовъ,
3, 1. 2. И речѐ о҃трокꙋ́мъ своѝмъ: сей е҃сть І҃ѡа́ннъ кр҃тѝ-
16, 14. ровластникъ услышалъ молву объ Іисусѣ,
2. И сказалъ служащимъ при немъ: это Іоаннъ Крести-

стосъ творилъ такъ много чудесъ и гдѣ слава о Немъ давно уже распространилась, Иродъ доселѣ ничего не слыхалъ о великомъ учителѣ и чудотворцѣ. Это представляется довольно страннымъ, и въ объясненіе сего предполагали нѣкоторые, что онъ въ то время или путешествовалъ въ Римъ или былъ въ походѣ противъ арабскаго царя Ареты; но ни того, ни другаго нельзя подтвердить исторіей. Вѣроятнѣе объясненіе Златоустаго: «евангелистъ не безъ намѣренія означаетъ время, но дабы ты увидѣлъ суетность и небрежность государя, который о дѣлахъ Христовыхъ узнаетъ не въ началѣ, но по прошествіи не малаго времени. Ибо люди, облеченные властію и величіемъ, мало уважая такія вещи, поздно узнаютъ объ нихъ» (ср. Ѳеофил.).

2. Служащимъ при немъ: «придворнымъ» (Злат.), ср. 1 Цар. 16, 17. 1 Мак. 1, 6. 8.—Онъ воскресъ изъ мертвыхъ: есть основанія предполагать (сл. Мар. 8, 15 съ Мѳ. 16, 6), что Иродъ Антипа принадлежалъ къ сектѣ саддукейской, которая не вѣрила въ воскресеніе мертвыхъ, и слова его, что Іоаннъ воскресъ изъ мертвыхъ, не противорѣчатъ этому мнѣнію, а только болѣе объясняютъ характеръ Антипы. «Иродъ боится умершаго Іоанна, даже отъ страха любомудрствуетъ о воскресеніи... Мнѣ кажется, что сказанное Иродомъ внушено и честолюбіемъ и страхомъ, ибо душа, не управляемая разумомъ, часто вмѣщаетъ въ себѣ смѣсь противоположныхъ страстей» (Злат.). Люди съ слабымъ характеромъ и слабыми убѣжденіями, подъ вліяніемъ страха, смущаемые нечистою совѣстію, часто признаютъ возможнымъ то, что въ теоріи отвергаютъ, какъ невозможное, какъ нелѣпость. Иродъ боялся Іоанна, потому что умертвилъ его противъ своей совѣсти, считая самъ его за святаго и за пророка (Мар. 6, 20). Смущенная совѣсть его и представила, что эта невинная жертва его безумія востала изъ гроба, чтобы наказать его. Можетъ быть къ таковымъ мыслямъ располагала его и молва народ-

тель: то́й воскре́се ѿ ме́ртвыхъ, и̂ сего́ ра́ди сі́лы де́ются о̀ не́мъ.

г. Ѝродъ бо ѥ̀мь Ѡ̀анна, свѧза̀ ѥ̀го̀, и̂ вса́дѝ въ темни́цѹ, Ѝродїа́ды ра́ди жены̀ Фїли́ппа бра́та своего́ѹ.

тель; онъ воскресъ изъ мертвыхъ, и потому дѣйствуютъ силы отъ него. Ю. 10. 11

3. Ибо Иродъ, взявъ Іоанна, связалъ его, и посадилъ въ темницу за Иродіаду, жену Филиппа, брата своего. Мр 6, 17. д Лк. 3, 19. д

ная, видѣвшая во Христѣ пришедшаго Илію или кого-либо изъ древнихъ пророковъ (Лук. 9, 7 и дал.). И потому—что онъ не обыкновенный человѣкъ, но возставшій изъ мертвыхъ, чудеса дѣлаются имъ (δύναμεις—силы: ср. 13, 54).

3-4. «Далѣе Евангелистъ разсказываетъ намъ самое происшествіе. А почему же не описалъ онаго прежде? Потому, что единственнымъ его намѣреніемъ было говорить о дѣлахъ Христовыхъ. А Евангелисты ничего не говорили лишняго и посторонняго, кромѣ того, что впослѣдствіи могло содѣйствовать ихъ главной цѣли. Посему и теперь не упомянули бы о происшествіи, еслибы оное не касалось Христа, и Иродъ не сказалъ, что Іоаннъ воскресъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Посадилъ въ темницу (ср. 11, 2): въ крѣпости Махерѣ, лежавшей на сѣверовосточномъ берегу Мертваго моря, на границѣ владѣній Ирода Антипы и арабскаго царя Ареты (Флав. Antt. 18, 5, 2).—За Иродіаду и пр.: Иродіада была дочь Аристовула, сына Ирода великаго отъ второй жены его Маріамны. Иродъ Антипа—сынъ Ирода великаго отъ пятой жены его Клеопатры, а Филиппъ—отъ третьей жены его Маріамны же. Иродіада была такимъ образомъ племянница какъ Филиппа, такъ и Антипы. Находясь въ замужствѣ за дядей своимъ Филиппомъ, она имѣла отъ сего брака дочь Саломію (плясавицу). При жизни еще Филиппа, Иродъ Антипа взялъ ее себѣ, отославъ отъ себя законную жену свою, дочь помянутаго арабскаго царя Ареты (Флав. Antt. 18 5, 1—4). За это и обличалъ его Креститель, говоря: недолжно тебѣ имѣть ее.—Недолжно: потому что это прямо и ясно воспрещено закономъ Моисеевымъ (Лев. 18, 16. 20, 21). Законъ повелѣвалъ брату возстановить сѣмя умершаго бездѣтнымъ брата

Лв 18, 16.
Мр. 6, 19 д
Чв 21, 26
11, 9
Бт 10, 20
Ос 7, 5

Д. Глаго́лаше бо є҆мꙋ̀ Іѡа́ннъ: не досто́итъ ти҂ и҆мѣ́ти є҆ѧ̀.

Е. И҆ хотя́щꙋ є҆гѡ̀ ѹ҆би́ти, ѹ҆бо́мсѧ наро́да, занѐ а҆́кѡ проро́ка є҆гѡ̀ и҆мѣ́ахꙋ.

Ѕ. Дни́ же бы́шꙋ рождества̀ Ѡ҆ро́дова, плѧ́са дщи҂ Ирѡдіа́ды, и҆ ꙋгоди́ Ироду́,

4. Потому что Іоаннъ говорилъ ему: не должно тебѣ имѣть ее.

5. И хотѣлъ убить его, но боялся народа; потому что его почитали за пророка.

6. Во время же *празднованія* дня рожденія Ирода, дочь

своего, вступивъ въ бракъ со вдовою его (Втор. 25, 5—6); но Филиппъ—мужъ Іродіады и братъ Антипы былъ еще живъ и притомъ имѣлъ уже отъ Іродіады дочь (ср. Ѳеофил.). Слѣдовательно поступокъ Антипы былъ совершенно противозаконенъ и—строгій законникъ—Іоаннъ по справедливости обличалъ его за это беззаконіе.

5. Хотѣлъ убить: по словамъ Флавія, причиною заключенія Іоаннова было опасеніе Ирода, чтобы Іоаннъ не произвелъ народнаго возстанія (Antt. 18, 5, 2); можетъ быть потому же хотѣлъ и лишить его жизни. Обличеніе же за Іродіаду было только внѣшнимъ предлогомъ къ тому.—Боялся народа: боясь, чтобы Іоаннъ не произвелъ народнаго возстанія (хотя боязнь была напрасная), Антипа боялся и того, какъ-бы не произошло народнаго востанія изъ-за Іоанна, еслибы Антипа вздумалъ убить его. Ибо Іоанна почитали за пророка, за чрезвычайнаго посланника Божія къ народу еврейскому, и справедливо почитали его за таковаго, ибо онъ былъ не только пророкъ истинный, но даже болѣе пророка (11, 9).

6. Празднованія дня рожденія Ирода: восточные цари издавна имѣли обычай, нынѣ повсюду распространенный, болѣе или менѣе пышно праздновать ежегодно день рожденія и давать по сему случаю пиры знатнѣйшимъ и близкимъ къ нимъ подданнымъ (Быт. 40, 20).—Дочь Іродіады: отъ брака съ Филиппомъ; имя ея Саломія.—Плясала и угодила Ироду: вѣроятно плясала одинъ изъ тѣхъ характерныхъ танцевъ, какіе особенно раздражаютъ сластолюбіе восточнаго жителя. «Позорище все сатанинское. Во первыхъ, оно состоялось чрезъ пьянство и сластолюбіе, откуда ничего не происходитъ добраго. Во вторыхъ, зрители были люди развратные, а дающій пиршество

Ѝродіа́дина посредѣ́, и̂ ꙋ҆годи́ Ѝродо́ви.

6. Тѣ́мже и̂ съ кля́твою и̂зрече́ ей да́ти, е҆гѡ́же а҆́ще проси́тъ.

7. Она́ же наꙋ́чена ма́тере́ю свое́ю, да́ждь ми, рече́,

Иродіады плясала предъ собраніемъ, и угодилаИроду.

7. Посему онъ съ клятвою обѣщалъ ей дать, чего она ни попроситъ.

8. Она же, по наущенію матери своей, сказала: дай

всѣхъ безчестнѣе. Въ третьихъ, забава была безумная. Въ четвертыхъ, дѣвица, чрезъ которую бракъ дѣлался противозаконнымъ, и которой надлежало скрываться отъ свѣта по причинѣ позора своей матери, пышно является въ собраніи и, отложивъ дѣвическій стыдъ, всѣхъ блудницъ затмѣваетъ собою» (Злат.). Саломія этой пляской вообще нарушила восточныя приличія: на востокѣ, какъ извѣстно, женщины, особенно же дѣвицы, заботливо скрывались отъ взоровъ мужчинъ, и когда являлись въ общество, обыкновенно покрывались. Ниодна дѣвица не захотѣла бы явиться въ обществѣ мужчинъ въ такомъ видѣ, въ какомъ явилась Саломія; изъ чего можно по справедливости заключить, что она была развратна не менѣе своей матери Иродіады.

Съ клятвою обѣщалъ и пр.: характеръ сластолюбиваго восточнаго деспота видѣнъ въ этомъ поступкѣ. Чтобы наградить юную развратницу, Бога призываетъ во свидѣтели, что дастъ ей все, чего бы ни вздумалось просить ей. 7.

Дай мнѣ здѣсь: теперь же, немедля, чтобы по прошествіи пьяной и сластолюбивой восторженности не послѣдовало отказа. На блюдѣ: собственно на подносѣ, на каковыхъ раскладывались и подавались кушанья. Можно бы полагать, что, услышавъ совѣтъ матери, молодая дѣвица придетъ въ ужасъ, почувствуетъ страхъ; но напротивъ она принимаетъ этотъ совѣтъ, что еще разъ показываетъ въ ней нравъ развратный. Въ древности бывали случаи, что цари и лица царскаго рода требовали къ себѣ головы осужденныхъ ими на казнь и—это по двумъ побужденіямъ: а., чтобы злобно насладиться своей побѣдой и б., чтобы увѣриться, что приказаніе точно исполнено и что ненавидимаго осужденнаго дѣйствительно нѣтъ въ живыхъ болѣе. Такъ Агриппина, мать Нерона, отдала приказаніе принести къ 8.

здѣ на блюдѣ главу Іоанна крстителѧ.

θ. И печаленъ бысть царь: клятвы же ради, и за козлежащихъ съ нимъ, повелѣ дати (ей).

ι. И посла усѣщи Іоанна въ темницѣ.

ια. И принесоша главу его

мнѣ здѣсь на блюдѣ голову Іоанна Крестителя.

9. И опечалился царь; но, ради клятвы и возлежавшихъ съ нимъ, повелѣлъ дать ей.

10. И послалъ отсѣчь Іоанну голову въ темницѣ.

11. И принесли голову его

себѣ голову Лолліи Паулины, которая оскорбила ея царское величество; голова была принесена; но, сначала не узнавъ ея, Агриппина взяла ее въ собственныя руки и внимательно разсматривала, пока не удостовѣрилась, что это дѣйствительно голова ея жертвы.

9. Опечалился царь: причиной печали этой было: а., уваженіе къ Іоанну всѣхъ и самого Ирода; онъ зналъ, что это человѣкъ святой, онъ почиталъ его и самъ не рѣдко слѣдовалъ внушеніямъ его (Мар. 6, 20). «Почему печалится? Такова добродѣтель, что и по суду злыхъ людей она достойна удивленія и похвалъ» (Злат.). «Иродъ опечалился, хотя и намѣревался умертвить великаго мужа» (Евѳ. Зигаб.); б., онъ могъ опасаться, что смерть всѣми считавшагося за пророка Іоанна можетъ «подвигнуть народъ къ ненависти противъ него» (Зигаб.) и возбудить народное возмущеніе. То, что онъ опечалился, не противорѣчитъ тому, что онъ хотѣлъ убить Іоанна (ст. 5): нечаянность, неожиданность требованія дѣвицы смутила его слабохарактернаго, хотя у него и была мысль убить Іоанна; это совершенно понятно психологически.—Ради клятвы и возлежащихъ: несчастный царь опасался, что гости его сочтутъ его невѣрнымъ своему слову, данному съ клятвою, непостояннымъ и трусливымъ, и изъ самолюбія и ложнаго стыда рѣшается умертвить святаго человѣка.

10-11. И послалъ—и принесли и пр.: царскій пиръ былъ вѣроятно не въ Тиверіадѣ, обыкновенной резиденціи Ирода Антипы, а въ Махерѣ или гдѣ-либо по близости ея, ибо отъ Тиверіады до Махеры было по крайней мѣрѣ два дня пути, а голова Крестителя, какъ видно изъ хода всего повѣствованія, была при-

на блюдѣ, и даша дѣвицѣ: и отнесе матери своей.

12. Ученики же его, пришедши, взяли тѣло, и погребли его, и пошли, возвѣстили Іисусу.

Мр. 6, 29.

13. И, услышавъ, Іисусъ удалился оттуда на лодкѣ въ пустынное мѣсто одинъ; а

Лк. 9, 10. Мр. 6, 32 д. Іо. 6, 1 д.

песена тутъ же (ст. 8), на пиръ или немедленно по окончаніи онаго пира.

12. Глава Крестителя осталась у Иродіады, тѣло же его благоговѣйно было погребено его учениками.—И п о ш л и, в о з в ѣ с т и л и І и с у с у: побужденія къ сему могли быть слѣдующія: а., смерть Предтечи была событіемъ, которое имѣло близкое отношеніе къ дѣлу Іисусову вообще. Поэтому важно было возвѣстить о немъ Господу; б., можетъ быть они искали отъ Іисуса Христа утѣшенія въ своей скорби и тѣснѣе сблизались съ обществомъ учениковъ Его. «Не оставь безъ замѣчанія и того, что ученики Іоанновы теперь уже ближе стали къ Іисусу, ибо они увѣдомили Его о случившемся и, оставивъ все, дѣлаются уже Его учениками» (З л а т.); в., такъ какъ Іоаннъ подвергся смерти отъ того же жестокаго правителя, въ области котораго жилъ теперь и дѣйствовалъ Іисусъ Христосъ, продолжая дѣло Іоанна, то ученики Іоанновы могли опасаться, чтобы и съ Іисусомъ не случилось подобнаго и почли за нужное предварить Его. Мы видимъ дѣйствительно, что Господь, услышавъ о семъ, удалился въ пустынное мѣсто (ст. 13).

13. У д а л и л с я: услышавъ о насильственной смерти Крестителя Господь удалился, избѣгая возможной опасности отъ Ирода, такъ какъ не пришелъ еще часъ Его. Оттуда: гдѣ Онъ былъ въ то время, какъ получилъ извѣстіе о смерти Крестителя, можетъ быть въ Назаретѣ (13, 54), можетъ быть въ другомъ мѣстѣ, около Геннисаретскаго озера, судя потому, что удалился н а л о д к ѣ.—В ъ п у с т ы н н о е м ѣ с т о: близъ города Виѳсаиды (Лук. 9, 10. ср. прим. къ 11, 21). Пустынными мѣстами въ Писаніи называются мѣстности и не совер-

народи, по нѣмъ идоша пѣши отъ градовъ.

народъ, услышавъ о томъ, пошелъ за Нимъ изъ городовъ пѣшкомъ.

Мр 6. 34 9,36.15.32. Лк 7, 24 [Зач. ѝи] 14. И изшедъ Іисусъ видѣ многъ народъ, и милосердова о нихъ, и исцѣли недужныя ихъ.

14. И вышедши, Іисусъ увидѣлъ множество людей, и сжалился надъ ними, и исцѣлилъ больныхъ ихъ.

15, 32 д Мр. 6, 35 д. Дѣ 9, 12 д. Іо. 6, 5 с. 15. Поздѣ же бывшу, приступиша къ нему ученицы его, глаголюще: пусто есть мѣсто, и часъ уже мину: отпусти народы, да шедше въ веси купятъ собѣ брашна себѣ.

15. Когда же насталъ вечеръ, приступили къ Нему ученики Его, и сказали: мѣсто здѣсь пустынное, и время уже позднее; отпусти народъ, чтобы они пошли въ селенія, и купили себѣ пищи.

4 Цр. 4, 43 16. Іисусъ же рече имъ: не требуютъ ити: дадите имъ вы ясти.

16. Но Іисусъ сказалъ имъ: не нужно имъ идти; вы дайте имъ ѣсть.

шенно дикія, но только мало обитаемыя и мало воздѣланныя (ср. прим. къ 3, 1). На сѣверо-восточномъ берегу Геннисаретскаго озера было довольно много такихъ мѣстностей и довольно обширныхъ, дикихъ и мало обитаемыхъ, служившихъ мѣстами пастбищъ для стадъ.

14. Вышедши: изъ пустыннаго мѣста, въ которое удалился (ст. 13), или изъ лодки, въ которой удалился? Кажется—изъ лодки, судя по болѣе подробному разсказу о семъ Евангелиста Марка (6, 31—34), съ чѣмъ болѣе согласно и дальнѣйшее повѣствованіе Ев. Матѳея (ст. 23) и Марка (ст. 46)—Сжалился надъ ними, потому что они были, какъ овцы безъ пастыря, прибавляетъ къ сему Евангелистъ Маркъ (6, 34. ср. прим. къ 9, 36).—Исцѣлилъ больныхъ ихъ: «и не спрашиваетъ здѣсь о вѣрѣ, такъ какъ о вѣрѣ ихъ свидѣтельствуетъ то самое, что они пришли къ Іисусу, оставили города, тщательно искали Его и не оставляли, когда даже принуждалъ ихъ къ тому голодъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

15-20. Время уже позднее: или буквально—часъ уже прошелъ. Разумѣется или часъ, въ который обыкновенно вечеромъ вкушали пищу, часъ ужина, время ужина,—или часъ въ смыслѣ

17. Они же глаголаша Ему: не имамы здѣ токмо пять хлѣбовъ и двѣ рыбѣ.

18. Онъ же рече: принесите ми их сюда.

19. И повелѣ народомъ возлещи на травѣ, и пріемъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбѣ, воззрѣвъ на небо, благослови: и преломивъ даде ученикомъ хлѣбы, ученицы же народомъ.

17. Они же говорятъ Ему: у насъ здѣсь только пять хлѣбовъ и двѣ рыбы.

18. Онъ сказалъ: принесите ихъ мнѣ сюда.

19. И велѣлъ народу возлечь на траву, и, взявъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы, воззрѣлъ на небо, благословилъ[10 6, 11 23] и, преломивъ, далъ хлѣбы ученикамъ, а ученики народу.

поздняго времени вообще, т. е., что часъ дня, время дня, день прошелъ.—Принесите ихъ: «хотя мѣсто здѣсь пустынное, но здѣсь Тотъ, Кто питаетъ вселенную; хотя часъ уже прошелъ, но съ вами бесѣдуетъ Тотъ, Кто не подлежитъ времени» (Злат., ср. Ѳеофил.). Возлечь: какъ обыкновенно іудеи и вообще восточные народы вкушаютъ пищу.—Благословилъ: т. е. хлѣбы (Лук. 9, 16), какъ обыкновенно дѣлалъ глава семейства при трапезѣ. Въ Талмудѣ сохранился образецъ молитвы, которою обыкновенно благословлялъ глава семейства трапезу: «буди благословенъ Господь Богъ нашъ, Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пищу сію и—виноградной лозѣ—питіе сіе». Благословляя пищу, Господь имѣлъ и другую цѣль, кромѣ исполненія благочестиваго обычая: «для чего Христосъ воззрѣлъ на небо и благословилъ? Ему надлежало увѣрить о Себѣ, что посланъ отъ Отца и что равенъ Ему...Онъ поступаетъ такъ не по нуждѣ въ дѣйствіи, но воздавая честь Родившему Его» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Преломивъ: на востокѣ и въ Палестинѣ хлѣбы пеклись тонкіе и хрупкіе, почему ихъ преломляли, а не рѣзали.—И ѣли всѣ и насытились: ѣвшихъ было около пяти тысячъ человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей (ст. 21); слѣдовательно это напитаніе было чудесное; чудесно умножились хлѣбы «и не истощались въ рукахъ учениковъ, и тѣмъ чудо еще не ограничилось. Господь сдѣлалъ, что оказался избытокъ и избытокъ не въ хлѣбахъ только, но и въ кускахъ, дабы показать, что это точно остатки отъ тѣхъ хлѣбовъ и дабы не находившіеся при совер-

Лк. 9, 17 4 Цр. 4, 44. к. И ѣ́доша вси́, и насы́тишасѧ: и взѧ́ша и́збы́тки ѹ҃крѹ́хъ, двана́десѧть ко́шъ и҃спо́лнь.

кѧ. И҃дѹ́щихъ же къ҃ мѹ́жей я҃кѡ пя́ть ты́сѧщъ, ра́звѣ же́нъ и дѣте́й.

Мр 6, 45 л Ін 6, 16 л [Зач. ѩд.] кв. И ѧ҃кїе понѹ́ди и҃сх ѹ҃ченики́ своѧ́ влѣ́зти въ кора́бль, и карѝти е҃гѡ̀ на

20. И ѣли всѣ, и насытились, и набрали оставшихся кусковъ двѣнадцать коробовъ полныхъ.

21. А ѣвшихъ было около пяти тысячъ человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей.

22. И тотчасъ понудилъ Іисусъ учениковъ своихъ войти въ лодку и отправить-

шеніи чуда могли узнать, что оно было» (Злат.) —И набрали: Апостолы, раздававшіе хлѣбъ народу, набрали оставшихся отъ чудесной трапезы кусковъ 12 коробовъ, по числу 12-ти Апостоловъ. Вѣроятно это были обычныя корзины (кузовья), какія іудеи употребляли во время путешествій, вмѣсто сумокъ (10, 10), употреблявшихся рѣже и въ которыхъ хранилась взятая на дорогу пища. Отъ язычниковъ и самарянъ іудей не долженъ былъ и ожидать и принимать угощенія; общественныхъ заведеній, гдѣ путникъ могъ бы найти все нужное, тогда почти не было, кромѣ развѣ рѣдкихъ каравансераевъ, гдѣ можно было провести ночь, но гдѣ нельзя было найти пищи; а потому естественно, что путешественники запасались на дорогу пищей, которую и несли въ корзинахъ за плечами или на рукѣ.

21. Около пяти тысячъ, кромѣ женщинъ и дѣтей: слѣдовательно всѣхъ было, можно сказать, около десяти тысячъ. Дѣтей: собственно—малыхъ дѣтей (παιδίων), которыхъ матери несли на рукахъ или вели съ собою. Это чудо, какъ доказательство всемогущества и въ то же время благости и состраданія Господа Іисуса, должно было произвести особенное впечатлѣніе на свидѣтелей чуда и—дѣйствительно, по свидѣтельству Евангелиста Іоанна, они исповѣдали въ это время Господа дѣйствительнымъ и истиннымъ Мессіею (6, 14).

22. И тотчасъ: какъ только окончилось чудесное насыщеніе и собраны были остатки, понудилъ Іисусъ: и пр., «хотя ученикамъ болѣе хотѣлось быть при «Немъ (Злат., Ѳеофил., Евѳ., Зигаб.), Іисусъ Христосъ понудилъ ихъ

сѣномъ полѣ, дондеже отпуститъ народы.

кг. И отпустивъ народы, взыде на горѣ единъ помолитися. поздѣ же бывшу, единъ бѣ тамо.

ся прежде Него на другую сторону, пока Онъ отпуститъ народъ.

23. И отпустивъ народъ, Онъ взошелъ на гору помолиться наединѣ, и вечеромъ оставался тамъ одинъ. 15. 29 Іо 6. Лк. 9, 18. 6 12

отправиться на другую сторону озера. Причина—та, что Господь хотѣлъ уйти отъ народа, отпустивъ его, въ уединеніе, чтобы не произвесть народнаго волненія или возстанія, ибо народъ, пораженный чудомъ умноженія хлѣбовъ, признавъ чудотворца за истиннаго Мессію, хотѣлъ взять Его и противъ Его воли поставить Его царемъ (Іоан. 6, 14—15), что совершенно противно было намѣреніямъ Господа, такъ какъ царство Его не отъ міра сего (Іоан. 18, 36). Впрочемъ «и въ другихъ случаяхъ, совершивши что-нибудь великое, Христосъ отсылаетъ отъ Себя народъ и учениковъ; а чрезъ сіе внушаетъ намъ никогда не гоняться за людской славой и не привлекать къ себѣ толпу,... чтобы мы и не всегда старались быть съ народомъ, и не всегда бѣгали онаго; а напротивъ изъ того и другаго извлекали пользу, и попеременно были то въ уединеніи, то въ обществѣ, смотря по нуждѣ» (Злат.).—На другую сторону: къ землѣ Геннисаретской (ст. 34), около Капернаума, на западной сторонѣ Геннисаретскаго озера, тогда какъ насыщеніе произошло въ окрестностяхъ Виѳсаиды на сѣверномъ берегу озера.—Прежде Его: слѣдовательно Господь и Самъ намѣревался отправиться туда, только послѣ учениковъ своихъ.—Пока Онъ отпуститъ народъ: съ миромъ, успокоивъ происшедшее между нимъ волненіе (Іоан. 6, 14—15).

Взошелъ на гору помолиться наединѣ: 23.
«Для чего Господь восходитъ на гору? Дабы научить насъ, сколько удобны пустыня и уединеніе, когда нужно молиться Богу. Онъ часто уходитъ въ пустыни и неоднократно проводитъ тамъ ночи въ молитвѣ, уча насъ избирать такое время и мѣсто, которые бы насъ располагали къ спокойной молитвѣ. Ибо пустыня есть матерь безмолвія, покой и пристань, укрывающая насъ отъ всякой тревоги» (Злат., ср. Ѳеофил.).

кд. Корáбль же вѣ̀ посредѣ̀ морѧ̀, влáмлѧ волнáми: вѣ̀ бо противенъ вѣ́тръ.

Мр 13, 35. Лк 12, 38. кє. Въ четвёртую же стрáжу но́щи и́де къ ни́мъ Іи̂съ, ходѧ̀ по мо́рю.

Іо 6, 19 Мт 9, 8 кѕ. И ви́дѣвше є̂го̀ у҃ченицы̀ по мо́рю ходя́ща смѧ̀-

24. А лодка была уже на срединѣ моря, и ее било волнами, потому что вѣтеръ былъ противный.

25. Въ четвертую же стражу ночи пошелъ къ нимъ Іисусъ, идя по морю.

26. И ученики, увидѣвъ Его идущаго по морю, встре-

24–25. Въ четвертую стражу ночи: древніе іудеи все время ночи дѣлили на три части, называвшіяся стражами, по четыре часа въ каждой. О первой или начальной стражѣ (по нашему счету отъ 6 часовъ вечера до 10 часовъ вечера) упоминается въ книгѣ плача Іереміи (2, 19); о второй или средней стражѣ (по нашему отъ 10 часовъ вечера до 2 часовъ утра) упоминается въ книгѣ Судей (7, 19); о третьей или утренней (по нашему отъ 2 часовъ до 6 часовъ утра) упоминается въ книгѣ Исходъ (14, 24). Но во времена жизни Спасителя іудеи, по примѣру римлянъ, раздѣляли ночь на четыре стражи по три часа въ каждой: первая (по нашему счету) съ 6 до 9 часовъ вечера, вторая съ 9 до полуночи, третья съ полуночи до 3 часовъ утра и четвертая—съ 3 до 6 часовъ утра. Названіе этихъ подраздѣленій ночи стражами произошло вѣроятно отъ обычая ставить во время войны въ городахъ и лагеряхъ часовыхъ солдатъ, которые смѣнялись прежде три раза въ продолженіе ночи, а потомъ у римлянъ, со временъ Помпея, четыре. Господь пошелъ къ ученикамъ въ четвертую, т. е. послѣднюю стражу, слѣдовательно проведши почти всю ночь на горѣ—въ молитвѣ.—Идя по морю: дѣйствіе очевидно чудесное, котораго никакъ нельзя объяснить изъ обычныхъ законовъ природы.

26. Встревожились: смутились, испугались. Видъ человѣка, въ темнотѣ ночи идущаго по бурнымъ, разъяреннымъ волнамъ, навелъ на нихъ страхъ. Они приняли его за призракъ—тѣнь, раздѣляя народное вѣрованіе, общее у древнихъ, что души людей умершихъ являются по временамъ какъ тѣни и бываютъ видимы людьми (ср. 1 Цар. 28, и дал.). «Христосъ

тѝшасѧ, глаго́люще, ꙗ҆́ко при-
зра́къ е҆́сть: и҆ ѿ стра́ха ко-
зопи́ша.

к҃з. А҆́ки́е же рече́ и҃мъ
І҃с҃ъ, глаго́лѧ: дерза́йте: а҆́зъ
е҆́смь: не бо́йтесѧ.

к҃и. Ѿвѣща́въ же Пе́тръ
рече́: Г҃ди, а҆́ще ты̀ е҆́сѝ, по-
вели́ ми прїи́тѝ къ тебѣ́ по
вода́мъ.

к҃д. О҆́нъ же рече́: прїиди́.
И҆ и҆зше́дъ и҆з̀ корабла̀ Пе́тръ,

вожились, и говорили: это призракъ, и отъ страха вскричали. Лк 24, 37

27. Но Іисусъ тотчасъ заговорилъ съ ними, и сказалъ: ободритесь; это Я, не бойтесь. Мр 6, 50 Іо 6, 20

28. Петръ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Господи! если это Ты; повели мнѣ придти къ Тебѣ по водѣ. Лк. 22, 33 Іо. 21, 7

29. Онъ же сказалъ: иди. И, вышедши изъ лодки, Петръ

не разсѣялъ тьмы и не вдругъ открылъ Себя ученикамъ, дабы продолжительностію страха укрѣпить ихъ и пріучить къ терпѣнію» (Злат.).

Заговорилъ съ ними: «поелику не узнавали Его по виду, какъ по причинѣ чудеснаго хожденія, такъ и по причинѣ ночнаго времени, то Онъ открываетъ Себя посредствомъ голоса... Сіи слова разсѣяли страхъ и внушили смѣлость» (Злат.). «Это Я, говоритъ, Который все могу, не бойтесь (Ѳеофил.). 27.

Петръ: «вездѣ пламенный, всегда предупреждающій другихъ учениковъ» (Злат.).—Сказалъ и пр.: для увѣренія себя и прочихъ учениковъ, что идущій по водамъ не призракъ, но точно Господь Іисусъ, Петръ проситъ Господа, чтобы Онъ повелѣлъ и ему идти по волнамъ. «Видишь ли, сколько жара, сколько вѣры? Хотя Петръ и подвергается отъ того часто опасностямъ, что домогается чрезмѣрнаго, ибо и здѣсь просилъ слишкомъ многаго, впрочемъ изъ одной любви, а не изъ хвастовства... Петръ былъ увѣренъ, что Іисусъ можетъ не только Самъ ходить по морю, но вести и другихъ, и желаетъ скорѣе быть близъ Него (Злат., ср. Ѳеофил.). 28.

Петръ пошелъ по водѣ: сила вѣры совершала чудесное и надъ Петромъ, онъ пошелъ по водѣ.—Но видя сильный вѣтеръ, испугался: «побѣдивъ трудное, онъ едва не потерпѣлъ вреда отъ легчайшаго; я разумѣю стремительность вѣтра, а не моря. Такова природа человѣческая! Часто успѣвъ 29-31.

хожда́ше по вода́мъ, прі́итѝ ко Ї҃сови.

29. Ѝди́ же къ̀ Петрꙋ̀ крѣ̀покъ, оу҃бо́йсѧ: ѝ начѐнъ
8, 25 оу҃топа́ти, возопи́, гла́голѧ: Гд҃и, спаси́ мѧ.

30. Ѝ а҃бі́е Ї҃съ простре́въ рꙋ́кꙋ, ѝа́тъ є҆го̀, ѝ глаго́ла
16, 8. 14. 16 є҆мꙋ̀: маловѣ́ре, почто̀ оу҃сꙋмни́лсѧ є҆сѝ;

Мр 6, 51 31. Ѝ влѣ́зшымъ ѝ̀мъ въ̀
Іо 6, 21 кора́бль, пре́ста̀ вѣ́тръ.

32. С҃ꙋ́щіи же въ̀ кора́блѝ, прише́дше поклони́шасѧ є҆мꙋ̀,
16, 16 глꙋ́ще: ко́истинꙋ Бж҃і́й Сы́нъ є҆сѝ.

пошелъ по водѣ, чтобы подойти къ Іисусу.

30. Но, видя сильный вѣтеръ, испугался, и, начавъ погружаться, закричалъ: Господи, спаси меня!

31. Іисусъ тотчасъ простеръ руку, поддержалъ его, и говоритъ ему: маловѣрный! зачѣмъ ты усумнился?

32. И, когда вошли они въ лодку, вѣтеръ утихъ.

33. Бывшіе же въ лодкѣ подошли, поклонились Ему, и сказали: истинно Ты Сынъ Божій.

въ великомъ, затрудняемся малостію... Когда страхъ еще не миновался, онъ осмѣлился идти по водамъ; но не могъ устоять противъ усилія вѣтра и даже находясь уже близъ Христа... Когда есть недостатокъ съ нашей стороны, тогда и божественное дѣйствіе останавливается» (Злат.). Какъ скоро Петръ испугался и слѣдовательно поколебалась вѣра его, тотчасъ же началъ погружаться въ воду и утопать.—Простеръ руку и пр. «Почему Господь не велѣлъ упяться вѣтрамъ, а Самъ простеръ руку и поддержалъ Петра? Потому что нужна была Петрова вѣра... Желая показать, что не стремленіе вѣтра, но Петрово маловѣріе произвело такую перемѣну, Господь говоритъ: маловѣрный, зачѣмъ ты усумнился. Слѣдовательно онъ легко бы устоялъ противъ вѣтра, еслибы въ немъ не ослабѣла вѣра. Посему Господь поддержалъ Петра, не остановилъ дуновенія вѣтра въ доказательство, что вѣтръ не вредитъ, когда вѣра крѣпка» (Злат., ср. Θеофил.).

32. Вѣтеръ утихъ: новое чудесное дѣйствіе, необъяснимое изъ обыкновенныхъ законовъ природы.

33. Истинно ты Сынъ Божій, то есть Мессія, Единородный Сынъ Божій, воплотившійся (ср. 16, 16). Необыкновенное умноженіе хлѣбовъ, чудесное хожденіе по водамъ и

ѧд. Й прешéдше прїидóша вх зéмлю Геннисарéдскую.

[Зач. ꙗ] ѧе. Й познáвше є҆гó мóжїе мѣ́ста тогѡ̀, послáша во всю̀ страны̀ тý, й҆ принесóша кх немý всѣ́ болѧ́щыѧ.

ѧѕ. Й҆ молѧ́хý є҆гó, да тóкмѡ прикоснýтсѧ вскрилїю ри́зы є҆гѡ̀: й҆ є҆ли́цы прикоснýшасѧ, спасéни бы́ша.

34. И переплывъ, пришлимр 6, 53 д
въ землю Геннисаретскую. лк 5, 1

35. Жители того мѣста, узнавъ Его, послали во всю окрестность ту, и принесли 4, 24
къ Нему всѣхъ больныхъ.

36. И просили Его, чтобы только прикоснуться краю23, 5. 9 21
одежды Его; и которые при- лк 6, 19
касались, исцѣлялись.

утишеніе бури вызвали со стороны учениковъ твердое исповѣданіе ихъ вѣры въ Него, какъ Мессію.

Въ Землю Геннисаретскую: окрестности озера Геннисаретскаго съ югозападной стороны, или такъ называемая нижняя Галилея въ 30 стадій долготы и 20 стадій широты (Іосиф. Ant. 3, 10, 8).—Прикоснуться краю одежды: см. прим. къ 9, 20. **34-36.**

ГЛАВА 15.

БЕСѢДА СЪ ФАРИСЕЯМИ О ПРЕДАНІЯХЪ СТАРЦЕВЪ (1—20). ИСЦѢЛЕНІЕ ДОЧЕРИ ЖЕНЫ ХАНАНЕЙСКОЙ И ДРУГИХЪ БОЛЬНЫХЪ (21—31). ВТОРОЕ ЧУДЕСНОЕ НАСЫЩЕНІЕ НАРОДА (32—39).

ѧ. Тогдà пристýпи́ша ко | 1. Тогда приходятъ къ Іисусу мр 7, 1.

Тогда: во время вышеозначеннаго пребыванія Господа въ землѣ Геннисаретской «послѣ того, какъ Онъ безчисленныя сотворилъ знаменія, послѣ того, какъ исцѣлились недужные, прикоснувшись къ краю ризъ Его. Для того-то Евангелистъ и означаетъ время, дабы показать крайнюю, ничѣмъ непреодолимую злобу книжниковъ и фарисеевъ. А что значатъ слова: Іерусалимскіе книжники и фарисеи? Книжники и фарисеи разсѣяны были по всѣмъ колѣнамъ и раздѣлены на **1.**

Іисови иже ѿ Іерли́ма кни́жницы и̑ фарїсе́е, гл҃го́люще:

Мр 7, 5 Вт 4, 2 2. Почто́ оу҃чницы̀ твои̑ престоу́па́ютъ преда́нїе ста́рецъ:

Іерусалимскіе книжники и фарисеи, и говорятъ:

2. Зачѣмъ ученики Твои преступаютъ преданіе стар-

12 частей; но тѣ изъ нихъ, которые жили въ главномъ городѣ (Іерусалимѣ) были гораздо злѣе прочихъ. такъ какъ большею пользовались честію и болѣе надмевались» (Злат., ср. Θеофил.).

2. Преступаютъ преданіе старцевъ и пр.: преданіе—все то, что передается устно изъ рода въ родъ, не записанное въ свое время въ книгахъ; чаще здѣсь разумѣются постановленія и обычаи, не записанныя въ законѣ Моисеевомъ, но происходившія (будто-бы) отъ Моисея по преданію. Іудеи почему-то вѣрили, что Моисей на Синаѣ получилъ два закона, одинъ записанный имъ въ его книгахъ, а другой—не записанный, который переходилъ изъ устъ въ уста отъ родителей къ дѣтямъ и—послѣ уже записанъ въ Талмудѣ. Они думали, что Моисей предъ своею смертію передалъ его Іисусу Навину, онъ—судьямъ, они—пророкамъ и т. д., доколѣ записали его въ Талмудѣ. Преданіе это называлось преданіемъ «старцевъ», т. е. древнихъ мужей, древнихъ предковъ, и значитъ—преданіе древнее, слѣдовательно обязательное, по мнѣнію іудеевъ. Не смотря на незначительность и мелочность этихъ преданій, іудеи приписывали имъ большую даже важность, чѣмъ постановленіямъ Писанія. Соблюденіе таковыхъ преданій было впрочемъ пунктомъ разногласія между фарисеями и саддукеями, изъ коихъ послѣдніе не приписывали такой важности преданіямъ. Но преданіе объ умовеніи рукъ предъ вкушеніемъ пищи, кажется, строго соблюдалось всѣми іудеями (ср. Мр. 7, 3). Строгимъ исполненіемъ этого преданія іудеи вѣроятно хотѣли соблюсти чистоту и опрятность, желаніе безъ сомнѣнія похвальное; но дѣло въ томъ, что изъ сего обычая они сдѣлали предразсудокъ, соблюденіе котораго они еще оградили разными мелочными правилами: о количествѣ воды, о способѣ умовенія, о числѣ омовеній и пр. Притомъ же «тогда какъ іудейскому народу надлежало уже оставить прежнія постановленія, они (фарисеи) навязывали ему еще болѣе, опасаясь лишиться власти и желая, чтобы ихъ тѣмъ болѣе страшились, что они и сами законо-

не оумываютъ бо рукъ своихъ, ѣгда хлѣба ядятъ.

г. Онъ же отвѣщавъ рече имъ: почто и вы преступаете заповѣдь Божію за преданіе ваше;

цевъ? ибо не умываютъ рукъ своихъ, когда ѣдятъ хлѣбъ. Лк 11, 38 Мр. 7, 9 д

3. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: зачѣмъ и вы преступаете заповѣдь Божію ради преданія вашего?

датели. Отчего дѣло дошло до такого нечестія, что ихъ заповѣди сохраняли, а Божіи нарушали. Посему они заслуживали двоякое и обвиненіе—за то, что вводили новыя постановленія и что, отавляя безъ вниманія заповѣди Божіи, тѣмъ болѣе вступались за свой.... Но почему ученики ѣли неумытыми руками? Это дѣлали они не съ намѣреніемъ, но потому что презирали уже излишнее и заботились объ исполненіи необходимаго. Они не считали закономъ ни умываться, ни оставаться неумовенными, но поступали такъ или иначе, какъ случилось» (Злат.).

3-6. Сказалъ имъ въ отвѣтъ и пр.: «на обвиненіе фарисеевъ (Господь) и Самъ отвѣтствовалъ обвиненіемъ, унимая дерзость ихъ и показывая, что согрѣшающій въ великихъ дѣлахъ не долженъ съ такою заботливостью подмѣчать въ другихъ маловажные проступки. Онъ не тотчасъ обращается къ учиненному поступку (учениковъ) и не говоритъ, что Онъ ничего не значитъ,—иначе Онъ увеличилъ бы ихъ дерзость; но сперва сражаетъ дерзость ихъ, поставляя на видъ преступленіе гораздо тягчайшее, и возлагаетъ оное на главу ихъ. Онъ не говоритъ также и того, что нарушающіе постановленіе хорошо поступаютъ, дабы не подать имъ случая къ обвиненію Себя; но и не охуждаетъ поступокъ учениковъ, дабы не подтвердить постановленія. Равно не обвиняетъ и старцевъ..., но, все сіе оставивъ, избираетъ другой путь, и порицая, повидимому, подошедшихъ къ нему, касается между тѣмъ сдѣлавшихъ самыя постановленія. Онъ не упоминаетъ вовсе о старцахъ, но въ обличеніи, направленномъ противъ однихъ, низлагаетъ и другихъ» (Злат.).—Богъ заповѣдалъ и пр. Эти слова изъ пятой заповѣди десятословія (Исх. 20, 12) и закона, изложеннаго въ Исх. 21, 17. Чтить отца и мать значитъ оказывать имъ должное почтеніе и словомъ и дѣломъ, повиноваться имъ, любить ихъ. Злословить родителей значитъ не только не

д. Бг҃ъ бо заповѣда, гла-
Исх.20,12 21, го́лѧ: чти҃ ѻ҃тца̀, и̂ ма́терь:
17 Вт.21,18. и̂, и҃же злосло́витъ ѻ҃тца̀ и̂лѝ
21 1Тм 5,4 ма́терь, сме́рті҃ю да ѹ҃мретъ.

е҃. Вы́ же глаго́лете: и҃же
а҃ще рече́тъ ѻ҃тцꙋ́, и̂лѝ ма́
тери: да́ръ, и҃мѣже бы ѿ менѐ
по́льзовалсѧ е҃сѝ:

ѕ҃ И̂ да не почти́тъ ѻ҃тца̀
Пр. 28, 24. своегѡ̀, и̂лѝ ма́тере: и̂ разо-

4. Ибо Богъ заповѣдалъ: почитай отца и мать, и злословящій отца или мать смертію да умретъ.

5. Вы же говорите: если кто скажетъ отцу или матери: даръ *Богу* то, чѣмъ бы ты отъ меня пользовался;

6. Тотъ можетъ и не почтить отца своего, или мать

оказывать имъ знаковъ почтенія, но оказывать знаки, выражающіе непочтеніе, словомъ или дѣломъ.—Смертію да умретъ: усиленное выраженіе, означающее, что таковой непремѣнно, неизбѣжно и необходимо долженъ быть преданъ смертной казни.—А вы говорите, слѣдуя вашимъ преданіямъ старцевъ, если кто скажетъ и пр.: іудеи имѣли обычай посвящать разные такіе или другіе предметы изъ своего имущества Іеговѣ и законъ требовалъ, чтобы таковые предметы, если они обѣщаны были для принесенія въ даръ Богу, непремѣнно были принесены Ему (Второзак. 23, 21—23). Образовалось преданіе, что, такъ какъ даръ Богу важнѣе, чѣмъ даръ даже самымъ близкимъ людямъ, каковы родители, то родителямъ можно и не давать какихъ-либо предметовъ, если только предметы сіи обѣщаны въ даръ Богу. Такимъ образомъ «фарисеи учили юношей подъ видомъ благочестія презирать отцевъ. Если кто изъ родителей говорилъ сыну: дай мнѣ сію овцу, которую ты имѣешь, или тельца, или иное что, то они отвѣчали: то, чѣмъ ты желаешь отъ меня пользоваться, я отдаю въ даръ Богу; итакъ ты не можешь получить сего. Отсюда происходило двоякое зло: и Богу не приносили, и родителей, подъ предлогомъ приношенія Богу, лишали дара, и оскорбляли родителей подъ предлогомъ обязанности къ Богу, и Бога—подъ предлогомъ обязанности къ родителямъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). Такимъ образомъ фарисеи и сами нарушали и другихъ учили нарушать заповѣдь Божію ради преданій своихъ. Господь конечно не осуждаетъ здѣсь принесенія даровъ Богу. Евангеліе требуетъ сего, какъ и Законъ, и Самъ Спаситель похвалилъ

рѝсте заповѣдь Бжїю за преданїе ваше.

3. Лицемѣри, добрѣ пророчествова ѡ васъ Исаїа, глаголя:

4. Приближаются мнѣ людїе сїи устьі своими, и устнами чтутъ мя: сердце же ихъ далече ѿстоитъ ѿ менѐ.

5. Всуе же чтутъ мя,

свою. Такимъ образомъ вы устранили заповѣдь Божію преданіемъ вашимъ. Чс. 30, 6. Ср. 34, 18.

7. Лицемѣры! хорошо пророчествовалъ о васъ Исаія, говоря: Мр. 7, 6 д.

8. Приближаются ко Мнѣ люди сіи устами своими, и чтутъ Меня языкомъ; сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня. Пс. 29, 13. Із. 33, 31.

9. Но тщетно чтутъ Меня,

вдовицу, положившую двѣ лепты въ церковную кружку (Мар. 12, 44). Онъ осуждаетъ только нарушителей заповѣди Божіей ради преданій, лишающихъ отца и мать потребнаго и необходимаго для нихъ, подъ предлогомъ благочестія.

7-9. Лицемѣры: см. прим. къ 7, 5. Лицемѣръ тотъ, кто старается въ своихъ дѣйствіяхъ показать себя нравственно и религіозно лучшимъ, чѣмъ каковъ онъ есть на самомъ дѣлѣ; общѣе—тотъ, «кто кажется не тѣмъ, что онъ есть» (Ѳеофил.).—Хорошо: справедливо, вѣрно и точно.—Пророчествовалъ о васъ Исаія: Исаія, отъ лица Божія, говорилъ объ іудеяхъ своего времени тѣми словами, которыя приличны и іудеямъ времени Христова, и такимъ образомъ, говоря о своихъ современникахъ, пророчествовалъ и о потомкахъ, и пророчество его исполнилось и на іудеяхъ, въ частности же на фарисеяхъ, жившихъ при Христѣ.—Приближаются устами и пр.: внѣшнимъ только образомъ служатъ Мнѣ, безъ участія сердца; молятся устами только, а не духомъ; исполняютъ внѣшніе обряды, не стараясь войти въ ихъ духъ и силу; исповѣдуютъ на словахъ одно, а дѣлаютъ другое.—Тщетно: суетно, напрасно, безъ пользы, ибо ихъ почтеніе только внѣшнее, а Богъ смотритъ не на внѣшнее, а на внутреннее, на поклоненіе духомъ и истиною (Іоан. 4, 24). Учаученіямъ и пр.: одинъ Богъ можетъ постановить и научить, какъ должно чествовать Его, какъ и научилъ Онъ въ своемъ откровеніи; а іудейскіе учители выдумали о семъ уче-

Кл. 2, 22. оу҃чáще оу҃чéнїємъ, зáповѣ-
дємъ человѣ́ческимъ.

Мр. 7, 14 д. ї. И̑ призвáвъ нарóды,
речѐ и̑мъ: слы́шите и̑ разу́-
мѣ́йте;

Ст. 17. а҃і. Не вхóдѧщее во оу҃стà
Рм. 14, 14. скверни́тъ человѣ́ка: но и̑схо-

уча ученіямъ, заповѣдямъ человѣческимъ.

10. И призвавъ народъ, сказалъ имъ: слушайте и разумѣйте!

11. Не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка;

нія и заповѣди свои, не согласныя съ откровеніемъ божественнымъ о семъ, и ими думали почитать Бога, каковое почтеніе, очевидно, тщетно, не дѣйствительно, не достигаетъ цѣли.

10. Призвавъ народъ: «посрамивъ и пристыдивъ тѣхъ, оставилъ ихъ какъ неисцѣлимыхъ, и обращаетъ слово къ народу, какъ болѣе достойному» (Евѳ. Зигаб), «дабы преподать ему высокое, великое и исполненное многаго любомудрія ученіе» (Злат.).—Слушайте и разумѣйте: усиленное призываніе къ вниманію, показывающее важность предлагаемаго (ср. Ѳеофил.).

11. Не то, что входитъ въ уста и пр.: не то, что принимается устами въ пищу и питіе, скверноитъ, т. е дѣлаетъ нечистымъ и виновнымъ предъ Богомъ, человѣка.—То, что выходитъ изъ устъ: дурныя рѣчи, а равно и дѣйствія оскверняютъ человѣка, ибо выходящее изъ устъ дурное изъ сердца исходитъ (ст. 18) и показываетъ въ человѣкѣ дурную нравственность. Осуждается ли здѣсь предписанная закономъ и соблюдаемая въ христіанствѣ разборчивость въ пищѣ? Очевидно нѣтъ. Во первыхъ, здѣсь выражается лишь общая мысль, что не пища скверноитъ человѣка, а дурная нравственность; о родахъ пищи здѣсь нѣтъ рѣчи. Во вторыхъ, сила рѣчи здѣсь не въ словѣ пища, а въ словахъ объ умовеніи рукъ (ср. ст. 20). «Не сказалъ (Господь), что разборчивость въ пищѣ ничего не значитъ, и что Моисей предписалъ оную напрасно; но, заимствуя доказательство изъ свойства вещи, говорилъ: не то, что входитъ въ уста, скверноитъ человѣка, но то, что выходитъ изъ устъ...Смотри, какъ Господь нигдѣ не дерзаетъ прямо возставать противъ закона. Посему и не сказалъ—пища, но —не то, что входитъ въ уста, что̀ можно было относить и къ неумовенію рукъ, и хотя Онъ имъ гово-

дѧщее ѝзо́вѣтъ, то̀ сквернѝтъ человѣ́ка.

[Зач. ѕа] ві. Тогда̀ при-ступи́вше у҃ченицы̀ є҆гѡ̀, рѣ́ша є҆мꙋ́: вѣ́си ли, ꙗ҆́кѡ фарїсе́е слы́шавше сло́во собла́зни́шасѧ;

гі. Ѻ҆нъ́ же ѿвѣщава́въ речѐ: всѧ́къ садъ, є҆го́же не

но то, что исходитъ изъ устъ, оскверняетъ человѣка. Тт. 1, 15 1 Тм. 4, 4 д. Дн. 10, 15. Кл. 2, 16

12. Тогда ученики Его, приступивъ, сказали Ему: знаешь ли, что фарисеи, услышавъ словосіе, соблазнились?

13. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: всякое растеніе, кото- Дн 5, 38.

рилъ сіе о пищѣ; но можно было думать, что Онъ говорилъ и объ умовеніи рукъ. Ибо разборчивость въ пищѣ столь строго была соблюдаема, что и послѣ воскресенія Петръ говорилъ: нѣтъ, Господи, я никогда не ѣлъ ничего скверна́го или нечистаго (Дѣян. 10, 14). Посему-то и Самъ Христосъ первоначально не прямо говорилъ о пищѣ, но сказалъ: то, что входитъ въ уста, и послѣ, когда повидимому говорилъ о семъ яснѣе, прикровенно заключилъ рѣчь свою сказавъ: а ѣсть не умытыми руками не оскверняетъ человѣка (ст. 20), дабы слышавшіе думали, что Онъ съ сего началъ и о семъ разсуждалъ доселѣ» (Злат.). Разборчивость въ пищѣ должна быть выраженіемъ нравственнаго состоянія или дѣйствія, и въ семъ случаѣ похвальна (1 Кор. 10, 25—33).

Услышавъ слово сіе: т. е. слова стиха 11-го, а не 3—6-го, какъ думаютъ нѣкоторые. Слова сіи показались особенно блазнительными потому, что они сказаны были народу. Св. Златоустъ, на основаніи словъ Петра (ст. 15), догадывается, что и сами ученики нѣсколько соблазнялись или смущались, только не смѣли говорить отъ своего лица, а желали узнать чрезъ повѣствованіе о другихъ (ср. Ѳеофил.). 12.

Всякое растеніе и пр.: подъ образомъ растенія представляется здѣсь или ученіе фарисейское о преданіяхъ старцевъ, которое Господь осуждаетъ въ этой бесѣдѣ, или сами фарисеи, которымъ противопоставляетъ Себя Христосъ. Съ растеніемъ иногда сравнивается ученіе (1 Кор. 3, 6—8). Оно насаждается въ духѣ, чтобы возрастая, въ продолженіе жизни, приносить плоды добродѣтелей, обнаруживающіеся въ поведеніи человѣка. Точно также и люди не рѣдко сравниваются съ растеніемъ или 13.

насади҃ Оц҃ъ мо́й нб҃ный, и҃зкорени́тсѧ.

23,16 Лк 6, 39. Ір 9,40д Ис. 9, 15 Рм. 2, 19, Мр. 7, 17 д

҃ѳі. Ѡстáвите и҃хъ: вождѝ сѹ́ть слѣ́пи слѣпцемъ: слѣпе́цъ же слѣпца́ а҃ще во́дитъ, о́ба въ ямѹ́ впадѹ́тъ.

҃ѳі. Ѿвѣщáвъ же Пе́тръ

рое не Отецъ Мой небесный насадилъ, искоренится.

14. Оставьте ихъ: они слѣпые вожди слѣпыхъ; а если слѣпой ведетъ слѣпаго, то оба упадутъ въ яму.

15. Петръ же. отвѣтствуя.

деревомъ, добрые—съ добрымъ, не добрые—съ дурнымъ (см. прим. къ 3, 8 и 10). Итакъ образная рѣчь сія значитъ: всякое ученіе, не отъ Бога происшедшее и съ ученіемъ Божіимъ не согласное, а равно и люди, или измыслившіе таковое ученіе или поддерживающіе оное, не устоятъ предъ истиною слова Божія и рано или поздно разоблачится ложь ихъ.

14. Оставьте ихъ: не слѣдуйте (рѣчь обращена къ народу) измышленнымъ ими ученіямъ, которыя якобы основываются на преданіяхъ старцевъ, а между тѣмъ не только не согласны съ ученіемъ божественнымъ; но еще и раззоряютъ заповѣди Божіи.—Оставьте ихъ: не страшитесь ихъ гнѣва, не бойтесь ихъ угрозъ. Повелѣніемъ оставить фарисеевъ Господь не внушаетъ послѣдователямъ своимъ оставлять ихъ въ ихъ заблужденіяхъ, не дѣлая попытокъ къ ихъ вразумленію и опроверженію ихъ ложныхъ ученій, ибо Онъ и Самъ дѣлалъ сіе. Онъ убѣждаетъ только не слѣдовать ихъ ученіямъ и не безпокоиться. Они слѣпые вожди слѣпыхъ: фарисеи духовно слѣпы, потому что не слѣдуютъ свѣту слова Божія, а измыслили свои ученія, которыя и закрываютъ имъ глаза отъ истины; руководимые же ими, т. е. народъ, слушающій ихъ, духовно слѣпы по невѣжеству своему въ законѣ. Высшую степень духовнаго ослѣпленія фарисеевъ показывало то, что они сами отрицали слѣпоту свою (Іоан. 9, 40).—А если слѣпой ведетъ слѣпаго и пр.: это было, кажется, народное присловіе, взятое изъ обыденной жизни. «Большое зло и слѣпымъ быть, но при слѣпотѣ не имѣть руководителя и занимать должность вождя, это есть двоякое или даже троякое преступленіе. Ибо если при слѣпотѣ пагубно не имѣть вождя, то гораздо пагубнѣе браться водить другихъ» (Злат.).

15. Петръ: отъ лица и прочихъ учениковъ (ст. 16. ср. Мр.

речѐ ѥ̂мꙋ: скажѝ на́мъ при́тчꙋ сію̀.

15. Іи̂съ жѐ речѐ и́мъ: ѥ̂дина́че ли и̂ вы̀ бе́зъ ра́зꙋма ѥ̂стѐ;

16. Не ѹ̑ ли разꙋмѣ̀ваете, я̀коу̀ всѧ́ко, ѥ̀же вхо́дитъ во ꙋ̑стà, во чре́во вмѣща́ется, и̂ а̂федро́номъ и̂схо́дитъ;

17. Исходѧ́щаѧ же и̂зо-

сказалъ Ему: изъясни намъ притчу сію. Ст. 11

16. Іисусъ сказалъ: неужели и вы еще не разумѣете? 16, 9

17. Неужели не понимаете, что все, входящее въ уста, проходитъ въ чрево, и извергается вонъ? 1 Кр 6, 13

18. А исходящее изъ устъ 12

7, 17). Св. Златоустъ полагаетъ, что Петръ просилъ Господа объяснить слова сіи не потому, чтобы они были не ясны, а потому, что вмѣстѣ съ другими учениками онъ соблазнялся словами Христовыми, почему въ отвѣтѣ своемъ Господь съ укоризною обращается къ ученикамъ (ст. 16). Впрочемъ можетъ быть ученики дѣйствительно не понимали ученія Христова о неразборчивости въ пищѣ. Законъ предписывалъ строгую разборчивость, а Господь, повидимому, отмѣняетъ ее и въ ученикахъ могло возникнуть недоумѣніе.—Объясни притчу: ср. прим. къ 13, 3. Слово притча означаетъ иногда всякое не ясное изреченіе или ученіе. Притчу сію: т. е. изреченіе, содержащееся въ 11 стихѣ, а не 13—14-мъ, какъ видно изъ отвѣта Господа.

И вы—не разумѣете: хотя вамъ дано знать тайны царствія Божія (13, 11). Господь «обличаетъ учениковъ и укоряетъ за неразуміе или потому, что они соблазнились или потому, что не понимали того, что Онъ сказалъ» (Ѳеофил.), или для того, «чтобы уничтожить предразсудокъ» (Злат.). 16.

Входящее въ уста и пр.: пріемлемое въ пищу не соприкасается съ духомъ, въ правильномъ развитіи котораго состоитъ нравственное совершенство; пища проходитъ только въ чрево и потомъ извергается вонъ, доставивъ питаніе тѣлу. Она поэтому не оскверняетъ человѣка сама по себѣ. Здѣсь, какъ и во всей этой рѣчи, пища берется лишь сама въ себѣ, безъ всякаго отношенія къ нравственному состоянію ядущаго, а равно и къ роду и количеству снѣдаемаго. 17.

Исходящее изъ устъ и пр.: «пища еслибы даже и 18.

ѕ҃ть, ѿ се́рдца и҆схо́дятъ, и҆ та̑ ск҃вернѧ́тъ человѣ́ка.

Іѡ. 1, 14 х. Рм. 7, 14 д. Гл 5, 17. Бт.6,5.8,21

д҃і. ѻ҆ се́рдца бо и҆схо́дятъ помышле́нїѧ зла̑, ѹ҆бі́йства, прелюбодѣ́нїѧ, любодѣ́нїѧ, та́тьбы̑, лжесвидѣ́тельства, хѹ́лы̑.

изъ сердца исходитъ; сіе оскверняетъ человѣка.

19. Ибо изъ сердца исходятъ злые помыслы, убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія. кражи, лжесвидѣтельства, хуленія.

оставалась въ тѣлѣ и тогда не оскверняла бы человѣка. А нечистота сердца внутри пребываетъ и оскверняетъ человѣка не только тогда, когда остается тамъ, но и тогда, когда исходитъ оттолѣ,—и тогда еще болѣе» (Злат.). «Такъ блудный помыслъ, оставаясь въ душѣ, сквернитъ человѣка, а переходя въ дѣло, не только оскверняетъ его; но и доводитъ до погибели» (Θеофил.). Ибо сердце есть средоточная сила души, изъ котораго исходятъ и добрыя и злыя дѣйствія (ср. 22, 37). Господь не говоритъ здѣсь о добрыхъ помышленіяхъ и дѣйствіяхъ, исходящихъ изъ сердца, а только о злыхъ, оскверняющихъ человѣка, такъ какъ поводъ къ рѣчи требовалъ раскрытія предмета только съ сей стороны.

19-20. Изъ сердца исходятъ и пр.: Господь исчисляетъ то, что, исходя изъ сердца, оскверняетъ человѣка, исчисляетъ не все, но какъ-бы для примѣра болѣе общія и обычныя грѣховныя дѣйствія (ср. Мар. 7, 21—22).—Злыя помышленія: это источникъ всѣхъ злыхъ дѣйствій человѣка, такъ какъ помыслъ или намѣреніе обыкновенно предшествуютъ дѣйствію всякому, слѣдовательно и злому. Исходящая изъ сердца (не мимолетная) злая мысль, даже тогда, когда мы усиливаемся исторгнуть ее, оскверняетъ насъ; она непремѣнно оставляетъ послѣ себя слѣдъ въ душѣ, болѣе или менѣе глубокій.—Убійства: или чувственныя, чрезъ отнятіе жизни другаго по злобѣ на него, или духовныя чрезъ склоненіе къ смертнымъ грѣхамъ (6-я запов.).—Прелюбодѣянія, любодѣянія: ср. 5, 28 (7-я запов.).—Кражи: присвоеніе собственности ближняго противъ его воли; онѣ преступны, какъ нарушеніе прямой заповѣди Божіей, выраженной въ десятословіи (8-я заповѣдь). Лжесвидѣтельствованія: утвержденіе лжи изъ желанія вредить ближнему,—преступленіе противъ 9-й заповѣди

к. Сїѧ сѹ́ть скверни́ющаѧ человѣ́ка: а҆ ѣ́же не оу҆мове́нными рѹ́ками ѣ́сти, не скверни́тъ человѣ́ка.

[Зач. ѯв] кѧ. И҆ и҆зше́дъ ѿ́тѹдѹ Іи҃съ, ѿ́и҆де во страны̀ Тѹ́рскїѧ и҆ Сїдѡ́нскїѧ.

кк. И҆ сѣ́ жена̀ Ханане́йска ѿ пре́дѣлъ тѣ́хъ и҆зше́дши, возопи́ къ немѹ̀, глаго́люще:

20. Сіе оскверняетъ человѣка; а ѣсть неумытыми руками, не оскверняетъ человѣка.

21. И вышедши оттуда, Іисусъ удалился въ страны Тирскія и Сидонскія. 14, 31 Мр. 7, 24 д

22. И вотъ, женщина Хананеянка, вышедши изъ тѣхъ мѣстъ, кричала Ему:

десятословія.—Хуленія: ср. прим. къ 9, 13; или противъ Бога (3-я запов.), или противъ ближняго. Употребленіе множественныхъ чиселъ укызываетъ на различные случаи, способы и виды убійствъ, кражъ и пр.

Вышедши оттуда: ср. 14, 36. Въ страны Тирскія и Сидонскія: ср. прим. къ 11, 21. «Если кто спроситъ: какъ же Христосъ, говоря ученикамъ: на путь къ язычникамъ не ходите (Мѳ. 10, 5), Самъ вступаетъ на сей путь, то мы скажемъ на сіе во первыхъ, что Онъ Самъ не обязанъ былъ исполнять того, что заповѣдалъ своимъ ученикамъ; во вторыхъ, Онъ шелъ въ сіи страны не проповѣдывать; на это указываетъ и Маркъ, говоря, что Господь скрылся; но не могъ утаиться (7, 24). Какъ не слѣдовало Христу идти къ язычникамъ первымъ, такъ напротивъ не сообразно было съ Его человѣколюбіемъ удалять ихъ отъ Себя, когда они сами приходили. Ежели Ему не надлежало оставлять убѣгавшихъ отъ Него, тѣмъ болѣе не должно было убѣгать тѣхъ, кои сами искали Его» (Злат., ср. Ѳеофил.). 21.

Женщина хананеянка: хананеи или хананеяне, древніе обитатели Палестины до времени завоеванія ея евреями при Іисусѣ Навинѣ, тѣснимые евреями во время и послѣ завоеванія ими Палестины, во множествѣ переселялись на сѣверъ Палестины въ Сирію и Финикію и со временемъ смѣшались съ туземными, сродными впрочемъ имъ, племенами (почему женщина, которую Евангелистъ Матѳей называетъ хананеянской, у Марка называется сирофиникіанкой—7, 26). Господи, сынъ Давидовъ: (ср. прим. къ 1, 1) на- 22.

20, 30 помилуй мя Гдн, сн҃е Дв҃довъ: дщи́ моя́ зло́ бѣснуе́тся.

к҃г. Онъ же не отвѣща́ ей слове́сѣ. и́ приступи́вше ученицы́ его́, моля́хъ его́, глаго́люще: отпусти́ ю, я́ко копіе́тъ къ слѣ́дъ на́съ.

к҃д. Онъ же отвѣща́въ
Рм 15, 8 рече́: не́смь посланъ, то́кмо

помилуй меня, Господи, сынъ Давидовъ! дочь моя жестоко бѣснуется.

23. Но онъ не отвѣчалъ ей ни слова. И ученики Его, приступивши, просили Его: отпусти ее, потому что кричитъ за нами.

24. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: Я посланъ только

званіе Мессіи. Женщина эта не только, какъ видно, знала вѣру іудеевъ въ пришествіе Мессіи; но вѣровала вмѣстѣ съ многими іудеями, что явившійся чудотворецъ Іисусъ, сынъ Маріи изъ Назарета, есть именно оный явившійся Мессія. Она могла знать это, ибо слухъ объ Іисусѣ Христѣ прошелъ по всей Сиріи (4, 24).—Бѣснуется: о бѣсноваиіи ср. прим. къ 4, 24. Вѣрованіе, что демоны, входя въ людей, мучатъ ихъ, было и у язычниковъ. «Почему хананеянка говоритъ—помилуй меня, а не дочь мою? Потому что та была безчувственна. Помилуй меня, говорила она, потому что я терплю и чувствую страданія дочери И не говоритъ—приди и исцѣли, а только—помилуй» (Θеофил.).

23. Не отвѣчалъ ей ни слова: Господь поступаетъ такъ для того, чтобы испытать вѣру женщины и чрезъ таковое испытаніе обнаружить силу сей вѣры (ср. Θеофил.), а вмѣстѣ и для того, чтобы показать своимъ ученикамъ и послѣдователямъ великіе плоды усиленной и постоянной молитвы. Къ тому же направлены и послѣдующіе отвѣты Господа въ ст. 24 и 26, какъ показываютъ послѣднія слова Его, обращенные къ женѣ въ ст. 28.—Отпусти ее: скажи ей что-либо въ успокоеніе ея, или исполни ея просьбу или откажи. Кричитъ за нами: усиленно проситъ, неотступно.

24. Сказалъ въ отвѣтъ: ученикамъ, а не женщинѣ, которая вопіяла сзади.—Я посланъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева: овцы погибшія—это іудеи (ср. прим. къ 9, 36 и 10, 6), весь іудейскій народъ, въ противоположность языческому міру. Господь говоритъ, что

ко ѻвцáмъ погúбшымъ дóмъ Їи́лева.

к҃д. Ѻна́ же прише́дши поклони́сѧ є́мꙋ, глаго́лющи: Гд҃и, помози́ мн.

к҃е. Ѻнъ же ѿвѣщáвъ рече́: нѣ́сть добро̀ ѿ́ати хлѣ́ба чáдомъ, и̂ поврещи́ псо́мъ.

къ погибшимъ овцамъ дома Израилева. Мѳ 10, 6 9, 36

25. А она, подошедши, кланялась Ему, и говорила: Господи! помоги мнѣ.

26. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: нехорошо взять хлѣбъ у дѣтей, и бросить псамъ. 7, с Ап 22, 15

Онъ посланъ или пришелъ въ міръ только къ іудеямъ, а не язычникамъ, выражаясь такъ примѣнительно къ образу воззрѣнія іудеевъ на язычниковъ, въ сущности же мысль та, что Онъ къ іудеямъ пришелъ къ первымъ и прежде, такъ какъ имъ обѣтованъ былъ Мессія; они были народъ избранный для приготовленія человѣчества къ принятію Мессіи и среди нихъ Онъ явился. Что Господь пришелъ на землю, принять въ свое царство всѣ народы и языческіе, это видно изъ многихъ мѣстъ Евангелія: ср. 8, 11—12. 24, 14. 31. 28, 18—20 и др.

25-26. Не хорошо взять хлѣбъ и пр.: іудеи были чада или дѣти Божіи (Римл. 9, 4), такъ какъ ихъ Богъ избралъ Себѣ изъ всѣхъ народовъ и какъ-бы усыновилъ Себѣ. Признавая себя чадами Божіими, іудеи съ презрѣніемъ относились къ язычникамъ и называли ихъ позорными именами, напр. псами, нечистыми животными, подобно тому, какъ теперь еще мусульмане называютъ христіанъ. Жена была язычница, и Господь, примѣняясь къ образу воззрѣнія іудеевъ, выразилъ ей, что не хорошо лишать благодѣяній, предназначенныхъ іудеямъ, и какъ-бы передавать ихъ язычникамъ, все равно, какъ не хорошо отнимать хлѣбъ у дѣтей и отдавать его собакамъ. Господь конечно не имѣлъ намѣренія этими словами выразить презрѣніе къ язычникамъ, какое выражали ими іудеи, и какъ-бы подтвердить вѣрность такого взгляда іудеевъ на язычниковъ; мы видимъ, что Онъ иначе смотрѣлъ на отношеніе этихъ послѣднихъ къ царству своему, считая ихъ болѣе достойными Его и способными къ принятію Его, чѣмъ іудеи (24, 31 и др.). Нѣтъ; этими словами Онъ хотѣлъ только испытать и обнаружить силу вѣры жены.

к҃з. Она́ же рече́ ѥ́й, Г҃ди: и҃бо и̑ пси̑ ꙗ́дꙋ́тъ ѿ кр҃ѹпи́цъ па́дающихъ ѿ трапе́зы господе́й свои́хъ.

27. Она сказала: такъ, Господи! но и псы ѣдятъ крохи, которыя падаютъ со стола господъ ихъ.

Лк 16, 21.

к҃и. Тогда̀ ѿвѣщава́къ І҃и̑съ рече́ ѥ́й: ѡ̀ же́но, вели́ꙗ вѣ́ра

28. Тогда Іисусъ сказалъ ей въ отвѣтъ: о, жена! вели-

8, 10 13.

27. Такъ, Господи; но и псы ѣдятъ крохи и пр.: отдай лучшую пищу дѣтямъ, пусть іудеи пользуются великими благодѣяніями Твоими; но позволь и мнѣ хотя мало воспользоваться ими, все равно какъ собаки пользуются крохами, остатками отъ трапезы,—исцѣли дочь мою. Весь этотъ образъ (ст. 26—27) взятъ отъ семейнаго обѣда, останками отъ котораго питаются и домашнія собаки.

28. Велика вѣра твоя: прекрасно великость или силу вѣру женщины изъясняетъ св. Златоустъ: «слыша названіе хананеянки, представь себѣ тотъ беззаконный народъ, который превратилъ въ самыхъ основаніяхъ законы природы... Тѣ, которые были изгнаны для того, чтобы не развратили іудеевъ, теперь больше іудеевъ оказываютъ усердія. Они выходятъ изъ предѣловъ страны своей и сами идутъ ко Христу; а іудеи и пришедшаго къ нимъ Христа гонятъ отъ себя... Но Онъ не отвѣчалъ ей ни слова. Что значитъ этотъ новый и необыкновенный поступокъ Іисуса? Іудеевъ и неблагодарныхъ вводитъ, и злословящихъ призываетъ, и искушающихъ не оставляетъ; а ту, которая сама приходитъ къ Нему, проситъ Его и молитъ, которая не знала ни закона, ни пророковъ и между тѣмъ показываетъ такое благочестіе, Онъ не удостоиваетъ даже и отвѣта? Кто бы не соблазнился о Іисусѣ, видя поступокъ, столь не согласный съ молвою о Немъ?... Но она не соблазнилась... Христосъ отвѣчаетъ (на ходатайство учениковъ): Я посланъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева... Довольно было и одного молчанія, чтобы привесть хананеянку въ отчаяніе, тѣмъ болѣе могъ повергнуть въ оное отвѣтъ Христовъ. Видя вмѣстѣ съ собою въ недоумѣніи своихъ ходатаевъ (Апостоловъ) и слыша, что прошеніе ея не можетъ быть исполнено, можно было потерять всю надежду. Однако же жена не потеряла оной, но, видя без-

твоѧ: бꙋ́ди тебѣ́, ꙗ҆коже хо́щеши. и҆ и҆сцѣлѣ́ дщи́ е҆ѧ̀ ѿ того́ часа́.

[Зач. ѕг] кд. И҆ преше́дъ

ка вѣра твоя; да будетъ тебѣ по желанію твоему. И исцѣлилась дочь ея въ тотъ часъ.

29. Перешедши оттуда, мр. 7. 31.

силіе своихъ ходатаевъ, вооружилась похвальною дерзостію. Прежде она не смѣла и явиться предъ лице Господа, ибо сказано: кричитъ за нами. А теперь, когда по причинѣ безнадежности надлежало бы вовсе удалиться, она приступаетъ ближе и кланяется говоря: Господи, помоги мнѣ. Что же Христосъ?... Удостоивъ отвѣта (ст. 26), Господь еще болѣе поразилъ ее онымъ, нежели молчаніемъ; чѣмъ болѣе она увеличиваетъ свою просьбу, тѣмъ и Онъ рѣшительнѣе отказываетъ. Онъ уже не овцами называетъ іудеевъ, а чадами, а ее—псомъ. Какъ же поступаетъ жена? Она въ самыхъ словахъ Его находитъ защиту. Если я песъ, говоритъ она, то значитъ не чужая. Жена любомудрствуетъ, показываетъ терпѣніе и вѣру, не смотря на свое уничиженіе. Я знаю, говоритъ она, что чадамъ необходимо давать пищу, но и мнѣ она не совсѣмъ возбранена, не смотря на то, что я подобна псу. Ежели мнѣ вовсе нельзя пользоваться пищей, то нельзя участвовать и въ крохахъ. Ежели же я могу имѣть хотя малое участіе въ оной, то мнѣ она не совсѣмъ возбранена, не смотря на то, что я подобна псу; или лучше, потому наипаче я и имѣю въ ней участіе, что подобна псу... Вмѣстѣ съ вѣрою познай и смиренномудріе ея. Господь назвалъ іудеевъ чадами, а она не удовольствовалась симъ; но назвала ихъ господами. Онъ говоритъ: не хорошо; она отвѣтствуетъ: такъ Господи. Онъ называетъ ее псомъ, а она приписываетъ себѣ и дѣйствіе свойственное псу... Что же Христосъ? О женщина, восклицаетъ Онъ, велика вѣра твоя.—Да будетъ тебѣ по желанію твоему, т. е. вѣра твоя можетъ сдѣлать и больше сего,—но—да будетъ тебѣ по желанію твоему. Это воззваніе подобно сему: да будетъ небо и—бысть». И исцѣлилась дочь ея: особенность сего чуда въ томъ, что оно совершено надъ больною издали, какъ и 8, 13. Іоан. 4, 46 и дал.

Къ морю Галилейскому, т. е. Геннисаретскому 29.

ѿтꙋдꙋ Іисъ, пріи́де на мо́ре Галіле́йское: и̂ возше́дъ на го́рꙋ сѣ́де тꙋ́.

л. И̂ приступи́ша къ немꙋ̀ наро́ди мно́зи, и̂мꙋ́ще съ собо́ю хромы́и, слѣпы́и, нѣмы́и, вѣ́дныи и̂ и̂ны мно́ги, и̂ привергоша и̂́хъ къ нога́ма Іисовыма: и̂ и̂сцѣли́ и̂́хъ.

л. И̂́коже наро́дшмъ дивѝтисѧ, ви́дѧщымъ нѣмы́и глаго́лющѧ, вѣ́дныи здра́вы, хромы́и ходѧ́щѧ, и̂ слѣпы́и ви́дѧщѧ: и̂ сла́вѧхꙋ Бо́га Ізра́илева.

[Зач. ѯд] л. Іи̂съ же призва́въ ꙋ̑ченики́ свои́ , рече́ и̂́мъ: милосе́рдꙋю ѡ̑ наро́дѣ се́мъ, и̂́коже ꙋ̑жѣ дни́ трѝ пребꙋ́дꙋтъ мнѣ́, и̂ не и̂мꙋ́тъ чесо̀ и̂́сти; и̂ ѿпꙋсти́ти и̂́хъ не хо́щꙋ, да не ка́коже ѡ̑слабѣ́ютъ на пꙋ́тѝ.

Мр 8, 1 д

14, 15 д

пришелъ Іисусъ къ морю Галилейскому, и, взойдя на гору, сѣлъ тамъ.

4, 24 30. И приступило къ нему множество народа, имѣя съ собою хромыхъ, слѣпыхъ, нѣмыхъ, увѣчныхъ и иныхъ многихъ, и повергли ихъ къ ногамъ Іисусовымъ; и Онъ исцѣлилъ ихъ.

9, 33 31. Такъ что народъ дивился, видя нѣмыхъ говорящими, увѣчныхъ здоровыми, хромыхъ ходящими и слѣпыхъ видящими; и прославлялъ Бога Израилева.

Мр 8, 1 д 32. Іисусъ же, призвавъ учениковъ своихъ, сказалъ имъ: жаль мнѣ народа, что уже три дня находятся при Мнѣ, и нечего имъ ѣсть; отпустить же ихъ голодными не хочу, чтобы не ослабѣли въ дорогѣ.

14, 15 д

озеру, по всей вѣроятности къ сѣвернымъ берегамъ онаго. Взойдя на гору сѣлъ: ср. прим. къ 5, 1.

30-31. О болѣзняхъ, здѣсь упоминаемыхъ и исцѣленіи ихъ, см. прим. къ 4, 24.—Народъ дивился: см. прим. къ 9, 33.

32-38. Сказаніе о вторичномъ умноженіи хлѣбовъ и напитаніи ими множества народа сходно съ сказаніемъ о первомъ таковомъ же чудѣ (14, 14—21) и не требуетъ подробнаго объясненія. Уже три дня находятся при Мнѣ: «чтобы кто-нибудь не сказалъ: они пришли съ запасомъ хлѣба, Христосъ говоритъ: три дня уже находятся при Мнѣ; слѣдовательно ежели бы пришли и съ запасомъ, то запасъ истощился бы. Посему-то и чудо сотворилъ Онъ не въ первый и не во второй день; но когда изошло у нихъ все, чтобы, возчувствовавъ наперед

лг. Й глаго́лаша ѥ́мꙋ оученицы̀ ѥгѡ̀: ѿкꙋ́дꙋ намъ въ пꙋстыни хлѣбы толи́цы, ꙗ́кѡ да насы́тятсѧ толи́кѡ наро́дѡ;

33. И говорятъ Ему ученики Его: откуда намъ взять въ пустынѣ столько хлѣбовъ, чтобы накормить столько народа?

лд. Й глаго́ла и́мъ Іи̑съ: коли́кѡ хлѣбы и́мате; ѻни́ же рѣ́ша: се́дмь, и̑ ма́лѡ рыбицѣ.

34. Говоритъ имъ Іисусъ: сколько у васъ хлѣбовъ? Они же сказали: семь, и немного рыбокъ.

ле. Й повелѣ́ наро́дѡмъ возлещѝ на землѝ.

35. Тогда велѣлъ Онъ народу возлечь на землю.

лѕ. Й прїе́мь се́дмь хлѣбы и̑ рыбы, хвалꙋ́ воздаѧ́въ прело́ми, и̑ дадѐ оученико́мъ свои́мъ, оученицы́ же наро́дѡмъ.

36. И взявъ семь хлѣбовъ и рыбы, воздалъ благодареніе, преломилъ, и далъ ученикамъ своимъ, а ученики народу.

лз. Й ѣ́доша всѝ и̑ насы́тишасѧ: и̑ взѧ́ша и̑збы́тки оукрѣ́хъ, се́дмь ко́шницъ и̑спо́лнь.

37. И ѣли всѣ, и насытились; и набрали оставшихся кусковъ семь корзинъ полныхъ.

лѝ. Ꙗ́дшихъ же бѧ́ше четы́ре ты́сѧщи мꙋ́жеи̑, ра́звѣ жено́мъ и̑ дѣте́и̑.

38. А ѣвшихъ было четыре тысячи человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей.

лѳ. Й ѿпꙋ́стивъ наро́ды влѣ́зе въ кора́бль, и̑ прїи́де въ предѣ́лы Магдали́нски.

39. И отпустивъ народъ, Онъ вошелъ въ лодку, и прибылъ въ предѣлы Магдалинскіе.

Чс. 14, 13

нужду, тѣмъ съ большимъ восторгомъ приняли чудо. Для сего и говоритъ, чтобы не ослабѣли въ дорогѣ, показывая тѣмъ, что далеко было до селенія и что у нихъ ничего не оставалось... Чтобы кто-нибудь не сказалъ, что Онъ хлѣбы получилъ изъ какого-нибудь ближайшаго селенія, то указывается на самое мѣсто (въ пустынѣ—ст. 33), чтобы увѣрились въ чудѣ. Посему-то какъ первое, такъ и сіе чудо Онъ творитъ въ пустынѣ» (Злат.).

39. Прибылъ въ предѣлы Магдалинскіе: въ окрестности города Магдалы на западномъ берегу Геннисаретскаго озера, нѣсколько ниже Тиверіады. Магдала—тотъ городокъ, изъ котораго происходила Марія Магдалина.

ГЛАВА 16.

ИСКУШЕНІЕ ІИСУСА ХРИСТА ФАРИСЕЯМИ И САДДУКЕЯМИ (1—4). ЗАКВАСКА ФАРИСЕЙСКАЯ И САДДУКЕЙСКАЯ (5—12). ИСПОВѢДАНІЕ ПЕТРОВО (13—20). ПРЕДСКАЗАНІЕ ХРИСТА О СВОИХЪ СТРАДАНІЯХЪ, СМЕРТИ И ВОСКРЕСЕНІИ (21—23). КРЕСТЪ ПОСЛѢДОВАТЕЛЕЙ ХРИСТОВЫХЪ (24—28).

Мр 8, 11 [Зач. ѕ҃є] а҃. И приступ҃пи́ша къ немꙋ фарїсе́є и саддꙋке́є,

1. И приступили фарисеи и саддукеи, и, искушая Его,

1. Фарисеи и саддукеи: см. прим. къ 3, 7.—Искушая Его, просили знаменія:» спрашивали Его не для того, чтобы увѣровать, но чтобы уловить... Еслибы вѣровали, то не просили бы знаменія (Злат.). Ихъ просьба была лицемѣрная, почему Спаситель и называетъ ихъ лицемѣрами (ст. 2); притворялись они, что желали бы вѣровать въ Господа; а сами въ душѣ и не думали вѣрить; показывали видъ, что сомнѣніе тяготитъ ихъ, тогда какъ на самомъ дѣлѣ оно имъ нравилось. Можетъ быть думали поставить въ затрудненіе и въ этомъ найти предлогъ взнести на Него хулу.—Знаменіе (ср. прим. къ 12, 38) съ неба: какое-либо особенное, необычайное явленіе на тверди небесной. Ветхозавѣтные пророки иногда творили такія чудеса. Такъ, по слову Самуила, произошелъ необычайный чудесный громъ (1 Цар. 12, 16—18); Исаія возвратилъ солнечную тѣнь на 10 степеней (Ис. 38, 8); Моисей свелъ манну съ неба (Исх. 16, 4. Іоан. 6, 31); Навинъ остановилъ солнце (Нав. 10, 12—14). Фарисеи и саддукеи и просили Христа показать имъ подобное знаменіе въ надеждѣ, что Онъ не покажетъ таковаго, не сможетъ; а если Онъ дѣйствительно Мессія, то удовлетворитъ ихъ желанію. «А не знали глупые, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій на землѣ, напротивъ огонь, сошедшій съ неба на скотъ и на дѣтей Іова, былъ отъ діавола; изъ чего видно, что не все приходящее съ неба—отъ Бога, равно и не все, бывающее на землѣ—отъ бѣсовъ» (Злат.). Относительно неожиданнаго согласія двухъ обыкновенно враждебныхъ между собою сектъ (фарисеевъ и

искоушающе, проси́ша є҆гѡ̀ зна́менїе съ҃ нб҃сѐ показа́ти и҃мъ.

2. Он҃ъ же ѿвѣщавъ рече́ и҃мъ: ве́черѹ̀ бы́вшѹ, глаго́лете, ведро: чермнѣ́етсѧ не́бо.

просили показать имъ знаменіе съ неба. 12, 38 Іо 6, 30 д

2. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: вечеромъ вы говорите: будетъ ведро, потому что небо красно; Лк 12, 54 д

саддукеевъ), въ настоящемъ случаѣ и требованія ими знаменія именно съ неба, блаженный Ѳеофилактъ замѣчаетъ: «хотя въ ученіяхъ фарисеи и саддукеи не согласны были между собою, но относительно Христа были единодушны; знаменія же съ неба просили потому, что думали, что знаменія на землѣ совершаются (Христомъ) посредствомъ демонской силы и о веельзевулѣ».

23. Будетъ ведро, потому что и пр.: народныя примѣты относительно погоды, основывающіяся на наблюденіяхъ нѣкоторыхъ законовъ преломленія лучей свѣта, примѣты, существующія почти у всѣхъ народовъ. Примѣты эти различны по различію климатовъ въ разныхъ странахъ. Относительно Іудеи вѣроятно указанныя примѣты дѣйствительно были примѣтами ведра и ненастья.—Различать лице неба умѣете: можете по извѣстнымъ примѣтамъ на небѣ узнавать перемѣны погоды. А знаменій временъ не можете: примѣтъ, перемѣнъ, совершающихся въ разныя времена въ мірѣ нравственномъ, не знаете, не видите, или не хотите видѣть, хотя онѣ для внимательнаго взора также очевидны, какъ примѣты, перемѣны погоды. Знаменія временъ суть особенныя замѣчательныя событія или случаи, указывающія на особенную важность извѣстнаго времени въ нравственномъ отношеніи и совершающіяся по особенному устроенію Промысла. Вы, какъ-бы такъ говоритъ Христосъ, просите, чтобы Я показалъ вамъ знаменіе съ неба въ удостовѣреніе, что Я точно Мессія. Но таковыхъ знаменій много предъ вашими глазами, только вы не умѣете понимать ихъ; хотя по нимъ также вѣрно вы могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно вы можете узнать погоду по примѣтамъ воздушнаго неба. Смотрите: слѣпые видятъ, глухіе слышатъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, мертвые воскресаютъ, нищіе благовѣствуютъ, и все это Моею силою. Не довольно ли

г. И оу҃тро҃, дне́сь зима̀: чермнѣ́етбосѧ дражелѣ́ѧ не́бо. лицемѣ́ри, лицѐ оу҃бо нѣ́сѐ оу҃мѣ́ете разсу҃жда́ти, зна́-
11. 4 1 менїй же временѡ́мъ не мо́-жете (йскуси́ти);
12. 39 и Мр 8, 12 д д. Ро́дъ лу҃ка́въ и҃ прелю-ходѣ́йный зна́менїѧ йщетъ: и҃ зна́менїе не да́стсѧ емꙋ҃, то́кмѡ зна́менїе Ѡ҃ны про-ро́ка. и҃ ѡ҃ста́вль и҃хъ, ѿи́де.

3. И поутру: сегодня ненастье, потому что небо багрово. Лицемѣры! различать лице неба вы умѣете, а знаменій временъ не можете?

4. Родъ лукавый и прелюбодѣйный знаменія ищетъ; и знаменія не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка. И оставя ихъ, отошелъ.

для васъ этихъ знаменій времени, чтобы увѣриться, что настало царство Мессіи, что и Самъ онъ среди васъ? Для чего еще новыхъ знаменій? Умѣйте понимать, что видите и слышите. Но вы не понимаете этихъ знаменій. Слѣпые, вы сами виновны въ этомъ. Св. Златоустъ такъ еще раскрываетъ смыслъ этого изреченія: «какъ на небѣ, говоритъ Господь, иной признакъ ненастья, иной—ведра, и какъ всякій, видя признакъ ненастья, не будетъ ожидать хорошей погоды, а въ хорошую погоду—ненастья, такъ и обо Мнѣ должно разсуждать. Ибо инаково время настоящаго пришествія, инаково—будущаго. Нынѣ нужны знаменія на землѣ, а знаменія на небѣ отложены до будущаго времени. Нынѣ Я пришелъ какъ врачъ, тогда явлюсь какъ судія; нынѣ пришелъ взыскать заблудшее, тогда приду потребовать отчета; для сего нынѣ пришелъ скрытно, тогда приду со всею торжественностію; совью небо, сокрою солнце, лишу свѣта луну, тогда и силы небесныя подвигнутся и явленіе Моего пришествія будетъ подобно молніи, которая вдругъ всѣмъ является. Но не нынѣ время сихъ знаменій, ибо Я пришелъ умереть и претерпѣть поноснѣйшія страданія» (ср. Θеофил.).

4. Родъ лукавый и пр.: см. прим. къ 12, 38—40.—Оставивъ ихъ, отошелъ: простое и наглядное выраженіе праведнаго негодованія Христова на лицемѣровъ, искушавшихъ Его (ср. 21, 17).

ѕ. И̑ пре́шедше у҃ч҃ени́цы҆ е́гѡ̀ на о҆нѣ́полѣ, забы́ша хлѣ́бы взѧ́ти.

[Зач. ѯѕ] ѕ. І҃и̑съ же рече́ и҃̀мъ: внемли́те и҃ блюди́тесѧ ѿ кваса́ фарїсе́йска и҃ саддуке́йска.

з. Они́ же помышлѧ́хѫ̀ въ себѣ́, глаго́люще: я҃́кѡ хлѣ́бы не взѧ́хомъ.

5. Переправясь на другую сторону, ученики Его забыли взять хлѣбовъ.

Мр. 8, 14 д.

6. Іисусъ сказалъ имъ: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской.

ст 12 лк 12. 1

7. Они же помышляли въ себѣ и говорили: *это значитъ*, что хлѣбовъ мы не взяли.

Переправившись на другую сторону: моря Галилейскаго, слѣдовательно на восточную, такъ какъ разговоръ съ фарисеями былъ на западной сторонѣ, въ предѣлахъ Магдалинскихъ (15, 39).— Забыли взять хлѣбовъ: въ достаточномъ для ихъ пропитанія количествѣ, такъ какъ съ ними былъ всего одинъ хлѣбъ (Мар. 8, 14). 5.

Берегитесь закваски фарисейской и саддукейской: образъ закваски употребляется какъ въ добромъ, такъ и въ дурномъ смыслѣ; въ первомъ она означаетъ таинственную всепроникающую и обновляющую силу христіанскаго ученія и духа его (13, 33); во второмъ—тайную заразительную и оскверняющую силу злаго начала, ученія или нравственнаго направленія (ср. 1 Кор. 5, 6 и дал.). Ложное и заразительное сектантское ученіе фарисеевъ и саддукеевъ, порочное нравственное направленіе ихъ, худой лицемѣрный образъ ихъ жизни, нечистота нравственныхъ и общественныхъ правилъ ихъ—вотъ та закваска, которой беречься Господь повелѣваетъ ученикамъ своимъ (ср. гл. 23). «Какъ закваска бываетъ кисла и стара, такъ и ученіе фарисейское и саддукейское, проникнутое какъ-бы кислотою и вводившее древнія преданія старцевъ, заражало души слушавшихъ» (Ѳеофил.). 6.

Они же помышляли и пр.: разборчивость въ пищѣ іудеи простирали до того, что остерегались напр. ѣсть хлѣбъ, приготовленный язычниками. Посему, когда ученики услышали предостереженіе Учителя беречься закваски фарисейской и саддукейской, они подумали, что Онъ предостерегаетъ ихъ не брать хлѣба отъ фарисеевъ и саддукеевъ, чтобы не осквернниться имъ, какъ нечистымъ, и, такъ какъ у нихъ былъ всего 7.

ѝ. Разумѣвъ же Іи҃съ, речѐ и҃мъ: что̀ мы́слите въ
6. 30 себѣ̀, маловѣ́рни, я҃коу хлѣ́бы не взя́сте;

15, 16 д҃. Не оу҃ ли разумѣ́ете, нижѐ по́мните пѧ́ть хлѣ́бы
14, 19 д пѧтиⷨ тысѧщамъ, ѝ колѝкоу
ко́шъ взя́сте;

15, 36 д і҃. Нѝ ли се́дмь хлѣ́бы четы́ремъ тысѧщамъ, ѝ ко-
лѝкоу ко́шницъ взя́сте;

Мр. 8, 21 ѳ҃і. Ка́коу не разумѣ́ете,
я҃коу не ѡ҃ хлѣ́бѣхъ рѣ́хъ
ва́мъ внима́ти, (но) ѡ҃ кваса
фарїсе́йска ѝ саддоуке́йска;

ѳ҃ѳ҃і. Тогда̀ разумѣ́ша, я҃коу
Гл 5, 9 не речѐ храни́тисѧ ѡ҃ кваса
1 Кр 5, 6. хлѣ́бнаго, но ѡ҃ оуче́нїѧ
Лв 2, 11. фарїсе́йска ѝ саддоуке́йска.

8. Уразумѣвъ то, Іисусъ сказалъ имъ: что помышляете въ себѣ, маловѣрные, что хлѣбовъ не взяли?

9. Неужели вы еще не разумѣете, и не помните о пяти хлѣбахъ на пять тысячъ *человѣкъ*, и сколько коробовъ вы собрали?

10. Ни о семи хлѣбахъ на четыре тысячи, и сколько корзинъ вы собрали?

11. Какъ не разумѣете, что не о хлѣбѣ сказалъ Я вамъ: берегитесь закваски фарисейской и саддукейской?

12. Тогда они поняли, что Онъ говорилъ имъ беречься не закваски хлѣбной, но ученія фарисейскаго и саддукейскаго.

одинъ только хлѣбъ, то они могли подумать, что Учитель симъ указаніемъ прикровенно упрекаетъ ихъ въ беззаботности и невнимательности.

8-12. Изъ рѣчей учениковъ (говорили—ст. 7) Іисусъ уразумѣлъ, что они не поняли словъ Его и упрекаетъ ихъ въ маловѣріи, непонятливости и забывчивости, напоминая о недавнемъ двукратномъ чудесномъ напитаніи нѣсколькихъ тысячъ народа не многими хлѣбами. Свидѣтели этихъ чудесъ, такъ не давно совершенныхъ, они не должны были заботиться излишне о своемъ пропитаніи и думать, что Учитель упрекаетъ ихъ за беззаботность о ихъ внѣшнихъ житейскихъ нуждахъ. Если же такъ они подумали, то въ этомъ высказалось ихъ маловѣріе, непонятливость и забывчивость (ср. Ѳеофил.). Послѣ этого вразумленія ученики поняли, что Онъ говоритъ имъ беречься ученія фарисеевъ и саддукеевъ.

[Зач. ѯз] гі. Пришéдъ же Їи҃съ во стра́ны Кесаріи Фїлíпповы, вопроша́ше оу҃чени́кы свои́, глаго́лz: кого́ мz глаго́лютъ челове́цы бы́ти, сы҃на человѣ́ческаго;

ді. Они́ же рѣ́ша: ѻ҃вы оу҃бо Іѡа́нна кр҃ти́теля: и҃ны́и

13. Пришедши же въ страны Кесаріи Филипповой, Іисусъ спрашивалъ учениковъ своихъ: за кого люди почитаютъ Меня, Сына человѣческаго? Мр. 8, 27. д. Лк. 9, 18. д. ст 27.

14. Они сказали: одни за Іоанна Крестителя, другіе за 14, 2 17,

Кесаріи Филипповой: городъ, лежавшій по раздѣленію Палестины во времена І. Христа, въ Гавлонитидѣ, а по древнему раздѣленію,—на сѣверной границѣ колѣна Неффалимова, при подошвѣ горы Ливана. Въ древности онъ назывался Панеей (Plin. N. H. 5, 15). Тетрархъ галилейскій Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ и назвалъ его въ честь римскаго Кесаря (Тиверія) Кесаріей Филипповой. Эта Кесарія называлась такъ въ отличіе отъ другой Кесаріи Палестинской, лежавшей на берегу Средиземнаго моря и называвшейся Стратоновою.—**За кого люди почитаютъ Меня**: «для чего спрашивалъ (Господь) сначала не объ ихъ (Апостоловъ) мнѣніи, а о мнѣніи народа? Для того, чтобы они самымъ порядкомъ вопросовъ были возведены къ высшему разумѣнію и не стали о Немъ также низко думать, какъ народъ. Для сей же цѣли спрашиваетъ ихъ не въ началѣ проповѣди, но когда сотворилъ много чудесъ, бесѣдовалъ съ ними о многихъ и высокихъ истинахъ и многократно доказалъ свою божественность и единство со Отцемъ; тогда уже предлагаетъ имъ сей вопросъ. И не говоритъ: за кого Меня почитаютъ книжники и фарисеи, но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго, но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою» (Злат., ср. Ѳеофил.).—**Сына человѣческаго**: см. прим. къ 8, 20. 13.

Одни за Іоанна Крестителя: воскресшаго изъ мертвыхъ. Этого мнѣнія держался Иродъ Антипа (ср. 14, 2) и, какъ видно изъ настоящаго мѣста,—не одинъ, но и нѣкоторые изъ народа.—**Другіе за Илію**: который по народному вѣрованію долженъ былъ явиться предъ пришествіемъ Мессіи (11, 14.

16, 2 Мк 8, 4 Лк 9, 7 Ин 1, 21. 25 же Ѝлїю: дрꙋ́зїи же Ї҆еремі́ю, и҆лѝ є҆ди́наго ѿ пр҃ро́къ.

 Илію, а иные за Іеремію, или за котораго нибудь изъ пророковъ.

15. Онъ говоритъ имъ: а вы за кого почитаете Меня?

16. Симонъ же Петръ, отвѣтствуя, сказалъ: Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго.

17. Тогда Іисусъ сказалъ

Мр 8, 29 Лк 9, 20. Мѳ 14, 33 22, 42 Іо 6, 69.

ѕ҃і. Глаго́ла и҃мъ Ї҆и̑съ: вы̀ же кого́ мѧ глаго́лете бы́ти;

ѕ҃і. Ѿвѣщава́въ же Сі́мѡнъ Пе́тръ, речѐ: ты̀ є҆сѝ Хр҃то́съ, сн҃ъ бг҃а жива́гѡ.

ѕ҃і. И҆ ѿвѣщава́въ Ї҆и̑съ речѐ

14. 17, 10).—Иные за Іеремію и пр.: было также въ народѣ мнѣніе, что пришествіе Мессіи будетъ предварено явленіемъ Іереміи пророка или кого-либо изъ древнихъ великихъ пророковъ. Такимъ образомъ народное мнѣніе (конечно не всего народа) было о Христѣ то, что Онъ—предтеча Мессіи, почему Златоустъ и говоритъ, что мнѣніе народа было «гораздо ниже надлежащаго».

15-16. Симонъ Петръ сказалъ: ты Христосъ и пр.: Симонъ Петръ, «уста Апостоловъ, всегда пламенный и верховный въ ликѣ Апостоловъ, не терпитъ, предупреждаетъ и говоритъ: ты Христосъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Христосъ: т. е. Мессія, Помазанникъ (см. прим. къ 1, 1).—Сынъ Бога: Сынъ Божій въ исключительномъ, единственномъ смыслѣ, Сынъ Божій единородный, второе лице Пресвятыя Троицы (Іоан. 10, 29. 36. ср. прим. къ слѣд. ст.).—Христосъ Сынъ Божій: въ этихъ словахъ заключается сущность христіанской вѣры и исповѣданія (ср. 26, 63. Іоан. 11, 27. 20, 31. 1 Іоан. 2, 22 и дал. Филип. 2, 11). «Не говоритъ: ты еси Χριστὸς, Υἱὸς (Христосъ Сынъ Божій) безъ члена, а съ членомъ ὁ Χριστὸς, ὁ Υἱὸς, т. е. Сынъ единый и единственный, Сынъ не по благодати, но рожденный изъ существа Отчаго, ибо христами (безъ члена) были многіе, какъ наприм. всѣ цари и священники, а Христосъ (съ членомъ) одинъ» (Ѳеофил.). Живаго: истиннаго Бога, въ противоположность божествамъ языческимъ ложнымъ, мертвымъ, не истиннымъ. Онъ одинъ—источникъ жизни всѣхъ существъ во времени и въ вѣчности.

17. Симонъ, сынъ Іонинъ: ср. Іоан. 1, 42. 21, 16—17. «Поелику ты проповѣдалъ Отца Моего, то и Я именую родив-

ем҃ъ: блаженъ є҆сѝ сі҃мѡне вáр҃ Їѡна, ꙗ҆кѡ плоть и҆ кровь не ꙗ҆вѝ тебѣ́, но Ѻц҃ъ мо́й, и҆же на нб҃сѣ́хъ.

ри. И̑ а҆зъ же тебѣ́ глаго́лю, ꙗ҆кѡ ты̀ є҆сѝ Пе́тръ

ему въ отвѣтъ: блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ; потому что не плоть и кровь открыли тебѣ это, но Отецъ Мой, сущій на небесахъ.

18. И Я говорю тебѣ: ты Петръ и на семъ камнѣ Я

Io. 1, 42 ст 23. Гл 1, 16. 1 Кр. 2, 10. 1, 18 22 д Мѳ 11, 25

Дн 2, 14

шаго тебя, и какъ-бы такъ говоритъ: какъ ты сынъ Іонинъ, такъ и Я Сынъ Моего Отца. Иначе излишне было бы говорить: сынъ Іонинъ; но когда Петръ назвалъ Его Сыномъ Божіимъ, тогда Іисусъ Христосъ, дабы показать, что Онъ также есть Сынъ Божій, какъ Петръ—сынъ Іонинъ, т. е. одной сущности съ родившимъ,присовокупилъ» и пр. (Злат., ср. Ѳеофил.). Не плоть и кровь открыли тебѣ: выраженіе—плоть и кровь—означаетъ иногда человѣка и притомъ со стороны его несовершенствъ, въ противоположность совершеннѣйшему Богу (Гал. 1, 16). Посему выраженіе это значитъ: не какой-либо человѣкъ открылъ тебѣ это: исповѣданіе твое заимствовано не отъ кого-либо изъ людей, но открыто Отцемъ небеснымъ. «Конечно, еслибы Петръ исповѣдалъ Его сыномъ не въ собственномъ смыслѣ и не отъ самого отца рожденнымъ, то это не было бы дѣломъ откровенія. Еслибы онъ почелъ Его сыномъ, подобнымъ многимъ, то его слова не заслуживали бы блаженства... За что же Петръ называется блаженнымъ? За то, что онъ исповѣдалъ Его истиннымъ Сыномъ. По сей-то причинѣ І. Христосъ другихъ не назвалъ блаженными, но, говоря съ Петромъ, показалъ, кто и открылъ Ему,... дабы ты разумѣлъ, что Петръ только произносилъ; а научалъ его Отецъ, и дабы ты вѣрилъ, что слова сіи не суть человѣческое мнѣніе, но божественное ученіе» (Злат.).

Ты—Петръ: Петръ съ греческаго значитъ камень, скала,—то же, что сирохалдейское—Кифа. Господь далъ это имя Симону еще ранѣе, при первой встрѣчѣ съ нимъ, только взглянувъ на него (Іоан. 1, 42), по божественному всевѣденію указавъ на твердость его характера и вѣры. Теперь Господь, по случаю исповѣданія Петрова, какъ-бы свидѣтельствуетъ, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ имя, 18.

15, 7.	и на семъ камени созижду	создамъ церковь Мою, и вра-
пп. 9, 13	церковь мою, и врата ада	та ада не одолѣютъ ея.
	не одолѣютъ ей.	

данное ему прежде, что онъ по твердости вѣры и характера дѣйствительно—Петръ—камень, скала твердая.—На семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою: образъ рѣчи взятъ съ обычая—въ основаніе зданія полагать крѣпкіе камни (ср. 7, 24—25).—Церковь означаетъ общество призванныхъ или собраніе вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были, когда бы они ни жили.—На семъ камнѣ: образное выраженіе это толкуется не одинаково. Одни подъ камнемъ разумѣютъ Апостолово исповѣданіе Іисуса Христа какъ Мессіи Сына Божія, и все изреченіе Христа перифразируютъ такъ: ты Петръ, и на семъ твоемъ, какъ скала, твердомъ исповѣданіи Меня Сыномъ Бога живаго, Я создамъ церковь Мою; это исповѣданіе твое будетъ основаніемъ вѣры для общества, которое Я осную (Злат., Епиф., Θеодоритъ, Θеофил.). Другіе подъ камнемъ разумѣютъ Самого Іисуса Христа, Который въ Писаніи не рѣдко называется симъ именемъ (Ис. 28, 16. 1 Петр. 2. 8) и перифразируютъ изреченіе Господа такъ: ты—Петръ, и на истинѣ, незыблемой, какъ скала, выраженной тобою, что Я Мессія—Сынъ Бога живаго, Я создамъ церковь Мою, т. е. на Себѣ Самомъ, какъ Мессіи (Іерон., Август.). Иные подъ камнемъ разумѣютъ самого Апостола Петра, исповѣдавшаго Іисуса Христа Сыномъ Божіемъ (Терт., Ориг., Григ. Бог.), конечно не въ томъ смыслѣ, въ какомъ римскіе католики хотятъ приписать Апостолу Петру главенство надъ прочими Апостолами, и папѣ, какъ его преемнику въ Римѣ, главенство надъ всею христіанскою церковію, ибо держащіеся этого объясненія прямо сему противорѣчатъ (напр. Оригенъ), и—то, что въ изъясненіе сего изреченія обѣщано Апостолу Петру (ст. 19), въ послѣдствіи обѣщано и всѣмъ Апостоламъ (Іоан. 20, 22—23). Наконецъ подъ камнемъ разумѣютъ всѣхъ Апостоловъ, отъ лица которыхъ произнесъ исповѣданіе вѣры Апостолъ Петръ (Ориг., Іерон., Θеодоритъ). «Камень есть Христосъ, Который даровалъ своимъ Апостоламъ, чтобы и они назывались камнями. Ты

ѳ҃і. Й дáмъ тѝ ключѝ цр҃тва нб҃наго: и ѥ́же а҃ще

19. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго; и что

Мѳ. 23, 13. Лс. 22, 22

скажешь, можетъ быть, что церковь основана на Петрѣ; но въ другомъ мѣстѣ показывается, что она основана на всѣхъ Апостолахъ, которые всѣ же приняли ключи царства небеснаго, такъ что крѣпость церкви равно утверждается и на нихъ» (Іерон.). «Если ты подумаешь, что на одномъ только Петрѣ создалъ Богъ церковь свою, то что скажешь ты объ Іоаннѣ, сынѣ громовомъ и о каждомъ изъ Апостоловъ? Неужели дерзнешь сказать, что только Петра не одолѣютъ врата адовы, а прочихъ Апостоловъ одолѣютъ? Развѣ не ко всѣмъ и не къ каждому изъ нихъ относится сказанное: и врата ада не одолѣютъ ея, и: на семъ камнѣ создамъ церковь Мою? Развѣ также одному Петру даны Господомъ ключи царства небеснаго, а другой изъ блаженныхъ никто не получилъ ихъ?» (Оригенъ). Какое бы изъ этихъ объясненій ни приняли мы, во всякомъ случаѣ притязаніе, основываемое римскимъ папою на семъ изреченіи, быть главою церкви, не основательно.—Врата ада не одолѣютъ ея: образное выраженіе той мысли, что никакія враждебныя силы, даже силы ада и сатаны, не возмогутъ побѣдить основанной Христомъ церкви. Адъ, мѣстопребываніе умершихъ злыхъ душъ и въ частности злыхъ духовъ, демоновъ, представляется здѣсь, подобно какъ и церковь, зданіемъ.—Врата ада: образъ рѣчи взятъ съ обычая восточныхъ народовъ собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по общественнымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и другихъ общественныхъ дѣлъ. Мысль—та, что никакіе злые совѣты, ухищренія и дѣйствія тайныхъ силъ не побѣдятъ церкви.

19. Ключи царства небеснаго: понятіе царства небеснаго (*см. прим. къ 3, 2*) соотвѣтствуетъ здѣсь понятію церкви (ст. 18); и какъ церковь представляется подъ образомъ зданія, которое конечно имѣетъ входъ и выходъ, замыкаемый и отмыкаемый посредствомъ ключей, то ключи означаютъ здѣсь образно орудіе допущенія или недопущенія въ зданіе церкви или въ общество вѣрующихъ. Обладаніе ключами зданія пред-

Мѳ. 18, 18. свѧжеши на земли, бѹдетъ
Іѡ. 20, 23 свѧзано на нбсѣхъ: и ѥже

свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и

полагаетъ свободный доступъ въ зданіе и даже распоряженіе въ немъ (Іс. 22, 22. Апокал. 1, 18. 2, 7.); врученіе ключей поэтому есть дарованіе права входить въ зданіе, распоряжаться тамъ, допускать туда или не допускать другихъ. Слѣдовательно, выраженіе: дамъ тебѣ ключи царства небеснаго означаетъ то же, что, послѣдующее за нимъ, изреченіе: что свяжешь на землѣ, будетъ связано на небесахъ и пр.—Дамъ тебѣ: этимъ не дается одному Петру исключительное право допускать или не допускать въ церковь, какъ думаютъ римскіе католики, но такое же право даровано въ послѣдствіи всѣмъ Апостоламъ (Іоан. 20, 21—22); здѣсь же оно дается Петру потому только, что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ. «Неужели ключи тѣ получилъ Петръ, а Павелъ не получилъ? Петръ получилъ, а Іоаннъ, Іаковъ и прочіе Апостолы не получили? Не въ церкви ли тѣ ключи, гдѣ ежедневно отпускаются грѣхи? Эти ключи и право вязать и рѣшить получилъ не одинъ человѣкъ, но единая вселенская церковь. А что дѣйствительно церковь получила сіе право, а не одно исключительное лице, это видно изъ другаго мѣста, гдѣ Господь то же самое говоритъ и ко всѣмъ своимъ Апостоламъ (Іоан. 20, 22—23 и Мат. 18, 18). Такъ церковь связываетъ, церковь разрѣшаетъ: связываетъ и разрѣшаетъ церковь, основанная на краеугольномъ камнѣ—Самомъ Іисусѣ Христѣ (Августъ.).—Что свяжешь на землѣ и пр.: вязать и разрѣшать часто употреблялось у іудеевъ въ смыслѣ запрещать и дозволять (Lightf. p. 378 и дал.). Такъ наприм. говоря о собираніи дровъ въ день субботній, они выражались: «школа Шамаи связуетъ это, т. е. запрещаетъ; школа Гиллела разрѣшаетъ это, т. е. дозволяетъ». Апостолу Петру, а въ послѣдствіи и всѣмъ Апостоламъ, этими словами дается право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, дозволяющіе или не дозволяющіе быть въ церкви или обществѣ вѣрующихъ и обѣщается, что не дозволенное ими въ церкви не дозволено будетъ и Богомъ, а разрѣшенное будетъ разрѣшено и Богомъ. Такая власть дарується имъ потому, что

аще разрѣшиши на земли, будетъ разрѣшено на небесѣхъ.

что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ.

[Зач. 3н] К. Тогда запрети Іисъ ученикомъ своимъ, да

20. Тогда Іисусъ запретилъ ученикамъ своимъ, чтобы

17, 9. Мр 8, 30. Лк 9, 21

послѣ Христа Апостолы и преемники ихъ остаются на землѣ видимою властью законодательною въ церкви. какъ представители управленія церковію Самимъ Іисусомъ Христомъ.

20. Запретилъ ученикамъ своимъ и пр.: причина запрещенія могла быть съ одной стороны та, чтобы не возжигать преждевременно въ народѣ страстей, при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи; съ другой—та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему фарисеяхъ и начальникахъ не воспламенять преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ часъ Его нѣ пришелъ: наконецъ—та, что Его не поняли бы еще теперь, такъ какъ имѣли еще ложное понятіе о Немъ, признавая Его не за Самого Мессію, а за предтечу Его (ст. 14). Нужно было еще время, чтобы для могущихъ понимать выяснилось Его ученіемъ и дѣятельностію Его лице. «Для чего Онъ запретилъ ? Для того, чтобы по удаленіи соблазнителей, по совершеніи крестнаго подвига и по окончаніи всѣхъ Его страданій, когда уже не кому было препятствовать и вредить вѣрѣ въ Него многихъ, тогда чисто и твердо напечатлѣлось въ умѣ слушающихъ вѣрное о Немъ понятіе. Поелику могущество Его не столь еще очевидно обнаруживалось. Онъ хотѣлъ, чтобы Апостолы тогда уже начали проповѣдывать, когда очевидная истина проповѣдуемаго и сила событій будутъ подтверждать слова ихъ. Ибо иное дѣло видѣть, что Онъ то чудодѣйствуетъ въ Палестинѣ, то подвергается поношеніямъ и гоненіямъ, особенно, когда за чудесами долженъ былъ послѣдовать крестъ: иное же дѣло видѣть, что вся вселенная Ему покланяется и вѣруетъ въ Него и что Онъ уже не переноситъ ниодного изъ тѣхъ страданій, которыя претерпѣлъ. Посему-то и повелѣлъ никому не сказывать... Если тѣ, которые видѣли многія чудеса и слышали столько неизреченныхъ тайнъ, соблазнялись при одномъ слухѣ о страданіяхъ. притомъ не только прочіе

никомꙋ́же реклѣ́тѣ, ꙗ́кѡ сі́й є́сть Ї҃сх Хр҃то́сх.

ст. 7, 22 и 20. ка. Ѿто́лѣ нача́тѣ Ї҃сх 18 п. Мр 8. казова́ти оученикѡ́мх сво- 31 Лк. 9, 22. и́мх, ꙗ́кѡ подоба́етѣ є́мꙋ Іо 10, 18. и́тѝ ко Ї҃ерли́мх, и̑ мно́гѡ постра́да́ти ѿ ста́рецх и̑ а҃рхї-

никому не сказывали, что Онъ есть (Іисусъ) Христосъ.

21. Съ того времени Іисусъ началъ открывать ученикамъ своимъ, что Ему должно идти въ Іерусалимъ, и много пострадать отъ старѣйшинъ и

Апостолы, но и верховный изъ нихъ Петръ, то представь, какому бы соблазну подвергся народъ, знавши что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій и потомъ увидѣвши, что Его распинаютъ и оплевываютъ, между тѣмъ какъ не разумѣлъ сокровеннаго въ сихъ тайнахъ, не принялъ еще Духа Святаго?... Итакъ справедливо запретилъ Онъ сказывать, прежде креста, народу, когда прежде креста опасался все открыть и тѣмъ, которые должны быть наставниками» (Злат.).

21. Съ того времени Іисусъ началъ и пр.: доселѣ Господь лишь прикровенно указывалъ на предстоящія Ему страданія и смерть (10, 28. 12, 40. Іоан. 2, 19. 3, 14), теперь же уже ясно говоритъ объ этомъ ученикамъ своимъ. Прежде для нихъ это могло быть совершенно не вмѣстимо, при чувственныхъ представленіяхъ іудеевъ о Мессіи, которыхъ не чужды были по временамъ и Апостолы; теперь же когда исповѣданіе Петра показало Господу, что ученики Его твердо и искренно признали Его за Мессію, пора уже было яснѣе приготовлять ихъ къ мысли о земной судьбѣ Мессіи, и эта мысль болѣе могла быть вмѣстима для нихъ при ихъ твердой вѣрѣ въ Іисуса, хотя все еще не вполнѣ вмѣстима (ср. Лук. 18, 34), какъ показалъ это поступокъ Петра (ст. 22—23). Они все еще ожидали видѣть въ Мессіи царя земнаго царства Израильскаго и долго держались этого мнѣнія (ср. Дѣян. 1, 6). Господь сначала убѣдилъ ихъ, что Онъ дѣйствительно Мессія, каковое убѣжденіе ихъ и выразилось въ исповѣданіи Петровомъ; потомъ уже съ великою мудростію начинаетъ посвящать ихъ въ тайны земной судьбы Мессіи, чтобы отучать ихъ отъ неправильныхъ представленій о Немъ.—Должно идти въ Іерусалимъ: это не значитъ, что Онъ до сихъ поръ не бывалъ въ Іерусалимѣ; по повѣствованію Евангелиста

ерѣй и книжникъ, и оубіѣнъ быти, и къ трѣтіи дѣнь костати.

кв. И поѣмъ его Петръ, начатъ прещати ємоу, гла-

первосвященниковъ и книжниковъ, и быть убиту, и въ третій день воскреснуть.

22. И отозвавъ Его, Петръ началъ прекословить Ему: Мр 8, 32 д

Іоанна Онъ уже не одинъ разъ до того времени былъ тамъ; здѣсь Онъ говоритъ пророчески о путешествіи въ Іерусалимъ на послѣднюю пасху, когда Онъ претерпѣлъ страданія и смерть. Пострадать отъ старѣйшинъ, первосвященниковъ и книжниковъ: изъ которыхъ состоялъ Синедріонъ (см. прим. къ 2, 4. 5, 7), осудившій Христа.—И въ третій день воскреснуть: судя потому, что ученики, когда уже гораздо послѣ Господь говорилъ имъ то же самое, не понимали словъ Его (Лук. 18, 34), также потому, что они долго не вѣрили воскресенію Господа, когда уже совершилось оно и когда получены были о семъ достовѣрныя извѣстія (Лук. 24, 11 и парал.), наконецъ потому, что о Петрѣ и Іоаннѣ въ Евангеліи отъ Іоанна прямо замѣчено, что они не знали изъ Писанія, что Ему надлежало воскреснуть (20, 9); надобно полагать, что хотя Господь со времени исповѣданія Петрова сталъ говорить яснѣе о своихъ страданіяхъ и воскресеніи: но все еще прикровенно выражался, въ особенности о воскресеніи, такъ что ученики не вполнѣ понимали рѣчь Его о воскресеніи, Его Самаго, хотя конечно понимали, что такое воскресеніе, ибо видѣли опыты воскресенія Господомъ мертвыхъ. Что собственно приводило ихъ въ недоумѣніе, въ этомъ случаѣ не довольно ясно. «Они все еще оставались въ нѣкоемъ мракѣ, не зная, что должно ему воскреснуть. Посему-то Онъ и останавливается на семъ трудномъ для нихъ предметѣ, распространяетъ свое слово, дабы отверсть ихъ разумъ и дать имъ выразумѣть, что значатъ слова его. Но они все не понимали, все еще сокровенно было отъ нихъ сіе слово... Они не знали, что такое значитъ воскреснуть и считали важнѣйшимъ никогда не умирать» (Злат.).

22. Отозвавъ: προσλαβόμενος. Нѣкоторые переводятъ—взявъ за руку или обнявъ его рукою, какъ друга, но несправедливо; слово это значитъ—отвести, отозвать въ сторону отъ другихъ

гóлѫ: мл҃рдѣ ты҆, Гд҃и: не йма́ть бы́ти тебѣ́ сі́е.

кг. Он҃ же ѡ҆бра́щсѧ, 10 рече́ Петро́ви: и҆ди́ за мно́ю

сохрани Богъ! этого не будетъ съ тобою, Господи!

23. Онъ же, обратясь, сказалъ Петру: отойди отъ Меня,

(ср. 17, 1).—Началъ прекословить: глубоко преданный своему Учителю и Господу, пламенный и рѣшительный, только что исповѣдавшій Его Мессіею, Сыномъ Божіимъ, Петръ, услышавъ о близости страданій и кончины Его, не можетъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти Его и начинаетъ прекословить тому, кого сейчасъ только исповѣдалъ Богомъ. Сохрани Богъ! этого не будетъ, Господи: Ἵλεώς σοι т. е. ἔστη ὁ Θεός, собственно—да будетъ милостивъ къ Тебѣ Богъ,—выраженіе желанія и надежды съ увѣренностію даже, что Богъ по своей милости не допуститъ случиться съ Нимъ тому, о чемъ Онъ говоритъ: Богъ милостивъ,—этого съ Тобою не случится. «Что это значитъ? Тотъ, который удостоился откровенія, названъ блаженнымъ, такъ скоро споткнулся и упалъ такъ, что забоялся страданія? Но что удивительнаго, если это случилось съ человѣкомъ, который не получилъ о томъ откровенія. Чтобы знать тебѣ, что онъ не самъ отъ себя произнесъ слова: Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго, смотри какъ онъ смущается и недоумѣваетъ о томъ, что ему еще не открыто, и, тысячу разъ слыша, не понимаетъ, что говорятъ ему. Онъ позналъ (изъ откровенія), что Іисусъ есть Христосъ Сынъ Божій, но что такое тайна креста и воскресенія, то ему еще не было извѣстно» (Злат.).

23. Отойди отъ Меня, сатана: сильное выраженіе негодованія на то, что сказалъ Петръ. Петръ какъ-бы не хотѣлъ признать божественнаго предопредѣленія относительно Мессіи. Ему нужно пострадать и умереть, чтобы быть искупителемъ человѣка, а Петръ какъ-бы отклоняетъ Его отъ этого. Господь узналъ истинный источникъ помысловъ Петра, «потому что противникъ (сатана) именно желалъ того, чтобы Христосъ не страдалъ» (Злат.), а потому съ силою и угрозою укорилъ Петра. Сатана—противникъ, діаволъ или князь бѣсовскій (ср. прим. къ 12, 36); но не въ семъ смыслѣ здѣсь употребляется слово, а въ смыслѣ злаго совѣтника, который даетъ совѣты злые и

сатано̀, соблáзнъ мн҃ є̑сѝ: ꙗ̑кω не мы́слиши ꙗ̑же сѹ́ть Бжі́ꙗ, но человѣ́чьскаꙗ.

[Зач. ѯд.] кд. Тогда̀ Їи̑съ речѐ ѹ̑ченико́мъ свои́мъ: а̑ще

сатана: ты Мнѣ соблазнъ; потому что думаешь не о томъ, что Божіе, но что человѣческое.

24. Тогда Іисусъ сказалъ своимъ ученикамъ: если кто

2 Цр 19, 22. Іо 6, 70 Мѳ 17, 17.

Мр 8, 34 д. Лк 9, 23 д.

гибельные, противные опредѣленіямъ божественнымъ (ср. 2 Цар. 19, 22).—Ты Мнѣ соблазнъ: «противодѣйствуя Моей волѣ, ты служишь для Меня препятствіемъ» (Евѳ. Зигаб.), если желаешь, чтобы не исполнилось то, для чего я и пришелъ и на что есть вѣчное опредѣленіе Божіе.—Думаешь не о томъ, что Божіе: не о томъ, что угодно Богу, что Онъ опредѣлилъ относительно страданій и смерти Мессіи; но что человѣческое: что должно бы быть по человѣческимъ расчетамъ, именно, что Мессіи Сыну Божію не должно умирать смертію поносною, но быть такимъ Мессіею, какого ожидали тогда іудеи,—могущественнымъ царемъ, завоевателемъ. «Петръ по человѣческому и плотскому разсужденію думалъ, что страданіе для Христа позорно и не свойственно. Такъ, проникая въ его мысли, (Господь) говоритъ: нимало не свойственны Мнѣ страданія; но ты такъ судишь по плотскому разуму. Напротивъ, еслибы ты въ божественномъ духѣ, освободившись отъ плотскихъ помысловъ, выслушалъ сказанное Мною, то понялъ бы, что это Мнѣ весьма прилично. Ты думаешь, что страдать для Меня низко, а Я тебѣ говорю: эта мысль не страдать Мнѣ—отъ діавола» (Злат.).

Сказалъ ученикамъ своимъ: всѣмъ, а чрезъ нихъ и всѣмъ истиннымъ послѣдователямъ своимъ, поелику всѣмъ имъ предлежитъ тотъ же путь самоотверженія и преданности волѣ Божіей, путь скорбей, страданій и искушеній.—Если кто хочетъ идти за Мною: быть Моимъ послѣдователемъ и ученикомъ (ср. прим. къ 4, 19). «Не сказалъ, что вамъ волею или неволею должно пострадать, а что сказалъ? Если кто хочетъ идти за Мною. Я не заставляю, не принуждаю, но каждому оставляю это на собственный произволъ. Говоря же такимъ образомъ, Онъ сильнѣе убѣждалъ (послѣдовать Себѣ), ибо принуждая часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю 24.

Мѳ 10, 38. кто̀ хо́щетъ по мнѣ̀ и҃ти, да
19, 21 ѿвержетсѧ себѣ̀, и҆ во́зметъ
кр҃тъ свои́̀, и҆ по мнѣ̀ гряде́тъ.
Лк 17, 33. к҃є. И҃же бо а҆́ще хо́щетъ
Іо 12, 25 дш҃ю̀ свою̀ спастѝ, погу́битъ
Ев. 12, 2. и҃̀; и҆ и҃же а҆́ще погу́битъ дш҃ю̀
свою̀ менѣ̀ ра́ди, ѡ҆брѣ́щетъ и҃̀.
Мр 8, 36. л҃. к҃ѕ. Ка́ко бо по́льза чл҃вѣ́ку,
Лк. 9, 25. а҆́ще мі́ръ вѣ́сь прїѡбрѧ́щетъ,

хочетъ идти за Мною; отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

25. Ибо кто хочетъ душу свою сберечь; тотъ потеряетъ ее: а кто потеряетъ душу свою ради Меня; тотъ обрѣтетъ ее.

26. Какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь

свободу, больше привлекаемъ. Краткое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія; посему Христосъ и сказалъ: если кто хочетъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Отвергнись себя: откажись отъ собственной твоей естественной воли и расположеній и предайся волѣ Божіей; ради Христа откажись отъ всего, если то потребуется, и будь готовъ ради Него на всякія скорби, лишенія, гоненія, страданія, если Ему будетъ угодно послать ихъ тебѣ, какъ бы ни больно было, чего бы ни стоила волѣ твоей такая жертва всѣмъ, что для тебя дорого.—Возьми крестъ свой: понеси всякія страданія и искушенія (см. прим. къ 10, 38), подвизайся даже до смерти, хотя-бы позорной и поносной. —И слѣдуй за Мною: «ибо иной и страдая не послѣдуетъ Ему... Что ни дѣлаешь, ни терпишь, послѣдуй Христу, все за Него претерпѣвай и соблюдай прочія добродѣтели. Ибо въ словахъ—слѣдуй за Мною заключается и то, чтобы ты не только оказывалъ мужество въ бѣдствіяхъ, но цѣломудріе и кротость и всякую добродѣтель. То и значитъ послѣдовать Ему какъ должно, чтобы стараться о всякой другой добродѣтели и все за Него терпѣть» (Злат.).

25. Кто хочетъ душу свою сберечь и пр.: см прим. къ 10, 39.

26. Если пріобрѣтетъ весь міръ: пріобрѣсть весь міръ значитъ овладѣть и владѣть всѣми его сокровищами, достигнуть всякихъ почестей, наслаждаться всѣми его удовольствіями.—А душѣ своей повредитъ: (ζημιωθῇ) повредить душѣ—сдѣлать ее неспособной къ вѣчной блаженной жизни, утратить способность къ блаженству и тѣмъ подвергнуть ее

дш҃ѹ же свою҆ ѿщетитъ; и҆ли что҆ дастъ человѣкъ и҆змѣнѹ за дш҃ѹ свою҆;

к҃з. Пр҃и҆тит҆и во и҃мать сн҃ъ человѣческій во славѣ О҆ц҃а своегѡ҆, со а҆г҃лы свои҃ми: и҆ тогда҆ воздастъ комѹ҆ждо по дѣа҆нїемъ є҆гѡ҆.

к҃и. А҆мин҃ь глаго҆лю вамъ,

міръ, а душѣ своей повредитъ? Или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою? Пс 48, 8

27. Ибо придетъ Сынъ человѣческій во славѣ Отца своего съ Ангелами своими; 26, 64 и тогда воздастъ каждому по дѣламъ его. 25, 31 д Іо 5, 29.

28. Истинно говорю вамъ:

вѣчной смерти или страданіямъ въ удаленіи отъ Бога, быть отверженнымъ, исключеннымъ изъ царства Божія и ввереннымъ въ адъ. Какая польза отъ сего человѣку? Обладая всѣмъ мірскимъ, онъ будетъ несчастливъ и погибнетъ.—Какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою? Когда такимъ образомъ душа погибла, можно ли чѣмъ-нибудь выкупить ее? «Ты не можешь вмѣсто души дать другой души. Если ты потеряешь деньги, можешь дать другія..., а, потерявши душу, не можешь дать другой души. Хотя-бы ты владѣлъ и цѣлымъ міромъ, хотя-бы ты былъ царемъ вселенной, впрочемъ и всю вселенную отдавши и на всю вселенную не купишь (погибшей) души» (Злат.). Разумѣется здѣсь злое намѣренное погубленіе души противленіемъ Евангелію.

27. Пріидетъ Сынъ человѣческій (ср. прим. къ 8, 20) во славѣ Отца своего: придетъ, окруженный тѣмъ же величіемъ, тою же славою, какою окруженъ Самъ-Богъ, придетъ въ сонмѣ святыхъ духовъ—своихъ служителей.—Воздастъ каждому: наградитъ или накажетъ, смотря по дѣламъ,—за добродѣтели наградитъ, за злыя дѣла накажетъ. Добродѣтель истинная можетъ быть только при вѣрѣ, слѣдовательно подъ дѣлами награждаемыми разумѣется и вѣра, а корень злыхъ дѣлъ, за которыя послѣдуетъ наказаніе,—невѣріе. Рѣчь идетъ по преимуществу о послѣднемъ страшномъ судѣ Христовомъ, хотя судъ на добрыхъ и злыхъ начинается еще въ сей жизни съ открытіемъ царства Мессіи на землѣ (ст. 28. ср. Іоан. 3, 17—19).

28. Грядущаго въ царствіи своемъ: открытіе царства Христова послѣдовало съ Его воскресеніемъ. До тѣхъ поръ

Мр 9, 1 Лк 9, 27 Ев. 2. 9 10, 23 Іо 21. 22

(ꙗ҆кѡ) сѹ́ть нѣ́цыи ѿ зд҃ѣ стоѧ́щихъ, ꙗ҆́же не ꙗ҆́мѹтъ ѡ҆ѹсѝти сме́рти, до́ндеже ви́дѧтъ сн҃а человѣ́ческаго гр҃ѧдѹ́ща ко цр҃тві́и свое́мъ.

есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, доколѣ не увидятъ Сына человѣческаго, грядущаго во царствіи своемъ.

дожили многіе. слушавшіе сію рѣчь Господа (ср. прим. къ 10, 23). Св. Златоустъ и бл. Ѳеофилактъ относятъ исполненіе сего обѣтованія ближайшимъ образомъ къ событію преображенія Господня (17, 1—9), прилагая слова: нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь къ Петру, Іакову и Іоанну, свидѣтелямъ преображенія.« Желая просвѣтить ихъ взоръ и показать, сколько то возможно для нихъ, въ чемъ нѣкогда будетъ состоять та слава, съ которою Онъ придетъ (ст. 27), открываетъ имъ славу сію еще въ настоящей жизни, дабы они, а особенно оскорбѣвшій Петръ, не печалились о своей смерти, равно какъ и о смерти Господа своего» (Злат.). «Сказавъ прежде о будущемъ пришествіи Сына человѣческаго во славѣ своей, теперь, дабы они повѣрили сему, говоритъ, что нѣкоторые изъ здѣсь стоящихъ увидятъ, сколько для нихъ возможно, славу втораго пришествія въ преображеніи... Имѣетъ же здѣсь въ виду Петра, Іакова и Іоанна, которыхъ Онъ взялъ на гору и которымъ показалъ царство свое, т. е. образъ будущаго пришествія своего и просіянія праведниковъ: потому и говоритъ, что нѣкоторые изъ здѣсь стоящихъ не умрутъ дотолѣ, пока не увидятъ Его преображеніе» (Ѳеофил.).

ГЛАВА 17.

ПРЕОБРАЖЕНІЕ ГОСПОДНЕ (1—9). ИЛІЯ—ПРЕДТЕЧА МЕССІИ (10—13). ИСЦѢЛЕНІЕ БѢСНОВАТАГО (14—21). НОВОЕ ПРЕДСКАЗАНІЕ ГОСПОДА О СВОИХЪ СТРАДАНІЯХЪ, СМЕРТИ И ВОСКРЕСЕНІИ (22—23). ПОДАЯНІЕ ДИДРАХМЫ (24—27).

[Зач. ѳ] а. И по днехъ шести́хъ поа́тъ Іи̂съ Петра́, и̂ Іа́кова, и̂ Іоа́нна бра́та его̀, и̂ возведѐ и̂хъ на го́рꙋ высоκꙋ̀ е̂ди́ны.

б. И̂ преобразѝсѧ пред ни́ми, и̂ просвѣтѝсѧ лицѐ его̀ я̃кω со́лнце, ри̑зы же его̀ бы́ша бѣ́лы я̃кω свѣ́тъ.

1. По прошествіи дней шести, взялъ Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна, брата его, и возвелъ ихъ на гору высокую однихъ. Мр 9, 2 д Лк 9, 28 д 2 Пт 1, 16 д

2. И преобразился предъ ними: и просіяло лице Его, какъ солнце, ризы же Его сдѣлались бѣлыми, какъ свѣтъ. 17, 13. 28, 3 Исх 34, 29

По прошествіи дней шести: съ того дня, въ который была предъидущая бесѣда Господа.—Петра, Іакова, Іоанна: это были ближайшіе и довѣреннѣйшіе изъ близкихъ и довѣренныхъ учениковъ Господа, которыхъ однихъ Онъ дѣлалъ иногда свидѣтелями особенныхъ событій (Мр. 14, 33). —На гору высокую: гора эта не называется у евангелистовъ по имени, но древнее преданіе единогласно свидѣтельствуетъ, что это была гора Ѳаворъ въ Галилеѣ на югъ отъ Назарета, въ прекрасной равнинѣ Іезреельской. Величественная эта гора высотой почти въ 3,000 футовъ, при подошвѣ и до середины покрыта прекрасною растительностію, великолѣпными дубами и фисташковыми деревьями. Съ вершины ея открываются прекрасные виды на Ливанъ и Антиливанъ, Кармилъ, Гевалъ и Гаризинъ, цѣпь Галаадскихъ горъ. 1.

Преобразился предъ ними: въ чемъ состояло сіе преображеніе, показывается далѣе: а., лице Его просіяло какъ солнце и б., одежды Его сдѣлались бѣлы, какъ свѣтъ. Онъ явился въ своей небесной славѣ, отъ чего и лице Его просіяло и одежды Его побѣлѣли; внутреннее величіе и слава Его, какъ Сына Божія, явились и во внѣшнемъ Его видѣ и одѣяніи. 2.

Лк 9, 30 д. Мл 4, 4 д. 4 Цр 2, 11.

Г. Й сѣ ꙗ҆ви́стасѧ и҃мъ Мѡ҃ѷсе́й и҆ Илі҃а, сѫ ни́мъ гл҃го́люща.

Д. Ѿвѣщавъ же Пе́тръ

3. И вотъ, явились имъ Моисей и Илія, съ Нимъ бесѣдующіе.

4. При семъ Петръ ска-

3. Явились имъ: т. е. Іисусу Христу и тремъ ученикамъ. Моисей и Илія: «для чего же тутъ являются Моисей и Илія? На сіе много можно представить причинъ. И во первыхъ, поелику одни изъ народа почитали Іисуса Христа за Илію, другіе за Іеремію; а нѣкоторые за одного какого-либо изъ древнихъ пророковъ, то и являются главные пророки, дабы видно было различіе рабовъ отъ Господа... Сверхъ сего, поелику іудеи часто обвиняли Его въ преступленіи закона и въ богохульствѣ, будто-бы Онъ восхищалъ славу Отца, Ему не принадлежащую (Іоан. 9, 16. 10, 33.): то дабы показать, что и то и другое обвиненіе произошло изъ зависти и на Него не падаетъ, т. е. что Онъ ни закона не преступилъ и не присвоилъ не принадлежащей Ему славы, Онъ выводитъ на средину мужей, прославившихся и тѣмъ и другимъ. Ибо Моисей далъ законъ и іудеи могли заключить, что онъ не потерпѣлъ бы презрѣнія сего закона, какъ іудеи думали, и не сталъ бы служить нарушителю онаго, для него непріязненному. Также и Илія изъ ревности къ славѣ Божіей не предсталъ бы и не повиновался бы Тому, Кто, называя Себя Богомъ и равнымъ Отцу, на самомъ дѣлѣ не былъ таковъ. Къ сему можно присовокупить и еще причину: намѣреніе Іисуса Христа научить насъ тому, что Онъ имѣетъ власть надъ жизнію и смертію и владычествуетъ надъ небомъ и землею. Для того-то и являются здѣсь и умершій и еще не испытавшій смерти... (Еще причина): чтобы показать славу креста, утѣшить Петра и другихъ учениковъ, боявшихся страданій и ободрить ихъ сердца. Въ самомъ дѣлѣ, явившіеся два мужа не молчали, но говорили о славѣ, которую Онъ намѣренъ былъ явить въ Іерусалимѣ, т. е. о страданіи и о крестѣ, потому что страданіе и крестъ всегда называются славою» (Злат., ср. Ѳеофил.).

4. Господи, хорошо намъ здѣсь и пр.: Евангелистъ Маркъ замѣчаетъ о сихъ словахъ Петра: ибо не зналъ, что сказать (9, 6), а Лука прибавляетъ: незная самъ,

рече́ ко Ї҃сови: Г҃и, добро̀ е҃сть на́мъ зд҃ѣ кы́ти: а҃ще хо́щеши, сотворю́мъ зд҃ѣ три се́ни, тебѣ̀ є҃дину́, и̂ Мѡ҃сеови є҃ди́ну́, и̂ є҃дину́ Илі҃ѝ.

залъ Іисусу: Господи! хорошо намъ здѣсь быть; если хочешь, сдѣлаемъ здѣсь три кущи, Тебѣ одну, и Моисею одну, и одну Иліи.

что говорилъ (9, 33). Осчастливленный этимъ дивнымъ видѣніемъ и вмѣстѣ пораженный и удивленный имъ, онъ желалъ бы, чтобы оно продлилось надолго, если можно—навсегда, чтобы они остались тутъ въ кущахъ. Святый Златоустъ такъ объясняетъ душевное состояніе Апостола Петра, выраженіемъ котораго были его слова къ Іисусу Христу: «поелику онъ (Петръ) слышалъ, что Іисусу должно взойти въ Іерусалимъ и пострадать, то убоясь и трепеща за Него, онъ, послѣ сдѣланнаго ему упрека, не смѣетъ приступить и повторить то же—сохрани Богъ; но отъ страха онъ ту же самую мысль выражаетъ въ другихъ, но уже не столь ясныхъ словахъ. Теперь, увидѣвъ гору и уединенную пустыню, онъ подумалъ, что самое мѣсто доставляетъ безопасность, и не только надѣялся на безопаспость мѣста, но и думалъ, что Іисусъ уже и не сойдетъ въ Іерусалимъ. Петръ хочетъ, чтобы Іисусъ остался здѣсь навсегда, потому и напоминаетъ о шатрахъ. Если, думалъ онъ, станется это, то мы не пойдемъ въ Іерусалимъ; а если не пойдемъ, то и Христосъ не умретъ, ибо тамъ, говорилъ Іисусъ, нападутъ на Него книжники. Но не осмѣлившись сказать такимъ образомъ, а желая, чтобы это было, Петръ безъ всякаго опасенія сказалъ: хорошо намъ здѣсь быть; здѣсь находятся Моисей и Илія,—Илія, низведшій огонь съ неба на гору, Моисей, вошедшій во мракъ и бесѣдовавшій съ Богомъ и—никто не узнаетъ, что мы здѣсь» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Кущи: кущи или палатки или шатры дѣлались у іудеевъ, какъ и вообще у восточныхъ народовъ и доселѣ дѣлаются такъ: съ вершины столба, врытаго въ землю, протягивались веревки къ кольямъ, вбитымъ въ землю въ нѣсколькихъ мѣстахъ около столба, на извѣстномъ разстояніи отъ него, и покрывались полотномъ (Ис. 54, 2—3). Иногда вмѣсто полотна употреблялись кожи, иногда древесные листья и кора.

ѕ. Є҆щ҆е́ же сѧ҇ѵ҃ гл҃го́лющу, сѐ о҆́блакъ свѣ́телъ ѡ҆сѣ́нѝ и҆̀хъ: и҆ сѐ гла́съ и҆̀з҃ о҆́блака гл҃го́лѧ: сі́й е҆́сть сн҃ъ мо́й возлю́бленный, ѡ҆̀ не́мже бл҃говоли́хъ: того́ послу́шайте.

5. Когда онъ еще говорилъ, се, облако свѣтлое осѣнило ихъ; и се, гласъ изъ облака глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ Мое благоволеніе; Его слушайте.

Дп 1, 9 Лк 17 п 2 Пт 1, 17 Пс 42, 1 Вт 18, 15.

ѕ. И҆ слы́шавше ҃ученицы́, паде́ша ни́цы, и҆ у҆бо́ѧшасѧ зѣ́лѡ.

6. И услышавъ, ученики пали на лица свои, и очень испугались.

Дп 8, 18.

5. Облако свѣтлое осѣнило ихъ: облако, безъ сомнѣнія, чудесное объяло ихъ: они очутились въ облакѣ. Облако чудесное—символъ и знаменіе особеннаго присутствія Божія, и именно облако мрачное—символъ и знаменіе присутствія Бога грозящаго (Исх. 24, 18. 19, 18), а облако свѣтлое—символъ и знаменіе присутствія Бога милующаго. Таковое облако, называемое шехина, постоянно было во святомъ святыхъ (3 Цар. 8, 10. 11. Іезек. 1, 4. 10, 4).—Осѣнило ихъ: т. е. Христа, Моисея и Илію, а не учениковъ, ибо сіи послѣдніе слышали голосъ изъ облака (ст. 5, 6), слѣдовательно сами должны были находиться внѣ облака.—Гласъ изъ облака: такой же, какъ и при крещеніи Христовомъ (см. прим. къ 3, 17), съ прибавленіемъ словъ: Его слушайте, словъ, указывающихъ на слова пророка Моисея въ его пророчествѣ о пророкѣ, подобномъ ему (Втор. 18, 5), и показывающихъ, что сіе пророчество Моисеево исполнилось именно на Христѣ Іисусѣ.

6. И услышавъ, ученики пали и пр.: чувствуя присутствіе въ облакѣ Бога, слыша Его голосъ, видя великихъ Моисея и Илію, съ Іисусомъ Христомъ преобразившимся, ученики очень испугались и пали ницъ. «Хотя и прежде такой гласъ былъ при Іорданѣ, при стеченіи народа; но никто не испыталъ ничего подобнаго, и послѣ опять, когда и громъ былъ, какъ говорили (Іоан. 12, 28—29), никто не испыталъ подобнаго. Отъ чего же поверглись они ницъ на горѣ? Причины тому: уединенность и высота мѣста, глубокое молчаніе, преображеніе, соединенное съ (ихъ) ужасомъ, свѣтъ чрезвычай-

З. И̑ пристꙋпль І҃исъ, прикоснꙋсѧ и̑хъ, и̑ речѐ: востаа̀нните, и̑ не бо́йтесѧ.

И̑. Возве́дше же о̑чи свои̑, никого́же ви́дѣша, то́кмѡ І҃ісꙋса є̑ди́наго.

7. Но Іисусъ, приступивъ, коснулся ихъ, и сказалъ: встаньте, и не бойтесь.

8. Возведши же очи свои, они никого не увидѣли, кромѣ одного Іисуса. Лк. 9, 36.

ный и облако простертое: все это повергло ихъ въ сильный трепетъ» (Злат.).

Іисусъ запретилъ имъ,—никому не сказывайте и пр.: Господь преобразился для полнѣйшаго удостовѣренія своихъ довѣреннѣйшихъ учениковъ въ томъ, что Онъ есть дѣйствительно и истинно Мессія, исповѣданный Петромъ. Законъ требовалъ двоихъ или троихъ свидѣтелей, для удостовѣренія въ истинности чего-либо (Втор. 17. 6). Здѣсь было три свидѣтеля, и истинность чудеснаго преображенія, доказывавшаго божественность Іисуса Христа, была и по закону выше всякаго сомнѣнія. Въ послѣдствіи одинъ изъ свидѣтелей этого чудеснаго событія Апостолъ Петръ воспоминалъ о немъ, какъ о непререкаемо достовѣрномъ, представляя его въ доказательство божества Христова (2 Петр. 1, 16—18). Другимъ разсказывать объ этомъ было до времени не нужно. «Ибо, чѣмъ болѣе стали бы разсказывать о Немъ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ отъ того еще болѣе увеличивался бы. Потому-то Онъ велитъ имъ молчать и не просто велитъ, но снова напоминаетъ имъ о страданіяхъ своихъ, какъ будто-бы приводя причину, по которой Онъ повелѣвалъ имъ молчать. Впрочемъ Онъ не навсегда запретилъ имъ открывать это, но только до тѣхъ поръ, пока Онъ возстанетъ изъ мертвыхъ... Чтожъ послѣ того? Не могли ли они соблазниться? Никакъ. Ибо нужно было только пройти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа и въ знаменіяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ... и событія не возбуждали уже никакого соблазна» (Злат.). О семъ видѣніи: видѣніемъ иногда называется видѣніе чего-либо въ особенномъ состояніи такъ называемаго пророческаго восторга или изступленія, каковы напр. были видѣнія древнихъ пророковъ, а равно и видѣнія Петра и Павла (Дѣян. 7-9.

Мр. 9, 9. Д. И сходя́щымъ и҃мъ съ горы́, заповѣ́да и҃мъ І҃с҃ъ,
16, 20 глаго́лъ: никомо́же пов҃ѣ́дите видѣ́нїа, до́ндеже сы́нъ человѣ́ческїй и҃з мє́ртвыхъ воскре́снетъ.

Мр 9, 11. л. [Зач. 5а.] Т. И вопроси́ша є҃го́ у҃чє́нцы є҃гѡ́, глю́ще: что́
16, 14 11,14. у҃бѡ кни́жницы глю́тъ, я҃кѡ
Іо 1, 21. И҃лїи́ подоба́етъ прїи́ти пре́жде;
Мл. 3, 1. 23. А҃. І҃с҃ъ же ѿвѣща́въ рече́
4 Цр. 2, 11. и҃мъ: И҃лїа́ у҃бѡ прїи́детъ
Ср. 48. пре́жде, и҃ у҃стро́итъ всѧ́.

9. И когда сходили они съ горы, Іисусъ запретилъ имъ, говоря: никому не сказывайте о семъ видѣніи, доколѣ Сынъ человѣческій не воскреснетъ изъ мертвыхъ.

10. И спросили Его ученики Его: какъ же книжники говорятъ, что Иліи надлежитъ придти прежде?

11. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: правда, Иліи *надлежитъ* придти прежде, и устроить все.

10, 10. 17. 11, 5. 9, 12). Преображеніе Господа было не таковымъ видѣніемъ, не въ пророческомъ восторгѣ или въ изступленіи, но въ обыкновенномъ состояніи, каково наприм. было видѣніе (Дѣян. 7, 31) Моисеемъ купины горящей, но не сгараемой (Исх. 3, 2 и дал.).

10. Спросили Его ученики и пр.: ученики «теперь уже вполнѣ убѣждены были, что Іисусъ есть Мессія, обѣтованный міру. Но было общее вѣрованіе у іудеевъ, что Илія пророкъ долженъ предварить явленіе Его и приготовить Ему путь (ср. прим. къ 16, 14). Господь еще прежде сдѣлалъ указаніе ученикамъ на Іоанна Крестителя, какъ на Илію—предтечу Мессіи (11, 14); тѣмъ не менѣе ученики снова спрашиваютъ Его какъ же книжники говорятъ, что Иліи надлежитъ прійти прежде Мессіи? Они вѣроятно понимали слова пророчества Малахіи (4, 5. 6.), на которыхъ основывалось народное мнѣніе, въ буквальномъ смыслѣ, хотя Господь и устранилъ прежде такое толкованіе.

11-13. Правда и пр.: Господь въ отвѣтѣ своемъ подтверждаетъ истину того, о чемъ пророчествовалъ пророкъ Малахія (4, 5. 6.), на чемъ основывалось народное мнѣніе, что Илія долженъ придти предъ пришествіемъ Христовымъ и устроить все, что о Немъ предсказано, т. е. приготовить или приготовлять народъ къ принятію Мессіи. Но вмѣстѣ съ симъ Господь подтверждаетъ

вѣ. Глаго́лю же вáмъ, ꙗ̑кω Илїа̀ оу́жѐ прїи́де, и̑ не позна́ша є̑гѡ̀: но сотвори́ша ѡ̑ не́мъ, є̑лїи́ка восхотѣ́ша: та́кω и̑ сы́нъ человѣ́ческїй и̑мать пострадати ѿ ни́хъ.

12. Но говорю вамъ, что Илія уже пришелъ, и не узнали его, а поступили съ нимъ, какъ хотѣли; такъ и Сынъ человѣческій пострадаетъ отъ нихъ.

11, 14 14, 10. Іо 5, 35. 16, 21.

и то, что высказалъ прежде,—что Илія пришелъ уже, что сей Илія есть Іоаннъ предтеча и Креститель, дѣйствовавшій въ духѣ и силѣ Иліи (ср. Лук. 1, 17).—Но не узнали его: хотя многіе изъ народа увѣровали въ Іоанна, какъ предтечу, крещеніемъ приготовлявшаго іудеевъ къ открытію царства Божія на землѣ, и крестились отъ него (ср. 3, 5. 6); но, вообще говоря, народъ еврейскій не узналъ сущности его служенія и всего великаго значенія его лица, а потому и поступили съ нимъ, какъ хотѣли: ввергли въ темницу, поругались, умертвили, принесли главу его на блюдѣ. «Ибо, позволивъ Ироду убить его, тогда какъ могли воспрепятствовать сему, они тѣмъ самымъ сдѣлались убійцами его» (Ѳеофил.). Такъ и Сынъ человѣческій пострадаетъ отъ нихъ. Ученики поняли, что Онъ говоритъ о Крестителѣ. Св. Златоустъ о вопросѣ учениковъ и отвѣтѣ Спасителя (10—12) замѣчаетъ: «была молва о пришествіи Христа и Иліи; но они (книжники) несправедливо толковали ее. Писаніе повѣствуетъ о двухъ пришествіяхъ Христа, о бывшемъ и будущемъ. И Апостолъ, открывая оныя, сказалъ: явися благодать Божія и пр.: (Тит. 6, 11—13). Также пророки о томъ и другомъ упоминаютъ; они говорятъ, что предтечею одного изъ нихъ, именно втораго, будетъ Илія, а перваго—былъ Іоаннъ, котораго Христосъ называетъ Иліею не потому, чтобы онъ былъ Илія, а потому, что онъ совершалъ служеніе его. Ибо какъ Илія будетъ предтечею втораго пришествія Его, такъ Іоаннъ былъ предтечею перваго. Но книжники, сливая и то и другое и развращая народъ, упоминали предъ народомъ объ этомъ только второмъ пришествіи и говорили, что ежели сей есть Христосъ, то Илія долженъ предварить его своимъ пришествіемъ... Какой же отвѣтъ далъ Христосъ? Илія точно придетъ тогда предъ вторымъ Моимъ пришествіемъ, но и нынѣ пришелъ Илія, называя

Гл. Тогда̀ разумѣ́ша оученицы̀, я̆кw ѡ̀ Іwа́ннѣ Крести́тели речѐ й̀мъ.

[Зач. Об.] Дл. Ѝ прише́дшымъ й̀мъ къ наро́ду, приступи́ къ нему̀ челове́къ, кла́няемъ ѐму̀,

Ем. Ѝ глаго́лъ: Гдн, поми́луй сы́на моего̀, я̆кw на но́вы мцы бѣсну́ется ѝ злѐ стра́ждетъ: мно́жицею бо па́даетъ во о̆гнь, ѝ мно́жицею въ во́ду.

Ѕл. Ѝ приведо́хъ его̀ ко оученико́мъ твои́мъ, ѝ не возмогоша его̀ йсцѣли́ти.

13. Тогда ученики поняли, что Онъ говорилъ имъ объ Іоаннѣ Крестителѣ.

14. Когда они пришли къ народу; то подошелъ къ Нему человѣкъ, и, преклоняя предъ нимъ колѣна,

15. Сказалъ: Господи! помилуй сына моего; онъ въ новолунія *бъснуется*, и тяжко страдаетъ; ибо часто бросается въ огонь, и часто въ воду.

16. Я приводилъ его къ ученикамъ Твоимъ, и они не могли исцѣлить его.

симъ именемъ Іоанна; этотъ Илія пришелъ, а ежели ты спрашиваешь о Θесфитянинѣ, то онъ придетъ..., дабы убѣдить іудеевъ принять вѣру въ Іисуса Христа и дабы, когда сей пріидетъ, не всѣ они совершенно погибли. Посему онъ, приводя имъ сіе на память, сказалъ: и устроитъ все, т. е. исправитъ невѣріе іудеевъ тогдашняго времени» (ср. Θеофил.).

14-16. Когда они пришли къ народу: это было на другой день преображенія Господня (Лук. 9, 37).—Преклоняя предъ Нимъ колѣна: въ знакъ благоговѣнія къ Нему и въ намѣреніи усилить просьбу свою, чтобы получить отъ Него милость.—Онъ въ новолунія бѣснуется: σεληνιάζεται—подверженъ лунатизму (см. прим. къ 4, 24). Болѣзнь эта была орудіемъ дѣйствія злаго духа, такъ что этотъ лунатикъ былъ вмѣстѣ бѣсноватый (Мар. 9, 17 и дал. Лук. 9, 39 и дал.). Кромѣ припадковъ лунатизма, больной жестоко страдалъ припадками бѣснованія (ср. Парал. мѣст. Мар. и Лук. и прим. къ 4, 24). Когда еще Господь съ тремя учениками былъ на горѣ преображенія, отецъ больнаго—бѣсноватаго приводилъ его къ прочимъ ученикамъ Христовымъ; но они не могли изгнать духа злаго и исцѣлить больнаго, и отецъ какъбы съ жалобою на учениковъ высказываетъ это Господу.

З҃. Ѻ҆ткѣщ҃а҆вх же і҃сх рече҆: ѡ҆ ро́де невѣ́рный и҆ развращє́нный, докóлѣ бу́ду съ ва́ми; докóлѣ терплю́ ва́мх; приведи́те мн҃ є҆гѡ̀ сю́мѡ.

17. Іисусъ же, отвѣтствуя, сказалъ: о родъ невѣрный и развращенный! доколѣ буду съ вами? доколѣ буду терпѣть васъ? приведите его ко Мнѣ сюда.

Ст. 20. Вт. 32, в. Фл. 2, 15 Мр 9, 19 Лк 9, 41.

И҃. И҆ запрети҆ є҆мꙋ і҃сх: и҆ и҆зы́де и҆з негѡ̀ бѣ́сх, и҆ и҆сцѣлѣ́ ѻ҆́трокх ѿ҆ часа́ того́ѡ.

18. И запретилъ ему Іисусъ; и бѣсъ вышелъ изъ него; и отрокъ исцѣлился въ тотъ часъ.

Лк 9, 42. Мр 9, 25 а

Д҃І. Тогда́ приста́пльше ꙋ҆ченицы́ ко і҃сꙋ на є҆дине́, рѣ́ша: почто́ мы́ не возмого́хомх и҆згна́ти є҆го́;

19. Тогда ученики, приступивъ къ Іисусу наединѣ, сказали: почему мы не могли изгнать его?

Мр 9, 28.

17. О родъ невѣрный и развращенный: это горестное и укорительное восклицаніе, вмѣстѣ съ слѣдующими за нимъ, объясняется частію тѣмъ, что отецъ бѣсноватаго, какъ-бы жалуясь Іисусу на учениковъ Его, что они не могли исцѣлить сына его, показываетъ тѣмъ самымъ слабость вѣры его, частію тѣмъ, что находившіеся при семъ книжники, споривше съ учениками по поводу безсилія ихъ исцѣлить бѣсноватаго, вѣроятно развращали народъ и возбуждали его противъ Христа (Мар. 9, 14. 16 и дал.).—Доколѣ буду съ вами и пр.: это выраженіе сильнаго упрека іудеямъ за невѣріе ихъ, не смотря на всѣ знаменія и чудеса, совершенныя Христомъ, а не выраженіе нетерпѣливости со стороны Его.

18. Запретилъ ему: т. е. духу нечистому обуревать обладаемаго имъ; бѣсъ вышелъ и отрокъ исцѣлился.

19. Почему мы не могли изгнать его: «мнѣ кажется, они боялись, не потеряли ли благодати, сообщенной имъ, ибо они получили власть надъ духами нечистыми. Посему спрашиваютъ Христа, пришедши къ Нему тайно, не стыдясь, поелику намѣрены были вопросить о предметѣ важномъ, тайномъ. Ибо, когда дѣло было уже извѣстно и они обличены были, то не для чего было имъ стыдиться словеснаго признанія» (Злат., ср. Ѳеофил.).

к. Ісх же рече имх: за
21, 21 13,31. невѣрствїе ваше. аминь бо
Лк. 17, 6. глаго́лю вамх: аще имате вѣ́ру
ꙗ́коу зе́рноу горꙋ́шно, рече́те

20. Іисусъ же сказалъ имъ: по невѣрію вашему; ибо истинно говорю вамъ: если вы будете имѣть вѣру съ гор-

20. По невѣрію вашему: у нихъ не было на сей разъ въ достаточной степени вѣры въ дѣйствующую чрезъ нихъ, по слову Христову (10, 8), чудотворную силу изгнанія бѣсовъ. Можетъ быть, узнавъ отъ отца бѣсноватаго силу, продолжительность и упорство бѣснованія, они усомнились въ своей силѣ изгнать духа и потому не могли изгнать его. —Если будете имѣть вѣру, какъ зерно горчичное и пр. (ср. 13, 32). Зерно горчичное—самое малое изъ сѣмянъ и часто служитъ образомъ чего-либо самаго малаго (ср. прим. къ 13, 31—32). Посему смыслъ словъ Іисуса Христа такой: если вы будете имѣть самую малую степень вѣры, только бы эта вѣра была искренняя и истинная (ср. 21, 21), вы произведете дѣла необычайныя. Далѣе: изъ малаго сѣмени горчичнаго вырастаетъ огромное дерево,—такая сила заключается въ этомъ маломъ зернѣ и—такъ проявляется эта сила (13, 31—32). Посему слова Господа могутъ имѣть и такой смыслъ: если вы будете имѣть хотя слабую, но истинную и искреннюю вѣру, то она въ васъ возрастетъ и усилится такъ, что вы будете въ состояніи производить дѣла необычайныя. Вѣра разумѣется здѣсь именно чудодѣйственная, какъ особенный даръ Божій (1 Кор. 13, 9. 14, 2). «Говоря о вѣрѣ чудодѣйствующей, Онъ выставляетъ горчицу, чтобы показать неизреченную силу ея (вѣры). Ибо горчица хотя по виду весьма не велика, но имѣетъ весьма великую силу» (Злат.).—Скажете горѣ сей и пр.: вѣроятно Господь при семъ указывалъ на какую-либо изъ окружающихъ горъ. «Скажешь: гдѣ они сдвинули съ мѣста гору? Я скажу, что они сдѣлали гораздо болѣе, воскресивши тысячи мертвыхъ. Ибо не столько потребно силы передвинуть гору, сколько—выгнать изъ тѣла смерть... Посему очевидно, что и Апостолы могли бы сдвинуть (гору), ежели бы только нужно было; но какъ не было тогда нужды, то не нужно и обвинять ихъ. И Господь не сказалъ: передвинете непремѣнно, но: можете передвинуть; а ежели они не переста-

горѣ сей: прейди отсюду тамо, и прейдетъ: и ничтоже невозможно будетъ вамъ.

ка. Сей же родъ не исхо-

чичное зерно, и скажите горѣ сей: перейди отсюда туда; и она перейдетъ; и ничего не будетъ невозможнаго для васъ. 1 Кр. 12, 2. Іѳ 9, 5 Зх 4, 7.

21. Сей же родъ изгоняет- Мр. 9, 29.

вляли горъ, то не потому, что не могли (иначе, какже они могли совершать болѣе важныя чудеса?), но потому, что не хотѣли; а не хотѣли потому, что не было нужды; а можетъ быть это и случалось, но нигдѣ не упоминается, ибо не всѣ чудеса описаны» (Злат., ср. Ѳеофил.).—И ничего не будетъ невозможнаго для васъ, ибо все возможно для вѣрующаго (Мар. 9, 23.).

21. Сей родъ: демоновъ, изъ коего одинъ такъ ужасно мучилъ упоминаемаго здѣсь лунатика, или вообще весь родъ демоновъ (Злат.).—Изгоняется только молитвою и постомъ: чтобы изгонять этотъ родъ демоновъ, нужна вѣра болѣе совершенная, которая достигается усиленною молитвою и постомъ, такъ какъ постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земнаго, по преимуществу вводятъ человѣка въ общеніе съ Богомъ и чрезъ то укрѣпляютъ вѣру. Въ связи съ 20 стихомъ все изреченіе Іисуса Христа можно выразить такъ: если вы будете имѣть истинную и искреннюю вѣру хотя въ малой степени, вы будете совершать дѣла необыкновенныя, кажущіяся невозможными; но чтобы изгонять сей родъ злыхъ демоновъ, вамъ нужно обладать той степенью вѣры, на которую возводятъ только молитва и постъ; а таковой вѣры у васъ въ настоящемъ случаѣ не было. «Ты скажешь, если нужна вѣра, для чего же нуженъ еще постъ? Для того, что постъ съ вѣрою много придаетъ крѣпости, ибо научаетъ великому любомудрію, человѣка содѣлываетъ ангеломъ, да еще укрѣпляетъ противъ силъ безтѣлесныхъ. Но этого мало; нужна еще молитва. Кто постится, тотъ становится легкимъ и окрыляется и съ бодрымъ духомъ молится... Кто молится съ постомъ, тотъ имѣетъ два крыла, легчайшія самаго вѣтра; онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ, такъ какъ нѣтъ сильнѣе человѣка, искренно молящагося» (Злат.).

4, 2. 9, 13. дитѧ, то́кмѡ моли́твою и̑ посто́мъ.

кв. Живу́щымъ же и̑мъ въ Галіле́и, рече́ и̑мъ Іи̑съ:
18, 21 Мр 9, 30 и пре́данъ и̑мать бы́ти сы̑нъ
Лк 9, 44 человѣ́ческій въ рꙋ́цѣ человѣ́кѡмъ:

кг. И̑ ѹ̑бію́тъ є̑го̀, и̑ въ тре́тій де́нь воста́нетъ. и̑ скорбни бы́ша зѣ́лѡ̀.

9, 1. [Зач. сг.] кд. Пришє́дшымъ же и̑мъ въ Капернаꙋ́мъ,

ся только молитвою и постомъ.

22. Во время пребыванія ихъ въ Галилеѣ, Іисусъ сказалъ имъ: Сынъ человѣческій преданъ будетъ въ руки человѣческія;

23. И убьютъ Его; и въ третій день воскреснетъ. И они весьма опечалились.

24. Когда же пришли они въ Капернаумъ; то подош-

22-23. Въ Галилеѣ: см. прим. къ 2, 22.—Преданъ будетъ и пр.: повтореніе того, что высказано было имъ послѣ преображенія (16, 21). Господь видѣлъ, что ученикамъ теперь особенно нужно знать о близости Его страданій, смерти и воскресенія (ср. прим. къ 16, 21); а потому и повторяетъ имъ о семъ, чтобы напечатлѣть сіе въ ихъ памяти.—И они весьма опечалились: «это произошло отъ того, что они не выразумѣли силы словъ Іисуса Христа. на что̀ Маркъ и Лука нѣкоторымъ образомъ намекаютъ (Мар. 9, 32. Лук. 9, 45). Но если они не понимали, то какже могли опечалиться? Нельзя сказать, чтобы они ничего не понимали; напротивъ они знали, что Онъ умретъ, поелику непрестанно слышали о томъ. Но чтобы могла когда-нибудь случиться такая смерть съ Нимъ, и что вскорѣ она должна разрушиться и произвесть безчисленныя благодѣянія, сего они ясно еще не понимали. Не знали и того, что это за воскресеніе, ибо весьма любили Учителя» (Злат.).

24. Въ Капернаумъ: см. прим. къ 4, 13. Собиратели дидрахмъ: драхма—небольшая серебряная монета греческая, цѣнностію около 15 коп. сер.; двѣ такихъ монеты, дидрахма, равнявшіяся цѣнностію древле-еврейскому полсиклю, составляли опредѣленную ежегодную подать на храмъ со всякаго достигшаго 20-ти лѣтняго возраста. Подать эта первоначально установлена была Моисеемъ (Исх. 30, 11—16); но не видно, чтобы тогда она была ежегодною. Въ послѣдствіи

пристꙋпи́ша пріе́млющіи дї-
дра́хмы къ Петрꙋ, и рѣ́ша: оу҃чи́-
тель ва́шъ не да́стъ ли дї̀дра́хмы;

к҃д. Глаго́ла: е҃й. и҆ е҃гда̀
вни́де въ до́мъ, предварѝ е҃го̀
Іи̂съ, глаго́лъ: что́ ти мни́т-
ся, Сі́моне: цари́е зе́мстіи
ѿ кі́ихъ пріе́млютъ да́ни,
и҆лѝ кинсо́ни; ѿ свои́хъ ли
сыно́въ, и҆лѝ ѿ чꙋ́жи́хъ;

ли къ Петру собиратели ди- Ис. 30, 19
драхмъ, и сказали: Учитель
вашъ не дастъ ли дидрахмы?

25. Онъ говоритъ: да. И
когда вошелъ онъ въ домъ; 8, 14
то Іисусъ, предупредивъ его,
сказалъ: какъ тебѣ кажется,
Симонъ? цари земные съ ко-
го берутъ пошлины, или по-
дати? съ сыновъ ли своихъ,
или съ постороннихъ?

времени, вѣроятно со времени построенія храма Соломонова, эта подать сдѣлалась ежегодною и обязательною (2 Пар. 24, 6. ср. 2 Цар. 12) для всѣхъ, кромѣ священниковъ и левитовъ, которые и должны были собирать эту подать. Деньги эти употреблялись на поддержку храма и покупку принадлежностей богослуженія, какъ-то: жертвенныхъ животныхъ для ежедневныхъ жертвоприношеній, муки, соли, ладону, дровъ и пр. —Учитель вашъ не дастъ ли: «не осмѣлились (сборщики) приступить къ Іисусу Христу, а пришли къ Петру; впрочемъ и къ сему пришли не съ насильственнымъ требованіемъ, а скромно, ибо не настоятельно требовали, а только спрашивали: Учитель вашъ не дастъ ли дидрахмы. Надлежащаго о Немъ мнѣнія не имѣли и считали Его за простаго человѣка, однако же воздавали Ему нѣкоторое уваженіе и честь за предшествовавшія знаменія» (Злат.), или можетъ быть поступили такъ, «съ коварною цѣлію, т. е., какъ-бы говоря: Учитель вашъ, какъ противникъ закона, захочетъ ли заплатить дидрахму?» (Ѳеофил.).

Да: изъ этого отвѣта Петра, не спрашивавшаго о семъ 25-26.
Іисуса, можно заключить, что Господь платилъ обыкновенныя подати.—Іисусъ, предупредивъ его, сказалъ: Симонъ не говорилъ еще съ Іисусомъ Христомъ о семъ, но Онъ, по божественному своему вѣденію, зналъ уже и о вопросѣ и объ отвѣтѣ.—Съ сыновъ ли своихъ: т. е. членовъ царскаго семейства; или съ постороннихъ, т. е. всѣхъ не принадлежащихъ къ царскому семейству.—Итакъ, сыны

кѕ. Глаго́ла ѥ́мꙋ Пе́тръ: ѿ чꙋжи́хъ. рече́ ѥ́мꙋ Іи̑съ:
ст. 5 оу̑бо свобо́дни сꙋ́ть сы́нове.

3, 15 кз. Но да не соблазни́мъ
1 Кр 8, 9. и̑хъ, ше́дъ на мо́ре, ве́рзи
оу̑дицꙋ, и̑, ꙗ̀же пре́жде и̑меши
ры́бꙋ, возмѝ: и̂ ѿве́рзъ оу̑стꙋ̀
Лк 23, 2. ѥ́и̑, ѡ҃брѧ́щеши стати́ръ: то́и̑
Рм 13, 7. возе́мъ да́ждь и̑мъ за мѧ̀ и̂
за сѧ̀.

26. Петръ говоритъ Ему: съ постороннихъ. Іисусъ сказалъ ему: и такъ сыны свободны.

27. Но чтобы намъ не соблазнить ихъ, пойди на море, брось уду, и первую рыбу, которая попадется, возьми; и, открывъ у ней ротъ, найдешь статиръ; возьми его, и отдай имъ за Меня и за себя.

свободны: отъ уплаты пошлинъ и податей, не платятъ ихъ. Смыслъ тотъ: слѣдовательно Я свободенъ отъ уплаты дидрахмы, ибо Я—Сынъ Божій; а дидрахмы берутся для Отца Моего Бога, Который обитаетъ въ храмѣ томъ. Далѣе: «если цари земные не берутъ подати съ сыновъ своихъ, а съ чужихъ; тѣмъ болѣе Я долженъ быть свободенъ отъ оной, Царь и Сынъ Царя, не земнаго, но небеснаго» (Злат., ср. Θеофил.).

27. Чтобы намъ не соблазнить ихъ (сборщиковъ подати): чтобы они не думали, что не хотимъ платить дани во храмъ и тѣмъ оказываемся презрителями храма и противниками закона.—Пойди на море: Галилейское, на берегу котораго стоялъ Капернаумъ.—Найдешь статиръ: статиръ—римская серебряная монета, равняющаяся цѣнностію четыремъ драхмамъ греческимъ или сиклю еврейскому, слѣдовательно такая монета, которою можно было заплатить храмовую подать за двоихъ. Несомнѣнно изъ сего, что Іисусъ Христосъ—Богъ. Если Онъ зналъ, что во рту у рыбы, которая первая попадется Петру, есть проглоченный ею статиръ, то Онъ всевѣдущъ. Если создалъ Онъ статиръ во рту рыбы, то Онъ всемогущъ.

ГЛАВА 18.

КТО БОЛЬШЕ ВЪ ЦАРСТВѢ НЕБЕСНОМЪ (1—5). О СОБЛАЗНАХЪ (6—11). ПРИТЧА О ЗАБЛУДШЕЙ ОВЦѢ (12—14). О СОГРѢШАЮЩЕМЪ БРАТѢ (15—17). ВЛАСТЬ ВЯЗАТЬ И РѢШИТЬ (18—20). О ПРОЩЕНІИ БЛИЖНЯГО (21—22). ПРИТЧА О ЦАРѢ, СЧИТАЮЩЕМСЯ СЪ РАБАМИ (23—35).

[Зач. Бд.] а҃. Вѣ тоу́ ча́сѣ
прист8пи́ша оу҃ченицы̀ ко Їи̂с8,
глаго́люще: кто̀ оу҃кѡ бо́лїй
е҆сть вѣ цр҃твїи нб҃нѣмѣ;

1. Въ то время ученики Его приступили къ Іисусу, сказали: кто больше въ царствѣ небесномъ?

Мѳ. 9, 16 ; Мр. 9, 33 .

1. Въ то время: собственно въ тотъ часъ (ἐν ἐκείνῃ τῇ ὥρᾳ), «т. е. когда Іисусъ Христосъ предпочелъ Петра всѣмъ прочимъ, предпочелъ тѣмъ, что повелѣлъ дать статиръ за него, за Христа и за Себя» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Кто больше въ царствѣ небесномъ: Апостолы предложили таковой вопросъ, понимая еще царство небесное въ смыслѣ тогдашнихъ іудейскихъ ожиданій, что Іисусъ, какъ Мессія, долженъ основать на землѣ могущественное земное царство, по подобію мірскихъ царствъ, въ которомъ будутъ таковыя же почести. Больше: нежели другіе, выше по мѣсту и по силѣ. Апостолы говорятъ въ настоящемъ времени (есть, а не будетъ); это показываетъ, что они считали уже наступившимъ царство небесное или царство Мессіи (ср. 20, 21), что̀ еще болѣе дѣлаетъ страннымъ вопросъ. «Нѣчто человѣческое дѣйствовало въ ученикахъ... Стыдясь обнаружить страсть, которою недуговали, они не говорятъ прямо: почему Ты отдалъ Петру преимущество предъ нами, ужели онъ больше насъ? Еще стыдились. Спрашиваютъ неопредѣленно: кто больше? Они воспламенились страстію... и большое дерзновеніе, какое они неоднократно видѣли въ Петрѣ, раздражало ихъ... Еще и прежде неоднократно они приходили въ сіе состояніе, а теперь выразились на словахъ. Но ты смотри не на одно только преступленіе, а размысли и о томъ во первыхъ, что они и теперь ничего земнаго не ищутъ; во вторыхъ, что они послѣ

Лк 9, 47 Мр 9, 36 Б. И призва́въ Іи҃съ о҃тро́ча, поста́ви е҃ посредѣ̀ и҃хъ,
Г. И речѐ: а҃мі́нь глаго́лю
18 3 и ва́мъ, а҃ще не о҃братите́сѧ,

2. Іисусъ, призвавъ дитя, поставилъ его посреди ихъ,
3. И сказалъ: истинно говорю вамъ, если не обратитесь,

оставили и сію слабость и взаимно другъ другу уступили первенство» (Злат.).

2. Призвавъ дитя: «это было дитя въ полномъ смыслѣ, дитя чуждое и гордости, и тщеславія, и зависти, и сварливости, и всѣхъ подобныхъ симъ срастей, дитя, украшенное многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, смиреніемъ, спокойствіемъ и которое ниодною изъ сихъ добродѣтелей не гордится;—свойство высокой мудрости, т. е. обладать качествами и не надмѣваться ими» (Злат.). По позднѣйшему свидѣтельству Никифора (2, 35), это дитя былъ Игнатій, въ послѣдствіи Епископъ Антіохійскій, прозванный въ слѣдствіе сего Богоносцемъ.

3. Если не обратитесь: обращеніе не означаетъ здѣсь того дѣйствія, когда грѣшникъ обращается ко Христу, но означаетъ просто перемѣну мыслей объ извѣстномъ предметѣ (какъ здѣсь о царствѣ Божіемъ), или обращеніе «отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ котораго уклонились» (Θеофил.). Если не измѣните своихъ ложныхъ мнѣній о царствѣ Мессіи; если не откажетесь отъ плотскихъ и чувственныхъ ожиданій относительно сего царства; если не усвоите себѣ понятій объ этомъ царствѣ истинныхъ, какія Я вамъ сообщаю, и не оставите тщеславныхъ надеждъ на мѣста въ царствѣ Мессіи, то—и пр.—И не будете, какъ дѣти: уподобленіе дѣтямъ состоитъ въ томъ, «чтобы не искать предпочтенія, но знать равночестность природы и любить сіе равночестіе въ отношеніи къ тѣмъ, которые, повидимому, въ иномъ ниже. И таковы въ отношеніи другъ къ другу и дѣти, еще не навыкшія порочности обращающихся съ ними» (Вас. Вел. 5, 317). «Дитя малое (σφόδρα παιδίον) не имѣетъ ни зависти, ни тщеславія, ни желанія первенства; но обладаетъ высокою добродѣтелію простосердечія, беззлобія и смиренія. Итакъ нужно имѣть не одно только мужество и благоразуміе, но и сію добродѣтель смиренномудрія и простоты. Ибо когда мы не

и бꙋдете ꙗ҆кѡ дѣ́ти, не вни́дете въ ц҃рⷭ́тво нб҃ное.

д. Ꙗ҆́же ꙋ҆́бо смири́тсѧ ꙗ҆́кѡ сѡ́трочѧ сі́е, то́й е҆́сть коли́й во ц҃рⷭ́твіи нб҃нѣ́мъ.

е. И҆ ꙗ҆́же а҆́ще прі́и́метъ

и не будете какъ дѣти; не войдете въ царство небесное. Кр 1, 20 Іо 3, 3 д

4. И такъ кто умалится, какъ это дитя: тотъ и больше въ царствѣ небесномъ. 23, 12 1 Пт 5, 6.

5. И кто приметъ одно та- 10, 40, 42

имѣемъ сихъ добродѣтелей, то сколь бы ни велики были наши дѣла, спасеніе наше сомнительно» (Злат.). «Если кто не укротитъ страстей своей воли и не будетъ какъ дитя, пріобрѣтая подвигомъ то, что дѣти имѣютъ по природной своей чистотѣ» (Евѳ. Зигаб.).—Не войдете: не будете истинными сынами царства Христова. Угрозою исправляетъ Господь ложныя представленія о своемъ царствѣ будущихъ всемірныхъ проповѣдниковъ сего царства.

Кто умалится: собственно—смиритъ себя (ταπεινώσει ἑαυτὸν). Смиреніе состоитъ въ сознаніи собственнаго недостоинства, по которому смиренный считаетъ себя ниже другихъ: оно служитъ источникомъ и охраною всякихъ добродѣтелей. Посему таковый въ царствѣ Христовомъ выше. Противоположна сей добродѣтели гордость, которая служитъ причиною всѣхъ нравственныхъ паденій. 4.

Кто приметъ и пр.: отвѣтъ на вопросъ учениковъ оконченъ, но Господь отъ этого, стоящаго среди учениковъ, дитяти, беретъ поводъ сообщить ученикамъ своимъ еще высокія нравственныя истины о взаимныхъ отношеніяхъ членовъ царства Христова. «Не только, говоритъ Онъ, если вы сами таковыми будете, получите великую награду; но даже если ради Меня будете почитать таковыхъ, то въ награду за почтеніе къ нимъ, назначаю вамъ царство» (Злат.).—Такое дитя: не только дитя въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, уподобившагося дитяти по вышесказаннымъ нравственнымъ качествамъ., т. е. всякаго истиннаго послѣдователя Христова (ср. Злат.). Принять значитъ съ любовію обращаться съ таковымъ человѣкомъ, помогать ему въ томъ, въ чемъ онъ имѣетъ нужду (ср. 15, 35—40).—Во имя Мое: ради того, что онъ исповѣдуетъ имя Мое, т. е., что онъ Мой ученикъ и послѣдователь (ср. 24, 5. 10, 42. Мар. 9, 41), а не 5.

Лк 9, 48. Отроча̀ таково̀ во и҃мя моѐ,
Мр. 9, 37 менѐ пріе́млетъ:
Мр. 9, 42. 6 А҆ и҃же а҆́ще соблазни́тъ
Лк 17, 2. е҆ди́наго ма́лыхъ сі́ихъ вѣ́рую-
Рм. 14, 13. щихъ въ мя̀, у҆́не е҆́сть е҆му́,
Ір 51, 63 да о҆бъ҆е́сится же́рновъ о҆се́лскій
на вы́и е҆гѡ̀, и҆ пото́нетъ
въ пу́чинѣ морстѣ́й.

Лк 17, 1. 7 Го́ре ми́ру ѿ соблазно́въ:
1 Кр. 11, 19. на́жда бо е҆́сть пріи́ти собла́з-

кое дитя во имя Мое; тотъ Меня принимаетъ.

6. А кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня; тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глубинѣ морской.

7. Горе міру отъ соблазновъ; ибо надобно придти

по какимъ-нибудь естественнымъ, общественнымъ или личнымъ, вообще постороннимъ причинамъ.—Меня принимаетъ: ср. 25, 40. Іоан. 13, 20.

6. Соблазнитъ: введетъ въ грѣхъ или поставитъ препону добродѣтели (ср. 5, 29. 11, 6. Златоустъ подъ соблазненіемъ разумѣетъ здѣсь пренебреженіе и обиды).—Одного изъ малыхъ сихъ: не дѣти только здѣсь разумѣются, но и всѣ христіане, подобящіеся дѣтямъ (ср. ст. 5).—Лучше было бы и пр.: лучше бы таковый умеръ, нежели соблазнилъ ко грѣху послѣдователя Христова, ибо соблазномъ онъ можетъ погубить душу человѣка, за котораго умеръ Христосъ, слѣдовательно достоинъ величайшаго наказанія.—Лучше было бы: слѣдовательно наказаніе за соблазнъ будетъ гораздо тягчае, чѣмъ потопленіе въ морской глубинѣ съ камнемъ на шеѣ. —Мельничный жерновъ: собственно жерновъ осличный или осельскій (въ противоположность ручному жернову—24, 41),—верхній большой жерновъ на мельницѣ, приводимый въ движеніе осломъ—«верхній камень на мельницѣ» (Исих.).

7. Горе міру отъ соблазновъ: «болѣзнуетъ, какъ человѣколюбецъ о мірѣ, которому имѣютъ вредить соблазны» (Θеофил.). Соблазнъ—искушеніе другихъ ко грѣху или препона для добродѣтели. Отъ нихъ происходитъ величайшее зло; умножаются грѣхи людей; усиливается развращеніе людей (міра) и виновность ихъ предъ Богомъ, а потому—горе отъ нихъ міру—роду человѣческому.—Ибо надобно прійти соблазнамъ: «если надобно прійти соблазнамъ, то для чего

нимъ: обаче горе человѣку тому, имже соблазнъ приходитъ.	соблазнамъ: но горе тому человѣку, чрезъ котораго соблазнъ приходитъ.	26, 24.

же Іисусъ Христосъ сожалѣетъ о мірѣ, тогда какъ долженъ бы избавить его отъ соблазновъ?... Будучи Богомъ, Іисусъ Христосъ сдѣлался для тебя человѣкомъ, принялъ на Себя образъ раба, подвергся всѣмъ поношеніямъ и не оставилъ съ своей стороны ничего, что нужно было сдѣлать. Но поелику все это людямъ неблагодарнымъ не принесло никакой пользы, то Онъ сожалѣетъ о нихъ, что и послѣ таковаго врачеванія они не избавились отъ своей болѣзни, подобно тому, какъ если бы кто-нибудь, сожалѣя о больномъ, о которомъ прилагали великое попеченіе, но который не захотѣлъ повиноваться предписаніямъ врача своего, сказалъ: горе сему человѣку отъ болѣзни, которую онъ усилилъ собственнымъ своимъ нерадѣніемъ. Когда говоритъ, что надобно придти соблазнамъ, то симъ не уничтожаетъ ни свободнаго произволенія, ни свободной воли и не подчиняетъ жизнь нашу какой-либо необходимости дѣйствій; но предсказываетъ только то, что должно непремѣнно случиться» (Злат., ср. Ѳеофил.). Нравственное поврежденіе людей такъ велико, что всегда будутъ соблазнители, прельщающіе ближнихъ своихъ ко грѣху, къ паденію, къ злу; а страсти людскія ослабляющія такъ сильны, что люди легко поддаются соблазну и доходятъ до паденія и грѣха. —Но горе тому человѣку и пр.: болѣе повиненъ тотъ, кто соблазняетъ, чѣмъ соблазняемый, ибо соблазненіе показываетъ въ соблазняющемъ испорченность сердца или злость, которыя одни только и могутъ побудить человѣка возмутить духовный миръ ближняго своего, загрязнить чистоту души его и довести до погибели; а потому горе такому человѣку, соблазняющему брата своего, за котораго умеръ Христосъ. Но и соблазняемый не невиненъ, ибо можетъ избѣжать соблазна. «Ты скажешь, какъ это возможно? Если надобно прійти соблазнамъ, то какъ можно избѣжать ихъ? Прійти соблазнамъ надобно, но нѣтъ необходимости погибать отъ нихъ. Еслибы напр. какой-нибудь врачь сказалъ: надобно прійти такой-то болѣзни. Изъ этого еще не слѣдуетъ, что сія болѣзнь необ-

5, 30. Мр 9, 43. 45

ѝ. А҆ще ли р҃ка твоа҆, и҆ли нога твоа҆ соблажня́етъ тѧ, ѿсѣцы҆ ю҆, и҆ вє́рзи ѿ себє́: добро́лѣйше тѝ є҆́сть вни́ти въ живо́тъ хро́мъ и҆ли вѣ́дну, нє́жє двѣ̀ р҃цѣ, и҆ двѣ̀ но́зѣ и҆мѣ́ющу, ввє́рженну бы́ти во ѻ҆́гнь вѣ́чный.

8. Если же рука твоя, или нога твоя соблазняетъ тебя; отсѣки ихъ, и брось отъ себя: лучше тебѣ войти въ жизнь безъ руки, или безъ ноги, нежели съ двумя руками и съ двумя ногами быть ввержену въ огонь вѣчный.

5, 29 Мр 9, 47

҂д҃. И҆ а҆́ще о҆́ко твоє̀ соблажня́етъ тѧ, и҆змѝ є҆́, и вє́рзи ѿ себє̀: добро́лѣйше тѝ є҆́сть со є҆ди́нѣмъ о҆́комъ въ живо́тъ вни́ти, нє́жє двѣ̀

9. И если глазъ твой соблазняетъ тебя; вырви его, и брось отъ себя: лучше тебѣ съ однимъ глазомъ войти въ жизнь, нежели съ двумя гла-

ходимо должна причинить вредъ человѣку осторожному... Но для чего Господь не уничтожаетъ ихъ (соблазны)? Для чего же уничтожать ихъ? Для тѣхъ ли, кои получаютъ отъ нихъ вредъ? Но они получаютъ вредъ не отъ соблазновъ, а отъ своего нерадѣнія. Это видно изъ примѣра людей добродѣтельныхъ, которые не только не терпятъ отъ соблазновъ никакого вреда, но еще получаютъ величайшую пользу. Если же есть люди, которые избѣгаютъ соблазновъ, то не избѣгающій оныхъ долженъ винить себя самого» (Злат., ср. Θеофил.).

8-9. См. 5, 29—30.—Отсѣки и брось, вырви и брось: не члены тѣла разумѣются, а самыя страсти, влекущія ко грѣху и самые поводы и предметы, возбуждающіе страсть, хотя-бы то были предметы самые дорогіе для насъ, самые любезные, самые необходимые, какъ дороги и необходимы рука или нога или глазъ. (Св. Златоустъ разумѣетъ родныхъ, знакомыхъ и друзей, вредныхъ для нашего спасенія). Отъ всего мы должны отказаться, что препятствуетъ нашему спасенію, которое должно предпочитать всему земному.—Войти въ жизнь: наслѣдовать вѣчное блаженство въ царствѣ Христовомъ, въ которомъ и состоитъ жизнь души, тогда какъ вѣчныя муки въ геенѣ составляютъ смерть души.—Безъ руки или безъ ноги—съ однимъ глазомъ: это не значитъ, что тѣло воскреснетъ безъ руки или ноги или глаза, несовершеннымъ и безобразнымъ; но смыслъ словъ сихъ тотъ,

ѻ҃цѣ и҃мѹщѝ вверѣ́женѹ бы́ти вх геє́ннѹ ѻ҃гненнѹ́ю.

[Зач. ѻ҃є.] ї. Блюди́те, да не пре́зрите є҆ди́наго ѿ ма́лыхъ сѝхъ: гл҃го́лю бо ва́мъ, я҃кѡ а҃гг҃ли и҃хъ на нб҃сѣ́хъ

зами быть ввержену въ геенну огненную.

10. Смотрите, не презирайте ни одного изъ малыхъ сихъ; ибо сказываю вамъ, что Ангелы ихъ на небесахъ Дѣ. 12, 15.

что лучше для человѣка отказаться отъ всего, что здѣсь соблазняетъ человѣка ко грѣху, для того, чтобы получить жизнь вѣчную, нежели, наслаждаясь здѣсь благами міра, ведущими ко грѣху, потерять вѣчную жизнь на небѣ въ царствѣ Христовомъ.—Огонь вѣчный, геенна огненная: см. 5, 29—30.

10. Не презирайте: почти то же, что не соблазняйте (ст. 6), т. е. не считайте ихъ на столько ничтожными, чтобы соблазнить ихъ ничего не значило, не презирайте ихъ, соблазняя ко грѣху, какъ такихъ ничтожныхъ людей, за соблазнъ которыхъ будто ничего вамъ и не будетъ.—Малыхъ сихъ: ниодного изъ тѣхъ, которые стали какъ-бы малыми дѣтьми, ставши членами царствія Божія, ниединого изъ истинныхъ христіанъ. «Малыми Господь называетъ здѣсь не тѣхъ, которые въ самомъ дѣлѣ малы, но тѣхъ, кои отъ многихъ почитаются таковыми, т. е. бѣдныхъ, презираемыхъ и не знатныхъ. Ибо какъ можно назвать малымъ того, кто дороже цѣлаго міра, кто другъ Богу?» (Злат., ср. Ѳеофил.)—тѣхъ, кои сами умалили себя до подобія дитяти, ради царствія Божія? —Ангелы ихъ на небесахъ и пр.: причина, по которой не должно презирать никого изъ ближнихъ нашихъ, членовъ церкви Христовой. Причина сія въ особенномъ о нихъ попеченіи Божіемъ, по которому Богъ даруетъ каждому изъ нихъ особаго Ангела-хранителя, который заботится объ ихъ спасеніи (Евр. 1, 14. Дѣян. 12, 15. ср. Тов. 5), будучи въ то же время въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ въ духовной области небесъ. Если же Богъ такъ печется о сихъ малыхъ братіяхъ нашихъ, что даруетъ имъ въ услуженіе высшихъ духовъ своихъ; если духи чистые не считаютъ для себя низкимъ служить ихъ спасенію, то люди ли въ правѣ презирать сихъ малыхъ?—Всегда видятъ лице и пр.: находятся въ

Ев 1, 14. Лк 1, 19 | выны́ ви́дятъ лицѐ Ѻ҃ц҃а̀ моегѡ̀ нб҃наго. | всегда видятъ лице Отца Моего небеснаго.

9. 13 | 11. Прїи́де бо сы́нъ чело- | 11. Ибо Сынъ человѣче-

ближайшемъ общеніи съ Богомъ. Образъ рѣчи взятъ отъ обычаевъ при древнихъ восточныхъ царскихъ дворахъ: быть доступнымъ къ царю на столько, чтобы постоянно видѣть его—знакъ особенной близости и довѣрія, почему особенно близкіе къ царю люди и назывались у евреевъ видящими лице царя (4 Цар. 25, 19. ср. 3 Цар. 10, 8. Тов. 12, 15. Есѳ. 1, 14. Лук. 1, 19). Итакъ, говоритъ Спаситель, не презирайте христіанъ самыхъ малыхъ, самыхъ уничиженныхъ и бѣдныхъ, ибо имъ служатъ существа высшія и благороднѣйшія, которыя находятся постоянно въ близости и особенной милости Царя небеснаго.

11. Ибо Сынъ человѣческій и пр.: новое побужденіе не презирать христіанъ—то, что Господь Іисусъ пришелъ на землю для ихъ спасенія.—Сынъ человѣческій: см. прим. къ 8, 19—20.—Погибшее: вмѣсто погибшихъ, средній родъ, вмѣсто мужескаго и женскаго. Погибшимъ называемъ мы то, что утрачено нами,—потерянныя, похищенныя у насъ блага или сокровища, вообще тѣ, которыми мы уже не можемъ болѣе пользоваться, погибшіе друзья наши—тѣ, которые или умерли или отказались отъ насъ, вообще тѣ, коихъ сочувствіемъ мы не можемъ уже пользоваться. Такъ точно человѣкъ, коснѣющій во грѣхахъ, человѣкъ развращенный, можетъ быть названъ погибшимъ для добродѣтели и блаженства, для котораго онъ былъ предназначенъ. Паденіемъ въ Адамѣ всѣ люди погибли въ семъ смыслѣ; Іисусъ Христосъ воплотился, дабы спасти людей отъ этой погибели и возвратить человѣка въ первое достояніе. Смыслъ стиха таковъ (ср. Рим. 14, 15. 1 Кор. 8, 11): если Сынъ человѣческій пришелъ спасти погибшихъ, то какъ человѣкъ можетъ презирать тѣхъ, кого Самъ Богъ такъ высоко цѣнитъ, что послалъ Сына своего для взысканія и спасенія ихъ? Св. Златоустъ такъ изображаетъ связь всей этой рѣчи Спасителя: «видишь ли, какъ много побужденій представляетъ намъ Господь, заставляя пещись о низкихъ братіяхъ нашихъ... Онъ поставилъ дитя посреди и сказалъ:

чѣческій взыскати и спасти погибшаго.

Бі. Что̀ вамъ мни́тся; а́ще бу́детъ нѣкоему̀ челов҃ѣку̀ сто̀ о҃вне́цъ, и заблу́дитъ е҆ди́на ѿ ни́хъ: не ѡ҆ста́витъ ли де́вятьдесятъ и̂ де́вять въ гора́хъ, и̂ ше́дъ и҆щетъ заблу́ждшія;

Гі. И а́ще бу́детъ ѡ҆брѣстѝ ю҃, а҆мі́нь глаго́лю вамъ, я҆́коже ра́дуется ѡ҆ не́й па́че, не́жели ѡ҆ девятидесятихъ и̂ девятѝ не заблу́ждшихъ.

скій пришелъ взыскать и спасти погибшее. Лк 19, 10

12. Какъ вамъ кажется? Если бы у кого было сто овецъ, и одна изъ нихъ заблудилась: то не оставитъ ли девяносто девять въ горахъ, и не пойдетъ ли искать заблудившуюся? Лк. 15, 4. д. Із. 34, 11 Ір 50, 6

13. И если случится найти ее; то, истинно говорю вамъ, онъ радуется о ней болѣе, нежели о девяносто девяти незаблудившихся. Лк. 15, 22. д.

будьте какъ дѣти, и—кто приметъ таковое дитя, Меня приметъ (ст. 5); а кто соблазнитъ, тотъ подвергнется жесточайшему наказанію, и, сказавъ: тому лучше было бы, еслибы мельничный жерновъ повѣсить ему на шею и бросить его въ глубину морскую (ст. 6), не удовольствовался симъ; но присовокупилъ: горе человѣку тому, чрезъ котораго соблазнъ приходитъ (ст. 7) и повелѣлъ удаляться таковыхъ, хотя-бы они были для насъ вмѣсто рукъ и глазъ. Потомъ и для Ангеловъ, коимъ ввѣрены сіи меньшіе братія, заставляетъ насъ почитать ихъ и собственною волею и страданіемъ побуждаетъ къ тому (ибо когда говоритъ: Сынъ человѣческій пришелъ взыскать и спасти погибшее, то указываетъ симъ на крестъ), и волею Отца, что и Ему не угодно, чтобы кто-либо отъ малыхъ погибъ. И наконецъ употребляетъ общее доказательство, что и пастырь, оставивъ сохраненныхъ имъ овецъ, ищетъ погибшей и когда найдетъ ее, весьма радуется о обрѣтеніи и спасеніи ея».

12-14. Чтобы нагляднѣе показать, какъ дорого въ очахъ Божіихъ спасеніе человѣка, даже заблуждающагося, соблазненнаго кѣмъ-либо или чѣмъ-либо, Господь сравниваетъ Отца своего съ пастыремъ, который ищетъ одну заблудшую овцу, оставивъ цѣлое стадо, и радуется о обрѣтеніи ея болѣе, чѣмъ о цѣломъ стадѣ.—Сто: опредѣленное вмѣсто неопредѣленнаго—много,

2 Пт. 3 9. ѧ. Та́кѡ нѣ́сть во́лѧ пред҃ Ѻц҃е́мъ ва́шимъ нб҃е́нымъ, да поги́бнетъ є҆ди́нъ ѿ ма́лыхъ сі́хъ.

14. Такъ нѣтъ воли Отца вашего небеснаго, чтобы погибъ одинъ изъ малыхъ сихъ.

Лк 17, 3. Лв. 19, 17. ѳ҃. А҆́ще же согрѣши́тъ къ тебѣ́ бра́тъ твой҃, и҆ди́ и҆ ѡ҆бличи́ є҆го́ между҃ тобо́ю

15. Если же согрѣшитъ противъ тебя братъ твой; пойди, и обличи его между

цѣлое стадо въ противоположность о д н о й овцѣ.—Въ г о р а х ъ: пасли въ горахъ, долинахъ и равнинахъ; въ горахъ оставлять однихъ овецъ было опаснѣе частію потому, что тамъ болѣе водилось хищныхъ животныхъ, частію потому, что тамъ было болѣе опасности заблудиться и другимъ овцамъ; но такова сила любви пастыря къ погибшей овцѣ, что, не смотря на опасность для стада, онъ оставляетъ его въ горахъ и идетъ отыскивать одну овцу.—Т а к ъ, н ѣ т ъ в о л и О т ц а и пр.: Богъ Самъ ищетъ заблудившагося, различнымъ образомъ устрояя ему возможность покаяться и обратиться на путь истинный. «Кратко, это означаетъ, что Богъ печется объ обращеніи грѣшниковъ и радуется о нихъ болѣе, нежели объ утвердившихся въ добродѣтели» (Ѳ е о ф и л.).

15. С о г р ѣ ш и т ъ п р о т и в ъ т е б я: поступитъ несправедливо въ отношеніи къ тебѣ на словахъ ли то, или на дѣлѣ, причинитъ напр. безъ вины обиду, нанесетъ оскорбленіе, что̀ похититъ и т. под.—Б р а т ъ т в о й: по вѣрѣ. Христіане называются братьями, потому что принадлежатъ къ одному великому семейству искупленныхъ и спасаемыхъ, потому что имѣютъ одного Отца небеснаго и одну матерь—церковь, соединены одними узами благодати и будущаго предназначенія.—П о й д и и о б л и ч и е г о м е ж д у и пр.: «такъ какъ оскорбившій отъ стыда не охотно бы пошелъ просить прощенія, то Онъ посылаетъ къ нему оскорбленнаго и посылаетъ его съ тѣмъ именно намѣреніемъ, чтобы исправить происшедшее между ними разстройство... Оскорбившій тебя отъ гнѣва и стыда находится какъ-бы въ усыпленіи, а ты здоровый и долженъ придти къ оному больному, и для того, чтобы врачевство твое могло быть скорѣе принято, ты долженъ производить судъ не публично..., а обличать только наединѣ, дабы обличеніе въ присутствіи многихъ

и тѣмъ единѣмъ. аще тебѣ послушаетъ, пріобрѣлъ еси брата твоего.

15. аще ли тебѣ не послушаетъ, поими съ собою еще единаго или два: да

тобою и имъ однимъ: если послушаетъ тебя; то пріобрѣлъ ты брата своего. Гл 6, 1. Як. 5, 20

16. Если же не послушаетъ: возьми съ собою еще одного, или двухъ, дабы устами Вт 19, 15

свидѣтелей не показалось слишкомъ тяжкимъ и обличаемый вмѣсто того, чтобы исправиться, не сдѣлался еще наглѣе. Слово обличи не другое что значитъ здѣсь, какъ: напомни ему о грѣхѣ и скажи ему о томъ, что̀ ты отъ него потерпѣлъ» (Злат.). Братское, дружеское обличеніе согрѣшившаго ближняго со стороны того, противъ кого онъ согрѣшилъ, иногда бываетъ дѣйствительнѣе всякихъ закономъ полагаемыхъ взысканій и лучше всего исправляетъ его.—Если послушаетъ тебя: если сознается въ своемъ грѣхѣ, если осудитъ себя и смирится.—Пріобрѣлъ ты брата своего: пріобрѣлъ вновь того, кто отпалъ было чрезъ грѣхъ, будучи членомъ царства Христова, пріобрѣлъ для царства Божія, котораго онъ чрезъ грѣхъ лишился было. «Не сказалъ: онъ (братъ) только получилъ пользу отъ сего для себя, но и ты съ своей стороны пріобрѣлъ его. А этимъ показалъ, что и тотъ и другой прежде сего много теряли,—одинъ терялъ брата, а другой—собственное спасеніе» (Злат.).

16. Если не послушаетъ: твоего дружескаго обличенія и увѣщанія, если не будетъ сознаваться въ своемъ грѣхѣ, если будетъ упорствовать въ этомъ грѣхѣ и ты одинъ не въ силахъ болѣе убѣдить его.—Одного или двухъ: чтобы они были частію свидѣтелями поведенія обидѣвшаго брата предъ церковію, если то потребуется (ст. 17), частію обличителями и увѣщателями за обиженнаго, ибо «двое могутъ (сильнѣе) обличить согрѣшившаго» (Злат.).—Дабы устами двухъ и пр. Въ законѣ Моисеевомъ (Втор. 19, 15) было сказано, что недостаточно одного свидѣтеля, чтобы свидѣтельствовать на кого-либо въ какой-либо винѣ и въ какомъ-нибудь преступленіи и въ какомъ-нибудь грѣхѣ, но при свидѣтельствѣ двухъ или трехъ свидѣтелей состоится всякое дѣло. Этотъ законъ Спаситель примѣняетъ и къ согрѣшающему брату. «Видишь ли,

Ю. 8, 17 при оу҃стѣ́хъ двою҆, и҆ли трі́ехъ свидѣ́телей ста́нетъ всѧ́къ глаго́лъ.

двухъ, или трехъ свидѣтелей подтвердилось всякое слово.

16, 18 17. А҆́ще же не послу́-
1 1м 5, 20. шаетъ и҆́хъ, повѣ́ждь цр҃кви:
5 46.д. 1 Кр а҆́ще же и҆ цр҃кве пресло́шаетъ,
5, 13. 2 Сл 3. бу́ди тебѣ́ а҆́коже ѩ҆зы́чникъ
14 и҆ мыта́рь.

17. Если же не послушаетъ ихъ: скажи церкви: а если и церкви не послушаетъ: то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

какъ Спаситель ищетъ пользы не оскорбленнаго только, но и оскорбившаго? Обиженъ собственно тотъ, кто объятъ страстію; онъ и боленъ, и слабъ и немощенъ. Посему-то Спаситель и посылаетъ оскорбленнаго къ нему, то одного, то съ другими» (Злат.).

17. Скажи церкви: церковь (ср. прим. къ 16, 18)—общество вѣрующихъ въ Іисуса Христа. Разумѣется здѣсь не вселенская церковь, но частная мѣстная церковь, общество вѣрующихъ, живущихъ въ извѣстномъ мѣстѣ: а такъ какъ судебная власть въ церкви принадлежитъ, по указанію Христову, представителямъ церкви, первопачально Апостоламъ, а потомъ и ихъ преемникамъ, пастырямъ и учителямъ, то частнѣе здѣсь подъ церковію разумѣются именно ея представители, пастыри и учители.—«Скажи церкви: т. е. ея представителямъ» (Злат., Θеофил., Евѳ. Зигаб.)—Если и церкви не послушаетъ, если не убѣдится увѣщаніями, обличеніями, предостереженіями предстоятелей церкви, если не подчинится ихъ суду,—да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь: іудеи называли язычниками всѣхъ, кромѣ себя и не входили съ ними ни въ какія отношенія, особенно религіозныя; мытарей (ср. прим. къ 5, 46) считали они людьми развращенными, отверженцами, съ которыми тоже старались не входить ни въ какія отношенія, чуждались ихъ и избѣгали. Смыслъ изреченія значитъ таковъ: не считай болѣе таковаго упорнаго своимъ братомъ, какъ закоснѣлаго и неизлѣчимо больнаго (ср. Злат.), прекрати съ нимъ христіански-братское общеніе, чтобы не заразиться его болѣзнію. О формальномъ исключеніи изъ общества или церкви (каково напр. 1 Кор. 5) хотя прямо и не говорится здѣсь; но таковое исключеніе есть

[Зач. 65.] ѝ. А҃мі́нь бо глаго́лю ва́мъ: є҆ли́ка а҃ще свѧ́жете на земли́, бу́дутъ свѧ́зана на нб҃сѣ́: и҆ є҆ли́ка а҃ще разрѣ́шите на земли́, бу́дутъ разрѣше́на на нб҃сѣ́хъ.

18. Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ: и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ. 16. 19. Іо 20, 23

ѓ. Па́ки, а҃мі́нь глаго́лю

19. Истинно также говорю

уже справедливое и необходимое слѣдствіе изъ такого противленія суду церковному, неподчиненія ему и нераскаянности.

Что вы свяжете на землѣ и пр.: что обѣщано было прежде Петру (16, 19. ср. прим. къ этому стиху), то теперь обѣщается всѣмъ Апостоламъ. Господь употребляетъ совершенно одни и тѣ же выраженія и въ томъ и въ этомъ случаѣ, чтобы показать ученикамъ, что власть всѣмъ имъ дается одинаковая, что Петру не предоставляется исключительное или даже преимущественное право править церковію, что все законное, утвержденное всѣми ими и ихъ преемниками въ дѣлѣ управленія церковію, утверждено будетъ и божественнымъ опредѣленіемъ на небесахъ, по силѣ присущаго въ церкви и ея представителяхъ духа истины. «Смотри, какимъ бѣдамъ Онъ подвергаетъ упорнаго—и здѣшнему наказанію и будущему мученію. А этимъ Онъ угрожаетъ не для того, чтобы сіе такъ случилось, но чтобы устрашенный угрозою, т. е. и отсеченіемъ отъ церкви, и опасностію быть связану на небесахъ, сталъ кротчае, и, зная то, если не въ началѣ, то по крайней мѣрѣ послѣ многихъ осужденій, оставилъ гнѣвъ. Такъ Спаситель установилъ первый и вторый и третій судъ, а не вдругъ отвергъ грѣшника, дабы, т. е. если онъ не послушаетъ перваго суда, то покорился бы второму; а если презритъ и оный, то устрашился бы третьяго; если же не уважитъ и сего, ужаснулся бы будущаго наказанія, опредѣленія и суда Божія» (Злат.). Если въ словахъ: что свяжете и пр. содержится власть запрещать общеніе съ нераскаяннымъ и отлучать его отъ церкви, то въ словахъ: что разрѣшите и пр. содержится власть прощать и вновь принимать въ общеніе съ церковію согрѣшившаго, если онъ раскается. 18.

Если двое изъ васъ согласятся на землѣ 19.

вáмъ, ѓкw ѧ́ще двá ѿ вáсъ
совѣщáета на земли ѡ всѣ-
7, 7. 21, 22 кой вéщи, ѥ́мже а́ще прóсита,
Мр. 11, 24. бýдетъ и́ма ѿ Ѻ́цà моегѡ́,
и́же на нб̃сѣ́хъ.

к. И́дѣ́же бо ѥ́ста двá,

вамъ, что если двое изъ васъ согласятся на землѣ просить о всякомъ дѣлѣ; то, чего бы ни попросили, будетъ имъ отъ Отца Моего небеснаго.

20. Ибо гдѣ двое или трое

и пр.: «смотри, какъ еще Онъ разрушаетъ вражду, истребляетъ мелкіе разсчеты и миритъ враждующихъ, не возвѣщеніемъ только казни, но и представленіемъ благъ, отъ любви происте-кающихъ. Послѣ оныхъ угрозъ противъ вражды, Онъ возвѣщаетъ великія награды за согласіе. Единодушные преклоняютъ Отца на то, чего просятъ и Христосъ пребываетъ среди нихъ» (Злат.).—Чего бы ни попросили, будетъ имъ и пр.: это общее обѣтованіе, безъ сомнѣнія, имѣетъ свои ограниченія, т. е. не всего безусловно, чего бы ни попросили, удостоятся они получить, а только то получатъ, что̀ угодно Богу и полезно просящимъ, если притомъ они достойны того. «Есть много причинъ, которыя препятствуютъ получать: или потому (не получаютъ), что часто просятъ безполезнаго..., или потому, что не достойны того, чтобы слушали ихъ, поелику не дѣлаютъ съ своей стороны того, что отъ нихъ требуется (а Спаситель ищетъ такихъ молящихся, которые бы уподоблялись Апостоламъ, почему и говоритъ: двое изъ васъ: т. е. добродѣтельные и ведущіе жизнь евангельскую), или потому, что приносятъ молитвы противъ оскорбившихъ, требуя имъ отмщенія и наказанія, что̀ запрещено, или потому, что просятъ милости грѣшники не раскаянные, а имъ получить не возможно... Если же всѣ оныя требованія исполнены, т. е., если ты и полезнаго просишь и дѣлаешь все, что отъ тебя требуется, и жизнь ведешь Апостольскую, и съ ближними находишься въ согласіи и любви, то получишь по своей молитвѣ» (Злат.).

20. Собраны во имя Мое: съ именемъ Моимъ въ сердцѣ и устахъ собрались для молитвы, прошенія или прославленія, слѣдовательно съ вѣрою въ Меня и любовію, «а не по какой-либо другой причинѣ (Евѳ. Зигаб.). «Собравшіеся въ чье-либо имя, безъ сомнѣнія, должны знать намѣреніе собравшаго и располо-

йлѝ трїѐ со́брани во и҃мѧ моѐ, тꙋ̀ е́смь посредѣ̀ и҃хъ.

к҃а. Тогда̀ приступи́въ къ немꙋ̀ Пе́тръ, речѐ: Гд҃и, ко́ль кра́ты а҃ще согрѣши́тъ къ мѣ̀ собраны во имя Мое; тамъ Я посреди ихъ. 28, 20.

21. Тогда Петръ приступилъ къ Нему, и сказалъ: Господи! сколько разъ про- 6, 14

жить себя сообразно съ онымъ, чтобы обрѣсти благодать благоугожденія и не подпасть осужденію за злонамѣренность или нерадѣніе. Ибо званные кѣмъ-нибудь, если у звавшаго предположена цѣль—жать, готовятъ себя къ этому, и если у него цѣль—строить домъ, приготовляются къ постройкѣ дома. Такъ и мы, призванные Господомъ, должны помнить, что говоритъ Апостолъ: Еф. 4, 1—4... и Самъ Господь въ обѣтованіи: Іоан.14,23»(Вас.Вел.5,321—322).—Тамъ Я посреди ихъ: духовное общеніе Христа, какъ главы, съ вѣрующими въ Него, какъ членами, конечно, если они достойны того, «ибо не просто говоритъ о собраніи и не только сего требуетъ; но наипаче, какъ я и выше сего сказалъ, другой вмѣстѣ съ симъ добродѣтели, а потомъ и сего также непремѣнно требуетъ. Слова Его имѣютъ такой смыслъ: если кто поставляетъ Меня за первое основаніе любви къ ближнему и если притомъ имѣетъ другія добродѣтели, съ тѣмъ Я буду находиться вмѣстѣ» (Злат.). «А собравшіеся не достойно и не по волѣ Господней, хотя повидимому собрались вмѣстѣ во имя Господне, услышатъ: что вы зовете Меня Господи, Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю. Лук. 6, 46.» (Вас. Вел. тамъ же).

Сколько разъ прощать брату моему: въ изреченіи Господа о примиреніи съ согрѣшившимъ братомъ (ст. 15—17) содержится наставленіе о томъ, что должно прощать согрѣшившаго, если онъ искренно раскается и пожелаетъ примириться. Но если онъ часто будетъ согрѣшать и раскаяваться, то всякій ли разъ прощать его, или—сколько разъ прощать? Іудейскіе учители учили, что должно прощать три раза, но въ четвертый не прощать: «человѣка, согрѣшившаго противъ ближняго, прощаютъ разъ, прощаютъ два, прощаютъ три; но въ четвертый разъ не прощаютъ.» Петръ болѣе, чѣмъ удвояетъ это раввинское число разъ и, думая показаться великодушнѣйшимъ (Евѳ.Зигаб.), спрашиваетъ, довольно ли будетъ прощать 21.

бра́тѣ мо́й, а҆ ѡ҆пу́щу ли є҆му́ до се́дмь кра́тъ;

Лк. 17, 4. кк. Глаго́ла є҆му́ і҆и҃съ: не глаго́лю тебѣ́, до се́дмь кра́тъ, но до се́дмьдесѧтъ кра́тъ седмери́цею.

[Зач. 63.] кг. Сегѡ̀ ра́ди оу҆-

щать брату моему, согрѣшающему противъ меня? до семи ли разъ?

22. Іисусъ говоритъ ему: не говорю тебѣ: до семи, но до седмижды семидесяти разъ.

23. Посему царство небес-

семь разъ. Прощать кого значитъ дѣйствовать въ отношеніи къ нему такъ, какъ будто тотъ и не оскорблялъ или не согрѣшилъ, отказаться отъ всякаго отмщенія или законнаго взысканія, предать все, что произошло, прошедшее, полному забвенію и питать къ раскаявшемуся брату чистыя христіанскія братскія чувства.

22. До седмижды семидесяти разъ: «число семьдесять разъ седмижды берется здѣсь неопредѣленно и означаетъ непрерывную или всегдашнюю обязанность. Ибо какъ число тысяща употребляется для обозначенія множества, такъ и число седмеричное. Наприм. и въ сихъ словахъ: неплоды роди седмь (1 Цар. 2, 5), подъ словомъ седмь Священное Писаніе разумѣетъ множество. Такимъ образомъ Іисусъ Христосъ не опредѣлилъ числа, сколько разъ мы должны прощать ближнему; но показалъ, что это есть непрерывная и всегдашняя наша обязанность» (Злат.). Слѣдовательно сколько бы разъ ни согрѣшилъ противъ насъ братъ, если онъ раскаявается, мы должны каждый разъ всегда прощать его, безпредѣльное число разъ. «Безпредѣльное число разъ означаетъ здѣсь (Спаситель словами: седмижды семьдесять разъ), какъ-бы такъ говорилъ: сколько бы разъ ни согрѣшилъ, если раскаявается, прости его» (Θеофил.).

23. Царство небесное подобно (ср. прим. къ 13, 24): въ царствѣ небесномъ бываетъ нѣчто подобное тому, что случилось съ царемъ и т. д., или: Богъ дѣйствуетъ въ отношеніи къ членамъ своей церкви также, какъ нѣкоторый царь дѣйствовалъ въ отношеніи къ своимъ рабамъ. Мысль притчи: христіанину для того, чтобы получить прощеніе грѣховъ своихъ отъ Бога, нужно и самому прощать грѣхи ближнимъ своимъ; иначе, если онъ не будетъ прощать, то и Богъ не проститъ его и

подо́бися ц҃рствїе нб҃ное человѣ́ку цр҃ю, и҆же восхоте́ стаза́тися со́ сло́вєсѣ съ рабы́ свои́ми.

к҃д. Нача́вшу же є҆му̀ стаза́тися, приведо́ша є҆му̀ є҆ди́наго должника́ тмо́ю тала́нтъ.

к҃е. Не и҆мы́щу же є҆му̀ воздати́, повелѣ́ и҆ гдь є҆гѡ̀ прода́ти, и҆ жену̀ є҆гѡ̀ и҆ ча́да, и҆ всѧ́, є҆ли́ка и҆мѣ́ше, и҆ ѿда́ти.

ное подобно царю, который захотѣлъ сосчитаться съ рабами своими. 25, 19.

24. Когда началъ онъ считаться; приведенъ былъ къ нему нѣкто, должный ему десятью тысячами талантовъ.

25. А какъ онъ не имѣлъ, чѣмъ заплатить; то государь его приказалъ продать его, 4 Цр. 4, 1. и жену его, и дѣтей, и все, что онъ имѣлъ, и заплатить.

онъ получитъ строгое возмездіе за грѣхи свои.—Сосчитаться съ рабами своими: царь представляется заимодавцемъ, которому рабы должны извѣстныя суммы денегъ. Такъ и человѣкъ всѣмъ одолженъ Богу и долженъ бы платить Ему добрыми дѣлами, но не творитъ ихъ, а постоянно согрѣшаетъ и—потому должникъ передъ Богомъ; одни—добродѣтельные менѣе должны, другіе болѣе, но должны всѣ безъ изъятія. Сосчитаться: требовать уплаты долга. Это требованіе будетъ главнымъ образомъ на страшномъ судѣ Христовомъ, равно какъ и на частномъ судѣ по смерти каждаго человѣка: совершается оно и при жизни человѣка здѣсь на землѣ въ видѣ посылаемыхъ Богомъ наказаній.

Десять тысячъ талантовъ: талантъ еврейскій равнялся 3,000 сиклей (Исх. 38, 24—29); сикль послѣ плѣна вавилонскаго равнялся по нашему счету около 60 коп. сер., слѣдовательно талантъ равнялся нашимъ около 1,800 руб. сер.; а десять тысячъ талантовъ — около 18,000,000 руб. сер. Вѣроятно число опредѣленное поставлено вмѣсто неопредѣленнаго множества,—неоплатный должникъ. И человѣкъ грѣшный, если станетъ предъ лицемъ правды Божіей, дѣйствительно неоплатный должникъ. 24.

Приказалъ продать его и пр.: сообразно съ законами Моисеевыми: Лев. 25, 39. 47. ср. Исх. 21, 2—3. 4 Цар. 4, 1. И заплатить: тою суммою, какая выручится отъ продажи всего. «Почему же царь велѣлъ и жену продать? Не по жестокости 25.

кѕ. Па́дъ оу҃бо́ ра́бъ то́й, кла́нѧшесѧ є҆мꙋ́, глаго́лѧ: г҃ди, потерпи́ на мнѣ́, и҆ всѧ́ ти҆ возда́мъ.

кѕ. Милосе́рдовавъ же г҃дь раба́ того́, прости́ є҆го́, и҆ до́лгъ ѿпꙋсти́ є҆мꙋ́.

Лк. 7, 42.

кѕ. И҆зше́дъ же ра́бъ то́й, ѡ҆брѣ́те є҆ди́наго ѿ клевре́тъ свои́хъ, и҆́же бѣ́ до́лженъ є҆мꙋ́ сто́мъ пѣ́нязь: и҆ є҆́мь є҆го́ дави́ше, глаго́лѧ: ѿда́ждь ми҆, и҆́мже ми҆ є҆сѝ до́лженъ.

26. Тогда рабъ палъ, и, кланяясь ему, говорилъ: государь! потерпи на мнѣ, и все тебѣ заплачу.

27. Государь, умилосердясь надъ рабомъ тѣмъ, отпустилъ его, и долгъ простилъ ему.

28. Рабъ же тотъ, вышедши, нашелъ одного изъ товарищей своихъ, который долженъ былъ ему сто динаріевъ, и, схвативъ его, душилъ, говоря: отдай мнѣ, чѣмъ долженъ.

или безчеловѣчію, но по особенному намѣренію. Такимъ строгимъ повелѣніемъ царь хотѣлъ устрашить раба своего и тѣмъ побудить его къ покорности, безъ всякаго намѣренія продать» (Злат.).

26. Потерпи на мнѣ: дай мнѣ отсрочки на нѣкоторое время, чтобы имѣть возможность справиться удобнѣе съ дѣлами, и все тебѣ заплачу: это не значитъ, что грѣшникъ самъ по себѣ можетъ уплатить Богу за грѣхи свои; это лишь человѣко-образное представленіе усиленной просьбы раба, чтобы склонить господина къ милости, или—усиленной молитвы грѣшника къ Богу, при видѣ изреченнаго опредѣленія о наказаніи его.

27. Умилосердившись, отпустилъ его и долгъ простилъ: рабъ просилъ только отсрочки долга, а царь по своему милосердію простилъ весь долгъ и отмѣнилъ прежнее опредѣленіе о продажѣ его и всего, что у него, и отпустилъ его. Прекрасный образъ милосердія Божія къ людямъ, какъ Онъ, внемля молитвѣ ихъ, отпускаетъ или прощаетъ имъ всѣ грѣхи, по своему человѣколюбію.

28-30. Сто динаріевъ: римскій динарій стоилъ около 20 коп. сер. нашихъ; слѣдовательно сто динаріевъ равнялись около 20 р. сер. Сумма, совершенно ничтожная сравнительно съ тою, какую долженъ былъ этотъ рабъ царю своему (ст. 24). Можетъ быть Господь симъ хотѣлъ показать, какъ ничтожны

к҃д. Па́дъ у҆́бѡ клевре́тъ є҆гѡ̀ на но́зѣ є҆гѡ̀, моля́ше є҆го́, глаго́ля: потерпѝ на мнѣ́, и҆ всѧ̀ возда́мъ тѝ.

к҃л. О҆нъ́ же не хотя́ше, но ве́дъ вса́дѝ є҆го̀ въ темни́цу, до́ндеже воздастъ до́лжное.

к҃ла. Ви́дѣвше же клевре́ти є҆го̀ бы́вшаѧ, сжа́лиша сѧ зѣ́лѡ, и҆ прише́дше сказа́ша гдⷭ҇и́ своемꙋ̀ всѧ̀ бы́вшаѧ.

29. Тогда товарищъ его палъ къ ногамъ его, умолялъ его, и говорилъ: потерпи на мнѣ, и все отдамъ тебѣ. Ср. 29, 11

30. Но тотъ не захотѣлъ, а пошелъ, и посадилъ его въ темницу, пока не отдастъ долга.

31. Товарищи его, видѣвъ происшедшее, очень огорчились, и пришедши, разсказали государю своему все бывшее.

грѣхи людей однихъ противъ другихъ, сравнительно съ грѣхами, которыми люди оскорбляютъ Бога.—Душилъ, говоря и пр.: по римскимъ законамъ заимодавецъ могъ истязывать должника своего, доколѣ тотъ заплатитъ долгъ свой. Это свидѣтельствовало о жестокосердіи и сребролюбіи раба, который не смиловался даже такою просьбою, которая преклонила господина его на милосердіе къ нему самому. «Не сдѣлалъ должнику своему никакого снисхожденія, хотя сей просилъ о долгѣ и не такъ важномъ. Ибо самъ онъ просилъ государя о прощеніи 10,000 талантовъ, а сей только о сотнѣ динаріевъ: послѣдній просилъ у равнаго себѣ, а тотъ у государя. Самъ онъ получилъ совершенное прощеніе, а товарищъ просилъ только отсрочки времени; но онъ и въ этомъ отказалъ ему» (Злат.).—Посадилъ его въ темницу, пока не отдастъ и пр.: ср. прим. къ 5, 25—26.

Товарищи очень огорчились:« даже и людямъ это было непріятно; что сказать о Богѣ? Такъ негодовали на него не имѣющіе на себѣ долга» (Злат.).—Расказали государю: это не значитъ, что христіане должны жаловаться Богу на несправедливости, причиненныя другимъ, какъ будто Богъ Самъ не вѣдаетъ о нихъ. Это въ рѣчи Спасителя только подробность, имѣющая цѣлію представить случай естественнѣе и нагляднѣе (Вообще въ притчахъ не должно придавать особенное значеніе духовное каждой частности, а смотрѣть болѣе на общую мысль притчи). 31.

ЛВ. Тогда̀ призва́въ є̂го̀ гд҃и́нъ є̂гѡ̀, глаго́ла є̂мꙋ̀: ра́ве лꙋка́вый, вє́сь до́лгъ о҃нъ ѿпꙋсти́хъ тебѣ̀, поне́же ꙋмоли́лъ мѧ̀ є̂сѝ.

ЛГ. Не подоба́ше ли и̂ тебѣ̀ поми́ловати клевре́та твоего̀, и҃коже и̂ а҆́зъ тѧ̀ поми́ловахъ;

ЛД. И̂ прогнѣ́вався гд҃ь є̂гѡ̀, придадѐ є̂го̀ мꙋчи́телемъ, до́ндеже воздастъ вє́сь до́лгъ свой́.

ЛЄ. Та́кѡ и̂ о҃ц҃ъ мо́й нб҃е́сный сотвори́тъ ва́мъ, а҆́ще не ѿпꙋсти́тѐ кі́йждо бра́тꙋ

32. Тогда государь его призываетъ его, и говоритъ: злой рабъ! весь долгъ тотъ я простилъ тебѣ, потому что ты упросилъ меня.

33. Не надлежало ли и тебѣ помиловать товарища своего, какъ и я помиловалъ тебя?

34. И разгнѣвавшись, государь его отдалъ его истязателямъ, пока не отдастъ ему всего долга.

35. Такъ и Отецъ Мой небесный поступитъ съ вами, если не проститъ каждый

Кл. 3, 13. Іс. 2, 13 ст 20. 5, 25. д. 6, 15. Мр. 11,

32-34. Злой рабъ и пр.: «хотя и тяжкимъ кажется для тебя простить долгъ ближнему твоему, но ты долженъ обратить вниманіе на ту пользу, которую ты уже получилъ и имѣешь получить... Притомъ товарищъ не оскорблялъ тебя, напротивъ ты оскорбилъ Бога, простившаго тебя за одно только прошеніе твое. Еслибы даже онъ и оскорбилъ тебя, и для тебя несносно быть ему другомъ, то еще несноснѣе попасть въ геенну» (Злат.).—Отдалъ его истязателямъ: или мучителямъ, которые истязывали таковыхъ должниковъ и ввергали ихъ въ темницу. Понятіе истязанія (βασανίζειν, βασανιστής) есть по существу своему образъ мученія (βάσανος) въ геенѣ (ср. 8, 29. Лук. 16, 23. Апок. 14, 10).—Пока не отдастъ своего долга: «т.е. навсегда, ибо онъ никогда не будетъ въ состояніи заплатить своего долга. Если благодѣяніе не сдѣлало тебя лучшимъ, то остается исправлять тебя наказаніемъ» (Злат., ср. Θеофил.).

35. Такъ и Отецъ Мой и пр.: здѣсь выражается кратко весь смыслъ притчи. Вотъ чему Господь поучаетъ сею притчею: а., грѣхи наши предъ Богомъ многочисленны и тяжки; б., Богъ прощаетъ ихъ намъ по своему милосердію, если мы молимся Ему о томъ; в., грѣхи нашихъ ближнихъ противъ насъ

своемꙋ ѿ сердѣцъ кáшихъ прегрѣшéнїй йхъ.

изъ васъ отъ сердца своего брату своемуσ согрѣшеній его. 25 д Еф. 6, 9

незначительны, сравнительно съ грѣхами нашими предъ Богомъ; г., слѣдовательно мы должны ихъ прощать ближнимъ нашимъ; д., если мы не прощаемъ ихъ, то и Богъ не проститъ насъ, и тогда мы должны за это подвергнуться вѣчнымъ мученіямъ. Прощать отъ сердца своего: не на словахъ только но искренно (ср. 5, 33).

ГЛАВА 19.

ХРИСТОСЪ ВЪ ПРЕДѢЛАХЪ ІУДЕИ (1—2). РАЗГОВОРЪ СЪ ФАРИСЕЯМИ О НЕРАСТОРЖИМОСТИ БРАКА (3—9) И СЪ УЧЕНИКАМИ О БЕЗБРАЧІИ (10—12). БЛАГОСЛОВЕНІЕ ДѢТЕЙ (13—15). РАЗГОВОРЪ СЪ БОГАТЫМЪ ЮНОШЕЮ (16—22) И СЪ УЧЕНИКАМИ ОБЪ ОПАСНОСТЯХЪ БОГАТСТВА (23—26). НАГРАДЫ УЧЕНИКАМЪ И ПОСЛѢДОВАТЕЛЯМЪ ХРИСТОВЫМЪ (27—30).

а. И̑ бы́сть, є̑гда̀ сконча̀ Іи̑съ слове́са сі́и̑, пре́йде ѿ Галіле́и, и̑ прі́и̑де въ предѣ́лы Іꙋде́йскїа̀ ѻ̑бонѣ́полъ Іорда́на.

1. Когда окончилъ Іисусъ слова сіи; то вышелъ изъ Галилеи, и пришелъ въ предѣлы Іудейскіе, за-Іорданскою стороною. Мр 10, 1 д

Вышелъ изъ Галилеи и пришелъ въ предѣлы іудейскіе: см. прим. къ 2, 22—23.—За-Іорданскою стороною: по восточную сторону Іордана, путемъ Переи или древняго Галаада. По сю, т. е. западную, сторону Іордана, между Галилеею и Іудеею, была Самарія и чрезъ нее былъ путь въ Іудею; но въ настоящій разъ Христосъ не пошелъ этимъ путемъ, хотя въ другія времена ходилъ имъ (Іоан. 4, 3—4. Лук. 17, 11), а избралъ другой путь; перешедши изъ Галилеи Іорданъ, Онъ Перейскимъ берегомъ шелъ внизъ и потомъ, опять перешедши Іорданъ (вѣроятно близъ Іерихона), вступилъ въ предѣлы собственно Іудеи. 1.

12, 15. 14, 14. в. И по нѣмъ идо́ша наро́ди мно́зи, и и́сцѣли и́хъ тамъ.

Мр. 10, 2. 14, 3 д. 5, 31 д. Ср. 21, 24 [Зач. 5и] г. И приступи́ша къ нему́ фарисе́е искуша́юще его́, и глаго́лаша ему́: а́ще досто́итъ человѣку́ пусти́ти жену́ свою́ по вся́кой ви́нѣ;

д. Онъ же отвѣщава́въ рече́

2. За Нимъ послѣдовало много людей; и Онъ исцѣлилъ ихъ тамъ.

3. И приступили къ Нему фарисеи, и, искушая Его, говорили Ему: по всякой ли причинѣ позволительно человѣку разводиться съ женою своею?

4. Онъ сказалъ имъ въ от-

3. Искушая Его, говорили и пр.: думая поставить Его въ затрудненіе или даже обвинить Его за отвѣтъ. «Спрашиваютъ: позволительно ли (по всякой причинѣ разводиться съ женою), думая, что Онъ забылъ свои слова (въ нагорной бесѣдѣ 5, 31—32), и готовясь обратить противъ Него собственныя Его слова и сказать: для чего же Ты говорилъ прежде не такъ, еслибы Онъ сталъ утверждать, что должно отпустить жену, и — противоположить Ему законъ Моисеевъ, еслибы Онъ сталъ говорить то же, что говорилъ прежде» (Злат., ср. Θеофил.). Сверхъ сего, фарисеи и народъ въ то время держались разныхъ мнѣній относительно этого предмета (ср. прим. къ 5, 31—32). Одни, слѣдуя ученію раввина Гиллела, говорили, что разводиться можно по всякой причинѣ, по которой жена не нравится мужу, какая бы то причина ни была. Другіе, слѣдуя ученію раввина Шаммаи, утверждали, что разводъ можетъ быть дозволенъ только въ случаѣ прелюбодѣйства со стороны жены, по всякой же другой причинѣ разводъ не законенъ. Предлагая этотъ вопросъ, фарисеи ожидали, какое мнѣніе выскажетъ Іисусъ Христосъ, чтобы возбудить противъ Него приверженцевъ противоположнаго мнѣнія, особенно при легкомыслiи толпы относительно этого пункта ученія. Въ законѣ Моисеевомъ (Втор. 24, 1) позволяется дать женѣ разводное письмо, если она послѣ брака «не будетъ имѣть благоволенія въ глазахъ мужа, потому что онъ находитъ въ ней что-нибудь срамное».

4-6. Онъ сказалъ имъ и пр.: не дѣлая никакого намека на различіе мнѣній раввиновъ, которымъ слѣдовалъ и народъ,

ѥ҃мъ: нѣ́сте ли чли́, ꙗ҆́коже сотвори́вый ѿ нача́лѣ, мꙋ́жескїй по́лъ и҆ же́нскїй сотвори́лъ а҆́ ѥ҃сть;

ѕ҃. И҆ рече́: сегѡ̀ ра́ди ѡ҆ста́витъ человѣ́къ ѻ҆́ца (своего́) и҆ ма́терь, и҆ прилѣпи́тсѧ къ жено́ свое́й, и҆ бꙋ́дета ѻ҆́ба въ пло́ть є҆ди́нꙋ:

з҃. Ꙗ҆́коже ктомꙋ́ нѣ́ста два́, но пло́ть є҆ди́на: ѥ҃же

вѣ́тъ: не читали ли вы, что сотворившій въ началѣ, мужа и жену сотворилъ ихъ? Мр. 10, 6 д. Бт. 1, 27; 5, 2.

5. И сказалъ: посему оставитъ человѣкъ отца и мать, и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотію; Бт 2, 24. Ев. 5, 31 1 Кр. 6, 16.

6. Такъ что они уже не двое, но одна плоть. И такъ, 1 Кр 7, 10

Господь изъ Писанія указываетъ на образъ творенія мужа и жены и на первоначальный законъ брака, и тѣмъ, раскрывая истинный смыслъ, премудро разрѣшаетъ искусительный вопросъ. Мужчину: т. е. одного, и женщину, т. е. одну, сотворилъ (Быт. 1, 27).—И сказалъ: т. е. Христосъ, продолжая рѣчь свою (не читали ли вы еще?): посему оставитъ человѣкъ (Быт. 2, 24.) и пр. Богъ въ началѣ сотворилъ одного мужчину и одну женщину; изъ этого должно уразумѣвать, что въ намѣреніи Творца было, чтобы мужчина имѣлъ только одну жену и не оставлялъ ея, «а еслибы Богъ хотѣлъ, чтобы жену оставляли и брали другую, то сотворилъ бы одного мужчину и много женщинъ» (Злат.). Далѣе, о томъ же говоритъ и первоначальный законъ брака, изреченный Самимъ Богомъ чрезъ Адама: посему оставитъ человѣкъ и пр.: т. е. что человѣкъ долженъ прилѣпиться къ женѣ своей болѣе, чѣмъ къ отцу и матери, такъ что связь супружеская тѣснѣе даже, чѣмъ самая сильная связь между людьми, кровная связь сына съ отцемъ и матерью, которыхъ онъ оставляетъ ради жены.—Прилѣпится къ женѣ: симъ означается связь самая близкая и искренняя, которую ничто не можетъ разорвать.—Будутъ два одною плотію: два человѣка должны быть какъ одинъ по мыслямъ, чувствамъ, намѣреніямъ, дѣйствіямъ; они должны быть однимъ существомъ, одушевленнымъ одною душею. Такова идея брака по божественному первоначальному установленію. А если они такъ соединены закономъ, то не должны разлучаться; мужчина

оу҃бѡ Бг҃ъ сочета́, человѣ́къ да не разлꙋча́етъ.

Мр 10, 3 д Вт. 24, 1

3. Глаго́лаша є҆мꙋ́: что҆ оу҃бѡ Мѡ҃ѷсе́й заповѣ́да да́ти кни́гꙋ расп҃ꙋстны́ю, и҆ ѿпꙋсти́ти ю҆;

что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ.

7. Они говорятъ Ему: какъ же Моусей заповѣдалъ давать разводное письмо, и разводиться съ нею?

долженъ имѣть одну только жену и не оставлять ее. По той и другой причинѣ, и потому, что изначала Богъ создалъ одного мужчину и одну женщину, и потому, что Онъ соединилъ ихъ такими тѣсными узами, они не должны быть разлучены: что Богъ сочеталъ, человѣкъ самъ по себѣ не можетъ разлучать. Только одно исключеніе изъ сего, основывающееся на самомъ существѣ брака,—случай прелюбодѣйства, коимъ разрушается этотъ божественный законъ брачнаго союза; въ семъ случаѣ только можетъ быть допущенъ разводъ (ст. 9). «Итакъ, какъ образомъ творенія, такъ и опредѣленіемъ закона, Іисусъ Христосъ показалъ, что мужъ съ женою должны соединиться навсегда и никогда не разлучаться... Что Богъ сочеталъ, человѣкъ да не разлучаетъ. Если ты ссылаешься на Моисея, то я указываю на Господа Моисеева и притомъ утверждаю древностію установленія, ибо Богъ въ началѣ сотворилъ мужчину и женщину. И этотъ законъ есть самый древній (хотя повидимому Я теперь только ввожу его) и установленъ съ особеннымъ намѣреніемъ. Ибо не просто привелъ мужа къ женѣ, но повелѣлъ оставить и матерь и отца, и не просто приказалъ придти къ женѣ, но чтобы соединиться, самыми словами показывая неразрывность. Плоть едина: слѣдовательно, какъ разсѣкать плоть есть дѣло беззаконное, такъ противно закону и разлучаться съ женою» (Злат.).

7. Какъ же Моисей заповѣдалъ и пр.: ученіе Господа о неразрушимости брака, повидимому, стояло въ противорѣчіи закону Моисея, по которому мужъ могъ разводиться съ женою (Втор. 24, 1), и іудеи возражаютъ противъ ученія Господа на основаніи закона Моисеева. Смыслъ возраженія тотъ, что если закономъ Моисеевымъ дозволенъ разводъ, то значитъ онъ не противенъ и закону Божію, такъ какъ законъ

и. Глаго́ла и҃мъ, а҃кω Мωу҃се́й по жестосе́рдїю ва́шему҃ повел҃ѣ ва́мъ пⷭ҃ти́ти жены҃ ва́шя: и҃знача́ла же не бы́сть та́кω.

д҃. Глаго́лю же ва́мъ, а҃кω и҃же а҃ще пⷭ҃титъ жен҃ свою҃, ра́зв҃ѣ сло́весѐ прелюбодѣ́йна, и҃ ω҃жени́тсѧ и҃но́ю, прелюбы̀

8. Онъ говоритъ имъ: Моисей, по жестокосердію вашему, позволилъ вамъ разводиться съ женами вашими; а съ начала не было такъ. Вг 9, 27

9. Но Я говорю вамъ: кто разведется съ женою своею, не за прелюбодѣяніе, и женится на другой; *тотъ* пре- Мр. 10 17 д Лк. 16, 18 Мт 5, 32. Мт 2, 14 д,

чрезъ Моисея данъ былъ Самимъ Богомъ; а Богъ противорѣчить Себѣ не можетъ.

8. Онъ говоритъ имъ и пр.: Господь соглашается, что закономъ Моисеевымъ дѣйствительно дозволенъ разводъ, но съ начала не было такъ. Это законъ позднѣйшій и данъ народу только по особенной временной причинѣ, которая не можетъ продолжаться навсегда, именно по жестокосердію народа (Втор. 10, 16. Спр. 16, 10. Дѣян. 7, 51. Рим. 2, 5), неспособнаго къ кротости, терпѣнію, самоотверженію: «узаконено отпускать женъ, дабы ихъ не убивали» (Евѳ. Зигаб.). Во времена Моисея обычай отпускать жену твердо стоялъ уже между израильтянами, народомъ жестокосердымъ и жестоковыйнымъ, и Богъ чрезъ Моисея указаннымъ закономъ оградилъ только права женщины, повелѣвая не изгонять ее по одному порыву гнѣва, но дать ей разводное письмо, слѣдовательно уже по минованіи гнѣва и размышленіи, вовсе же не воспретилъ сего, по жестокосердію народа.—Но съ начала такъ не было: этому противорѣчитъ и твореніе одного мужчины и одной женщины и первоначальный законъ брака. «Христосъ не допускаетъ порицать и Моисея, поелику Онъ Самъ далъ этотъ законъ ему; но освобождаетъ его отъ осужденія.., обращаетъ рѣчь къ древнему закону, говоря то же, что и прежде сказалъ: а съ начала не было такъ: т. е. въ началѣ самымъ дѣломъ установленъ былъ законъ, противный сему» (Злат.).

9. Я говорю: новый законодатель возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ, какъ законъ Божій, вѣчный. Одно

Вт 24, 2 д. Лв. 21, 7 творитъ: и женяйся повиненъ прелюбы дѣетъ.

Ср 25, 22, д. 10. Глаголаша ємў оученицы егѡ: аще такѡ есть вина человѣкў съ женою, лучше есть не женитися.

1 Кр 7, 1 7, 7 д. 13, 11. 11. Онъ же рече имъ: не вси вмѣщаютъ словесе сегѡ, но имже дано есть:

любодѣйствуетъ; и женившійся на разведенной прелюбодѣйствуетъ.

10. Говорятъ Ему ученики Его: если такова обязанность человѣка къ женѣ; то лучше не жениться.

11. Онъ же сказалъ имъ: не всѣ вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано.

прелюбодѣяніе, какъ разрушеніе первоначальнаго закона о бракѣ самымъ дѣломъ, можетъ быть причиною развода, и—ничто болѣе, и слѣдовательно,—кто не по этой причинѣ разведется съ женой и женится на другой, тотъ прелюбодѣйствуетъ, ибо законъ ихъ соединяетъ съ отпущенною женою; и женившійся на разведенной не по той же причинѣ, а самовольно, также прелюбодѣйствуетъ, ибо она закономъ все еще соединена съ прежнимъ мужемъ, хотя и отпущена имъ. Ср. 5, 31—32.

10. Если такова обязанность и пр.: «если мужъ съ женою для того соединились, чтобы составлять одно; если мужъ такъ этимъ обязанъ, что онъ всякій разъ, какъ скоро оставляетъ жену, поступаетъ противъ закона, то легче сражаться съ пожеланіемъ природы и съ самимъ собою, нежели съ злою женою..., ибо очень кажется несносно имѣть жену, исполненную всякаго зла и терпѣть неукротимаго звѣря, соединившись съ нимъ навсегда» (Злат., ср. Ѳеофил.). Ученики держались въ отношеніи сего іудейскихъ понятій, смотрѣли, какъ на великое преимущество мужчины, на право—отпускать жену съ злымъ характеромъ, и какъ на несчастіе—быть обязаннымъ жить съ ней. Итакъ они говорятъ, что если таковы условія брака, какъ учитъ Іисусъ Христосъ, то лучше человѣку вовсе не вступать въ бракъ.

11-12. Не всѣ вмѣщаютъ слово сіе: т. е. слово о томъ, что лучше не жениться; не всѣ могутъ осуществить слово сіе, не всѣ могутъ вести безбрачную жизнь; но только тѣ, кому сіе дано отъ Бога; это—особый даръ Божій только нѣкоторымъ людямъ. «Симъ Онъ возвышаетъ предметъ, представляетъ

ѳ҃і. ЄСТЬ БО СКОПЦЫ, ѥ҃ЖЕ ѮЗ ЧРЕ́ВА МА́ТЕРНѦ РОДѝШАСѧ ТА́КѠ: Ѯ ЄСТЬ СКОПЦЫ, ѥ҃ЖЕ СКОПѝШАСѧ ѿ ЧЕЛОВѢ́КѠ: Ѯ

12. Ибо есть скопцы, которые изъ чрева матерняго родились такъ; и есть скопцы, которые оскоплены отъ лю- Вт 23, 1.

его великимъ, и такимъ образомъ привлекаетъ и побуждаетъ къ нему... Поелику прямо говорить о дѣвствѣ было нельзя, такъ какъ это могло показаться имъ очень тяжкимъ, то Онъ непремѣняемостію брачнаго закона возбудилъ въ нихъ желаніе дѣвства. Но если это зависитъ отъ воли, то для чего Онъ сказалъ: кому дано? Для того, чтобы ты съ одной стороны позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой не представлялъ его для себя необходимымъ. Ибо дано тѣмъ, кои хотятъ. А говорилъ Онъ такимъ образомъ для того, чтобы показать, сколь великую имѣетъ нужду въ божественной помощи тотъ, кто вступаетъ на этотъ подвигъ,—помощи, которую безъ сомнѣнія получитъ желающій» (Злат., ср. Григ. Бог. 3, 223 и дал. «Когда слышишь: кому дано, присовокупляй, дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе, дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали».) Такимъ образомъ, способность къ безбрачной жизни есть даръ Божій нѣкоторымъ людямъ, обусловливаемый впрочемъ ихъ доброю волею и хотѣніемъ, почему есть вмѣстѣ и подвигъ съ ихъ стороны. Не всѣ, ведущіе безбрачную жизнь, совершаютъ сіе, какъ подвигъ, ибо есть люди, которые не добровольно проводятъ такую жизнь, почему она и не вмѣняется имъ въ подвигъ и заслугу. Такъ, есть скопцы, которые изъ чрева матери родились такъ: люди, отъ природы не могущіе вести брачную жизнь, это—не подвигъ и не заслуга. «Не думайте о себѣ высоко скопцы по природѣ, потому что цѣломудріе ваше не подвергалось искушенію и не доказано опытомъ. Что сдѣлано добраго по естественному влеченію, то не заслуживаетъ одобренія, а что сдѣлано по свободному произволенію, то похвально. Какая честь огню, что жжетъ, или водѣ, что течетъ?» (Григ. Бог. 3, 227). Потомъ, есть скопцы, которые оскоплены отъ людей: чрезъ насиліе и искаженіе природы лишенные возможности проводить жизнь въ брачномъ союзѣ, и это—не добровольный подвигъ

сѫ́ть скопцы́, и́же и́скази́ша сами́ себѣ, цр҃тві́и ра́ди нбна_ дей; и есть скопцы, которые сдѣлали сами себя скопцами

и слѣдовательно не заслуга.—Оскоплены отъ людей: въ древности былъ обычай оскоплять насильственно тѣ лица, которыя приставлялись служить въ гаремахъ царей и вельможъ и которыя назывались евнухами. Оскопленіе было обычаемъ у язычниковъ и въ нѣкоторыхъ другихъ случаяхъ. Наконецъ, есть скопцы, которые оскопили сами себя для царства небеснаго: здѣсь разумѣется не тѣлесное оскопленіе, «не отсѣченіе членовъ—да не будетъ сего! Но истребленіе злыхъ помысловъ, ибо отсѣкающій членъ подвергается проклятію. Кромѣ того,—пожеланія наши отсѣченіемъ членовъ не только не укрощаются, но еще болѣе раздражаются» (Злат., ср. Григ. Бог. тамъ же и Θеофил.). Это—духовное скопечество, рѣшимость вести безбрачную жизнь ради болѣе удобнаго служенія Христу и Его дѣлу и ради достиженія чрезъ то царствія небеснаго, когда человѣкъ, не развлекаясь заботами домашними, семейными и житейскими, посвящаетъ себя всего Христу и дѣлу спасенія (ср. 1 Кор. 7, 32—35). Это—подвигъ, ибо тутъ неизбѣжна борьба, но за сіе и обѣщается награда,—царствіе Божіе. Впрочемъ, этотъ образъ жизни не для всѣхъ доступенъ: кто можетъ вмѣстить, да вмѣститъ, повторяетъ Спаситель, «показывая, сколь важно соблюденіе дѣвства и не заключая его въ необходимыхъ предписаніяхъ закона... И этимъ самымъ Онъ показалъ совершенную возможность сей добродѣтели, чтобы тѣмъ сильнѣе возбудить въ волѣ желаніе оной» (Злат.). «Такимъ образомъ Господь не принуждаетъ къ дѣвству, не возбраняетъ и брака; но дѣвство предпочитается» (Θеофил.). «Мнѣ кажется, говоритъ св. Григорій Богословъ, объясняя изреченіе о скопцахъ, что слово, уклоняясь отъ тѣлеснаго, посредствомъ тѣлеснаго изображаетъ высшее... Одни кажутся отъ природы расположенными къ добру. Когда говорю отъ природы, не унижаю тѣмъ произволенія; но предполагаю то и другое, и наклонность къ добру и волю, которая приводитъ въ дѣйствіе естественную наклонность. А другіе таковы, что ихъ очищаетъ ученіе, отсѣкая въ нихъ страсти, и ихъ-то разумѣю подъ скопцами, оскопленными отъ

гѡ. могі́й вмѣстѝти, да вмѣстѝтъ.

гі. Тогда́ приведо́ша къ нем҃ѹ дѣ́ти, да р҃ѹцѣ̀ возложѝтъ на ни́хъ, и̂ помо́литсѧ: ѹ҃ченицы́ же запретѝша и҃мъ.

ді. І҃с҃ъ же речѐ (и҃мъ): оста́вите дѣте́й, и̂ не возбраня́йте и҃мъ пр҃їитѝ ко мнѣ̀:

дляцарстванебеснаго. Ктомужетъ вмѣстить; да вмѣститъ. 1 Кр 7, 26. 32

13. Тогда приведены были къ Нему дѣти, чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки, и помолился; ученики же возбраняли имъ. Мр 10, 13 14. 16. Ик 18, 15 д Бт 48, 14 д

14. Но Іисусъ сказалъ: пустите дѣтей, и не препятствуйте имъ приходить ко 18, 2 д

людей, когда наставническое слово, отдѣляя доброе отъ худаго и одно устраняя, а другое предписывая, созидаетъ въ нихъ духовное цѣломудріе. Хвалю и сей родъ скопцовъ, даже весьма хвалю, какъ наставниковъ, такъ и наставляемыхъ... Иные не имѣли наставниковъ, но сами для себя содѣлались похвальными наставниками... Приведя въ дѣйствіе разумъ, свободной волей воспламенивъ искру добра.... пріобрѣлъ такой навыкъ въ добродѣтели, что стало уже почти невозможнымъ устремляться къ злу. Посему хвалю и сей родъ скопцовъ, даже еще болѣе, нежели другіе роды... Избери что угодно: или послѣдуй учителю, или самъ для себя будь учителемъ. Одно только постыдно, если не будутъ отсѣчены страсти» (тамъ же стр. 230—231).

Чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки: у евреевъ былъ обычай, когда испрашивали благословеніе Божіе особенное кому-либо, возлагать на голову того руки (Быт. 48, 14. Мѳ. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ людей благочестивыхъ, угодныхъ Богу, зная изъ примѣровъ своей исторіи дѣйственность таковыхъ молитвъ и будучи убѣждены, что пріемлющіе благословеніе отъ святыхъ, или удостоившіеся молитвъ ихъ за себя, будутъ счастливы (Числ. 22, 6. Лук. 2, 28).—Ученики же возбраняли имъ: «изъ уваженія къ Іисусу Христу» (Злат.), можетъ быть полагая, что Онъ, занятый другими важными дѣлами и возвышенными бесѣдами, отяготится дѣтьми; можетъ быть думали не развлекать его симъ. 13.

Таковыхъ есть царство небесное: см. прим. къ 18, 3—6. 10. 14. Таковыхъ и имъ подобныхъ по прав- 14-15.

таковы́хъ бо е́сть ц҃рт҃во нб҃ное.

е҃і. Й возло́жь на ни́хъ р҃цѣ, ѿи́де ѿт҃ѹ́дꙋ.

[Зач. о҃д.] з҃і. Й сѐ е҆ди́нъ
Мр. 10, 17 д. нѣ́кій приступи́вь, рече́ е҆мꙋ́:
Лк. 18, 18 д. ѹ҃чи́телю бл҃гі́й, что́ бла́го
Дл. 12, 2. сотворю́, да и҃мамъ живо́тъ
вѣ́чный;

з҃і. О҆нъ же рече́ е҆мꙋ́: что́ мѧ глаго́леши бл҃га; никто́же бл҃гъ, то́кмѡ е҆ди́нъ

Мнѣ; ибо таковыхъ есть царство небесное.

15. И, возложивъ на нихъ руки, пошелъ оттуда.

16. И вотъ, нѣкто, подошедши, сказалъ Ему: Учитель благій! что сдѣлать мнѣ добраго, чтобы имѣть жизнь вѣчную?

17. Онъ же сказалъ ему: что ты называешь Меня благимъ? Никто не благъ, какъ

ственнымъ качествамъ: по невинности, простотѣ, искренности и пр.—Возложивъ на нихъ руки: т. е. благословивъ ихъ и помолившись за нихъ.

16. Учитель благій: добрый, это былъ вѣроятно обычный привѣтъ раввинамъ іудейскимъ со стороны тѣхъ, кто хотѣлъ у нихъ просить совѣта и наставленія.—Что сдѣлать мнѣ добраго: особенно добраго, какія стяжать особенныя добродѣтели? Онъ старался соблюдать всѣ заповѣди и предписанія закона (ст. 20); книжники и фарисеи конечно научили его думать, что человѣкъ спасается собственными законными дѣлами; однако же онъ не былъ спокоенъ, не удовлетворялся исполненіемъ законныхъ предписаній, желалъ большаго и спрашиваетъ Іисуса Христа, что бы еще ему сдѣлать особенно добраго.—Чтобы имѣть жизнь вѣчную: быть спасеннымъ, войти въ царство небесное. Блаженство на небѣ называется жизнію вѣчною въ противоположность мукамъ ада, называемымъ смертію вѣчною (Апок. 2, 2. 20, 14). Та—дѣйствительная истинная жизнь, въ единеніи съ первоисточникомъ жизни, Богомъ; другая есть дѣйствительная духовная смерть, въ отчужденіи отъ первоисточника жизни, Бога.

17. Что ты называешь Меня благимъ и пр.: для чего величаешь Меня титломъ, которое приличествуетъ одному только Богу? «Юноша почиталъ Его (Христа) человѣкомъ простымъ, не знатнымъ и просто іудейскимъ учителемъ; Іисусъ и бесѣдуетъ съ нимъ, какъ человѣкъ... И часто Онъ говоритъ

Бг҃ъ. а҆ще ли хо́щеши вни́ти въ живо́тъ, соблюдѝ за́пѡвѣ́ди.

и҃. Глаго́ла є҆мꙋ̀: кі́и҃; Ї҃съ же речѐ: е҆́же, не ꙋ҆бі́е-

только одинъ Богъ. Если же хочешь войти въ жизнь *вѣчную;* соблюди заповѣди. Рм. 10, 5 д. Гл 3, 12 21 д

18. Говоритъ Ему: какія? Іисусъ же сказалъ: не убей; Их 20, 13 д

приспособительно къ мнѣніямъ народа (Іоан. 4, 22. 5, 31). Итакъ, когда Іисусъ сказалъ: никто не благъ, то симъ не исключилъ Себя изъ числа благихъ. Да не будетъ сего! Ибо Онъ не сказалъ: почему ты называешь Меня благимъ? Я не благъ,—но—никто не благъ, т. е. никто изъ людей. Впрочемъ Онъ сими словами не лишаетъ благости и людей, но только отличаетъ сію послѣднюю отъ благости Божіей; а посему и присовокупилъ: только одинъ Богъ... Но говорятъ: что заставило Іисуса Христа и какую Онъ имѣлъ цѣль отвѣчать такъ юношѣ? Безъ сомнѣнія ту, чтобы постепенно вести юношу къ совершенству, отдалить отъ пристрастія къ земному и приблизить къ Богу, отучить его отъ лести, возбудить въ немъ желаніе благъ будущихъ и наконецъ научить его познанію Того, Кто и Самъ въ Себѣ благъ, и есть вмѣстѣ источникъ и корень всѣхъ благъ, и Котораго одного должно чествовать» (Злат.).—Соблюди заповѣди: закона, которыя даны грѣшному человѣку для того, чтобы по нимъ онъ устроялъ жизнь свою и возводилъ себя къ большему и большему нравственному совершенству, ибо кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ (Гал. 3, 12. ср. Рим. 2, 13).

Какія: юноша, по смыслу своего вопроса, ожидалъ, что ему будутъ указаны какія-либо особенныя заповѣди, предписывающія особенныя какія-либо добродѣтели. Онъ «думалъ, что кромѣ заповѣдей закона есть еще другія, которыя будутъ его путеводителями въ жизнь вѣчную. Такъ сильно было его желаніе спастися» (Злат.). Но Іисусъ Христосъ указываетъ ему на заповѣди десятословія (нѣкоторыя для примѣра, указывая ими и на другія заповѣди десятословія) и существенную заповѣдь общую, о любви къ ближнему.—Не убивай: 6-я заповѣдь; см. прим. къ 5, 21 и дал.—Не прелюбодѣйствуй: 7-я заповѣдь; см. прим. къ 5, 27 и дал.—Не крадь: 8-я заповѣдь. Красть—присвоять себѣ что-либо, принадлежащее 18.

Вт. 5, 17 д ши: не прелюбы̀ сотвори́ши: не оу҃кра́деши: не лжесвидѣ́тельствуеши:

не прелюбодѣйствуй; не укради; не лжесвидѣтельствуй;

13, 4. Исх. 20, 12. Лв 19, 18. Мѳ 5, 43 22, 39

ѳ҃. Чтѝ о҃ц҃а̀ и̇̀ ма́терь: и̇̀ возлю́биши и̇̃скреннѧго твоего̀ я҃коже са́мъ себѣ̀.

19. Почитай отца и мать, и люби ближняго своего, какъ самого себя.

і҃. Глаго́ла є҃мꙋ̀ ю҃ноша: всѧ̀ сі̀ѧ̀ сохрани́хъ ѿ ю҃ности моеѧ̀: что̀ є҃смь є҃щѐ не доконча́лъ;

20. Юноша говоритъ Ему: все это я сохранилъ отъ юности моей; чего еще недостаетъ мнѣ?

і҃а. Речѐ є҃мꙋ̀ і҃и̇съ: а҃ще хо́щеши совершє́нъ бы́ти, и̇́дѝ

5, 30. Лк. 16, 9.

21. Іисусъ сказалъ ему: если хочешь быть совер-

ближнему безъ его вѣдома, противъ его воли.—Не лжесвидѣтельствуй: 9-я заповѣдь. Лжесвидѣтельствовать значитъ говорить завѣдомо противъ совѣсти что-либо ложное, напрасное о ближнемъ своемъ, на судѣ ли то, или въ простомъ разговорѣ,или въ частныхъ допосахъ.—Почитай отца и мать: 5-я заповѣдь. Воздавай имъ всякое почтеніе и уваженіе на словахъ и на дѣлѣ, наединѣ и предъ другими, покоряйся ихъ волѣ, помогай имъ и покой ихъ и пр.—Люби ближняго и пр.: Исх. 20, 13—16. Лев. 19, 18. см. прим. къ 5, 43 и дал.

20. Все сіе сохранилъ я и пр.: отвѣтъ этотъ показываетъ, что юноша понималъ исполненіе заповѣдей закона совершенно внѣшне, не понимая духа заповѣдей и безконечной задачи заповѣди о любви, ибо иначе онъ не могъ сказать, что исполнилъ все это отъ самой юности, такъ какъ человѣкъ не можетъ исполнить сего во всей полнотѣ и глубинѣ, по духу и истинѣ; это задача безконечно великая и высокая. Впрочемъ «немаловажно уже и то, что онъ почиталъ себя не докончившимъ дѣло своего спасенія, а думалъ, что высказанное имъ Іисусу не достаточно къ полученію желаемаго» (Злат.). Не такъ конечно думали фарисеи его времени, эти всенародные учители, гордившіеся собственной праведностію и думавшіе, что они все уже сдѣлали и не остается у нихъ уже ничего не доконченнаго (Лук. 18, 11—12).

21. Если хочешь быть совершеннымъ: такимъ,

продаждь имѣнїе твоѥ, и даждь нищымъ: и имѣти имаши сокровище на нєсѣ: и гряди въ слѣдъ мене.

шеннымъ; пойди, продай имѣніе свое, и раздай нищимъ; и будешь имѣть сокровище на небесахъ; и приходи, и слѣдуй за Мною. 1 Кр. 13, 3

который для полученія жизни вѣчной не имѣетъ уже ничего не доконченнаго, недостающаго, для котораго нѣтъ никакихъ препятствій къ достиженію жизни вѣчной.—Иди, продай имѣніе и пр.: юноша хвалился, что онъ исполнилъ заповѣди закона. Законъ же требовалъ, чтобы Онъ любилъ ближняго своего, какъ себя самого, и любилъ Господа Бога своего болѣе всего. Господь и говоритъ юношѣ, что если онъ въ самомъ дѣлѣ стяжалъ такую любовь или даже если только хочетъ стяжать ее, если любитъ или хочетъ такъ любить Бога и ближняго, какъ требуетъ законъ, то онъ долженъ посвятить Богу и ближнимъ и себя самого и все, что имѣетъ, слѣдовательно и богатства свои.—Продай имѣніе, раздай его нищимъ и—слѣдуй за Мною. Слѣдуй за Мною: будь Моимъ ученикомъ (ср. прим. къ 4, 19).—Будешь имѣть сокровище на небесахъ: вотъ награда за этотъ подвигъ (см. прим. къ 6, 20). «Іисусъ повелѣваетъ юношѣ оставить оное (богатство), показывая впрочемъ, что Онъ не только не отнимаетъ у него богатства, но еще присовокупляетъ къ оному новое, превышающее то, которое повелѣваетъ раздать, столько превышающее, сколько небо превышаетъ землю и еще болѣе. Притомъ сокровище сіе называетъ Онъ обильною наградою, единственнымъ и такимъ, которое никто похитить не можетъ, представляя оное юношѣ сколько возможно по человѣчески. Итакъ не довольно презирать богатство; надобно еще употреблять оное въ пользу нищихъ и особенно—послѣдовать за Христомъ, т. е. дѣлать все то, что ни повелитъ Онъ, быть готовымъ на страданія и даже на смерть» (Злат.). Заповѣдь сія о раздачѣ имущества бѣднымъ дана условно: если хочешь быть совершеннымъ. О ней то же можно сказать, что выше сказано о безбрачіи: не всѣ вмѣщаютъ слово сіе. Кто можетъ вмѣстить, да вмѣститъ (ст. 11. 12).

кк. Слы́шавъ же ѻ҃ноша сло́во, ѿи́де скорбѧ́: бѣ́ бо и҃мѣ́лъ стѧжа́нїѧ мно́га.

кг. І҃и҃съ же рече́ ѹ҃чени-
кѹ́мъ свои́мъ: а҃мі́нь гла-
Лк. 6, 24. го́лю вамъ, я҃кѡ неудо́бь бо-
1 Тм. 6, 9.17. га́тый вни́детъ въ цр҃твїе
нб҃ное.

кд. Па́ки же глаго́лю вамъ:
23, 24. ѹ҃до́бѣе е҃сть вельбѹ́дѹ скво́зѣ

22. Услышавъ слово сіе, юноша отошелъ съ печалію, потому что у него было большое имѣніе.

23. Іисусъ же сказалъ ученикамъ своимъ: истинно говорю вамъ, что трудно богатому войти въ царство небесное.

24. И еще говорю вамъ: удобнѣе верблюду пройти

22. Отошелъ съ печалію и пр.: оказалось, что богатство было его идоломъ; онъ былъ невольникомъ богатства до такой степени, что ради сохраненія его оставилъ даже Христа и предпочелъ его жизни вѣчной, къ которой искренно стремился.

23-24. Трудно богатому и пр.: «Христосъ сими словами не богатство порицаетъ, но тѣхъ, кои пристрастились къ нему» (Злат.). Опасность богатства въ дѣлѣ спасенія или нравственнаго совершенствованія лежитъ не въ немъ самомъ, а въ томъ, что грѣшной природѣ человѣка оно представляетъ множество соблазновъ и препятствій къ исполненію требованій закона и воли Божіей, когда человѣкъ пристращается къ нему.—Удобнѣе верблюду и пр.: это было народное присловіе у іудеевъ, доселѣ еще употребительное между арабами. Чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно исполнимо, говорили, что скорѣе верблюдъ или слонъ пролѣзетъ въ иглиныя уши, чѣмъ то дѣло сбудется. Впрочемъ «нѣкоторые подъ верблюдомъ разумѣютъ не животное, а толстый канатъ, употребляемый корабельщиками при бросаніи якорей для укрѣпленія корабля» (Ѳеофил.). Въ томъ и другомъ случаѣ не должно конечно принимать этихъ словъ въ буквальномъ смыслѣ; ими только показывается невозможность или необычайная трудность. «Но для чего же сказалъ Іисусъ Христосъ ученикамъ своимъ, что трудно богачу войти въ царство небесное, когда они были бѣдны и даже ничего не имѣли? Конечно для того, чтобы научить ихъ не стыдиться бѣдности,

ѝглиныѧ оу҃шы пройти, не́же бога́тꙋ вх цр҃ствїе Бж҃їе вни́ти.

кѳ. Слы́шавше же оу҃ченицы̀ є҆гѡ̀, дивлѧ́хꙋсѧ зѣ́лѡ, глаго́люще: кто̀ оу҃бѡ мо́жетх спасе́нх бы́ти;

кѕ. Воззрѣ́вх же Ї҃сх речѐ и҃мх: оу҂ человѣ́кхх сїѐ невозмо́жно е҆́сть, оу҂ Б҃а же всѧ̀ возмо́жна.

сквозь игольныя уши, нежели богатому войти въ царство Божіе. 13, 22.

25. Услышавъ то, ученики Его весьма изумились, и сказали: такъ кто же можетъ спастись?

26. А Іисусъ, воззрѣвъ, сказалъ имъ: человѣкамъ это невозможно, Богу же все возможно. 18, 11 14. Лк. 1, 37.

и какъ-бы оправдаться предъ ними въ томъ, почему Онъ прежде совѣтовалъ имъ ничего не имѣть» (Злат.).

Кто же можетъ спастись: ежели такъ трудно спастись богатымъ, которые имѣютъ столько возможности и способовъ дѣлать добро, то кто же посѣ сего можетъ спастись? Заключеніе учениковъ отъ большаго къ меньшему. Или же: если такъ трудно спастися богатымъ, то спасется ли кто изъ нихъ,—кто изъ нихъ спасется? **25.**

Воззрѣвъ: это замѣчено и у св. Марка (10, 27), какъ особенность при этомъ отвѣтѣ Господа, что Онъ воззрѣлъ. «Кроткимъ и тихимъ взоромъ Онъ успокоилъ волнующіяся ихъ мысли и разрушилъ недоумѣніе, ибо это самое замѣчаетъ и евангелистъ, сказавъ: воззрѣвъ» (Злат., ср. Евѳ. Зигаб.).—Человѣкамъ это невозможно и пр.: т. е. чтобы богачъ спасся, это самимъ людямъ по человѣческимъ ихъ средствамъ невозможно; люди безсильны сдѣлать это, но Богъ всесиленъ и для Него нѣтъ ничего невозможнаго (Лук. 1, 37). Его милующая и спасающая благодать сильна сдѣлать то, чего человѣкъ никакъ не можетъ сдѣлать своими силами и средствами. Но «какимъ же образомъ невозможное сдѣлается возможнымъ? Если ты откажешься отъ своего имѣнія, раздашь оное нищимъ и оставишь злыя вожделѣнія, ибо слова Іисуса Христа не приписываютъ дѣла спасенія исключительно одному Богу, но вмѣстѣ выражаютъ и трудность сего подвига для насъ, что видно изъ слѣдующаго» (Злат.). **26.**

Мр 10, 28 д. Лк 18, 28 д. Мѳ 4, 20. Iв. 31, 2. Лк. 17, 10. Лк. 22, 28. Мѳ. 17, 11 26 29. Дп 3, 21.

кз. Тогда̀ ѿвѣщáвъ Пе́тръ речѐ ємꙋ̀: сѐ мы̀ ѡ҃ставѝхомъ всѧ̑, и̂ вослѣ́дихъ тебѣ̀ йдо́хомъ: что̀ оу҃бо бꙋ́детъ на́мъ;

кѝ. Iи̂съ же речѐ и̂мъ: а҆мі́нь глаго́лю ва́мъ, я҆́ко вы̀ шедшіи̑ по мнѣ̀, въ пакибытїѝ, є҆гда̀

27. Тогда Петръ, отвѣтствуя, сказалъ Ему: вотъ, мы оставили все, и послѣдовали за Тобою; что же будетъ намъ?

28. Іисусъ же сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшіе за

27. Петръ, отвѣчая, сказалъ: вопросъ Петра вызванъ былъ требованіемъ, предложеннымъ отъ Господа юношѣ, и поступкомъ этого юноши, предпочетшаго свои сокровища послѣдованію за Господомъ и оставившаго Его (посему—отвѣчая). Вотъ, говоритъ Петръ, мы сдѣлали то, чего Ты требовалъ отъ юноши, оставили все, что имѣли, и послѣдовали за Тобою, что же будетъ намъ?—Оставили все: вѣроятно не многое, ибо они были люди бѣдные, —сѣти, уды, лодки, бѣдныя жилища; но это немногое было ихъ все, что они имѣли, и, оставивъ это не многое, они явили величайшее самоотверженіе—такое же, какое бы оказалъ богачъ, отказавшись отъ своего богатства.—Что намъ будетъ: какая намъ будетъ награда, какое воздаяніе?—Но «получивъ еще на землѣ ключи царства небеснаго, Петръ тѣмъ болѣе могъ быть увѣренъ въ наслѣдіи благъ онаго»;—для чего же онъ спрашиваетъ еще объ ожидающей его и другихъ Апостоловъ наградѣ? «Поелику Господь сказалъ: если хочешь быть совершеннымъ и пр. (ст. 21), то дабы кто изъ бѣдныхъ не спросилъ: что же, если у меня нѣтъ имѣнія, значитъ я не могу быть совершеннымъ? Для того Петръ и предлагаетъ вопросъ Іисусу, дабы ты бѣдный зналъ, что бѣдность твоя ни мало не вредитъ тебѣ... онъ предложилъ Іисусу вопросъ сей вмѣсто всей вселенной» (Злат.). Сообразно сему и отвѣтъ Господа (ст. 28—30) относится не къ однимъ только Апостоламъ.

28. Въ отвѣтъ на вопросъ о наградѣ, Господь говоритъ сперва о наградѣ ближайшимъ своимъ ученикамъ—12 Апостоламъ (28), потомъ о наградѣ всѣмъ своимъ истиннымъ послѣдователямъ (29) и присовокупляетъ къ сему наконецъ изреченіе, отстраняющее

сѧдетъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій на престо́лѣ сла́вы своеѧ, сѧ́дете и вы на двоюна́десѧте пре-

Мною, въ пакибытіи, когда сядетъ Сынъ человѣческій на престолѣ славы своей, сядете

Мѳ. 25,31.20, 22. Лк. 22, 30 Пс 121,5.

лживыя притязанія на награду недостойныхъ и имѣющее тѣсную связь съ излагаемой далѣе притчей (20, 1 и дал.). Награда обѣщается въ будущемъ, въ паки бытіи. Слово это (παλιγγενεσία), употребляется въ Новомъ Завѣтѣ, кромѣ настоящаго изреченія, еще только одинъ разъ (Тит. 3, 5) въ соединеніи съ λουτρόν, и означаетъ купѣль возрожденія, или крещеніе, которое называется новымъ рожденіемъ, рожденіемъ свыше (Іоан. 3, 3). Но здѣсь очевидно оно не можетъ имѣть этого значенія, ибо дальнѣйшими словами (когда сядетъ и пр.) указывается на отдаленное будущее. Само по себѣ слово это означаетъ новое бытіе, лучшее бытіе, или возстановленіе прежняго лучшаго бытія, и въ этомъ общемъ смыслѣ оно безъ сомнѣнія употреблено здѣсь. По сравненію съ другими мѣстами новозавѣтныхъ книгъ (Мат. 25, 31 и дал. 2 Петр. 3, 10—13. Рим. 8, 19 и дал. 1 Сол. 4, 13. 5, 3) надобно полагать, что здѣсь разумѣется будущее преобразованіе міра, возстановленіе первоначальнаго, до грѣхопаденія Адамова бывшаго, совершенства міра, при второмъ славномъ пришествіи Господа для суда живыхъ и мертвыхъ.—На престолѣ славы своей: престолѣ славномъ, великолѣпномъ. Это образное представленіе величія Мессіи, какъ Царя и Судіи (ср. 24, 30. 26, 64. Дѣян. 1, 11. 17, 31 и др.).—На двѣнадцати престолахъ: соотвѣтственно 12-ти Апостоламъ. «Престолы сіи не означаютъ сѣдалища, но оными означается неизреченная слава и честь..., что и они вмѣстѣ съ Нимъ будутъ царствовать и участвовать въ славѣ оной» (Злат., ср. Ѳеофил.), что Апостолы будутъ прославлены болѣе, чѣмъ другіе, болѣе почтены, болѣе вознаграждены.—Судить двѣнадцать колѣнъ: судить живыхъ и мертвыхъ будетъ Самъ Мессія, Которому Богъ Отецъ далъ весь судъ (Іоан. 5, 22); но Господь говоритъ, что и Апостолы будутъ судить въ томъ смыслѣ, въ какомъ— всѣ вѣрующіе, участники славы и господства Мессіи (Рим. 8, 17. 2 Тим. 2, 12) и соучастники въ судѣ надъ міромъ (1 Кор. 6, 2), и—особенно ближайшіе къ Судіи лица, уче-

Пм 3. 8. стóлѣ, сѣдя́щіе сѐмьна́де-
1 Кр 6, 2 сяте колѣ́нома Їи́левома.

кд. И всѣ́къ и́же ѡста́-
10, 37 витъ до́мы, и́ли бра́тїю, и́ли
Лк. 14, 26. сестры́, и́ли ѻ́тца, и́ли ма́-
терь, и́ли жены́, и́ли чѝда,

и вы на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

29. И всякій, кто оставитъ домы, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или

ники Его, Апостолы. Образъ взятъ отъ царя—судіи, окруженнаго совѣтниками—сановниками, помогающими ему въ дѣлѣ суда, какъ-бы сосудіями.—Двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ: это—имя народа Божія, народа избраннаго нѣкогда и возлюбленнаго Богомъ, дается въ настоящемъ изреченіи вообще всему народу, искупленному Христомъ, всѣмъ христіанамъ, подлежащимъ суду. Такъ и у Ап. Іакова (1, 1) всѣ христіане называются двѣнадцатью колѣнами. Общая мысль всего изреченія: Апостолы, ближайшіе ученики Христовы, при второмъ пришествіи Господа и всеобщемъ судѣ, будутъ въ особенности превознесены надъ всѣми, какъ ближайшіе къ Царю—Судіи, лица, будутъ по преимуществу раздѣлять съ Нимъ славу суда и царства. Св. Златоустъ судъ Апостоловъ надъ 12 колѣнами Израилевыми понимаетъ въ болѣе точномъ и тѣсномъ смыслѣ: «въ какомъ смыслѣ сказалъ Господь о царицѣ южской, что она осудитъ родъ оный, и о Ниневитянахъ, что они осудятъ ихъ, въ томъ же говоритъ и объ Апостолахъ... Іудеи воспитаны были въ тѣхъ же самыхъ законахъ и по тѣмъ же обыкновеніямъ и вели такой же образъ жизни, какъ и Апостолы. Посему, когда они въ свое оправданіе скажутъ, что мы не могли увѣровать во Христа, потому что законъ воспрещалъ намъ принимать заповѣди Его, то Господь, указавъ имъ на Апостоловъ, имѣвшихъ одинъ съ ними законъ и однако увѣровавшихъ, всѣхъ ихъ осудитъ, какъ уже и сказалъ: посему они будутъ вамъ судіями (12, 27)».

29. Отъ обѣтованія 12-ти Апостоламъ Господь обращается къ обѣтованіямъ всѣмъ послѣдователямъ Его: всякій, кто оставитъ домъ и пр.: это виды самоотверженія или отреченія отъ всего, ради Христа. Общая мысль та, что Христа должно предпочитать всему самому близкому, самому дорогому, а не

ѝлѝ сѣ́ла, и́мене моегѡ̀ ра́ди, сторицею̀ прі́и́метъ, и́ живо́тъ вѣ́чный насле́дитъ.

Л. Мно́зи же бу́дутъ пе́рви послѣ́днїи, и́ послѣ́дни пе́рвїи.

земли, ради имени Моего, получитъ во сто кратъ, и наслѣдуетъ жизнь вѣчную. Лк 18, 30

30. Многіе же будутъ первые послѣдними, и послѣдніе первыми. 20, 16 Мр. 10, 31 Лк 13, 30

та, что дѣйствительно должно удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего дѣйствительное, это высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что выше сказано о безбрачіи: не всѣ вмѣщаютъ слово сіе; могущій вмѣстить да вмѣститъ. «Словами: кто оставитъ жену Господь не внушаетъ того, чтобы безъ причины были расторгаемы браки. Мнѣ кажется также, что Онъ говоритъ еще здѣсь и о гоненіяхъ. Въ то время многіе отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію. Итакъ, когда они отъ васъ сего требуютъ, говоритъ Господь, оставите и жену и отца» (Злат).—Получитъ во сто кратъ: въ замѣнъ оставленнаго; разумѣется воздаяніе конечно не чувственное или вещественное, но духовное, наслѣдіе жизни вѣчной.

30. Многіе же будутъ и пр.: раздаяніе сихъ наградъ и воздаяній не зависитъ отъ болѣе ранняго или болѣе поздняго обращенія ко Христу, ни отъ знатности или незнатности обратившихся, ни отъ суда людскаго о первыхъ и послѣднихъ, ни отъ личныхъ желаній большей или меньшей степени блаженства, но отъ воли Божіей, соотвѣтственно вѣрѣ и добрымъ дѣламъ, такъ что на томъ судѣ первые будутъ послѣдними и наоборотъ. Можетъ быть въ частности Господь здѣсь «намекаетъ на іудеевъ и язычниковъ... Іудеи, бывши нѣкогда первыми, содѣлались послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе, стали теперь первыми» (Ѳеофил).

ГЛАВА 20.

ПРИТЧА О РАСПЛАТѢ СЪ РАБОТАВШИМИ ВЪ ВИНОГРАДНИКѢ (1—16). НОВОЕ ПРЕДСКАЗАНІЕ ХРИСТА О СВОИХЪ СТРАДАНІЯХЪ, СМЕРТИ И ВОСКРЕСЕНІИ (17—19). ОТВѢТЪ НА ПРОСЬБУ МАТЕРИ СЫНОВЪ ЗЕВЕДЕЕВЫХЪ И НАСТАВЛЕНІЕ УЧЕНИКАМЪ О СМИРЕНІИ (20—28). ИСЦѢЛЕНІЕ СЛѢПЦОВЪ ІЕРИХОНСКИХЪ (29—34).

[Зач. ѱ] а. Подо́бно бо е̑сть
13, 27 ца́рствіе не̑бное челове́ку домо-
ви́тѹ, и̑же и̑зы́де ко̑пно ѹ̑тро
21, 33 наа́ти дѣ́латели въ ви́нограді
свое́й.

Тв. 5, 14. в. И̑ совѣщава́въ съ дѣ́ла-
тели по пѣ́нязю на де́нь,
посла́ и̑хъ въ ви́нограді свое́й.

г. И̑ и̑зше́дъ въ тре́тїй

1. Ибо царство небесное подобно хозяину дома, который вышелъ рано поутру нанять работниковъ въ виноградникъ свой.

2. И договорясь съ работниками по динарію на день, послалъ ихъ въ виноградникъ свой.

3. Вышедши около третья-

1. Царство небесное подобно (см. прим. къ 13, 24. 18, 23) хозяину дома: въ царствѣ Христовомъ или въ церкви Христовой бываетъ подобное тому, что случилось съ домохозяиномъ.—Въ виноградникъ свой: большая часть Іудеи была занята виноградниками, воздѣланіе коихъ составляло, вмѣстѣ съ скотоводствомъ и земледѣліемъ, главное занятіе жителей ея. Потому и берется часто виноградникъ, какъ понятный образъ для изъясненія различныхъ высокихъ духовныхъ предметовъ.—Рано поутру: день у іудеевъ считался въ 12 часовъ средняго времени отъ восхода до заката солнца, по нашему съ 6 часовъ утра до 6 часовъ вечера.

2. По динарію (см. прим. къ 18, 28) на день: это была обычная плата поденщикамъ (Тов. 5, 14), равно какъ обычное жалованье римскому воину.

3-7. Около третьяго часа: около 9 час. утра по нашему счисленію. Стоящихъ на торжищѣ, на мѣстѣ, гдѣ продавали и покупали разнаго рода жизненные припасы и гдѣ

ча́съ, ви́дѣ и҃ны стоя́щія на то́ржищи пра́здны:

г҃. И҆ тѣ́мъ рече́: и҆ди́те и҆ вы̀ въ ви҃нограда́ мо́й, и҆ е҆́же бу́детъ пра́вда, да́мъ ва́мъ. Они́ же и҆до́ша.

д҃. Па́ки же и҆зше́дъ въ шесты́й, и҆ дева́тый ча́съ, сотвори́ та́коже.

е҃. Во є҆ди́ный же на́десять ча́съ и҆зше́дъ, ѡ҆брѣ́те дрꙋ́гія стоя́щія пра́здны, и҆ глаго́ла и҃мъ: что̀ здѐ стоитѐ ве́сь де́нь пра́здны;

ѕ҃. Глаго́лаша є҆мꙋ́, я҆́ко никто́же на́съ не҆на́тъ. глаго́ла и҃мъ: и҆ди́те и҆ вы̀ въ ви҃нограда́ (мо́й), и҆ е҆́же бу́детъ пра́ведно, прі́и́мете.

и҃. Ве́черꙋ же бы́вшꙋ гла-

го часа, онъ увидѣлъ другихъ, стоящихъ на торжищѣ праздно. Дн 17, 5

4. И имъ сказалъ: идите и вы въ виноградникъ мой, и что слѣдовать будетъ, дамъ вамъ. Они пошли.

5. Опять вышедши около шестаго и девятаго часа, Іо 11, 9 сдѣлалъ тоже.

6. Наконецъ, вышедши около одиннадцатаго часа, онъ нашелъ другихъ, стоящихъ праздно, и говоритъ имъ: что вы стоите здѣсь цѣлый день праздно?

7. Они говорятъ ему: никто насъ не нанялъ. Онъ говоритъ имъ: идите и вы въ виноградникъ мой, и что слѣдовать будетъ, получите.

8. Когда же наступилъ

поэтому постоянно былъ народъ. Это было обычное мѣсто, гдѣ можно было отыскивать поденщиковъ для работъ.—Праздно: не по ихъ волѣ, а потому, что ихъ никто не нанималъ. Сколько слѣдовать будетъ: опредѣленной цѣны за трудъ ихъ не назначаетъ, а представляетъ себѣ вознаградить трудъ ихъ по своему усмотрѣнію.—Около шестаго часа: около 12 часовъ по нашему исчисленію.—Сдѣлалъ то же: что съ послѣдними, пригласивъ на работу въ виноградникѣ за неопредѣленную плату.—Около одиннадцатаго часа: около 5 часовъ пополудни, когда слѣдовательно оставался лишь одинъ часъ работы дневной.

Когда наступилъ вечеръ: когда прошло 12 часовъ дневной работы, въ 6 часовъ вечера по нашему, когда давался разсчетъ поденщикамъ.—Управителю своему, который занимался счетами и разсчетами съ работниками. Это 8-15.

гóла гдн҃ина вїнограда къ приста́вникꙋ своемꙋ: призовѝ дѣлатєли, и̂ да́ждь и҃мъ мздꙋ, начена́ѧ ѿ послѣ́днихъ до пе́рвыхъ.

8. И̂ пришє́дше, и҃же во є҆диныйнадесѧ́тъ часѣ́хъ, прїѧ́ша по пѣ́нязю.

9. Пришє́дше же пе́рвїи, мнѧ́хꙋ, ꙗ́кѡ вѧ́щше прїи́мꙋтъ: и̂ прїѧ́ша и̂ тѣ́и по пѣ́нязю.

Лк. 13, 29. 11. Прїе́мше же роптáхꙋ на гдн҃ина,

12. Глаго́люще, ꙗ́кѡ сі́и послѣ́днїи є҆дина́ѧ часъ сотвори́ша, и̂ равны́хъ на́мъ сотвори́лъ и҃хъ є҆сѝ, понесшы́мъ тлготꙋ̀ днѐ и̂ ва́ръ.

Бт 31, 40

13. Онъ же ѿвѣщава́въ речѐ є҆ди́номꙋ и҃хъ: дрꙋ́же, не ѡбиждꙋ тебѐ: не по пѣ́нязю ли совѣща́лъ є҆сѝ со мно́ю;

26, 50

вечеръ; говоритъ господинъ виноградника управителю своему: позови работниковъ, и отдай имъ плату, начавъ съ послѣднихъ до первыхъ.

9. И пришедши, *нанятые* около одиннадцатаго часа получили по динарію.

10. Пришедши же первые думали, что они получатъ больше; но получили и они по динарію.

11. И получивъ, стали роптать на хозяина дома,

12. И говорили: сіи послѣдніе работали одинъ часъ, и ты сравнялъ ихъ съ нами, перенесшими тягость дня и зной.

13. Онъ же въ отвѣтъ сказалъ одному изъ нихъ: другъ! я не обижаю тебя; не за динарій ли ты договорился со мною?

былъ обыкновенно самый довѣренный слуга дома.—Начавъ съ послѣднихъ: для цѣли притчи именно важно замѣчаніе начавъ съ послѣднихъ, потому что еслибы первые получили награду съ начала, то ушли бы совершенно удовлетворенные подрядной платой, не высказали бы того, что далѣе высказали, и цѣль притчи не достигалась бы.—Получили по динарію: за одинъ часъ работы.—Думали, что они получатъ больше: потому что дольше трудились; видя щедрую расплату съ послѣдними, они подумали, что плата будетъ имъ дана не по заключенному условію, но по продолжительности труда, сравнительно съ послѣдними, прибывшими на работу. Тягость дня и зной: цѣлый день работали подъ палящимъ солнцемъ и зноемъ, тогда какъ послѣдніе работали всего одинъ

ѧ. Возмѝ твоѐ и̑ и̑дѝ. хощ҃ѹ́ же и̑ сем҃ѹ̀ послѣ́днемѹ̀ да́ти, ꙗ̑коже и̑ тебѣ́.

ѕ. И̑лѝ нѣ́сть мѝ лѣ́ть сотвори́ти, ѥ̑же хощ҃ѹ̀, во свои́хъ мѝ; а̑ще о̑́ко твоѐ лѹка́во ѥ̑сть, ꙗ̑ко а̑́зъ бл҃гъ ѥ̑смь;

з. Та́ко бѹ́дѹтъ послѣ́д-

14. Возьми свое, и пойди; я же хочу дать этому послѣднему *то же*, что и тебѣ.

15. Развѣ я не властенъ въ своемъ дѣлать, что хочу? Или гласъ твой завистливъ отъ того, что я добръ?

Рч. 9, 21 д
Пр 23, 6 22,
9. Ср 31, 11

16. Такъ будутъ послѣдніе

19, 30

часъ и притомъ въ прохладѣ вечера, когда работать не такъ тяжко, какъ въ зной и жаръ дневной.—Одному изъ нихъ, вмѣсто всѣхъ.—Не за динарій ли и пр.: я плачу тебѣ условленную плату и тебѣ обижаться не слѣдуетъ. Если я хочу дать столько же другому, который меньше трудился, это—мое дѣло и до тебя нисколько не касается. Я вѣренъ условію съ тобою; возьми свое и иди. Съ другими разсчетъ другой; что хочу, то и дамъ; я властенъ распоряжаться, какъ хочу, моимъ добромъ.—Или глазъ твой завистливъ: собственно глазъ твой золъ. Слово: злой евреи прилагали къ глазу для обозначенія человѣка завистливаго (Втор. 15, 9. Прит. 23, 6), потому что зависть весьма сильно отражается въ глазахъ, болѣе замѣтно, чѣмъ другое какое-либо расположеніе душевное.

Такъ будутъ послѣдніе первыми и пр.: въ этихъ словахъ выражается смыслъ притчи. Выразимъ его подробнѣе. Подъ виноградникомъ разумѣется церковь Христова; домохозяинъ—Богъ или Христосъ; время дѣланія—настоящая жизнь; дѣлатели—различнымъ образомъ и въ различное время призванные въ церковь Христову; вечеръ и разсчетъ—судъ по смерти и главнымъ образомъ—день всеобщаго воздаянія; утро, третій, шестой и одиннадцатый часы означаютъ или разные возрасты пришедшихъ и получившихъ воздаяніе за труды свои, или—разное время призванія въ церковь Христову. Будутъ люди, которые въ порядкѣ времени и возраста придутъ послѣдними въ царство Христово; но получатъ такія же награды, какъ и раньше призванные, даже еще большія, если угодно будетъ Богу, который властенъ раздавать награды человѣкамъ по

16.

22,14.2 Пт 1, 10 2 Іо 8 нїи пе́рви, и̂ пе́рвїи послѣ́дни: мно́зи бо сѫ́ть зва́ни, ма́лїи же и̂збра́нныхъ.

первыми, и первые послѣдними; ибо много званныхъ, а мало избранныхъ.

своей милости, соотвѣтственно ихъ заслугамъ, такъ что послѣ призванные могутъ быть первыми, и прежде призванные—послѣдними.—Много званныхъ, а мало избранныхъ: призванъ въ царство Христово весь міръ, но не всѣ спасутся, а только избранные, которыхъ сравнительно мало; а потому и позднѣе призванные заслуживаютъ, чтобы ихъ вознаградить столько же, сколько и первыхъ, и даже, если они совершеннѣе, то и болѣе. Относительно нѣкоторыхъ подробностей этой притчи св. Златоустъ замѣчаетъ: «первые оные, которые столь прославились и угодили Богу и весь день съ особенною ревностію провели въ трудахъ, не заражены ли сильнѣйшею страстію злобы,—завистію и рвеніемъ? Видя, что и пришедшіе послѣ нихъ получаютъ такую же награду, они говорили: сіи послѣдніе работали одинъ часъ и ты сравнялъ ихъ съ нами, перенесшими тягость дня и зной... И самъ домовладыка, защищая тѣхъ и оправдывая свой поступокъ предъ человѣкомъ, говорившимъ ему, обвиняетъ его въ злобѣ и величайшей зависти (ст. 13. 15). Итакъ, чему научаютъ насъ таковыя притчи? Не въ сей только, но и въ другихъ притчахъ то же можно видѣть. Такъ наприм. и добрый сынъ впалъ въ такую же душевную болѣзнь, какъ говоритъ притча, когда увидѣлъ, что блудный братъ его удостоился великой чести и даже большей, нежели онъ... Что же мы на сіе скажемъ? То, что въ царствѣ небесномъ нѣтъ ниодного человѣка, который бы производилъ такіе споры и жалобы и быть не можетъ, ибо тамъ нѣтъ мѣста ни зависти, ни рвенію. Ежели святые и въ настоящей жизни полагаютъ души свои за грѣшниковъ, то, видя ихъ тамъ наслаждающихся уготованными благами, они тѣмъ болѣе радуются и почитаютъ это собственнымъ блаженствомъ. Итакъ, для чего Господь въ такомъ образѣ предложилъ свое слово? Это притча, а въ притчахъ не нужно все объяснять по буквальному смыслу; но, узнавши цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу и болѣе ничего не испытывать. Для чего же изображена такъ притча сія и какая цѣль оной? Та,

[Зач. па] зі. И восходѧ Іи҃с҃ во Іерⷭ҇алимѣ, поѧ́тъ ѻ҆бнаⷣесѧтѧ оу҆ченикѡ҆ е҆ди́ны на пⷭ҇тиҀ, и҆ речеҀ и҃мъ:

17. И восходя въ Іеруса- мр. 10, 32 д
лимъ, Іисусъ дорогою ото- лк. 18, 31. д.
звалъ двѣнадцать учениковъ
однихъ, и сказалъ имъ:

чтобы сдѣлать ревностнѣйшими людей, которые въ глубокой старости перемѣняютъ образъ жизни и дѣлаются лучшими, и чтобы освободить ихъ отъ того мнѣнія, будто они ниже другихъ (въ царствѣ небесномъ)... Притча сія сказана какъ для тѣхъ, кои въ первомъ возрастѣ жизни своей, такъ и для тѣхъ, кои въ старости и позже начали жить добродѣтельно; для первыхъ, чтобы они не возносились и не упрекали тѣхъ, кои пришли въ одиннадцатый часъ; для послѣднихъ, чтобы они познали, что и въ короткое время можно все пріобрѣсть» (Злат.). «Церковь—въ разныя времена, ибо въ который день и часъ кто увѣровалъ, съ того самаго и обязанъ трудиться. Потомъ, пришедшіе прежде, хотя больше сдѣлали пожертвованія, если мѣрять трудъ, но не больше, если мѣрять произволеніе; а можетъ быть послѣдніе и больше заслужили, хотя такое сужденіе и странно нѣсколько. Причиной поздняго вступленія въ виноградникъ было позднее призваніе къ дѣланію онаго» (Григ. Бог. 3, 291).

Восходя въ Іерусалимъ: собственно—приближаясь къ Іерусалиму. Вѣроятно это было дорогою около Іерихона (ср. ст. 29).—Отозвалъ 12 учениковъ однихъ: по дорогѣ въ Іерусалимъ предъ большими праздниками обыкновенно шло множество путешественниковъ и Іисуса Христа, какъ прославленнаго чудотворца и учителя, вѣроятно сопровождало множество народа. Но Господь не хотѣлъ открывать теперь народу того, что хотѣлъ еще разъ (ср. 16, 21. 17, 22) открыть своимъ ближайшимъ ученикамъ; а потому отзываетъ отъ народа учениковъ своихъ однихъ. «Онъ разсуждаетъ съ ними о семъ наединѣ и—не безъ причины. Ибо не должно было распространять о семъ молвы въ народѣ и говорить открыто потому, что отсюда не произошло бы никакой пользы. Если ученики, слыша сіе, возмущались, то гораздо болѣе возмутился бы простой народъ» (Злат. «Потому не должно было говорить о семъ народу, чтобы не соблазнился онъ»—Евѳ. Зигаб.). 17.

ѝ. Сѣ восхо́димъ во Їерⷭ-
16, 21. салѝмъ, и сы́нъ человѣ́ческій
пре́данъ бу́детъ а҃рхїерее́мъ и
26, 66. кни́жникомъ: и осу́дятъ его́
на сме́рть:

27, 2. 26. д. к҃. И предадя́тъ его́ язы́-
Дн. 1, 27. комъ на поруга́нїе и кіе́нїе
28, 1. д. и распя́тїе: и въ тре́тій
де́нь воскре́снетъ.

Мр. 10, 35. д. к҃. Тогда́ приступи́ къ нему́
Мѳ. 10, 2 27, ма́ти сыно́въ Зеведе́овыхъ съ сы-
36. Мр 15, 40. но́ма свои́ма, кла́няющіеся и
проса́щи нѣ́что о҃ него́.

к҃а. О҃нъ же рече́ ѥ́й: что́

18. Вотъ, мы восходимъ въ Іерусалимъ, и Сынъ человѣческій преданъ будетъ первосвященникамъ и книжникамъ, и осудятъ Его на смерть;

19. И предадутъ Его язычникамъ на поруганіе, и біеніе, и распятіе; и въ третій день воскреснетъ.

20. Тогда приступила къ Нему мать сыновъ Зеведеевыхъ съ сыновьями своими, кланяясь, и чего-то прося у Него.

21. Онъ сказалъ ей: чего ты

18-19. Первосвященникамъ и книжникамъ (ср. прим. къ 2, 4. 17, 22), которые вмѣстѣ съ старѣйшинами составляли Синедріонъ, верховное судилище іудейское по важнѣйшимъ вопросамъ церковнаго и народнаго управленія.—И осудятъ Его на смерть: іудеи не имѣли права предавать кого-либо смертной казни; это право обладатели ихъ, римляне, оставили за собою; но они могли постановить смертный приговоръ и требовать исполненія его отъ римскаго прокуратора; это и случилось съ Іисусомъ Христомъ (ср. 26, 66. 27, 2). Предадутъ Его язычникамъ: римскимъ властямъ для исполненія смертнаго приговора надъ осужденнымъ; разумѣются здѣсь именно Пилатъ прокураторъ и его войска.—На поруганіе, и біеніе, и распятіе: см. 27, 26—30. И въ третій день воскреснетъ: см. 28 гл.

20. Тогда: какъ-бы въ доказательство того, что и теперь еще, какъ и прежде (16, 21 и дал. 17, 22 и дал.), даже самые довѣреннѣйшіе ученики Христовы не вполнѣ понимали смыслъ рѣчей Его о своемъ страданіи, смерти и воскресеніи. Мать сыновъ Зеведеевыхъ: мать Іакова и Іоанна Апостоловъ, по имени Саломія (Мар. 10, 35. 15, 40. 16, 1).

21. Чего ты хочешь: «Христосъ спрашиваетъ не потому, чтобы не зналъ (предмета прошенія), но чтобы вынудить ихъ самихъ (Саломію и сыновъ ея) къ отвѣту и открыть рану и

хо́щеши; глаго́ла ѥ́мꙋ: рцы́, да сѧ́дета сі́и ѻ́ба сы́на мои́, ѥ́динъ ѿ́десноꙋю тебѣ́, и ѥ́динъ ѿ́шꙋюю тебѣ́, во цр҃ствіи твое́мъ.

кв. Ѿвѣщава́въ же Іи̃съ рече́: не вѣ́ста чесо́ про́сита.

хочешь? Она говоритъ Ему: скажи, чтобы сіи два сына мои сѣли одинъ по правую, а другой по лѣвую руку Твою, въ царствѣ Твоемъ. 19, 28. Лк. 19, 11 з Цр 2, 19.

22. Іисусъ сказалъ въ отвѣтъ: не знаете, чего про-

послѣ дать лекарство» (Злат.).—Сѣли у Тебя одинъ по правую и пр.: заняли первыя мѣста по царѣ въ царствѣ Мессіи (ср. 1 Цар. 20, 25. 3 Цар. 2, 19. Псал. 109, 1. Іосиф. Antt. 6, 11. 9.). «Откуда имъ пришла такая мысль? Они видѣли себя въ большей чести предъ другими и потому надѣялись, что Господь исполнитъ сіе ихъ прошеніе... Они находились близъ Іерусалима и—представляли, что царство Божіе уже открывается, потому и предложили оную просьбу. Они думали, что оно близко, что оно чувственно, и что если они получатъ то, чего просятъ, то не подвергнутся никакимъ непріятностямъ... Впрочемъ никто не долженъ смущаться, видя Апостоловъ столь не совершенными, ибо крестъ еще не совершился, благодать Духа не была еще имъ дана. Если же хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь и увидишь, что они были выше всѣхъ страстей. Господь для того открываетъ недостатки ихъ, чтобы ты узналъ въ послѣдствіи, сколь великими они сдѣлались по полученіи благодати. Итакъ отсюда видно, что они не просили ничего духовнаго, даже не имѣли и понятія о высшемъ царствѣ... Словомъ скажи—понуждаютъ Его» (Злат., ср. Ѳеофил.). Сыны Зеведеевы вѣроятно буквально поняли недавно высказанное Христомъ обѣтованіе Апостоламъ, что они въ царствѣ Мессіи будутъ сидѣть на 12 престолахъ и судить колѣна Израилевы (19, 28), и, можетъ быть, отъ нихъ узнала сіе и мать ихъ Саломія. Отсюда въ нихъ и могло явиться желаніе занять первые изъ сихъ престоловъ.

Не знаете, чего просите: не имѣете еще вы надлежащаго понятія о Моемъ царствѣ, а потому предлагаете странную просьбу, смысла которой вы сами не разумѣете; «не знаете, какъ чуденъ, какъ непостижимъ для самыхъ горнихъ 22.

26, 39. мо́жета ли пи́ти ча́шу, ѥ҆́же
Лк. 12, 50. а҆́зъ ѥ҆́мамъ пи́ти, и҆лѝ креще́-
нїе́мъ, ѥ҆́мже а҆́зъ креща́юсѧ,
кръсти́тисѧ; глаго́ласта є҆мꙋ̀:
мо́жева.

к҃г. И҆ глаго́ла и҆́ма: ча́шу
Рм. 6, 3. ѹ҆́бо мою̀ и҆спїе́та, и҆ креще́-

сите. Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? Они говорятъ Ему: можемъ.

23. И говоритъ имъ: чашу Мою будете пить, и креще-

силъ предметъ вашихъ требованій» (Злат., ср. Θеофил.). Пить чашу: выраженіе это не рѣдко употребляется въ Священномъ Писаніи для обозначенія страданій или божескаго наказанія (Ис. 51, 17—22. Псал. 74, 9). Образъ заимствованъ отъ обычая восточныхъ царей, которые осужденнымъ на казнь посылали иногда чашу съ ядомъ. Такъ представляется, что и Отецъ небесный посылаетъ чашу смерти Сыну своему, осужденному на страданія и смерть (Іоан. 18, 11). Крещеніемъ креститься: выраженіе той же мысли о страданіяхъ и смерти. Перенесеніе скорбей, страданій и смерти за вѣру, представляется какъ-бы погруженіемъ въ нихъ человѣка, очищающимъ его подобно водамъ крещенія. Впрочемъ выраженіе сіе въ этомъ смыслѣ употребляется только въ настоящемъ мѣстѣ и параллельныхъ у евангелистовъ Марка и Луки и еще въ указанномъ мѣстѣ Евангелія отъ Іоанна (о чашѣ—18, 11). «Вы напоминаете Мнѣ о чести и вѣнцахъ, говоритъ Онъ, а Я говорю о подвигахъ и трудахъ, вамъ предлежащихъ. Еще не наступило время наградъ и не теперь откроется оная слава Моя; настоящее время есть время смерти браней и опасностей. Потомъ, чтобы привлечь ихъ къ сему, присовокупляетъ: которую Я буду пить, дабы чрезъ сіе общеніе съ Собою возбудить въ нихъ болѣе усердія» (Злат.).—Говорятъ Ему: можемъ. Не потому такъ отвѣчали они Господу, что не понимали смысла Его иносказательной рѣчи (ср. ст. 18 и дал.), но «въ жару усердія, не зная того, что сказали, а надѣясь услышать согласіе на свое прошеніе» (Злат., ср. Θеофил.).

23. Чашу Мою будете пить и пр.: претерпите бѣдствія, страданія и злоключенія за имя Мое. Господь зналъ ихъ любовь къ Себѣ и предвидѣлъ, что какія бы испытанія ни

нїемъ, ймже азъ крещáюсь, | ніемъ, которымъ Я крещусь, Лк. 22, 29. д
ймáте крести́тисѧ: а҃ е҃же | будете креститься; но дать
сѣ́сти ѡ҃десны́ю менѐ и ѡ҃шу́юю | сѣсть по правую и по лѣ-
менѐ, нѣ́сть моѐ да́ти, но | вую руку Мою, не отъ Меня 13, 11. 25, 34.

предлежали ей, она будетъ тверда и останется непоколебимою, предвидѣлъ и предсказалъ будущую земную участь двухъ братьевъ-Апостоловъ. Св. Іаковъ, послѣ усердныхъ апостольскихъ трудовъ своихъ, былъ усѣкнутъ мечемъ за имя Христово, по повелѣнію Ирода (Дѣян. 12, 2); а Іоаннъ, вышедши невредимымъ изъ котла съ кипящимъ масломъ, претерпѣлъ заключеніе на островѣ Патмосѣ. Такъ исполнилось предсказаніе Христово!—Не отъ Меня зависитъ, но кому уготовано и пр.: Господь все можетъ, какъ могъ дать Петру ключи царствія (16, 19), и если говоритъ здѣсь, что не отъ Него зависитъ, то говоритъ такъ съ особеннымъ намѣреніемъ. «Даетъ отвѣтъ сообразно разумѣнію вопрошавшихъ, снисходя ихъ слабости. Они не понимали, что это за престолъ, что это за сѣденіе одесную Отца. Ибо не знали того, что гораздо ниже сего, того, что каждодневно было имъ внушаемо; они искали только первенства, чтобы стать выше прочихъ и никого не имѣть выше себя при Немъ» (Злат.). Смыслъ словъ такой: получить особенныя почести въ царствѣ небесномъ могутъ только тѣ, кому опредѣлено отъ Отца Моего, и Я могу дать ихъ только тѣмъ, кому опредѣлитъ Отецъ мой небесный. Какова бы ни была любовь Моя къ вамъ, но объ особенныхъ почестяхъ въ царствѣ Моемъ вы не должны помышлять. Почести предопредѣлены всѣмъ Апостоламъ и онѣ будутъ розданы въ предопредѣленное время Самимъ Христомъ, Царемъ, сообразно волѣ Отца небеснаго (Мѳ. 25, 34). О нѣкоторой неясности сего изреченія св. Златоустъ замѣчаетъ: «если Господь и не ясно сказалъ о семъ, ты не удивляйся тому. Удаляя ихъ искуснымъ образомъ отъ того, чтобы они безразсудно и напрасно не наскучивали Ему исканіемъ первенства, такъ какъ они побуждены были къ тому страстію человѣческою, и вмѣстѣ не желая опечалить ихъ, Онъ достигаетъ того и другаго сею неясностію»; а между тѣмъ симъ изреченіемъ побуждаетъ «учениковъ своихъ къ тому, чтобы они надежду спасенія и прославленія,

18, 1 п. ѥ́мже оу҃гото́вася ѿ ѻ҃ц҃а̀ моегѡ̀.

Мр. 10, 41 д. к҃д. Й слы́шавше де́сѧть, негодова́ша ѡ҃ ѻ҃коѭ кра́тѹ.

Лк. 22, 24. д к҃е. І҃и̇с҃ же призва́вх и҃хъ, речѐ: вѣ́сте, ѩ҃кѡ кнѧ́зи ѩ҃зы́кх госпо́дствѹю́тъ ѥ́ми, и҃ вели́цыи ѡ҃владаю́тъ ѥ́ми.

зависитъ, но кому уготовано Отцемъ Моимъ.

24. Услышавъ *сіе*, *прочіе* десять *учениковъ* вознегодовали на двухъ братьевъ.

25. Іисусъ же, подозвавъ ихъ, сказалъ: вы знаете, что князи народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи властвуютъ ими.

послѣ благодати Божіей, полагали въ собственныхъ добрыхъ дѣлахъ». «Ибо отъ пріемлющихъ зависитъ содѣлать себя достойнымъ сѣденія одесную или ошую Господа, а не отъ Того, Кто можетъ дать сіе, хотя-бы и несправедливо было прошеніе» (Вас. Вел. 3, 177—178).

24. Услышавъ сіе: то, о чемъ просили Іаковъ и Іоаннъ Зеведеевы.—Десять: прочіе Апостолы, кромѣ упомянутыхъ двухъ.—Вознегодовали на честолюбивое желаніе двухъ учениковъ возвыситься надъ ними. «Десять позавидовали двумъ ученикамъ, просившимъ первенства» (Зигаб.). «Видишь ли, сколько всѣ были не совершенны, какъ сіи, желавшіе возвыситься надъ десятью, такъ и тѣ, завидовавшіе двоимъ... но посмотри на ихъ послѣдующую жизнь и ты увидишь ихъ свободными отъ всѣхъ сихъ страстей» (Злат., ср. Θеофил.).

25-27. Подозвавъ «ихъ: такъ какъ они смутились, то Господь, прежде словеснаго убѣжденія, успокоиваетъ ихъ самымъ призываніемъ и повелѣніемъ подойти къ Нему ближе, ибо два оные ученика, отдѣлившись отъ десяти, стояли ближе къ Іисусу, разговаривая съ Нимъ наединѣ. Онъ подзываетъ и прочихъ, дабы симъ самымъ, а равно и тѣмъ, что желаетъ открыть всѣмъ сказанное наединѣ, умѣрить страсть и тѣхъ и другихъ» (Злат., ср. Θеофил.). Господь открываетъ имъ всѣмъ основное правило нравственности членовъ Его царства, смиреніе и самоотверженіе, вопреки правиламъ нравственности языческой. У народовъ (собственно—язычниковъ: ἐθνῶν), или вообще въ мірѣ, такъ бываетъ, что князья господствуютъ надъ подчиненными имъ и вельможи властвуютъ надъ своими

к҃s. Не та́кѡ же бу́детъ въ ва́съ: но, и҃же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ вели́кій быти, да бу́детъ ва́мъ слу́га:

к҃з. И҃ и҃же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ бы́ти пе́рвый, бу́ди ва́мъ ра́бъ:

к҃и. И҃коже сы́нъ человѣ́ческій не прі́и́де, да послу́жатъ є҆му́,

26. Но между вами да не будетъ такъ: а кто хочетъ между вами быть большимъ, да будетъ вамъ слуга. 18, 4. 23, 11. Мр 9, 35.

27. И кто хочетъ между вами быть первымъ, да будетъ вамъ рабъ.

28. Такъ какъ Сынъ человѣческій не *для того* при- Іо. 13, 14. Фл 2, 7 Мѳ. 26,

рабами. Но въ Моемъ царствѣ не такъ: большій и первый долженъ быть слугою и рабомъ всѣмъ,—долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и долженъ быть готовъ на всякое самоотверженіе. Это не значитъ, что въ церкви Христовой не должно быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни начальствуемыхъ, ибо Самъ же Господь далъ Апостоламъ власть преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную; это изреченіе указываетъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ церкви. Господь «показываетъ симъ, что желать первенства свойственно только язычникамъ, ибо страсть сія слишкомъ насильственна; она постоянно стужаетъ людямъ и великимъ, потому требовала и сильнѣйшаго пораженія. Посему-то и Онъ поражаетъ ихъ въ самой глубинѣ сердечной, постыждая надмѣвающійся духъ ихъ сравненіемъ съ язычниками. Въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость» (Злат.).

28. Въ доказательство сказаннаго, Господь указываетъ высочайшій примѣръ на Себѣ Самомъ.—Сынъ человѣческій: см. прим. къ 8, 20. Не для того пришелъ и пр.: будучи Богомъ, Онъ пришелъ къ людямъ въ образѣ раба, совершая свое служеніе (Фил. 2, 6—7. ср. Рим. 15, 3); пришелъ не въ славѣ и великолѣпіи, но какъ простой человѣкъ, и съ самаго времени пришествія не требовалъ, чтобы Ему служили люди такъ, какъ служатъ царямъ и вельможамъ земнымъ. Онъ Самъ служилъ всѣмъ, благотворя всѣмъ, помогая въ нуждахъ просящимъ у Него помощи, служилъ особенно въ дѣлѣ спасенія своимъ ученіемъ и чудесами и главнымъ образомъ по-

28. Гл. 1, 4. Рм 5, 15. 1 Іо. 2, 2. но послѹжи́ти, и̂ да́ти дш̃ѹ свою̀ и̂збавле́нїе за мно́гихъ.

шелъ, чтобы Ему служили, но чтобы послужить, и отдать душу свою для искупленія многихъ.

служилъ своею искупительною смертію.—Отдать душу свою: т. е. жизнь свою (ср. 16, 25). Для искупленія многихъ: искупленіе (λύτρον)—собственно выкупъ, сумма, какую платили въ древности за взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, иначе они оставались въ плѣну и гибли для отечества. Подъ этимъ образомъ представляется и дѣло спасенія человѣческаго рода, совершенное Іисусомъ Христомъ. Всѣ люди по самому естеству плѣнники, рабы грѣха и виновника грѣха, діавола, и посему всѣ состоятъ подъ клятвою и осужденіемъ (Гал. 3, 10. Рим. 3, 9—23. Еф. 2, 3. 1 Іоан. 5, 19) и должны были бы всѣ погибнуть, подвергнуться смерти вѣчной (Рим. 2, 6—9. Мат. 25, 46), еслибы не было никакого средства выкупить ихъ изъ этого плѣна, освободить отъ проклятія и вѣчной погибели и смерти. Но таковымъ средствомъ, по предвѣчному опредѣленію Божію, имѣла быть крестная смерть воплотившагося Сына Божія. Онъ одинъ долженъ былъ умереть за всѣхъ грѣшниковъ и эта смерть принята Богомъ, какъ выкупъ за все человѣчество, и такимъ образомъ люди стали искуплены смертію Единаго отъ грѣха, проклятія и смерти. Многихъ: Спаситель пришелъ умереть за всѣхъ людей и слѣдовательно искупить всѣхъ (Римл. 5, 18. 1 Тим. 2, 6. 1 Іоан. 2, 2), но такъ какъ не всѣ увѣруютъ въ Искупителя, такъ какъ и вѣрующіе въ Него не всѣ спасутся или по слабости вѣры или по недостатку добрыхъ дѣлъ, то въ Писаніи и выражается мысль, что Спаситель умеръ только за многихъ, или искупилъ многихъ (26, 28. Евр. 9, 28). «У насъ не то, что у язычниковъ; князья народовъ господствуютъ надъ ними, а у Меня послѣдній есть первый. А что Я говорю это не просто, смотри доказательство тому въ Моей жизни. Я сдѣлалъ болѣе, нежели сколько сказалъ. Будучи царемъ высшихъ силъ, Я восхотѣлъ быть человѣкомъ и подвергнуться презрѣнію и поруганію; но и симъ не удовольствовался, но пришелъ и на самую смерть... Я не остановился на

[Зач. пѵ] к҃д. И҆ и҆сходя́щ҃ю ем҃ю҃ ѿ І҆ерїхо́на, по не́мъ и҃де наро́дъ мно́гъ.

29. И когда выходили они изъ Іерихона, за Нимъ слѣдовало множество народа. Мр 10, 46 д. Лк 18, 35 д.

томъ только, чтобы послужить, но и душу свою отдалъ во искупленіе и за кого же? за враговъ. Ты, если смиряешься, смиряешься для себя самого, а Я смиряюсь для тебя. Итакъ не опасайся потерять честь твою чрезъ это. Ибо сколько бы ты ни смирялся, никогда не можешь смириться столько, сколько смирился Владыка твой. Однако сіе уничиженіе Его сдѣлалось возвышеніемъ для всѣхъ и открыло славу Его... Посему не опасайся потерять честь твою отъ того, что смиряешься; смиреніемъ болѣе возвысится и распространится слава твоя; она есть дверь къ царствію» (Злат.).

29. Изъ Іерихона: Іерихонъ, большой въ то время городъ іудейскій, находился верстахъ въ 20 къ сѣверовостоку отъ Іерусалима и верстахъ въ 7 къ западу отъ Іордана, городъ важный для іудеевъ по многимъ священнымъ воспоминаніямъ. Недалеко отъ него евреи чудесно перешли чрезъ Іорданъ, когда шли изъ Египта для завоеванія Палестины (Нав. 3, 16). Это былъ первый городъ, взятый чудесно евреями по переходѣ ихъ чрезъ Іорданъ (Нав. 6, 20). Въ послѣдствіи здѣсь были училища пророческія (4 Цар. 2, 5); здѣсь пророкъ Елисей сотворилъ чудо, усладивъ воды, дотолѣ горькія (4 Цар. 2, 21). Іерихонъ назывался нѣкогда «городомъ пальмъ», по причинѣ множества растущихъ въ окрестностяхъ его пальмовыхъ деревьевъ. (Суд. 1, 16. 3, 13. 2 Пар. 28, 15). Окрестности города, стоявшаго на равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другой горами, были чрезвычайно пріятны; растительность роскошная, климатъ превосходный. Но далѣе отъ него къ Іерусалиму лежала скалистая и мрачная пустыня, наполненная звѣрями и разбойниками, дѣлавшими путь въ святый городъ не безопаснымъ (ср. Лук. 10, 30 и дал.). Нынѣ это не большая и бѣдная арабская деревня—Риха.—Множество народа: Господа постоянно окружало множество народа; теперь же особенно много должно было быть: приближался праздникъ Пасхи, на который въ Іерусалимъ собиралось несмѣтное количество богомольцевъ. Богомольцы Галилеяне не ходили

л. И сѐ два̀ слѣпца̀ сѣдя́ща при пу́тѝ, слы́шавша, я́ко Іи̃сх мимохо́дитх, возопи́ста, глаго́люща: поми́лу́й ны̀, Гд̃и, сы́не Дв̃довх. 9, 27. 21, 9.

лa. Наро́дх же прещя́ше и́ма, да у̀молчи́та: о́на же па́че вопи́ста, глаго́люща: поми́лу́й ны̀, Гд̃и, сы́не Дв̃довх.

лб. Ѝ воста́вх Іи̃сх возгласѝ а̃, ѝ речѐ: что̀ хо́щета, да сотворю̀ ва́ма;

30. И вотъ, двое слѣпыхъ, сидѣвшіе при дорогѣ, услышавъ, что Іисусъ идетъ мимо, начали кричать: помилуй насъ, Господи, сынъ Давидовъ!

31. Народъ же запрещалъ имъ, *требуя*, чтобы они замолчали; но они еще громче сталикричать:помилуйнасъ, Господи, сынъ Давидовъ!

32. Іисусъ, остановясь, подозвалъ ихъ, и сказалъ: чего вы хотите отъ Меня?

обыкновенно прямымъ путемъ чрезъ Самарію, изъ-за народной вражды между іудеями и самарянами; а отправлялись по восточному берегу Іордана и, переходя эту рѣку не далеко отъ Іерихона, чрезъ этотъ городъ или такъ называемою Іерихонскою дорогою, шли въ Іерусалимъ. Когда Божественный Чудотворецъ шелъ тою же дорогой на праздникъ, то очень естественно, что великое множество народа окружало Его.

30. Сидѣвшіе у дороги: какъ былъ обычай (и теперь есть) сидя у дороги просить милостыню у проходящихъ, особенно у богомольцевъ.—Сынъ Давидовъ: т. е. Мессія (ср. 22, 42. 1, 1).—Помилуй насъ: это восклицаніе свидѣтельствовало само собою о силѣ и живости ихъ вѣры въ Господа Іисуса, какъ Мессію, который можетъ силою своею помочь имъ въ ихъ скорбной участи (ср. Злат.).

31. Народъ заставлялъ ихъ молчать: чтобы они не беспокоили Іисуса Христа. Вѣроятно Іисусъ Христосъ въ это время поучалъ народъ и народу не хотѣлось, чтобы великій учитель прервалъ свою бесѣду ради слѣпцовъ.—Еще громче стали кричать: новое свидѣтельство ихъ сильной вѣры и надежды на помощь Спасителя, и Господь внялъ этой вѣрѣ и моленію ихъ.

32-33. Чего вы хотите отъ Меня: «для чего Онъ сдѣлалъ

ѓг. Глаго́ласта є҆мꙋ́: Гдⷭ́и, да ѿвєрзꙋ́тсѧ о҆́чи на́ши.

ѓд. Милосе́рдовавъ же І҃ісъ прикоснꙋ́сѧ о҆́чію и҆́хъ: и҆ а҆́кїе прозрѣ́ша о҆́чи и҆́хъ, и҆ по не́мъ и҆до́ста.

33. Они говорятъ Ему: чтобы отверзлись очи наши. Ек 11, 7

34. Іисусъ же, умилосердясь, прикоснулся къ очамъ ихъ; и тотчасъ прозрѣли очи ихъ, и они пошли за Нимъ.

таковый вопросъ слѣпцамъ?—Дабы кто не подумалъ, что Онъ даетъ совсѣмъ не то, чего они хотятъ» (Злат.).

Умилосердившись: «это милосердіе было единственною причиною всѣхъ врачеваній; по нему-то Онъ и въ міръ пришелъ. Однако Іисусъ Христосъ, сія воплощенная милость и благодать, искалъ достойныхъ. А что слѣпые были достойны, сіе видно какъ изъ ихъ усильнаго вопля, такъ и изъ того, что они, получивъ исцѣленіе, не отстали отъ Іисуса Христа, какъ дѣлали многіе, непризнательные къ благодѣяніямъ Его..., но пошли вслѣдъ за Нимъ» (Злат.). 34.

ГЛАВА 21.

ВХОДЪ ВЪ ІЕРУСАЛИМЪ (1—11). ОЧИЩЕНІЕ ХРАМА, ИСЦѢЛЕНІЕ БОЛЬНЫХЪ, ДѢТИ ВОСКЛИЦАЮЩІЯ И ВОЗВРАЩЕНІЕ ВЪ ВИѲАНІЮ (12—17). ПРОКЛЯТАЯ СМОКОВНИЦА (18—22). ОТКУДА ІОАННЪ (23—27). ПРИТЧИ: О СЫНАХЪ ПОСЛАННЫХЪ ВЪ ВИНОГРАДНИКЪ (28—32) И О ДѢЛАТЕЛЯХЪ ВИНОГРАДА (33—41). КАМЕНЬ КРАЕУГОЛЬНЫЙ (42—46).

[Зач. ѱг] ѓ. И҆ є҆гда́ прибли́жишасѧ во І҃ерⷭ҃али́мꙋ, и҆ | 1. И когда приблизились къ Іерусалиму, и пришли мр 11, 1 л лк. 19, 29 л.

Пришли въ Виѳфагію: это было селеніе, вѣроятно въ самомъ близкомъ разстояніи отъ Виѳаніи (Мар. 11, 1. Лук. 19, 29); впрочемъ слѣдовъ его вовсе теперь нѣтъ, и въ Ветхомъ Завѣтѣ нигдѣ о немъ не упоминается, а упоминается о немъ только въ Талмудѣ. Виѳфагія значитъ—домъ смоквъ, и называлась такъ вѣроятно отъ множества произраставшихъ тамъ 1.

пріндо́ша вѣ Виѳсфагі́ю къ горѣ Єлеѡнстѣй, тогда̀ Іи̂с посла̀ два̀ ѹ҃ченика̀,

в҃. Глаго́лѧ и҃ма: и҆ди́та вѣ вѣ́сь, и҆́же пра́мѡ ва́ма: и҆ а҆́кїе ѡ҆брѧ́щета ѻ҆сла̀ привѧ́зано, и҆ жребя̀ съ ни́мъ: ѿрѣ́шивша приведи́та мн҃.

въ Виѳфагію къ горѣ Елеонской; тогда Іисусъ послалъ двухъ учениковъ,

2. Сказавъ имъ: пойдите въ селеніе, которое прямо передъ вами; и тотчасъ найдете ослицу привязанную и молодаго осла съ нею; отвязавъ, приведите ко Мнѣ.

фиговыхъ деревьевъ.—Къ горѣ Елеонской или масличной, называвшейся такъ по множеству произраставшихъ на ней масличныхъ деревьевъ. Она находится къ востоку отъ Іерусалима и отдѣлялась отъ него ручьемъ или потокомъ, такъ называемымъ Кедронскимъ или Кедрономъ, который почти совершенно высыхалъ въ продолженіе жаркихъ мѣсяцевъ, но весьма значительно увеличивался во время періодическихъ дождей, бывающихъ въ Палестинѣ. На западномъ (къ Іерусалиму) склонѣ горы масличной находился садъ, называемый Геѳсиманіею; Виѳфагія же и Виѳанія лежали на восточномъ склонѣ этой горы. Гора эта была довольно высока, такъ что съ нея всѣ части Іерусалима видны были совершенно. Два пути было изъ Виѳаніи въ Іерусалимъ: одинъ огибалъ гору Елеонскую съ юга, другой шелъ чрезъ самый верхъ горы; послѣдній былъ короче, но труднѣе и утомительнѣе.

2. Въ селеніе, которое прямо предъ вами: Христосъ съ учениками былъ въ Виѳфагіи и селеніе, которое было предъ ними, была безъ сомнѣнія Виѳанія.—Найдете ослицу и молодаго осла: въ Палестинѣ было мало коней; они употреблялись почти исключительно только для войны и очень рѣдко въ домашнемъ обиходѣ. Оселъ, мулъ и верблюдъ были, какъ и доселѣ, самыми употребительными животными на востокѣ для домашняго обихода и путешествій. Сѣсть на коня было тогда эмблеммою войны, сѣсть на мула или на осла—эмблеммою мира, и во время мирное цари и вожди ѣздили на этихъ послѣднихъ. Такъ Соломонъ, когда вѣнчался на царство, ѣхалъ на мулѣ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ входъ Іисуса Христа въ Іерусалимъ на ослѣ не былъ знакомъ Его бѣдности и уни-

г. И а҃ще кáма кто̀ рече́тъ что̀, рече́та: ꙗ҃кѡ Гд҃ь є҃ѝ тре́бꙋетъ: а҃кїе же по́слетъ а҃.

3. И если кто скажетъ вамъ что нибудь: отвѣчайте, что они надобны Господу; и онъ тотчасъ отпуститъ ихъ. Мр. 11, 3. Лк 19, 31. Мѳ 26 18.

чиженія, но символомъ мира. Царь Сіона. Царь мира. ѣдетъ въ свою столицу на ослѣ. эмблеммѣ мира.

3. И т о т ч а с ъ п о ш л е т ъ и х ъ: «Іисусъ Христосъ сказалъ: н а й д е т е о с л и ц у, и тутъ же предрекъ, что никто не будетъ препятствовать, но лишь услышатъ, замолчатъ... Сего событія не должно почитать маловажнымъ. Что заставило сихъ бѣдныхъ людей, можетъ быть земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія отдать свою собственность? И что я говорю безъ противорѣчія? Нѣтъ, даже и не спрашивая, или спросивъ, замолчать и уступить? Если они ничего не сказали, когда уводили ихъ скотъ, или если и сказали что-либо. но, услышавъ, что Господь его требуетъ. уступили безъ всякаго противорѣчія; то и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его Самого, а только учениковъ. Симъ самымъ Іисусъ Христосъ даетъ разумѣть, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковыйнымъ іудеямъ, когда они пришли схватить Его и сдѣлать ихъ безгласными, но только не захотѣлъ сего. Съ другой стороны, Онъ научаетъ симъ учениковъ и всякаго безъ противорѣчія жертвовать всѣмъ, чего бы Онъ ни потребовалъ, даже душею своею. Ибо ежели незнакомые Ему повиновались Его требованію, то тѣмъ болѣе они должны жертвовать Ему всѣмъ» (З л а т.). Объясненіе сего безпрекословнаго повиновенія однимъ тѣмъ, что Іисусъ Христосъ, сотворившій много чудесъ въ сихъ мѣстахъ и еще не давно воскресившій Лазаря (Іоан. 11, 43), однимъ именемъ своимъ подѣйствовалъ на отпустившихъ ослицу съ осленкомъ, недостаточно; а объясненіе тѣмъ, что люди сіи были извѣстны Господу и благорасположены къ Нему, не имѣетъ подкрѣпленія въ текстѣ евангельскомъ; объясненіе же тѣмъ, что сіе сдѣлано по предварительному условію. совсѣмъ неосновательно. Посему нельзя не согласиться съ приведеннымъ выше объясненіемъ св. Златоуста.

27, 35 Іо. Д. Сіе́ же всѐ бы́сть, да
12, 14 д. сбу́дется рече́нное проро́комъ,
глаго́лющимъ:

Зх 9, 9 Е. Рцы́те дще́ри Сіо́нови:
Ис 62, 11. сѐ Цр҃ь твой гряде́тъ тебѣ́

4. Все же сіе было, да исполнится реченное чрезъ пророка, который говоритъ:

5. Скажите дщери Сіоновой: се, Царь твой грядетъ

4-5. Все сіе было, да сбудется (ср. прим. къ 1, 22): не случайно произошло все сіе, но по божественному устроенію, во исполненіе пророчества, сказаннаго за 400 слишкомъ лѣтъ Захаріею пророкомъ (9, 9). Пророчество приведено свободно, частію по подлиннику, частію по LXX, съ присовокупленіемъ словъ (скажите дщери Сіоновой,) изъ пророка Исаіи (62, 11).—Дщери Сіоновой: т. е. Іерусалиму. Сіономъ назывался одинъ изъ холмовъ, на которыхъ построенъ былъ Іерусалимъ; здѣсь былъ собственно такъ называемый городъ Давидовъ, окруженный стѣнами; здѣсь поставлена была, по перенесеніи въ Іерусалимъ, скинія и здѣсь же послѣ построенъ храмъ, а потому Сіонъ назывался святымъ. На образномъ языкѣ восточномъ города не рѣдко назывались дщерію или дѣвою (ср. Ис. 1, 8. 47, 1. Ам. 5, 2. Псал. 47, 12. 136, 8), чѣмъ хотѣли выразить ихъ красоту.—Кроткій: мирный, не воинственный. «Не на колесницѣ ѣдетъ, какъ обыкновенно поступаютъ другіе цари, не требуетъ дани, не наводитъ собою страха, не имѣетъ копьеносцевъ: но и здѣсь показываетъ величайшую кротость» (Злат.).—Сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ: Господь возсѣлъ собственно на молодаго осла (Мр. и Лук.), а ослица вѣроятно шла рядомъ; но по восточному словоупотребленію Онъ ѣхалъ какъ-бы на обоихъ ихъ. «Возсѣвъ на осля, Онъ исполнилъ пророчество (Захаріи), и въ то же время, прообразуя своими дѣйствіями будущее, далъ другое пророчество. Какимъ же образомъ? Онъ предвозвѣстилъ симъ призваніе нечистыхъ язычниковъ, т. е. что Онъ въ нихъ почіетъ, что они придутъ къ Нему и за Нимъ послѣдуютъ... Чрезъ осленка здѣсь означается церковь и народъ новый, который былъ нѣкогда нечистъ, но послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ Іисусъ Христосъ, содѣлался чистымъ; замѣть же, какая точность во всемъ прообразованіи. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ, и іудеи и мы призваны въ новоблагодатную церковь

кро́токъ, и сѣ́дъ на ѻ́слѣ и жребцѣ́, сы́нѣ подъре́мнича.

5. Ше́дша же ѹ҃ченика́, и сотвори́ша, я҃коже повелѣ́ имъ Іи҃с҃ъ,

6. Приведо́ста ѻ́слѣ и жребца́, и возложи́ша верхѹ́ ею́ ри́зы свои́хъ, и сѣ́де верхѹ́ и҃хъ.

къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной.

6. Ученики пошли, и по- Мр. 11, 4
ступили такъ, какъ пове- Лк 19, 32. д
лѣлъ имъ Іисусъ:

7. Привели ослицу и мо- Мр 11, 7 д.
лодаго осла, и положили на Лк 19, 35 д
нихъ одежды свои, и Онъ сѣлъ поверхъ ихъ.

чрезъ апостоловъ, введены въ оную также чрезъ апостоловъ. Наша блаженная и славная участь и въ іудеяхъ возбудила ревность; ослица идетъ позади осленка. И дѣйствительно, послѣ того, какъ Іисусъ Христосъ возсядетъ на язычниковъ, тогда и іудеи по своей ревности придутъ къ Нему, что̀ ясно показываетъ Апостолъ Павелъ (Рим. 11, 25 и дал.). Итакъ изъ сказаннаго видно, что это было пророчество; въ противномъ случаѣ не нужно бы было говорить пророку такъ подробно о возрастѣ осла. И не только это изъ сказаннаго видно, но и то, что апостолы приведутъ ихъ безъ труда. И дѣйствительно, какъ никто не препятствовалъ апостоламъ, когда они повели оныхъ животныхъ, такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли. Далѣе, Христосъ садится не на нагаго осленка, но покрытаго одеждою апостоловъ; это потому, что апостолы, взявъ онаго осленка, и свое все отдаютъ, какъ говоритъ Апостолъ Павелъ (2 Кор. 12, 15). Но обрати вниманіе и на послушаніе осленка: какъ онъ, вовсе не обученный и не знавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно. И это служило предзнаменованіемъ будущаго, выражая покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни» (Злат.).

6-7. Положили на нихъ одежды свои: это было выраженіемъ и знакомъ особеннаго почтенія (4 Цар. 9, 13). Онъ сѣлъ поверхъ ихъ: т. е. одеждъ, а не то, чтобы Онъ сѣлъ на обоихъ животныхъ вмѣстѣ, или садился на нихъ попеременно, что прямо не согласно съ сказаніями о семъ евангелистовъ Марка и Луки.

4 Цр 9, 13 Ѳ. Мно́жайшіи же наро́ди
Іо 12, 12 д постила́хѫ ри́зы свои́ по пѫ́ти:
дрѫ́зіи же ре́захѫ вѣ́тви ѿ
дре́къ, и постила́хѫ по пѫ́ти.

Мр. 11, 10 ѳ. Наро́ди же предходя́щіи
Лк 19, 38. є́мѫ и вслѣ́дствующіи зва́хѫ,
12, 23. глаго́люще: Ѡса́нна сы́нѹ да-
23, 39 ві́довѹ: бл҃гослове́нъ гряды́й
Пс. 117, 26. во и҃мѧ гд҃не: Ѡса́нна въ
вы́шнихъ.

7. И вше́дшѹ є́мѹ во і҃ер҃ѹ-

8. Множество же народа постилали свои одежды по дорогѣ; а иные рѣзали вѣтви съ деревъ, и постилали по дорогѣ.

9. Народъ, предшествовавшій и сопровождавшій, восклицалъ: Осанна сыну Давидову! Благословенъ грядущій во имя Господне! Осанна въ вышнихъ!

10. И когда вошелъ Онъ

8. Постилали одежды свои по дорогѣ: то же выраженіе и знакъ особаго почтенія.—Рѣзали вѣтви и пр.: былъ обычай бросать цвѣты, гирлянды и вѣтви древесныя по пути торжественно въѣзжавшихъ въ городъ побѣдителей. Флавій говоритъ, что такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ Александръ Великій и потомъ царь Агриппа.

9. Осанна (Псал. 117, 25): собственно значитъ—спаси, даруй спасеніе. Это—сирское слово, которое іудеи употребляли какъ народное восклицаніе, выражавшее радость, при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ; этимъ народъ изъявлялъ свою радость и благожеланія Сыну Давидову, т. е. Мессіи.—Благословенъ грядущій во имя Господне: это заимствовано изъ псалма 117, 26., который народъ приложилъ къ Мессіи Іисусу. Придти во имя Господне значитъ быть особеннымъ нарочитымъ посланникомъ Господа, замѣняющимъ или представляющимъ Самого Господа (Іоан. 5, 43).—Осанна въ вышнихъ: кликъ радости этотъ да будетъ слышимъ не только здѣсь на землѣ, но и въ вышнихъ на небѣ, гдѣ обитаетъ Богъ и безчисленные сонмы ангеловъ (ср. Лук. 2, 13—15); это высшее выраженіе народной любви и преданности Іисусу Христу.

10-11. Весь городъ пришелъ въ движеніе: эта торжественность, это множество народа, эти восклицанія его, это праздничное шествіе, привели въ движеніе все народонаселеніе Іерусалима и—вѣроятно пришедшіе изъ чужихъ странъ

салимѣ, потрясеся весь градъ, глаголя: кто есть сей;

11. Народи же глаголаху: сей есть Іисъ пророкъ, иже отъ Назарета Галилейска.

12. И вниде Іисъ въ церковь

въ Іерусалимъ, весь городъ пришелъ въ движеніе, и говорилъ: кто это? Io 12, 19.

11. Народъ же говорилъ: это Іисусъ, пророкъ изъ Назарета Галилейскаго. Io 1, 46

12. И вошелъ Іисусъ въ Мр. 11,15 17

на праздникъ спрашивали: что это значитъ, кого такъ встрѣчаютъ? На что встрѣчавшій народъ отвѣчалъ, что это Іисусъ пророкъ.—Изъ Назарета Галилейскаго: см. прим. къ 2, 21.

12. Въ храмъ Божій: храмъ іерусалимскій, въ которомъ Богъ Іегова благоволилъ особенно являть свое присутствіе, особенно въ Святомъ Святыхъ на кивотѣ завѣта. Это былъ такъ называемый второй храмъ іерусалимскій. Первый храмъ великолѣпный, выстроенный Соломономъ, былъ разрушенъ вмѣстѣ съ Іерусалимомъ халдеями при Навуходоносорѣ (около 584 г. до Р. Хр.), когда и іудеи отведены были въ 70-ти лѣтній плѣнъ вавилонскій. По возвращеніи изъ плѣна, при Зоровавелѣ, храмъ былъ вновь построенъ, но съ меньшимъ великолѣпіемъ сравнительно съ первымъ храмомъ, такъ что старики, помнившіе первый храмъ, взирая на второй, проливали слезы (Ездр. 3, 8—12). Но и этотъ второй храмъ, при частыхъ войнахъ іудеевъ, предъ пришествіемъ Христовымъ, приходилъ въ упадокъ. Иродъ великій, не терпимый народомъ за жестокости, чтобы хотя нѣсколько снискать расположеніе народа, предпринялъ украсить этотъ храмъ внутри и со-внѣ, и окончилъ это украшеніе по частямъ чрезъ 46 лѣтъ (ср. Іоан. 2, 20). Возобновленный храмъ былъ великолѣпенъ. Собственно такъ называемый храмъ былъ не великъ, но онъ окруженъ былъ множествомъ пристроекъ, такъ что ими занята была вся гора Моріахъ и даже потребовалось распространить ее искусственными насыпями съ каменными и земляными постройками, основаніе которыхъ находилось въ окружавшихъ гору долинахъ. Площадь (четвероугольная) храма съ пристройками была верстъ около трехъ въ окружности и обнесена была высокою стѣною. Чрезъ нее вели восемь (со всѣхъ четырехъ сторонъ) воротъ, къ которымъ со-внѣ вели высокія

Тк. 19, 45 д. Іо 2, 14. д. Божію, и изгна всѣ продаю-
щыя и купующыя въ церкви,
храмъ Божій, и выгналъ
всѣхъ продающихъ и поку-

лѣстницы. Одни врата съ главной (восточной) стороны были особенно великолѣпны и назывались красными (Дѣян. 3, 2). По всему протяженію этой стѣны съ внутренней стороны, отъ воротъ до воротъ, на огромныхъ мраморныхъ столбахъ, устроены были крытые ходы или галлереи или такъ называемые притворы. Одинъ изъ нихъ, съ восточной стороны, отличался особенно красотою и назывался притворомъ Соломоновымъ (Іоан. 10, 23. Дѣян. 3, 11). Почти въ серединѣ этого пространства, окруженнаго стѣною (нѣсколько ближе къ сѣверной части), возвышалась другая стѣна двойная, окружавшая съ четырехъ сторонъ самый храмъ въ видѣ продолговатаго (отъ востока къ западу) четвероугольника. Пространство между первою и второю стѣнами со всѣхъ сторонъ составляло обширный, такъ называемый дворъ язычниковъ, названный такъ потому, что сюда могли входить и язычники. У воротъ второй стѣны прибиты были дощечки съ надписями на еврейскомъ, греческомъ и латинскомъ языкахъ, воспрещавшими язычникамъ входъ далѣе, а равно и нечистымъ, подъ опасеніемъ смерти. Середину этого пространства, окруженнаго второю стѣною, занималъ собственно такъ называемый храмъ, раздѣлявшійся на двѣ части—Святое и Святое Святыхъ. Между этою второю стѣною и собственно зданіемъ храма находились дворы женъ, израильтянъ и священниковъ. Дворъ женъ, названный такъ потому, что въ него только, но не далѣе, могли входить женщины, занималъ почти половину всего этого пространства съ востока, отъ притвора Соломонова; въ него вели трои ворота, съ востока, сѣвера и юга. Изъ двора женъ западныя ворота вели въ дворъ израильтянъ, а изъ него—во дворъ священниковъ, отдѣлявшійся отъ двора израильтянъ не высокою стѣною. Оба эти двора огибали храмъ съ трехъ сторонъ,—восточной, сѣверной и южной. Средину этого двора священниковъ, возвышенную, сравнительно со всею площадью, занималъ собственно храмъ. Восточную часть составлялъ жертвенникъ, на которомъ обыкновенно приносились жертвы. Отдѣляясь отъ него высокимъ

и трапе́зы торжникѡ́мъ ис-
прове́рже, и сѣда́лища прода-
ю́щихъ го́лꙋбки.

пающихъ въ храмѣ, и опро-
кинулъ столы мѣновщиковъ
и скамьи продающихъ голу- Лк. 2, 21
бей.

фронтономъ и стѣною, стояло небольшое по пространству, но высокое и великолѣпное зданіе Святаго и Святаго Святыхъ, которыя раздѣлялись великолѣпною завѣсою. Общій видъ храма, со всѣми его пристройками, былъ великолѣпенъ и восхитителенъ, особенно съ вершины близъ лежащей горы Елеонской (Мар. 13, 1). Издали чужестранецъ могъ принять его за снѣжную гору, ибо все зданіе было необычайной бѣлизны, кромѣ частей позлащенныхъ. Флавій говоритъ, что при свѣтѣ солнечномъ блескъ зданій былъ таковъ, что трудно было глазу выносить его. Храмъ этотъ разрушенъ былъ римлянами при Веспасіанѣ, по пророчеству Господа (см. прим. къ 24, 2). Юліанъ, отступникъ, сдѣлалъ попытку возстановить оный; но, по свидѣтельству его историка, Амміана Маркеллина, попытка чудеснымъ образомъ была уничтожена. На мѣстѣ этого храма нынѣ мечеть, такъ называемая Омарова.—Выгналъ всѣхъ продающихъ и покупающихъ въ храмѣ: не собственно въ храмѣ, но во дворѣ язычниковъ происходила торговля эта. Тутъ устроено было нѣчто въ родѣ лавокъ (tabernae), въ которыхъ продавалось и покупалось все, нужное для жертвоприношенія въ храмѣ, какъ-то: жертвенныя животныя, ладонъ, масло, мука, вино и пр. Нѣтъ ничего невѣроятнаго, что при этомъ допускаема была торговля и предметами, не необходимыми для храма, такъ что обширный дворъ язычниковъ обратился въ базарную площадь со всѣмъ шумомъ, гамомъ, толкотней, спорами, обманами, что̀ все такъ неумѣстно было въ стѣнахъ зданій, причислявшихся къ храму. Опрокинулъ столы мѣновщиковъ: въ Палестинѣ, подвластной тогда римлянамъ, была въ употребленіи римская монета, но оставалась въ употребленіи и прежняя греческая, а равно и народная еврейская. Законъ іудейскій требовалъ, чтобы каждый іудей храмовую подать платилъ монетою своею, еврейскою (Исх. 30, 11—16). Съ цѣлію обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія, и размѣна вообще, и у-

26, 31. Пс 56, 7. Ір. 7, 11.

Гл. Й глагóла и҃мъ: писáно бѣ́сть: хрáмъ мóй, хрáмъ молúтвы нарече́тсѧ: вы́ же сотвори́сте и҃ вертепъ́ разбóйникомъ.

13. И говорилъ имъ: написано: домъ Мой домомъ молитвы наречется; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ.

строены были въ томъ же дворѣ язычниковъ особыя мѣста или столы, и мѣновщики получали большую выгоду, когда сотни тысячъ путешествующихъ на праздникъ іудеевъ изъ разныхъ странъ обмѣнивали у нихъ деньги за извѣстные конечно проценты, можетъ быть и свыше дозволенныхъ закономъ и справедливостію.—Продающимъ голубей: голубь былъ однимъ изъ обычнѣйшихъ жертвенныхъ животныхъ (Лев. 14, 22. Лук. 2, 24). Конечно трудно было іудеямъ, приходившимъ изъ дальнихъ особенно странъ, нести съ собою и голубей или что-либо подобное, нужное для жертвы; удобнѣе было купить ихъ въ самомъ Іерусалимѣ. Отсюда произошла торговля голубями. Все это конечно допущено было ради удобства богомольцевъ, но—не умѣста; сквернилась святость храма.

13. Написано: домъ Мой и пр.: выраженія взяты (не буквально) первое изъ книги пророка Исаіи (56, 7), второе изъ книги пророка Іереміи (7, 11). Устроитель перваго храма, Соломонъ, по освященіи его, молилъ Господа, чтобы Онъ внималъ молящимся въ храмѣ семъ не только іудеямъ, но и язычникамъ, и Господь обѣщалъ исполнить молитву его и содѣлать храмъ сей храмомъ молитвы для всѣхъ народовъ (3 Цар. 8—9). Таково же было назначеніе и втораго храма, замѣнившаго первый.—Вертепомъ разбойниковъ: разбойники, которыхъ въ нагорной особенно части Іудеи было довольно, жили обыкновенно въ горныхъ лѣсныхъ пещерахъ или землянкахъ (вертепъ). Торгующихъ въ храмѣ Господь уподобляетъ разбойникамъ потому, что «страсть любостяжанія есть страсть разбойническая» (Ѳеофил.); продавцы, продававшіе изъ-за корысти, дѣлали то же въ нѣкоторомъ родѣ, что и разбойники. Впрочемъ, это—конечно усиленное выраженіе, имѣющее цѣлію показать всю неумѣстность такого мірскаго торжища въ дворѣ святаго храма Божія.

ѧ҃. Й̆ пристꙋпи́ша къ немꙋ хромі́и и слѣпі́и въ цр҃кви: и і҃сцѣли и҃хъ.

ѧ҃і. Ви́дѣвше же а҃рхіере́є и кни́жницы чꙋдеса̀, и҃мже сотвори́, и ѻ҃троки зовꙋщыѧ въ цр҃кви и глаго́лющыѧ: Ѡса́нна сн҃ꙋ Дави́довꙋ, негодова́ша.

ѧ҃в. Й̆ рѣ́ша є҃мꙋ: слы́шиши ли, что̀ сі́и глаголю́тъ; І҃и҃съ же речѐ и҃мъ: є҃й. нѣ́сте ли

14. И приступили къ Нему въ храмѣ слѣпые и хромые; 11, ѕ. и Онъ исцѣлилъ ихъ.

15. Видѣвъ же первосвященники и книжники чудеса, которыя Онъ сотворилъ, и дѣтей, восклицающихъ въ храмѣ и говорящихъ: Осанна сыну Давидову! вознегодовали. ст. 9

16. И сказали Ему: слышишь ли, что они говорятъ? Іисусъ же говоритъ имъ: да!

Первосвященники и книжники: см. прим. къ 2,4.—Чудеса: дѣла, совершаемыя силою сверхъестественною, каково исцѣленіе слѣпыхъ и хромыхъ (ст. 14) и самое очищеніе храма (ст. 12—13.).—Вознегодовали: они видѣли народную любовь къ Іисусу, видѣли, что народъ принимаетъ Его за Мессію, и, ослѣпленные невѣріемъ и ненавистію къ Нему, вознегодовали, завидуя славѣ Его. Такъ сильна страсть въ людяхъ. **15.**

Слышишь ли, что они говорятъ: это родъ насмѣшки надъ тѣмъ, что Господа прославляютъ дѣти неразумныя, и что Онъ отъ неразумныхъ принимаетъ хвалу. Завистники хотѣли этимъ сказать Господу предъ народомъ, что не велика честь, когда дѣти не понимающія хвалятъ и славятъ. Господь словомъ пророческимъ обращаетъ эту укоризну на нихъ самихъ.—Изъ устъ младенцевъ и пр.: слова взяты изъ псалма 8-го, въ которомъ Давидъ изображаетъ славу имени Божія по всей землѣ, славу столь ощутительную во всемъ, что даже грудные младенцы безсознательно чувствуютъ оную и славословятъ Господа. «И хорошо сказано: изъ устъ, ибо слова ихъ происходили не отъ разума ихъ, но Его же сила двигала еще не совершеннымъ ихъ языкомъ. Это изображало также и язычниковъ, которые прежде нѣмотствовали, но потомъ вдругъ начинали вѣщать великія истины, убѣдительно и съ вѣрою,—и вмѣстѣ не мало утѣшало Апостоловъ. Именно, чтобы апостолы не сомнѣвались, какъ они, будучи **16.**

пс. 8, 3. члѝ николи́же, ѩ́кω и҃з оу҃стъ младе́нецъ ѝ сы́щихъ совершѝлъ е҆сѝ хвалу́;

16. Ѝ ѡ҃ста́вль и҃хъ, и҃зы́де
Мр. 11, 19. во́нъ и҃з гра́да въ Вида́нію,
11. 1. ѝ водкорми́сѧ тꙋ́.

Мр. 11, 12-14. [Зач. пд] 17. Оу҃тро́у же
20 д. возвраща́сѧ во гра́дъ, взалка́:

18. Ѝ оу҃зрѣ́въ смоко́вницу е҆ди́ну при пꙋ́ти, прїи́де къ не́й, ѝ ничто́же ѡ҃брѣ́те на не́й, то́кмω ли́стїе е҆ди́но,

развѣ вы никогда не читали: изъ устъ юныхъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу?

16. И, оставивъ ихъ, вышелъ вонъ изъ города въ Виѳанію, и провелъ тамъ ночь.

17. Поутру же, возвращаясь въ городъ, взалкалъ.

18. И, увидѣвъ при дорогѣ одну смоковницу, подошелъ къ ней, и, ничего не найдя на ней, кромѣ однихъ листь-

людьми простыми и необразованными, могутъ проповѣдывать народамъ, отроки наперед истребили въ нихъ всякое беспокойство и внушили имъ твердую надежду, что Тотъ, Кто научилъ отроковъ прославить Господа, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми. Это чудо показывало также, что Онъ есть Господь природы. Дѣти, еще не достигшія зрѣлаго возраста, вѣщали великое и достойное неба; а мужи говорили слова, исполненныя всякаго безумія. Такова-то злоба»! (Злат., ср. Ѳеофил.).

17. Въ Виѳанію: селеніе, находившееся не далеко отъ Іерусалима, на восточномъ склонѣ горы Елеонской. Здѣсь жилъ другъ Господа, Лазарь, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ, —съ сестрами своими Марѳою и Маріею (Іоан. 11). Вѣроятно у нихъ провелъ Господь слѣдующую ночь.

18. Поутру—взалкалъ: «почему же Онъ алчетъ утромъ? Уступая требованіямъ плоти, Онъ этимъ показывалъ немощь ея» (Злат.).

19. При дорогѣ смоковницу и пр.: такъ какъ эта смоковница стояла при общественной дорогѣ, то всякій имѣлъ право пользоваться плодами ея. Господь подошелъ къ ней въ надеждѣ найти плодовъ для утоленія голода (не потому, чтобы Онъ не зналъ, что на ней нѣтъ плодовъ, но—какъ человѣкъ поступаетъ по человѣчески). Дерево было покрыто листьями; на смоковницахъ же сперва зараждаются плоды, потомъ развиваются листья; слѣдовательно на смоковницѣ, покрытой листья-

и глаго́ла ѥ́й: да николи́же ѿ тебѣ̀ плода̀ бу́детъ во вѣ́ки. и ѩ́кїе и́зше смоко́вница.

к. И ви́дѣвше у҃ченицы̀, диви́шасѧ, глаго́люще: ка́ко ѩ́кїе и́зше смоко́вница;

ка. Ѿвѣщава́въ же і҃с҃ъ, речѐ и́мъ: а҃ми́нь гла́го́лю ва́мъ: а҃ще и́мате вѣ́рꙋ, и не ꙋ҃сꙋ́м-

евъ, говоритъ ей: да не бу- Із. 17, 21
детъ же впредь отъ тебя Ев. 6, 8
плода во вѣкъ. И смоковница тотчасъ засохла.

20. Увидѣвъ это, ученики удивились, и говорили: какъ это вдругъ засохла смоковница?

21. Іисусъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю 14, 31.
вамъ: если будете имѣть вѣру, Як. 1, 6.

ми, могли уже быть и плоды ранніе (боккоры), но плодовъ на ней не оказалось.—Да не будетъ впредь и пр.: эти слова выражали проклятіе (Марк. 11, 21), что̀ тотчасъ и обнаружилось въ изсушеніи смоковницы. «Для чего смоковница проклята? Для учениковъ, именно, чтобы ободрить ихъ. Поелику Онъ всегда благодѣтельствовалъ и никого не наказывалъ, между тѣмъ надлежало Ему показать и опытъ своего правосудія и отмщенія, дабы и ученики и іудеи знали, что Онъ хотя и могъ изсушить, подобно смоковницѣ, своихъ распинателей, однако же добровольно предаетъ Себя на распятіе: то Онъ и не хотѣлъ показать этого надъ человѣками, но явилъ опытъ своего правосудія надъ растеніемъ... И явилъ знаменіе своей власти не надъ какимъ-либо деревомъ, но надъ смоковницею, деревомъ, которое сочнѣе всѣхъ, такъ что чудо показалось отъ этого еще болѣе необыкновеннымъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). Эта смоковница была образомъ народа іудейскаго и проклятіе ея—образомъ отверженія іудеевъ. Смоковница имѣла листья и видъ, какъ будто на ней были плоды, и народъ іудейскій имѣлъ видъ религіозности, держался обрядовъ и преданій религіозныхъ; но плодовъ на смоковницѣ не было, и плодовъ вѣры и религіозности у народа іудейскаго не было; и та и другой подверглись проклятію: смоковница изсохла, народъ іудейскій отвергнутъ Богомъ.

Сказалъ имъ въ отвѣтъ и пр.: не отвѣчая прямо 21-22.
на вопросъ учениковъ о томъ, какъ это засохла смоковница, т. е. какъ Онъ сдѣлалъ, что засохло дерево (Онъ сдѣлалъ

нитéсѧ, не тóкмѡ смокóвничное сотвóритѣ, но áщіе и горѣ сéй речéте: двúгнисѧ, и вéрзисѧ вх мóре, бýдетх.

17, 20

кк. И всѧ, є́лика áщіе воспрóсите вх молúтвѣ, вѣрýюще, пріи́мете.

7, 7 Мр 11, 24

[Зач. кє] кг. И пришéдшу емý вх цр҃ковь, приступúша кх немý учáщу áрхїерéє и стáрцы людстúи, глаго́люще:

Мр 11, 27 д. Лк 20, 1. д. 26, 3. Io 2, 18

и не усумнитесь; не только сдѣлаете то, что *сдѣлано* съ смоковницею, но если и горѣ сей скажете: поднимись, и ввергнись въ море; будетъ.

22. И все, чего ни попросите въ молитвѣ съ вѣрою, получите.

23. И когда пришелъ Онъ въ храмъ, и училъ; приступили къ Нему первосвященники и старѣйшины народа,

сіе своею божественною силою, какъ Сынъ Божій), Господь указываетъ ученикамъ своимъ, **какъ** и они сами могутъ творить не только такія чудеса, но еще и большія (ср. Іоан. 14, 12),—именно силою несумнительной вѣры въ Него (ср. 17, 20), каковая вѣра даруетъ имъ все, чего бы они ни просили въ молитвахъ своихъ.—**Если горѣ сей скажете** и пр.: въ примѣрѣ горы представляется, что несумнительная вѣра можетъ дѣлать все, преодолѣвать самыя великія, невѣроятныя препятствія. Конечно нѣтъ нужды, чтобы гора подвиглась и верглась въ море; но это также возможно для нихъ, какъ возможно исцѣлять неизлѣчимо больныхъ, изгонять бѣсовъ и пр.—**Въ молитвѣ съ вѣрою**: необходимое условіе полученія просимаго.—**Все**: конечно все то, что сообразно съ волею Божіею (ср. **Θеофил.**).

23. **Въ храмъ**: въ одинъ изъ дворовъ храма, гдѣ всегда, особенно же въ праздники, собиралось много народа.—**Какою властію** и пр.: первый изъ вопросовъ относится къ свойству власти, второй—къ лицу, давшему власть сію. Господь не былъ изъ священническаго рода, имѣвшаго власть распоряженія въ храмѣ, и—первосвященники со старѣйшинами народными спрашиваютъ Его: «получилъ ли Ты каѳедру учительскую или рукоположенъ во священника, что выказываешь такую власть» (**Злат.**). Онъ имѣлъ власть Сына Божія, власть пророка и чудотворца; но іудейскіе начальники Сыномъ Божіимъ и пророкомъ Его не признавали, а чудотворенія Его и произ

кóею влáстїю сїѧ твори́ши; и кто́ ти дадѣ́ влáсть сїю́;

кд. Ѿвѣщáвъ же Їи҃съ рече́ и҃мъ: вопрошу́ вы́ и҃ а҃зъ сло́во є҆ди́но: е҆́же а҃ще рече́те мнѣ́, и҃ а҃зъ вáмъ реку́, кóею влáстїю сїѧ́ творю́.

ке. Крещéнїе Їѡа́нново ѿ- кудá бѣ́; съ небесе́ ли, и҃ли ѿ человѣ́къ; Они́ же помышлáхѫ въ себѣ́, глаго́люще: а҃ще рече́мъ съ нб҃се́: рече́тъ на́мъ: почто́ у҃бо не вѣ́ровасте є҆му́;

кѕ. а҃ще ли рече́мъ, ѿ человѣ́къ: бои́мсѧ наро́да:

и сказали: какою властію Ты это дѣлаешь? И кто Тебѣ далъ такую власть? Дп 4, 7

24. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спрошу и Я васъ объ одномъ: если о томъ скажете Мнѣ; то и Я вамъ скажу, какою властію это дѣлаю.

25. Крещеніе Іоанново отъ ст. 32. куда было: съ небесъ, или Іо. 1, 25 отъ человѣковъ? Они же разЛк 2, 2. суждали между собою: если скажемъ: съ небесъ; то ОнъЛк 7, 29. д. скажетъ намъ: почему же вы не повѣрили ему?

26. А если сказать: отъ человѣковъ; боимся народа; 14, 5.

водили отъ веельзевула, и—потому лукаво спрашиваютъ Его, какою властію Онъ дѣлаетъ это, т. е. изгнаніе изъ храма торжниковъ (Злат.); какою властію: отъ Бога или отъ человѣковъ (ср. прим. къ 25). Вѣроятно, они хотѣли уловить Его въ словѣ, чтобы, если Онъ скажетъ, что властію отъ Бога данною, обвинить Его въ богохульствѣ, въ присвоеніи власти, не принадлежащей Ему; а «если скажетъ, что властію своею, оклеветать Его, какъ возмутителя и человѣка самовольно дѣйствующаго» (Ѳеофил.).

Спрошу и Я васъ объ одномъ: Господь не от- 24–27.
вѣчаетъ прямо на вопросъ ихъ лукавый, и премудро Самъ уловляетъ въ словѣ желавшихъ уловить Его. Они могли знать, какою властію Онъ дѣйствуетъ, но—не хотѣли, и Господь доводитъ ихъ вопросомъ объ Іоаннѣ до того, что они должны были сознаться въ своемъ лукавствѣ. Дѣло Господа было продолженіемъ дѣла Іоаннова, слѣдовательно оба они происходили изъ одного источника, и Господь даетъ имъ вопросъ: крещеніе Іоанново откуда было? Крещеніемъ выражается здѣсь сущность всего служенія, всего дѣла Іоаннова, какъ посланника Божія, пророка, учителя и предтечи

всѝ бо и҃мѹ́тъ І҃ѡа́нна ꙗ҆́кѡ проро́ка.

Мр. 11, 33. Лк. 20, 7. к҃з. И҆ ѿвѣщ҃а́вше І҃сови рѣ́ша: не вѣ́мы. рече́ и҃мъ и҆ то́й: ни а҆́зъ ва́мъ глаго́лю, ко́ею вла́стїю сі́и҃ творю̀.

[Зач. п҃s] к҃и. Что́жесм ва́мъ мни́тъ; человѣ́къ нѣ́кій и҃ма́ше два̀ сы́на, и҆ прише́дъ къ пе́рвомѹ, рече́: ча́до, и҆дѝ дне́сь, дѣ́лай въ ві҃ногра́дѣ мое́мъ.

ибо всѣ почитаютъ Іоанна за пророка.

27. И сказали въ отвѣтъ Іисусу: не знаемъ. Сказалъ имъ и Онъ: и Я вамъ не скажу, какою властію это дѣлаю.

28. А какъ вамъ кажется? У одного человѣка было два сына; и онъ, подошедши къ первому, сказалъ: сынъ! пойди, сего дня работай въ винограднике моемъ.

Господа. Все это служеніе Іоанна откуда было, съ небесъ или отъ человѣкъ: т. е. Богомъ ли посланъ Іоаннъ на служеніе свое, или онъ простой человѣкъ, и только самъ себя выдавалъ за посланника Божія, т. е. обольщалъ народъ? Совопросники поставлены были въ очевидное затрудненіе.—Скажетъ: почему же вы не повѣрили ему: когда онъ неоднократно и ясно свидѣтельствовалъ объ Іисусѣ, какъ Мессіи.—Боимся народа и пр.: «видишь ли развращенное сердце? Богомъ всюду пренебрегаютъ, а для людей все дѣлаютъ. Ибо и Іоанна боялись для людей, уважая святаго мужа не для него самаго, но для народа; для народа они не хотѣли вѣровать и въ Іисуса Христа, и вотъ гдѣ источникъ всѣхъ золъ для нихъ» (Злат.).—И сказали въ отвѣтъ: не знаемъ: очевидное лукавство и ложь; они знали, но не хотѣли признаться. Потому и Господь не отвѣчаетъ имъ на прежній вопросъ ихъ: какою властію Онъ дѣлаетъ это, ибо и для вопрошавшихъ и для всѣхъ ясно было изъ самаго вопроса Іисусова, какою властію Онъ дѣйствуетъ.—И Я вамъ не скажу: Господь не говоритъ—и Я не знаю, но не скажу, «ибо истина говорить неправды не можетъ» (Іерон.).

28-32. А какъ вамъ кажется? Симъ вопросомъ Господь хочетъ привлечь ихъ особенное вниманіе на то, что̀ намѣревается Онъ сказать, чтобы они сами надъ собой произнесли приговоръ. «Христосъ заставляетъ іудеевъ осудить самихъ себя

кд. Онъ же ѿвѣщавъ рече: не хощу: послѣди же раскаявсѧ, иде.

л. И приступивъ къ другому, рече такоже. Онъ же ѿвѣщавъ рече: азъ, гди, иду: и не иде.

29. Но онъ сказалъ въ отвѣтъ: не хочу: а послѣ, раскаявшись, пошелъ.

30. И подошедъ къ другому, онъ сказалъ то же. Этотъ сказалъ въ отвѣтъ; иду, государь; и не пошелъ. 7, 21. Вт. 31, 35.

въ другомъ лицѣ. Поелику они не хотѣли прямо сознаться въ винѣ своей, то Христосъ притчей доводитъ ихъ до своей цѣли. Когда же они, не понимая цѣли притчи, произнесли приговоръ, тогда Онъ уже открываетъ имъ самый смыслъ притчи» (Злат.). У одного человѣка было два сына: подъ человѣкомъ разумѣется здѣсь, какъ видно изъ смысла притчи, Богъ; подъ первымъ сыномъ—мытари и блудницы, т. е. вообще люди грѣшные, подъ вторымъ сыномъ—фарисеи, книжники и вообще считавшіе себя праведными.—Пойди, работай въ виноградникѣ моемъ: подъ виноградникомъ разумѣется церковь Божія (ср. прим. къ 20, 1); работа въ виноградникѣ означаетъ труды благочестія въ церкви Божіей, исполненіе воли Божіей, заповѣдей, добродѣтелей,—вообще жизнь добрую, благочестивую.—Не хочу: на требованія Божіи, выраженныя въ законѣ и у пророковъ, грѣшники самою своею жизнію какъ-бы отвѣчали: не хочу, ибо не исполняли сихъ требованій, не жили сообразно съ заповѣдями Божіими.—Послѣ, раскаявшись, пошелъ: послѣ проповѣди Крестителя (ст. 32) стали исполнять волю Божію.—Иду—и не пошелъ: фарисеи и книжники и вообще мнимые праведники, повидимому, подчинялись божественнымъ постановленіямъ, заповѣдямъ и законамъ, какъ-бы говорили: иду; но не шли въ самомъ дѣлѣ, ибо не имѣли покаянія, безъ котораго нельзя оправдаться (ст. 32) и даже явились противниками царства Божія.— Который изъ двухъ исполнилъ волю Отца? Совопросники, не понимая смысла притчи, отвѣчали справедливо: первый, и Господь раскрылъ имъ смыслъ притчи, направленной къ осужденію ихъ, такъ что они сами надъ собой произнесли приговоръ, сказавъ: первый.—Впередъ васъ идутъ: оказались болѣе готовыми и достойными войти въ

лл. Кі́й ѿ сію́ сотвори́ во́лю о҃ц҃а́; глаго́лаша є҆мꙋ́: пе́рвый. гл҃а и҃мъ і҃с҃ъ: а҆мі́нь глаго́лю ва́мъ, я҆́ко мы́тарі ѝ лꙋкодне́йцы варя́ютъ вы̀ въ ц҃рт҃вїи бж҃їи.

Мт. 18, 14.

лв. Прїи́де бо къ ва́мъ і҃ѡа́ннъ крести́тель пꙋте́мъ пра́вєднымъ, и҆ не вѣ́ровасте є҆мꙋ́: мы́тарі же и҆ лꙋкодне́йцы

3, 1. д. п.

Лк. 3, 12

31. Который изъ двухъ исполнилъ волю отца? Говорятъ Ему: первый. Іисусъ говоритъ имъ: истинно говорю вамъ, что мытари и блудницы впередъ васъ идутъ въ царство Божіе.

32. Ибо пришелъ къ вамъ Іоаннъ путемъ праведности; и вы не повѣрили ему: а мытари и блудницы повѣри-

царство Христово или церковь христіанскую. «Еслибы Онъ просто сказалъ: блудницы прежде васъ войдутъ въ царствіе Божіе, то слова Его показались бы имъ тяжкими. Но теперь, когда сами они объявили свое мнѣніе, то слова Его кажутся для нихъ не такъ тяжкими. Для сего Онъ приводитъ и причину, какую же? Іоаннъ, говоритъ Онъ, пришелъ къ вамъ, а не къ нимъ и притомъ путемъ праведности, ибо вы не можете обвинить его, какъ человѣка нерадиваго и безполезнаго; онъ велъ и жизнь неукоризненную и имѣлъ большую попечительность. Однако же вы и тогда не послушали его. Послѣ этого слѣдуетъ другое осужденіе, т. е., что мытари увѣровали. За симъ еще обвиненіе: вы, и видѣвъ сіе, не одумались послѣ, чтобы повѣрить ему, тогда какъ надлежало вамъ сдѣлать это прежде. А это не заслуживаетъ никакого прощенія. Почему мытарямъ—большая похвала, а вамъ—осужденіе. Ибо Іоаннъ къ вамъ пришелъ, и вы не приняли его; онъ не приходилъ къ мытарямъ, и они приняли его, и вы не вразумились ихъ примѣромъ... Слова: впередъ васъ идутъ не потому сказаны, что іудеи послѣдуютъ мытарямъ, но что и они, если захотятъ, могутъ войти въ царствіе Божіе. Ибо ничто такъ не возбуждаетъ грубыхъ людей, какъ ревность» (Злат.). Подъ двумя сынами нѣкоторые изъ древнихъ (въ числѣ ихъ и св. Златоустъ) разумѣютъ также подъ первымъ язычниковъ, подъ вторымъ іудеевъ: «первые, не давая обѣщанія въ послушаніи и не слышавъ закона, самымъ дѣломъ оказывали повиновеніе, а послѣдніе хотя говорили: вся елика рече Богъ,

вѣровaша ѥмꙋ: вы же видѣвше, не раскаѧстесѧ послѣдѝ вѣровати ѥмꙋ.

[Зач. пз] лг. Ины́ прито́чꙋ слы́шите: человѣкъ нѣкїй бѣ домовитъ, и́же насади́ вїнограды́, и ѡплоти́ ѡгради́ ѥго́, и и́скопа въ не́мъ точи́ло, и созда́ сто́лпъ, и вда́де и дѣлателе́мъ, и ѿи́де.

лд. Ѥгда́ же приближи́сѧ вре́мѧ плодѡ́въ, посла́ рабы́ свои́ къ дѣлателе́мъ, прїѧ́ти плоды́ ѥгѡ́:

лѥ. И ѧ́вше дѣлателе́ рабѡ́въ ѥгѡ́, ѻ́ваго ꙋ́бѡ би́ша, ѻ́ваго же ꙋ́би́ша, ѻ́ваго же ка́менїе́мъ поби́ша.

ли ему; вы же, и видѣвъ это, не раскаялись послѣ, чтобъ повѣрить ему.

33. Выслушайте другую притчу: былъ нѣкоторый хозяинъ, который насадилъ виноградникъ, обнесъ его оградою, выкопалъ въ немъ точило, построилъ башню, и, отдавъ его виноградарямъ, отлучился.

Лк. 20, 9. д
Мр. 12, 1. д
Ис. 5, 1 д

34. Когда же приблизилось время плодовъ; онъ послалъ своихъ слугъ къ виноградарямъ, взять свои плоды.

35. Виноградари, схвативъ слугъ его, иного прибили, иного убили, а иного побили камнями.

22, 6. 23
34. 37.
Дн 7, 52

сотворимъ и послушаемъ; но на самомъ дѣлѣ не оказывали покорности закону» (Злат.). Смыслъ притчи, истолкованной самимъ Господомъ, конечно не содержитъ сей мысли, но тѣмъ не менѣе не противорѣчитъ общему воззрѣнію Ветхаго и Новаго Завѣта, и принаровленіе сіе заключаетъ въ себѣ назиданіе.

33-39. Другую притчу: направленную также, какъ и предшествующая, къ изобличенію недостоинства народа или вождей и учителей народа не достойныхъ. Притча эта имѣетъ много сходства съ пѣснію пророка Исаіи (5, 1 и дал.).—Нѣкоторый хозяинъ: подъ хозяиномъ здѣсь разумѣется Богъ, устрояющій спасеніе рода человѣческаго, подъ каковымъ образомъ Онъ не рѣдко представляется въ священныхъ книгахъ. Насадилъ виноградникъ: устроилъ церковь ветхозавѣтную (ср. прим. къ 20, 1).—Обнесъ его оградой: обносили сады оградой въ предохраненіе отъ животныхъ и воровъ. Можно разумѣть здѣсь подъ оградою законъ, данный народу избранному, какъ-бы нѣкую ограду, отдѣлявшую его

22, 4. ѧ҃ѕ. Паки посла̀ и҃ны рабы̀ мно́жайша пе́рвыхъ: ѝ сотвори́ша и҃мъ та́коже.

36. Опять послалъ онъ другихъ слугъ, больше прежняго; и съ ними поступили также.

Ев. 1, 1. д. ѧ҃ѕ. Послѣ́ди́ же посла̀ къ ни́мъ сы́на своего̀, глаго́ла: оу҆стыдя́тсѧ сы́на моегѡ.

37. Наконецъ послалъ онъ къ нимъ своего сына, говоря: устыдятся сына моего.

отъ иноплеменныхъ (ср. Ѳеофил.).—Выкопалъ въ немъ точило: болѣе или менѣе вмѣстительный бассейнъ или яма, въ которой выжимался сокъ винограда или вино; такой бассейнъ обыкновенно выдабливался въ скалѣ, или же вырывался въ землѣ, но выстилался съ низу и съ боковъ камнемъ; въ немъ посредствомъ пресса и выжимался виноградный сокъ.—Построилъ башню: таковыя башни назначались для жительства стражей, которые должны были оберегать виноградникъ отъ воровъ и животныхъ, въ особенности отъ лисицъ (Пѣсн. 1, 6. 2, 15). Подъ точиломъ и башней можно разумѣть «алтарь и храмъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Отдавъ его виноградарямъ: въ наймы за извѣстную плату имѣли обычай хозяева отдавать виноградные сады съ тѣмъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстная часть хозяину. Подъ виноградарями разумѣются всѣ приставники или представители религіозной и политической жизни народа, обязанные въ особенности воздѣлывать виноградникъ церкви Божіей.—Отлучился: образное выраженіе предоставленія власти самимъ приставникамъ. «Отлучился, т. е. долготерпѣлъ (Богъ), не всегда и не тотчасъ по преступленіи наказывалъ. Ибо подъ отшествіемъ разумѣется великое Божіе долготерпѣніе» (Злат.), «такъ какъ Богъ представляется и спящимъ и далеко отстоящимъ и не слушающимъ, когда долготерпитъ, не обнаруживая гнѣва всякій день и не тотчасъ подвергая насъ истязанію за неправды наши» (Ѳеофил.).—Послалъ своихъ слугъ: т. е. «пророковъ, взять свои плоды, т. е. повиновеніе, доказываемое дѣлами. Но они въ этомъ показали свою злобу,—не только послѣ такихъ попеченій не дали плода, что̀ обнаруживало ихъ недѣятельность, но даже возпегодовали на пришедшихъ. Если нечего было отдать,

Ѳн. дѣлателе же видѣвше сна, рѣша къ себѣ: сей есть наслѣдникъ: пріидите, убіемъ его, и удержимъ достоніе его.

38. Но виноградари, увидѣвъ сына, сказали другъ другу: это наслѣдникъ; пойдемъ, убьемъ его, и завладѣемъ наслѣдствомъ его. Мѳ 26, 3 т.д. Іо.7,1.11,47д.

хотя къ тому были обязаны, то имъ надлежало не досадовать и негодовать, а умолять. Они же не только вознегодовали, но еще обагрили руки свои кровію, сами заслуживая казнь, предали казни посланныхъ» (Злат.).—Иного прибили: оскорбили посланника Божія побоями и ранами; иного убили, до смерти; а иного побили камнями: каковая казнь была въ частомъ употребленіи у іудеевъ (Втор. 13, 10. 17, 7. Іоан. 8, 59. 10, 31. Дѣян. 7, 58. 14, 19.). Что все сіе претерпѣвали отъ іудеевъ посланники Божіи, пророки, объ этомъ ясно свидѣтельствуетъ святый Апостолъ Павелъ (Евр. 11, 37) и это видно изъ самыхъ ветхозавѣтныхъ книгъ (Іерем. 44, 4—6. 2 Пар. 24, 20—21. 36, 16. Неем. 9, 26 и др.).—Наконецъ послалъ сына своего: Господа Іисуса Христа. «Почему Богъ не тотчасъ послалъ Сына? Для того, чтобы они почувствовали, какъ несправедливо поступили съ посланными рабами и, отложивши гнѣвъ, устыдились Его пришествія. Что значатъ слова: устыдятся сына моего (точнѣе—не устыдятся ли, или—можетъ быть устыдятся)? Ими показывается не невѣденіе въ Богѣ, а только намѣреніе обнаружить великость грѣха и совершенную невнимательность іудеевъ. Ибо Богъ зналъ, что убьютъ и Сына, однако же послалъ. Словами же: усрамятся сына моего указываетъ, что должны они были сдѣлать, потому что имъ должно было устыдиться» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Это наслѣдникъ: будущій обладатель виноградника. Сынъ Божій, Господь Іисусъ Христосъ, называется наслѣдникомъ Божіимъ (Евр. 1, 2) вообще въ томъ смыслѣ, что все предано Ему Отцемъ Его (Мат. 11, 27), что Онъ есть Господь всего, и слѣдовательно Господь церкви, виноградника духовнаго.—И завладѣемъ наслѣдствомъ его: т. е. виноградникомъ или церковію Его, чтобы не Онъ, а мы были обладателями ея. Можетъ быть эта черта притчи и не указываетъ точно мысли и намѣренія іудеевъ; а

27, 2. 32. Евр 13, 12

лд. И ємше є҆го̀ и҆звед҃оша вонѣ и҆з҃ кїнограда́, и҆ оу҆кѝша.

39. И, схвативъ его, вывели вонъ изъ виноградника, и убили.

м. є҆гда̀ оу҆бо прїи́детъ гдⷭ҇нъ кїнограда́, что̀ сотворитъ дѣла́телемъ тѣ́мъ;

40. И такъ, когда придетъ хозяинъ виноградника, что сдѣлаетъ онъ съ виноградарями тѣми?

допущена только, какъ подробность, для красоты приточной рѣчи, такъ какъ въ притчахъ не всякая частная черта имѣетъ таинственное значеніе; тѣмъ не менѣе однако же справедливо, что умерщвленіемъ Іисуса Христа іудейскіе начальники народа думали воспрепятствовать основанію имъ церкви своей и удержать за собою господство надъ ветхозавѣтнымъ духовнымъ виноградникомъ Его.—Вывели вонъ изъ виноградника: если подъ виноградникомъ, означающимъ вообще ветхозавѣтную церковь, разумѣть въ частности Іерусалимъ, какъ видимое священное средоточіе ея, то въ сихъ словахъ Господа можно видѣть точное указаніе на самое мѣсто смерти Его, внѣ Іерусалима (ср. Евр. 12, 13). И св. Златоустъ говоритъ въ объясненіе сихъ словъ: «видишь, какъ Іисусъ Христосъ предсказываетъ о самомъ мѣстѣ, гдѣ будетъ убитъ». «Впрочемъ, замѣчаетъ бл. Ѳеофилактъ, какъ виноградникомъ называются народъ, то выраженіе—вонъ изъ винограднка означаетъ и то, что фарисеи, злые дѣлатели, убили Господа, не имѣя на то воли простосердечнаго народа».

40-41. Когда придетъ хозяинъ и пр.: цѣль вопроса сего та, чтобы іудеи сами произнесли приговоръ надъ собою, сами себя осудили и тѣмъ признали справедливость суда Божія, имѣющаго совершиться надъ ними (ст. 43). Подъ пришествіемъ здѣсь нельзя разумѣть втораго пришествія и послѣдняго страшнаго суда, такъ какъ имѣющимъ придти хозяиномъ виноградника называется здѣсь не Христосъ, но Богъ Отецъ, и такъ какъ другіе виноградари будутъ отдавать ему плоды во времена свои, что̀ указываетъ еще на время дѣланія и плодовъ въ настоящей временной жизни, а не послѣ послѣдняго суда. Можно полагать, что подъ пришествіемъ прикровенно указывается здѣсь разрушеніе Іерусалима, въ которомъ совершил-

мѳ. Глаша ємꙋ: злыихъ злѣ погꙋбитъ ихъ, и винограда предастъ инымъ дѣлателемъ, иже воздадꙋтъ ємꙋ плоды во времена своя.

мѳ. Гла имъ Іисъ: нѣсте ли чли никогда въ писаніихъ: камень, егоже не въ рꙋдꙋ сотвориша зиждꙋщіи, сей бысть во главꙋ ꙋгла. ѿ Гда бысть сіе, и есть дивно во ѡчію вашею.

41. Говорятъ Ему: злодѣевъ сихъ предастъ злой смерти: а виноградникъ отдастъ другимъ виноградарямъ, которые будутъ отдавать ему плоды во времена свои.

42. Іисусъ говоритъ имъ: неужели вы никогда не читали въ Писаніи: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла; это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ нашихъ?

Лк 20, 17 Мр. 12, 10 д Пс 117, 22 23 Дп 4, 11. Пс 28, 16 1 Пт 2, 6 Еф 2, 20

ся судъ Божій надъ приставниками виноградника, церкви ветхозавѣтной (ср. Ѳеофил.).—Виноградникъ отдастъ другимъ: отвѣтъ іудеевъ справедливый; такъ долженъ поступить хозяинъ виноградника, и іудеи, не понимая цѣли притчи, сами этимъ отвѣтомъ осудили себя. Господь хотѣлъ показать имъ, что справедливо и законно отнять у нихъ преимущества народа избраннаго, такъ какъ они не достойны ихъ оказались. Еслибы Онъ прямо высказалъ имъ это, они не стали бы слушать, теперь же посредствомъ притчи Онъ незамѣтно для нихъ самихъ довелъ ихъ до сознанія сей истины, и ихъ самихъ заставилъ высказать справедливость суда надъ ними грядущаго.

Прилагая къ приставникамъ еврейскаго народа смыслъ притчи, указанный и ими самими, Господь прежде приводитъ слова Писанія о Немъ изъ псалма 117, 22—23.—Камень, который отвергли и пр.: образъ заимствованъ отъ постройки дома; обыкновенно большіе и твердые камни клались въ основаніе угловъ зданія. Іисусъ Христосъ есть основаніе церкви, почему не рѣдко и называется камнемъ краеугольнымъ ея (Дѣян. 4, 11. Рим. 9, 33. Ефес. 2, 20. 1 Петр. 2, 7). Отвергли строители: «камнемъ называетъ Себя, а зиждущими—учителей іудейскихъ; то же сказано и Іезекіилемъ: зиждущіе стѣну и помазующіе ее не искусно (13, 10). Какъ же отвергли? Когда говорили: не отъ Бога этотъ человѣкъ; онъ обольщаетъ народъ; также: Сама- 42-43.

мѳ. Сегѡ̀ рáди глаго́лю вáмъ,
8 11. д. 22, 9. ꙗ́кѡ ѿи́метсѧ ѿ вáсъ ц҃рствіе
дн. 13, 46. Бжіе, и̂ дáстсѧ ꙗ҆зы́кꙋ творя́щемꙋ плоды̀ є҆гѡ̀.

43. Потому сказываю вамъ, что отнимется отъ васъ царство Божіе, и дано будетъ народу, приносящему плоды его.

Іѕ. 20, 18 [Зач. пѝ] мд. И̂ пады́й
Ис 8, 14. д. на ка́мени сі́емъ, сокрꙋши́т-

44. И тотъ, кто упадетъ на этотъ камень, разобьется;

рянинъ Ты и бѣсъ въ Тебѣ Іоан. 7, 12.» (Злат., ср. Θеофил.).—Это отъ Господа: чудеса и исполнившіяся пророчества доказываютъ, что Самъ Богъ Отецъ послалъ Іисуса Христа быть основаніемъ церкви.—Дивно въ очахъ нашихъ: для всѣхъ искупленныхъ предметомъ удивленія и благоговѣнія служитъ то, что Богъ послалъ въ міръ для нихъ Сына своего Единороднаго, что сей Сынъ Божій уничижилъ Себя ло смерти крестной, со славою воскресъ и сталъ краеугольнымъ камнемъ церкви искупленныхъ.—Потому: что іудеи отвергли Іисуса Христа, какъ основателя церкви, не признали Его Сыномъ Божіимъ и Мессіею, тогда какъ Онъ дѣйствительно истинный Мессія.—Отнимается отъ васъ: т. е. отъ тѣхъ іудеевъ, которые отвергли Христа.—Царство Божіе: церковь и всѣ духовныя блага ея. Они должны бы быть первыми членами сего царства, наслѣдниками церкви Христовой, ибо они были народъ избранный Богомъ и нарочито воспитываемый Имъ и приготовляемый къ принятію Мессіи, а они оказались недостойными и не способными.—И дано будетъ народу и пр.: именемъ народа обозначаются здѣсь всѣ будущіе члены царства Божія или церкви Христовой. Они представляются какъ одинъ народъ, въ соотвѣтствіе съ однимъ народомъ, древле избраннымъ Богомъ (тотъ—Израиль по плоти, этотъ Израиль—по духу) и въ ознаменованіе единства въ семъ народѣ и духа, закона, любви.—Приносящему плоды его: плоды истинной вѣры и добродѣтели, свойственные новому царству (ср. прим. къ 3, 8).

44. Употребляя опять образъ камня Господь показываетъ, что будетъ съ противящимися Ему.—Кто упадетъ—разобьется: Господь представляетъ Себя подъ образомъ камня претыканія (ср. Ис. 8, 14—15). Кто преткнется и упадетъ на него, кто

сѧ: а҃на нѣ́мъ же паде́тъ, сотрі́етъ и҃.

м҃е. И̑ слы́шавше а҃рхїере́е и҃ фарїсе́е прїтчи є҃гѡ̀, разумѣ́ша, ѓкѡ ѡ̑ нихъ глаго́летъ.

м҃ѕ. И̑ и҃щ8ще є҃гѡ̀ ѓти, ѹ҃бо́мшасѧ наро́да, поне́же ѓкѡ пр҃ро́ка є҃гѡ̀ и҃мѣ́ахѫ.

а на кого онъ упадетъ, того раздавитъ. Рм. 9, 32 д Дл. 2, 34. д 14.

45. И, слышавъ притчи Его, первосвященники и фарисеи поняли, что онъ объ нихъ говоритъ. Мр. 12, 12 Лк 20, 19

46. И старались схватить Его; но побоялись народа, потому что Его почитали за пророка. ст. 26. Лк. 7, 16 Іо. 7, 40 Дн 4, 21

соблазнится о Немъ, какъ Мессіи, и не признаетъ Его таковымъ, тотъ разобьется, погибнетъ духовно.—А на кого онъ упадетъ—раздавитъ: кто останется нераскаяннымъ, того Онъ осудитъ на духовную погибель. Рѣчь идетъ какъ о судѣ въ настоящей жизни, такъ и о будущемъ всеобщемъ судѣ.

Поняли, что объ нихъ говоритъ: теперь только совопросники поняли весь глубокій смыслъ рѣчи Іисусовой, направленной противъ нихъ, какъ представителей невѣрія въ Господа Іисуса.—Боялись народа: который почиталъ Господа пророкомъ, а потому въ чувствѣ недовольства, еслибы что первосвященники и фарисеи сдѣлали Господу, могъ произвести возстаніе, къ которому вообще склоненъ былъ народъ іудейскій. 45-46.

ГЛАВА 22.

ПРИТЧА О БРАЧНОМЪ ПИРѢ (1—14). ОТВѢТЪ ФАРИСЕЯМЪ О ДАНИ КЕСАРЮ (15—22). ОТВѢТЪ САДДУКЕЯМЪ О ВОСКРЕСЕНІИ (23—33). О НАИБОЛЬШЕЙ ЗАПОВѢДИ ВЪ ЗАКОНѢ (34—40). ХРИСТОСЪ—ЧЕЙ СЫНЪ (41—46).

[Зач. пд.] а҃. И̑ ѿвѣщава́въ | 1. Іисусъ, продолжая еще 21, 28. д.

Продолжая говорить: собственно — отвѣчая (ἀποκριθεὶς), т. е. на враждебное покушеніе фарисеевъ схватить Іисуса Христа, не приведенное въ исполненіе только по 1.

13, 3. І҃сх, паки рече имъ въ при-
тчахъ, глаголя:

Лк. 14, 16. Б. Оуподобисѧ цр҃твіе нб҃ное
человѣкоу цр҃ю, иже сотвори
бракы сн҃ оу своемоу:

9, 15. 25, 1. д. Г. И посла рабы своѧ при-

говорить имъ притчами, сказалъ:

2. Царство небесное подобно человѣку царю, который сдѣлалъ брачный пиръ для сына своего.

3. И послалъ рабовъ сво-

страху предъ народомъ (21, 46), Господь отвѣчалъ имъ новымъ обличеніемъ приточнымъ—о пирѣ брачномъ. «Справедливо эта притча предлагается послѣ предъидущей притчи. Сказавъ въ предъидущей бесѣдѣ: и дано будетъ (царство Божіе) народу, приносящему плоды его, царствія, Іисусъ Христосъ показываетъ здѣсь, какому оно дается народу» (Злат.).

2. Царство небесное подобно и пр.: см. прим. къ 3, 2 и 13, 1., т. е. Богъ дѣйствуетъ въ отношеніи къ людямъ, призываемымъ въ царство Мессіи также, какъ нѣкоторый царь и пр.—Человѣку царю, который и пр.: царемъ называется здѣсь Богъ Отецъ—Царь всего міра; Сынъ Его женихъ (ср. 25, 1. Апок. 21, 2. 9)—Мессія, Господь Іисусъ; брачный пиръ—учрежденіе царства Мессіи, или церкви Христовой въ мірѣ (ср. 9, 15. Ефес. 5, 27). «Почему царство небесное называется пиромъ брачнымъ? Дабы ты позналъ попеченіе Божіе, любовь Его къ намъ, великолѣпіе во всемъ, позналъ то, что тамъ нѣтъ ничего печальнаго и прискорбнаго, но все исполнено духовной радости. Поэтому и Іоаннъ называетъ Его женихомъ (Іоан. 3, 29)» (Злат.). Притча эта очевидно изображаетъ отверженіе іудеевъ и призваніе язычниковъ. Евангеліе прежде всего предназначено и проповѣдано іудеямъ, какъ народу избранному; но въ своемъ ослѣпленіи они отвергли его; тогда оно обращено было къ язычникамъ и они приняли его,—такова мысль, лежащая въ основѣ притчи. Что касается до подробностей и частностей, то многія изъ нихъ служатъ лишь простымъ украшеніемъ образной рѣчи и не заключаютъ въ себѣ таинственнаго знаменованія (ср. прим. къ 13, 3).

3. Звать званныхъ: слѣдовательно эти званные званы уже были прежде, т. е. предувѣдомлены, что у царя въ извѣ-

зва́ти зва́нныѧ на бра́ки: и̑ не хотѧ́хѫ прїи́ти.

д. Па́ки посла́ и̑ны рабы̑, гл҃го́лѧ: рцы́те зва́ннымъ: сѐ обѣ́дъ мо́й ꙋ҆гото́вахъ, и̑нцы̑ мои̑ и̑ ꙋ҆пита́ннаѧ и̑коле́на, и̑ всѧ̀ гото́ва: прїи́ди́те на бра́ки.

их҃ъ, звать званныхъ на брачный пиръ; и не хотѣли придти. Ап. 19, 7 Кр. 11, 2.

4. Опять послалъ другихъ рабовъ, сказавъ: скажите званнымъ: вотъ, я приготовилъ обѣдъ мой, тельцы мои и что откормлено, заколото, и все готово; приходите на брачный пиръ. 21, 36.

стное время будетъ брачный пиръ и они приглашаются участвовать въ немъ; званіе же теперь черезъ рабовъ есть уже приглашеніе на приготовленный уже пиръ. Іудеи дѣйствительно были предварены закономъ и пророками объ имѣющемъ открыться царствѣ Мессіи, и призываемы были ими къ участію въ немъ. Потомъ, когда открывалось сіе царство Мессіи, іудеи званы были къ участію въ немъ «Іоанномъ, который всѣхъ посылалъ ко Христу, говоря: Ему должно расти, а мнѣ умаляться (Іоан. 3, 30), потомъ Самимъ Сыномъ, ибо Онъ говоритъ: пріидите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные и Я упокою васъ (Мат. 11, 28), и еще: если кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и піетъ (Іоан. 8, 37). Онъ ихъ звалъ не одними только словами, но и дѣлами» (Злат).—И не хотѣли придти: конечно не всѣ не хотѣли,—многіе повѣрили Іоанну и увѣровали во Христа. Но здѣсъ говорится вообще о большинствѣ народа, такъ какъ вообще говорится, что іудеи отвергли Христа, хотя многіе изъ нихъ увѣровали въ Него.

Послалъ другихъ рабовъ: по связи рѣчи здѣсь подъ этими другими рабами можно разумѣть апостоловъ, которые, исполнившись Святаго Духа, были свидѣтелями о Евангеліи въ Іерусалимѣ и во всей Іудеѣ, по обѣтованію Господа (Дѣян. 1, 8). Они снова торжественно призывали званныхъ уже ранѣе іудеевъ въ открывшееся царство Христово, когда, по приточному выраженію, обѣдъ былъ уже приготовленъ совсѣмъ. 4.

ѕ. Они́ же небре́гше ѿндо́-
ша, о҃бъ оу҃бо на село́ свое́,
о҃бъ же на кѹ́пли свои́:

21, 35 ѕ. Прочіи́ же е҃мше ра-
бы́ѧ е҃гѡ, досади́ша и҃мъ, и҆
оу҃би́ша и҃хъ.

з. И҆ слы́шавъ ца́рь то́й,
22, 38 разгнѣ́васѧ: и҆ посла́въ вои́ѧ
Лк 19, 43 д. свои́, погѹби́ оу҃бі́йцы о҃ны, и҆
Дп 9, 26. гра́дъ и҃хъ зажже́.

и҃. Тогда́ глаго́ла рабы́ѧ
свои́мъ: бра́къ оу҃бо гото́въ
е҃сть, зва́нїи же не бы́ша
досто́йни.

5. Но они, пренебрегши то, пошли, кто на поле свое, а кто на торговлю свою.

6. Прочіе же, схвативъ рабовъ его, оскорбили и убили *ихъ*.

7. Услышавъ о семъ, царь разгнѣвался; и, пославъ войска свои, истребилъ убійцъ оныхъ, и сжегъ городъ ихъ.

8. Тогда говоритъ онъ рабамъ своимъ: брачный пиръ готовъ; а званные не были достойны.

5-6. Пренебрегши то: презрѣвъ приглашеніе царское, званные выказали тѣмъ самымъ презрѣніе къ звавшему царю. На поле свое—на торговлю свою: они такъ были погружены въ своекорыстные разсчеты, что изъ-за нихъ пренебрегли царскимъ приглашеніемъ. Такъ привязанность къ мірскимъ благамъ отклоняетъ отъ удовлетворенія высшимъ духовнымъ потребностямъ. Мірскіе, своекорыстные разсчеты удерживали и іудеевъ, въ лицѣ ихъ представителей, отъ вступленія въ царство Христово. «Но не это одно худо, что они не пришли, но вотъ что всего безразсуднѣе и ужаснѣе,—они пришедшихъ весьма худо приняли, наругались надъ ними и убили... они убили Стефана, умертвили Іакова и наругались надъ апостолами» (Злат.).

7. Послалъ войска свои и пр.: «этимъ Онъ предсказываетъ событія, случившіяся при Веспасіанѣ и Титѣ» (Злат.), когда совершился судъ Божій надъ іудеями за непринятіе ими Мессіи Іисуса, и когда они явно отвергнуты были Богомъ, какъ недостойные участія въ царствѣ Христовомъ.

8-10. Пойдите на распутія и пр.: указывается на призваніе, вмѣсто отверженныхъ недостойныхъ іудеевъ, язычниковъ, дотолѣ не имѣвшихъ истиннаго пути къ царствію небесному и блуждавшихъ по распутіямъ заблужденій и пороковъ. Всѣхъ зовите: безъ различія званій и состояній; всѣмъ

д. Ѝдѝте оу҃бо на ѝсхѡ́дища пу҃тей҃, и҆ є҆ли́цѣхъ а҆́ще ѡу҃врѧ́щете, призовѝте на бра́ки.

і. И҆ ѝзше́дше раби҆̀ о҆́ни на распу҃тїѧ, собра́ша всѣ́хъ, є҆ли́цѣхъ ѡу҃врѣто́ша, злы́хъ же и҆ до́брыхъ: и҆ ѝспо́лнисѧ бра́къ возлежа́щихъ.

а҃. Вше́дъ же ца́рь ви́дѣти возлежа́щихъ, ви́дѣ тꙋ҃ чело-

9. И́ так҃ъ пойдѝте на распу́тія, и всѣ́хъ, кого найдете, зовѝте на бра́чный пи́ръ. Дѣ. 13, 46.

10. И рабы́ тѣ́, вы́шедши на доро́ги, собра́ли всѣ́хъ, кого́ то́лько на́шли, и злы́хъ и до́брыхъ; и бра́чный пи́ръ напо́лнился возлежа́щими. 13, 47 д.

11. Царь, войдя́ посмотре́ть возлежа́щихъ, уви́дѣлъ та́мъ

предлагайте Евангеліе царствія Божія.—И злыхъ и добрыхъ: безъ различія, кто каковъ былъ во время этого приглашенія или проповѣди Евангелія. Различеніе и раздѣленіе между добрыми и злыми предоставлено сдѣлать послѣ самому царю; а теперь всѣ принявшіе Евангеліе входятъ въ церковь Христову. Судъ надъ недостойными будетъ послѣ. Такъ поступали апостолы, проповѣдуя язычникамъ Евангеліе всѣмъ безъ различія и призывая всѣхъ. «Если кто скажетъ, что не тогда (ст. 8) призывались язычники, когда апостолы были біемы и терпѣли безчисленныя бѣдствія (ст. 6), но тотчасъ послѣ воскресенія, ибо тогда имъ сказалъ Іисусъ Христосъ: идите, научите всѣ народы, мы на это скажемъ: ученики говорили іудеямъ первымъ—и прежде, и послѣ креста. Ибо прежде креста говорилъ Іисусъ: идите къ погибшимъ овцамъ дома Израилева. И послѣ креста Онъ не запретилъ, но повелѣлъ ученикамъ проповѣдывать іудеямъ. Ибо не просто сказалъ: научите всѣ народы, но, предъ вознесеніемъ своимъ на небо, повелѣлъ ученикамъ проповѣдывать іудеямъ прежде (Дѣян. 1, 8)... Потому апостолы прежде проповѣдывали іудеямъ, и, пробывъ долгое время въ Іерусалимѣ, когда уже были изгнаны іудеями, распялись между язычниками» (Злат.).

Царь взошедши посмотрѣть и пр.: судъ Божій относительно добрыхъ и злыхъ изъ числа призванныхъ въ царство Христово. Судъ этотъ совершается иногда еще здѣсь на землѣ, потомъ послѣ смерти, и главнымъ образомъ совершится на послѣднемъ страшномъ судѣ. Злой изображается здѣсь 11-12.

Кл 3, 12. Е҃ка не ѡ҃болче́на бо ѡ҃дѣа́-
Еф 4, 22. д нїѧ бра́чное:
Сф 1, 7. д. Е҃г. И҃ глго́ла є҃лі҃ѵ: дрѹ́же,
Ис 61, 10 ка́ко вше́лъ є҃си сю́до не
Бт 45, 22 и҃мы́й ѡ҃дѣа́нїа бра́чна; ѻ҃нъ
же ѹ҃мо́лча.

человѣка, одѣтаго не въ брачную одежду;

12. И говоритъ ему: другъ! какъ ты вошелъ сюда не въ брачной одеждѣ? Онъ же молчалъ.

Г҃г. Тогда́ ре́че ца́рь слу́-

13. Тогда сказалъ царь слу-

подъ образомъ человѣка, одѣтаго не въ брачную одежду. Въ древности цари и князья имѣли обычай, особенно на востокѣ, давать приближеннымъ своимъ и друзьямъ въ подарокъ верхнія одежды; отвергнуть такой даръ значило оказать презрѣніе къ дарящему (ср. Быт. 45, 22. 4 Цар. 10, 22. Есѳ. 6, 8. 8, 15). Получившіе такія одежды въ нихъ являлись во дворъ царскій на пиршества. Впрочемъ и другіе приглашенные должны были имѣть одежды праздничныя; явиться въ непраздничной одеждѣ значило оскорбить пригласившаго, и таковый оскорбившій конечно считался недостойнымъ участвовать въ пирѣ царевомъ. Такъ и при призваніи въ царство Христово Господь каждому въ крещеніи даетъ свѣтлую одежду чистоты духовной. Пренебрегшій этою одеждою и явившійся на духовное пиршество церкви въ осквернённой грѣхами одеждѣ, ведущій грѣховную жизнь, достоинъ осужденія и наказанія. «Хотя призваніе и очищеніе есть дѣло благодати; но то, чтобы призванный и облеченный въ чистую одежду постоянно ее сохранялъ таковою, зависитъ отъ старанія призванныхъ. Призваніе бываетъ не по достоинству, но по благодати; поэтому должно соотвѣтствовать благодати послушаніемъ, и, получивъ честь, не показывать такого нечестія... Поэтому великое наказаніе ожидаетъ нерадивыхъ. Ибо ты, уклоняясь къ развратной жизни, также оскорбляешь Бога, какъ они оскорбили Его тѣмъ, что не пришли къ Нему. Ибо войти въ нечистой одеждѣ означаетъ, имѣя нечистую жизнь, лишиться благодати. Потому и сказано: онъ же молчалъ... Не имѣя, чѣмъ защитить себя, онъ осудилъ самого себя и подвергъ чрезвычайному наказанію» (Злат.).

13. Бросьте во тьму внѣшнюю: ср. прим. къ 8, 12. «Слыша о тьмѣ, не подумай, что онъ только тѣмъ и былъ

гáмъ: сказáвше ємý рѹцѣ й нóзѣ возмúте егò й ввéрзите во тмý кромѣшнюю: тý бýдетъ плáчь й скрéжетъ зýбóмъ.

ді. Мнóзи бо сýть звáнни, мáлѡ же йзбрáнныхъ.

[Зач. ч] ег. Тогдá шéдше

гамъ: связавъ ему руки и ноги, возьмите его, и бросьте во тму внѣшнюю; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. 8, 12. 13, 50

14. Ибо много званныхъ, а мало избранныхъ. 20, 16.

15. Тогда фарисеи пошли, Мр. 12, 13 д

наказанъ, что былъ отосланъ въ темное мѣсто: нѣтъ, здѣсь будетъ еще плачъ и скрежетъ зубовъ, что̀ показываетъ нестерпимыя муки» (Злат.).

14. Многозванныхъ, амалоизбранныхъ: призываются въ царство Христово многіе, всѣ, кто слышитъ проповѣдь евангельскую, но истинными членами этого царства дѣлаются не всѣ званные, а только избранные изъ нихъ, которыхъ сравнительно съ званными мало. Избранными называются здѣсь истинные члены церкви Христовой, имѣющіе надежду вѣчнаго спасенія, которыхъ Богъ предъизбралъ (Рим. 8, 29—30) по предвѣденію ихъ добродѣтельной жизни, чѣмъ не исключается свободное произволеніе человѣка. Іудеи всѣ были призываемы въ церковь Христову, но между ними сравнительно не много оказалось избранныхъ, вошедшихъ въ оную церковь. Потомъ народы, одинъ послѣ другаго, призываются въ царство Христово; но истинныхъ христіанъ всегда было сравнительно не много, этихъ избранниковъ Божіихъ; многіе же изъ званныхъ были и есть не въ брачной одеждѣ. Главнымъ образомъ впрочемъ это относится къ іудеямъ, современникамъ Христа, къ которымъ и сказана была притча, и изъ которыхъ много было званныхъ, но мало оказалось избранныхъ.

15. Тогда: «когда бы всего болѣе надлежало сокрушиться сердцемъ, придти въ изумленіе отъ человѣколюбія Божія, устрашиться будущаго суда, и, смотря на то, что уже совершилось, повѣрить тому, что должно совершиться... Но и это не прекращаетъ злобы ихъ (фарисеевъ): она не перестаетъ мучить ихъ и усиливается еще болѣе. А какъ не могли они схватить Іисуса, потому что боялись народа, то избрали другой путь» (Злат.).—Пошли и совѣщались, какъ-бы

Ік 20, 20. д фарїсе́є, совѣ́тъ воспрїи́мша, ꙗ́кω да ѡ҃больсти́тъ є҃го̀ сло́вомъ.

15. Й посыла́ютъ къ немꙋ̆ мр. 3, 6 ꙋ҃чн҃кѝ своѝ со и҃рwдїа́ны, глаго́люще: ꙋ҃чи́тєлю, вѣ́мы, ꙗ́кω Io 3. 2 и҃стиненъ є҃сѝ, й пꙋ́ть Бжїю

и совѣщались, какъ бы уловить Его въ словахъ.

16. И посылаютъ къ Нему учениковъ своихъ съ иродіанами, говоря: Учитель! мы знаемъ, что Ты справедливъ,

уловить Его въ словахъ (ἐν λόγῳ, въ словѣ), въ какомъ-либо изреченіи, по которому могли обвинить Его въ чемъ-либо и погубить.

16. Съ иродіанами: изъ исторіи не довольно извѣстно, кто такіе были эти иродіане. Вѣроятнѣе всего, что это была политическая партія приверженцевъ Продовой династіи. Полагаютъ, что отличительныя мнѣнія этой партіи относились къ двумъ главнымъ вопросамъ. Во первыхъ относительно подчиненія чужеземной власти: по закону Моисееву, чужестранецъ не могъ быть царемъ у евреевъ (Втор. 17, 15). Иродъ, именованный царемъ Іудеи, по опредѣленію римскаго императора, измыслилъ, что помянутый законъ Моисеевъ относится только къ свободному народному избранію царя, и не относится къ владычеству, наложенному чуждою властію. Посему иродіане считали законнымъ платить подати и царю изъ чужеземцевъ. Таковое мнѣніе очень не народно было между іудеями, особенно между фарисеями, которые смотрѣли на таковую подать, какъ на нарушеніе и оскверненіе закона. Отсюда происходила затруднительность предложеннаго Господу вопроса. Они думали «чрезъ сіе съ той и другой стороны ископать для Него ровъ и разставить сѣти, дабы въ томъ и другомъ случаѣ уловить Его. Сталъ ли бы Спаситель говорить согласно съ мнѣніемъ иродіанъ, въ такомъ случаѣ фарисеи могли бы укорять Его; сталъ ли бы Онъ говорить согласно съ ними, приверженцы Ирода обвинили бы Его» (Злат.). Другое отличительное мнѣніе иродіанъ состояло въ томъ, что если какой народъ покоренъ другимъ, то покоренный обязанъ держаться обычаевъ покорителей. Отъ сего предостерегаетъ Господь учениковъ своихъ, когда говоритъ: берегитесь закваски Иродовой (Мар. 8, 15). (Златоустъ подъ

коистиннѫ оучиши, и нерадиши ни ѡ комже: не зриши ко на лицѣ чл҃вѣкомъ.

16. и истинно пути Божію учишь, и не заботишься объ угожденіи кому либо; ибо не смотришь ни на какое лице.

Дѣ. 18, 26. Вт. 1, 17 10, 17

ѯ҃і. Рцы҃ оубо намъ, что҃тисѧ мнитъ; достоино ли

17. И такъ скажи намъ: какъ тебѣ кажется? позволи-

Вт 17, 1

иродіанами разумѣетъ воиновъ Иродовыхъ, а Ѳеофилактъ—или воиновъ, или почитавшихъ Ирода за Мессію на томъ основаніи, что онъ воцарился, когда князья отъ Іуды уже оскудѣли). Мы знаемъ и пр.: рѣчь льстивая и лицемѣрная, но противъ воли говорившихъ ее заключающая въ себѣ непреложную истину.—Справедливъ: судишь правильно и учишь вѣрно и истинно. — Пути Божію учишь: т. е. предписанному Богомъ пути правильной и истинной жизни, или должнаго, по закону божественному, поведенія въ жизни и въ убѣжденіяхъ, учишь истинно, по слову и откровенію божественному.—Не заботишься объ угожденіи кому-либо, ибо не смотришь и пр.: «смотри, какъ ясно обнаруживается въ сихъ словахъ намѣреніе ихъ заставить Его сказать что-нибудь такое, что могло бы оскорбить Ирода и навлечь на Спасителя подозрѣніе въ похищеніи власти, какъ на человѣка, возстающаго противъ закона, дабы потомъ они могли подвергнуть Его наказанію, какъ возмутителя и похитителя верховной власти. Ибо, говоря Ему: не заботишься объ угожденіи кому-либо и: не смотришь ни на какое лицо, они намекали симъ на Ирода и Кесаря» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Не смотришь на лицо: по библейскому словоупотребленію, это значитъ быть безпристрастнымъ, руководиться въ сужденіи одною истиною безъ какихъ-либо постороннихъ вліяній (ср. Лев. 19, 15. Втор. 16, 19. 2 Цар. 14, 14. Дѣян. 10, 34. Іак. 2, 1. 3. 9. 1 Петр. 1, 17).

17. Какъ Тебѣ кажется: «посмотри, какъ они коварно дѣйствуютъ, не говорятъ: скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, но—какъ Тебѣ кажется. Того только они и смотрятъ, какъ-бы предать Его и уличить въ противленіи верховной власти» (Злат.).—Поз-

ѣ́сть да́ти кинсо́нъ Ке́саревѣ, и́ли нѣ́;

ѝ. Разумѣ́въ же Іи́сусъ лу́каво́ство и́хъ, рече́: что́ мя и́скушаете, лицемѣ́ри;

ѯ. Покажи́те ми́ зла́ти́ць кинсо́нный. Они́ же принесо́ша ѣ́мъ пѣ́нязь.

тельно ли давать подать Кесарю, или нѣтъ?

18. Но Іисусъ, видя лукавство ихъ, сказалъ: что искушаете Меня, лицемѣры?

19. Покажите Мнѣ монету, которою платится подать. Они принесли Ему динарій.

волительно ли давать подать: въ законѣ еврейскомъ ничего о семъ не было сказано; но законники утверждали, что такъ какъ еврейскій народъ—Богомъ избранный народъ, и только Богъ есть истинный царь ихъ, то Ему только они и должны приносить дань, а чужеземнымъ царямъ, ихъ поработителямъ, не слѣдуетъ платить податей. Извѣстно, что на этой мысли основывалось возстаніе Іуды Гавлонита (Флав. Ant. 18, 1).—Кесарю: т. е. римскому императору. Со временъ Юлія Кесаря имя Кесарь усвоено было всѣмъ римскимъ императорамъ, какъ имя Фараонъ—царямъ египетскимъ. Кесаремъ въ то время былъ жестокій и развратный Тиверій, сынъ Августа.

18. Видя лукавство ихъ: уразумѣвъ хитрое и злое намѣреніе, съ которымъ они предложили вопросъ о платежѣ или неплатежѣ дани Кесарю.—Что искушаете Меня: зачѣмъ лукаво испытываете, силитесь поставить Меня въ затрудненіе лукавымъ вопросомъ?

19-21. Монету, которою платится подать: подати государственныя іудеи платили римскою монетою, а подати на храмъ—своею народною.—Динарій: см. прим къ 18, 28. Изображеніе и надпись: на римскихъ монетахъ съ одной стороны чеканилось изображеніе царствующаго императора съ надписью имени его. «Онъ спрашиваетъ ихъ не потому, чтобы не зналъ, какой должно дать отвѣтъ, но потому, что желаетъ ихъ же собственными словами обличить ихъ. Когда они на вопросъ Его—чье это изображеніе и надпись—отвѣчали: Кесаревы, Онъ сказалъ имъ: и такъ отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу. Ибо платить дань не значитъ давать, но отдавать дол-

к. Й глаго́ла и҃мъ: чі́й о҆́бразъ сей҄ и҆ написа́нїе;

ка. Й глаго́лаша є҆мꙋ́: Ке́саревъ. тогда́ глаго́ла и҃мъ: воздади́те у҃бо Ке́сарева Ке́сареви: и҆ Бж҃їа Бг҃ови.

кв. Й слы́шавше, дивѝшасѧ: и҆ ѡ҆ста́вльше є҆гѡ̀ ѿидо́ша.

[Зач. ча] кг. Въ то́й де́нь приступи́ша къ немꙋ́ саддꙋке́е,

20. И говоритъ имъ: чье это изображеніе и надпись?

21. Говорятъ Ему: Кесаревы. Тогда говоритъ имъ: и такъ отдавайте Кесаревоим 13, 7 д Кесарю, а Божіе Богу. Ек. 8, 2.

22. Услышавъ это, они мр 12, 12 удивились, и, оставивъ Его, ушли.

23. Въ тотъ день приступили къ Нему саддукеи, мр. 12, 18 д которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія,

жное; въ подтвержденіе же сего Онъ указываетъ на изображеніе и надпись. А дабы они не сказали: Ты подчиняешь насъ людямъ, присовокупляетъ: а Божіе—Богу. Ибо и людямъ надобно воздавать должное, и Богу—то, чѣмъ мы въ отношеніи къ Нему обязаны... Впрочемъ, когда ты слышишь: отдавайте Кесарево Кесарю,—разумѣй подъ симъ только то, что ни мало не вредитъ благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу» (Злат.).

22. Они удивились: мудрости отвѣта Господа на лукаво предложенный вопросъ; отвѣтъ превзошелъ и обманулъ ихъ ожиданія. Повидимому отвѣтъ былъ въ пользу иродіанъ, но вторая часть отвѣта не только не представляла никакого предмета къ обвиненію Господа со стороны фарисеевъ, а напротивъ указывала прямо на необходимость или долгъ воздавать и Божіе Богу, при дани Кесарю. Одна обязанность не противорѣчитъ другой, а напротивъ онѣ удобно совмѣщаются и совокупно должны быть исполняемы.—Оставивъ Его, ушли: «послѣ этого надлежало бы имъ увѣровать и признать себя побѣжденными, ибо Онъ представилъ имъ очевидное доказательство своей божественности, открывъ ихъ тайныя мысли и кроткимъ образомъ заставивъ ихъ молчать. Что же, повѣрили ли они? Нѣтъ, но оставивъ Его, ушли» (Злат.).

23. Саддукеи: см. прим. къ 3, 7., которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія: воскресеніе есть чудесное воззваніе мертваго тѣла къ жизни чрезъ соединеніе съ душею

Лк. 20, 27. Дн. 23, 8. Иже глютъ не быти воскресе-нію, и вопроси́ша Его́,

Вт 25, 5. кд. Глаголе: учи́телю, Моусе́й рече́: а́ще кто́ умретъ не и́мый ча́дъ, да по́и-метъ бра́тъ его́ жену́ его́, и воскреси́тъ се́мя бра́ту своему́.

кє. Бѣ́ша же у насъ се́дмь бра́тїи: и пе́рвый о-же́нься умре́: и не и́мый се́мене, оста́ви жену́ свою́ бра́ту своему́.

кѕ. Та́кожде же и вторы́й, и тре́тїй, да́же до седма́го.

рые говорятъ, что нѣтъ воскресенія, и спросили Его:

24. Учитель! Моусей сказалъ: если кто умретъ, не имѣя дѣтей; то братъ его пусть возьметъ за себя жену его, и возстановитъ сѣмя брату своему.

25. Было у насъ семь братьевъ; первый, женясь, умеръ, и, не имѣя дѣтей, оставилъ жену свою брату своему.

26. Подобно и вторый, и третій, даже до седьмаго.

умершаго тѣла, каковое всеобщее воскресеніе будетъ при кончинѣ міра. Саддукеи отвергали не только самое воскресеніе, но и жизнь будущую и бытіе души по смерти въ отдѣльности отъ тѣла и существованіе духовъ и Ангеловъ (Дѣян. 23, 8). «Они были грубѣе Фарисеевъ, были совершенно преданы вещамъ чувственнымъ» (Злат.).

24. Законъ Моисеевъ объ ужичествѣ, указанный здѣсь саддукеями (Втор. 25, 5—6), имѣлъ цѣлію предупредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у іудеевъ. Поэтому закону братъ умершаго долженъ взять за себя вдову его, и первенецъ ихъ мужескаго пола считался сыномъ умершаго брата, и такимъ образомъ возстановлялся родъ.

25-28. Было у насъ семь братьевъ и пр.: «саддукеи, приступивъ къ Спасителю, не прямо начинаютъ говорить о воскресеніи, но вымышляютъ какую-то басню, и разсказываютъ о происшествіи, по моему мнѣнію, небываломъ, думая привести Его въ недоумѣніе и опровергнуть и то и другое, и то, что будетъ воскресеніе, и что оно будетъ такое, какое разумѣлъ Спаситель... А дабы Онъ не спросилъ: почему семеро имѣли одну жену, саддукеи ссылаются на Моисея, хотя весь ихъ разсказъ, по моему мнѣнію, былъ вымышленъ. Ибо третій не взялъ бы ее за себя, видя, что уже два мужа ея умерли;

кз. Послѣди́ же всѣ́хъ оу҃мре и̑ жена̀.

кн. Въ воскресе́нїе оу҃́ко, кото́рагѡ ѿ седми́хъ бу́детъ жена̀; вси́ бо и̑мѣ́ша ю̑.

кѳ. Ѿвѣщава́въ же Ї҃съ речѐ и̑мъ: прельща́етесѧ, не

27. Послѣже всѣхъ умерла и жена.

28. И такъ, въ воскресеніи, котораго изъ семи будетъ она женою? ибо всѣ имѣли ее.

29. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: заблуждаетесь, не Пс. 15, 3

а еслибы взялъ ее за себя третій, то не взялъ бы четвертый и пятый; еслибы и сіи согласились, то вѣрно уже не рѣшились бы на это шестой и седьмой, но отвратились бы отъ нея, опасаясь той же участи. Ибо къ таковымъ опасеніямъ склонны были іудеи... Для чего же саддукеи выдумываютъ, что не двухъ или трехъ, но семь мужей имѣла одна жена? Чрезъ сіе они надѣялись еще болѣе осмѣять ученіе о воскресеніи. Потому-то и говорятъ: всѣ имѣли ее, думая, что послѣ этого Ему уже нечего сказать» (Злат., ср. Ѳеофил.). Указывая на законъ Моисеевъ и выставляя затрудненіе согласить этотъ законъ съ понятіемъ о воскресеніи, саддукеи такимъ образомъ даютъ знать, что по ихъ мнѣнію понятіе о воскресеніи несообразно (если не находится въ противорѣчіи) съ самымъ закономъ, богодарованнымъ въ руководство для вѣры.

29. Заблуждаетесь и пр.: Господь въ разрѣшеніе недоумѣнія указываетъ, что повидимому основанное на законѣ отрицаніе саддукеями воскресенія мертвыхъ есть заблужденіе ихъ, происходящее отъ того, что они не разумѣютъ, какъ должно: 1) Писанія, 2) силы или могущества Божія. «Они ссылаются на Моисея и законъ, какъ знающіе оный, а Спаситель напротивъ показываетъ, что самый вопросъ ихъ обличаетъ ихъ въ невѣденіи Писанія. Потому-то и искушали Его, что не разумѣли Писанія надлежащимъ образомъ, и не знали силы Божіей..., которой столько опытовъ вамъ (саддукеи) представлено, и между тѣмъ вы не познали оной ни изъ Писанія, ни изъ общихъ началъ разума. Ибо и изъ общихъ началъ разума *можно знать, что Богу все возможно*» (Злат.). Это невѣденіе Писанія выражалось въ томъ, что они думали, будто-бы порядокъ вещей всегда будетъ таковъ, каковъ онъ нынѣ,

1 Кр. 15, 43 вѣдуще писа́нїѧ, ни си́лы Бжїѧ.

л. Въ воскресе́нїе бо ни же́нѧтсѧ, ни посѧга́ютъ, но Ап. 21, 17 ꙗкѡ а҃ггли Бжїи на нб҃сѣ сѹ́ть.

ла. Ѡ̀ воскр҃нїи же ме́ртвыхъ, нѣ́сте ли члѝ рече́ннаго вамъ Бг҃омъ, гл҃ющимъ:

зная Писаній, ни силы Божіей.

30. Ибо въ воскресеніи ни женятся, ни выходятъ за мужъ; но живутъ, какъ Ангелы Божіи на небесахъ.

31. А о воскресеніи мертвыхъ не читали ли вы реченнаго вамъ Богомъ:

будто всегда надобно будетъ жениться и выходить замужъ; напримѣръ, въ Ветхомъ Завѣтѣ нигдѣ не говорится, чтобы по воскресеніи это также продолжалось; саддукеи сами это выдумали и нашли въ этомъ несообразность съ Писаніемъ. Господь и обличаетъ это ложное ихъ представленіе, указывая, что по воскресеніи будетъ другой порядокъ жизни (ст. 30). Невѣденіе силы Божіей саддукеями выразилось въ томъ, что они отвергали, чтобы можно было воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь обличаетъ ихъ въ этомъ заблужденіи, указывая имъ изъ Писанія на дѣйствительность воскресенія (стих. 31—32).

30. Ни женятся, ни выходятъ за мужъ: тамъ не будетъ продолженія рода, слѣдовательно нѣтъ нужды ни жениться, ни замужъ выходить, хотя конечно сохранится различіе половъ. Какъ Ангели Божіи: такъ же будутъ жить люди по воскресеніи и взаимно относиться другъ къ другу, какъ Ангелы Божіи. «Впрочемъ не потому сыны воскресенія называются Ангелами, что не женятся, а потому не женятся, что будутъ подобны Ангеламъ» (Злат).

31-32. А о воскресеніи мертвыхъ и пр.: доказательство дѣйствительности воскресенія мертвыхъ, отвергаемаго саддукеями, Господь заимствуетъ изъ писаній Моисеевыхъ, такъ какъ и саддукеи въ своемъ вопросѣ указали на Моисея. Мѣсто взято изъ книги Исхода и содержитъ слова Самаго Бога, сказанныя Моисею при купинѣ.—Богъ—не мертвыхъ, но живыхъ: «Богъ не есть Богъ не сущихъ и совершенно уничтожившихся, которые никогда уже не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: Я былъ, но сказалъ: Я есмь Богъ сущихъ

лв. Азъ е҆смь Бг҃ъ Авраа́мовъ, и҆ Бг҃ъ Іса́ковъ, и҆ Бг҃ъ Іа́ковль; не҆́сть Бг҃ъ мр҃твыхъ, но Бг҃ъ живы́хъ.

лг. И҆ слы́шавше наро́ди дивля́хуся҆ ѡ҆ ѹ҆че́нїи е҆гѡ̀.

[Зач. чв] лд. Фарїсе́е же слы́шавше, я҆́кѡ посрами́ сад-дꙋке́и, собра́шася вкꙋпѣ́.

лє. И҆ вопроси́ е҆ди́нъ ѿ ни́хъ законоꙋчи́тель, иска́-ша́я е҆гѡ̀, и҆ глаго́ля:

32. Я Богъ Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова? Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ. Ик. 3, 6 Еѳ 11, 16 Пр 18, 27,

33. И, слышавъ, народъ дивился ученію Его. 7 28.

34. А фарисеи, услышавъ, что Онъ привелъ саддукеевъ въ молчаніе, собрались вмѣстѣ. Мс 106 12

35. И одинъ изъ нихъ, законникъ, искушая Его, спросилъ, говоря: Мр 12, 28 д Лк 10, 25.

и живыхъ. Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, какъ вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти, такъ и праотцы хотя и умерли; но остались живыми по обѣтованію воскресенія» (Злат.). Есть въ Ветхомъ Завѣтѣ и другія ясныя мѣста, въ которыхъ говорится о воскресеніи (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19), но Спаситель указываетъ на одно только мѣсто изъ книгъ Моисея, такъ какъ и саддукеи ссылались только на Моисея.

33. Народъ дивился: «пользу получили не саддукеи, которые, бывъ побѣждены, удалились, а народъ, слушавшій Его въ простотѣ сердца» (Злат.).

34-35. А фарисеи, услышавъ и пр.: опять собираются фарисеи, чтобы искушать Іисуса. Можетъ быть не безъ удовольствія слыша о посрамленіи своихъ противниковъ саддукеевъ и услаждаясь этимъ ихъ униженіемъ въ глазахъ народа, хотя и сами только-что были посрамлены; можетъ быть намѣреваясь загладить свое посрамленіе и показать свое преимущество предъ саддукеями, они собрались вмѣстѣ, т. е. рѣшились (Пс. 2, 2), возъимѣли намѣреніе снова искусить Господа, поставить Его въ затрудненіе труднымъ, по ихъ мнѣнію, вопросомъ, чтобы имѣть поводъ или обвинить или уничижить Его. Законникъ: искусный въ законѣ, казуистъ, тоже въ сущности, что и книжникъ.

лз. Оучи́телю, ка́кѡ за́повѣдь
5, 19. ко́льши е́сть въ зако́нѣ;
лз. І҃с же рече́ е҆мꙋ́:
Вт 6, 5. возлю́биши Г҃да Б҃га твоего́ всѣ́мъ се́рдцемъ твои́мъ, и҆ всеѭ
дꙋ́шеѭ твое́ю, и҆ всѣ́мъ мы́слїю
твое́ю.
лн. Сїѧ́ е́сть пе́рвая и҆
ко́льшая за́повѣдь:

36. Учитель! какая наибольшая заповѣдь въ законѣ?
37. Іисусъ сказалъ ему: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ.
38. Сія есть первая и наибольшая заповѣдь.

36. Какая наибольшая заповѣдь въ законѣ: іудейскіе книжники различали въ законѣ большія и меньшія заповѣди (ср. прим. къ 5, 19); не всѣ впрочемъ были согласны въ томъ, какая наибольшая. Одни считали наибольшею заповѣдь о жертвахъ, другіе—заповѣдь объ обрѣзаніи, иные—заповѣдь объ очищеніяхъ и пр. Впрочемъ, можетъ быть, фарисеи и знали, «что первая заповѣдь есть: возлюби Господа Бога твоего; но ожидали, что Спаситель поправитъ оную, назвавъ Самого Себя Богомъ и чрезъ то подастъ имъ случай обвинить Его, а потому и предложили оный вопросъ» (Злат., ср. Θеофил.).

37-38. Возлюби Господа Бога твоего и пр.: заповѣдь, данная Богомъ Самимъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). Прежде всего и болѣе всего должно любить Господа Бога, и любить всѣмъ сердцемъ, т. е. всѣми чувствованіями своими со всей ихъ силою, и всею душею, всѣмъ существомъ своимъ, со всѣми его стремленіями и желаніями, и всѣмъ разумѣніемъ, всѣми познавательными способностями; кратко: «любить Бога должно всецѣло (вседушно—ὁλοψυχῶς), т. е. должно прилѣпляться къ Нему всѣми частями и силами души» (Θеофил.).—Сія есть первая и наибольшая заповѣдь: она первая не по порядку времени, въ которомъ даны заповѣди, но по важности и значенію въ ряду заповѣдей. Она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея—источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Всѣ существа должны быть любимы по мѣрѣ ихъ значенія; Богъ—высшій всѣхъ существъ—долженъ быть любимъ и любовію высшею.

Л҃д. Вторáѧ же подóбна ей҃ : возлю́биши и҆скренняго твоегó ꙗ́коже сáмъ себѣ́.

М҃. Въ сі́и свои҃ зáповѣдїю вéсь законъ и҆ пр҃óроцы ви́сѧтъ.

М҃а. Собрáвшымсѧ же фарїсе́ѡмъ, вопроси҃ и҆́хъ і҆и҃съ,

39. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ себя самаго.

Мѳ. 5, 43. 7, 12. Лв. 19, 18. Гл. 13, 34.

40. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки.

Рм. 13, 9 д. Гл. 5, 14. 1Іо 4, 20 д 5, 3

41. Когда же собрались фарисеи; Іисусъ спросилъ ихъ:

Мр. 12, 35 д Лк 20, 41 д

39. Вторая же подобная ей: по важности.—Возлюби ближняго и пр.: слова взяты изъ книги Левитъ (19, 18); любовь эта состоитъ въ томъ, чтобы дѣлать ближнему добро, какъ себѣ самому, и не дѣлать ему того, чего себѣ не желалъ бы, ни зла, ни непріятности. «Почему же подобна? Потому что вторая пролагаетъ путь къ первой, и взаимно поддерживается оною» (Злат.). «Ибо кто любитъ ближняго, тотъ исполняетъ всѣ заповѣди, а исполняющій заповѣди любитъ Бога такъ, что обѣ эти заповѣди взаимно связываются, одна другою поддерживаются и обнимаютъ собою всѣ прочія заповѣди» (Ѳеофил.).

40. Утверждается (собственно—виситъ) весь законъ и пророки: эти двѣ заповѣди представляются держащими весь Ветхій Завѣтъ—законъ и пророковъ, т. е. въ нихъ заключается сущность всего Ветхаго Завѣта, сущность всего, что говорили и чего требовали Моисей и всѣ пророки. Любить Бога и ближнихъ—въ этомъ вся религія; этому учили Моисей, пророки, Христосъ и апостолы. «Если любить Бога значитъ любить ближняго (ибо Спаситель сказалъ Петру: если ты любишь Меня, паси овецъ Моихъ: Іоан. 21, 16), а любовь къ ближнему имѣетъ плодомъ своимъ храненіе заповѣдей, то истинно сказано: на сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки» (Злат.).

41. Іисусъ спросилъ ихъ: посрамивъ снова искусителей, фарисеевъ, Господь Самъ предлагаетъ имъ вопросъ для того, чтобы: а) показать имъ, какъ они сами несвѣдущи въ писаніяхъ своихъ; б) смирить ихъ горделивость указаніемъ ихъ невѣжества и в) исправить ихъ ложныя понятія о Мессіи.

мѳ. Глаго́лѧ: что̀ вамъ мни́тсѧ ѡ҃ Хр҃тѣ̀, чі́й е́сть
Іо 7, 42. сы́нъ; глаго́лаша е́мꙋ̀: дв҃до́въ.
2Цр 23, 2. мг. Глаго́ла и҃̀мъ: ка́кѡ ꙋ҃бѡ дв҃дъ дх҃о́мъ Г҃да е́гѡ̀ нарица́етъ; глаго́лѧ:

Пс. 109, 1. мд. Речѐ Г҃дь Г҃дви мо-
Дн. 2, 34 л. е́мꙋ̀: сѣ́дѝ ѡ҃десны́ю менѐ, до́н-
1 Кр 15, 25 дежѐ положѫ̀ врагѝ твоѧ̀ под-
Ев. 1, 13. но́жїе но́гъ твои́хъ.

1 Пр 18, 17. мѳ. Ѧ҆ще ꙋ҃бо дв҃дъ на-

42. Что вы думаете о Христѣ? чей Онъ сынъ? Говорятъ Ему: Давидовъ.

43. Говоритъ имъ: какъ же Давидъ, по вдохновенію, называетъ Его Господомъ, когда говоритъ:

44. Сказалъ Господь Господу Моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ?

45. И такъ, если Давидъ

42. Что вы думаете о Христѣ и пр.: какъ вы понимаете данныя вамъ пророчества о Мессіи относительно Его происхожденія, ибо таковыя пророчества даны вамъ въ руководство. Спрашиваетъ не о Себѣ именно, какъ Мессіи, но вообще о Мессіи, ожидаемомъ іудеями, «дабы имъ не показалось противнымъ ученіе о божествѣ Его» (Злат.).—Чей Онъ сынъ: отъ какого рода Онъ долженъ происходить (ср. прим. къ 1, 1).—Давидовъ: сообразно обѣтованіямъ о Немъ, даннымъ этому праотцу и подтвержденнымъ позднѣе (ср. тамъ же).

43-44. По вдохновенію: отъ Духа Святаго (2 Петр. 1, 21. ср. Дѣян. 2, 30. 2 Цар. 23, 2), слѣдовательно истинно и непреложно.—Сказалъ Господь Господу Моему и пр.: слова взяты изъ 109 псалма, въ которомъ изображается могущество и вѣчная слава Мессіи. Сказалъ Богъ Отецъ (Іегова) Господу Моему, Сыну Своему въ вочеловѣченіи (Господу Іисусу Христу).—Сѣди одесную Меня: сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе царя къ сидящему и могущество сего послѣдняго (ср. прим. къ 20, 21).—Положу враговъ Твоихъ и пр.: образъ, показывающій господство Мессіи надъ всѣми врагами своими духовными, а вмѣстѣ съ тѣмъ и надъ всѣмъ міромъ (ср. Псал. 2, 9. 12. 1 Кор. 15, 25. Евр. 10, 13).

45-46. Если Давидъ называетъ и пр.: какъ примирите вы то, что Давидъ сына своего называетъ своимъ Господомъ?

рица́етъ ѐго̀ Гдⷭ, ка́ко сы́нъ ѐмꙋ̀ ѐстъ;

мѕ. И никто́же можа́ше ѿвѣщати ѐмꙋ̀ словесѐ: нижѐ смѣ́аше кто̀ ѿ того̀ днѐ вопроси́ти ѐго̀ ктомꙋ̀.

называетъ Его Господомъ; какъ же Онъ сынъ ему?

46. И никто не могъ отвѣчать Ему ни слова; и съ того дня никто уже не смѣлъ спрашивать Его. Лк. 11. 6.

Слово Господь указываетъ высшее достоинство въ сынѣ Давида, чѣмъ въ самомъ Давидѣ. Если Мессія долженъ быть просто только потомкомъ Давида, какъ и другіе: если долженъ Онъ быть просто только человѣкомъ. какъ думаете вы, іудеи, если Онъ не существовалъ еще тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ, какъ онъ могъ называть Его своимъ Господомъ? А если Онъ былъ Господомъ Давида, если Онъ уже существовалъ въ то время, то какъ же Онъ могъ быть потомкомъ его?—На вопросъ этотъ фарисеи отвѣтить не могли. Отвѣтъ долженъ быть таковъ: по человѣческому происхожденію своему Мессія—Сынъ или потомокъ Давида, но по божеству своему, какъ воплотившійся Сынъ Божій, Онъ—Господь Давида. Но фарисеи не понимали этого двоякаго отношенія Мессіи къ Давиду, не понимали или утратили пониманіе тайны лица Мессіи, какъ Богочеловѣка. «Такимъ образомъ нанесенъ былъ имъ столь рѣшительный ударъ, что они уже не отваживались болѣе нападать на Него, ибо сказано: съ того дня никто уже не смѣлъ спрашивать Его» (Злат.)

ГЛАВА 23.

ОБЛИЧИТЕЛЬНАЯ РѢЧЬ ПРОТИВЪ ФАРИСЕЕВЪ (1—36). СКОРБЬ ОБЪ ІЕРУСАЛИМѢ (37—39).

[Зач. чг] а̃. Тогда̀ Їисъ 1. Тогда Іисусъ началъ Мр. 12, 38.

Народу и ученикамъ: посрамивъ неоднократно фарисеевъ и сдѣлавъ ихъ безотвѣтными, Господь передъ уче- 1.

Лк. 20, 45 глагóла кх народóмх и оу̑ченикóмх своúмх,

Ис 18, 13 в. Глаго́лх: на Мwу̑сéовѣ сѣдáлищи сѣдо́ша кни́жницы
ст 23 и фарїсе́є.

5, 17. 20. г. Всѣ́ оу̑бо, є́лика а̑ще
Мл. 2, 7. рекóутх вáмх блюсти̑, соблюдáйте и твори́те: по дѣлóмх

говорить народу и ученикамъ своимъ.

2. И сказалъ: на Моусеевомъ сѣдалищѣ сѣли книжники и фарисеи.

3. И такъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте; по дѣламъ

никами и народомъ, для предостереженія ихъ отъ фарисеевъ, произноситъ противъ ихъ грозную обличительную рѣчь, въ которой изобличаетъ главнѣйшія заблужденія фарисеевъ, какъ относительно ихъ ученія, такъ и относительно жизни. Евангелисты Маркъ (гл. 11) и Лука (гл. 12) передаютъ лишь кратко эту грозную рѣчь.

2. На Моисеевомъ сѣдалищѣ и пр.: образное выраженіе, означающее, что книжники и фарисеи во времена Христовы были истолкователями для народа закона Моисеева, какъ-бы занимали мѣсто законодателя, изъясняя законъ его. Образъ взятъ вѣроятно отъ синагогальныхъ каѳедръ, на которыя по преимуществу книжники и фарисеи входили читать опредѣленное мѣсто закона (или пророковъ) и садились, когда начинали изъяснять прочитанное мѣсто. Такимъ образомъ сидѣть на Моисеевомъ сѣдалищѣ значитъ обладать властію и правомъ должностнаго учителя или истолкователя закона Моисеева народу. Какъ Моисей научалъ народъ, давая ему законы, такъ книжники и фарисеи во времена Христовы научали народъ, изъясняя ему сіи законы.

3. Все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте: слово все здѣсь очевидно требуетъ ограниченія, ибо Самъ Спаситель не рѣдко обличалъ іудеевъ въ неправильномъ пониманіи и истолкованіи заповѣдей закона, а такимъ неправильнымъ толкованіямъ конечно слѣдовать не должно (ср. 15, 1—6). Ограничить это слово нужно въ двоякомъ отношеніи, именно—должно соблюдать а) все, что только сообразно съ закономъ и б) что не отмѣнено изъ сего закона. «Подъ словомъ все должно разумѣть именно то, въ чемъ книжники не превращаютъ закона... Когда слышишь слово все, не разумѣй здѣсь

же и҃хъ не твори́те: глаго́лютъ бо, и҃ не твора́тъ.

же ихъ не поступайте; ибо они говорятъ, и не дѣлаютъ. Рм. 2, 21.

всего закона, какъ наприм. постановленій о пищѣ, о жертвахъ и т. п. Ибо какъ Онъ могъ говорить теперь о томъ, что отмѣнилъ еще прежде? Но подъ словомъ все разумѣетъ Онъ предписанія, служащія къ исправленію нравовъ, улучшенію образа жизни, согласныя съ правилами Новаго Завѣта и освобождающія отъ ига закона. Почему же Онъ повелѣваетъ руководствоваться въ жизни не закономъ благодати, а закономъ Моисеевымъ? Потому что еще не время было говорить объ этомъ ясно прежде креста» (Злат.).—По дѣламъ же ихъ не поступайте: не дѣлайте такъ, какъ они дѣлаютъ, ибо они только говорятъ, что должно дѣлать по закону, а сами не дѣлаютъ, т. е. не исполняютъ того, чему сами учатъ. Общая мысль: не смотрите на ихъ дурную жизнь, не подражайте имъ въ ней, но что они говорятъ вамъ сообразнаго съ закономъ, исполняйте. «Предписываетъ (Христосъ) оказывать такое уваженіе къ закону, что велитъ держаться онаго, не смотря на развращеніе учителей закона;... повелѣваетъ соблюдать то, что наиболѣе споспѣшествуетъ спасенію, именно—не презирать учителей и не возставать противъ священниковъ;... у развращенныхъ оныхъ учителей не отнимаетъ должнаго уваженія и такимъ образомъ подвергаетъ ихъ большему осужденію, а у слушающихъ Его ученіе отнимаетъ всякій предлогъ къ преслушанію, дабы кто не сказалъ: я потому лѣнивъ, что учитель мой худъ. Посему-то Спаситель, не смотря на развращеніе книжниковъ, такъ твердо ограждаетъ права ихъ власти... И всякій преступникъ достоинъ обвиненія, тѣмъ болѣе тотъ, кто имѣетъ власть учить. Таковый заслуживаетъ вдвое и втрое болѣе осужденія, во первыхъ потому, что преступаетъ законъ; во вторыхъ потому, что имѣя обязанность исправлять другихъ, самъ храмлетъ и подвергаетъ себя большему наказанію по важности своего сана; а въ третьихъ потому, что онъ, какъ учитель, сильнѣе увлекаетъ другихъ къ пороку своимъ худымъ примѣромъ» (Злат.).« Итакъ нужно слушать того, кто учитъ чему-нибудь по божественному закону, хотя-бы онъ самъ и не исполнялъ этого» (Ѳеофил.).

Лк. 11. 46. Дѣ. 15, 10

Д. Свѧзꙋ́ютъ бо бремена тѧ́жка и нетꙋ́дне носи́ма, и возлага́ютъ на плещи́ человѣ́ческа: пе́рстомъ же свои́мъ не хотя́тъ движꙋ́ти и́хъ.

4. Связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя. и возлагаютъ на плеча людямъ; а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ.

4. Связываютъ бремена тяжелыя и пр.: образъ выраженія взятъ изъ обычая обыденной жизни—носить или накладывать на животныхъ ноши и поклажи. Подъ этими тяжелыми ношами разумѣются не суетныя многочисленныя преданія фарисеевъ, которыхъ Господь не одобрялъ и не предлагалъ народу исполнять, но вообще вся совокупность разнообразныхъ и многочисленнѣйшихъ постановленій Моисеева закона, которыя Апостолъ Петръ называетъ игомъ, котораго не могли понести ни отцы наши, ни мы (Дѣян. 15, 10). Фарисеи строго и сурово требовали отъ народа исполненія всѣхъ законныхъ предписаній,« принуждая его исполнять мелкія и трудно исполнимыя заповѣди закона» (Θеофил.); а сами не хотѣли споспѣшествовать ему въ этомъ нисколько: пальцемъ не дотрогивались до возлагаемой на другихъ ноши. «Сими словами Онъ обнаруживаетъ двоякое зло въ ихъ дѣйствованіи, именно то, что они отъ подчиненныхъ требуютъ полной и совершенной исправности въ жизни; а сами безъ всякаго опасенія дѣлаютъ, что хотятъ, между тѣмъ какъ доброму начальнику надлежало бы поступать иначе, т. е. къ самому себѣ быть судьею строгимъ и взыскательнымъ, а къ подчиненнымъ—кроткимъ и снисходительнымъ. Но фарисеи поступали противно сему. Таковы и всѣ любомудрствующіе на словахъ. Они безъ милости строги и взыскательны къ ближнимъ, потому что не испытали, сколь трудно учить другихъ дѣлами... не сказалъ: не могутъ, но—не хотятъ; не сказалъ—нести, но—перстомъ двинуть: т. е. не хотятъ даже и приближаться, даже и прикоснуться» (Злат.). «Ибо когда учащій не только учитъ, но и дѣлаетъ, то онъ вмѣстѣ съ учащимся несетъ бремя и вмѣстѣ съ нимъ трудится. Но когда онъ возлагаетъ на меня тяжкое бремя, а самъ ничего не дѣлаетъ, то онъ болѣе обременяетъ меня, показывая своимъ бездѣйствіемъ невозможность исполнить то, чему учитъ» (Θеофил.).

ѥ. Вса́ же дѣла́ своя́ творя́тъ, да ви́дими бу́дутъ человѣ́комъ: разширя́ютъ же хранѝлища своя́, и велича́ютъ воскрилія́ ри́зъ свои́хъ:

5. Всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; разширяютъ хранилища свои, и увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ. Вт. 6, 1 д. Вт. 6, 10. ср. Пх. 13, 9. Чс. 15, 38 д.

5. Чтобы видѣли ихъ люди: книжники и фарисеи не исполняли сами строго того, что повелѣвали исполнять народу; а что исполняли, то дѣлали изъ тщеславія, чтобы показаться исполнителями закона народу (ср. прим. къ 6, 2. 5. 16), то есть—лицемѣрно.—Расширяютъ хранилища свои: хранилищами назывались ящички, въ которые вкладывались листики изъ папируса или изъ пергамена, на которыхъ написаны были извѣстныя слова изъ закона Моисеева и которыя прикрѣплялись къ головной повязкѣ на лбѣ и къ одеждѣ на лѣвой рукѣ (противъ сердца). Обычай носить таковыя хранилища произошелъ изъ буквальнаго пониманія и исполненія повелѣній Божіихъ, данныхъ чрезъ Моисея,—имѣть евреямъ предъ глазами и на рукѣ слова закона (Исх. 13, 6. 9. Втор. 6, 8. 11, 18). Эти хранилища были съ одной стороны напоминаніемъ о законѣ, съ другой предохраняли, какъ вѣрили, отъ злыхъ духовъ. Они были различны по виду, употреблялись не всегда, большею частію при утренней и вечерней молитвахъ, и когда собирались въ синагогахъ. Фарисеи въ этомъ случаѣ отличались отъ народа тѣмъ, что эти хранилища дѣлали шире, чѣмъ обыкновенно, чтобы отличиться отъ другихъ и показать свое особенное благочестіе.—Увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ: воскриліями назывались у іудеевъ кисточки (четыре), которыя пришивались къ краямъ верхней одежды и идущія отъ этихъ кисточекъ по краямъ одежды нити яхонтоваго цвѣта. Ихъ дѣлать и носить повелѣно было закономъ (Числ. 15, 38—40. Второзак. 22, 12) для того, чтобы іудеи, смотря на нихъ, помнили заповѣди Божіи: этимъ также они отличались отъ другихъ народовъ. Фарисеи эти кисти и нити дѣлали больше обычныхъ по той же причинѣ, по которой расширяли хранилища свои, что свидѣтельствовало также объ ихъ тщеславіи (ср. Злат. и Ѳеофил.).

Мр 12, 38. д. Лк. 20, 46. 14, 7. 11, 43

ѕ. Лю́бятъ же преждекозлега́нїя на ве́черяхъ, и́ пре́жде сѣда́нїя на со́нмищахъ,

з. И́ цѣлова́нїя на то́ржищахъ, и́ зва́тися ѿ человѣ́къ: оу҃чи́телю, оу҃чи́телю.

6. Также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ,

7. И привѣтствія на площадяхъ, и чтобы люди звали ихъ: учитель! учитель!

6-7. Предвозлежанія на пиршествахъ: іудеи вкушали трапезу не сидя, а полулежа. Столъ, довольно высокій, какъ и у насъ, располагался при пиршествахъ въ видѣ буквы П; съ внѣшней стороны къ нему прикладывались подушки, на которыхъ полулежали пирующіе, а съ внутренней стороны подносилось кушанье. Возлежали на лѣвомъ боку, такъ что ноги отдалялись отъ стола, и къ каждому изъ возлежащихъ можно было подходить, даже непримѣтно для возлежащаго. Голова одного возлежащаго могла быть легко наклонена къ груди рядомъ возлежащаго; такое положеніе свидѣтельствовало о тѣсной взаимной дружбѣ возлежащихъ. Это называлось возлежать на персяхъ другаго (Іоан. 13, 23. Лук. 16, 22—23). Главныя или почетныя мѣста были мѣста въ серединѣ стола и ихъ-то особенно любили и добивались фарисеи, въ чемъ и выражалось ихъ тщеславіе.—Предсѣданія въ синагогахъ: первыя мѣста въ синагогахъ близъ каѳедры (ср. прим. къ 4, 23), которыя обыкновенно занимали старцы.—Привѣтствія на площадяхъ: публичное выраженіе или знакъ особеннаго почтенія и уваженія.—Чтобы люди звали ихъ: учитель, учитель: почетное титло, выражающее ихъ авторитетъ. Они любили, когда ихъ величали этимъ титломъ, сознавая свое превосходство предъ другими. Три слова у іудеевъ были для названія учителя: равъ, равви и равванъ, означавшія разныя степени учености и учительства.—Предвозлежанія — учитель, учитель: «можетъ быть все сіе сочтетъ кто-либо за малость, но сіи малости бываютъ причиною великихъ золъ. Отъ нихъ разрушались цѣлые города и церкви... Учителю надлежитъ быть образцомъ, чтобы другіе взирали на него съ уваженіемъ. Онъ долженъ быть таковъ не только въ церкви, но и вездѣ,... говоритъ ли, молчитъ ли, обѣдаетъ ли, или что другое дѣлаетъ,

Ѝ. Вы́ же не нарица́йтеся оу҃чи́тели: є҆ди́нъ бо є҃сть ва́ш҃ъ оу҃чи́тель, Хр҃то́съ: вси́ же вы́ бра́тїа є҆стѐ.

Д̀. Ѝ о҆҃ц҃а не зови́те себѣ̀ на земли́: є҆ди́нъ бо є҃сть О҆҃ц҃ъ ва́ш҃ъ, и҃же на нб҃сѣ́х҃ъ.

І҃. Ниже́ нарица́йтеся наста́вницы: є҆ди́нъ бо є҃сть наста́вникъ ва́ш҃ъ, Хр҃то́съ.

І҃А. Бо́лїй же въ ва́съ, да бу́детъ ва́мъ слу́га̀.

І҃Б. И҃же бо вознесе́тся, смири́тся: и҆ смири́вый себе́, вознесе́тся.

8. А вы не называйтесь учителями: ибо одинъ у васъ Учитель, Христосъ: всѣ же вы братья.

9. И отцемъ себѣ не называйте никого на землѣ: ибо одинъ у васъ Отецъ, который на небесахъ.

10. И не называйтесь наставниками: ибо одинъ у васъ Наставникъ, Христосъ.

11. Большій изъ васъ да будетъ вамъ слуга.

12. Ибо кто возвышаетъ себя, тотъ униженъ будетъ; а кто унижаетъ себя, тотъ возвысится.

2 Кр 1, 24
1 Кр 4, 15.
Мѳ. 1, 6.2, 10
Еф 3 14 д
20, 26 д
Лк. 14, 11
18, 4 1 Пт
5,6 Із. 21,26
Іи 22, 29

во всемъ долженъ показывать себя образцомъ,—и въ походкѣ, и во взорѣ, и въ одеждѣ, и вообще во всемъ» (Злат.).

8-10. Вы не называйтесь учителями и проч.: въ томъ смыслѣ, въ какомъ назывались такъ тщеславные фарисеи и книжники. «Христосъ не запрещаетъ называться учителями, но запрещаетъ страстно желать этого названія, всѣми способами стараться о пріобрѣтеніи его, ибо учительское достоинство въ собственномъ смыслѣ принадлежитъ одному Богу. И словами: и отцемъ себѣ не называйте— не возбраняетъ почтенія къ родителямъ, ибо желаетъ, чтобы мы почитали родителей, особенно же духовныхъ отцовъ, но возводитъ насъ этими словами къ познанію истиннаго отца, т. е. Бога, поелику отецъ въ собственномъ смыслѣ есть Богъ, а плотскіе родители не суть виновники бытія, а только содѣйствователи и слуги Божіи» (Ѳеофил.). «Одинъ Богъ есть виновникъ всѣхъ и учителей и отцовъ» (Злат.).

11-12. Большій изъ васъ и пр.: см. прим. къ 20,26.—Кто возвышаетъ себя и пр.: самонадѣянная гордость смиряется Богомъ, а смиреніе возносится,—это основное правило нравственнаго христіанскаго самоусовершенствованія (ср. Ѳеофил.).

[Зач. чд] Гі. Го́ре ва́мъ кни́жницы и̂ фарїсе́є лицемѣ́ри, я̆́кw затвори́те цр҃твїе
Лк 11, 52 нбное пред҃ человѣ́ки: вы́ бо не вхо́дите, ни вхожда́щихъ wс҃тавля́ете вни́ти.

Мр 12, 40 Лк. 20, 47. Гі. Го́ре ва́мъ кни́жницы и̂ фарїсе́є лицемѣ́ри, я̆́кw снѣ-
Із 22, 23. да́ете до́мы вдови́цъ, и̂ ви-
Мѳ 2, 9 но́ю дале́че моли́твы творя́ще:
6, 7 сегw҃ ра́ди ли́шшее прїи́мете wс҃ужде́нїе.

13. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что затворяете царство небесное человѣкамъ; ибо сами не входите, и хотящихъ войти не допускаете.

14. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ, и напоказъ молитесь долго: за это примете тягчайшее осужденіе.

13. 13. Горе вамъ: несчастію, бѣдствію, наказанію подвергнетесь вы.—Книжники и фарисеи: см. прим. къ 3, 7.—Лицемѣры: см. прим. къ 7, 2.—Затворяете царство небесное: царство небесное (см. прим. къ 3, 2) представляется подъ образомъ зданія (ср. 16, 18. 19), котораго двери открыты для входа въ него людей. Фарисеи и книжники затворяли двери этого царствія, не входя и сами, и не допуская хотящихъ войти въ него. Имѣя сами ложное понятіе о Мессіи и внушая его народу, подчиняя народъ игу измышленныхъ преданій, противодѣйствуя Господу и выставляя Его предъ народомъ, какъ льстеца, книжники и фарисеи препятствовали готовымъ и способнымъ изъ народа войти въ царство небесное, т. е. въ церковь Христову, и сдѣлаться членами ея (ср. Θеофил.).

14. Поѣдаете домы вдовъ: присвояте себѣ или выманиваете имущество у вдовъ или вообще бѣдныхъ людей, обманывая ихъ своею мнимою набожностію, и чрезъ то втираясь въ ихъ довѣріе, безсовѣстно, подъ предлогомъ благочестія, обираете ихъ.—Напоказъ молитесь долго (см. прим. къ 6, 5).—За это: за то, что обираете бѣдныхъ и за лицемѣрныя молитвы, примете тягчайшее осужденіе, какъ здѣсь на землѣ, такъ и по смерти (ср. прим. къ 6, 5). Не продолжительныя молитвы осуждаются здѣсь Господомъ, но то, если они дѣлаются только на показъ, чтобы видѣли люди.

ѐі. Го́ре ва́мъ кни́жницы и̑ фарїсе́є лицемѣ́ри, я̑ко прехо́дите мо́ре и̑ сушу́, сотворити є̑ди́наго прише́льца: и̑

15. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и ког-

15. Обходите море и сушу и пр.: употребляете всякія усилія и средства, чтобы обратить кого-либо въ свою вѣру. Обратить хоть одного: собственно—пріобрѣсть хотя одного прозелита. Прозелитами назывались обращающіеся въ іудейскую вѣру изъ язычниковъ. Было два рода прозелитовъ: а) прозелиты правды, которые вполнѣ принимали іудейскую вѣру, были обрѣзаны или крещаемы и подчинялись вполнѣ Моисееву закону, и б) прозелиты вратъ, которые, отрекшись отъ язычества, не вполнѣ принимали законъ Моисеевъ, не обрѣзывались и не крестились.—Дѣлаете его сыномъ геенны: сынъ геенны значитъ повинный гееннѣ, достойный вѣчнаго наказанія (ср. прим. къ 5, 22); «сынъ геенны тотъ, кто совершаетъ дѣла, за которыя достоинъ сожженія въ гееннѣ» (Ѳеофил.). —Вдвое худшимъ васъ: писатели іудейскіе сами говорятъ, что прозелиты были «язвою Израиля», что они замедляли даже пришествіе Мессіи. Фарисеи пріобрѣтали ихъ частію и по ревности къ своей вѣрѣ, частію изъ своекорыстныхъ цѣлей, и, пріобрѣвъ, не заботились объ ихъ наставленіи въ вѣрѣ и объ исправленіи ихъ нравовъ, а еще болѣе развращали ихъ своимъ примѣромъ лицемѣрной жизни. «Здѣсь Іисусъ Христосъ показываетъ, что книжники и фарисеи сугубо виновны: виновны во первыхъ въ томъ, что ничего не могутъ сдѣлать для спасенія многихъ, и что имъ великаго стоитъ труда привлечь къ себѣ хоть одного человѣка; во вторыхъ въ томъ, что совершенно нерадятъ о сохраненіи того, кого пріобрѣли, и не только не радятъ, но еще бываютъ его предателями, когда порочною своею жизнію развращаютъ его и дѣлаютъ еще хуже себя. Ибо когда ученикъ видитъ порочныхъ учителей, то дѣлается хуже ихъ, потому что Онъ не останавливается на той точкѣ зла, до которой дошелъ его учитель... Слова: вдвое худшимъ васъ—сказаны для того, чтобы и порочныхъ учениковъ устрашить и книжниковъ поразить сильнѣе за то, что они не только были учителями беззаконной жизни, но и

ѣ́гда̀ бу́детъ, творите́ ѣ́го сы́на гее́нны двоегу́бѣйша ва́съ.

да это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ.

15, 14 5, 33 д

15. Го́ре ва́мъ кождѝ слѣпи́и, глаго́люще́и: и́же а́ще клене́тся цр҃ко́вїю, ничесо́же е́сть: а́ и́же клене́тся зла́тома цр҃ко́вныма до́лженъ е́сть.

16. Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего; а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ.

17. Безу́мнии и слѣпи́и, что́ бо ко́лѣе е́сть, зла́то ли, и́ли цр҃ковь, сщ҃а́ющаа зла́то;

17. Безумные и слѣпые! что больше, золото, или храмъ, освящающій золото?

еще старались вложить въ учениковъ своихъ больше зла, и вовлекали ихъ въ большую порочность, нежели какой подвержены были сами, что̀ служитъ признакомъ въ высшей степени развращенной души» (Злат.).

16-17. Вожди слѣпые: руководители другихъ, сами лишенные духовнаго зрѣнія; указатели другимъ пути въ царство небесное, сами не видящіе этого пути.—Кто поклянется храмомъ: ср. прим. къ 5, 33—37.—То ничего: клятва такая т. е. не обязательна; нарушившій ее не подлежитъ осужденію, неповиненъ.—Золотомъ храма: золотыми украшеніями храма, какъ-то сосудами, священными принадлежностями и пр., или—золотомъ, которымъ покрыты были врата и разныя части храма, или наконецъ золотомъ, бывшимъ въ храмовой сокровищницѣ. Видно, что это золото храма фарисеи считали болѣе священнымъ, чѣмъ самый храмъ, хотя и не извѣстно, почему именно.—Повиненъ: обязанъ непремѣнно сдержать клятву, а если не сдержитъ, то подлежитъ извѣстному наказанію, какъ виновный въ нарушеніи клятвы.—Храмъ, освящающій золото: освящать значитъ дѣлать священнымъ, назначать для особеннаго религіознаго употребленія. Золото храмовое потому дѣлается священнымъ, что находится во храмѣ. Будь оно въ другомъ мѣстѣ, оно не имѣло бы того значенія. Слѣдовательно, безумно считать болѣе священнымъ то, что само освящается, нежели то, чѣмъ оно освящается.

ѝ. Й҃ и҃же а҃ще клене́тсѧ
ѻ҆лтаре́мъ, ничесо́же е҃сть: а҃
и҃же клене́тсѧ да́ромъ, и҃же
вє҃рхꙋ є҃гѡ҆, до́лженъ е҃сть.

ѝ҃. Бе҃зꙋмнаго и҃ слѣпи́и, что́
бо бо́лѣе, да́ръ ли, и҃ли
ѻ҆лта́рь сѧ҃ты́й да́ръ;

к҃. Й҃же ꙋ҃бо клене́тсѧ
ѻ҆лтаре́мъ, клене́тсѧ и҃мъ, и҃
всѣ́мъ вє҃рхꙋ є҃гѡ҆:

к҃а. Й҃ и҃же клене́тсѧ цр҃ко-
вїю, клене́тсѧ є҃ю, и҃ живꙋ-
щимъ въ не́й:

18. Также: если кто поклянется жертвенникомъ, то ничего; если же кто поклянется даромъ, который на немъ, то повиненъ.

19. Безумные и слѣпые! что больше, даръ, или жертвенникъ освящающій даръ? Вх 29, 37

20. И такъ клянущійся жертвенникомъ клянется имъ и всѣмъ, что на немъ;

21. И клянущійся храмомъ клянется имъ и живущимъ въ немъ: 3 Цр 8, 13. 27.

18-19. Жертвенникомъ: или олтаремъ всесожженій, находившемся во дворѣ израильтянъ, близъ красныхъ воротъ (см. прим. къ 21, 12). Онъ былъ мѣдный, четвероугольный, длиною и шириною около 10 аршинъ и вышиною около 5 аршинъ. На немъ приносились жертвы или дары во всесожженіе (ср. прим. къ 5, 23).—То ничего: см. прим. къ ст. 16. —Повиненъ: «по ученію фарисеевъ тотъ, кто клялся золотымъ сосудомъ или воломъ или овцою, назначенными для жертвы, а потомъ нарушалъ клятву, тотъ присуждался представить въ храмъ то, чѣмъ онъ клялся; даръ они предпочитали олтарю ради прибыли, получаемой отъ жертвъ. А если кто, поклявшись храмомъ, нарушалъ клятву, то поелику онъ не могъ создать ничего подобнаго храму, разрѣшался отъ клятвы; посему клятва храмомъ становилась незначительною по причинѣ любостяжанія фарисеевъ» (Ѳеофил.).—Жертвенникъ, освящающій даръ: жертвенникъ, посвященный Богу, сообщалъ освященіе полагаемому на него дару или жертвѣ; слѣдовательно Онъ важнѣе и священнѣе, чѣмъ даръ, освящаемый отъ него; слѣдовательно клянущійся жертвенникомъ и нарушающій клятву повиннѣе, чѣмъ клянущійся только даромъ однимъ.

20-22. Клянущійся жертвенникомъ и пр.: что клятва жертвенникомъ священнѣе и обязательнѣе клятвы даромъ на

кв. Й клены́йсѧ нб҃се́мъ,
5, 34. клене́тсѧ престо́ломъ Бжі́имъ,
й сѣдѧ́щимъ на не́мъ.

[Зач. чѕ] кг. Го́ре ва́мъ
кни́жницы й фарїсе́є лицемѣ́рни,
Лв. 27, 30. ꙗ́коже ѡ҆десѧ́тствꙋ́ете мя́тꙋ
й ко́пръ й кꙋ́мі́нъ, й ѡ҆ста́-
Мх. 6, 8 вистѣ вѧ́щшаѧ зако́на, сꙋ́дъ

22. И клянущійся небомъ клянется престоломъ Божіимъ и сѣдящимъ на немъ.

23. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ, судъ, ми-

жертвенникѣ, это несомнѣнно видно изъ того, что кто клянется жертвенникомъ, тотъ вмѣстѣ клянется и жертвами, такъ какъ жертвы назначены для принесенія ихъ на жертвенникѣ. А что клятва храмомъ священнѣе и обязательнѣе клятвы жертвенникомъ, это видно изъ того, что клянущійся храмомъ клянется вмѣстѣ и живущимъ въ немъ, т. е. Богомъ, ибо храмъ есть мѣсто Его особеннаго присутствія среди народа своего. Въ первомъ храмѣ Соломоновомъ Богъ являлъ особенное присутствіе свое на кивотѣ завѣта во Святомъ Святыхъ, видимымъ знакомъ чего было облако (3 Цар. 8, 10—13. Псал. 81, 1). Во второмъ храмѣ, хотя уже кивота завѣта не было, но Господь и въ немъ особеннымъ образомъ являлъ свое присутствіе, почему во Святое Святыхъ входилъ одинъ только первосвященникъ одинъ разъ въ годъ съ кровію умилостивительной жертвы (Евр. 9, 7). Клянущійся храмомъ такимъ образомъ—то же, что клянущійся небомъ (ср. прим. къ 5, 34—35), который клянется престоломъ Божіимъ и пр.: небо есть также мѣсто особеннаго присутствія Божія, гдѣ является вся Его слава, почему и говорится, что тамъ престолъ Божій, на которомъ Онъ возсѣдаетъ во всемъ величіи и славѣ и свѣтѣ неприступномъ. Всѣми этими изреченіями Господь показываетъ, что клясться чѣмъ бы то ни было значитъ клясться Богомъ, иначе клятва не имѣетъ смысла. Существенное въ клятвѣ есть призваніе Бога во свидѣтели правоты и искренности клянущагося, въ противномъ случаѣ клятва—ничто. Впрочемъ вообще о клятвѣ см. прим. къ 5, 33 и дал.

23-24. Даете десятину и пр.: законъ обязывалъ іудеевъ давать десятую часть всего на содержаніе левитовъ (Числ. 18, 20—24). Другую десятину назначено было употреблять при

и милость и вѣру: сія же подобаше творити, и онѣхъ не оставляти.

кд. Вожди слѣпіи, оцѣждающіи комары, верблюды же пожирающіе.

лость и вѣру: сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять. Рм. 14, 23

24. Вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе! 19, 24. Лв 11, 4.

скиніи или при храмѣ (Втор. 14, 22—24). По прошествіи трехъ лѣтъ еще десятина назначена была для бѣдныхъ и сиротъ (Втор. 14, 28. 29). Законъ, говоря о десятинѣ плодовъ земли (Втор. 14, 22), не упоминаетъ собственно о травахъ,— платить ли десятину съ нихъ. Фарисеи, представлявшіеся строгими блюстителями закона, давали десятину и съ нихъ, съ мяты, аниса и тмина. Господь указываетъ имъ, что они, соблюдая строго мелочи, точно не опредѣленныя закономъ, оставляютъ безъ исполненія важнѣйшее въ законѣ, какъ-то судъ, или справедливость въ разбирательствѣ судебныхъ дѣлъ, милость—снисходительность въ отношеніи къ бѣднымъ и несчастнымъ, и вѣру, или вѣрность Богу и Его святому закону. Сіе надлежало дѣлать и того не оставлять: Спаситель не укоряетъ ихъ за исполненіе закона относительно десятины, но показываетъ, что это—не важнѣйшее въ законѣ,— этого только оставлять не слѣдовало, а дѣлать, исполнять должно важнѣйшее, тогда какъ фарисеи наоборотъ поступали, дѣлали маловажное, а важнѣйшее вовсе оставили, не исполняли.—Оцѣживающіе комара и пр.: кажется народное присловіе, указывающее на людей, занятыхъ мелочами, въ нихъ полагающихъ всю важность и изъ-за нихъ опускающихъ изъ вниманія болѣе важное и даже важнѣйшее (у арабовъ есть пословица: слона проглотилъ, а комаромъ подавился). Въ приложеніи къ фарисеямъ въ данномъ случаѣ оно значитъ: вы съ мелочною заботливостію стараетесь исполнять самыя маловажныя требованія закона, чтобы избѣжать нарушенія его, тогда какъ опускаете изъ вниманія самыя важныя требованія его, и какъ-бы не замѣчаете нарушенія ихъ, и такимъ образомъ подобитесь по пословицѣ тѣмъ людямъ, которые отцѣживаютъ изъ напитка попавшаго въ него комара, а проглатываютъ верблюда (Св. Златоустъ подъ комарами, соотвѣт-

кѕ. Го́ре ва́мъ кни́жницы и фарїсе́е лицемѣ́ри, я́коже
Лк 11, 39 д. о́чищаете вне́шнее стекла́ницы и блю́да, внутрь́ же
Мр 7, 4. сѫ́ть по́лни хище́нїя и непра́вды.

Тт. 1, 15. кѕ. Фарїсе́е слѣ́пый, о́чисти пре́жде вну́треннее стекла́ницы и блю́да, да бу́детъ и вне́шнее и́хъ чи́сто.

25. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды.

26. Фарисей слѣпой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ.

ственно мысли 25 стиха, разумѣетъ внѣшнія наружныя очищенія, а подъ верблюдами—дѣйствія, очищающія душу).

25-26. Очищаете внѣшность чаши и блюда: фарисеи, слѣдуя своимъ преданіямъ, съ мелочною заботливостію старались о чистотѣ посуды при столѣ, придавая сему религіозное значеніе (Мар. 7, 4).—Внутри полны хищенія и неправды: наполнены яствами и питіями, которыя пріобрѣтены неправедными способами.—Очисти прежде внутренность и пр.: сдѣлай такъ, чтобы пища въ блюдѣ твоемъ и питье въ чашѣ твоей были пріобрѣтены не хищеніемъ и неправдой, а честнымъ трудомъ, и тогда (и только тогда) можешь достигнуть того, что и внѣшность блюда и чаши будетъ дѣйствительно чиста; иначе и при внѣшней чистотѣ блюда и чаши они не будутъ дѣйствительно чисты внутренно, дѣйствительно, такъ сказать, нравственно. Св. Златоустъ разумѣетъ здѣсь не только очищеніе блюда и чаши, но—очищеніе тѣла и души, подъ внѣшностію разумѣя тѣло, а подъ внутренностію душу. «Если въ блюдѣ важно внутреннее, то тѣмъ болѣе въ тебѣ. Но вы, говоритъ Онъ, поступаете напротивъ: соблюдая маловажное и внѣшнее, нерадите о важномъ и внутреннемъ. Отсюда происходитъ тотъ величайшій вредъ, что вы, почитая себя все исполнившими, прочее пренебрегаете, а, пренебрегая, не заботитесь или не принимаетесь исполнить то... Наружныя очищенія были предписаны закономъ ради внутреннихъ, а между тѣмъ книжники и фарисеи, оставивъ сіе послѣднее, заботились только о первомъ; отъ этого и не выходило никакого добра, потому что внутреннее очищеніе не

к҃з. Го́ре ва́мъ кни́жницы и̂ фарїсе́є лицемѣ́ри, я҆́кѡ подо́битесѧ гробѡ́мъ пова́пленымъ, и҆́же вн҃ѣ́ду ѹ҆́бѡ я҆́вля́ютсѧ красны̀, вн҃ѹ́трьду́ же по́лни сы́ть костє́й ме́ртвыхъ и̂ всѣ́кїѧ нечистоты̀.

к҃и. Та́кѡ и̂ вы̀, вн҃ѣ́ду ѹ҆́бѡ я҆́вля́етесѧ человѣ́кѡмъ пра́ведни, вн҃ѹ́трьду́ же є҆́стѐ по́лни лицемѣ́рїѧ и̂ безакѡ́нїѧ.

[Зач. чѕ] к҃д. Го́ре ва́мъ кни́жницы и̂ фарїсе́є лицемѣ́ри, я҆́кѡ зи́ждите гро́бы пр҃ро́чєскїѧ, и̂ кра́сите ра́ки пра́ведныхъ,

27. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что уподобляетесь обѣленнымъ Лк. 11, 14. гробамъ, которые снаружи Дн. 23, 3. кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты.

28. Такъ и вы по наружности кажетесь людямъ праведными, а внутри исполнены лицемѣрія и беззаконія.

29. Горе вамъ, книжники Лк. 11, 47. и фарисеи, лицемѣры, что строите гробницы пророкамъ, и украшаете памятники праведниковъ.

послѣдовало за внѣшнимъ, тогда какъ наоборотъ внѣшнее необходимо уже слѣдуетъ за внутреннимъ» (Злат.).

Уподобляетесь окрашеннымъ гробамъ (объ устройствѣ гробовъ см. прим. къ 8, 28). Гробницы ежегодно 15 числа мѣсяца Адара подбѣливали не ради красоты, а чтобы обозначить для проходящихъ мѣсто ихъ, дабы они не прикасались къ нимъ, такъ какъ по закону (Числ. 19, 16) прикосновеніе ко гробу дѣлало прикоснувшагося нечистымъ. Обѣленные гробы казались красивыми, внутри же конечно были полны костей и нечистотъ. Такъ и фарисеи по наружности казались праведниками, а въ самомъ дѣлѣ были лицемѣры и беззаконники. 27-28.

Строите гробницы пророкамъ, которые были убиты прежде предками ихъ; фарисеи, поступая такъ, показывали новидимому уваженіе къ убитымъ пророкамъ и праведникамъ и являли тѣмъ свое благочестіе. При этомъ, какъ видно, они порицали предковъ своихъ, избивавшихъ пророковъ и праведниковъ, и отрицались отъ участія въ ихъ преступномъ пролитіи пророческой крови. Ихъ усердіе въ устроеніи и украшеніи памятниковъ пророковъ и праведниковъ повидимому подтверждало ихъ слова и—обманывало народъ. Но сердце- 29-30.

л. Й глаго́лете: а́ще бы́хомъ бы́ли во днѝ о҃ц҃ъ на́шихъ, не бы́хомъ у҃бо о҃бщи́ницы и́мъ бы́ли въ кро́ви пр҃ро́къ.

Лк. 11, 48. ст. 37 21, 35. лa. Тѣ́мже са́ми свиде́тельствуете себѣ́, я҃ко сы́нове е҆стѐ и҆зби́вшихъ пр҃ро́ки:

1 Сл. 2, 16. Бт. 15, 16. Ам. 4, 2. лв. Й вы̀ испо́лните мѣ́ру о҃ц҃ъ ва́шихъ.

30. И говорите: если бы мы были во дни отцовъ нашихъ; то не были бы сообщниками ихъ въ *пролитіи* крови пророковъ.

31. Такимъ образомъ вы сами противъ себя свидѣтельствуете, что вы сыны тѣхъ, которые избили пророковъ.

32. Дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ.

вѣдецъ говоритъ имъ, что они и въ этомъ случаѣ оказываются лицемѣрами; на самомъ же дѣлѣ они еще хуже отцовъ своихъ. «Іисусъ Христосъ говоритъ: горе книжникамъ и фарисеямъ не потому, что они строятъ гробницы и осуждаютъ отцовъ своихъ, но потому что, какъ въ томъ случаѣ, такъ и въ притворномъ осужденіи отцовъ своихъ, они поступаютъ хуже ихъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

31-32. Такимъ образомъ: изъ самыхъ словъ ихъ Господь показываетъ имъ, что они лицемѣрно украшаютъ гробницы и памятники пророковъ и праведниковъ, а на самомъ дѣлѣ они таковы же, какъ и отцы ихъ или еще и хуже ихъ, «ибо они хотѣли убить Самого Господа пророковъ» (Ѳеофил.).—Вы сыны тѣхъ, которые избили пророковъ: и какъ сыны наслѣдовали испорченность вашихъ отцовъ и предковъ, и въ этомъ подобны имъ. «Но какое преступленіе быть сыномъ убійцы, если этотъ сынъ не участвуетъ въ намѣреніи отца? Никакого. Отселѣ очевидно, что Христосъ говоритъ это для того, чтобы дать знать объ участіи ихъ въ злодѣяніи отцовъ ихъ,... и что они притворно говорили: мы не были бы сообщниками ихъ (ибо тѣ, кои не удержались отъ убіенія Господа, какъ-бы пощадили рабовъ?)»—Злат.—Дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ: это не повелѣніе, а пророчество, что они еще превзойдутъ отцовъ своихъ въ злодѣяніи, въ убійствѣ неповинной крови (дополнять мѣру—довершать то, что начато, доводить до крайности). Это исполнилось въ убіеніи іудеями Господа и преслѣдованіи Его апостоловъ.

ѦГ. Змі҃ѧ, порождє́нїѧ ехі́днова, како҆ оу҆кл҃ѣ́житѣ ѿ сѹ́дa сѻ́нѧ геє́нскаго;

ѦД. Сего҆ ра́ди сѣ҆ а҆́зъ посли҆ къ вáмъ пр҃ро́ки и҆ премѹ́дры и҆ кни́жники: и҆ ѿ ни́хъ оу҆кїе́те и҆ ра́спнете, и҆ ѿ ни́хъ бі҃е́те на сн҃ми҆да́хъ ва́шихъ, и҆ и҆зжене́те ѿ гра́да во гра́дъ:

33. Зміи, порожденія ехидны! какъ убѣжите вы отъ осужденія въ геенну? Лк 3, 7 Пс 59 Ін 8, 44 Вт 3, 15

34. Посему, вотъ, Я посылаю къ вамъ пророковъ, и мудрыхъ, и книжниковъ; и вы иныхъ убьете и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ, и гнать изъ города въ городъ; Лк 11, 49-51 Мѳ 13, 52. Ін 16, 2. 10, 17. 23.

Убіеніе Господа переполнило мѣру долготерпѣнія Божія и Богъ предалъ народъ свой, избранный нѣкогда, на поруганіе язычниковъ.

33. Зміи, порожденія ехиднины и пр.: см. прим. къ 3, 34.—Осужденія въ геенну: вѣчнаго мученія (ср. прим. къ 5, 22).—«Зміи, порожденія ехиднины, т. е. злые дѣти злыхъ родителей и еще злѣе ихъ. Ибо Христосъ показываетъ, что они отваживаются на гораздо большія злодѣянія и въ жестокости превосходятъ даже отцовъ своихъ, хотя и хвалятся, что они не поступили бы такъ въ подобномъ случаѣ. И дѣйствительно, они оканчиваютъ и довершаютъ злодѣянія. Ибо тѣ умертвили пришедшихъ въ виноградникъ рабовъ, а сіи убили и самого сына и тѣхъ, которые звали ихъ на бракъ» (Злат.).

34. Вотъ Я посылаю (пошлю—настоящее вмѣсто будущаго) къ вамъ пророковъ и пр.: разумѣется посланіе апостоловъ и ихъ сотрудниковъ (Еф. 4, 11), которые въ церкви Христовой были тѣмъ же, чѣмъ въ ветхозавѣтной церкви были пророки, а потомъ мудрые и книжники. Названія эти употреблены здѣсь потому, что іудеи привыкли къ нимъ, такъ какъ этими названіями обозначались у іудеевъ вообще учители религіи.—Иныхъ убьете: какъ напр. Стефана (Дѣян. 7, 59) и Іакова Зеведеева (Дѣян. 12, 1—2).—И распнете: какъ напр. Симеона брата Господня (Евсев. церк. ист. 3, 32).—Иныхъ будете бить въ синагогахъ (ср. прим. къ 10, 17). Это также исполнилось на апостолахъ (ср. Дѣян. 22, 19—24. 2 Кор. 11, 24—25).—Гнать изъ города въ городъ (ср. прим. къ 10, 23): это общая участь почти всѣхъ апостоловъ.

Пс. 4, 13. Ір. 26, 15. Бт. 4, 8. д. 1 Іо. 3, 12. 2 Пр. 24, 20. д.

ле. Ѩкѡ да прїи́детъ на вы̀ всѧ́ка кро́вь пра́ведна, проли́ваемаѧ на землѝ, ѿ кро́ве А҃вєлѧ пра́веднагѡ, до кро́ве Заха́рїи сы́на Варахі́ина, є҆го́же оу҃би́сте межд҃ѹ цр҃ковїю и҆ ѻ҆лтаре́мъ.

35. Да пріидетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на землѣ, отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между храмомъ и жертвенникомъ.

35-36. Да пріидетъ на васъ вся кровь: да постигнетъ васъ наказаніе за кровь, невинно проливаемую (ср. 27, 25). Рѣчь не объ однихъ только фарисеяхъ и книжникахъ, но вообще о всемъ народѣ іудейскомъ (ст. 36), убившемъ Спасителя и Его посланниковъ, исполнившемъ мѣру преступленій отцовъ своихъ и потому повинномъ во всей пролитой невинно крови пророковъ и праведниковъ. Богъ не наказываетъ добрыхъ дѣтей за грѣхи отцовъ, и если Господь грозитъ современному Ему роду іудейскому наказаніемъ за всю неповинно пролитую отцами ихъ кровь, это значитъ, что сей современный Христу родъ самъ по себѣ достоинъ сего наказанія, что̀ и дѣйствительно, ибо онъ совершилъ величайшее изъ всѣхъ преступленій—убіеніе Мессіи.—Отъ крови Авеля праведнаго, убитаго неповинно братомъ его Каиномъ.—До крови Захаріи сына Варахіина и пр.: это вѣроятно тотъ Захарія, который по повелѣнію царя Іоаса, былъ побитъ камнями во дворѣ дому Господня (2 Пар. 24, 20). Господь беретъ примѣры невинно пролитой крови пророковъ и праведниковъ изъ первой и послѣдней священныхъ еврейскихъ книгъ, примѣры—первый и послѣдній. Правда, Захарія сей называется въ книгѣ Паралипоменонъ сыномъ не Варахіи, а Іоддая; но это можетъ быть было другое имя отца Захаріи, такъ какъ у евреевъ былъ обычай носить два имени (напр. Матѳей—Левій, Симонъ—Кифа и пр.). Нѣкоторые изъ древнихъ (Оригенъ, Василій Великій, Григорій Богословъ, Григорій Нисскій, Ѳеофилактъ) полагаютъ, что рѣчь здѣсь идетъ о Захаріи, отцѣ Іоанна Предтечи. Но неизвѣстно исторически, былъ ли онъ сынъ Варахіи; притомъ свѣденія о смерти его, заимствованныя изъ апокрифическихъ источниковъ, не одинаковы. Впрочемъ вѣроятно не безъ основанія помянутые отцы говорили такъ. Мнѣ-

ѧѕ. Ами́нь глаго́лю ва́мъ, я҃коу пріи́дѹтъ вс҃ѣ сі́и҃ на ро́дъ сі́й.

36. Истинно говорю вамъ, что все сіе придетъ на родъ сей.

ѧз. Іер҃ѹсали́ме, Іер҃ѹсали́ме,

37. Іерусалимъ, Іеруса- Лк. 13, 34. д

ніе, что это былъ Захарія Варахіинъ—одинъ изъ 12 меньшихъ пророковъ (Зах. 1, 1), трудно принять, ибо нельзя указать, почему Христосъ могъ указать именно на него, тогда какъ о мученической кончинѣ его ничего неизвѣстно ни изъ исторіи, ни изъ преданія. Мнѣніе же, будто это тотъ убитый зилотами Захарія, о которомъ говоритъ Іосифъ Флавій (Bel. Iud. 4, 6, 4), принять совершенно нельзя: а) потому, что это убіеніе случилось долгое время спустя послѣ смерти Христовой (около времени разрушенія храма), а Христосъ говоритъ въ прошедшемъ времени—у б и л и; б) потому, что Флавій называетъ этого Захарію сыномъ Варуха (Βαρούχου, вар. Βαρασχαίου), а Варахія и Варухъ не одно и то же.—У б и л и м е ж д у х р а м о м ъ и ж е р т в е н н и к о м ъ: между святилищемъ и жертвенникомъ или олтаремъ всесожженій (см. прим. къ 21, 12). Захарія Іоддаевъ или Варахіинъ былъ убитъ в о д в о р ѣ д о м у Г о с п о д н я. У раввиновъ сохранилось воспоминаніе объ этомъ убійствѣ, какъ особенно позорномъ и богопротивномъ дѣлѣ (Targum. Плач. 2, 20. Lightf. въ толкованіи на это мѣсто).—В с е с і е п р и д е т ъ н а р о д ъ с е й: все мщеніе Божіе за невинно пролитую кровь. Разрушеніе Іерусалима, случившееся лѣтъ около 36 спустя послѣ сего, разсѣяніе народа и при семъ ужасныя бѣдствія, испытанныя имъ, были точнымъ исполненіемъ этого пророчества. «Тотъ, кто видѣлъ многихъ согрѣшающихъ и не вразумился, но самъ поступаетъ такъ же, и не только такъ же, но гораздо хуже, долженъ подвергнуться наказанію жесточайшему. Ибо, еслибы онъ захотѣлъ, то сдѣлался бы лучшимъ, имѣя такъ много примѣровъ въ другихъ; но какъ онъ не исправился, то достоинъ большаго наказанія за то, что имѣлъ много случаевъ къ вразумленію себя отъ людей, прежде согрѣшившихъ и уже наказанныхъ, но безъ всякой для себя пользы» (Злат.).

І е р у с а л и м ъ, І е р у с а л и м ъ: «что значитъ это сугу- 37-38.
бое воззваніе? Это—голосъ милосердія, состраданія и великой

Дв. 7, 52. 38. ѩзки́вый пр҃р҃о́ки и̑ ка́менїемъ
побива́й по҃сла́нныѧ къ тебѣ́,
колькра́ты восхотѣ́хъ собра́ти
ча́да твоѧ̀, ꙗ̑коже собира́етъ
Вт. 32, 11. ко́кошь пти́цы свои̑ подъ
24,1 Цр. 9,7. кри́лѣ, и̑ не восхотѣ́сте;

ли. сѐ ѡ̑ста́вле́тсѧ ва́мъ
до́мъ ва́шъ пу́стъ.

лд. Глаго́лю бо ва́мъ,
ꙗ̑кѡ не ꙗ̑мате менѐ ви́дѣ-

лимъ, избивающій пророковъ, и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать чадъ твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не восхотѣли!

38. Се, оставляется вамъ домъ вашъ пустъ.

39. Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, до-

любви. Какъ будто предъ любимою женщиною, которую постоянно любили, но которая презрѣла любившаго ее и чрезъ то заслужила наказаніе, Онъ оправдывается, тогда какъ намѣренъ уже былъ поразить казнію» (Злат.).—Сколькоразъ: это было цѣлію всей Его дѣятельности; для этого Онъ часто посѣщалъ Іерусалимъ и проповѣдывалъ въ немъ и чудодѣйствовалъ.—Собрать чадъ твоихъ: обратить жителей твоихъ къ Себѣ, чтобы они признали Меня своимъ Мессіею и вступили въ царство Мое.—Какъ птица (курица) собираетъ и пр.: «сравненіемъ изъявляетъ свою любовь, потому что эта птица горячо любитъ своихъ птенцевъ» (Злат.).—Не захотѣли: не отъ Меня зависѣло то, что вы не обратились ко Мнѣ, но отъ вашей злой воли;—не захотѣли вы. За то, се оставляется домъ вашъ пустъ: домъ, т. е. храмъ, святилище Божіе, лучшее украшеніе Іерусалима. Отнимется отъ него Божіе попеченіе и охраненіе, и онъ запустѣетъ, будетъ оставленъ Богомъ; а съ нимъ запустѣетъ и городъ святой и земля святая, ибо отнимется отъ него и отъ нихъ имя Божіе. Такъ и было: храмъ и городъ разрушены римлянами; земля опустошена.

39. Не увидите Меня отнынѣ: день милосердія прошелъ для васъ, и вы не увидите Меня болѣе, какъ милосердаго избавителя вашего,—Я буду для васъ грознымъ Судіею. «Говоря отнынѣ Онъ указываетъ не на этотъ самый часъ, но на все время, которое протекло до Его страданій» (Злат., «отнынѣ значитъ—послѣ распятія, а не послѣ того часа,

ти ѿсе́лѣ, до́ндеже рече́те: бл҃гослове́нъ гра́дый во и҃мя Г҃дне.	колѣ не воскликнете: благословенъ грядый во имя Господне! 21, 9.

въ который Онъ говорилъ это»—Ѳеофил.); въ храмѣ, дѣйствительно, уже не былъ Господь отнынѣ; по воскресеніи же своемъ Онъ являлся не всему народу, но только свидѣтелямъ предъизбраннымъ отъ Бога (Дѣян. 10, 41).—Доколѣ не воскликнете: благословенъ и пр.: «здѣсь Онъ говоритъ о будущемъ днѣ своего втораго пришествія.., давая разумѣть самымъ невѣрующимъ, что они тогда (невольно) поклонятся Ему» (Злат., ср. Ѳеофил.). Вѣроятно также, что во время страшнаго таинственнаго пришествія Спасителя на судъ съ народомъ своимъ, при разрушеніи Іерусалима, не малое число іудеевъ, видя въ семъ знаменіе гнѣва Божія за отверженіе Мессіи, невольно обращались къ Нему съ вѣрою и, увѣровавъ, благословляли духомъ это таинственное пришествіе Его.

ГЛАВА 24.

ПРОРОЧЕСТВО О РАЗРУШЕНІИ ІЕРУСАЛИМА, ВТОРОМЪ ПРИШЕСТВІИ ХРИСТОВОМЪ И КОНЧИНѢ МІРА (1—43). ПРИТЧА О РАВѢ И ГОСПОДИНѢ (44—51).

[Зач. ч҃з] а҃. И҆ и҆зше́дъ Іи҃съ, и҆дя́ше ѿ цр҃кве: и҆ приступи́ша	1. И вышедши, Іисусъ шелъ отъ храма; и приступи- Мр. 13, 1. д.

1. Шелъ отъ храма: къ горѣ Елеонской (ст. 3).—Показать Ему зданія храма: «когда Іисусъ Христосъ сказалъ: се оставляется домъ вашъ пустъ (23, 38), и еще прежде сего предвозвѣстилъ безчисленныя несчастія, то ученики, услышавъ сіе, съ удивленіемъ приступили къ Нему, указывая на красоту храма и недоумѣвая, какимъ образомъ будетъ уничтожена толикая красота, драгоцѣнное вещество и невыразимое разнообразіе искусства» (Злат.).—Зданія

Лк. 21, 5 д. кѣ нелѣ҃ оу҃ченицы҃ е҃гѡ̀ пока-
Іо 2, 20. зáти е҃мѹ̀ зданїѧ цр҃кѡ́внаѧ.

2. І҃и҃съ же рече҃ и҃мъ: не
Іс. 19, 44. ви́дите ли всѣ̑ сїѧ̑; амі́нь
глаго́лю вáмъ, не и҃мать ѡ҃ста-
ти здѣ̀ ка́мень на ка́мени,
и҃же не разорѝтсѧ.

[Зач. чн] 3. сѣдя́щю же
е҃мѹ̀ на горѣ̀ є҃леѡ́нстѣй,
приступи́ша кѣ немѹ̀ оу҃чницы҃

пили ученики Его, чтобы показать Ему зданія храма.

2. Іисусъ же сказалъ имъ: видите ли все это? Истинно говорю вамъ: не останется здѣсь камня на камнѣ; все будетъ разрушено.

3. Когда же сидѣлъ Онъ на горѣ Елеонской; то приступили къ Нему ученики на-

храма: не только самый храмъ, но и пристройки его, притворы, дворы и пр.,—что все въ совокупности носило названіе храма (см. прим. къ 21, 12).

2. Не останется здѣсь камня на камнѣ: разрушеніе этого мѣста будетъ полное и совершенное, такъ что и слѣдовъ этого великолѣпнаго храма, со всѣми его пристройками, не будетъ. Такъ дѣйствительно и исполнилось это лѣтъ 36 спустя, по произнесеніи этого пророчества (въ 70 г. по Р. Хр.), когда Іерусалимъ былъ взятъ римлянами, храмъ разрушенъ и превращенъ въ развалины, а чрезъ нѣсколько времени (при Траянѣ) уничтожены и самые слѣды его. Предводитель римлянъ Титъ желалъ было, при взятіи Іерусалима, сохранить храмъ, но—воля человѣческая не въ силахъ нарушить опредѣленіе Божіе. Іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ солдатъ, вопреки приказанію военачальника, бросилъ пламя чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ. Напрасно Титъ далъ приказаніе потушить огонь,—оно не было исполнено; солдаты бросились грабить горящее святилище, и ни приказанія, ни угрозы, ни удары, не могли остановить ихъ; храмъ былъ сожженъ и разграбленъ (Флав. Bel. Iud. 6, 4, 5—7).

3. На горѣ Елеонской (см. прим. къ 21, 1). Съ этой горы открывается прекрасный видъ на Іерусалимъ и храмъ. Наединѣ: вѣроятно Господа, по обыкновенію, сопровождалъ народъ, и ученики, по важности вопроса, не предложили Ему онаго при народѣ, но, улучивъ удобное время, спросили наединѣ, и спрашивавшими были именно самые довѣреннѣйшіе

наединѣ, глаго́люще: рцы̀ на́мъ, когда̀ сі́и бу́дутъ; и̂ что̀ е́сть зна́менїе твоего̀ прише́ствїя, и̂ конча́ны вѣ́ка;

единѣ, и спросили: скажи намъ когда это будетъ, и какой признакъ Твоего пришествія и кончины вѣка? ст. 36

и ближайшіе ученики: Петръ, Іаковъ, Іоаннъ и Андрей (Мар. 13, 3).—Когда это будетъ и пр.: вопросъ учениковъ касается двухъ предметовъ: а) когда это (разрушеніе храма) будетъ, и б) какой будетъ признакъ пришествія Христова (втораго) и соединенной съ нимъ кончины вѣка или міра. Въ тогдашнихъ мысляхъ учениковъ Христовыхъ эти два предмета, разрушеніе храма съ Іерусалимомъ и пришествіе Христово съ кончиною вѣка, соединялись вмѣстѣ по времени. «Ученики думали, что съ разрушеніемъ Іерусалима будетъ и скончаніе міра... А что они думали точно такъ, какъ я сказалъ, сіе познай изъ ихъ вопроса. Ибо о чемъ они спрашивали?—Когда это будетъ, т. е. когда будетъ разрушенъ Іерусалимъ, и—какой признакъ Твоего пришествія и кончины вѣка» (Злат.). Сообразно съ симъ и Господь отвѣтствуетъ на эти вопросы не вполнѣ раздѣльно, но соединяя то, что относится къ разрушенію Іерусалима съ тѣмъ, что относится ко второму Его пришествію, такъ что иногда затруднительно точно опредѣлить, къ какому именно событію относится рѣчь Господа. Потому эта рѣчь одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе толкователи, одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея, указывая иногда и сами разныя объясненія и предоставляя личному чувству читателей принимать то или другое объясненіе. Внутреннее основаніе такого соединенія въ рѣчи сей предметовъ близкихъ и отдаленныхъ лежитъ въ самомъ характерѣ этой рѣчи, какъ пророческой: въ пророческомъ созерцаніи событія близкія и отдаленныя представляются иногда какъ-бы на одной картинѣ въ перспективѣ, и какъ-бы сливаются, особенно, если одно событіе ближайшее служитъ прообразомъ другаго отдаленнѣйшаго, такъ что изображеніе ихъ словами и образами можетъ принадлежать и тому и другому. Такъ наприм. у Исаіи (40—66) изображаются событія избавленія евреевъ изъ плѣна вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна

Мр. 11, 24 Лк.15. 22.Еф. 5, 6 Іо.5,43. 1 Іо 4,1 2 Пт 2,1 Дн.5,36д 8,9 21, 38.20, 29 д

Д. Й ѿвѣщáвъ Їисъ речѐ и̃мъ: блюдѝте, да никто́же ва́съ прельсти́тъ.

Є. Мно́зи бо прїи́дутъ во и̃мя̀ моѐ, глаго́люще: а̑зъ є̑смь Хр̃то́съ: й мно́ги прельсти́тъ.

4. Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ.

5. Ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ, и будутъ говорить: я Христосъ, и многихъ прельстятъ.

царства тьмы, изъ коихъ первое служитъ образомъ втораго. Такъ и здѣсь—въ отношеніи къ событіямъ разрушенія Іерусалима и кончины міра, изъ коихъ первое служитъ образомъ послѣдняго. Не исправляя теперь неправильной мысли учениковъ о томъ, что второе Его пришествіе будетъ вслѣдъ за разрушеніемъ Іерусалима (какъ въ послѣдствіи исправилъ, сказавъ по воскресеніи, что не ихъ дѣло знать времена и лѣта, которыя Отецъ положилъ въ своей власти: Дѣян. 1, 7), Господь однако же очень ясно даетъ понять, что второе пришествіе Его и кончина вѣка послѣдуютъ очень не скоро послѣ разрушенія Іерусалима.

4. Въ отвѣтъ: отвѣтъ прежде всего относится къ вопросу о времени разрушенія Іерусалима и именно къ признакамъ, которые будутъ предшествовать этому событію и указывать на него. Одинъ изъ признаковъ есть появленіе обольстителей, коихъ прежде всего беречься заповѣдуетъ Господь ученикамъ и послѣдователямъ своимъ, такъ какъ это одна изъ величайшихъ опасностей для вѣры ихъ.—Берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ: прельстить здѣсь означаетъ отклонить отъ вѣры во Христа и склонить къ другой вѣрѣ.

5. Подъ Моимъ именемъ: т. е. подъ именемъ Мессіи—Христа. Ожиданіе Мессіи въ это время было очень сильно возбуждено, и дѣйствительно много около того времени появлялось лжемессій — обольстителей. Страна, по словамъ о томъ времени Флавія, наполнена была обольстителями и чародѣями, которые водили народъ въ пустыню, чтобы тамъ видѣть чудеса, производимыя будто-бы силою Божіею. Изъ числа такихъ обольстителей — лжемессій были Досиѳей самарянинъ, называвшій себя Христомъ, Симонъ волхвъ самарянинъ же, называвшій себя сыномъ Божіимъ, Ѳевда (Дѣян. 5, 36), кото-

ѕ. Оу҃слы́шати же и҃мате бра́ни и҃ слы́шанїѧ бра́нємъ. зри́те, не оу҃жаса́йтесѧ: подоба́етъ бо всѣ́мъ сі́мъ бы́ти: но не тогда́ е҃сть конча́на.

з. Воста́нетъ бо ѩ҆зы́къ на ѩ҆зы́ки, и҃ ца́рство на

6. Также услышите о войнахъ и о военныхъ слухахъ. Iр 51, 46. Смотрите, не ужасайтесь: ибо надлежитъ всему тому быть; но это еще не конецъ.

7. Ибо возстанетъ народъ на народъ, и царство на цар-

рый убѣдилъ множество іудеевъ идти за нимъ на берега Іордана, обѣщая тамъ раздѣлить воды, подобно Иліи и Елиссею, какой-то египтянинъ, упоминаемый въ книгѣ Дѣяній (21, 38) и др.

6. Услышите о войнахъ: второй признакъ приближающагося времени бѣдствій Іерусалима. «О войнахъ же говоритъ Онъ тѣхъ, которыя имѣли быть въ Іерусалимѣ, а не внѣ онаго, во всѣхъ мѣстахъ вселенной. Ибо какая нужда была ученикамъ до сихъ? Притомъ Онъ бы ничего не сказалъ новаго, еслибы говорилъ о бѣдствіяхъ всей вселенной, которыя случаются всегда. Ибо и прежде сего бывали войны, возмущенія и сраженія. Но здѣсь Онъ говоритъ о войнахъ іудейскихъ, которыя вскорѣ имѣли послѣдовать» (Злат., ср. Ѳеофил.). О военныхъ слухахъ: о войнахъ, болѣе отдаленныхъ, о которыхъ только слухи долетятъ до Іудеи. Послѣ всеобщаго мира при Августѣ, время до разрушенія Іерусалима было дѣйствительно время частыхъ войнъ и возмущеній, особенно изъза императорскаго римскаго престола, которымъ по произволу распоряжались преторіанцы.—Но не это—конецъ: не вѣка или міра (ст. 3), а Іерусалима, т. е. еще не непосредственно за сими бѣдствіями послѣдуетъ разрушеніе Іерусалима и царства іудейскаго, это будетъ еще только начало болѣзней (ст. 8).

7. Востанетъ народъ на народъ и пр.: усиленіе народныхъ бѣдствій, изображенное въ пророческомъ духѣ древнихъ пророковъ (ср. Ис. 19, 2). Что касается въ частности іудеевъ, то сюда можетъ быть отнесено происшествіе, бывшее въ Кесаріи. Евреи и сиріане вооружились другъ противъ друга изъ-за обладанія этимъ городомъ, и двадцать тысячъ іудеевъ были истреблены. Это такъ возбудило іудейскій народъ, что онъ пронесъ опустошеніе по всей Сиріи.—И будутъ глады: Агавъ пророкъ предсказывалъ въ это время голодъ въ Іудеѣ

Дн. 11, 28 цр҃тво: и бѫдѫ́тъ гла́ди и па́гѵбы и тр҃си по мѣ́стѡмъ.

Мр. 13, 9. Лк. 21, 12. и. всѝ же сі́и нача́ло болѣ́знемъ.

Мѳ. 10, 17. 10 16, 2. Мѳ. 10 22. Мр. 13,13. Лк 21, 17 д҃. Тогда̀ предадя́тъ вы̀ въ скорбь, и оу҃бію́тъ вы̀ и бу҃дете ненави́дими всѣ́ми ѩ҆зы́ки и҃мене моегѡ̀ ра́ди.

ство; и будутъ глады, моры и землетрясенія по мѣстамъ.

8. Все же это начало болѣзней рожденія.

9. Тогда будутъ предавать васъ на мученія, и убивать васъ; и вы будете ненавидимы всѣми народами за имя Мое.

(Дѣян. 11, 28), на который указываютъ Тацитъ, Светоній и Евсевій; онъ такъ былъ силенъ въ Іерусалимѣ, по словамъ Флавія, что множество умерло отъ него (Antt. 20, 2). Въ продолженіе царствованія императора Клавдія (41—45 г. по Р. Хр.) былъ четыре раза голодъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи. Моры: эпидемическія болѣзни, иногда бывающія въ слѣдствіе голода. О нихъ упоминаютъ Флавій (Antt. 18, 9, 8) и Тацитъ (Ann. 16, 13).—Землетрясенія: исторія указываетъ на довольно многія землетрясенія во время, предшествовавшее разрушенію Іерусалима. По свидѣтельству Тацита одно изъ таковыхъ было въ царствованіе Клавдія, другое въ царствованіе Нерона. Города—Лаодикія, Іераполь и Колоссы были разрушены землетрясеніями. Таковыя же были въ Смирнѣ, Милетѣ, Хіосѣ и Самосѣ.

8. Начало болѣзней: начало тѣхъ бѣдствій, которыя имѣютъ довершиться для іудеевъ раззоренiемъ Іерусалима и храма, и самыя бѣдствія сіи еще впереди. Бѣдствія сіи сравниваются съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

9. Продолженіе оныхъ болѣзней (ст. 9—13).—Будутъ предавать васъ на мученія и пр.: это исполнилось на апостолахъ и вѣрующихъ особенно во времена гоненій, когда ихъ били, и убивали, и мучили, на что много примѣровъ, разсказанныхъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ. Сюда же относится жестокое гоненіе, воздвигнутое на христіанъ при Неронѣ, когда мученически скончались первоверховные Апостолы Петръ и Павелъ.—Ненавидимы всѣми народами: исторія показываетъ, что при распространеніи христіанства одно имя христіанъ дѣлало ихъ ненавистными язычникамъ; цѣлые сонмы мучениковъ пострадали за одно это имя.

і҃. И̑ тогда̀ соблазнѧ́тсѧ мно́зи, и̑ дрⷭ́гъ дрⷭ́га предадѧ́тъ, и̑ возненави́дѧтъ дрⷭ́гъ дрⷭ́га.

і҃а. И̑ мно́зи лжепрорⷪ́цы востáнⷭ́тъ, и̑ прельстѧ́тъ мно́гїѧ.

і҃в. И̑ за оу҃множе́нїе беззако́нїѧ, и̑зсы́кнетъ любы̀ мно́гихъ.

10. И тогда соблазнятся многіе; и другъ друга будутъ предавать, и возненавидятъ другъ друга. 11, 6

11. И многіе лжепророки возстанутъ и прельстятъ многихъ. ст 4

12. И, по причинѣ умноженія беззаконія, во многихъ охладѣетъ любовь. 2 Тм 3, 1 д 2 Сл. 2, 9 д

Соблазнятся многіе (см. прим. къ 5, 29): отступятъ отъ вѣры во Христа.—И другъ друга будутъ предавать: отрекшіеся отъ вѣры будутъ выдавать оставшихся вѣрными. Чтобы доказать предъ гонителями искренность своего отреченія, они будутъ указывать имъ на своихъ прежнихъ братій, ихъ жилища и убѣжища, дабы гонители и тѣхъ или соблазнили, или били, или убили.—Возненавидятъ другъ друга: конечно не истинные христіане будутъ ненавидѣть другъ друга, но мнимые или отрекшіеся отъ вѣры возненавидятъ твердо пребывающихъ въ вѣрѣ. **10.**

Лжепророки возстанутъ: не лжемессіи, о которыхъ рѣчь была выше (ст. 5), а лжепророки, люди, которые будутъ выдавать себя за чрезвычайныхъ посланниковъ Божіихъ, проповѣдниковъ новыхъ бывшихъ имъ откровеній Божіихъ. Таковые возникали въ нѣдрахъ и самого общества христіанскаго (Дѣян. 20, 30. 1 Іоан. 4, 1), появлялись и въ нѣдрахъ общества іудейскаго около времени осады Іерусалима. Флавій говоритъ, что «зилоты, распоряжавшіеся тогда въ городѣ, подставили многихъ ложныхъ пророковъ, объявлявшихъ, что народъ получитъ помощь съ неба. Они употребляли ихъ для того, чтобы воспрепятствовать народу убѣгать изъ города и вдохнуть въ него довѣріе къ Богу» (Bell. 6, 5, 2. 3). **11.**

По причинѣ умноженія беззаконія и пр.: это умноженіе беззаконія (въ слѣдствіе сказаннаго въ ст. 10 и 11) въ нѣдрахъ самого христіанства будетъ причиной того, что братолюбіе во многихъ охладѣетъ, такъ какъ вообще безнравственность ведетъ за собою отсутствіе истинной христіанской любви. **12.**

10, 22. Мр 13, 13, Лк. 21, 19 Мѳ 26, 13. 10, 18 Мр. 13, 10. Рм

[Зач. ч̑д.] г҃і. Претерпѣ́вый же до конца̀, то́й спасе́тсѧ. д҃і. И̑ проповѣ́стсѧ сі́е є҆ѵ̑ліѐ цр҃тві́ѧ по всеи́ вселе́нѣй, во свидѣ́тельство всѣ́мъ

13. Претерпѣвшій же до конца спасется.

14. И проповѣдано будетъ сіе Евангеліе царствія по всей вселенной, во свидѣ-

13. До конца: слово это понимать можно или—до конца предрекаемыхъ бѣдствій, т. е. до разрушенія Іерусалима, и смыслъ всего выраженія будетъ такой: сохранившій вѣру, не смотря на всѣ искушенія отъ бѣдствій, до скончанія оныхъ бѣдствій, будетъ спасенъ, будетъ безопасенъ по минованіи оныхъ и получитъ вѣчное спасеніе; или—до конца своей жизни, и за то удостоится вѣчнаго спасенія въ царствѣ небесномъ.

14. Евангеліе царствія: благовѣствованіе о наступленіи царства Мессіи, или объ открытіи церкви Христовой.—По всей вселенной: не въ Римской только имперіи, въ каковомъ смыслѣ слово вселенная употребляется иногда въ Евангеліи (Лук. 2, 1), но вообще по всей землѣ.—Во свидѣтельство всѣмъ народамъ: проповѣдь евангельская, предложенная всѣмъ народамъ (язычникамъ), должна быть для нихъ свидѣтельствомъ о томъ, что средостѣніе, бывшее между ними и народомъ іудейскимъ избраннымъ, разрушено. Доселѣ іудеи одни пользовались благами откровенія, къ нимъ только посылаемы были чрезвычайные проповѣдники божественныхъ истинъ, они только были народомъ избраннымъ. Теперь же Богъ посылаетъ проповѣдниковъ Евангелія и спасенія всѣмъ народамъ, и это есть для нихъ свидѣтельство о томъ, что и они призываются ко спасенію. Слову свидѣтельство даютъ здѣсь и другое значеніе: «когда Евангеліе всюду было проповѣдано, а нѣкоторые не увѣровали и проповѣдь не вездѣ была принята, то Христосъ говоритъ—во свидѣтельство будетъ не увѣровавшимъ, т. е. въ обличеніе, въ осужденіе. Во свидѣтельство, ибо увѣровавшіе будутъ свидѣтельствовать противъ не увѣровавшихъ, и осудятъ ихъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—И тогда придетъ конецъ: конецъ «не міра, а Іерусалима. А что Христосъ о семъ концѣ говорилъ и что Евангеліе было проповѣдано прежде взятія Іерусалима, послушай, что говоритъ Павелъ: по всей зем-

ꙗ҃зы́кѡмъ. и҃ тогда̀ прїи́детъ конча́ина.

ѕ҃. Ѓгда̀ у҃бо у҃зри́те ме́рзость запꙋстѣ́нїа, рече́нную Данї́ломъ пр҃ро́комъ,

тельство всѣмъ народамъ; и тогда придетъ конецъ. 10, 18.

15. Итакъ, когда увидитеМр 13, 14 д. мерзость запустѣнія, предре- Лк. 21, 20. д ченную чрезъ пророка Даніи- Дн 9, 27

лѣ прошелъ голосъ ихъ и до предѣловъ вселенной слова ихъ (Рим. 10, 18) и еще: благовѣствованіе, которое возвѣщено всей твари подне бесной (Кол. 1, 23). Тебѣ извѣстно, какъ онъ скоро перешелъ изъ Іерусалима въ Испанію. Если же одинъ обошелъ столь великую часть вселенной, то размысли, сколько сдѣлали и другіе» (Злат.).

Мерзость запустѣнія: еврейское выраженіе, означающее собственно запустѣніе, которое возбуждаетъ чувство омерзенія или отвращенія, омерзительное запустѣніе. Но здѣсь эта мерзость представляется—стоящею (ἑστῶς), слѣдовательно разумѣется не одно просто запустѣніе, а нѣчто поставленное на опустѣвшемъ мѣстѣ. Если считать параллельными симъ слова, приводимыя Евангелистомъ Лукою (21, 20), то подъ мерзостію запустѣнія разумѣются здѣсь римскія войска, бравшія городъ (ср. Злат. бесѣд. 76. нач.).—Они могли быть названы мерзостію, потому особенно, что при ихъ легіонахъ носились изображенія императора языческаго и орлы, которымъ римляне воздавали божеское почтеніе, къ чему іудеи конечно чувствовали совершенное отвращеніе.—Предреченную чрезъ пророка Даніила: сл. Дан. 9, 26—27 съ 11, 31 и 12, 11 (въ послѣднихъ двухъ мѣстахъ—мерзость опустошителя, а не—запустѣнія).—На мѣстѣ святомъ: разумѣется или весь Іерусалимъ, называемый святымъ городомъ (сл. 4, 5), или въ частности мѣсто храма, святое по преимуществу, что̀ болѣе согласно съ указаннымъ пророчествомъ Даніила (9, 26—27). Итакъ, смыслъ слѣдующій: когда увидите римскія войска, осадившія и взявшія городъ и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма, тогда и пр. ст. 16. Флавій повѣствуетъ, что когда римляне взяли Іерусалимъ, то внесли своихъ идоловъ въ полуразрушенный храмъ, помѣстили ихъ въ восточныхъ вратахъ и приносили

15.

11, 31. 9, 23 стоя́щь на мѣ́стѣ свѧ́тѣ: и́же чтетъ́, да разꙋмѣетъ́:

Пс 120, 1. 15. Тогда́ сꙋ́щіи во Ꙋ҆де́и да бѣ́гнꙋтъ на го́ры:

Лк. 17, 31. 17. И́ и́же на кро́вѣ, да
Вт. 22, 8. не сх҃о́дитъ взѧ́ти, и́же въ домꙋ́ є҆гѡ̀:

ла, стоящую на святомъ мѣстѣ (читающій да разумѣетъ):

16. Тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы;

17. И кто на кровлѣ, тотъ да не сходитъ взять что нибудь изъ дома своего;

имъ жертвы (Bel. Iud. 6, 6, 1.). Св. Златоустъ, бл. Θеофилактъ и Зигабенъ разумѣютъ подъ мерзостію запустѣнія собственно статую завоевавшаго городъ (Тита), «которую онъ, по опустошеніи города и храма, поставилъ внутри храма». Читающій да разумѣетъ: выраженіе, которымъ обращается особенное вниманіе читающаго на таинственный смыслъ сказаннаго, не раскрываемый ясно. Если это изреченіе Самого Господа, то оно относится собственно къ книгѣ пророка Даніила и значитъ: читающій указанное мѣсто въ книгѣ пророка Даніила да разумѣетъ. Если же это вставка писателя Евангелія, —то относится и къ книгѣ пророка и къ Евангелію: читающій это мѣсто Евангелія и пророка да разумѣетъ.

16. Находящіеся въ Іудеѣ и пр.: «говоритъ о войнѣ, представляя жестокость оной въ словахъ повидимому маловажныхъ» (Злат.). Рѣчь не о христіанахъ собственно и единственно, но и объ іудеяхъ, и кажется о послѣднихъ по преимуществу, о всеобщемъ бѣгствѣ отъ бѣды.—Въ Іудеѣ: изъ сего видно, что по пророчеству Христову война коснется не одного только Іерусалима, но и всей Іудеи, хотя сей послѣдней и въ меньшей мѣрѣ.—Да бѣгутъ въ горы: ища себѣ безопаснаго убѣжища: въ горахъ Палестины было много пещеръ, развалинъ, глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было довольно безопасно укрываться, гдѣ въ другія времена укрывалось много разбойниковъ и гдѣ не рѣдко скрывались преслѣдуемые (ср. 1 Цар. 13, 6. 22, 1. 2 Цар. 23, 13. Нав. 10, 16 и др.).

17-18. Кто на кровлѣ: кровли домовъ въ Палестинѣ, какъ и вообще на востокѣ, устроялись плоскія, удобныя для прогулокъ и—для уединенія (см. прим. къ 9, 1—8). Съ кровли иногда были устрояемы, кромѣ внутреннихъ лѣстницъ, лѣстницы прямо на улицу,—ближайшій путь для поспѣшнаго бѣгства.

ѝ. Й ѥ́же на селѣ́, да не возвратѝтсѧ вспа́ть взѧ́ти ри́зъ свои́хъ.

ѧ́. Го́ре же непра́здным҃ъ и̑ дои́ц҃ымъ въ ты́ѧ дни́.

к̑. Моли́тесѧ же, да не

18. И кто на полѣ, тотъ да не обращается назадъ взять одежды свои.

19. Горе же беременнымъ Мр 13, 17 и питающимъ сосцами въ Лк. 21, 23. тѣ дни.

20. Молитесь, чтобы не Мр. 13, 18 д.

Во время наступающаго бѣдствія кто будетъ на кровлѣ дома, долженъ предаться бѣгству не медля, такъ что даже не долженъ зайти къ себѣ въ домъ за чѣмъ-либо, иначе его гибель неминуема. «По сей же причинѣ присовокупляетъ, что находящійся на полѣ не долженъ возвращаться, дабы взять одежды свои, ибо, если находящіеся въ домѣ бѣгутъ изъ него, то тѣмъ болѣе не должно возвращаться тѣмъ, которые внѣ его» (Злат.). Евсевій (церк. ист. 3, 6) свидѣтельствуетъ, что христіане іерусалимскіе и палестинскіе, зная сіи пророчества Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ Пеллу и другія безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана, такъ что не извѣстно ниодного примѣра, чтобы кто-либо изъ христіанъ погибъ при погибели Іерусалима.—Одежды свои: верхнія (ср. прим. къ 5, 40), такъ какъ работали въ полѣ безъ верхнихъ одеждъ, которыя оставались дома.

Горе беременнымъ и пр.: «первымъ потому, что 19.
онѣ, будучи отягощаемы беременностію, по причинѣ немощи, не могутъ удобно бѣжать, а послѣднимъ потому, что онѣ связаны узами состраданія къ дѣтямъ, и не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами» (Злат., ср. Ѳеофил.)

Молитесь и пр.: бѣдствія необходимо настанутъ и судъ 20.
Божій совершится надъ преступнымъ городомъ и народомъ. Тѣмъ не менѣе прилично просить Бога о томъ, чтобы тяжесть бѣдствія была облегчена по милости Его. «Въ лицѣ апостоловъ Господь говоритъ это іудеямъ, потому что апостолы прежде сего несчастія вышли изъ Іерусалима» (Ѳеофил.). Зимою: по причинѣ неудобства времени, принужденные укрываться въ горныхъ пещерахъ, они зимой подвергались бы неблагопріятнымъ вліяніямъ погоды, что̀ для нихъ увеличило бы бѣдствія.—Въ субботу: по закону субботу нужно было

Із. 16, 29 бу́детъ бѣ́гство ва́ше въ
Дн 1, 12 зимѣ́, ни въ суббо́ту.
Дл 12, 1 КА. Бу́детъ бо тогда́ ско́рбь
Іл 2, 2 вели́ка, я́кова же не была́ ѿ

случилось бѣгство ваше зимою, или въ субботу.
21. Ибо тогда будетъ великая скорбь, какой не было

проводить въ спокойствіи и празднествѣ, а потому и запрещено было предпринимать путешествіе далекое даже въ крайнихъ случаяхъ (Исх. 16, 29). Лишь краткое пространство дозволялось проходить въ этотъ день, по толкованію іудейскихъ книжниковъ, именно 2,000 шаговъ или около версты, каковое пространство извѣстно было подъ названіемъ субботняго пути (Дѣян. 1, 12). Господь повелѣваетъ молиться, чтобы бѣгство ихъ не случилось въ такой день, когда они могутъ пройти лишь такое пространство, на которомъ нельзя найти безопаснаго убѣжища отъ бѣдствій, а далѣе бѣжать не могутъ, не оскорбляя закона о днѣ субботнемъ, съ точки зрѣнія іудеевъ, неправильной впрочемъ по ученію самаго Христа (ср. 12, 1 и слѣд. Іоан. 5, 17. 7, 22).

21. Какой не было отъ начала міра и пр.: «да не подумаетъ кто-либо, что это сказано преувеличенно, но пусть прочитаетъ сочиненія Іосифа (Флавія) и узнаетъ истину словъ сихъ. Никто не можетъ сказать того, что Іосифъ, какъ вѣрующій, увеличилъ изображеніе оныхъ бѣдствій для того, чтобы подтвердить сказанное, ибо онъ былъ іудей и іудей весьма строгій, ревнитель, и изъ числа тѣхъ, кои были по пришествіи Христовомъ. Что же онъ говоритъ? То, что оныя бѣдствія превзошли всякое описаніе бѣдствій, и подобной войны никогда не случалось съ какимъ-нибудь народомъ» (Злат.). Вотъ нѣсколько выписокъ изъ сочиненій Флавія, показывающихъ всю жестокость тогдашняго бѣдствія. «Всѣ несчастія, какія постигали народы отъ начала міра, были ничто сравнительно съ тѣми, какія обрушились на іудеевъ» (Bel. Iud. 1, 4)... «Тогда (по взятіи города), бросившись въ городъ, они (солдаты римскіе) умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и жгли дома съ ихъ жителями. Врываясь въ домы для грабежа, они находили ихъ полныхъ трупами умершихъ отъ голода. И если они чувствовали нѣкоторую жалость при видѣ мертвыхъ, за то были совершенно не милосерды къ живымъ,

начáла мíра досéлѣ, нижѐ имáть бы́ти.

кв. И áще не бы́ша прекратúлисѧ дніе ѻ̑ны, не бы́ ѹ̑бо

отъ начала міра до нынѣ, и не будетъ.

22. И если бы не сократились тѣ дни; то не спаслась

убивали все, что только имъ встрѣчалось. Городъ до такой степени былъ наполненъ кровью, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея» (ibid. 6, 8, 5. 9, 2. 3). Онъ свидѣтельствуетъ, что въ продолженіе осады Іерусалима погибло не менѣе 800,000 человѣкъ, и въ окрестностяхъ Іерусалима около 240,000, слѣдовательно всего болѣе милліона. Изъ нихъ великое множество были распяты на крестахъ. «Многіе были сперва сѣчены, потомъ истязуемы всякими способами и наконецъ повѣшены на крестахъ, и римскіе солдаты, изъ ненависти или мщенія, находили удовольствіе пригвождать одного къ другому и одну къ другой. Распятыхъ было великое множество, такъ что мѣста не доставало для поставленія крестовъ для распятія (ibid. 5, 2, 1. ср. 6, 9, 3.). Такое невѣроятное на первый взглядъ число погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда сбиралось въ Іерусалимъ до 2,000,000 іудеевъ кромѣ женщинъ и дѣтей (ibid. 6, 9, 3. 4.). Такъ исполнилось на нихъ страшное слово, сказанное ими же самими: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ (Мат. 27, 25). Страшныя подробности относительно голода, свирѣпствовавшаго во время осады Іерусалима, описываетъ тотъ же Флавій. Осажденные употребляли въ пищу то, къ чему отказывались прикасаться животныя, самыя неразборчивыя на пищу... Ограбленная солдатами одна женщина изъ высокаго рода, голодомъ доведенная до отчаянія и изступленія, убила и ѣла собственное свое дитя и съѣла уже половину, когда открыто было это преступленіе (ibid 6, 3, 3. 4.). И исполнилось страшное пророчество, изреченное еще Моисеемъ (Втор. 38, 53—57).

Не сократились тѣ дни: дни осады, голода и войны. 22. Не спаслась бы никакая плоть: никто изъ іудеевъ не избѣжалъ бы смерти (ср. Злат. и Евѳ. Зигаб.); всѣ жители Іудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы.—Ради избранныхъ: избранными называются здѣсь безъ сомнѣнія христіане, каковое

спасла́сѧ вса́ка пло́ть: и҃зра́н-
Бы. 18, 23. а. ныхъ же ра́ди прекрата́тсѧ
дніе сі҃ны.

к҃г. Тогда́ а҃ще кто́ рече́тъ
ва́мъ: се́ зд҃ѣ Хр҃то́съ, и҃ли
о҃нде́: не и҃мите вѣ́ры.

бы никакая плоть: но ради избранныхъ сократятся тѣ дни.

23. Тогда если кто скажетъ вамъ: вотъ, здѣсь Христосъ, или тамъ; не вѣрьте.

названіе имъ усвояется потому, что изъ среды всѣхъ людей они избраны Богомъ быть членами царства Христова (ср. 1 Петр. 1, 1—2. Рим. 1, 7. Еф. 1, 4. 1 Солун. 1, 4). Вѣроятно, что въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его между іудеями было не мало увѣровавшихъ во Христа. Ради нихъ, чтобы сохранить ихъ, сокращены дни бѣдствій. Флавій говоритъ, что Титъ первоначально имѣлъ намѣреніе принудить къ сдачѣ городъ голодомъ, и съ этой цѣлью окружилъ его стѣною (окопомъ), чтобы воспрепятствовать подвозу съѣстныхъ припасовъ и не выпускать никого изъ города. Но дѣла имперіи въ это время потребовали его скорѣйшаго возвращенія въ Римъ и онъ, оставивъ первоначальное намѣреніе, рѣшился ускорить осаду и взялъ городъ штурмомъ (Bel. Iud. 1, 12, 1). Такимъ образомъ и сократилось время бѣдствій для осажденныхъ.

23-24. Тогда: св. Златоустъ, бл. Θеофилактъ и нѣкоторые другіе полагаютъ, что съ этого стиха начинается отвѣтъ Спасителя на второй вопросъ учениковъ о времени кончины міра и втораго пришествія Господа на всемірный страшный судъ. Но нѣкоторыя черты дальнѣйшаго изображенія не вполнѣ удобно прилагаются къ симъ событіямъ, а удобнѣе къ тому же событію разрушенія Іерусалима, какъ увидимъ. Не слѣдуетъ опускать изъ виду того, что послѣднее изъ упомянутыхъ событій служитъ образомъ перваго, а потому и изображаются они не въ строгой раздѣльности, и нѣкоторыя черты болѣе приложимы къ одному, другія — къ другому событію. Соотвѣтственно съ главною мыслію толкованія дальнѣйшей рѣчи, Златоустый учитель говоритъ: «здѣсь слово тогда, какъ я часто говорилъ, не означаетъ порядка времени въ событіяхъ вышеупомянутыхъ. Ибо когда Христосъ хотѣлъ показать порядокъ времени, то сказалъ: вдругъ послѣ скорби дней тѣхъ (ст. 29). Здѣсь же не такъ, но слово тогда указываетъ не на то,

кд. Востáнутъ бо лжехрíсти и лжепрорóцы, и даду́тъ знáменія вели́я и чудеса́, я́коже прельсти́ти, а́ще возмóжно, и и҃збра́нныя.

кє. Сѐ прéжде рє́хъ вáмъ.

24. Ибо возстанутъ лже-Ст 1 д. 7. 22.
христы и лжепророки, и да-2 Сол 2, 9
дутъ великія знаменія и чу-Ат 13, 1 Мр
деса, чтобы прельстить, если 13, 23
возможно, и избранныхъ.

25. Вотъ, Я напередъ сказалъ вамъ.

что было тотчасъ послѣ сего, а на то, что будетъ въ то время, когда должны совершиться событія, о которыхъ Онъ хотѣлъ сказать. Опустивши весь промежутокъ времени отъ разрушенія Іерусалима до начала кончины міра, Христосъ говоритъ о времени, имѣющемъ быть не задолго предъ кончиною міра» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Если кто скажетъ и пр.: предостереженіе отъ лжемессій (ср. прим. къ ст. 5), которые появятся тогда вмѣстѣ съ лжепророками (ср. прим. къ ст. 11).—Великія знаменія и чудеса: разумѣются ложныя знаменія и чудеса, которыя однако же будутъ такъ уподобляться истиннымъ, что довольно трудно будетъ распознать обманъ (таковы были напр. дѣйствія египетскихъ волхвовъ, подражавшихъ чудесамъ Моисея). «Хитростію діавольскою (лжехристы и лжепророки) будутъ представлять предъ очами зрителей такія явленія, что нѣкоторыхъ обольстятъ, да и самые праведники, если не будутъ всегда трезвенны, могутъ обмануться» (Ѳеофил.). Если возможно и избранныхъ: ложныя чудеса и знаменія будутъ таковы, что даже самые истинные христіане могли бы отъ нихъ впасть въ прелесть и признать лжемессій и лжепророковъ. Таковы предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат.), какъ говоритъ объ антихристѣ и Ап. Павелъ (2 Сол. 9, 9 — 10), равно какъ и Ап. Іоаннъ въ Апокалипсисѣ (гл. 13). Таковые лжемессіи и лжепророки являлись и около времени осады Іерусалима (ср. прим. къ ст. 5 и 11).

25-26. Я напередъ сказалъ: увѣреніе, что предсказанное непремѣнно сбудется (ср. Іоан. 14, 29), и предостереженіе быть бдительными и осторожными (ср. Мар. 13, 23).—Въ пустынѣ,—въ потаенныхъ комнатахъ: «не выходите, говоритъ, въ пустыню; не входите во внутреннія

кѕ. А҃ще оу҃бо рекоу́тъ вамъ:
Лк 17, 23 сѣ̀ въ пⷭ҇тыни е҃сть: не и҃зы-
Дн 21, 38. дѝте. сѣ̀ въ сокро́вищихъ: не
3 Цр. 20, 30 и҃мѝте вѣ́ры.

[Зач. р҃] кз. Ꙗ҃коже бо мо́лнїа и҃схо́дитъ ѿ востоу́къ
Лк 17, 24 и҃ ꙗ҃вля́етсѧ до за҃па́дъ: та́кѡ
Іѕ 37, 3 бу́детъ прише́ствїе сн҃а человѣ́ческагѡ.
Лк 17, 37.Іѕ. кн. И҃дѣ́же бо а҃ще бу́детъ
39,30 Ав.1,8 тр҃у́пъ, та́мѡ собере́тсѧ о҃рли.

26. И такъ, если скажутъ вамъ: вотъ, *Онъ* въ пустынѣ, не выходите; вотъ, *Онъ* въ потаенныхъ комнатахъ, не вѣрьте.

27. Ибо какъ молнія исходитъ отъ востока, и видна бываетъ даже до запада; такъ будетъ пришествіе Сына человѣческаго.

28. Ибо гдѣ будетъ трупъ; тамъ соберутся орлы.

комнаты. Не сказалъ: отойдите и не вѣруйте, но—не входите и не исходите, ибо великій будетъ тогда соблазнъ по причинѣ обольстительныхъ знаменій» (Злат.). И около времени перваго пришествія Христова іудеи ожидали, что Мессія явится совершенно неожиданно, можетъ быть выйдетъ внезапно изъ пустыни, почему лжепророки и уводили народъ въ пустыню (ср. прим. къ ст. 5), или—можетъ быть скрывается въ потаенномъ мѣстѣ и неожиданно выйдетъ оттуда (у Barnes).

27. Какъ молнія исходитъ и пр.: «а какъ блистаетъ молнія? Она не требуетъ вѣстника, не требуетъ проповѣдника, но въ малѣйшее мгновеніе является во всей вселенной (на всемъ горизонтѣ)—и тѣмъ, кои сидятъ въ домахъ, и тѣмъ, кои находятся во внутреннихъ отдѣленіяхъ дома. Таково будетъ и пришествіе Христово, которое вдругъ явится вездѣ по причинѣ сіянія славы» (Злат., ср. Θеофил.). Таинственное пришествіе Господа на судъ съ Іерусалимомъ при его разрушеніи было прообразомъ втораго будущаго Его пришествія на судъ міра. «Во второе пришествіе будетъ не такъ, какъ въ первое, когда Господь переходилъ съ мѣста на мѣсто; тогда Онъ явится во мгновеніе ока» (Θеофил.).

28. Гдѣ будетъ трупъ и пр.: относящіе это изреченіе ко второму пришествію Господа въ связи съ предшествующимъ объясняютъ его такъ: «какъ молнія является внезапно и всѣмъ бываетъ видима, такъ и пришествіе Христово (второе) будетъ видимо для всѣхъ живущихъ въ мірѣ... И какъ на мертвый

кд. Ѩкїѥ же по скорбѝ днїй тѣхъ, со́лнце помѣ́ркнетъ, и лу́на не да́стъ свѣта

29. И вдругъ, послѣ скорби дней тѣхъ, солнце померкнетъ, и луна не дастъ

Мр 13, 24 д
Лк 21, 25. д.
Ев. 12, 26. Ап

трупъ скоро собираются хищные орлы, такъ и туда, гдѣ явится Христосъ, придутъ всѣ святые, парящіе на высотѣ добродѣтелей, и вознесутся на облака, подобно орламъ. Христосъ иносказательно именуется трупомъ, потому что Онъ умеръ за насъ» (Ѳеофил., ср. Злат., Іерон., Евѳ. Зигаб.). Или такъ: трупъ есть образъ духовно мертвыхъ (ср. 8, 22. Лук. 16, 24), которые подлежатъ суду Мессіи и наказанію, и выраженіе — соберутся орлы означаетъ то же, что сказано 13, 41, именно, что Ангелы, которые имѣютъ быть посланы Мессіею, соберутъ изъ царства Его всѣ соблазны и дѣлающихъ беззако́ніе и ввергнутъ ихъ въ печь огненную. Относящіе это изреченіе ко времени разрушенія Іерусалима подъ трупомъ разумѣютъ Іерусалимъ и іудеевъ, а подъ орлами римлянъ, осадившихъ и взявшихъ городъ, и смыслъ даютъ такой: Господь придетъ для суда надъ преступнымъ городомъ и народомъ, и по Его мановенію таинственному, римскія войска съ своими побѣдоносными знаменами ринутся какъ хищные орлы на мертвый трупъ и растерзаютъ его.

29. Вдругъ послѣ скорби и пр.: если предшествующее относить только къ разрушенію Іерусалима, а послѣдующіе стихи ко второму пришествію, то слово вдругъ нужно понимать въ смыслѣ древлепророческаго а́бі́е, подъ которымъ иногда сокрываются цѣлые вѣка. Если же и предшествующее относить ко второму пришествію, то выраженіе: вдругъ послѣ скорби дней тѣхъ, т. е. «дней антихриста и лжепророковъ» — значитъ, что эти дни продолжатся краткое время: «ибо если іудейская война сокращена была для избранныхъ, то тѣмъ болѣе сократится сіе искушеніе для нихъ же. Посему-то Христосъ не сказалъ: послѣ скорби, но: вдругъ послѣ скорби дней тѣхъ, ибо все сіе случится почти вдругъ» (Злат.).—Солнце померкнетъ и пр.: эти и подобныя выраженія на языкѣ священныхъ ветхозавѣтныхъ писателей означаютъ иногда разрушеніе царствъ и городовъ, низверженіе

12. 13, д. Ис. своегѡ̀, и̑ звѣ́здꙑ спадꙋ́тъ съ
10 34, 4. Із нб҃сѐ, и̑ си́лы нб҃ныа̀ подвиг-
32, 7. д. нꙋ́тсѧ.

16, 1 26, Л. И̑ тогда̀ и̑ꙗ́вится зна́-
64. Дд. 7, 13. менїе сн҃а̀ чл҃вѣ́ческагѡ на
Ап. 1, 7 нб҃сѝ: и̑ тогда̀ восплачꙋ́тсѧ
всѧ̀ колѣ́на земна̀а, и̑ ꙋ̑зрѧтъ

свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ неба, и силы небесныя поколеблются.

30. Тогда явится знаменіе Сына человѣческаго на небѣ; и тогда восплачутся всѣ племена земныя, и узрятъ Сына

царей и князей и вообще великія политическія бѣдствія. Въ такихъ образныхъ выраженіяхъ предсказано было напримѣръ о разрушеніи Вавилона (Ис. 13, 10), Тира (Ис. 24, 23), бѣдствія Боцры и Едома (Ис. 34, 4, ср. 50, 3. 60, 19—20. Іезек. 32, 7. Іоил. 3, 15). Въ отношеніи ко второму пришествію эти выраженія означаютъ вообще измѣненіе законовъ природы; новое устроеніе міра, соотвѣтственно имѣющему настать новому порядку въ царствѣ Христовомъ.—«Солнце померкнетъ, будучи не уничтожаемо, но побѣждаемо свѣтомъ пришествія Христова.—И звѣзды спадутъ съ неба: ибо какая уже будетъ нужда, когда не будетъ ночи? И силы небесныя (Ангелы) подвигнутся и очень справедливо, видя толикую перемѣну. Ибо, если они столько ужаснулись и удивились, когда сотворены были звѣзды (Іов. 38, 7), то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться гораздо болѣе, когда увидятъ, что все преобразуется, сослужители ихъ испытываются, вся вселенная предстоитъ страшному судилищу, и всѣ, отъ Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ» (Злат., ср. Θеофил. и Зигаб.).

30. Знаменіе Сына человѣческаго: «т. е. крестъ, который свѣтлѣе солнца; поелику солнце помрачается и скрывается, а крестъ является... Но для чего является сіе знаменіе? Для того, чтобы совершенно посрамить безстыдство іудеевъ. Ибо Христосъ придетъ на судъ, имѣя величайшее оправданіе—крестъ, показывая не только раны, но и постыдную смерть» (Злат., ср. Вас. Вел. 2, 355).—Восплачутся: отъ страха славнаго пришествія Господня, видя этотъ міровой переворотъ, новый порядокъ вещей, разрывъ и преобразованіе всѣхъ отношеній предшествующей жизни и пр.,—

сна человѣческаго, грядущаго на облацѣхъ небныхъ, съ силою и славою многою.

31. И пошлетъ ангелы своя съ трубнымъ гласомъ велиимъ, и соберутъ избранныя Его отъ четырехъ вѣтръ, отъ конецъ небесъ до конецъ ихъ.

человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою.

31. И пошлетъ Ангеловъ своихъ съ трубою громогласною; и соберутъ избранныхъ Его отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края до края неба.

24,31. Мр. 13, 27. Лк 21, 27. 2 Сл 1, 7. Мр 13, 41. 1 Кр 15, 52. 1 Сл 4, 16. Зх 2, 6 Iз 37, 9

или частнѣе, «восплачутся всѣ колѣна земли іудейской, оплакивая свое непослушаніе, восплачутся и всѣ, которые земная мудрствуютъ, хотя-бы то были и христіане» (Ѳеофил.) Грядущаго на облакахъ небесныхъ: Господь вознесся на облакахъ (Дѣян. 1, 9).—Съ силою и славою великою: сила Его проявится особенно тогда въ потребленіи огнемъ земли (2 Петр. 3, 7. 10. 12), въ воскресеніи мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30. 1 Кор. 15, 52), въ измѣненіи живыхъ во образъ воскресшихъ (1 Сол. 4, 17. 1 Кор. 15, 52) и въ судѣ надъ живыми и мертвыми (25, 34—46). Слава Господа явится тогда въ величіи всего Его пришествія, окруженнаго тьмами Ангеловъ (25, 31).

31. Съ трубою громогласною: не то, чтобы каждый Ангелъ былъ съ трубою громогласною, но будетъ гремѣть одна послѣдняя труба (1 Кор. 15, 52), труба Божія (1 Сол. 4, 16), и при звукѣ этой трубы посланы будутъ Мессіею Ангелы. По гласу этой трубы послѣдуетъ и воскресеніе мертвыхъ (1 Кор. 1 Сол. въ указ. мѣстахъ). Іудеи обыкновенно созывали въ собранія посредствомъ трубъ (Лев. 25, 9. Числ. 10, 2. Суд. 3, 27). Спаситель пользуется симъ знакомымъ іудеямъ образомъ для обозначенія нѣкоего таинственнаго дѣйствія Божія, по мановенію котораго Ангелы соберутъ избранныхъ при второмъ пришествіи Христовомъ.—Избранныхъ: истинныхъ христіанъ, призванныхъ къ наслѣдію въ царствѣ Христовомъ. Ангелы соберутъ также и творящихъ беззаконіе (ср. 13, 41). Первые будутъ собраны для вѣчной славы, послѣдніе для вѣчнаго мученія.—Отъ четырехъ вѣтровъ: съ востока, запада, сѣвера и юга. Іудеи четыре эти стороны называли иногда четырьмя вѣтрами (Іезек. 37, 9. Ис. 43, 5—

Мр 13,28. д. Лк 21,29. д. Пп 2, 13. Лв. Ѿ смоковницы же научитеся притчи: егда уже вѣтвїе ея прозябнетъ, и листвїе произведетъ, вѣдите, яко близъ есть жатва:

32. Отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки и пускаютъ листья; то знаете, что близко лѣто.

Лг. Такожде и вы, егда видите сія вся, вѣдите, яко близъ есть при дверехъ.

Ік. 5, 9.

33. Такъ, когда вы увидите все сіе, знайте, что близко, при дверяхъ.

10, 23. 16, 28. 12, 45. [Зач. ра] Лд. Аминь глаголю вамъ, не имать прейдетъ родъ сей, донележе вся сія будутъ.

34. Истинно говорю вамъ: не прейдетъ родъ сей, какъ все сіе сбудется.

6).—Отъ края до краянеба: со всей земли, со всего видимаго пространства земнаго шара (ср. Втор. 4, 32. Псал. 18, 1—7).

32-33. Отъ смоковницы: Господь изрекалъ это пророчество на горѣ Елеонской, на которой росли не только оливковыя (масличныя), но и смоковницчныя (фиговыя) деревья, такъ что предметъ подобія можетъ быть находился у нихъ передъ глазами.—Возьмите подобіе: или примѣръ... «Онъ привелъ въ примѣръ смоковницу не столько для означенія времени, ибо могъ-бы означить оное и другимъ образомъ, сколько для подтвержденія того, что Его предсказаніе непремѣнно сбудется. Ибо какъ необходимо быть первому, такъ равно и послѣднему» (Злат.).—Когда увидите все сіе: всѣ тѣ предзнаменованія пришествія Его на судъ съ Іерусалимомъ и втораго пришествія на судъ міра всего, о коихъ выше говорилъ Спаситель.—Близко при дверяхъ: первыя изъ указанныхъ предзнаменованій будутъ непосредственно предшествовать разрушенію Іерусалима; за послѣдними скоро будетъ, не замедлитъ, второе пришествіе Господа.

34-35. Не прейдетъ родъ сей и пр.: не умретъ поколѣніе настоящее. Разрушеніе Іерусалима дѣйствительно было на глазахъ еще того поколѣнія, коему проповѣдывалъ Господь (лѣтъ около 36 спустя послѣ произнесенія сего пророчества—въ 70 г. по Р. Хр.). Относя же слова сіи ко второму пришествію св. Златоустъ такъ толкуетъ ихъ: «что Онъ разумѣетъ подъ словами все сіе? То, что случилось съ Іерусалимомъ:

ле. Нб҃о и̑ земл҃а мимои́детъ, словеса́ же мо҃а не мимоидо́утъ.

[Зач. рв] лѕ. Ѡ̀ дни́ же то́мъ и̑ часѣ̀ никто́же вѣ́сть,

35. Небо и земля прейдутъ; но слова Мои не прейдутъ.

36. О днѣ же томъ и часѣ никто не знаетъ, ни Ангелы

з, 18 Мр 13, 21 Лк. 21, 31 Мр. 13, 32.

войны, голодъ, моръ, землетрясенія, лжехристовъ, лжепророковъ, повсемѣстное распространеніе Евангелія, мятежи, раздоры и все, что, какъ мы сказали, должно случиться до Его пришествія (втораго). Какъ же Онъ сказалъ—не прейдетъ родъ сей? Здѣсь говорится не о родѣ, тогда жившемъ, но о родѣ вѣрныхъ, ибо родъ означаетъ не только время, но и образъ религіи и жизни. Такъ сказано: сей родъ ищущихъ Господа (Псал. 23, 6)... Все сіе непремѣнно сбудется, а родъ вѣрныхъ пребудетъ и не прервется ни отъ однаго изъ вышеозначенныхъ бѣдствій. Разрушится Іерусалимъ и погибнетъ большая часть іудеевъ; но ничто не преодолѣетъ сего рода, ни голодъ, ни моръ, ни землетрясенія... ни другія подобныя симъ искушенія» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Небо и земля прейдутъ и пр.: утвержденіе непреложности изреченнаго пророчества (ср. прим. къ 5, 18). Видя изъ исторіи, какъ точно исполнилось пророчество Христово о разрушеніи Іерусалима и бѣдствіяхъ, сопутствовавшихъ ему, никто не можетъ сомнѣваться и въ томъ, что также точно исполнится пророчество и о второмъ пришествіи Его.

О днѣ томъ и часѣ: о днѣ и часѣ особенно втораго пришествія Спасителя, а также можетъ быть, о днѣ и часѣ разрушенія Іерусалима. Общіе признаки, предвозвѣщающіе наступленіе сихъ событій, указаны Спасителемъ. Точно же дня и часа не благоволилъ открыть ученикамъ «для ихъ же пользы» (Злат.), чтобы поддерживать въ нихъ постоянную бдительность духа и готовность встрѣтить достойно учениковъ Христовыхъ сіи событія.—Ни Ангелы небесные: Ангелы проникаютъ въ тайны Божіи, но не знаютъ того, что имъ не открыто. Если же Ангелы не знаютъ, то тѣмъ болѣе не должны испытывать люди, какъ испытывали ученики, желая знать, когда именно это будетъ.—Отецъ Мой одинъ: который положилъ времена и лѣта во своей власти (Дѣян. 1, 7). Изъ

36.

ни а҃гг҃ли нб҃нїи, то́кмѡ о҃ц҃ъ мо́й є҆ди́нъ.

Бт. 6, 11. л҂з. Ꙗ҆коже бо бы́сть во

небесные, а только Отецъ Мой единъ.

37. Но какъ было во дни

сего конечно не слѣдуетъ заключать, что и Самъ, Сынъ, Господь Іисусъ не знаетъ о семъ. Говоря такъ, Онъ только «возбраняетъ ученикамъ не только знать, но и спрашивать объ ономъ... Еслибы это было не такъ, еслибы въ самомъ дѣлѣ Сынъ Божій не зналъ о времени кончины, то когда же бы Онъ узналъ оное? Вмѣстѣ съ нами? Но кто станетъ утверждать это? Онъ зналъ Отца такъ, какъ и Отецъ Сына, и ужели не зналъ о послѣднемъ днѣ? Сверхъ сего, Духъ испытуетъ и глубины Божія (1 Кор. 3, 10). А Сынъ будтобы не зналъ и времени суда? Онъ зналъ, какимъ образомъ должно судить, зналъ тайны каждаго,—возможно ли же, чтобы Онъ не зналъ того, что менѣе важно? Если все Имъ стало и безъ Него ничего не было, то можетъ ли быть, чтобы Онъ не зналъ онаго дня? Если Онъ сотворилъ вѣки, то сотворилъ и времена: если сотворилъ и времена, то безъ сомнѣнія сотворилъ и день. Какъ же Ему не знать сего дня, который Онъ сотворилъ?... Нѣтъ Онъ очень его знаетъ» (Злат., ср. Ѳеофил.). «Итакъ умолчалъ Онъ о времени суда потому только, что не полезно было людямъ слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, покаявшись въ послѣдствіи. Да и возможно ли, чтобы вѣдавшій все, что будетъ до онаго часа (ибо все сіе сказалъ), не зналъ этого часа»? (Вас. Вел. 3, 166).

37-39. Какъ было во дни Ноя: пришествіе Христово сравнивается со временами Ноя во первыхъ потому, что оно будетъ внезапно и неожиданно, такъ же какъ тогда потопъ, ибо время пришествія Христова опредѣлено только общими чертами; во вторыхъ потому, что нравственное состояніе людей около времени втораго пришествія будетъ подобно состоянію людей во времена того патріарха.—Ѣли, пили, женились и пр.: вели обыкновенный образъ жизни, какъ будто ничего особеннаго не должно случиться, что̀ свидѣтельствуетъ

днѝ Нѡ́евы: та́кѡ бу́детъ и́ прише́ствїе сы́на человѣ́ческаго.

лн. Я́коже бо бѣ́хѫ во днѝ пре́жде потопа́, ꙗ́дуще и́ пїю́ще, жена́щеся и́ посага́юще, до негѡ́же днѐ вни́де Нѡ́е въ ковче́гъ:

лд. И́ не у҆вѣ́дѣша, до́ндеже прїи́де вода́ и́ взѧ́тъ всѣ́хъ: та́кѡ бу́детъ и́ прише́ствїе сы́на человѣ́ческаго.

м. Тогда́ два́ бу́дета на селѣ́: е҆ди́нъ пое́млется, а́ другі́й ѡ҆ставля́ется.

ма. Двѣ́ ме́лющѣ въ жѐрновахъ: е҆ди́на пое́млется, и́ е҆ди́на ѡ҆ставля́ется.

Ноя; такъ будетъ и въ пришествіе Сына человѣческаго. Лк. 17, 26. д. 1 Пт. 3, 20

38. Ибо какъ во дни передъ потопомъ ѣли, пили, женились и выходили за мужъ, до дня, въ который вошелъ Ной въ ковчегъ;

39. И не думали, пока не пришелъ потопъ, и не истребилъ всѣхъ: такъ будетъ и пришествіе Сына человѣческаго. Бт. 7, 6 д ст 44

40. Тогда будутъ двое на полѣ: одинъ берется, а другой оставляется. Лк. 17, 34 д.

41. Двѣ мелющія въ жерновахъ; одна берется, а другая оставляется. Ис. 11, 5

о безпечности и невѣріи, потому что потопъ былъ предсказанъ, какъ предсказано и пришествіе Христово.—И н е д у м а л и и пр.: по невѣрію и безпечности, ибо должны были думать о семъ тѣ, которые знали о предсказанномъ потопѣ. «Какъ тогда нѣкоторые смѣялись надъ приготовленіемъ ковчега, пока не пришла вода и не погубила всѣхъ; такъ и нынѣ нѣкоторые смѣются надъ словами о кончинѣ, но внезапно, говоритъ Господь, придетъ день погибели» (Ѳ е о ф и л.).

40-41. Д в о е н а п о лѣ: на работѣ, при обычныхъ занятіяхъ. О д и н ъ б е р е т с я: слово это можно толковать въ нѣсколькихъ значеніяхъ; или изъемлется отъ опасности бѣдствія, какъ Лотъ (ср. Лук. 17, 28—29); или—изъемлется изъ среды живыхъ, похищается смертію: или—поемлется Ангелами, которыхъ пошлетъ Мессія собрать избранныхъ (ст. 31). Во всякомъ случаѣ, выраженіе означаетъ внезапность, неожиданность событія.—Д р у г о й о с т а в л я е т с я: выражается понятіе, противоположное понятію—б е р е т с я.—Д в ѣ м е л ю щ і я: на востокѣ мололи сѣмена на ручныхъ мельницахъ или жерновахъ, какъ и нынѣ еще есть обычай. Жернова устроялись

25, 13 Мр 13,31 35 [Зач. рг] мв. Бдѝте оу҃бо, ꙗ҆́кш не вѣ́сте, вх кі́й ча́сх гдь ва́шх прі́идетх.

42. И такъ бодрствуйте, потому что не знаете, въ который часъ Господь вашъ пріидетъ.

Лк 12, 39 д мг. Сі́е же вѣ́дите, ꙗ҆́кш а҆́ще бы вѣ́далх до́мх бли́ка, вх кою́ стра́жю та́ть прі́идетх, бдѣ́лх оу҃бш бы, и҆ не бы да́лх подкопа́ти хра́ма своегѡ̀.

43. Но это вы знаете, что если бы вѣдалъ хозяинъ дома, въ какую стражу придетъ воръ; то бодрствовалъ бы, и не далъ бы подкопать дома своего.

1 Сл 5, 2. 9. 2 Пт 3, 10 4 д мд. Сегѡ̀ ра́ди и҆ вы҆ бу҃дите гото́ви: ꙗ҆́кш, вх ѡ҃ньже ча́сх не мнитѐ, сі́х человѣ́ческій прі́идетх.

44. Потому и вы будьте готовы; ибо въ который часъ не думаете, пріидетъ Сынъ человѣческій.

Лк 12, 42 д. ме. Кто̀ оу҃бо е҃сть вѣ́р-

45. Кто же вѣрный и бла-

изъ двухъ камней, изъ коихъ нижній—неподвижный, а верхній приводился посредствомъ особенной рукоятки въ движеніе, при чемъ удобнѣе было молоть двоимъ (ср. прим. къ 18, 6). Эта работа производилась по преимуществу женщинами или низшими рабами (Исх. 11, 5. Іов. 21, 10. Ис. 11, 7. Суд. 16, 21). Смыслъ изреченія тотъ же, что и предшествующаго.

42-44. Бодрствуйте: не спите духовно, не будьте безпечны, но будьте внимательны къ признакамъ временъ и всегда готовы къ срѣтенію Господа; а, чтобы быть готовымъ, нужно вести добродѣтельную жизнь. Не зная точно времени пришествія Господа, а равно и смерти своей (ср Θеоφил.), должно быть готовымъ на всякій часъ.—Въ какую стражу (ср. прим. 14, 25).—Придетъ воръ: пришествіе Господне не рѣдко сравнивается съ пришествіемъ вора по неожиданности и внезапности (ср. 2 Петр. 3, 10. 1 Сол. 5, 2. Апок. 3, 3. 16, 15).—Будьте готовы къ срѣтенію Господа во всякое время, хотя и не знаете, или именно потому, что не знаете точно, когда именно, въ какой день и часъ Онъ придетъ; Онъ можетъ придти въ такое время, когда вы и не думаете.

45-47. Притча о вѣрномъ и нерадивомъ приставникахъ или рабахъ (45—51) имѣетъ цѣлію еще болѣе напечатлѣть въ душѣ уче-

ный раб҃ъ и мѫ́дрый, є҆го́же поста́витъ гдн҃ъ є҆гѡ̀ над҃ до́момъ свои́мъ, є҆́же дава́ти и҃мъ пи́щ҃ѹ во вре́мя (ѱ҃х҃);

ms. Блаже́нъ раб҃ъ то́й, є҆го́же, прише́дъ гдн҃ъ є҆гѡ̀, ѡ҆брѧ́щетъ та́кѡ творѧ́ща.

горазумный рабъ, котораго господинъ его поставилъ надъ слугами своими, чтобы давать имъ пищу во время? Мѳ 25, 21 Ев 3, 3.

46. Блаженъ тотъ рабъ, котораго господинъ его, пришедши, найдетъ поступающимъ такъ.

никовъ мысль о необходимости бодрствованія въ ожиданіи пришествія Христова, указывая наглядно на слѣдствія бдительности одного и нерадивости другаго.—Вѣрный и благоразумный: «отъ раба требуются двѣ вещи—благоразуміе и вѣрность (ибо грѣхъ бываетъ также и отъ неразумія); онъ называется вѣрнымъ за то, что изъ достоянія господина своего ничего не утаилъ себѣ и ничего не расточилъ напрасно и безъ цѣли, а благоразумнымъ потому, что умѣлъ употребить ввѣренное ему достояніе надлежащимъ образомъ. И намъ нужны также вѣрность и благоразуміе, какъ для того, чтобы не присвоять себѣ, что принадлежитъ Господу, такъ и для того, чтобы сдѣлать приличное употребленіе изъ дарованнаго. Если одного качества нѣтъ въ насъ, то и другое несовершенно» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Господинъ поставилъ надъ слугами: изъ сихъ словъ видно, что наставленіе Господа ближайшимъ образомъ относится къ предстоятелямъ церкви Его, которые суть по преимуществу служители Его, приставленные къ дому Его для раздаянія членамъ сего дома потребныхъ имъ даровъ духовныхъ (1 Сол. 5, 12—13. 1 Кор. 3, 5 4, 1—2. 12, 28. Іоан. 21, 15—17. Дѣян. 20, 28). «Впрочемъ сіе относится не къ однимъ учителямъ, но—сказано о всѣхъ обязанностяхъ, на каждаго возлагаемыхъ. Сія притча можетъ относиться и къ гражданскимъ начальникамъ, ибо каждый долженъ употреблять дары свои на пользу общую. Одаренъ ли ты премудростію, или вручена тебѣ власть, богатъ ли ты, или имѣешь что-либо другое, ты не долженъ употреблять даровъ своихъ во вредъ собратій своихъ, или для собственной погибели» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Надъ всѣмъ имѣніемъ поставитъ его: не только надъ слугами

28, 21. Бт 39, 1. Ап. 21, 7. мѳ. а҃мінь глаго́лю ва́мъ, я҆́кѡ над҃ всѣ́мъ и҆́мѣнїемъ свои́мъ поста́витъ є҆́го.

мѳ. а҃ще ли же рече́тъ зло́й ра́бъ то́й въ се́рдцы своє́мъ: косни́тъ гдⷭ҇нъ мо́й прїи́тѝ:

47. Истинно говорю вамъ, что надъ всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его.

Ек. 8, 11. 48. Если же рабъ тотъ, будучи золъ, скажетъ въ сердцѣ своемъ: не скоро придетъ господинъ мой;

своими, но и надъ всѣмъ имѣніемъ. Симъ выражается понятіе о чести и славѣ, какой будутъ удостоены вѣрные исполнители закона Христова, имѣющіе соцарствовать Ему въ царствѣ Его (ср. 25, 21 и дал. Лук. 19, 17 и д.).

48-51. Рабъ тотъ: котораго господинъ на время отсутствія своего поставилъ надъ слугами своими (ст. 45).—Скажетъ: не скоро придетъ и пр.: причина дурныхъ поступковъ этого раба—не столько неизвѣстность дня, въ который воротится господинъ его, сколько та, что онъ «худой рабъ. Ибо, почему такая же мысль не пришла на умъ рабу благоразумному и вѣрному»?(Злат.).—Бить товарищей и пр.: поступки, показывающіе злость души и развратность, а равно и нерадивость, забвеніе, что онъ непремѣнно долженъ отдать отчетъ въ поступкахъ своихъ господину своему, который рано ли, поздно ли, но непремѣнно придетъ и узнаетъ поведеніе его.—Разсѣчетъ его: казнь, употреблявшаяся на востокѣ какъ у евреевъ (1 Цар. 15, 36. 2 Цар. 12, 31. 3 Цар. 3, 25. Евр. 11, 37), такъ и у халдеевъ (Дан. 2, 5. 3, 29), у египтянъ и отчасти у римлянъ. Разсѣкали тѣло по поламъ сверху до низу или мечемъ или пилой. Выраженіе это означаетъ вообще, что нерадивый и злой рабъ подвергнутъ будетъ господиномъ своимъ тяжкимъ мученіямъ.—Одной участи съ лицемѣрами (ср. прим. къ 6, 2), которые представляются такимъ образомъ людьми самыми дурными, подлежащими тяжскимъ наказаніямъ.—Плачь и скрежетъ: ср. прим. къ 8, 12—13. «Если человѣкъ, которому ввѣрено распоряженіе какимъ-либо даромъ, пренебрегаетъ имъ, не боится будущаго суда и говоритъ въ сердцѣ своемъ: господинъ мой медлителенъ, т. е. не тотчасъ вознаграждаетъ и не скоро наказываетъ,—и долготерпѣніемъ Божіимъ пользуется на зло, бьетъ сослу-

мд. И начнетъ бити клевре́ты свои́, ѣ́сти же и пи́ти съ пїа́ницами:

н. Прїи́детъ гдⷭ́ь раба̀ того̀ въ де́нь, въ о́ньже не ча́етъ, и въ часъ, въ о́ньже не вѣ́сть:

на. И растерзаетъ его̀ полма̀, и ча́сть его̀ съ невѣ́рными положи́тъ: тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и скре́жетъ зⷭ́бомъ.

49. И начнетъ бить товарищей своихъ, и ѣсть и 1 Сл. 5, 7.
пить съ пьяницами:

50. То придетъ господинъ раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ;

51. И разсѣчетъ его, и под- Дл 13,53 59.
вергнетъ его одной участи Лк 12, 47.
съ лицемѣрами; тамъ будетъ 8, 12
плачь и скрежетъ зубовъ.

жителей своихъ, т. е. соблазняетъ ихъ (ибо подчиненные, замѣчая за начальниками дурное употребленіе данныхъ имъ отъ Бога правъ, соблазняются и портятся), то Господь разсѣчетъ его, т. е. лишитъ полученнаго имъ дара, и оставитъ его такимъ, какимъ онъ былъ, и будетъ онъ ввержен во тьму кромѣшную» (Ѳеофил.).

ГЛАВА 25.

ПРИТЧИ О МУДРЫХЪ И НЕРАЗУМНЫХЪ ДѢВАХЪ (1—13) И О ТАЛАНТАХЪ (14—30). ИЗОБРАЖЕНІЕ СТРАШНАГО СУДА (31—46).

[Зач. рд] а. Тогда̀ ꙋ̑подо́бится ц̑рⷭ́твїе нб̑ное десѧтимъ

1. Тогда подобно будетъ царство небесное десяти дѣ-

Тогда: въ тотъ день, когда Господь придетъ на судъ. 1.
Царство небесное (ср. прим. къ 3, 2): церковь Христова на землѣ. При пришествіи Христовомъ, съ членами церкви Его будетъ нѣчто подобное тому, что случилось съ десятью дѣвами и пр.—Вышли навстрѣчу жениху: пришествіе Христово представляется подъ образомъ пришествія жениха въ домъ отца невѣсты, во время брачныхъ пиршествъ. Въ продолженіе седмидневнаго (когда выходила замужъ дѣвица, и

22, 2 Ап. дѣ́вамъ, и҆́же прі́ѧша свѣ-
19, 7. Лк. ти́льники свои́хъ, и҆ и҆зы́доша
12, 36. въ сре́тѣніе же́нихꙋ.

вамъ, которыя, взявъ свѣтильники свои, вышли на встрѣчу жениху.

трехдневнаго, когда—вдова) празднества, совершавшагося съ большою торжественностію, по вечерамъ или ночамъ женихъ изъ дома отца своего провожалъ невѣсту въ домъ отца ея съ возможною пышностію. Родители, родственники и друзья сопровождали ихъ въ большемъ числѣ, часть ихъ сопровождала жениха, другая, вѣроятно родные и друзья невѣсты, выходила изъ дому встрѣчать ихъ. При этомъ употреблялись свѣтильники для большей торжественности и чтобы освѣщать путь. Дѣвы, имѣвшія встрѣтить жениха съ невѣстою въ домѣ сей послѣдней, не зная точно, когда придутъ ожидаемые, выходили заранѣе изъ дому и ожидали около него жениха съ невѣстой. На востокѣ доселѣ сохранились нѣкоторыя изъ этихъ церемоній брачныхъ пиршествъ. «При одномъ бракѣ индусскомъ, гдѣ и я былъ, говоритъ одинъ миссіонеръ, женихъ посѣщалъ свою невѣсту. Въ полночь, послѣ того, какъ прибытія его ждали часа два или три, возвѣстили о прибытіи его словами почти евангельскими: вотъ женихъ идетъ; выходите навстрѣчу ему. Каждый спѣшилъ зажечь свой свѣтильникъ, который держалъ въ рукахъ и занять свое мѣсто въ процессіи. Многіе растеряли свои свѣтильники и некогда было искать ихъ, потому что шествіе приближалось къ дому невѣсты. Все общество взошло на крыльцо, убранное и великолѣпно освѣщенное, гдѣ ожидали ихъ другіе родственники и друзья въ лучшихъ одеждахъ. Женихъ, несомый своими спутниками, помѣщенъ былъ на великолѣпномъ сѣдалищѣ посреди собранія. Чрезъ нѣсколько времени всѣ взошли въ домъ, двери котораго были затворены вслѣдъ за тѣмъ, и ихъ охраняли сипаи. Я, и другіе со мною, тщетно просили этихъ стражей—пустить насъ туда. Никогда величественная притча Спасителя не поражала меня болѣе, какъ въ ту минуту, когда затворились двери» (у Barnes въ прим. къ этому стиху). «Но почему Христосъ въ этой притчѣ представляетъ не просто какое-либо лице, а дѣвъ? Онъ превознесъ дѣвство, когда сказалъ: есть скопцы, которые оскопили сами себя, ради царствія небеснаго,

в. Пя́ть же бѣ́ ѿ ни́хъ мꙋ́дрыѧ, и̑ пя́ть ю҆ро́дивыѧ.

г. Ю҆ро́дивыѧ же, прїе́мше свѣти́льники свои́̀, не взя́ша съ собо́ю е҆ле́а:

д. Мꙋ́дрыѧ же прїя́ша е҆ле́й въ сосꙋ́дѣхъ со свѣти́льники свои́ми.

2. Изъ нихъ пять было мудрыхъ, и пять неразумныхъ.

3. Неразумныя, взявъ свѣтильники свои, не взяли съ собою масла.

4. Мудрыя же, вмѣстѣ со свѣтильниками своими, взяли масла въ сосудахъ своихъ.

и: могущій вмѣстить да вмѣститъ (19, 11). Кромѣ того, Ему извѣстно было и высокое мнѣніе многихъ о дѣвствѣ, ибо оно по природѣ своей есть великое дѣло... Итакъ, поелику дѣвство есть дѣло великое и многіе имѣютъ о немъ высокое понятіе, то, дабы кто-либо, храня оное, не предался безпечности такъ, какъ-бы уже все исполнилъ, и дабы не сталъ нерадѣть о прочемъ, Іисусъ Христосъ приводитъ эту притчу, которая можетъ убѣдить въ томъ, что дѣвство и всѣ другія добродѣтели, чуждыя дѣлъ милосердія, осуждаются» (Злат).

Пять мудрыхъ и пять неразумныхъ: слова— мудрый и неразумный употребляются здѣсь частнѣе въ смыслѣ предусмотрительный и непредусмотрительный, такъ какъ первыя дѣвы взяли съ собой довольно масла, чтобы въ случаѣ замедленія жениха не угасли свѣтильники ихъ, а послѣднія по непредусмотрительности не взяли столько. Подъ мудрыми дѣвами разумѣются всѣ истинные христіане, готовые встрѣтить пришествіе Христово, имѣющіе при своей чистой и искренней вѣрѣ и добрыя дѣла; подъ неразумными же—христіане болѣе по имени, чѣмъ по душѣ, безпечные, не предусмотрительные, не имѣющіе добродѣтелей, а только видъ добродѣтели. Что касается до числа—пять и пять, то оно не означаетъ, что при пришествіи Господнемъ будетъ равное число мудрыхъ и неразумныхъ, ибо не въ томъ цѣль притчи, чтобы указать точно числа спасающихся и отверженныхъ, а въ томъ, чтобы возбудить къ бодрствованію всѣхъ (ст. 13).—Взявъ свѣтильники и пр.: «свѣтильниками называетъ здѣсь самый даръ дѣвства, чистоту святости, а елеемъ—человѣколюбіе, милосердіе и помощь бѣднымъ» (Злат.). 2-4.

ѕ. Косна́ще́ же жени́хꙋ, воздрема́шасѧ всѣ́, и̑ спа́хꙋ:

ѕ. И какъ женихъ замедлилъ; то задремали всѣ, и уснули.

з. Полꙋно́щи же бо́пль бы́сть: сѣ̀ жени́хъ гра́детъ, и̑зходи́те ѣ̀ срѣ́тєніе є̑гѡ̀.

з. Но въ полночь раздался крикъ вотъ, женихъ идетъ, выходите на встрѣчу ему.

и̑. Тогда̀ воста́ша всѣ̀ дѣ́вы тыѧ̀, и̑ ꙋ̑краси́ша свѣ́тильники своѧ̀.

и̑. Тогда встали всѣ дѣвы тѣ, и поправили свѣтильники свои.

и̑. Ю҃роди́выѧ же мꙋ́дрымъ рѣ́ша: дади́те на́мъ ѿ є̑леа́ вашегѡ̀, я҆́кѡ свѣ́тильницы на́ши ꙋ̑гаса́ютъ.

и̑. Неразумныя же сказали мудрымъ: дайте намъ вашего масла; потому что свѣтильники наши гаснутъ.

5. Женихъ замедлилъ: «показываетъ, что время замедленія составитъ не малый промежутокъ времени, и отдаляетъ отъ учениковъ мысль о скоромъ пришествіи царствія Божія. Такъ какъ они ожидали этого, потому Онъ безпрестанно подавляетъ въ нихъ эту надежду» (Злат., ср. Θеофил.). Задремали всѣ и уснули: это не значитъ, что при второмъ пришествіи Христовомъ всѣ христіане уснутъ, т. е. окажутся не бодрствующими, безпечными, холодными къ вѣрѣ и невнимательными, а указываетъ лишь на постоянную обязанность христіанъ бодрствовать, быть готовыми къ срѣтенію Господа,—или же, сонъ означаетъ здѣсь смерть (ср. Θеофил.).

6. Въ полночь: «это говоритъ Онъ или сообразуясь съ притчею, или показываетъ, что воскресеніе случится ночью» (Злат).—Раздался крикъ: или со стороны сопровождавшихъ жениха, или тѣхъ, которые вышли встрѣтить его, но не спали, подобно уснувшимъ дѣвамъ.

7-8. Поправили свѣтильники: свѣтильники, горѣвшіе до полуночи, конечно должны были отъ нагару издавать слабый свѣтъ. Нужно было поправить ихъ, и для того, чтобы свѣтъ былъ свѣтлѣе, подлить въ нихъ масла. Въ это-то время у юродивыхъ дѣвъ и оказался недостатокъ въ маслѣ, что свидѣтельствуетъ объ ихъ непредусмотрительности, по которой они оказались не готовыми встрѣтить жениха.

Д. Ѿвѣщáша же мⷣдрыи, глагóлюще: ѣ́да кáкw не достáнетъ нáмъ и вáмъ: и́дите же пáче къ продающымъ, и кⷪпи́те себѣ́.

Т. И́дⷭщымъ же и́мъ кⷪпи́ти, прїи́де женни́хъ: и готóвыи внидóша съ ни́мъ на бракú, и затворе́ны бы́ша две́ри.

Аі. Послѣ́ди́ же прїи́дóша и прóчыи дѣ́вы, глагóлюще: Гⷣи, Гⷣи, ѿве́рзи нáмъ.

Бі. Онъ же ѿвѣщáвъ, рече́ и́мъ: а́мⷬнь глагóлю вáмъ, не вѣ́мъ вáсъ.

9. А мудрыя отвѣчали: чтобы не случилось недостатка и у насъ и у васъ, пойдите лучше къ продающимъ, и купите себѣ.

10. Когда же пошли онѣ покупать; пришелъ женихъ, и готовыя вошли съ нимъ на бракъ, и двери затворились.

11. Послѣ приходятъ и прочія дѣвы, и говорятъ: Господи! Господи! отвори намъ.

12. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ, не знаю васъ.

Мѳ. 7, 22 д
Лк. 13, 25 д

9-10. Готовыя вошли и пр.: вошли въ домъ невѣсты, гдѣ продолжалось брачное пиршество и куда, по пришествіи, никого уже не впускали. Эти дѣвы изображаютъ тѣхъ христіанъ, которые приготовились войти въ царство небесное вѣрою во Христа, покаяніемъ въ своихъ грѣхахъ и дѣлами благотворенія. Двери затворились: никто уже не могъ войти туда. Такъ, когда праведные войдутъ въ царство небесное, оно заключится для всѣхъ другихъ, и грѣшники не будутъ имѣть входа туда.

11-12. Не знаю васъ (ср. прим. къ 7, 23): не признаю васъ истинными христіанами; вы не принадлежите къ числу тѣхъ, кои оказались готовыми войти въ брачный пиръ царства небеснаго, и Я не признаю васъ своими. Выраженіе знать кого на языкѣ библейскомъ не рѣдко означаетъ любить, одобрять, считать своимъ другомъ или ученикомъ (1 Сол. 5, 12. 2 Тим. 2, 19. Псал. 1, 6 и др.). Не знать значитъ осуждать, отвергать. «Когда Самъ Христосъ сказалъ это, то остается ожидать не иного чего, какъ геенны и несноснаго мученія; даже эти слова страшнѣе самой геенны; онѣ сказаны и дѣлающимъ беззаконіе» (Злат.).

24, 42. 44 Гл. Бдѝте оу҃бо, ꙗ҆коⷤ не вѣ́сте днѐ ни часа̀, въ о҃ньⷤже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій прі́идетъ.

13. И такъ бодрствуйте: потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который придетъ Сынъ человѣческій.

21, 33 Лк 19, 12 [Зач. рѕ] Дл. Ꙗ҆коⷤже бо чл҃вѣ́къ нѣ́кій ѡ҃ходѧ̀ призва̀ своѝ рабы̀, и҆ предаⷣѐ и҃мъ и҃мѣ́нїе своѐ:

14. Ибо *Онъ поступитъ* какъ человѣкъ, который, отправляясь въ чужую страну, призвалъ рабовъ своихъ, и поручилъ имъ имѣніе свое.

13. И такъ бодрствуйте: вотъ цѣль притчи—научить бодрствовать, быть готовыми встрѣтить Господа, такъ какъ пришествіе Его будетъ внезапное. Пришествіе Господне для тѣхъ, кто не доживаетъ до него въ тѣлѣ, есть часъ смертный (Злат.), въ слѣдъ за коимъ настанетъ для души судъ—готова ли она войти въ царство Христово. По неизвѣстности сего часа и дня, христіанину должно быть крайне внимательнымъ и осторожнымъ, чтобы не насталъ этотъ часъ въ то время, когда елей его вѣры и добрыхъ дѣлъ истощится, и чтобы въ слѣдствіе сего не лишиться ему царствія небеснаго.

14. Притча о талантахъ (14—30) имѣетъ цѣлію показать, какъ будетъ Господь судить людей, при второмъ пришествіи своемъ. Конечно, и на частномъ судѣ по смерти каждаго, люди будутъ судимы по тому же закону правды Божіей; но здѣсь продолжается рѣчь собственно о послѣднемъ судѣ. Притча сія научаетъ, что тѣ, которые употребляютъ свои, Богомъ данныя имъ дарованія, а равно и внѣшнія блага въ пользу себѣ и другимъ, во славу Божію, получаютъ соотвѣтственное ихъ усердію мздовоздаяніе; а нерадивые будутъ наказаны. Богъ поступитъ въ семъ случаѣ подобно тому, какъ поступилъ въ притчѣ человѣкъ съ своими рабами.—Отправляясь въ чужую страну: выраженіе образно означаетъ отшествіе Іисуса Христа отъ земли на небо и пребываніе тамъ (ср. 21, 33) или—то, что Онъ долготерпитъ, не вдругъ требуя отъ насъ, но ожидая отчета (Θеофил.).—Поручилъ имъ имѣніе: далъ каждому человѣку извѣстныя душевныя способности и духовныя дарованія, а равно и внѣшнія

ѳ҃і. Й҆ ѻ҆ѡ҃мꙋ ѹ҆бѡ̀ дадѐ пѧ́ть талáнтъ, ѻ҆ѡ҃мꙋ же два, ѻ҆ѡ҃мꙋ же є҆ди́нъ, комꙋ́ждо протѝвꙋ си́лы є҆гѡ̀: и҆ ѿи́де а҃вїе.

15. И одному далъ онъ пять талантовъ, другому два, иному одинъ, каждому по его силѣ; и тотчасъ отправился. Кр. 12, 1 д.

ѳ҃і. Ше́дъ же прїе́мый пѧ́ть талáнтъ, дѣ́ла въ нихъ, и҆ сотворѝ дрꙋгі́а пѧ́ть талáнтъ.

16. Получившій пять талантовъ пошелъ, употребилъ ихъ въ дѣло, и пріобрѣлъ другіе пять талантовъ.

ѳ҃і. Такожде́ и҆ и҆́же два̀, прїѡбрѣ́тe и҆ то́й дрꙋга́а два̀.

17. Точно также и получившій два таланта пріобрѣлъ другіе два.

блага, употребляя которыя должнымъ образомъ, можно дѣлать добро и себѣ и ближнимъ, во славу Божію.

15. Пять талантовъ (ср. 18, 24): около 10,000 рублей—количество, образно означающее обиліе душевныхъ и духовныхъ дарованій, способностей и другихъ благъ и слѣдовательно высшую возможность дѣлать много добра и себѣ и другимъ, во славу Божію.—Каждому по его силѣ: Богъ даруетъ блага человѣку, зная по предвѣденію, сколько кому нужно, сколько кто можетъ употребить въ пользу. Потому установилъ разныя должности и состоянія въ церкви, какъ и въ мірѣ вообще, и соотвѣтственно сему сообщаетъ разныя дарованія и блага (ср. 1 Кор. 4, 7). «Подъ талантами здѣсь разумѣется то, что (по милости Божіей) находится во власти каждаго, напр. покровительство или имѣніе или наученіе, или другое что-нибудь» (Злат., ср. Вас. 5, 336).

16-18. Употребилъ ихъ въ дѣло: пустилъ въ оборотъ и чрезъ то пріобрѣлъ на нихъ столько же. Такъ поступилъ и получившій два таланта. Эти два раба служатъ образомъ тѣхъ людей, которые употребляютъ дарованныя имъ Богомъ блага на пользу себѣ и другимъ. «Удвояетъ данный ему даръ тотъ, кто, получивъ или даръ слова, или богатство, или власть, или иное какое знаніе и способность, приноситъ пользу не себѣ только, но старается быть полезнымъ и для другихъ» (Ѳеофил.).—Закопалъ его въ землю и пр.: образъ людей, не радящихъ о дарованныхъ имъ благахъ. Они часто дѣлаютъ

Ср 29, 13. ѝ. Пріе́мый же є̂ди́нъ, ше́дъ вскопа̀ є̂го̀ въ зе́млю, и̂ скры̀ сребро̀ г҃ди́на своего̀.

18, 23 ѓ. По мно́зѣ же вре́мени прїи́де г҃ди́нъ ра́бъ тѣ́хъ, и̂ ста́за́сѧ съ ни́ми со̂ сло́весѝ.

ѕ. И̂ приступи́въ па́ть та́лантъ пріе́мый, принесѐ дрⷭ́гїѧ па́ть та́лантъ, глаго́ля: г҃ди, па́ть та́лантъ мѝ є̂сѝ пре́далъ: се́ дрⷭ́гїѧ па́ть та́лантъ приобрѣто́хъ и̂ми.

18. Получившій же одинъ талантъ пошелъ, раскопалъ землю, и скрылъ серебро господина своего.

19. По долгомъ времени, приходитъ господинъ рабовъ тѣхъ, и требуетъ у нихъ отчета.

20. И подошедъ, получившій пять талантовъ, принесъ другіе пять талантовъ, и говоритъ: господинъ! Пять талантовъ ты далъ мнѣ; вотъ, другіе пять талантовъ я пріобрѣлъ на нихъ.

это подъ тѣмъ предлогомъ, что не занимаютъ виднаго мѣста въ обществѣ, что у нихъ мало дарованій и благъ, что они не могутъ ничего сдѣлать и пр. т. п. Но Богъ не требуетъ отъ малодаренныхъ того, чтобы они дѣлали столько же, сколько богатодаренные (ср. 2 Кор. 8, 12); притомъ всякое положеніе въ обществѣ само по себѣ почтенно, и всякій въ самомъ уничиженномъ положеніи можетъ много дѣлать добра (2 Кор. 12, 11—31). Не должно думать, что только мало-одаренные пренебрегаютъ своими дарами и благами; нѣтъ, такъ поступаютъ и богато-одаренные, и наоборотъ, мало-одаренные иногда употребляютъ свои блага въ пользу себѣ и другимъ, во славу Божію (ср. Ѳеофил.).

19. По долгомъ времени: указаніе на то, что пришествіе Христово будетъ не такъ скоро, какъ предполагали сначала ученики (24, 3).—Требуетъ отчета: въ употребленіи даннаго рабамъ, чтобы сообразно съ ихъ дѣятельностію наградить ихъ, или наказать.

20-23. Другіе пять талантовъ;—другіе два таланта: въ притчѣ указано количество пріобрѣтеннаго равное количеству данному, для наглядности и круглоты чиселъ. Въ жизни не всегда такъ бываетъ; можно пріобрѣтать и болѣе и менѣе, лишь бы пріобрѣтать, и награда не минуетъ послѣдовать за пріобрѣтенное. Худо, если вовсе не пріобрѣтать, а закопать

кА. Рече́ же є҃мꙋ гдь є҃гѡ҆: до́бре, ра́бе бла́гїй и҆ вѣ́рный, ѡ҆ ма́лѣ бы́лъ є҃сѝ вѣ́ренъ, над҃ мно́гими тѧ̀ поста́влю: вни́ди въ ра́дость гд҃а твоегѡ̀.

кВ. Приступи́лъ же и҆ и҃же два̀ тала́нта прїе́мый, рече́: гд҃и, два̀ тала́нта мн҃ѣ є҃сѝ предалъ: сѐ дрꙋга́а два̀ тала́нта приѡбрѣто́хъ и҃ма.

кГ. Рече́ же є҃мꙋ гдь є҃гѡ҆: до́бре, ра́бе бла́гїй и҆ вѣ́рный, ѡ҆ ма́лѣ мн҃ѣ бы́лъ є҃сѝ вѣ́ренъ, над҃ мно́гими тѧ̀ поста́влю: вни́ди въ ра́дость гд҃а твоегѡ̀.

кД. Приступи́лъ же и҆ прїе́-

21. Господинъ его сказалъ ст 23.
ему: хорошо, добрый и вѣр- 24, 45 47.
ный рабъ! въ маломъ ты 1 Кр.4,9. Лк.
былъ вѣренъ; надъ многимъ 16,10.2 Кр 1,
тебя поставлю; войди въ ра- 7
дость господина твоего.

22. Подошелъ также и получившій два таланта, и сказалъ: господинъ! два таланта ты далъ мнѣ; вотъ, другіе два таланта я пріобрѣлъ на нихъ.

23. Господинъ его сказалъ ст 21.
ему: хорошо, добрый и вѣрный рабъ! въ маломъ ты былъ вѣренъ; надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего.

24. Подошелъ и получив-

талантъ, не употреблять на пользу себѣ и другимъ.—Надъ многимъ тебя поставлю: для вѣрнаго прислужника въ домѣ—награда, когда хозяинъ довѣряетъ его завѣдыванію и распоряженію большую часть хозяйства своего, чѣмъ какая была прежде въ его распоряженіи; вмѣстѣ съ тѣмъ ему оказывается болѣе почестей, и благосостояніе или счастье его—образъ будущаго блаженства—увеличивается. Такъ и въ наградахъ за доброе употребленіе богодарованныхъ благъ.—Войди въ радость господина твоего: радость господина о томъ, что его имѣніе употреблено вѣрными рабами хорошо, и благосостояніе хозяйства тѣмъ улучшено. Въ приложеніи къ христіанамъ слова сіи означаютъ, что сдѣлавшіе доброе употребленіе изъ даровъ и благъ, Богомъ данныхъ, пріимутъ по пришествіи Христовомъ великія почести, сообразно съ ихъ добродѣтелями, будутъ на небѣ блаженствовать со Христомъ, соцарствовать Ему, какъ сонаслѣдники славы Его (ср. ст. 34. 1 Іоан. 2, 28. Рим. 8, 17). «Сими словами показывается полное блаженство» (Злат.).

Ты человѣкъ жестокій: такъ лѣнивые и грѣшные 24-25.

Пр 22, 14. мый є҆ди́нъ тала́нтъ, рече́: гди, вѣ́дяхъ тя́, я҆́ко же́стокъ є҆сѝ человѣ́къ, жне́ши, и҆дѣ́же не сѣ́ялъ є҆сѝ, и҆ собира́еши, и҆дѣ́же не разсточи́лъ є҆сѝ:

к҃е. И҆ у҆бо́явся, ше́дъ скры́хъ тала́нтъ твои́ въ земли́: се҆ и҆́маши твоѐ.

к҃ѕ. Отвѣщ҆а́въ же гдь є҆гѡ́, рече́ є҆мꙋ́: лꙋка́вый рабе́ и҆ лѣни́вый, вѣ́дѣлъ є҆сѝ, я҆́ко жнꙋ́, и҆дѣ́же не сѣ́яхъ, и҆ собира́ю, и҆дѣ́же не разсточи́хъ:

шій одинъ талантъ, и сказалъ: господинъ! я зналъ тебя, что ты человѣкъ жестокій, жнешь, гдѣ не сѣялъ, и собираешь, гдѣ не разсыпалъ;

25. И, убоясь, пошелъ, и скрылъ талантъ твой въ землѣ: вотъ тебѣ твое.

26. Господинъ же его сказалъ ему въ отвѣтъ: лукавый рабъ и лѣнивый! ты зналъ, что я жну, гдѣ не сѣялъ, и собираю, гдѣ не разсыпалъ:

обыкновенно Бога представляютъ жестокимъ и несправедливымъ, не имѣя по грѣховности своей чувства сыновства своего предъ Богомъ.—Жнешь, гдѣ не сѣялъ и пр.: образное (взятое отъ земледѣльца) потвержденіе грѣшникомъ того, будто Богъ не только жестокъ, но и несправедливъ, беретъ то и тамъ, что и гдѣ не принадлежитъ Ему.—Убоясь, чтобы, пустивъ талантъ въ оборотъ, не потерять вовсе его и не потерпѣть за то наказанія отъ тебя, скрылъ, и въ слѣдствіе сего ничего не пріобрѣлъ на него. Это очевидно только предлогъ, что, убоявшись, скрылъ; истинная же причина—безпечность и лѣность (ст. 26). «Называя господина жестокимъ, рабъ осуждаетъ самаго себя. Ибо, если господинъ жестокъ, какъ говоритъ рабъ, то рабу надлежало болѣе стараться и страшиться, какъ имѣющему жестокаго и немилостиваго господина, потому что, если онъ требуетъ чужаго, то тѣмъ болѣе потребуетъ своего» (Ѳеофил.).

26-27. Лукавый: лукавство свое рабъ обнаружилъ тѣмъ, что хотѣлъ обмануть своего господина, указавъ не на ту причину, по которой дѣйствительно онъ скрылъ талантъ свой. Въ этомъ лукавствѣ обнаружилась вмѣстѣ и злость раба, ибо онъ приписываетъ господину своему, чтобы только оправдать себя, такія дурныя качества, которыхъ въ немъ вовсе нѣтъ, жестокость и любостяжательность, соединенную съ насиліемъ и

кз. Подоба́ше у҃бо тебѣ̀ вда́ти сребро́ моѐ торжнико́мъ: и̂ прише́дъ а҃зъ взя́лъ бы́хъ своѐ съ ли́хвою.

кн. Возми́те у҃бо ѿ него̀ тала́нтъ, и̂ да́ди́те и҃мѣ́щемꙋ де́сѧть тала́нтъ.

кѳ. И҃мѣ́щемꙋ бо вездѣ̀ дано̀ бꙋ́детъ, и̂ преизбꙋ́детъ: ѿ неи҃мѣ́щагѡ же, и̂ е҃же мни́тсѧ и҃мѣ́ѧ, взя́то бꙋ́детъ ѿ него̀.

27. Посему надлежало тебѣ̀ отдать серебро мое торгующимъ; и я, пришедъ, получилъ бы мое съ прибылью.

28. И такъ возьмите у него талантъ, и дайте имѣющему десять талантовъ.

29. Ибо всякому имѣющему дастся и пріумножится; а у не имѣющаго отнимется и то, что имѣетъ. 13, 12 п. Лк 19, 26.

алчностію. Лѣнивый: лѣность рабъ обнаружилъ тѣмъ, что не хотѣлъ употребить въ дѣло ввѣренный ему талантъ.—Ты зналъ и пр.: господинъ сими словами не подтверждаетъ того, что онъ дѣйствительно таковъ, какъ сказалъ рабъ, а только собственными же словами раба хочетъ осудить его. Смыслъ таковъ: если ты думаешь, что я дѣйствительно жестокъ, жну, гдѣ не сѣялъ и собираю, гдѣ не разсыпалъ, то и въ такомъ случаѣ надлежало тебѣ и пр. ст. 27. Т. е.—если не изъ любви ко мнѣ, владыкѣ твоему, то по крайней мѣрѣ изъ страха, что я жестоко взыщу съ тебя, ты долженъ былъ не скрывать данное тебѣ, а пріумножить.—Отдать торгующимъ: если самому своею собственною дѣятельностію лѣнь было пріумножать данное, то отдалъ бы оное по крайней мѣрѣ за извѣстные проценты торгующимъ, и капиталъ умножился бы самъ собою, безъ твоего участія, хотя и не столько, сколько могъ увеличиться при твоей дѣятельности рачительной и благоразумной.

Всякому имѣющему дастся и пр. (ср. прим. къ 13, 12): кто дѣлаетъ доброе употребленіе изъ своихъ благъ, тотъ пріумножаетъ ихъ, а безпечный и нерадивый теряетъ и то, что имѣетъ; то малое, что есть у него, переходитъ въ руки рачительныхъ и дѣятельныхъ. Напримѣръ: «кто получилъ даръ слова и ученія для пользы другихъ и не пользуется имъ, тотъ погубляетъ самый даръ. Напротивъ тотъ усугубляетъ его, кто радитъ о немъ, между тѣмъ какъ тотъ тер[illegible]летъ и то, что получилъ (поелику не упражняясь и не заботясь умножать даро- 28-30.

л. И неключи́маго раба́ вве́рзите во тмȣ̀ кромѣ́шнюю: тȣ̀ бȣ́детъ пла́чь и скре́жетъ зȣ́бовмъ. сі́и глаго́лъ возгласи́: и́мѣяй ȣ́шы слы́шати, да слы́шитъ.

8, 12. 22, 51.

[Зач. рѕ] ла. Ѳгда́ же прїи́детъ сы́нъ человѣ́ческій въ сла́вѣ свое́й, и вси́ стїи́ а҃ггли съ

16, 27. 24, 30. 1 Сл. 4, 16. 2 Сл. 1, 7.

30. А негоднаго раба выбросьте во тму внѣшнюю; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. (Сказавъ сіе, возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!)

31. Когда же придетъ Сынъ человѣческій во славѣ своей, и всѣ святые Ангелы съ

ваніе, теряетъ его, хотя повидимому и имѣетъ его, ибо погубилъ его своею лѣностію и небреженіемъ» (Ѳеофил.). Итакъ никто не долженъ говорить: я имѣю одинъ талантъ и ничего не могу сдѣлать. Можешь и съ однимъ быть благотворителемъ. Ты не бѣднѣе той вдовицы, не ниже по званію Петра и Іоанна, которые были изъ простаго народа и необразованные... Потому-то Богъ далъ намъ и даръ слова, и руки, и ноги, и крѣпость тѣлесную, и умъ, и разумѣніе, дабы все это употребляли мы для собственнаго нашего спасенія, для пользы ближняго» (Злат.).—А негоднаго раба и пр. (см. прим. къ 8, 12). Итакъ, по смыслу притчи: 1) всѣ рабы Божіи, всѣ христіане получаютъ отъ Бога разныя дары и блага, и не въ одинаковой мѣрѣ; 2) ихъ обязанность употреблять сіи дары и блага во благо себѣ и другимъ, во славу Божію; 3) потому, кто какъ употреблялъ ихъ, они будутъ судимы въ пришествіи Христовомъ: употребившіе во благо будутъ награждены, не употребившіе—наказаны.

31. Когда же придетъ Сынъ человѣческій: рѣчь о второмъ славномъ и страшномъ пришествіи Господа на всемірный судъ при концѣ міра.—Во славѣ своей: въ своемъ прославленномъ тѣлѣ, съ величіемъ и славою, каковая подобаетъ Ему, какъ Царю всей вселенной (Дѣян. 1, 11. Еф. 1, 20—22. 1 Сол. 4, 16. 1 Кор. 15, 24—52).—Всѣ святые Ангелы съ Нимъ: и всѣ Ангелы, и всѣ народы—какое великолѣпное зрѣлище, и какой—страхъ для грѣшниковъ, имѣющихъ быть осужденными, и какая слава для оправданныхъ предъ лицемъ всего міра, Ангеловъ и человѣковъ!—Сядетъ на престолѣ славы: на славномъ престолѣ. Выраженіе

нимх: тогда сѧдетх на прто-
лѣ слáвы своеѧ,

лк. И соберýтсѧ прéд нимх всѝ ꙗзы́цы: и разлýчитх ихх дрýгх ѿ дрýга, ꙗкоже пáстырь разлýчаетх óвцы ѿ кóзлицх.

Нимъ: тогда сядетъ на престолѣ славы своей:

32. И соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ;

Рм. 14, 10 | 2 Кр. 5, 10 | Дн 10, 42. | 17, 31.

означаетъ, что Господь явится, какъ царь и судія вселенной. Образъ взятъ съ обыкновенія царей возсѣдать на особенномъ тронѣ въ особенно важныхъ и чрезвычайныхъ случаяхъ. «Нынѣ Онъ явился въ безславіи, поношеніи и поруганіи, а тогда сядетъ на престолѣ славы своея. И часто упоминаетъ о славѣ. Такъ какъ приближалось тогда время крестной смерти Его, которая считалась поносною казнію, то по сей причинѣ Онъ возводитъ умъ слушателя къ высшему, представляя взору его судилище и всю вселенную предъ нимъ» (Злат.).

32. Всѣ народы: христіане изъ всѣхъ народовъ, ибо «объ однихъ только христіанахъ здѣсь рѣчь» (Евѳ. Зигаб.), что видно какъ изъ словъ Іисуса Христа осуждаемымъ и оправдываемымъ, такъ и изъ ихъ отвѣтовъ. Слѣдовательно, здѣсь изображается только одна часть всемірнаго суда—надъ христіанами; другая часть—судъ надъ не христіанами кратко изображается св. Апостоломъ Павломъ (1Кор. 15, 23. 6, 2. ср. прим. къ 19, 28). Предъ пришествіемъ Христовымъ будетъ всеобщее воскресеніе; оставшіеся же въ живыхъ мгновенно измѣнятся, въ сообразность состоянію воскресшихъ (1 Сол. 4, 16—17. 1Кор. 15, 25—54).—Овецъ отъ козловъ: овцы здѣсь представляютъ праведниковъ, такъ какъ онѣ служатъ образомъ невинности и простоты (Іоан. 10, 7—14. 15, 16—27. Псал. 99, 3. 73, 1), а козлы—осуждаемыхъ, такъ какъ они служатъ образомъ нравственныхъ качествъ не добрыхъ (ср. Іезек. 34, 17). «Наименованіями показываетъ ихъ внутреннія расположенія, называя однихъ козлищами, а другихъ овцами, и показывая симъ, что первые не приносятъ никакого плода (ибо отъ козловъ не можетъ быть ни малаго плода), а послѣдніе приносили обильный плодъ, ибо овцы приносятъ большую пользу тѣмъ, что даютъ волну, молоко, ягнятъ, чего вовсе не доста-

13, 49. Лг. И поста́витъ о҃вцы
Із. 34, 17. ѡ҆десну́ю себѣ̀, а҆̀ ко́зліца
ѡ҆шу́ю.

Лд. Тогда̀ рече́тъ Цр҃ь сѣ-
Пс. 65, 23. цы́мъ ѡ҆десну́ю є҆гѡ̀: прі́идѝ-
Пс. 36, 22. те бл҃гове́нніи О҃ц҃а̀ моегѡ̀, на-
20, 23. 1 кр. слѣ́дуйте оу҃гото́ванное ва́мъ
6, 9. Еф. 1, 4. 9. ц҃рствіе ѿ сложе́нїа ми́ра.

Ле. Взалка́хъ бо, ѝ да́сте

33. И поставитъ овецъ по правую свою руку, а козловъ по лѣвую.

34. Тогда скажетъ Царь тѣмъ, которые по правую руку Его: придите, благословенные Отца Моего! наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра.

35. Ибо алкалъ Я, и вы

вляетъ козелъ. Впрочемъ безсловесныя животныя не приносятъ плода или приносятъ оный по своей природѣ, а люди—по произволу» (Злат., ср. Θеофил.).

33. По правую сторону, по лѣвую: правая сторона—мѣсто почетное, назначаемое людямъ особенно близкимъ (Еккл. 10, 2. Псал. 109, 1. Ефес. 1, 20. Дѣян. 2, 25—33); лѣвая сторона—мѣсто менѣе почетное, здѣсь—мѣсто осуждаемыхъ (ср. Іезек. 10, 2).

34. Благословенные Отца Моего: благословенные Богомъ или удостоившіеся благословенія Бога Отца.—Наслѣдуйте царство: «Онъ не сказалъ: пріимите, но наслѣдуйте, какъ свое собственное, какъ отеческое, какъ ваше, какъ отъ вѣка вамъ принадлежащее» (Злат., ср. Θеофил.). Христіане часто въ Новомъ Завѣтѣ называются наслѣдниками обѣщанныхъ благъ, какъ истинные дѣти Божіи, которымъ принадлежатъ блага, уготованныя Богомъ людямъ (Рим. 8, 17. Гал. 4, 6—7. Евр. 1, 14. 1 Іоан. 3, 2. ср. прим. къ 5, 5).—Уготованное вамъ отъ созданія міра: Богъ отъ вѣчности предвидѣлъ дѣйствія людей, и соотвѣтственно имъ отъ вѣчности же опредѣлилъ имъ и воздаяніе за нихъ, за добрыя — царство, за злыя — мученія, что̀ приведется въ исполненіе окончательно на послѣднемъ судѣ (ср. Рим. 8, 29—30. Еф. 1, 4—11. 2 Сол. 2, 13. 1 Петр. 1, 2. Іоан. 6, 37.).—Сложеніе міра берется здѣсь въ смыслѣ понятія вѣчности, какъ начало бытія всѣхъ существъ.

35-36. Ибо алкалъ Я и пр.: царство небесное наслѣдуютъ

мѝ ѣ́сти: возжада́хсѧ, и̑ напои́сте мѧ̀: стра́нен҃ъ бѣ́хъ, и̑ введо́сте менѐ:

лз. На́гъ, и̑ ѡ҆дѣ́ясте мѧ̀: бо́ленъ, и̑ посѣти́сте менѐ: въ темни́цѣ бѣ́хъ, и̑ прїи́до́сте ко мнѣ̀.

лѕ. Тогда̀ ѿвѣща́ютъ є҆мꙋ̀ пра́вѣдницы, глаго́люще: Гд҃и, когда̀ тѧ̀ ви́дѣхомъ а҆лчꙋ́ща, и̑ напита́хомъ; и̑лѝ жа́ждꙋща, и̑ напои́хомъ;

лѝ. Когда́ же тѧ̀ ви́дѣхомъ стра́нна, и̑ введо́хомъ; и̑лѝ на́га, и̑ ѡ҆дѣ́яхомъ;

дали Мнѣ ѣсть: жаждалъ, и вы напоили Меня; былъ странникомъ, и вы приняли Меня; Ис. 18, 7

36. Былъ нагъ, и вы одѣли Меня; былъ боленъ, и вы посѣтили Меня; въ темницѣ былъ, и вы пришли ко Мнѣ. Ср. 7, 36. 39.

37. Тогда праведники скажутъ Ему въ отвѣтъ: Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, и накормили? или жаждущимъ, и напоили? 6, 3. Ів. 21, 7.

38. Когда мы видѣли Тебя странникомъ, и приняли? или нагимъ, и одѣли?

праведники за добрыя дѣла, именно дѣла любви и милосердія къ ближнимъ (Я—ср. прим. къ ст. 40). О вѣрѣ не упоминается, ибо она уже предполагается самыми дѣлами любви, которыя суть плоды вѣры (Іоан. 13, 35. 1 Кор. 13, 1 и дал.), и безъ которыхъ вѣра одна не оправдываетъ человѣка, такъ какъ безъ нихъ она мертва (Іак. 2, 17. Гал. 5, 6).—Алкалъ Я: когда у Меня не было хлѣба, вы подали Мнѣ милостыню, и Я напитался ею.—Былъ странникомъ: на востокѣ, гдѣ гостинницы были очень рѣдки, а путешествіе было особенно утомительно по жаркому климату, гостепріимство считалось особенно важною добродѣтелію (ср. Быт. 18, 1—8. Евр. 13, 2).—Былъ нагъ: дурно одѣтъ, бѣдно, недостаточно для прикрытія тѣла отъ жара или холода; таковые у евреевъ назывались нагими (ср. Дѣян. 19, 16. Іак. 2, 5. Іов. 22, 6. Ис. 58, 7).

Праведники скажутъ и пр.: вопросы, обращенные праведниками къ Господу, свидѣтельствуютъ о ихъ смиреніи и сознаніи своего недостоинства. Они исповѣдуютъ смиренно, что недостойны тѣхъ похвалъ и наградъ, которыя имъ даруются, что они мало сдѣлали сравнительно съ тѣмъ, что они должны были сдѣлать по ихъ собственному сознанію. Таковъ вообще законъ нравственнаго усовершенствованія, что чѣмъ болѣе 37-39.

лд. Когда́ же тѧ̀ ви́дѣхомъ колѧ́щꙋ, и҆лѝ въ темни́цѣ, и҆ пріи́дохомъ къ тебѣ̀;

10, 40 мѳ. И҆ ѿвѣщ҃а́въ Цр҃ь ре-
Пр 19, 17. че́тъ и҆̀мъ: а҆мі́нь глаго́лю
1 Пт 4, 8. ва́мъ, поне́же сотвори́сте є҆ди́-
Іѳ 2, 13. номꙋ̀ сі́хъ бра́тій мои́хъ
Ев 6, 10. ме́ньшихъ, мнѣ̀ сотвори́сте.

мѳ. Тогда́ рече́тъ и҆ сѹ́-
щымъ ѿ шꙋ́юю є҆гѡ̀: и҆ди́те ѿ
7, 23 п. менѐ прокля́тіи во ѻ҆гнь вѣ́ч-
Рм. 9, 22 ный, ꙋ҆гото́ванный дїа́волꙋ и҆
Ап.20, 13 10. а҆́ггелѡмъ є҆гѡ̀.

39. Когда мы видѣли Тебя больнымъ, или въ темницѣ, и пришли къ Тебѣ?

40. И Царь скажетъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: поелику вы сдѣлали сіе одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ.

41. Тогда скажетъ и тѣмъ, которые по лѣвую руку: идите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, угованный діаволу и ангеламъ его.

человѣкъ усовершается, тѣмъ болѣе сознаетъ ничтожность своихъ совершенствъ, и стремится все къ большему и большему.

40. Сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ: Господь удостоивалъ истинныхъ послѣдователей своихъ называть своими братьями, какъ близкихъ Ему по духу, по расположеніямъ, по страданіямъ (ср. прим. къ 12, 50. Евр. 2, 11).—Меньшихъ: бѣдныхъ, несчастныхъ, угнетенныхъ, смиренныхъ. «Потому они меньшіе братья, что уничиженны, что нищи, что отвержены; таковыхъ Онъ въ особенности призываетъ въ свое братство, т. е. не знаемыхъ, презираемыхъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Сдѣлали Мнѣ: единеніе Господа съ истинными Его послѣдователями есть самое тѣсное (ср. Іоан. 15, 4—6. Еф. 5, 23—32. 1 Кор. 6, 15), единеніе вѣры и любви, духа и дѣйствій. Потому сдѣланное ближнимъ или Его послѣдователямъ Онъ относитъ къ Себѣ, и награждаетъ какъ-бы за сдѣланное Ему Самому (ср. 10, 40—42).

41-43. Проклятые: понятіе проклятія противоположно понятію благословенія; проклятые—лишенные даровъ благословенія и осужденные на бѣдствія и мученія (Быт. 3, 14. 17). Огонь вѣчный: огонь изображаетъ высшую степень мученія, такъ какъ казнь огнемъ (сожженіе) есть самая жестокая казнь... Этотъ образъ заимствованъ безъ сомнѣнія отъ огня долины Генномской (см. прим. къ 5, 22).—Уготован-

мв. взалка́хсѧ бо, и̂ не да́сте мн҃ ѣ́сти: возжада́хсѧ, и̂ не напои́сте менѐ:

мг. стра́нен҃ъ бѣ́хъ, и̂ не введо́сте менѐ: на́гъ, и̂ не ѡ҃дѣ́сте менѐ: бо́ленъ, и̂ въ темни́цѣ, и̂ не посѣти́сте менѐ.

мд. Тогда̀ ѿвѣща́ютъ е҃мꙋ̀ и̂ ті́и, глаго́люще: Гд҃и, когда̀ тѧ̀ ви́дѣхомъ а҃лчꙋ́ща, и̂лѝ жа́ждꙋща, и̂лѝ стра́нна, и̂лѝ на́га, и̂лѝ бо́льна, и̂лѝ въ темни́цѣ, и̂ не послꙋ́жи́хомъ тебѣ̀;

ме. Тогда̀ ѿвѣща́етъ и̂мъ, глаго́лѧ: а҃ми́нь глаго́лю ва́мъ, поне́же не сотвори́сте е҃ди́номꙋ сі́хъ ме́ншихъ, ни мнѣ̀ сотвори́сте.

мѕ. И̂ и̂дꙋ́тъ сі́и въ мꙋ́кꙋ

42. Ибо алкалъ Я, и вы не дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ и вы не напоили Меня; Іи. 22, 7

43. Былъ странникомъ, и не приняли Меня: былъ нагъ, и не одѣли Меня: боленъ и въ темницѣ, и не посѣтили Меня. Іи 22, 6

44. Тогда и они скажутъ Ему въ отвѣтъ: Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, или жаждущимъ, или странникомъ, или нагимъ, или больнымъ, или въ темницѣ, и не послужили Тебѣ?

45. Тогда скажетъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ поелику вы не сдѣлали сего одному изъ сихъ меньшихъ то не сдѣлали Мнѣ. Ік 4, 17

46. И пойдутъ сіи въ муку Дн 12, 2

ный діаволу и ангеламъ его: не для людей назначено было сіе мученіе, но для возмутившихся противъ Бога духовъ злыхъ съ ихъ княземъ (Іуд. 6. Апокал. 12, 8—9), которые сѣютъ всяческое зло въ родѣ человѣческомъ. Но поелику грѣшники по своимъ грѣхамъ дѣлаются какъ-бы участниками того же зла, которымъ одержимы злые духи, то они осуждаются и на тѣ же мученія, какъ и злые духи. «Осуждаемымъ говоритъ: идите отъ Меня проклятые, не говоритъ—идите отъ Отца, ибо не Онъ проклялъ ихъ, но собственныя ихъ дѣла. . .—Уготованное діаволу и ангеламъ его: ибо Я царство готовилъ вамъ, огонь же не вамъ, но діаволу и ангеламъ его. Но такъ какъ вы сами себя ввергли въ огонь, то и вините въ томъ сами себя» (Злат., ср. Ѳеофил.).

Въ муку вѣчную: мученіе осужденныхъ будетъ вѣчное, нескончаемое, точно такъ же, какъ будетъ вѣчно, не- 46.

Рм 2, 7 д 2 Кр. 5, 10. Іо. 5, 29. 24. 6, 40.

вѣ́чнꙋю: пра́вєдницы же вх живо́тх вѣ́чный.

вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

скончаемо блаженство праведниковъ (ср. Мар. 16, 16. Лук. 16, 26. Іоан. 3, 36. 2 Сол. 1, 7—9. Апок. 14, 11. Псал. 9, 17. Ис. 33, 14).

ГЛАВА 26.

ИЗВѢЩЕНІЕ О ПАСХѢ И СТРАДАНІЯХЪ (1—2). СОВѢЩАНІЕ ВРАГОВЪ ІИСУСА ХРИСТА УБИТЬ ЕГО (3—5). ГОСПОДЬ ІИСУСЪ ВЪ ВИѲАНІИ И ЖЕНА ВОЗЛИВАЮЩАЯ НА НЕГО МѵРО (6—13). УМЫСЕЛЪ ІУДЫ (14—16). ВКУШЕНІЕ ПАСХИ И УСТАНОВЛЕНІЕ ЕВХАРИСТІИ (17—30). ПРЕДРЕЧЕНІЕ О СОБЛАЗНѢ УЧЕНИКОВЪ И ОТРЕЧЕНІИ ПЕТРА (31—35). ГѲСИМАНСКАЯ МОЛИТВА (36—46). ПРЕДАТЕЛЬСТВО (47—56). ІИСУСЪ ХРИСТОСЪ НА СУДѢ У КАІАФЫ (57—68). ОТРЕЧЕНІЕ ПЕТРОВО (69—75.).

[Зач. ѯз] а҃. Ѝ бы́сть, є҆гда̀ сконча̀ Іи̃сх всѧ̀ словеса̀ сі́ѧ, речѐ оу҃ченико́мх свои́мх:

1. Когда окончилъ Іисусъ всѣ слова сіи; то сказалъ ученикамъ своимъ:

1-2. Пасха будетъ: Пасха—самый главный и торжественный праздникъ у евреевъ. Онъ установленъ былъ въ память чуднаго избавленія евреевъ изъ рабства египетскаго, названіе же свое получилъ отъ прехожденія мимо домовъ еврейскихъ Ангела, погубившаго въ послѣднюю ночь пребыванія евреевъ въ Египтѣ всѣхъ первенцевъ египетскихъ (Исх. 12). Въ соединеніи съ праздникомъ опрѣсноковъ, который начинался на второй день Пасхи, онъ праздновался 8 дней съ 14 по 21 число мѣсяца Нисана (конецъ нашего Марта и начало Апрѣля). Въ десятый день этого мѣсяца отцы семействъ должны были избрать по агнцу однолѣтнему, безъ порока, который долженъ быть закланъ въ 14-й день, во дворѣ святилища, по надлежащемъ приготовленіи, и потомъ испеченъ.

в. вѣсте, ꙗкω по двоѝ днѝ пасха вѹдетъ, и сн҃ъ 2. Вы знаете, что чрезъ два дня будетъ Пасха, и Сынъ 20, 18 д.

Кровью его, когда въ первый разъ совершали Пасху въ Египтѣ, кропили пороги домовъ, чтобы мимо прошелъ Ангелъ-губитель; въ послѣдствіи же кровью этой кропили жертвенникъ, почему и агнцы закалались при скиніи или храмѣ. Приготовленнаго агнца ѣли всего сполна, не оставляя ни костей, ни жилъ и т. п., съ прѣснымъ хлѣбомъ и горькими травами. Обряды, соблюдавшіеся при этомъ во времена Іисуса Христа, были слѣдующіе. Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чашѣ, наполненной виномъ, разбавленнымъ водою: воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея а за нимъ по очереди всѣ присутствующіе; это называлось—первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. За тѣмъ вкушали понемногу агнца пасхальнаго, хлѣба прѣснаго, горькихъ травъ и родъ соуса съ финиками, смоквами, виноградомъ и уксусомъ, произнося славословіе, послѣ чего блюда сіи уносились,—и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились, говорятъ, для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть такимъ образомъ случай разсказать исторію праздника (Исх. 12, 26—27). Тогда глава семейства разсказывалъ исторію рабства евреевъ въ Египтѣ, ихъ освобожденія и установленія Пасхи. Когда снова вносились блюда, онъ произносилъ: «это Пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ домы наши въ Египтѣ»; потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, онъ изъяснялъ, что первые означаютъ поспѣшность бѣгства евреевъ изъ Египта, а послѣднія—тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой аллилуіи, именно псалмы 113 и 114, произносили краткую молитву и пили снова изъ чаши вино; это называлось—вторая чаша. Снова умывали руки и вкушали снова агнца, травы и хлѣбъ; отъ агнца ничего не должно было оставаться до слѣдующаго дня. За тѣмъ снова умывали руки и пили третью чашу, называемую чашею благословенія, такъ какъ, испивая ее, глава семейства въ особенной молитвѣ благословлялъ

17, 22 д	чл҃вѣ҃ческій пре́данъ бу́детъ на	человѣческій преданъ будетъ на
16, 21.	распа́тіе.	распятіе.
21, 23.	Г҃. Тогда̀ собира́шася а҃рхіе-	3. Тогда собрались перво-
10. 11, 47 д	ре́е и̂ кни́жницы и̂ ста́рцы	священники и книжники и

Бога за Его особенную благодать. Въ заключеніе испивали четвертую чашу, называемую галлелъ, такъ какъ въ слѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллилуіи, т. е. псалмы 115—118. Въ послѣдующіе дни праздника ежедневно совершаемы были при храмѣ жертвоприношенія и общественныя—отъ лица цѣлаго народа, и частныя—отъ благочестиваго усердія частныхъ лицъ. Во второй день праздника, т. е. въ первый день опрѣсноковъ, приносился вмѣстѣ съ другими предметами снопъ ячменя, какъ начатокъ новыхъ плодовъ. Особенно чтимы были первый и послѣдній день праздника.—Преданъ будетъ на распятіе: «показываетъ симъ, что... Онъ идетъ на страданіе, все предвидя. Поэтому, такъ какъ-бы уже достаточно было сего одного къ ихъ утѣшенію, Онъ ничего не говоритъ теперь о своемъ воскресеніи, ибо излишне было упоминать о немъ, когда Онъ уже прежде говорилъ о томъ такъ много» (Злат.).

3. Тогда: въ то время, какъ Христосъ бесѣдовалъ съ учениками своими о столь важныхъ и возвышенныхъ предметахъ. Печальное совпаденіе!—Первосвященники и книжники (см. прим. къ 2, 4).—Старѣйшины народа: старѣйшина—частію почетное, частію должностное титло лицъ особенно уважаемыхъ и имѣвшихъ извѣстное участіе въ дѣлахъ правительственныхъ. Старѣйшины были въ городахъ, селеніяхъ и мѣстечкахъ. Безъ сомнѣнія здѣсь разумѣются не всѣ старѣйшины народа, а только болѣе извѣстные, или такіе, которые были единомысленны съ врагами Іисуса Христа, рѣшившимися осудить Его.—Во дворъ первосвященника: дворъ—мѣсто, окруженное зданіями, принадлежащими первосвященнику. Дворы на востокѣ не рѣдко бываютъ мѣстомъ собраній для совѣщаній по дѣламъ общественнымъ. Собраніе первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшинъ у Каіафы было очевидно собраніе Синедріона (см. прим. къ 5, 22), но необыкновенное и оффиціальное, каковыя собранія происходили обыкновенно въ одномъ изъ зданій, принадлежащихъ къ храму,

людстíи во двóрѣ архїерéовѣ, глаго́лемагѡ Каїа́фы.

д. И совѣщáша, да Їи́суса лéстїю и́мутъ, и уби́ютъ.

е. Глаго́лахѫ же: но не въ пра́зднике, да не молва́ бу́детъ въ лю́дехъ.

старѣйшины народа во дворъ первосвященника, по имени Каіафы;

4. И положили въ совѣтѣ, взять Іисуса хитростію, и убить. Мр 14,1 п

5. Но говорили: только не въ праздникъ, чтобы не сдѣлалось возмущенія въ народѣ. Мр 14, 2

а чрезвычайное и тайное собраніе для совѣщанія по дѣлу экстренному.—Каіафы: собственное имя этого первосвященника было Іосифъ, Каіафа же (что значитъ угнетеніе, или же скала) было прозваніе или фамилія. Первосвященство Каіафа получилъ чрезъ римскаго правителя въ Іудеѣ Валерія Грата около 25 г. по Р. Хр., и оставался въ немъ до 36 года, смѣненъ былъ проконсуломъ римскимъ Вителліемъ, уступивъ мѣсто Іонаѳану, сыну прежняго первосвященника Анны или Анана, тестя Каіафы (Флав.).

4-5. Взять Іисуса хитростію... не въ праздникъ и пр.: не давно еще народъ встрѣтилъ Господа при торжественномъ входѣ Его въ Іерусалимъ, какъ величайшаго изъ пророковъ своихъ, какъ Мессію своего. Къ празднику стеченіе народа безъ сомнѣнія еще увеличилось (говорятъ, что на этотъ праздникъ стекалось въ Іерусалимъ до двухъ милліоновъ человѣкъ). Совѣщавшіеся убить Іисуса Христа опасались, какъ-бы народъ не вступился за Него и не произошло бы народнаго возмущенія, тѣмъ болѣе, что таковыя возмущенія въ праздники бывали. Потому они и положили въ совѣтѣ взять Господа хитростію, тихонько отъ народа. Они конечно знали, что Онъ проводитъ ночи внѣ города, въ Виѳаніи напримѣръ, или въ саду Геѳсиманскомъ, и рѣшились взять Его тайно, но—и въ предположеніи возмущенія они ошиблись, и намѣренія своего не исполнили, или лучше исполнили, но другимъ способомъ, не такъ какъ предполагали люди, а какъ угодно было Богу. «Діаволъ не хотѣлъ, чтобы Христосъ пострадалъ въ Пасху, дабы страданіе Его не сдѣлалось извѣстнымъ, а они—дабы не произошло возмущенія. Замѣть, они боятся не гнѣва Божія и не того, что

Мр. 14, 3 д. [Зач. ѓи] ѕ. Їи҃сѹ же бы́вшѹ
Іо. 12, 1 д. въ Вифа́нїи, въ домѣ Сі́мѡна
прокажённагѡ,

ѕ. Приступи́ къ немѹ же-
Іо 12, 3. на́, стекля́ницѹ мѵ́ра и҃мѹщи

6. Когда же Іисусъ былъ въ Виѳаніи, въ домѣ Симона прокаженнаго;

7. Приступила къ Нему женщина съ алавастровымъ

время праздника можетъ увеличить ихъ злодѣяніе, но вездѣ опасности со стороны людей. Впрочемъ, кипя гнѣвомъ, они снова перемѣнили свое намѣреніе. Ибо сказавъ: только не въ праздникъ, потомъ, найдя предателя, они не ждали времени, но совершили убійство въ праздникъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).

6-7. Въ Виѳаніи (см. прим. къ 21, 1).—Симона прокаженнаго: законъ Моисеевъ запрещалъ имѣть сношеніе съ страдающими отъ проказы (Лев. гл. 13). Посему весьма вѣроятно, что Симонъ въ это время не былъ уже прокаженнымъ, а только прозывался такъ отъ прежней болѣзни. Догадываются, что онъ прежде исцѣленъ былъ отъ проказы Іисусомъ Христомъ. —Приступила женщина: также по преданію грѣшница, которая по сказанію Евангелиста Луки (7, 36 и дал.) помазала Господа еще ранѣе въ домѣ фарисея Симона, который, надобно полагать, былъ одно и то же лице съ Симономъ прокаженнымъ. Съ алавастровымъ сосудомъ: алавастръ—родъ мрамора, замѣчательный по своей легкости, прозрачности и красотѣ, въ особенности чисто бѣлый алавастръ. Изъ него обыкновенно приготовлялись разныя вазы, урны, курильницы и сосуды для храненія ароматическихъ веществъ жидкихъ, такъ какъ «благовонныя вещества отлично сохранялись въ алавастровыхъ сосудахъ» (Плин.). Обыкновеннѣе для сего употреблялись сосуды съ длиннымъ и узкимъ горломъ.—Мура драгоцѣннаго: муро—благовонная жидкость, составлявшаяся обыкновенно изъ маслъ и пахучихъ веществъ, въ особенности изъ лучшаго оливковаго масла въ соединеніи съ благовонными смолистыми веществами въ родѣ нарда или смирны и разныхъ цвѣтковъ.—Возливала Ему на голову: помазаніе муромъ имѣло въ древности у евреевъ иногда высшее значеніе, когда напримѣръ помазывались цари и первосвященники. Но кромѣ сего помазанія муромъ употреблялись на востокѣ въ

многоцѣ́ннагѡ, и̂ возлива́ше на главу̀ е́гѡ̀ возлежа́щаго.

и̅. Ви́дѣвше же у҃ченицы̀ е́гѡ̀, негодова́ша, глаго́люще: чесѡ̀ ра́ди ги́бель сі́и̂ бы́сть;

д̅. Можа́ше бо сі́е мы́ро прода́но бы́ти на мно́зѣ, и̂ да́тисѧ ни́щымъ.

сосудомъ мура драгоцѣнаго, и возливала Ему возлежащему на голову.

8. Увидя то, ученики Его вознегодовали, и говорили: къ чему такая трата?

9. Ибо можно было бы продать это муро за большую цѣну, и дать нищимъ. 19, 21. Лк. 19, 8.

обыденной жизни, особенно людьми зажиточными, очень часто, что было частію нужно по особенностямъ жаркаго климата, частію было пріятно и относилось къ жизненнымъ удобствамъ. Въ особенности помазывались муромъ во время пиршествъ, при представленіяхъ высокимъ лицамъ, или когда принимали у себя въ домѣ лицъ, особенно уважаемыхъ. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, лобъ, лице, бороду, одежды (Псал. 22, 5. 132, 2. Еккл. 9, 8. Псал. 44, 9 и др.), а когда хотѣли выразить особенное почтеніе такому лицу, то—и ноги.—Возлежащему: слѣдовательно, это было во время вечери или вообще трапезы, когда обыкновенно возлежали, и что обыкновенно называлось возлежаніемъ (см. прим. къ 23, 6).

8-9. Ученики вознегодовали и пр.: «откуда родилась въ ученикахъ такая мысль? Они слышали, какъ Учитель говорилъ: милости хочу, а не жертвы (Ос. 6, 6) и порицалъ іудеевъ за то, что они оставляли важнѣйшее—судъ и милость и вѣру (Мат. 23, 23),—какъ на горѣ разсуждалъ съ ними о милостынѣ, и изъ всего этого выводили заключеніе и разсуждали другъ съ другомъ: если Онъ не принимаетъ всесожженій и древняго богослуженія, то тѣмъ менѣе приметъ помазаніе елеемъ. Но Іисусъ, видя мысли жены, попускаетъ ей приблизиться, и какъ благоговѣніе ея было велико и усердіе неизреченно, то Онъ по величайшему снисхожденію своему позволилъ ей излить муро на главу свою. Но ученики, не зная мыслей жены, неумѣстно укоряли ее и въ самомъ обвиненіи указали на ея щедрость» (Злат., ср. Ѳеофил.). Дать нищимъ: ученикамъ казалось, что лучше бы помочь ближнимъ, чѣмъ тратиться на то, что считалось нѣкоторою

і. Разумѣвъ же Іисусъ, рече имъ: что труждаете жену; дѣло бо добро содѣла о мнѣ.

Вт. 15, 11 аі. Всегда бо нищыя имате съ собою: мене же не всегда имате:

бі. Возлиявши бо сіа мѵро сіе на тѣло мое, на погребеніе мя сотвори.

10. Но Іисусъ, уразумѣвъ сіе, сказалъ имъ: что смущаете женщину? она доброе дѣло сдѣлала для Меня.

11. Ибо нищихъ всегда имѣете съ собою, а Меня не всегда имѣете.

12. Возливъ мѵро сіе на тѣло Мое, она приготовила Меня къ погребенію.

роскошью, тѣмъ болѣе, что Учитель ихъ не терпѣлъ роскоши и очень высоко ставилъ дѣла милосердія и состраданія. Но они въ этомъ случаѣ ошиблись.

10-11. Уразумѣвъ сіе: силою своего божественнаго всевѣденія (ср. 16, 8).—Что смущаете женщину: поступокъ ея происходилъ отъ благоговѣйной мысли, теплой вѣры и сокрушеннаго сердца, и потому естественно, что негодованіе и ропотъ учениковъ смутили ея доброе сердце.—Доброе дѣло сдѣлала для Меня: ср. ст. 12.—Нищихъ всегда имѣете: и слѣдовательно всегда можете дѣлать имъ добро. Добро дѣлать нищимъ похвально; къ этому побуждалъ законъ, побуждалъ и Самъ Христосъ, но—всему свое время; теперешній поступокъ жены съ Господомъ выше дѣлъ милосердія къ бѣднымъ.—Меня не всегда имѣете: прикровенное указаніе на близость своей смерти. Господь пребудетъ всегда съ вѣрными своими, но въ тѣлесномъ образѣ съ ними уже не долго останется на землѣ, и такую почесть, какую воздала Ему жена, можно воздавать еще мало времени, ибо Онъ съ тѣломъ своимъ скоро вознесется отъ земли ко Отцу.

12. Приготовила Меня къ погребенію: обычному выраженію почтенія и любви Господь даетъ въ настоящемъ случаѣ особое знаменованіе, какъ дѣйствію предуготовительному къ Его погребенію, такъ какъ древніе имѣли обычай мертвыхъ намащать благовоніями (ср. Ѳеофил.). Было ли сіе въ мысляхъ жены или не было, но Самъ Господь далъ такое высокое значеніе этому дѣйствію жены.

ѓ. Ами́нь глаго́лю вамъ: идѣ́же а́ще пропов҃ѣ́дано бу́детъ є҃ѵ҃ангелі́е сі́е во всемъ мі́рѣ, рече́тся, и є҃же сотвори́ сі́а, въ па́мять є҃я̀.

13. Истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ, скажется въ память ея и о томъ, что она сдѣлала. 24, 14.

ѕ҃. Тогда̀ ше́дъ є҃ди́нъ ѿ двою́на́десяте, глаго́лемый Іу́да Іскаріѡ́тскій ко а҃рхіе-рее́мъ,

14. Тогда одинъ изъ двѣнадцати, называемый Іуда Искаріотъ, пошелъ къ первосвященникамъ, Мр. 14, 10 д. Лк. 23, 3 д.

ѕ҃і. Речѐ: что́ ми хо́щете да́ти, и а҃зъ вамъ преда́мъ

15. И сказалъ: что вы дадите мнѣ; я вамъ предамъ 27, 9.

13. Гдѣ ни будетъ проповѣдано и пр.: ср. 24, 14. —Скажется въ память ея: награда за добрый поступокъ жены. «Для чего Христосъ обѣщалъ женѣ не духовное что-нибудь, а всегдашнюю о ней память? Для того, чтобы чрезъ это вселить въ ней надежду на полученіе духовныхъ благъ. Если она сдѣлала доброе дѣло, то очевидно получитъ и достойную награду» (Злат.).

14-16. Тогда одинъ изъ двѣнадцати: «тогда, когда же? Когда Іисусъ говорилъ сіе, когда сказалъ — приготовила Меня къ погребенію. Іуда не тронулся этимъ и не убоялся, когда услышалъ, что Евангеліе будетъ проповѣдано повсюду; но, тогда какъ жены и жены блудницы оказывали такую честь Іисусу, онъ совершалъ діавольское дѣло...Безъ опасенія они (евангелисты) говорятъ и то, что Іуда былъ изъ числа двѣнадцати. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего даже такого, что кажется постыднымъ. Можно было бы сказать просто: былъ нѣкто изъ учениковъ Христовыхъ, потому что были и другіе, но присовокупляютъ— изъ двѣнадцати и какъ-бы говорятъ: изъ перваго лика, изъ числа лучшихъ избранныхъ учениковъ, которые были съ Петромъ и Іоанномъ. Они старались объ одной только истинѣ и о томъ, чтобы не утаить событій» (Злат.).—Іуда Искаріотъ: см. прим. къ 10, 4.—Къ первосвященникамъ (ср. прим. къ ст. 3 и къ 2, 4): какъ главнымъ первымъ членамъ Синедріона, который имѣлъ право рѣшать дѣла уголовныя. —Тридцать сребренниковъ: вѣроятно сиклей, которые были тогда болѣе обычной денежной единицей. Сикль

Исх. 21, 32. его̀; о҆ни́ же поста́виша е҆мꙋ̀ трѝдесѧть сре́бреникъ:

15. Й ѿто́лѣ и҆ска́ше ꙋ҆до́бна вре́мене, да его̀ преда́стъ.

Мр. 14, 12 д. Лк. 22, 7 д. 17. Въ пе́рвый же де́нь ѻ҆прѣсно́чный приступи́ша ꙋ҆-

Его? Они предложили ему тридцать сребренниковъ.

16. И съ того времени онъ искалъ удобнаго случая, предать Его.

17. Въ первый же день опрѣсночный приступили

стоилъ на наши деньги около 1 руб. 50 коп. сер., 30 сиклей стоили около 45 р. сер. Это по закону была цѣна раба (Исх. 21, 32). Вѣроятно положили въ такую цѣну Господа Іисуса, чтобы показать презрѣніе къ Нему и въ разсчетахъ на скупость и сребролюбіе предателя.—Удобнаго случая предать: «ибо боялся народа и хотѣлъ взять Іисуса наединѣ» (Злат., ср. Ѳеофил.), такъ какъ члены Синедріона опасались, чтобы не произошло возмущенія въ народѣ (ст. 5).

17. Въ первый день опрѣсночный: праздникъ опрѣсноковъ начинался собственно на другой день праздника Пасхи, но такъ какъ и Пасху нужно было вкушать съ опрѣсноками, то и сей день назывался опрѣсночнымъ (ср. прим. къ ст. 1). «Первымъ же днемъ опрѣсноковъ называютъ (евангелисты) день предшествующій Пасхѣ, тринадцатый мѣсяца—четвертокъ. Назвали его первымъ опрѣсночнымъ, какъ предшествующій опрѣснокамъ пасхальнымъ. Ясное свидѣтельство о томъ находимъ у Іоанна, который сказалъ: предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ, зная, что пришелъ часъ Его (13, 1). Тотъ день, который Матѳей и Маркъ назвали первымъ опрѣсноковъ, Іоаннъ обозначилъ такъ: предъ праздникомъ Пасхи... Надлежитъ знать, что хотя начинали ѣсть опрѣсноки и въ 14 день (Нисана), но праздникъ (опрѣсноковъ) совершался въ 15 день (Лев. 23, 6). Назывался сей день первымъ опрѣсноковъ,.. но не объ этомъ праздникѣ опрѣсноковъ, и не объ этомъ первомъ днѣ опрѣсноковъ говорятъ евангелисты, какъ показано, ибо онъ приходился въ 15 день мѣсяца, а евангелисты писали о 13-мъ. (Евѳ. Зигаб. Ѳеофилактъ: «мнѣ кажется, что первымъ опрѣсночнымъ днемъ евангелистъ называетъ день предопрѣсночный. Ѣсть Пасху имъ надлежало по настоящему вечеромъ въ пятницу; этотъ день и назывался днемъ опрѣсноковъ. Но

ченицы̀ ко І҃сꙋ, глаго́люще ѥ̀мꙋ: гдѣ̀ хо́щеши ꙋ҆гото́вимъ тѝ ꙗ҆сти па́сχꙋ;

ѝ. Он҃ъ же рече́: и҆ди́те во гра́дъ ко сн҃и́ци, и҆ рцы́те ѥ̀мꙋ: ꙋ҆чи́тель глаго́летъ, вре́-

ученики къ Іисусу, и сказали Ему: гдѣ велишь намъ ихъ. 12, 1 д
приготовить Тебѣ пасху?

18. Онъ сказалъ: пойдите въ городъ къ такому-то, и скажите ему: Учитель гово- 21, 3.

Господь посылаетъ учениковъ своихъ въ четвертокъ, который евангелистъ называетъ первымъ днемъ опрѣсноковъ, какъ предшествующій пятницѣ, въ которую вечеромъ обыкновенно ѣли опрѣсноки. Или иначе, Христу съ учениками надлежало ѣсть Пасху въ четвертокъ вечеромъ. По этому вечеру, какъ навечерію пятка, четвертокъ назывался по закону первымъ опрѣсночнымъ днемъ, такъ какъ праздникъ начинался обыкновенно съ вечера, въ который ѣли опрѣсноки. Христосъ и послалъ учениковъ въ четвертокъ, который евангелистъ называетъ первымъ опрѣсночнымъ днемъ, какъ предшествующій вечеру, въ который ѣли опрѣсноки»; ср. Злат.).—Приготовить Пасху: приготовить все, что требуется закономъ и обычаемъ для совершенія пасхальной вечери.—Тебѣ: вмѣстѣ съ учениками. Господь представляется, какъ отецъ или глава семейства, среди своихъ учениковъ.

Въ городъ: въ Іерусалимъ. Господь съ учениками былъ 18.
въ это время въ Виѳаніи (ст. 6).—Къ такому-то: можетъ быть не Господь не именовалъ лице, къ которому посылалъ учениковъ, а евангелистъ умолчалъ по какой-либо причинѣ, можетъ быть по той же, по которой первые три евангелиста не упоминаютъ о рабѣ архіереевомъ, коему отсѣкъ ухо Петръ, а упоминаетъ одинъ только Іоаннъ (18, 10) (ср. Август.). Впрочемъ, Златоустъ, на основаніи параллельныхъ мѣстъ евангелій отъ Марка и Луки, полагаетъ, что Самъ Господь не наименовалъ это лице, ибо посылалъ къ незнакомому человѣку. «Для чего посылаетъ къ неизвѣстному человѣку? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо, если Онъ одними только словами расположилъ сердце человѣка къ тому, чтобы принять учениковъ, то чего бы не произвелъ въ распинающихъ Его, еслибы не хотѣлъ пострадать? Впрочемъ я удивляюсь не тому только, что принялъ Его человѣкъ не-

мѧ моѐ блі́зъ ѐсть: оу҃ тебѐ сотворю́ па́схꙋ со оу҃ченики́ мои́ми.

ѓ. И҃ сотвори́ша оу҃ченицы́, ꙗ҆коже повелѣ́ ѥ҆мꙋ҆ Ї҃ис҃ъ, и҃ оу҃гото́ваша па́схꙋ.

Мр. 14, 17. Лк. 22, 14. ѕ҃. Вечерꙋ́ же бы́вшꙋ҆ возлежа́ше со двѣ҆надесѧ́тїе оу҃ченико́ма.

Мр. 14, 18 д. Іо. 13, 21 д. з҃. И҃ ꙗ҆дꙋ́щымъ ѥ҆мꙋ҆ рече́: а҆мі́нь глаго́лю вамъ, ꙗ҆ко

ритъ: время Мое близко; у тебя совершу пасху съ учениками Моими.

19. Ученики сдѣлали, какъ повелѣлъ имъ Іисусъ; и приготовили пасху.

20. Когда же насталъ вечеръ; Онъ возлегъ съ двѣнадцатью учениками.

21. И, когда они ѣли, сказалъ: истинно говорю вамъ,

знакомый, но и тому, что онъ зная, что навлечетъ на себя великую вражду и непримиримую брань, презрѣлъ ненависть многихъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Время Мое близко: прикровенно указываетъ на близость времени своихъ страданій и смерти (ср. Злат.), и въ этомъ, можетъ быть, указываетъ причину, почему Онъ за день ранѣе указаннаго закономъ времени, не вопреки впрочемъ установившемуся обычаю, совершаетъ Пасху.

19. Приготовили Пасху: все, что требовалось закономъ и обычаемъ для вкушенія Пасхи, приготовили агнца извѣстнымъ образомъ (ср. прим къ ст. 1), опрѣсноки, горькія травы, вино и пр.

20. Возлегъ: по первоначальному установленію, пасхальную вечерю надлежало вкушать стоя, въ дорожной одеждѣ и съ посохомъ въ рукѣ, для обозначенія поспѣшнаго бѣгства изъ Египта (Исх. 12, 11). Но съ теченіемъ времени вошло въ обычай возлежать и при этой вечери, какъ и при другихъ. Когда это вошло въ обычай, неизвѣстно; на побужденіе же къ измѣненію закона указывается въ Талмудѣ Іерусалимскомъ такъ: «ѣсть стоя—обычай рабовъ. И вотъ нынѣ вкушаютъ возлежа, для обозначенія, что они (іудеи) вышли изъ рабства въ свободу».

21. Одинъ изъ васъ предастъ Меня: «когда они ѣли, Христосъ бесѣдовалъ съ ними о предательствѣ, дабы и самымъ временемъ и трапезою обличить предателя... Смотри, какъ Онъ щадитъ предателя, ибо не сказалъ: этотъ предастъ

ѥ́динъ ѿ васъ предастъ мѧ.

кв. И скорбя́ще зѣлѡ̀, нача́ша глаго́лати ѥ́мꙋ ѥ́динъ кі́йждо и́хъ: ѥ́да а́зъ ѥ́смь, Гди;

кг. Онъ же ѿвѣща́въ рече́: ѡ̀мочи́вый со мно́ю въ соли́ло рꙋ́кꙋ, то́й мѧ предаста́тъ.

кд. Сы́нъ ꙋ̀бо чл҃вѣ́ческі́й и́детъ, ꙗ́коже е́сть пи́сано ѡ̀ не́мъ: го́ре же чл҃вѣ́кꙋ то́мꙋ,

что одинъ изъ васъ предастъ Меня. Лк. 22,21.23

22. Они весьма опечалились, и начали говорить Ему, одинъ за другимъ: не я ли, Господи?

23. Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: опустившій со Мною руку въ блюдо, этотъ предастъ Меня. Мр 14, 20 Іо 13, 18.

24. Впрочемъ Сынъ человѣческій идетъ, какъ писано о Немъ: но горе тому чело- Мр. 14, 21. Лк. 22, 22. ст. 54. 56.

Меня, но—одинъ изъ васъ, для того, чтобы скрывая его, опять дать ему возможность раскаяться и хочетъ устрашить всѣхъ, дабы спасти его» (Злат.).

22-23. Начали говорить Ему и пр.: смущеніе при горькой вѣсти, происшедшее отъ сознанія собственной невинности и чистоты отношеній къ Учителю, тотчасъ выразилось въ желаніи учениковъ освободиться отъ подозрѣнія прямымъ и откровеннымъ вопросомъ и вмѣстѣ узнать точно—кто это одинъ изъ нихъ предатель.—Не я ли Господи? вопрошалъ каждый изъ нихъ. Одинъ только Іуда, какъ видно, вмѣстѣ съ другими не предложилъ этого вопроса о себѣ, и спросилъ уже когда былъ указанъ и обличенъ.—Опустившій со Мною руку въ блюдо: это конечно было блюдо съ разными плодами приготовленными въ видѣ соуса (см. прим. къ ст. 1); на востокѣ обыкновенно не употребляли вилокъ и ложекъ и брали кушанье просто рукою. «Нѣкоторые говорятъ, что Іуда былъ столько дерзокъ, что не почиталъ Учителя и вмѣстѣ съ Нимъ обмакивалъ руку. А по моему мнѣнію Христосъ сдѣлалъ и это для того, чтобы привести его въ большій стыдъ и возбудить въ немъ доброе расположеніе» (Злат.).

24. Идетъ: на смерть, умираетъ или долженъ умереть (ср. словоупотребленіе въ Быт. 15, 2. Псал. 38, 13).—Какъ написано о Немъ: въ Ветхомъ Завѣтѣ, въ частности въ пророчествахъ (ср. Псал. 41, 9 съ Іоан. 13, 18. Ис. 53,

ймже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій преда́ст-
Іѵ. 3, 3 д. ся: добро́ бы бы́ло ем҃ꙋ, а҆́ще
не бы̀ роди́лся чл҃вѣ́къ то́й.

к҃є. Ѿвѣща́въ же і҃ꙋда
предаю́щій є҆го́, речѐ: е҆да̀ а҆́зъ

вѣку, которымъ Сынъ человѣческій предается; лучше было бы этому человѣку не родиться.

25. При семъ и Іуда, предавшій Его, сказалъ: не я

4—9. Дан. 9, 26—27 и др.). «Сіе говорилъ Онъ какъ для утвержденія учениковъ своихъ, дабы они поступокъ Его не приписали слабости, такъ и для того, чтобы исправить предателя» (Злат.).—Горе тому человѣку: величайшее преступленіе будетъ ужасно и наказано. «Но иной скажетъ: если написано, что Христосъ такъ пострадаетъ, то за что осуждается Іуда? Онъ исполнилъ то, что написано. Но онъ дѣлалъ не съ тою мыслію, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на цѣль, то и діавола освободишь отъ вины. Но нѣтъ, нѣтъ. И тотъ и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды содѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣянія другихъ въ нашу пользу. Что же, спросишь ты, еслибы Іуда Его не предалъ, то не предалъ ли бы кто-нибудь?.. Еслибы всѣ были добры, то не исполнено было бы строительство нашего спасенія.—Да не будетъ! Ибо Самъ премудрый зналъ, какъ устроить наше спасеніе, хотя-бы и не случилось предательства. Премудрость Его велика и непостижима. Посему-то, дабы не подумалъ кто, что Іуда былъ служителемъ домостроительства, Іисусъ называетъ его несчастнѣйшимъ человѣкомъ» (Злат.).

25. Не я ли, Равви: обличенный уже Господомъ Іуда дерзаетъ спрашивать—не онъ ли предатель. «Для чего не сначала спросилъ онъ объ этомъ? Онъ думалъ, что Онъ не узналъ, когда было сказано: одинъ изъ васъ. Когда же Христосъ открылъ его, тогда онъ опять дерзнулъ спросить, надѣясь на кротость Учителя, что не обличитъ его... Замѣть опять въ обличеніи неизреченную кротость. Даже и теперь не грозно, но весьма милостиво бесѣдуетъ съ предателемъ...—Ты сказалъ: хотя и можно было сказать: о скверный и всескверный, гнусный и нечистый человѣкъ!... Но Христосъ не ска-

ѣ́смь, равві́; глаго́ла ѣ́мꙋ: ты̀ ре́кл҃ъ ѣ́сѝ.

к҃ѕ. Ꙗ҆дꙋ́щымъ же и҃мъ, прїе́мъ Ї҃съ хлѣ́бъ, и҆ бл҃гословѝвъ преломѝ, и҆ да́ѧше ꙋ҃чн҃ико́мъ, и҆ речѐ: прїи́мѝте, ꙗ҆ди́те: сїѐ ѣ́сть тѣ́ло моѐ.

к҃з. И҆ прїе́мъ ча́шꙋ, и҆ хвалꙋ̀ возда́въ, дадѐ и҃мъ, глаго́лѧ: пі́йте ѿ нея̀ всѣ̀:

ли, Равви? Іисусъ говоритъ ему: ты сказалъ. Ио. 13, 26.

26. И когда они ѣли; Іисусъ взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ, и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите; сіе есть тѣло Мое. Мр. 14, 22 д. Лк. 22, 19 д. 1 Кр. 11, 23 д.

27. И, взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ, и сказалъ: пейте изъ нея всѣ; Ис. 24, 8

залъ ничего такого. Что же сказалъ?—Ты сказалъ—и тѣмъ самымъ начертываетъ для насъ образъ и правила терпѣнія» (Злат.).

26. Когда они ѣли: вѣроятно предъ концемъ уже вечери, можетъ быть, при такъ называемой чашѣ благословенія, какъ можно отчасти заключать изъ того, что и самую евхаристію св. Апостолъ Павелъ называетъ чашею благословенія (1 Кор. 10, 16).—Взялъ хлѣбъ: ἄρτος—хлѣбъ поднявшійся, вскисшій, въ противоположность ἄζυμον—хлѣбъ пѣсный. Вѣроятно таковой кислый хлѣбъ нарочито приготовленъ былъ по повелѣнію Господа для установленія новаго таинства, хотя въ сей вечеръ повелѣно было закономъ вкушать опрѣсноки. Сіе есть тѣло Мое: «когда говоритъ—сіе есть тѣло Мое, то показываетъ, что хлѣбъ, освящаемый на жертвенникѣ, есть самое тѣло Христово, а не образъ только его, ибо Онъ не сказалъ: сіе есть образъ тѣла Моего, но сіе есть тѣло Мое. Хлѣбъ неизъяснимымъ дѣйствіемъ прелагается, хотя намъ и кажется хлѣбомъ. Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческую плоть, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть» (Ѳеофил.). «Отъ чего ученики, услышавъ сіе, не смутились? Отъ того, что Христосъ прежде много важнаго говорилъ имъ о семъ таинствѣ» (Злат.).

27-28. Чашу: наполненную виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою.—Благодаривъ: произнесши слова благодаренія Богу и благословенія.—Пейте изъ нея всѣ: «почему выше не

Лв 17, 11. Зх. 9, 11. Ір 31, 31. Мѳ 20, 28.

к҃и. Сі́и бо е҃сть кро́вь мо́я, но́ваго завѣ́та, и҃же за мно́гі́и и҃злива́ема, во о҃ста-вле́нїе грѣхо́въ.

28. Ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ.

к҃д. Глю́ же ва́мъ, я҃ко не и҃ма́мъ пи́ти о҃ны́нѣ о҃ сего́ плода́ ло́знаго, до дне́ того́,

29. Сказываю же вамъ, что отнынѣ не буду пить отъ плода сего винограднаго до

сказалъ: пріимите, ядите всѣ, а здѣсь сказалъ: пейте изъ нея всѣ?.. Поелику твердую пищу можно принимать не всѣмъ, а только тѣмъ, кои имѣютъ совершенный возрастъ, пить же можно всѣмъ: то по этой причинѣ и сказалъ здѣсь Христосъ пейте всѣ» (Ѳеофил.).—Кровь Моя: не образъ, не символъ крови, но истинная и дѣйствительная кровь.—Новаго Завѣта: «какъ Ветхій Завѣтъ имѣлъ овновъ и тельцовъ, такъ и Новый имѣетъ кровь Господню. Симъ также показываетъ Христосъ, что Онъ претерпѣлъ смерть, посему и упоминаетъ о завѣтѣ и воспоминаетъ вмѣстѣ о первомъ, поелику и сей завѣтъ обновленъ былъ кровію» (Злат.). За многихъ: слово многіе употреблено вмѣсто всѣ (ср. Рим. 5, 15. 18—19).—Во оставленіе грѣховъ: страданія и смерть единороднаго Сына своего Богъ Отецъ принялъ, какъ жертву умилостивительную за грѣхи всего рода человѣческаго, которыя посему и прощаются всѣмъ вѣрующимъ во Христа и по сей вѣрѣ причащающимся пречистаго тѣла и крови Его (ср. Іоан. 1, 29. Еф. 5, 2. Евр. 7, 27. 1 Іоан. 2, 2. 4, 10. Рим. 8, 32. 2 Кор. 5, 15).

29. Отъ плода сего винограднаго: т. е. вина.—До того дня, или времени, когда буду пить и пр.: «поелику Онъ бесѣдовалъ съ учениками о страданіи и крестѣ, то опять говоритъ и о воскресеніи, упомянувши о царствѣ и назвавши такимъ образомъ свое воскресеніе» (Злат.). «Свое воскресеніе справедливо называетъ царствіемъ, ибо тогда Онъ упразднилъ смерть, явившись истиннымъ царемъ» (Ѳеофил.). «Но для чего Онъ пилъ по воскресеніи? Для того, чтобы люди грубые не почли воскресеніе призракомъ, ибо многіе поставляли это призракомъ воскресенія... Итакъ, дабы показать ученикамъ, что они ясно увидятъ Его по воскресеніи, что Онъ

ѥ҆гда҆ ѥ҃ пїю҆ съ ва҃ми но҃во во цр҃твїи О҆ц҆а̀ моегѡ̀.

л҃. И҆ воспѣ́вше, и҆зыдо́ша въ го́рꙋ ѥ҆лео́нскꙋ.

того дня, когда буду пить съ вами новое вино въ царствѣ Отца Моего.

30. И, воспѣвъ, пошли нагору Елеонскую.

Мр. 26, 29 д. Лк 22, 14, 39 Іо. 18, 1

опять будетъ съ ними, и что они сами будутъ свидѣтелями событія и посредствомъ видѣнія и посредствомъ дѣлъ, для сего говоритъ: когда буду пить съ вами новое вино: при вашемъ свидѣтельствѣ, ибо вы увидите Меня по воскресеніи. А что значитъ новое? новымъ, т. е. необыкновеннымъ образомъ, не въ тѣлѣ, подверженномъ страданію, но безсмертномъ, не тлѣнномъ и не имѣющемъ нужды въ пищѣ» (Злат.). «Или можешь понимать такъ: новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ... Христосъ Самъ обѣщается пить ихъ вмѣстѣ съ нами въ томъ смыслѣ, что нашу пользу почитаетъ своею пищею и питіемъ» (Ѳеофил.). Въ семъ послѣднемъ смыслѣ все изреченіе имѣетъ значеніе не собственное. Всѣ обряды и обычаи пасхальные, равно какъ и другіе обряды ветхозавѣтнаго закона, которые суть только сѣнь или образъ истины, отселѣ должны престать: отъ нынѣ не буду пить отъ плода сего винограднаго. Христосъ грядетъ на смерть; образы оканчиваются; настаетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, говоритъ Онъ, Я совершаю съ вами эту пасхальную вечерю. Со времени же смерти Моей и воскресенія, или—что то же, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, мы будемъ созерцать и вкушать самыя тайны, представляемыя сими образами или обрядами. Тогда настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови; эта кровь Моя, это новое вино, будетъ истиннымъ питіемъ, и во оставленіе грѣховъ всѣмъ. Таинственная рѣчь—въ рѣчи о таинствѣ!

30. Воспѣвъ: въ продолженіе пасхальной вечери іудеи пѣли псалмы аллилуіа 113—118, раздѣляя ихъ на двѣ части. 113 и 114-й псалмы пѣли во время вечери, остальные по окончаніи (см. прим. къ ст. 1). Господь съ учениками своими и въ этомъ вѣроятно слѣдовалъ обычаю, и вышелъ изъ дома, при пѣніи псалмовъ 115—118. Обычай не выходить въ пасхальную ночь

ла. Тогда̀ глаго́ла и҃мъ І҃с҃ъ:
ст 56 11, 6. всѝ вы̀ соблазнитéсѧ ѡ҆ мнѣ̀ въ но́щь сі́ю. писано бо є҃сть:
Зх. 13, 7 поражу́ па́стыря, и҆ разы́дутсѧ о҃вцы стáда.
28, 7 10. 16 лк. По воскресе́нїи же мое́мъ, варю́ вы̀ въ Галїле́и.

31. Тогда говоритъ имъ Іисусъ: всѣ вы соблазнитесь о Мнѣ въ эту ночь; ибо написано: поражу пастыря, и разсѣются овцы стада.

32. По воскресеніи же Моемъ предварю васъ въ Галилеѣ.

никуда вѣроятно въ это время не строго соблюдался.—На гору Елеонскую (см. прим. къ 21, 1).

31. Соблазнитесь о Мнѣ (ср. прим. къ 5, 29. и 11, 6): не устоите твердо въ исповѣданіи Меня, испугаетесь и оставите Меня; поношенія и уничиженіе Меня въ наступающую ночь послужатъ случаемъ къ вашему паденію; вы побоитесь исповѣдать Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и Учителемъ; можетъ быть самая вѣра ваша въ Меня нѣсколько поколеблется, такъ какъ вы все еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію.—Ибо написано: въ книгѣ пророка Захаріи (13, 7). «Приводитъ пророчество, дабы съ одной стороны убѣдить учениковъ всегда внимать Писанію, а съ другой стороны, что Онъ распинается по волѣ Божіей, и дабы изъ всего видно было, что Онъ согласенъ съ Ветхимъ Завѣтомъ и съ Богомъ, въ Немъ возвѣщаемымъ, что совершающееся есть дѣло смотрѣнія Божія и что всѣ настоящія событія издревле предвозвѣстили пророки, дабы они несомнѣнно ожидали лучшаго» (Злат.).—Поражу: у пророка такъ говоритъ Богъ. «Пораженіе Сына приписывается Отцу въ томъ смыслѣ, что іудеи распяли Господа по изволенію, т. е. по допущенію Отца. Онъ могъ воспрепятствовать имъ, но не воспрепятствовалъ, а попустилъ; потому и говорится, что Онъ поразилъ» (Θеофил.).—Пастыря: Господь Іисусъ, какъ Мессія, есть Пастырь (Іоан. 10, 11—14).—Овцы стада: въ настоящемъ случаѣ разумѣются апостолы, хотя овцами называются всѣ послѣдователи Христовы (Іоан. 10, 16).

32. По воскресеніи же и пр.: «предсказавъ печальное, предрекаетъ и ободрительное» (Евѳ. Зигаб.). Симъ не

ѧг. Ѿвѣщавъ же Пе́тръ речѐ ем҃ѹ: а҆ще и҆ всѝ соблазня́тсѧ ѡ҆ тебѣ́, а҆зъ никогда́же соблажню́сѧ.

ѧд. Речѐ ем҃ѹ І҃ис҃ъ: а҆мі́нь глаго́лю тебѣ́, я҆кѡ въ сію но́щь, пре́жде да́же а҆лекто́ръ не возгласи́тъ, трі̀ кра́ты ѿвре́жешисѧ менѐ.

ѧе. Глаго́ла ем҃ѹ Пе́тръ: а҆ще мі̀ е҆́сть и҆ ѹ҆мре́ти съ тобо́ю, не ѿвре́гѹсѧ тебѐ. та́кожде и҆ всѝ ѹ҆́ченицы̀ рѣ́ша.

33. Петръ сказалъ Ему въ Мр 14, 29 д
отвѣтъ: если и всѣ соблаз- Лк 22, 33 д
нятся о Тебѣ; я никогда не Іо 13, 37 д
соблазнюсь.

34. Іисусъ сказалъ Ему: истинно говорю тебѣ, что въ эту ночь, прежде нежели Мр 13, 35
пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня.

35. Говоритъ Ему Петръ: хотя бы надлежало мнѣ и умереть съ Тобою; не отрекусь отъ Тебя. Подобное говорили и всѣ ученики.

исключаетъ явленій своихъ по воскресеніи въ Іерусалимѣ. Въ Галилеѣ Онъ дѣйствительно являлся ученикамъ (28, 16. Іоан. 21, 1—23).

Я никогда не соблазнюсь: эта самоувѣренность и самонадѣянность Петра безъ сомнѣнія происходили изъ пламенной его любви ко Господу, тѣмъ не менѣе она требовала сильнаго внушенія, ибо могла вести къ тщеславію и гордости. «Два преступленія были (въ этихъ словахъ Петра): первое то, что онъ противорѣчилъ, второе, что предпочиталъ себя другимъ, или лучше сказать, было и третье преступленіе—то, что все приписывалъ самому себѣ. Для уврачеванія сего Христосъ попустилъ паденіе» (Злат., ср. Ѳеофил.). Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ своимъ ученикамъ падать для того, чтобы научить ихъ сознавать собственную немощь, не полагаться на свои только силы, а уповать на помощь Божію. 33.

Прежде нежели пропоетъ пѣтухъ: пѣніе пѣтуховъ—первое около полуночи, второе передъ утромъ. Маркъ и Лука упоминаютъ о пѣніи пѣтуха двукратномъ. Итакъ, по слову Христову, до наступленія слѣдующаго утра Петръ трижды отречется отъ Христа, откажется, что Іисусъ Господь и Учитель его, откажется даже отъ того, что знаетъ Его. Такъ безъ помощи Божіей слабъ бываетъ самый даже твердый человѣкъ.—Не отрекусь отъ Тебя: «Петръ 34-35.

Мр, 14, 32 д. Іо 18, 1 лѕ. Тогда́ прїи́де съ ни́ми І҃исъ въ вѣ́сь, нарица́емую Гефсимани́ї, и̑ глаго́ла ученико́мъ: сѣди́те тꙋ́, до́ндеже ше́дъ помолю́сѧ та́мѡ.

36. Потомъ приходитъ съ ними Іисусъ на мѣсто, называемое Геѳсиманія, и говоритъ ученикамъ: посидите тутъ, пока Я пойду, помолюсь тамъ.

17, 1 Мр 5, 37. 13, 3 л лз. И̑ пое́мъ Петра́ и̑ ѻ҃ба сы́на Зеведе́ова, нача́тъ скорбѣ́ти и̑ тꙋжи́ти.

37. И, взявъ съ Собою Петра и обоихъ сыновъ Зеведеевыхъ, началъ скорбѣть и тосковать.

прекословитъ Спасителю, желая показать, что онъ вполнѣ преданъ Ему. Освободившись отъ страха предательства, онъ по сильной любви и чувству чести, началъ теперь восставать на другихъ и сопротивляться Христу. Впрочемъ и другіе ученики, не испытавши еще искушенія, по невѣденію своему, обѣщали то, чего не могли исполнить» (Ѳеофил.).

36. Мѣсто, называемое Геѳсиманія: это былъ садъ на восточной сторонѣ Кедрскаго потока (Іоан. 18, 1), на западномъ склонѣ горы Елеонской, обращенномъ къ Іерусалиму. Геѳсиманія значитъ домъ или мѣсто выжиманія оливокъ; вѣроятно потому такое имя дано, что садъ былъ оливковый и здѣсь приготовлялись оливки и оливковое масло.—Посидите тутъ и пр.: «поелику ученики неразлучно были со Христомъ, то Онъ и говоритъ имъ: посидите тутъ, пока Я пойду, помолюсь тамъ. Ибо Онъ имѣлъ обыкновеніе молиться безъ нихъ, и сіе дѣлалъ для того, чтобы и насъ научить—сохранять во время молитвы безмолвіе и покой» (Злат.).

37-38. Петра и обоихъ сыновъ Зеведеевыхъ: это—три довѣреннѣйшихъ ученика. Они были свидѣтелями славнаго преображенія Господа (17, 1 и дал.); еще прежде они одни были съ Нимъ при воскрешеніи дочери Іаира (Лук. 8, 51); они же удостоены быть свидѣтелями и Его Геѳсиманскаго подвига. Очевидцы и свидѣтели славы Его, они менѣе другихъ могли соблазниться и видомъ уничиженія Его.—Началъ скорбѣть и тосковать: «скорбитъ Онъ и тоскуетъ благопромыслительно, дабы, т. е. увѣровали, что Онъ истинный

лн. Тогда̀ глаго́ла и҃мъ І҃исъ: прискорбна̀ е҆́сть дш҃а̀ моя̀ до смерти: пожди́те зд҃ѣ̀ и҆ бди́те со мно́ю.

лд. И҆ прешедъ̀ ма́лш, падѐ на лица̀ свои́мъ моля́сѧ и҆ глаго́ля: О҃че мо́й, а҆́ще воз-

38. Тогда говоритъ имъ Іисусъ: душа Моя скорбитъ смертельно; побудьте здѣсь, и бодрствуйте со Мною. Ю. 12, 27

39. И, отошедъ немного, палъ на лице свое, молился и говорилъ: Отче Мой! если Мр 14, 35 д Лк 22, 41 д ст 42.

человѣкъ, ибо природѣ человѣческой свойственно бояться смерти. Смерть вошла въ человѣческій родъ не по природѣ, и потому природа человѣческая боится ея и бѣжитъ отъ нея» (Ѳеофил.). Смерть есть слѣдствіе грѣха (Рим. 5, 12. 15); посему безгрѣшная природа, какова природа Богочеловѣка, не должна бы подлежать смерти; смерть для нея явленіе, такъ сказать, не естественное. Оттого чистая природа Христова естественно возмущается противъ смерти, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея.—Скорбитъ смертельно: скорби смерти кажутся для человѣка самыми великими, больше и сильнѣе ихъ человѣкъ ничего не знаетъ. Посему изреченіе Спасителя означаетъ: страданія и скорби души Моей крайне тяжки и велики, какъ страданія при смерти. Тяжесть сія оттого, что Онъ принялъ на Себя всѣ грѣхи міра и идетъ на смерть за нихъ; то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за грѣхи свои, теперь сосредоточилось, такъ сказать, на Немъ одномъ.—Побудьте здѣсь и бодрствуйте со Мною: какъ-бы подкрѣпленія въ страданіяхъ своихъ ищетъ человѣческая природа Богочелове́ка въ сочувствіи довѣреннѣйшихъ учениковъ, въ ихъ спребываніи съ Нимъ и бодрствованіи.

39. Палъ на лице свое: внѣшнее выраженіе усиленной молитвы (ср. Числ. 16, 22. 2 Пар. 20, 18. Евр. 8, 6).—Чаша сія: т. е. предстоящія страданія (ср. прим. къ 20, 22). «Когда говоритъ: если возможно, да минуетъ, то симъ самымъ показываетъ свое человѣческое естество. Когда же говоритъ: не какъ Я хочу, но какъ Ты, то симъ показываетъ свое мужество и твердость, научая насъ повиноваться Богу, не смотря на противодѣйствіе природы» (Злат.). Если-бы возможно было, чтобы міръ спасенъ былъ и правосудіе Твое было удовлетворено безъ Моихъ крестныхъ страданій и

10,22. Пс.15, 5.10,6. Ап. 14, 10 Ир 14, 37 д. Лк 22, 45 д.

можно ѥ́сть, да мимои́детъ ѿ мене́ ча́ша сія́: обаче́ не ꙗ́коже а́зъ хощу́, но ꙗ́коже ты́.

возможно, да минуетъ Меня чаша сія; впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты.

М. И́ прише́дъ ко ѹ҃ченико́мъ, и҆ ѡ҆бре́те и҃хъ спя́щихъ, и҆ гла́ Петро́ви: та́ко ли не возмого́сте є҆ди́наго часа́ побдѣ́ти со мно́ю;

40. И приходитъ къ ученикамъ, и находитъ ихъ спящими, и говоритъ Петру: такъ ли не могли вы и одинъ часъ бодрствовать со Мною?

смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы, то молилъ бы Я Тебя, Отецъ Мой небесный, избавить Меня отъ страданій сихъ. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ сихъ страданій и смерти; такъ какъ въ совѣтѣ предвѣчномъ Премудрость Твоя нашла необходимымъ сіе средство спасенія міра, то да будетъ воля Твоя, пусть будетъ не какъ Я по своей человѣческой природѣ хочу, но какъ хочешь Ты, премудрый и всеблагій.

40. Находитъ ихъ спящими: странно повидимому, что ученики всѣ трое уснули въ такое время, когда Учитель ихъ былъ въ такомъ особенномъ состояніи скорби, когда они знали, что въ эту ночь Онъ будетъ преданъ на смерть, когда Онъ Самъ только—что изъявилъ желаніе, чтобы они побыли съ Нимъ и бодрствовали. Для объясненія сего нужно: а) обратить вниманіе на выраженіе Евангелиста Луки, что ученики уснули отъ печали (22, 45); множество опытовъ подтверждаетъ, что сильная печаль производитъ крѣпкій сонъ; б) нужно предположить, что молитва Господа продолжалась довольно долго, на что указываетъ и выраженіе въ упрекѣ Его: не могли вы и одинъ часъ бодрствовать,—и въ это время сонъ отяготѣлъ надъ ними.—Говоритъ Петру: упрекъ всѣмъ ученикамъ Господь обращаетъ къ Петру потому быть можетъ, что онъ такъ рѣшительно обѣщалъ Господу даже умереть за Него, а теперь предался сну. Господь нѣкоторымъ образомъ напоминаетъ ему слова его, чтобы симъ напоминаніемъ заставить его вмѣстѣ съ другими бодрствовать, и какъ-бы указываетъ уже на начало его паденія. Какъ же ты говоришь, что готовъ умереть за Меня, когда и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною? Что же будетъ, когда настанетъ дѣйствительная опасность?

мѧ. Бдѝте и молѝтесѧ, да не внѝдете въ напа́сть: дх҃ъ у҃бѡ бо́дръ, пло́ть же немощна́.

мв. Па́ки вторѝцею ше́дъ помоли́сѧ, глаго́лѧ: О҃че мо́й, а҃ще не мо́жетъ сїѧ́ ча́ша мн҃ѡ мнѡ́ити ѿ менѐ а҃ще не пїю́ ея́, бу́ди во́ля твоя́.

мг. И҃ прише́дъ ѡ҃брѣ́те и҃хъ па́ки спѧ́щихъ: бѣ́ста бо и҃мъ о҃чи ѡ҃тѧготѣ́вшѧ.

мд. И҃ ѡ҃ста́вль и҃хъ, ше́дъ па́ки, помоли́сѧ тре́тицею, то́жде сло́во ре́къ.

мѥ. Тогда́ прїи́де ко ѹ҃ченико́мъ твои́мъ, и҃ глаго́ла

41. Бодрствуйте и молитесь, да не впадете въ искушеніе. Духъ бодръ; плоть же немощна. с, 13.

42. Еще, отошедъ въ другой разъ, молился, говоря: Отче Мой! если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея; да будетъ воля Твоя. Мр 14, 39 д ст 39 6, 10 Ю. 6, 38 18, 11

43. И, пришедши, находитъ ихъ опять спящими; ибо у нихъ глаза отяжелѣли.

44. И, оставивъ ихъ, отошелъ опять, и помолился въ третій разъ, сказавъ то же слово. 2 Кр. 12, 8

45. Тогда приходитъ къ ученикамъ своимъ, и гово-

Бодрствуйте и пр.: ученикамъ предстояло великое искушеніе ихъ вѣры и соблазнъ. Страданія Господа не вмѣщались еще вполнѣ въ ихъ мысль, хотя Онъ не рѣдко говорилъ имъ о семъ, и потому вѣрѣ ихъ предстояло испытаніе сильное. Господь указываетъ имъ на бодрствованіе, и тѣлесное, и духовное, какъ на необходимое для нихъ и дѣйствительное средство противъ такого искушенія.—Духъ бодръ, плоть немощна: душа ваша конечно расположена къ борьбѣ съ симъ искушеніемъ и способна, по привязанности ко Мнѣ, побороть его; но природа человѣческая немощна при видѣ страданій и бѣдствій и, при недостаточномъ бодрствованіи и ослабленіи въ молитвѣ, способна къ великому паденію. Симъ словомъ Господь не извиняетъ ихъ сонъ, но ободряетъ ихъ и вооружаетъ противъ искушенія, указывая, съ какой стороны имъ грозитъ паденіе. 41.

Вы все еще спите и почиваете: эта рѣчь или выражаетъ легкій упрекъ ученикамъ, или просто значитъ—спите и почивайте, и въ этомъ видѣ толкуютъ ее такъ: 45-46.

ѥмъ: спи́те про́чее и́ почива́йте: се́ прибли́жисѧ ча́съ, и́ сы́нъ чл҃вѣ́ческіи́ предае́тсѧ въ ру́ки гре́шниковъ.

Io 14, 31 м҃s. Воста́ните, и́демъ: се́ прибли́жисѧ предаю́и́ мѧ̀.

Мр 14, 43. Лк 22, 47. Io 18 3. Дѣ 1, 16. м҃з. И́ е҆щѐ е҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, се́ Ю҃да, е҆ди́нъ ѿ дв҃на́десѧте, прі́и́де, и́ съ ни́ми наро́да мно́га съ ору́жіе́ми и́ дреко́лми, ѿ а҆рхіере́й и́ ста́рецъ людски́хъ.

рить имъ: вы все еще спите и почиваете; вотъ приближился часъ, и Сынъ человѣческій предается въ руки грѣшниковъ.

46. Встаньте, пойдемъ; вотъ, приближился предающій Меня.

47. И, когда еще говорилъ Онъ, вотъ, Іуда, одинъ изъ двѣнадцати, пришелъ, и съ нимъ множество народа съ мечами и кольями, отъ первосвященниковъ и старѣйшинъ народныхъ.

«показывая, что не имѣетъ нужды въ ихъ помощи, когда намѣренъ былъ предаться, Онъ говоритъ: теперь уже спите. Или произноситъ это, чтобы пристыдить ихъ, какъ-бы такъ говоря: вотъ предатель приближился; если вамъ угодно и время позволяетъ спать, спите» (Θеофил.). Въ пользу этого послѣдняго смысла рѣчи говоритъ сравненіе приведеннаго изреченія съ передаваемымъ въ Евангеліи отъ Луки (22, 46).—Въ руки грѣшниковъ: «слова—въ руки грѣшниковъ служатъ къ ободренію ихъ (учениковъ) духа, показывая, что совершающееся надъ Нимъ есть дѣло злобы грѣшниковъ, а не Его вины въ какомъ-либо грѣхѣ» (Злат.). Пойдемъ: навстрѣчу предателю и идущихъ съ нимъ; пойдемъ къ нимъ, да совершится преданіе.

47. Множество народа и пр.: по свидѣтельству Флавія (Antt. 20, 4) въ продолженіе праздника Пасхи первосвященники іудейскіе имѣли въ своемъ распоряженіи нѣкоторое число солдатъ, которые стерегли врата храма въ предупрежденіе безпорядковъ, при значительномъ стеченіи народа на праздникъ. Это были римскіе солдаты, имѣвшіе свое мѣстопребываніе на сей разъ въ такъ называемомъ замкѣ Антоніевомъ, находившемся близъ храма. Кромѣ сего, особенная стража при храмѣ была изъ левитовъ. Римскіе воины были вооружены обыкно-

мѳ. Предаи́й же є҆го̀, даде́ и҃мъ зна́менїе, глаго́лъ: є҆го́же а҆́ще лобжу́, то́й е҆́сть: и҃митѐ є҆го̀.

мд. И҆ а҆́бїе приступи́въ ко І҃исови, речѐ: ра́дуйсѧ, равві̀: и҆ ѡ҆блобы́за̀ є҆го̀.

н. І҃исъ же речѐ є҆му́: дру́же, твори́, на не́же є҆сѝ при́шелъ.

48. Предающій же Его далъ имъ знакъ, сказавъ: кого Я поцѣлую, тотъ и есть, возьмите Его. Мр. 14, 44.

49. И, тотчасъ подойдя къ Іисусу, сказалъ: радуйся, Равви! и поцѣловалъ Его. Мр. 14, 45. Лк. 22, 47 д

50. Іисусъ же сказалъ ему: другъ, для чего ты здѣсь? 2 Цр. 20, 9

венно мечами, другіе же, сопровождавшіе Іуду, вооружились на сей случай, какъ видно, что попало подъ руку, кольями. Вѣроятно, нѣкоторые изъ главныхъ священниковъ и изъ старѣйшинъ народа сами были тутъ (ср. Лук. 22, 52).

Далъ имъ знакъ: можетъ быть воины римскіе и дру- 48-49.
гіе, пришедшіе съ Іудою, не знали хорошо Іисуса въ лице (по крайней мѣрѣ они не узнали Его, когда Онъ подошелъ къ нимъ: Іоан. 18, 4 и дал.); можетъ быть примрачность ночи, особенно въ саду, между деревьями, препятствовала имъ узнать Господа (ср. Ѳеофил.); можетъ быть римскіе воины и нѣкоторые слуги и не знали еще—противъ кого собственно они посланы; какъ-бы то ни было, только отъ предателя потребовалось, чтобы онъ какимъ-либо дѣйствіемъ указалъ точно предаваемаго. Іуда таковымъ знакомъ избралъ цѣлованіе. Радуйся, или здравствуй, Равви (Учитель), и поцѣловалъ Его: это дѣйствіе, обыкновенно употребляемое, какъ выраженіе дружества и любви, употребляемое Іудою, какъ выраженіе предательства, показываетъ въ Іудѣ или лукавство—желаніе и при самомъ концѣ скрыть отъ Іисуса Христа гнусный замыселъ противъ Него, или крайнюю злобу, насмѣшливо употребляющую доброе орудіе для причиненія крайняго вреда, или безсмысліе, не понимающее внутренняго значенія употребляемыхъ дѣйствій.

Другъ: на лукавое и злое выраженіе дружества Господь 50.
отвѣчаетъ Іудѣ словомъ другъ, употребленнымъ въ томъ же смыслѣ, въ какомъ названы въ притчахъ недовольный наемникъ (20, 12) и вошедшій на бракъ не въ брачной одеждѣ (22, 12).—Зачѣмъ ты здѣсь: вопросъ, которымъ Іудѣ

Мр.14, 46. тогда́ приста́ша ко́зложи́ша ру́цѣ на І҃са, и҃ я҃ша є҃го́.

Мр 14, 47. ѧ҃. И҃ сѐ є҃ди́нъ ѿ сѹ́щихъ со І҃сомъ, простре́въ ру́кѹ,

Лк 22, 50 Іо. 18, 10. и҃звлечѐ но́жъ свои́, и҃ ѹ҃да́ри раба́ а҃рхіере́ова, и҃ ѹ҃трѣ́за є҃мѹ́ ѹ҃хо.

Іо. 18, 11 ѧ҃а. Тогда́ глаго́ла є҃мѹ́

Тогда подошли, и возложили руки на Іисуса, и взяли Его.

51. И вотъ, одинъ изъ бывшихъ съ Іисусомъ, простерши руку, извлекъ мечь свой и, ударивъ раба первосвященникова, отсѣкъ ему ухо.

52. Тогда говоритъ ему

давалось побужденіе разсмыслить о всей великости его преступленія. «Іуду называетъ Господь другомъ въ смыслѣ укоризны за то, что онъ какъ будто другъ даетъ Ему лобзаніе. Зачѣмъ ты здѣсь, т. е. съ какимъ расположеніемъ пришелъ ты сюда? Пришелъ ли какъ другъ? но въ такомъ случаѣ не слѣдовало приходить съ оружіемъ и дреколіемъ. Или ты пришелъ какъ врагъ? но для чего цѣлуешь Меня? Такимъ образомъ изобличаетъ его, какъ льстеца» (Θеофил.).

51. Одинъ изъ бывшихъ съ Іисусомъ: Петръ (Іоан. 18, 10). Евангелистъ Матѳей, равно Маркъ и Лука, не упоминаютъ о его имени вѣроятно потому, что въ то время кода писаны были ими Евангелія, Петръ былъ еще живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него опасности или непріятности.—Извлекъ мечь или ножъ. Ученики Господа не носили съ собою обыкновенно мечей, какіе носили путешественники въ Палестинѣ для защиты отъ нападавшихъ разбойниковъ. Господь, посылая ихъ при Себѣ на проповѣдь въ Палестинѣ, не позволялъ имъ брать мечей, удостовѣряя ихъ чрезъ это самое въ безопасности ихъ. Но послѣ вечери Онъ объявилъ имъ, что теперь (тому, кто вздумалъ бы защищаться) нужно было бы даже продать одежду и купить мечь, и когда они сказали, что у нихъ есть два меча, Господъ сказалъ: довольно (Лук. 22, 38). Конечно двухъ мечей не было довольно для отраженія нападавшей вооруженной толпы; но, по смыслу рѣчи Господа, довольно было для напоминанія ученикамъ о предстоявшей опасности отъ разбойническаго нападенія посланныхъ Синедріономъ.—Раба первосвященника: по имени Малха (Іоан. 18, 10).

52. Всѣ взявшіе мечь, мечемъ погибнутъ: вы-

Їи҃с: возврати҆ но́жъ твоѝй въ мѣ́сто є҆гѡ̀: вси́ бо прі҆е́мшіи но́жъ, ножє́мъ погибну́тъ.

ѵ҃г. И҆ли́ мни́шисѧ ти҆, ꙗ҆́кѡ не могѹ́ ны́нѣ ѹ҆молѝти ѻ҆́ц҃а моегѡ̀, и҆ предста́витъ ми҆ ка́ѡше не́же дванадесѧ́те легео́на а҆гг҃лъ;

Іисусъ: возврати мечъ твой въ его мѣсто; ибо всѣ, взявшіе мечь, мечемъ погибнутъ. Бт. 9, 6. Ап. 13, 10 Зх. 4, 6.

53. Или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ болѣе, нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ? Дл. 7, 10.

раженіе можетъ быть изъясняемо не въ одинаковомъ смыслѣ. Или: противящіеся силою и оружіемъ распоряженіямъ власти (въ настоящемъ случаѣ Синедріона) будутъ наказаны, слѣдовательно опасно противодѣйствовать власти силою. Или: эти люди, какъ римскіе воины, такъ и пришедшіе съ ними іудеи— подпадутъ наказанію за поруганіе невиннаго; Богъ отмститъ за Него ихъ же собственнымъ оружіемъ (ср. Ѳеофил.). Или: вооружаться одному противъ многихъ вооруженныхъ опасно; таковый можетъ потерять собственную жизнь. Это, какъ догадываются, было народное присловіе, составленное соотвѣтственно древней заповѣди Божіей, данной еще Ною относительно пролитія крови (Быт. 9, 6).

53. Или ты думаешь и пр.: дѣйствіе Петра, хотя происходящее изъ искренней любви къ Учителю, не только безполезно и даже опасно, но еще показываетъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей. Еслибы Богъ восхотѣлъ освободить Сына своего, то по одной Его молитвѣ Онъ послалъ бы для освобожденія Его нѣсколько легіоновъ Ангеловъ своихъ. «Итакъ двумя причинами Онъ хотѣлъ успокоить учениковъ,—во первыхъ, угрозою наказанія тѣмъ, которые начинаютъ нападеніе: ибо всѣ, сказалъ Онъ, взявшіе мечь, мечемъ погибнутъ; во вторыхъ тѣмъ, что Онъ терпитъ сіе добровольно: ибо могу, говоритъ Онъ, умолить Отца Моего» (Злат.).—Двѣнадцать: можетъ быть число это взято въ соотвѣтствіе съ числомъ двѣнадцати, на которыхъ сдѣлано нападеніе (Іисусъ Христосъ и 11 учениковъ, кромѣ Іуды).—Легіоновъ: ср. прим. къ 8, 29. «И здѣсь опять показываетъ смиреніе. Если одинъ Ангелъ поразилъ сто восемьдесятъ тысячъ вооруженныхъ, то

ст 56. ѝд. Ка́кω у҃бо сб҃у́дутсѧ писа́нїѧ, ѩ́кω та́кω подоба́етъ сѧ́быти;

ѝє. Въ то́й ча́съ рече́ Їи҃съ
Мр 14, 48 д. наро́дωмъ: ѩ́кω на разбо́йни-
Лк. 22, 52 дка ли ѝзыдо́сте со ср҃ѧ́жїемъ
и дреко́ли ѩ́ти мѧ; по всѧ́
дни́ при ва́съ сѣдѣ́хъ оу҃ча́ въ
Іо 18, 20. цр҃кви, и не ѩ́сте менѐ.

ст. 31 ѝѕ. Сѐ же всѐ бы́сть, да
Дн. 13, 27. сб҃у́дутсѧ писа́нїѧ пр҃ро́ческаѧ.

54. Какъ же сбудутся писанія, что такъ быть должно?

55. Въ тотъ часъ сказалъ Іисусъ народу: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и кольями, взять Меня; каждый день съ вами сидѣлъ Я, уча въ храмѣ, и вы не брали Меня.

56. Сіе же все было, да сбудутся писанія пророковъ.

ужели нужно было Христу двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ противъ тысячи человѣкъ? Нѣтъ. Онъ такъ сказалъ по причинѣ страха и слабости учениковъ своихъ, поелику они отъ страха омертвѣли» (Злат.).

54. Какъ же сбудутся Писанія и пр.: какъ исполнятся пророчества, что Мессія долженъ пострадать и умереть за грѣхи міра? Мессія долженъ умереть, какъ страдалецъ; объ этомъ предвозвѣщено еще давно чрезъ пророковъ. Если-бы это не исполнилось, слово пророческое оказалось бы ложнымъ; но этого быть не должно; посему напрасна и защита со стороны Петра. Эти слова, безъ сомнѣнія, имѣли цѣлію утѣшеніе учениковъ,—указывая имъ, что смерть Учителя ни невольная, ни неожиданная, и что посему они не должны соблазняться ею.

55-56. Какъ будто на разбойника и пр.: странно дѣйствительно было видѣть, что цѣлая вооруженная толпа пришла взять человѣка, который постоянно съ ними обращался, и котораго они всегда могли взять.—Каждый день и пр.: особенно въ послѣдніе дни предъ послѣднею Пасхою, какъ явствуетъ изъ сказаній евангелистовъ, Онъ часто училъ ихъ въ храмѣ, и—однако же они не брали Его. «Этимъ показываетъ, что они взяли Его по Его соизволенію... Когда Я училъ васъ, тогда вы Меня не брали, а когда замолчалъ, тогда напали на Меня. Я былъ въ храмѣ, и никто не удерживалъ Меня; а теперь, неблаговременно, посреди ночи, вы приступили ко Мнѣ съ оружіемъ и дреколіемъ. Какая нуж-

тогда҃ оу҃ченицы҃ вси҃ ѡ҃ста́вльше ег҃о́, бѣжа́ша.

[Зач. р҃д.] и҃з. во́ини же е҃мше и҃са ведо́ша къ Каі҃а́фѣ а҃рхіере́ови, и҃дѣ́же кни́жницы и҃ ста́рцы собра́шасѧ.

и҃и. Пе́тръ же и҃дя́ше по не́мъ и҃здале́ча до двора а҃рхіере́ова: и҃ вше́дъ вну́трь, сѣ-

Тогда всѣ ученики, оставивъ Его, бѣжали. Лк. 22, 26. Мр. 14, 50.

57. А взявшіе Іисуса отвели Его къ Каіафѣ первосвященнику, куда собрались книжники и старѣйшины. Мр. 14, 53. Лк. 22, 54. 66. Іо. 18, 13.

58. Петръ же слѣдовалъ за Нимъ издали, до двора первосвященникова; и, войдя въ оружіи противъ Того, Кто былъ всегда съ вами во храмѣ? Этимъ научаетъ, что они никогда не могли бы взять Его, еслибы Онъ не предалъ Себя добровольно, потому что если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ всегда посреди себя и не могли взять Его, то и нынѣ также не могли бы сдѣлать сего, еслибы Самъ не захотѣлъ» (Злат., ср. Ѳеофил.).—Сіе же все было и пр.: продолженіе рѣчи Самого Іисуса Христа, а не замѣчаніе евангелиста (ср. Мар. 14, 49 и Злат. Въ такомъ смыслѣ лучше было бы перевести: сіе же все произошло или случилось).—Писанія пророковъ: о страданіяхъ и смерти Господа (ср. прим. къ ст. 54).—Тогда всѣ ученики и пр.: такъ исполнилось предсказаніе І. Христа, не давно произнесенное (ст. 31). «Когда сдѣлали на Него нападеніе, тогда ученики оставались еще при Немъ; но когда Онъ сказалъ толпѣ, напавшей на Него, упомянутыя слова, тогда разбѣжались. Они тогда увидѣли, что уже нельзя будетъ болѣе Ему убѣжать отъ нихъ, когда Онъ добровольно предалъ Себя и объявилъ, что сіе дѣлаетъ сообразно писаніямъ пророческимъ» (Злат).

Каіафѣ и пр.: ср. прим. къ ст. 3. Здѣсь собрался Синедріонъ (ср. прим. къ 5, 22) для осужденія Господа. 57.

Слѣдовалъ издали: такъ самонадѣянныя рѣчи Петра оказались тщетными, а предреченія Господа оправдывались. Петръ боится слѣдовать за Господомъ, какъ Его ученикъ, и только издали слѣдуетъ, надѣясь конечно быть не замѣченнымъ. Увы, скоро и эта надежда оставитъ его, и слово Господа исполнится во всей силѣ.—До двора: внутренній дворъ, окруженный зданіями, но не крытый (ср. прим. къ 9, 1—8). 58.

дѡше со слѹгами, видѣти конча́нѹ.

Ір 14, 53-65 ѱд. Архїере́є же и̑ ста́рцы и̑ 3 Цр 21, 10 сонмъ вёсь и̑скаху́ лжесвидѣтельства на Ї҃са, ѩко да ѹ҃мрїю́тъ є҃го̀:

ѯ҃. И̑ не ѡ҃брѣтаху́: и̑ мно́гими лжесвидѣтелемъ приспѣ́вшымъ, не ѡ҃брѣто́ша. Вт 19, 15 по́слѣжде же приспѣ́вше два̀ лжесвидѣ́теля,

дя внутрь, сѣлъ со служителями, видѣть конецъ.

59. Первосвященники и старѣйшины и весь синедріонъ искали лжесвидѣтельства противъ Іисуса, чтобы предать Его смерти;

60. И не находили: и, хотя много лжесвидѣтелей приходило, не нашли. Но наконецъ пришли два лжесвидѣтеля,

Видѣть конецъ: окончаніе суда надъ Учителемъ, чѣмъ кончится судъ и какое будетъ рѣшеніе верховнаго судилища.

59-61. Искали лжесвидѣтельства: «какъ имъ (членамъ Синедріона) казалось—свидѣтельства, а по истинѣ—лжесвидѣтельства» (Евѳ. Зигаб.). Искали лжесвидѣтелей, которые бы обвинили Іисуса Христа въ какомъ-либо уголовномъ проступкѣ, чтобы предать Его смерти. Смерть Его уже рѣшена была въ мысляхъ ихъ; имъ только нужно было теперь дать по наружности законный видъ ихъ судебному рѣшенію. И не находили: невольное свидѣтельство о чистотѣ жизни и ученія Господа. Безъ сомнѣнія злоба враговъ Іисуса Христа испытала всѣ средства, чтобы найдти свидѣтельство, но и при семъ ихъ усилія оказывались тщетными.—Не нашли: обвиненія такого, за которое по закону слѣдовало бы предать смерти Іисуса. Или обвиненія были ничтожны, или свидѣтели несогласны между собою въ показаніяхъ (ср. Мар. 14, 56).—Два лжесвидѣтеля: законъ требовалъ не менѣе двухъ свидѣтелей для осужденія обвиняемаго (Числ. 35, 30. Втор. 17, 6. 19, 15), и Синедріонъ не осмѣливался отступить отъ закона, по крайней мѣрѣ по видимости.—Онъ говорилъ и пр.: свидѣтели указываютъ на слова Іисуса Христа, сказанныя Имъ въ Іерусалимѣ при первомъ очищеніи храма въ первую по вступленіи Его въ дѣло общественнаго служенія Пасху; но слова эти переиначены, и въ нихъ вложенъ другой смыслъ (ср. Іоан. 2, 19 и дал.). «Еслибы Онъ и говорилъ, что въ три дня воздвигнетъ церковь, то что это за обвиненіе?

ѯа. Рѣша: сей рече: могу разорити цркоꙋь Божїю, и тремь деньми создати ю.

ѯб. И востав архїерей, рече емꙋ: ничесоже ли ѿвѣщаваеши, что сїи на тя свидѣтельствꙋютъ;

ѯг. Іисъ же молчаше. и ѿвѣщавъ архїерей, рече емꙋ: заклинаю тя Бгомъ живымъ.

61. И сказали: Онъ говорилъ: могу разрушить храмъ Божій, и въ три дня создать его. 27, 40 63. Іо. 2, 19 д Дѣ 6 13 д

62. И, вставъ, первосвященникъ сказалъ Ему: *что же* ничего не отвѣчаешь? что они противъ Тебя свидѣтельствуютъ?

63. Іисусъ молчалъ. И первосвященникъ сказалъ Ему: заклинаю Тебя Богомъ 27, 12 Лк. 22, 67 69 70.

Но Онъ говорилъ не—разрушу, а—разрушите, и притомъ говорилъ не о церкви, а о собственномъ тѣлѣ» (Злат). «Поистинѣ, это были лжесвидѣтели! Ибо Христосъ не говорилъ: могу разрушить, но разрушьте; не сказалъ притомъ: храмъ Божій, но—храмъ сей, т. е. тѣло Мое; опять не говорилъ—создамъ, но—воздвигну. Итакъ явно, что это лжесвидѣтели, приписывавшіе Іисусу то, чего Онъ не говорилъ» (Ѳеофил).

62. Что же ничто не отвѣчаешь и пр.: первосвященникъ требуетъ объясненія отъ Самого Іисуса Христа безъ сомнѣнія не потому, чтобы желалъ вѣрить Ему, а болѣе для того, чтобы въ собственныхъ Его словахъ уловить Его и найти новое обвиненіе. Такъ заставляетъ предполагать весь ходъ дѣла по обвиненію Іисуса Христа.

63. Іисусъ молчалъ: Онъ видѣлъ, что это обвиненіе не имѣетъ никакой силы, даже въ глазахъ самихъ судей, и что первосвященникъ выискивалъ только въ самыхъ словахъ Господа поводъ къ Его обвиненію. «Отвѣтъ былъ безполезенъ, когда никто не слушалъ и когда судъ ихъ имѣлъ только наружный видъ суда, въ самомъ же дѣлѣ былъ нечто иное, какъ нападеніе разбойниковъ» (Злат.).—Заклинаю тебя и пр.: обычная формула заклинанія, когда на судѣ требовалось, чтобы обвиняемый непремѣнно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющихъ, и отвѣчалъ сущую правду, призывали Бога во свидѣтели, чтобы предъ лицемъ Бога обвиняемый не скрывалъ

да рече́ши на́мъ, а҃ще ты̀ е҆сѝ Хр҃то́съ сы́нъ Бо́жій;

ѯд. Гла́гола е҆мꙋ̀ І҃ис҃ъ: ты̀ рє́клъ е҆сѝ. О҆ба́че гла́голю ва́мъ: 5, 37. 16,27д.13,20. Пс. 109, 1. Дл. 7, 13 д. Дн. 7, 55.
ѿселѣ̀ ѹ҆зрите сы́на человѣ́ческаго сѣдя́щаго ѡ҆десны́ю сі́лы, и҆ гряду́щаго на ѻ҆блацѣ́хъ небе́сныхъ.

живымъ, скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій?

64. Іисусъ говоритъ ему: ты сказалъ; даже сказываю вамъ: отнынѣ узрите Сына человѣческаго, сѣдящаго одесную силы, и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

истины.—Богомъ живымъ: Іегова—Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ мертвымъ; живый, и слѣдовательно истинный, въ противоположность не истиннымъ ложнымъ богамъ.—Ты ли Христосъ: вопросъ поставленъ такъ, что изъ всякаго отвѣта на него судьи вывели бы обвиненіе на Господа. Прямой утвердительный отвѣтъ сочтенъ былъ бы богохульствомъ, какъ это и случилось; въ случаѣ непрямаго отвѣта, Его обвинили бы какъ обманщика, льстящаго народъ, такъ какъ Онъ прежде ясно выставлялъ Себя предъ народомъ Мессіею. Въ томъ и другомъ случаѣ ихъ опредѣленіе было бы: повиненъ смерти (ср. Θеофил.).

64. Ты сказалъ: утвердительный отвѣтъ на предлагаемый вопросъ; ты сказалъ справедливо, что Я дѣйствительно Христосъ (ср. Мар. 14, 62).—Отнынѣ узрите (ср. Іоан. 1, 51).—Сѣдящаго одесную силы: или одесную сильнаго, т. е. Бога (ср. подобн. 2 Петр. 1, 17). Сидѣть одесную—признакъ власти и особеннаго достоинства сѣдящаго (ср. прим. къ 20, 21). Это конечно указаніе на слова Псалм. 109, 1, въ которомъ изображается Мессія сѣдящимъ одесную Бога (ср. прим. къ 22, 42 и дал.); этимъ указаніемъ еще сильнѣе подтверждался утвердительный отвѣтъ Господа на вопросъ—Мессія ли Онъ.—Грядущаго на облакахъ небесныхъ: это указаніе на пророческое изображеніе Мессіи въ книгѣ Даніила пророка (7, 13—14), каковое указаніе также подтверждало отвѣтъ Его. Смыслъ изреченія общій: Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ томъ величіи и славѣ, въ какомъ Мессію изображали древніе пророки. Рѣчь вообще о славномъ состояніи Іисуса Христа, и въ частности о пришествіи на будущій всемірный судъ (ср. Злат.).

ѯѕ. Тогда̀ а҃рхїере́й растерза̀ ри́зы свои́, глаго́лм, ꙗ҆кѡ хулу́ глаго́ла: что̀ е҆щѐ тре́бѹемъ свидѣ́телей; сѐ ны́нѣ слы́шасте хулу́ е҆гѡ̀.

ѯѕ. Что̀ вамъ мни́тсм;

65. Тогда первосвященникъ разодралъ одежды свои, и сказалъ: Онъ богохульствуетъ; на что еще намъ свидѣтелей? вотъ, теперь вы слышали богохульство Его.

66. Какъ вамъ кажется?

Лв. 21, 1 . 1 Мк 11, 71 Лк 22, 71. Іо, 10, 33 19, 7

65. Первосвященникъ разодралъ одежды свои: раздраніе одежды было у евреевъ обычнымъ выраженіемъ скорби и сѣтованія. На основаніи 4 Цар. 18, 37 раздирали одежды, когда слышали богохульство. Запрещеніе первосвященнику раздирать одежду свою (Лев. 10, 6. 21, 10) относилось вѣроятно только къ выраженію симъ обыкновенной скорби (ср. 1 Мак. 11, 71. Іосиф. Bell. 2, 15. 4), и притомъ къ одеждамъ священническимъ, въ которыхъ совершалось храмовое богослуженіе; въ настоящемъ же случаѣ, первосвященникъ раздралъ обычныя одежды или тѣ, въ которыхъ онъ первоприсутствовалъ въ Синедріонѣ.—Онъ богохульствуетъ: «но въ чемъ состоитъ эта хула? И прежде сего Іисусъ Христосъ говорилъ собравшимся къ Нему: сказалъ Господь Господу Моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1), и Самъ изъяснилъ эти слова (Мат. 22, 44 и дал.), но они тогда не смѣли говорить, а молчали. Какъ же теперь подобныя слова Его назвали хулою? Для чего и Христосъ далъ такой отвѣтъ? Для того, чтобы отнять у нихъ всякое извиненіе. Онъ училъ ихъ до послѣдняго часа, что Онъ есть Христосъ, сѣдящій одесную Отца и имѣющій прійти наконецъ судить вселенную, что̀ самое свидѣтельствовало о совершенномъ Его согласіи со Отцемъ» (Злат.). «Впрочемъ надобно знать, что Каіафино раздраніе одежды было знакомъ раздранія ветхозавѣтнаго архіерейства» (Ѳеофил.).

66. Какъ вамъ кажется: каково ваше мнѣніе о семъ. «Не объявляетъ своего мнѣнія, но требуетъ онаго отъ своихъ совѣтниковъ, какъ будто объ очевидныхъ преступленіяхъ и явномъ богохульствѣ. Но поелику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно,

Лв. 24, 16. Они́ же ѿвѣщ҃а́вше рѣ́ша: повине́нъ е́сть сме́рти.

27,30 Лк 22, 63д Іо.18,22. ꙁ҃з. Тогда́ заплева́ша лице́ его́, и́ па́кости е́мꙋ дѣ́лахꙋ.

Ис. 50, 6. Ѻ҆ни́ же за ланиты́ ꙋ҆да́рища,

ꙁ҃н. Глаго́люще: проро́цы на́мъ Хр҃те́, кто́ е́сть ꙋ҆да́рей тѧ̀;

ст. 58. ꙁ҃ѳ. Пе́тръ же внѣ̀ сѣ́дѧ-

Они же сказали въ отвѣтъ: повиненъ смерти.

67. Тогда плевали Ему въ лице, и заушали Его; другіе же ударяли Его по ланитамъ,

68. И говорили: пророки намъ, Христосъ, кто ударилъ Тебя?

69. Петръ же сидѣлъ внѣ

то Христосъ окажется совершенно невиннымъ, поэтому сами осуждають Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: вы слышали хулу Его! Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его. Что же отвѣчали эти слушатели?—Повиненъ смерти, какъ будто Онъ уже обвиненъ и только оставалось довести это до свѣденія Пилата...Сами обвиняютъ Его, сами судятъ, сами произносятъ приговоръ, сами все дѣлаютъ« (Злат.).

67-68. Какъ уже надъ осужденнымъ преступникомъ, они начали ругаться и издѣваться надъ Христомъ.—Плевали Ему въ лице: выраженіе крайняго презрѣнія и уничиженія (Числ. 12, 14. Іов. 30, 10).—Заушали Его: били по главѣ, или точнѣе по устамъ, какъ-бы заставляя Его молчать: «ударяли руками съ пригнутыми пальцами, или проще—били кулаками» (Ѳеофил.).—Пророки намъ и пр.: пророкать не значитъ только открывать будущее, но и объявлять о чемъ-либо тайномъ, сокровенномъ, недовѣдомомъ. Били Его люди, можетъ быть неизвѣстные лично Ему, и били, по свидѣтельству св. Марка (14, 65), закрывъ Ему глаза, и издѣваясь, спрашивали—пусть Онъ, если Мессія всевѣдущій, назоветъ по имени, кто Его ударилъ, невидя его. «Что можетъ сравниться съ симъ оскорбленіемъ? На то самое лице, котораго море, видя устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои, на то самое лице плевали, то тамое лице заушали, били по главѣ, порываемые своимъ неистовствомъ» (Злат.).

69-70. Внѣ на дворѣ: внѣ судилищной палаты, на дворѣ или внутри двора (ср. прим. къ 58 ст.).—Отрекся и пр.: предъ

ше ко двор҃ѣ: и пристꙋпѝ къ немꙋ є҆ди́на рабы́нѧ, глаго́лющи: и҆ ты̀ бы́лъ є҆сѝ со і҃сомъ Галїле́йскимъ.

69. Онъ же ѿвержесѧ пред҃ всѣ́ми, глаго́лѧ: не вѣ́мъ, что̀ глаго́леши.

69а. И҆зше́дшꙋ же є҆мꙋ̀ ко вратго́мъ, ѹ҆зрѣ́ є҆го̀ дрꙋга́ѧ, и҆ глаго́ла сꙋщымъ та́мѡ: и҆ сей҃ бѣ́ѣ со і҃сомъ Назѡре́омъ.

69б. И҆ па́ки ѿвержесѧ съ кля́твою, я҆́кѡ не зна́ю человѣ́ка.

69г. По ма́лѣ же пристꙋпи́вше сто́ѧщіи, рѣ́ша Петро́ви: воистинꙋ̀ и҆ ты̀ ѿ ни́хъ є҆сѝ: и҆́бо бесѣ́да твоѧ̀ я҆́вѣ тѧ̀ твори́тъ.

на дворѣ; и подошла къ нему одна служанка и сказала: ты былъ съ Іисусомъ Галилеянином. Мр. 14, 66-72. Лк. 22, 56-62. Іо 18, 17 д. 25-27.

70. Но онъ отрекся предъ всѣми, сказавъ: не знаю, что ты говоришь.

71. Когда же онъ выходилъ за ворота; увидѣла его другая, и говоритъ бывшимъ тамъ: и этотъ былъ съ Іисусомъ Назореемъ. 21, 11 18, 5

72. И онъ опять отрекся съ клятвою, что не знаетъ сего человѣка.

73. Немного спустя подошли стоявшіе тамъ, и сказали Петру: точно и ты изъ нихъ; ибо и рѣчь твоя обличаетъ тебя.

всѣми находившимися около Петръ отрекся не только отъ того, что онъ ученикъ Іисуса Христа, но и отъ того, что онъ знаетъ Іисуса, даже представился не понимающимъ того, о чемъ говоритъ ему служанка. Это была неправда и Петръ сознавалъ, что онъ говоритъ неправду.

Выходилъ за ворота: смущенный вопросомъ и 71-72.
отвѣтомъ своимъ, Петръ удалился изъ внутренняго двора во внѣшній (προαύλιον), можетъ быть въ надеждѣ, что тамъ не будетъ онъ замѣченъ, но—слово Господа должно было исполниться.—Отрекся съ клятвою: что усиливало еще виновность его отреченія, ибо онъ Бога призвалъ во свидѣтели сказанной имъ неправды.

Ты изъ нихъ: изъ послѣдователей Іисуса или изъ 73-74.
бывшихъ съ нимъ.—Рѣчь твоя обличаетъ тебя: Галилеяне отличались отъ іудеевъ особенно іерусалимскихъ не совсѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ, какъ это не рѣдко бываетъ съ жителями провинцій сравнительно съ жителями столицъ (ср. Суд. 12, 6).

ѻ҃д. Тогда́ нача́тъ рота́тисѧ и̑ кла́тисѧ, ꙗ̑кѡ не зна́ю челове́ка. и̑ а҃бїе пѣ́тель возгласи́.

74. Тогда онъ началъ клясться и божиться, что не знаетъ сего человѣка. И вдругъ запѣлъ пѣтухъ.

ст. 34. ѻ҃е. И̑ помя́нꙋ Пе́тръ глаго́лъ Ї҃совъ, рече́нный є̑мꙋ̀, ꙗ̑кѡ пре́жде да́же пѣ́тель не возгласи́тъ, трі̀ кра́ты ѿве́ржешисѧ менѐ: и̑ и̑зше́дъ во́нъ пла́касѧ го́рькѡ.

75. И вспомнилъ Петръ слово, сказанное ему Іисусомъ: прежде нежели пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня. И, вышедъ вонъ, плакалъ горько.

75. Плакалъ горько: выраженіе сильнаго раскаянія въ великомъ грѣхѣ отреченія отъ Учителя.

ГЛАВА 27.

ПРЕДАНІЕ ХРИСТА ПИЛАТУ (1—2). СУДЬБА ІУДЫ И ЦѢНЫ КРОВИ (3—10). СУДЪ ПИЛАТОВЪ (11—25). ПРЕДАНІЕ ХРИСТА НА РАСПЯТІЕ И САМОЕ РАСПЯТІЕ (26—56). ПОГРЕБЕНІЕ ГОСПОДА (57—61). СТРАЖА ПРИ ГРОБѢ (62—66).

Мр. 15, 1. Лк. 23, 1. (22, 66). Ю. 18, 28. [Зач. р҃і] а҃. Ꙋ҆тр҃ꙋ̀ же бы́вшꙋ, совѣ́тъ сотвори́ша всѝ а҃рхїере́є и̑ ста́рцы людсті́и на Ї҃са, ꙗ̑кѡ ѹ҆би́ти є̑го̀:

1. Когда же настало утро, всѣ первосвященники и старѣйшины народа имѣли совѣщаніе объ Іисусѣ, чтобы предать Его смерти.

1. Когда настало утро: все предшествующее происходило ночью, ночью собирался и Синедріонъ (26, 57. 59), постановившій опредѣленіе предать Іисуса Христа смерти.—Утро: это было утро того дня (пятница), въ который по закону вечеромъ надлежало вкушать пасхальнаго агнца (Іоан. 18, 28. 19, 14).—Чтобы предать Его смерти: чтобы привести въ исполненіе опредѣленіе, постановленное въ предшествующемъ ночномъ засѣданіи Синедріона.

к. И̑ сказа́вше є҆гѡ̀ ведо́ша, и҆ преда́ша є҆гѡ̀ Понті́йскомѹ̀ Пила́тѹ̀ и҆гемѡ́нѹ.

[Зач. ра҃і] г҃. Тогда̀ ви́дѣвъ Ї҆ѹда̀ преда́вый є҆гѡ̀, ꙗ҆кѡ̀ ѡ҆сѹ́ди́ша є҆гѡ̀, раска́ꙗвсѧ возврати́ тридесѧ́ть сре́бреники а҆рхїере́емъ и҆ ста́рцемъ,

2. И, связавъ Его, отвели, и предали Его Понтію Пилату, правителю. лк. 3, 1.

3. Тогда Іуда, предавшій 26, 47. 14 д. Его, увидѣвъ, что Онъ осужденъ, и раскаявшись, возвратилъ тридцать сребренниковъ первосвященникамъ и старѣйшинамъ,

2. Связавъ Его: Господа связали еще въ саду Геѳсиманскомъ, когда брали Его (Іоан. 18, 12). Вѣроятно въ продолженіе суда предъ Каіафой Онъ былъ развязанъ; но теперь когда хотѣли вести Его къ Пилату, какъ преступника, Его опять связали конечно только по рукамъ.—Предали Его Понтію Пилату: съ тѣхъ поръ, какъ Іудея подчиненна была римскому управленію, у Синедріона отнято было (ср. Іоан. 18, 31) право—наказывать преступниковъ смертію, безъ утвержденія римскаго правителя (лѣтъ около 10 спустя по Р. Хр.). Побіеніе камнями Стефана, нѣсколько лѣтъ спустя по распятіи Іисуса Христа, было поступкомъ своевольнымъ народа возмутившагося. По закону уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 29, 10—16). Но іудеи, согласно непостижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Іисуса Христа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной—распятію на крестѣ, и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ. Понтій, по прозванію Пилатъ, былъ пятымъ правителемъ(прокураторъ или игемонъ) Іудеи, получилъ прокураторство отъ императора римскаго Тиверія въ 26 мъ году по Р. Хр. Послѣ десяти-лѣтняго управленія онъ вызванъ былъ къ суду въ Римъ (въ 36-мъ г). и потомъ заточенъ въ Вѣнѣ, гдѣ кончилъ жизнь самоубійствомъ. Прокураторы обыкновенно жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23 и дал. 24, 27. 25, 1), но на праздникъ Пасхи, когда много собиралось въ Іерусалимъ іудеевъ, они переселялись сюда для ближайшаго наблюденія за порядкомъ и предупрежденія народныхъ волненій. 2.

Увидѣвъ, что Онъ осужденъ и пр.: изъ этого нельзя 3-4.

23, 35. Вт. 19, 10.

Д. Глаго́лъ: согрѣши́хъ преда́въ кро́вь непови́нную. Они́ же рѣ́ша: что́ е́сть на́мъ; ты́ у҃зриши.

4. Говоря: согрѣшилъ я, предавъ кровь невинную. Они же сказали ему: что намъ до того? смотри самъ.

заключать, что Іуда, предавая Христа за деньги, не ожидалъ, что это предательство окончится осужденіемъ его на смерть, тѣмъ болѣе, что Господь прямо и не разъ говорилъ о своей близкой смерти ученикамъ, и притомъ смерти насильственной отъ властей іудейскихъ. Вѣроятно, ослѣпленная и омраченная сребролюбіемъ совѣсть его, какъ скоро совершилось осужденіе Господа, мгновенно проснулась, и предъ нею предсталъ весь ужасъ его безумнаго поступка.—Раскаялся: сознадъ всю великую грѣховность своего поступка, но это было раскаяніе съ отчаяніемъ, а не съ надеждою. Это раскаяніе есть только невыносимое мученіе совѣсти безъ надежды исправленія, почему оно и довело Іудудо самоубійства.—Возвратилъ тридцать сребренниковъ и пр.: то, что казалось для него такъ плѣнительнымъ, теперь — когда совѣсть возопила, показалось для него отвратительнымъ. Таковъ грѣхъ вообще. Предавъ кровь неповинную: на пролитіе, т. е. предалъ на смерть человѣка невиннаго. Замѣчательное свидѣтельство о невинности Господа; Іуда въ продолженіе трехъ лѣтъ былъ ближайшимъ ученикомъ Господа, и, ставъ изъ ученика врагомъ, свидѣтельствуетъ, что онъ предалъ невиннаго человѣка. Но, свидѣтельствуя о невинности Господа, это признаніе Іуды предъ начальниками іудейскими, «умножаетъ вину и его и ихъ; его—потому, что онъ не раскаялся или раскаялся, но уже поздно, и самъ произнесъ осужденіе на себя, ибо самъ исповѣдалъ, что предалъ Его (напрасно); ихъ вину умножаетъ потому, что они, тогда какъ могли раскаяться и перемѣнить свои мысли, не раскаялись» (Злат.).—Что намъ до того и пр.: что намъ до терзаній твоей совѣсти и до невинности Іисуса,—твое дѣло. Это—холодное и насмѣшливое отношеніе къ страшному душевному состоянію Іуды и къ свидѣтельству о невинности Іисуса показываетъ ихъ крайнее нравственное загрубеніе и нераскаянность.

Є. И повергъ сребренники въ церкви, отиде: и шедъ удависѧ.

Ѕ. Архїереє же пріемше сребренники рѣша: недостойно есть вложити ихъ въ корванъ, понеже цѣна крове есть.

5. И, бросивъ сребренники въ храмѣ, онъ вышелъ; пошелъ, и удавился. Дѣ. 1, 18. 2 Цр. 17, 23.

6. Первосвященники, взявъ сребренники, сказали: не позволительно положить ихъ въ сокровищницу церковную; потому что это цѣна крови. 23, 24 Мр. 11 12, 41. Вт. 23, 18.

Бросивъ сребренники: не взятыя первосвященниками и книжниками (ст. 4) деньги Іуда бросилъ, думая, быть можетъ, успокоить мученія совѣсти, бросивъ цѣну крови, но—напрасно.—Въ храмѣ: вѣроятно въ той части храмовыхъ построекъ (ср. прим. къ 21, 12), гдѣ засѣдалъ Синедріонъ. Удавился: Апостолъ Петръ, говоря о смерти Іуды, выражается такъ: когда низринулся, разсѣлось чрево его и выпали всѣ внутренности его (Дѣян. 1, 18). Вѣроятно онъ повѣсился, и потомъ по чему-либо упалъ съ той высоты, на которой висѣлъ, и послѣдовало то, о чемъ говоритъ Апостолъ Петръ. 5.

Не позволительно и пр.: вѣроятно враги Іисуса Христа основывались въ этомъ случаѣ на законѣ Второзак. 23, 18., такъ какъ другаго подобнаго закона нѣтъ, и въ этомъ случаѣ обнаруживается крайне злое чувство ихъ въ отношеніи къ Господу Іисусу, какъ обнаружилось оно и въ цѣнѣ, данной ими Іудѣ за предательство Господа (ср. прим. къ 26, 15).—Въ сокровищницу церковную (корвану): «корваною называлась кружка, въ которую полагали приносимое въ даръ Богу» (Ѳеофил.). Такихъ кружекъ было нѣсколько, и онѣ помѣщались въ разныхъ мѣстахъ двора такъ называемаго женщинъ, при храмѣ (см. прим. къ 21, 12). Въ нихъ клались какъ добровольныя приношенія народа въ храмѣ, такъ и полусикль, требовавшійся по закону отъ всякаго іудея въ пользу храма. Цѣна крови: или жизни человѣческой. Поразительно это стремленіе исполнить менѣе важный законъ, нарушивъ важнѣйшій—не осуждать невинныхъ! Какъ точно относится къ нимъ слово Господа—23, 23! 6.

З. Совѣтъ же сотвóрше, кýпиша ймн село скýдѣльниче, къ погребáнїе стрáнным.

7. Сдѣлавъ же совѣщаніе, купили на нихъ землю горшечника, для погребенія странниковъ.

Дн. 1, 19. Й. Тѣмже нарече́сѧ село́ то́, село́ кро́ве, до сего́ днѐ.

8. Посему и называется земля та землею крови, до сего дня.

2, 17 Д. Тогдà сбы́стсѧ рече́нное Еремі́емъ пр҃ро́комъ, гл҃ющимъ:

Ір 32, 6 д. 18, 2 д. Зх. 11, 12 д й прїѧ́ша три́десѧть сре́бре-никъ, цѣнý цѣнéннагω, є́го́же цѣни́ша ѿ сыно́въ Ѥ́левъ:

9. Тогда исполнилось реченное чрезъ пророка Іеремію, который говоритъ: и взяли тридцать сребренниковъ, цѣну оцѣненнаго, котораго оцѣнили сыны Израиля.

7-8. Сдѣлавъ совѣщаніе: «не просто дѣлаютъ свое дѣло, а сдѣлавъ совѣщаніе; все клонится къ тому, дабы никто не остался неповиннымъ въ семъ беззаконіи, дабы всѣ были виновны» (Злат.).—Купили землю горшечника: Апостолъ Петръ говоритъ, что самъ Іуда пріобрѣлъ землю неправедною мздою (Дѣян. 1, 18). Въ Писаніи, какъ и у свѣтскихъ писателей, не рѣдко представляется, что человѣкъ сдѣлалъ извѣстное дѣло, тогда какъ онъ былъ только орудіемъ или случаемъ къ этому дѣлу (Дѣян. 2, 23. Іоан. 19, 1. Мат. 27, 59. 60). Выраженіе Апостола Петра значитъ, что на деньги Іудины пріобрѣтена была земля.—Для погребенія странниковъ: іудеевъ, собиравшихся въ великомъ множествѣ изъ всѣхъ странъ міра на праздники, а равно и прозелитовъ.—Земля крови (Акелдама—Дѣян. 1, 19) до сего дня: «названіе мѣста громче трубы возвѣщаетъ всѣмъ о гнусномъ ихъ убійствѣ... Еслибы они положили (сребренники) въ корванъ, дѣло не обнаружилось бы такъ повсемѣстно; купивъ же землю, они сдѣлали все гласнымъ и для будущихъ родовъ» (Злат., ср. Θеофил.).

9-10. Реченное чрезъ пророка Іеремію и пр.: точныхъ словъ, приводимыхъ евангелистомъ изъ книги пророка Іереміи, въ ней нѣтъ, а есть очень схожія съ ними слова въ книгѣ пророка Захаріи (11, 12—13). Для объясненія сего было и есть нѣсколько догадокъ: напримѣръ Оригенъ и Евѳимій Зи-

і. Й дáша мѝ на селó скудéльниче, ꙗ҆коже сказá мнѣ Гдь.

10. И дали ихъ за землю горшечника, какъ повелѣлъ мнѣ Господь.

габенъ полагали, что эти слова приведены изъ утраченной пророческой рѣчи Іереміи; Августинъ предполагалъ здѣсь ошибку памяти писателя, поставившаго вмѣсто — Захаріи — Іереміи; другіе, что въ указанномъ мѣстѣ пророка Захаріи образъ рѣчи взятъ изъ книги пророка Іереміи (гл. 18 и 19), и писатель посему наименовалъ послѣдняго вмѣсто, перваго, и много другихъ догадокъ. Вѣроятнѣйшая изъ догадокъ та, что если мѣсто сіе дѣйствительно приведено изъ пророка Захаріи (хотя не буквально, а съ удержаніемъ только главной мысли пророчества, какъ то имѣетъ обычай дѣлать Евангелистъ Матѳей—4, 15—16), то чтеніе: чрезъ Іеремію есть ошибка позднѣйшаго писца, распространившаяся въ древнихъ спискахъ,—въ первоначальномъ же спискѣ было чтеніе—чрезъ Захарію, какъ это читается и доселѣ во многихъ древнихъ спискахъ (см. Тишендорф. Nov. Testam.) Эта ошибка очень возможна при употреблявшемся въ древности письмѣ собственныхъ именъ въ сокращеніи: Іеремія писалось Ірія, а Захарія—Зрія; поставить одно сокращенное имя вмѣсто другаго было очень легко.—Взяли тридцать сребренниковъ и пр.: смыслъ приведенной изъ пророка Захаріи рѣчи таковъ: пророкъ поставленъ отъ Бога пастыремъ погибающихъ овецъ дома Израилева, какъ представитель Верховнаго Пастыря Бога. Іудеи не внимали этому пророку, какъ и другимъ, не внимали слѣдовательно самому Богу. Чтобы наглядно показать іудеямъ, какъ мало они цѣнятъ попеченія о нихъ пророка, и слѣдовательно пепеченія Бога, Богъ повелѣваетъ пророку спросить ихъ: какую дадутъ они плату ему за пастырскіе труды его, если только они согласны дать плату? Они дали ему тридцать сребренниковъ—цѣну, какую давали за рабовъ (см. прим. къ 26, 15), т. е. оцѣнили труды для нихъ пророка, и слѣдовательно Самого Бога, какъ ничтожные, какъ—раба. Тогда Богъ сказалъ пророку: брось это для горшечника, сію славную (иронія) цѣну, какою Я оцѣненъ у нихъ. И взялъ я, говоритъ пророкъ, тридцать сребренниковъ и бросилъ ихъ въ домъ

Мр. 15, 2. Аі. Ї҃сх же ста̀ предъ и҃гемономъ: и вопросѝ є҆го̀ и҃гемонъ, глаго́лм: ты̀ ли є҆сѝ
Іо 18, 33 д. ст 29 37. Цр҃ь І҃удє́йскїй; Ї҃сх же речѐ є҆мꙋ̀: ты̀ глаго́леши.
Мр 15, 3 д. Бі. И҆ є҆гда̀ на́нь глаго́лахꙋ а҆рхїере́є и҆ ста́рцы, ни-
26, 62. Ис. 53, 7. чесо́же ѿвѣщава́ше.

11. Іисусъ же сталъ предъ правителемъ; и спросилъ Его правитель: Ты Царь Іудейскій? Іисусъ сказалъ ему: ты говоришь.

12. И, когда обвиняли Его первосвященники и старѣйшины, Онъ ничего не отвѣчалъ.

Іеговы для горшечника (Зах. 11, 4. 11—12). Въ событіи преданія Іисуса Христа исполнилось то, что прообразовало это пророческое дѣйствіе. Господь Іисусъ явился какъ Мессія—пастырь добрый. Іудеи оцѣнили Его жизнь въ тридцать сребренниковъ,—цѣна раба, и на эти тридцать сребренниковъ купили поле у горшечника. Евангелистъ указываетъ на это исполненіе пророчества, хотя слова изъ пророческой книги приводитъ не буквально.

11. Ты Царь Іудейскій: вопросъ этотъ предложенъ Пилатомъ безъ сомнѣнія по тому поводу, что обвинители Господа обвиняли Его предъ правителемъ главнымъ образомъ, какъ политическаго преступника—возмутителя народа противъ верховной власти римскаго правительства (ср. Лук. 23, 2), зная, что богохульство (мнимое), въ которомъ они обвинили Господа въ своемъ Синедріонѣ, въ глазахъ римскаго прокуратора не будетъ такимъ преступленіемъ, за которое бы онъ сочелъ Его достойнымъ казни, и потому «указываютъ на гражданское преступленіе. Такъ поступали они и съ апостолами; то же выставляли на видъ и говорили, что это Галилеяне, повсюду ходя, проповѣдуютъ нѣкоего царя Іисуса» (Злат.).— Ты говоришь: т. е. такъ, дѣйствительно Я Царь (ср. прим. къ 26, 61). Господь при этомъ пояснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя Царемъ, и Пилатъ въ слѣдствіе сего объясненія не могъ смотрѣть на Него, какъ на политическаго преступника) и призналъ Его невиннымъ (Іоан. 18, 36—38).

12-14. Ничего не отвѣчалъ: ибо всякій отвѣтъ былъ бы напрасенъ для ихъ убѣжденія. Они сами знали, что говорятъ ложь, что предали невиннаго (ср. Злат.); убѣждать упорство

ГІ. Тогда́ глаго́ла ѥ́мꙋ Пїла́тъ: не слы́шиши ли, колі́ка на тѧ свидѣ́тельствꙋю́тъ;

13. Тогда говоритъ Ему Пилатъ: не слышишь, сколько свидѣтельствуютъ противъ Тебя?

Ю 18,38 19,9

ДІ. И́ не ѿвѣща́ ѥ́мꙋ ни ко́ѥ ѥ́дино́мꙋ глаго́лꙋ, ꙗ́коже дивѝтисѧ и҃гемо́нꙋ зѣ́лѡ.

14. И не отвѣчалъ ему ни на одно слово, такъ что правитель весьма дивился.

ЕІ. На вса́къ же пра́здникъ о҃бы́чай бѣ́ и҃гемо́нꙋ ѿпꙋща́ти ѥ́дінаго наро́дꙋ сѧ́зна, ѥ́гоже хотя́хꙋ.

15. На праздникъ же Пасхи правитель имѣлъ обычай, отпускать народу одного узника, котораго хотѣли.

Мр 15,6 д. Лк 23 17 Ю 18, 39

ЅІ. И́маху́ же тогда́ сѧ́зана наро́чита, глаго́лемаго Варáвꙋ.

16. Былъ тогда у нихъ извѣстный узникъ, называемый Варавва.

Лк 23, 19 Ю 18, 39 д.

ЗІ. Собра́вшымсѧ же и҃мъ,

17. Итакъ, когда собрались

безполезно.—Правитель весьма дивился: онъ зналъ невинность Іисуса Христа, зналъ Его конечно, какъ великаго Учителя и обличителя неправдъ, который силой своего слова увлекалъ народъ и заставлялъ молчать своихъ враговъ, и потому могъ предполагать, что и теперь Онъ могъ вполнѣ защитить себя отъ клеветы и обличить клеветниковъ; оттого и дивился весьма, видя, что обвиняемый не хочетъ говорить противъ обвинителей въ защиту себя (ср. Ѳеофил.). Римлянинъ конечно не видывалъ еще подобнаго поведенія обвиняемаго на судѣ.

Правитель имѣлъ обычай: начало этого обычая неизвѣстно, и о немъ нигдѣ еще, кромѣ настоящаго мѣста, не упоминается. Вѣроятно онъ введенъ римлянами для пріобрѣтенія себѣ популярности между іудеями; подобныя милости нѣсколько льстили народному самолюбію и нѣсколько могли примирять народъ съ игомъ чуждой власти.—Отпускать: т. е. на свободу, освобождать отъ казни.—Извѣстный узникъ: т. е. извѣстный по своимъ преступленіямъ.—Варавва: называвшійся также Іисусомъ, какъ значится въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ, переводахъ и у нѣкоторыхъ изъ древнихъ писателей, и бывшій разбойникомъ и убійцей. **15-16.**

Кого хотите и пр.: Пилатъ убѣжденъ былъ. въ невин- **17-18.**

речѐ и҃мъ Пила́тъ: кого̀ хо́щете (ѿ сво́ю) ѿпу́стимъ вамъ: Варáвву ли, и҆лѝ І҃суса глаго́лемаго Хр҃та̀;

Мр. 15, 10. и҃. вѣ́дяше бо, я҆́ко за́висти ра́ди предáша є҆го̀.

Іо 19, 13 ѳ҃. сѣдя́щу же є҆мꙋ̀ на сꙋ́дищи, посла̀ къ немꙋ̀ жена̀ є҆гѡ̀, глаго́люще: ничто́же тебѣ̀

они, сказалъ имъ Пилатъ: кого хотите, чтобъ я отпустилъ вамъ, Варавву, или Іисуса, называемаго Христомъ?

18. Ибо зналъ, что предали Его изъ зависти.

19. Между тѣмъ, какъ сидѣлъ онъ на судейскомъ мѣстѣ; жена его послала ему

ности Іисуса и желалъ освободить Его. Онъ зналъ, что хотя книжники и фарисеи ненавидятъ Господа; но народъ Его любитъ, и, можетъ быть, надѣялся, что Его предпочтутъ по крайней мѣрѣ такому извѣстному преступнику, каковъ Варавва; но—вышло не такъ.« Видишь ли извращеніе порядка? Обычай былъ такой, чтобы народъ просилъ объ осужденныхъ, а игемонъ долженъ былъ отпускать. Теперь же дѣлается напротивъ: игемонъ требуетъ сего отъ народа, и однако они не укрощаются, а еще болѣе свирѣпѣютъ, поднимаютъ крикъ, неистовствуютъ отъ зависти» (Злат.).—Называемаго Христомъ: упоминаніемъ, что Іисусъ есть ихъ Мессія (Христосъ) Пилатъ, можетъ быть, хотѣлъ образумить ихъ.—Изъ зависти: они завидовали тому вліянію, какое имѣлъ Господь Іисусъ на народъ и той любви и почтенію, которыя народъ оказывалъ Іисусу Христу. Для Пилата теперь это было ясно, какъ изъ поведенія Самаго Іисуса, такъ и изъ образа дѣйствій Его враговъ—клеветниковъ.

19. На судейскомъ мѣстѣ: это мѣсто, предъ домомъ прокуратора, открытое и возвышенное, называлось по-гречески λιθόστρωτον, по-еврейски—гавваѳа (Іоан. 19, 13).—Жена его: въ апокрифическомъ Евангеліи отъ Никодима и у нѣкоторыхъ изъ древнихъ писателей христіанскихъ она называется Прокла или Клавдія Прокула; она исповѣдывала іудейскую вѣру, или по крайней мѣрѣ была расположена къ ней (ἰουδαΐουσα) и была благочестива (θεοσεβὴς). Преданіе говоритъ, что она послѣ сдѣлалась христіанкою.—Не дѣлай ничего (ср. 8, 29. Іоан. 2, 4): не осуждай этого невиннаго. Она конечно боялась, что за осужденіе невиннаго мужъ ея подвернется наказанію Божію.—Пра-

и правéдникѹ томѹ: многѡ бо пострадáхъ днéсь во снѣ є҆гѡ̀ ради.

к҃. а҆рхїерéє же и҆ стáрцы наѹ́чиша народы, да и҆спрóсѧтъ Варáввѹ, і҃са же погѹ́бѧтъ.

сказать: не дѣлай ничего праведнику тому; потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него.

20. Но первосвященники и старѣйшины научили народъ, просить Варавву; а Іисуса погубить.

Мр 15, 11 д
Дѣ. 3, 13 д
Ік 5, 6.

ведникуто му: праведный—невинный. Если она была склонна къ іудейской вѣрѣ, то конечно могла слышать многое о Христѣ, какъ великомъ Учителѣ, чудотворцѣ и Мессіи, а сновидѣніе было ближайшимъ поводомъ ходатайствовать о Немъ предъ мужемъ.—Во снѣ: какъ греки и римляне, такъ и іудеи въ нѣкоторыхъ сновидѣніяхъ видѣли указанія божества; такъ поняла свой сонъ (неизвѣстно впрочемъ какой) и Прокула. «Почему же не самъ Пилатъ видитъ его (сонъ)? Или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что еслибы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы сму, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сонъ сей, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство. Къ тому же клонилось и самое время, ибо въ ту же ночь она видѣла» (Злат, ср. Ѳеофил.).

Возбудили народъ и пр.: право испрашивать свободу узникамъ принадлежало народу, т. е. народному собранію, а не старѣйшинамъ только и представителямъ народа; вотъ почему сіи послѣдніе убѣждали народъ просить, чтобы отпущенъ былъ Варавва, а Христосъ преданъ смерти. Народная толпа подчинилась вліянію враговъ Іисуса Христа дѣйствовавшихъ хитро и нагло, и потребовала освободить Варавву. « Сами будучи злы, они вмѣстѣ развращали и народъ, дабы и за обольщеніе его понести тягчайшую казнь... Что надлежало дѣлать: отъявленнаго ли преступника отпустить, или сомнительнаго? Если позволено было отпускать одного изъ уличенныхъ преступниковъ, то тѣмъ болѣе сомнительнаго. И конечно Іисусъ не казался для нихъ худшимъ явныхъ человѣкоубійцъ!.. И однако

20.

кА. Отвѣщавъ же игемонъ рече имъ: кого хощете отъ обою отпущь вамъ; они же рѣша: Варавву.

Лк. 23, 18

кВ. Глагола имъ Пилатъ: что убо сотворю Іисусу глаголемому Христу; глаголаша ему вси: да распнется будетъ.

Іо. 19, 6 15
Лк 23, 21. 23

кГ. Игемонъ же рече: кое убо зло сотвори; они же излиха вопіяхуть, глаголюще: да пропнется будетъ.

Мр. 15, 14

кД. Видѣвъ же Пилатъ, яко ничтоже успѣваетъ, но паче молва бываетъ, пріемъ водъ, умы руцѣ предъ народомъ,

Пс. 25, 6

21. Тогда правитель спросилъ ихъ: кого изъ двухъ хотите, чтобъ я отпустилъ вамъ? Они сказали: Варавву.

22. Пилатъ говоритъ имъ: что же мнѣ дѣлать съ Іисусомъ, называемымъ Христомъ? Говорятъ ему всѣ: да будетъ распятъ.

23. Правитель сказалъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? Но они еще сильнѣе кричали: да будетъ распятъ.

24. Пилатъ, видя, что ничто не помогаетъ, но смятеніе увеличивается, взялъ воды, и умылъ руки предъ

сего (Варавву) предпочли Спасителю вселенной...Зависть совершенно ослѣпила ихъ» (Злат.).

22-23. Да будетъ распятъ: «не говорятъ—да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ немъ злодѣя» (Евѳ. Зигаб.). «Хотѣли не только убить, но и убить, какъ за худое. Когда судія противился, они только упорствовали, крича одно и то же» (Злат.).

24. Взялъ воды и умылъ руки: у евреевъ былъ законъ умывать руки въ доказательство того, что умывающій невиненъ въ пролитіи крови найденнаго убитымъ человѣка (Втор. 21, 6. ср. Псал. 25, 6). Пилатъ предъ іудеями пользуется этимъ обычаемъ іудеевъ, чтобы спять съ себя отвѣтственность въ смерти признаваемаго имъ невиннымъ Іисуса. Конечно отъ исполненія этого обряда онъ на самомъ дѣлѣ не становится безотвѣтственнымъ, ибо его обязанность, какъ судьи, была защитить признаваемаго имъ за невиннаго;—онъ долженъ былъ отпустить Его, не смотря на вопли и угрозы іудеевъ. Но онъ «дѣйствуетъ малодушно, слабо и—всѣ тоже беззаконствовали. Ибо ни Пилатъ не возсталъ противъ черни, ни чернь противъ іудеевъ» (Злат.).—Смотрите вы: вы будете от-

гл҃м: непови́ненъ е́смь ѿ кро́ве пра́веднагѡ сегѡ̀: вы̀ оу҃зрите.

к҃е. И ѿвѣщава́вше всѝ лю́дїе рѣ́ша: кро́вь е́гѡ на на́съ и̂ на ча́дѣхъ на́шихъ.

к҃s. Тогда̀ ѿпꙋ́стѝ и́мъ Вараввꙋ́: Їи́са же би́въ преда́де и́мъ, да е́гѡ про́пнꙋтъ.

[Зач. рвї] к҃з. Тогда̀ во́ини народомъ, и сказалъ: невиновенъ я въ крови праведника сего; смотрите вы. Вт. 21, 6 д. Дн. 13, 46.

25. И отвѣчая, весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ. 23, 35

26. Тогда отпустилъ имъ Варавву, а Іисуса, бивъ, предалъ на распятіе. Мр. 15, 15. Лк 23, 21 д. Іо. 19, 1. 16.

27. Тогда воины правите-

вѣтственны за насильственную смерть этого невиннаго праведника (ср. прим. къ ст. 4).

25. Кровь Его на насъ и пр.: мы принимаемъ на себя ответственность за смерть Его, и не только на себя но и на потомство (ср. прим. къ 1, 1) наше. Если это преступленіе, то пусть кара Божія будетъ на насъ и на потомствѣ нашемъ. «Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!.. Пусть такъ, что вы самихъ себя прокляли, для чего навлекаете проклятіе и на дѣтей? Впрочемъ человѣколюбивый Господь, тогда какъ они столь сумасбродно неистовствовали противъ себя и дѣтей, не подтвердилъ согласіемъ сего голоса не только противъ дѣтей, но и противъ ихъ самихъ; даже и изъ нихъ самихъ принялъ покаявшихся и удостоилъ безчисленныхъ благъ» (Злат.).

26. Іисуса бивъ: у римлянъ осужденныхъ на распятіе рабовъ били, чтобы увеличить еще болѣе ихъ страданія. Невѣроятно впрочемъ, чтобы Пилатъ, сознававшій невинность Іисуса Христа, повелѣлъ бить Его съ сею цѣлію. Изъ повѣствованія Іоаннова о семъ (19, 1—5) можно видѣть, что Пилатъ велѣлъ бить Іисуса, чтобы, показавъ Его израненнаго и уничиженнаго іудеямъ, возбудить ихъ жалость къ Нему и склонить ихъ тѣмъ къ освобожденію Его отъ смертной казни, каковой разсчетъ оказался однако же не вѣрнымъ (о бичеваніи см. прим. къ 10, 17).

27. Воины правителя: распятіе на крестѣ была казнь, употреблявшаяся собственно у римлянъ, и обыкновенно исполнителями казни были римскіе воины.—Въ преторію:

Мр 15, 16 д. Іо. 19, 2 д. Дн 23, 35.

ѩгемѡновы, пріемше Іисa на ѳдницѣ, собраша нань всѣ мно-жество воинѫ.

ѯѳ. Й совлекше егѡ, ѡдѣ-ѧша егѡ хламѹдою червленою.

ѯѯ. Й сплетше вѣнецъ ѿ

ля, взявъ Іисуса въ преторію, собрали на Него весь полкъ.

28. И, раздѣвъ Его, надѣли на Него багряницу.

29. И сплетши вѣнецъ изъ

судебная палата римскаго правителя. Судъ надъ Господомъ происходитъ внѣ этой палаты на открытомъ мѣстѣ, гдѣ былъ литостротонъ, ибо іудеи не хотѣли входить въ самую палату, чтобы не осквернриться (Іоан. 18, 28), такъ какъ въ этотъ день вечеромъ надлежало вкушать Пасху, а прикосновеніе къ чему-либо языческому считалось осквернѣніемъ, препятствовавшимъ праздновать Пасху.—Весь полкъ: полкъ, или когорта—десятая часть римскаго легіона, состоявшая изъ 400—600 человѣкъ, смотря по численности легіона.

28. Надѣли на Него багряницу: это былъ обыкновенный военный плащъ краснаго цвѣта. Этимъ они хотѣли насмѣяться надъ Нимъ, какъ надъ царемъ іудейскимъ, ибо цари и императоры, а равно и высшіе военные чины, носили такіе же плащи, только конечно болѣе дорогіе. Это была широкая верхняя одежда безъ рукавовъ, которая накидывалась черезъ плечо, такъ что правая рука оставалась свободной. Можно предполагать, что этотъ плащъ былъ какой-нибудь ветхій и негодный къ употребленію—для большаго поруганія Господа грубыми солдатами.

29-30. Вѣнецъ изъ терна: тернъ—колючее растеніе, небольшое, гибкое. При возложеніи такого вѣнца на голову, колючки производили сильную боль, впиваясь въ тѣло до крови. Трость: цари носили, какъ символъ власти, скипетръ, болѣе или менѣе богатый и украшенный. Господу, въ насмѣшку нидъ Нимъ какъ царемъ, дали простую палку, какъ вмѣсто богатаго вѣнца, какой носили цари, надѣли вѣнецъ изъ терна. Становились на колѣна: такъ на востокѣ воздавали почести царямъ.—Радуйся: или здравствуй, царь іудейскій. —Били по головѣ: отъ чего колючки терна еще болѣе врѣзывались въ голову, и причиняли сильнѣйшую боль. «Не одна часть, а все тѣло терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и

тёрнїѧ, возложи́ша на главу̀ є҆гѡ̀, и҆ тро́сть въ десни́цу̀ є҆гѡ̀: и҆ покло́ншесѧ на колѣ́ну̀ пред҃ ни́мъ, ругáхусѧ є҆му̀, глаго́люще: рáдуйсѧ, цр҃ю̀ Іудéйскїй.

л҃. И҆ плю́нувше нань, прїѧ́ша тро́сть, и҆ бїя́ху̀ по главѣ̀ є҆гѡ̀.

лa҃. И҆ є҆гдá поругáшасѧ є҆му̀, совлеко́ша съ негѡ̀ багря́ницу̀, и҆ wблеко́ша є҆го̀ въ ри҃зы є҆гѡ̀: и҆ веду́ша є҆го̀ на распя́тїе.

лв҃. Йсходя́ще же wбрѣто́ша человѣ́ка Кѷрїнéйска, и҆́менемъ Сїмѡна: и҆ сему̀ зади́ша понестѝ крт҃ъ є҆гѡ̀.

терна, возложили Ему на голову, и дали Ему въ правую руку трость; и, становясь предъ Нимъ на колѣна, ст. 11, 2, 2 ругались надъ нимъ, говоря: Лк 1, 33 Io 1, 50. 18, 36 д радуйся, Царь Іудейскій!

30. И, плюнувъ на Него, брали трость, и били Его по 26, 67 головѣ.

31. И, когда наругались надъ Нимъ, сняли съ Него багряницу, и одѣли Его въ одежды Его, и повели Его на распятіе.

32. Выходя, они встрѣтили одного Киринеянина, по Ев 13, 12 имени Симона; сего заста- Мр 15, 21 д Лк 23, 26. вили нести крестъ Его.

трости, лице отъ ударовъ и заплеваній, ланиты отъ заушеній, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянія хламидой и притворнаго поклоненія, рука отъ трости, которую дали Ему держать вмѣсто скиптра, уста отъ поднесенія оцта. Что можетъ быть сего тягчае, что обиднѣе»? (Злат., ср. Ѳеофил.).

32. Выходя: или изъ преторіи, въ которой Господь претерпѣлъ столько поруганій, или—уже изъ города, когда Господь столько изнемогъ, что далѣе не могъ уже нести креста своего.—Киринеянина: Киринея или Кирена—городъ въ Ливіи (въ Африкѣ) на западъ отъ Египта, населенный тогда во множествѣ евреями, издавна переселившимися въ Египетъ и далѣе. Этотъ Симонъ быть можетъ пришелъ, по обычаю его соотечественниковъ, въ Іерусалимъ только на праздникъ Пасхи; а быть можетъ былъ переселенецъ въ Іерусалимъ изъ Кирены, почему и прозывался Киринеяниномъ. Онъ былъ отецъ извѣстныхъ послѣ въ первенствующей церкви Александра и Руѳа (Мар. 15, 21. Рим. 16, 13).—Заставили нести крестъ: распинаемые обыкновенно сами несли крестъ до мѣста распятія, и Господь первоначально Самъ несъ крестъ свой; но

[Зач. ρϗг.] ͣлг. И̑ прише́дше на мѣ́сто нарица́емое Голго́ѳа, е̑же е̑сть глⷭмо, кра́нїево мѣ́сто,

Лк. 23, 33.

Пр. 31, 6 ͣлд. Да́ша е̑мꙋ̀ пи́ти о̑цетъ съ жёлчїю смѣ́шенъ: и̑ вкꙋ́шь, нѐ хотѧ́ше пи́ти.

Мр 15, 24. ͣле. Распе́ншїи же е̑го̀,

33. И, пришедши на мѣсто, называемое Голгоѳа, что значитъ: Лобное мѣсто,

34. Дали Ему пить уксуса, смѣшаннаго съ желчію; и, отвѣдавъ, не хотѣлъ пить.

35. Распявшіе же Его дѣ-

потомъ, измученный бичеваніемъ и ударами солдатъ въ преторіи, Онъ вѣроятно до того ослабѣлъ, что не могъ донести до мѣста креста своего, и уже Киринеянинъ Симонъ донесъ этотъ крестъ за Него.

33. Голгоѳа, что значитъ—Лобное мѣсто: небольшой холмъ, находившійся тогда внѣ городскихъ стѣнъ къ сѣверовостоку. Неизвѣстно въ точности, почему онъ назывался такъ. Предполагаютъ—или потому, что онъ имѣлъ видъ черепа (Кириллъ Іерусал.), или потому, что на немъ было много череповъ и костей казненныхъ тамъ (Іерон.). По преданію же церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ Адамъ (Аѳанасій, Епифаній Ѳеофилактъ, Августинъ: «вознесенъ былъ на древо врачъ тамъ, гдѣ лежалъ больной). У іудеевъ казни не производились въ городѣ, но всегда за городомъ (ср. Числ. 20, 35. 3 Цар. 21, 13), точно также и у римлянъ. Но Господь благоволилъ пострадать внѣ стѣнъ по высшему усмотрѣнію, какъ проясняетъ сіе святый Апостолъ Павелъ: Евр. 13, 11—12.

34. Уксуса смѣшаннаго съ желчью: напитокъ, одуряющій и притупляющій чувство, который давали осужденнымъ пить предъ распятіемъ, чтобы нѣсколько уменьшить мучительность страданій.—Не хотѣлъ пить: отвѣдавъ и узнавъ сей напитокъ, Господь не сталъ его пить. Онъ хотѣлъ испить чашу гнѣва Божія вполнѣ, не уменьшая силы страданій, ибо Онъ пришелъ для того, чтобы пострадать и страданіями искупить человѣчество. Уже послѣ нѣсколько, когда невыносимо томила Его жажда, Онъ нѣсколько вкусилъ поднесеннаго ему питья (ст. 49. Іоан. 19, 28—30).

35. Распявшіе Его: крестъ состоялъ изъ двухъ брусьевъ,

раздѣлиша ри҃зы є҆гѡ̀, вpreviously: вергше жре҆бі́и҃:

лиша одежды Его, бросая жеребій; Io 19, 24 д.

л҃з. И҆ сѣдя́ще, стрежа́хѹ̀ є҆гѡ̀ тѹ̀.

36. И сидя, стерегли Его тамъ.

л҃и. И҆ возложи́ша вер҃хѹ̀

37. И поставили надъ го- Io 19, 19 д.

врѣзанныхъ одинъ поперекъ другаго (+); это—самый обыкновенный крестъ; иногда они врѣзывались наискось (×) Распинали въ первомъ случаѣ такъ, что руки распинаемаго пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго; во второмъ случаѣ, къ каждому изъ четырехъ концевъ пригвождались или привязывались руки и ноги. Въ томъ и другомъ случаѣ распинали иногда головою внизъ. Такъ какъ объ особенностяхъ распятія Господа не упоминается, то надобно полагать, что распятіе Его происходило обыкновеннымъ образомъ, т. е. на крестѣ перваго рода головою вверхъ, при чемъ руки и ноги были пригвождены, а не привязаны. Чтобы руки не разорвались отъ ранъ при тяжести висящаго тѣла, подъ ноги прибивали иногда ко кресту подставку, на которую распинаемый могъ встать и къ этой собственно подставкѣ прибивались ноги. На верхнемъ, остававшемся свободнымъ, концѣ креста прибивалась досточка съ надписью вины, по которой распятъ человѣкъ. Самое распятіе производилось неодинаково: или, положивъ крестъ на землю, пригвождали распинаемаго къ нему, и потомъ ставили крестъ, утверждая его въ землѣ; или поставивъ крестъ, возвышали на него распинаемаго и тамъ уже пригвождали или привязывали.—Дѣлили одежды Его: одежды распинаемаго отдавались распинателямъ, и они дѣлили ихъ между собою, какъ знали. О раздѣлѣ въ настоящемъ случаѣ одеждъ Спасителя подробнѣе повѣствуется въ Евангеліи отъ Іоанна (19, 23 и дал.).

И поставили: по приказанію Пилата (Іоан. 19, 19). Такъ какъ іудеи предали Пилату Господа, какъ политическаго преступника, именно, какъ называвшаго Себя царемъ іудейскимъ, то Пилатъ и приказалъ написать только сіе. 37.

Два разбойника: «Его распяли посреди нихъ, дабы раздѣлилъ съ ними худую ихъ славу» (Злат.). Правитель, жившій обыкновенно въ Кесаріи, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, 38.

Лк 23, 38. главы̀ є҆гѡ̀ вины̀ є҆гѡ̀ напи́са-
Мр 15, 26 ны̀: сі́й е҆́сть І҃ис҃ъ, Цр҃ь
ст 29. І҃удє́йскій.
Чр 15, 27. И҃. Тогда̀ распя́ша сѣ ни́мъ
Лк. 23, 32 два̀ разбо́йника, є҆ди́наго ѡ҆́-
Ис. 53, 12 десн҃ю̀ и҆ є҆ди́наго ѡ҆ш҃ю́ю.
Мр. 15, 29 д. Л҃Д. Ми́моходя́щіи же хл҃-
Пс 21, 8. ми́хѫ є҆гѡ̀, покива́юще главы́-
ми свои́ми.
26, 61 М҃. И҆ глаго́люще: разорю́и
цр҃ковь и҆ тре́мь дн҃ьми со-
4, 3 зида́и, спаси́сѧ са́мъ: а҃ще
сн҃ъ е҆сѝ Бж҃ій, сни́ди со кр҃та̀.
Чр 15, 31 д Л҃А. Та́кожде же и҆ а҆рхі-
Лк 23, 35 є҆рє́є рг҃а́ющесѧ сѣ кни́жники и҆
ста́рцы и҆ фарісе́и, глаго́лахѫ:

ловою Его надпись, означающую вину Его: Сей есть Іисусъ, Царь Іудейскій.

38. Тогда распяты съ Нимъ два разбойника: одинъ по правую, а другой по лѣвую руку.

39. Мимоходящіе же злословили Его, кивая головами своими,

40. И говоря: разрушающій храмъ и въ три дня созидающій! спаси Себя Самаго. Если Ты Сынъ Божій; сойди со креста.

41. Подобно и первосвященники съ книжниками и старѣйшинами, издѣваясь, говорили:

а потому естественно случалось ему въ бытность въ Іерусалимѣ произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками.

39-40. Проходящіе: въ этой толпѣ возбужденъ былъ фанатизмъ, а въ такомъ случаѣ толпа не скупа бываетъ на злословіе. Вѣроятно здѣсь разумѣются, главнымъ образомъ, подущенные книжниками и фарисеями.—Кивая головами: въ знакъ презрѣнія и насмѣшки.—Разрушающій храмъ и пр.: это—непонятое іудеями изреченіе Господа о храмѣ тѣла своего (Іоан. 2, 19 и дал.); это же изреченіе непонятое представлено было на судѣ Синедріона, какъ доказательство, что Іисусъ богохульникъ (26, 61).—Спаси Себя: т. е. если Ты такой всесильный чудотворецъ, то покажи теперь также всемогущество надъ Собою Самимъ, избавь Себя отъ этой насильственной и позорной казни.—Сынъ Божій: т. е. Мессія (26, 63).—Сойди со креста: ибо для Мессіи, думали они, все возможно.

41-42. Если Онъ Царь Израилевъ и пр.: «когда тщетно просивши Пилата—снять вину, а вина была написана такая:

мв. Ѡ҃ныѧ спасѣ́, себѣ̀ ли не мо́жетъ спасти҃: а҃ще цр҃ь і҃левъ е҃сть, да сни́детъ нын҃ѣ со кр҃та̀, и҆ вѣ́руемъ въ него̀.

мг. Ѹ҃пова̀ на Бг҃а: да и҆зба́витъ нын҃ѣ е҃го̀, а҃ще хо́щетъ е҃мꙋ́: рече́ бо, я҃ко Бжі҃й е҃смь сн҃ъ.

мд. То́жде же и҆ разбо́йники҃

42. Других҃ъ спасалъ, а Себя Самаго не можетъ спасти. Если Онъ Царь Израилевъ; пусть теперь сойдетъ со креста, и увѣруемъ въ Него. Дн. 10, 38. Лк 23, 37 Пс 21, 9.

43. Уповалъ на Бога; пусть теперь избавитъ Его, если Онъ угоденъ Ему. Ибо Онъ сказалъ: Я Божій Сынъ. Пм 2, 18.

44. Также и разбойники, Мр. 15, 32

Царь Іудейскій, не успѣли въ намѣреніи (онъ воспротивился имъ и сказалъ: что я написалъ, то написалъ), тогда они уже ругательствами своими старались показать, что Онъ—не царь. Для сего-то они говорили: если Онъ Царь Израилевъ, пусть теперь сойдетъ со креста, и еще: другихъ спасалъ, а Себя Самого не можетъ спасти, покушались такимъ образомъ омрачить и прежнія Его знаменія» (Злат.). Спасалъ: т. е. чудотворнымъ образомъ избавлялъ отъ разныхъ бѣдъ, страданій и опасностей.

43. Уповалъ на Бога и пр.: враги Іисуса Христа пользуются словами изъ пророческаго о Мессіи псалма 21-го (ст. 5), прилагая ихъ къ Господу Іисусу, съ нѣкоторымъ измѣненіемъ противъ подлинника. Первыя слова изъ этого псалма Господь дѣйствительно приложилъ къ Себѣ (ст. 46). Можетъ быть Онъ въ своихъ бесѣдахъ и дѣйствительно изъяснялъ сей псаломъ о Себѣ, какъ объяснялъ о Себѣ разныя пророчества, и іудеи теперь воспользовались симъ, чтобы насмѣяться надъ Нимъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла своего.—Онъ сказалъ и пр.: еще не давно на судѣ Синедріона Онъ сказалъ сіе (26, 63—64), хотя обыкновенно любилъ называть Себя смиреннымъ именемъ Сына человѣческаго.

44. Также и разбойники—поносили Его: по сказанію ев. Луки поносилъ одинъ, а другой исповѣдалъ Мессіею (Лук. 22, 40 и дал.). Надобно предположить, или—что сначала оба поносили, а потомъ одинъ разскаялся (Злат., Ѳеофил., Евѳ Зигаб.: «сперва оба хулили, а послѣ не такъ уже. Дабы ты не подумалъ, будто произошло сіе по нѣкоему согласію,

Лк 23, 39. ника распѧтаѧ съ нимъ поношаста ємоу.

Мр. 15, 33 д. Мѳ. Ѳ шестагѡ же часа
Лк 23, 44 тма бысть по всей землѝ
Ис. 10, 22 до часа девѧтагѡ.

Мѳ. Ѳ девѧтомъ же часѣ возопи Іисъ гласомъ велїимъ,
Пс. 21, 2. глаголѧ: Илѝ, Илѝ, лїма савахѳани?

распятые съ Нимъ, ругались надъ Нимъ.

45. Отъ шестаго же часа тма была по всей землѣ до часа девятаго.

46. А около девятаго часа возопилъ Іисусъ громкимъ голосомъ: Или, Или! лама

или что разбойникъ не былъ разбойникомъ, его ругательствомъ доказываетъ тебѣ, что сперва на крестѣ былъ разбойникъ и врагъ, но внезапно измѣнился»—Злат.); или: что здѣсь ради краткости повѣствованія фактъ обобщается, подробности опускаются и приписывается обоимъ то, что дѣлалъ одинъ (ср. Мар. 7, 17 съ Мѳ. 15, 15. Мар. 5, 31 съ Лук. 8, 45. Лук. 9, 13 съ Іоан. 6, 8—9).

45. Отъ шестаго часа до девятаго: по нашему счисленію времени отъ 12-ти часовъ дня до 3-хъ часовъ пополудни (см. прим. къ 20, 3 и дал.).—Была тьма: это не было обыкновенное, по извѣстнымъ естественнымъ законамъ совершающееся, солнечное затмѣніе; противъ сего,—и время (полнолуніе, когда не бываетъ солнечныхъ затмѣній) и продолжительность затмѣнія (ср. Злат.). Это было чудесное затмѣніе, которое, вмѣстѣ съ другими послѣдующими чудными явленіями въ природѣ, свидѣтельствовало о смерти возлюбленнаго Сына Божія. О затмѣніи необыкновенномъ, въ продолженіе котораго видны были даже звѣзды, въ это время, свидѣтельствуетъ римскій астрономъ Флегонъ.—По всей землѣ: чудесный характеръ затмѣнія требуетъ принять слова сіи въ точномъ ихъ значеніи. «По всей землѣ была тьма, а не въ части какой-либо» (Ѳеофил., ср. Злат.).

46. Боже Мой и пр.: слова съ нѣкоторымъ измѣненіемъ буквы, а не смысла, взяты изъ пророческаго 21 псалма. Весь гнѣвъ Божій, который долженъ былъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ Христѣ, приносящемъ своею смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ-бы оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволительно жертву сію во искупленіе

дани; сѣже сѣсть, Бѣже мо́й, Бѣже мо́й, вскую мѧ сѣси ѡстави́лъ;

мз. Нѣцыи же ѿ тѣ стоѧщихъ слы́шавше, глаго́лаху, я́ко Илію глаша́етъ сей.

ми. И а́бїе тѣ́къ сѣдинъ ѿ ни́хъ, и пріе́мъ гу́бу, испо́лнивъ же о҃цта, и вонзѣ́ на тро́сть, напаѧ́ше его́.

савахѳани? то есть: Боже Мой, Боже Мой! почто Ты Меня оставилъ?

47. Нѣкоторые изъ стоявшихъ тамъ, слыша это, говорили: Илію зоветъ Онъ. 17, 10

48. И тотчасъ побѣжалъ одинъ изъ нихъ, взялъ губку, наполнилъ уксусомъ, и, наложивъ на трость, давалъ Ему пить. лк 23, 36 Іо 19, 29.

всѣхъ грѣховъ. Въ тяжкихъ мученіяхъ тѣлесныхъ и душевныхъ это оставленіе было самымъ тяжкимъ и вызвало это болѣзненное восклицаніе.

Илію зоветъ Онъ: со стороны понимавшихъ еврейскій языкъ это была новая насмѣшка надъ страдальцемъ; сходство слова Илі съ именемъ Илія подало поводъ къ этой насмѣшкѣ. Они считали ее тѣмъ язвительнѣе, что предъ пришествіемъ Мессіи іудеи ожидали пришествіи Иліи и теперь насмѣхались, что вотъ оставленный Богомъ, распятый, но все еще считающій Себя Мессіею, зоветъ Илію, чтобы онъ помогъ Ему теперь. Впрочемъ, можетъ быть, нѣкоторые и не разслышали словъ Господа и дѣйствительно думали, что Онъ зоветъ Илію (Ѳеофил.); можетъ быть это были слова римскихъ воиновъ, дурно понимавшихъ сиро-халдейскій языкъ, знавшихъ ожиданіе іудеями Иліи, и въ этомъ смыслѣ понявшихъ и истолковавшихъ повторенное слово—Илі, Илі (Евѳ. Зигаб.). 47.

Взялъ губку: удобно впитывающую въ себя жидкости. Наполнилъ уксусомъ: кислымъ виномъ, составлявшимъ обыкновенное питье римскихъ воиновъ, особенно во время сильныхъ жаровъ.—Положивъ на трость: такъ какъ висѣвшіе на крестѣ были довольно высоко отъ земли и имъ нельзя было просто поднести питья, то и пользовались симъ способомъ для утоленія ихъ жажды.—Давалъ Ему пить: ибо Господь предъ симъ воскликнулъ: жажду (Іоан. 19, 28). Распятіе производило сильную жажду въ страдальцахъ. Господь не отвергъ теперь поднесеннаго Ему питья, какъ отвергъ 48.

мѳ. Прочіи же глахѫ: ѡстави, да видимъ, аще пріидетъ Ілія спасти є҆го.

Мр 15, 37. н. Іи҃съ же паки возопивъ гласомъ велімъ, испѫсти дх҃ъ.

Лк 23, 46 Іо. 19, 30.

Мр. 15, 38. на. И сѐ завѣса цр҃ковнаа раздрасѧ на двое сх вышнягѡ Лк 23, 45. Ис. 26, 31. Ев. 9, 3 краѧ до нижнягѡ: и землѧ потрясесѧ, и камєніе распадесѧ: 8. 10, 20.

49. А другіе говорили: постой; посмотримъ, придетъ ли Илія спасти Его.

50. Но Іисусъ, опять возопивъ громкимъ голосомъ, испустилъ духъ.

51. И вотъ, завѣса во храмѣ раздралась надвое, сверху до низу: и земля потряслась; и камни разсѣлись;

нѣсколько ранѣе, потому что это питье не производило одурѣнія и отупѣнія чувствъ, какъ то.

49. А другіе говорили и пр.: грубая жестокость, соединенная съ насмѣшливостію, такъ свойственныя необразованной толпѣ.—Постой: не помогай Ему въ Его страданіяхъ, не предупреждай Илію, котораго Онъ зоветъ помочь Ему; посмотримъ, можетъ быть и въ самомъ дѣлѣ онъ явится.

50. Возопивъ громкимъ голосомъ: Онъ возопилъ: совершилось (Іоан. 19, 30) и: Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой (Лук. 23, 46).—Испустилъ духъ: т. е. умеръ. Это было около девятаго часа (ст. 46),—распятъ же былъ около шести часовъ, слѣдовательно Онъ висѣлъ на крестѣ около трехъ часовъ. Случалось, что распятые были живы нѣсколько сутокъ, и скорая смерть Господа, которая привела даже въ удивленіе Пилата (Мар. 15, 14), объясняется предшествовавшими распятію ужасными страданіями, которыя такъ ослабили силы Его, что Онъ не могъ донести креста своего.

51-53. Завѣса въ храмѣ раздралась: завѣса, которая отдѣляла часть храма, называемую Святое отъ другой, называемой Святое Святыхъ (Исх. 26, 31—33). Такъ какъ это было около времени вечерней жертвы, то вѣроятно очередной священникъ былъ свидѣтелемъ этого чудеснаго раздранія. Святое Святыхъ было образомъ неба, и раздраніе завѣсы, скрывавшей его, было образомъ того, что смертію Христовою открытъ всѣмъ входъ въ него, куда первосвященникъ Іисусъ вошелъ какъ предтеча (ср. Евр. 6, 19 и дал. 9, 6 и дал. 10, 19 и

ѝв. И̑ гро́бы ѿверзо́шасѧ, и̑ мно́га тѣ́леса̀ оу҃сопшихъ сты́хъ воста́ша,

ѝг. И̑ и̑зше́дше и̑з̾ гро́бъ, по воскр҃сѣ́нїи е҃гѡ̀, вни́до́ша ко

52. И гробы отверзлись; и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли;

Дѣ. 12. 2 Дн. 2, 29. 26, 23.

53. И, вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его,

дал.). По толкованію другихъ чрезъ это раздраніе завѣсы «Богъ показалъ, что храмъ, доселѣ недоступный для народа и имъ не видѣнный, котораго внутренность была закрываема завѣсою, будетъ въ такомъ уничиженіи и презрѣніи, что всякій можетъ входить въ него и разсматривать его. Иные представляютъ на это и другія причины. Такъ говорятъ, что раздираемая завѣса означала упраздненіе буквы законной, при чемъ должно раскрыться все законное, что прежде закрывалось буквою, какъ нѣкою завѣсою, а все, прежде не ясное и загадочное, должно объясниться теперь, исполнившись на Христѣ. Можно сказать и то, что какъ іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ случаѣ богохульства, такъ теперь и храмъ Божій, какъ-бы скорбя о смерти (воплотившагося) Бога, разрывалъ одежду свою, т. е. завѣсу» (Ѳеофил.).—Земля потряслась: землетрясеніе сіе надобно признавать, по связи съ предшествующими ему и послѣдующими чудесами, также чудеснымъ, а не обыкновеннымъ явленіемъ. Это былъ знакъ гнѣва Божія на тѣхъ, кои предали смерти возлюбленнаго Сына Его.—Отъ этого землетрясенія камни, т. е. скалы горъ, разсѣлись, и гробы, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ скалахъ въ видѣ пещеръ, отверзлись: камни, закрывавшіе входъ въ эти пещеры, дѣйствіемъ землетрясенія отпали и оставили пещеры открытыми, или сверху надѣлавшіяся разсѣлины оставляли ихъ открытыми.—Многія тѣла усопшихъ и пр.: вѣроятно это были недавно умершіе праведные люди, которые извѣстны были остававшимся въ живыхъ жителямъ Іерусалима, ибо еслибы древніе святые воскресли и явились въ городѣ, то ихъ конечно не узнали бы, и явленіе ихъ (ст. 53) не достигло бы цѣли.—По воскресеніи Его: т. е. Христа, слѣдовательно въ часъ смерти Его только отверзлись гробы, праведники же воскресли послѣ того, какъ Самъ первороженный изъ мертвыхъ, начальникъ воскресенія, воскресъ,

4, 8 стый̀ гра́дъ, и̂ я҃ви́шасѧ мно́-
зѣмъ.

Мр 15, 39 Лк. 23, 47. ѻ҃д. Сотникъ же и̂ и҃же
съ ни́мъ стрегу́щіи҃ І҃иса, ви́-
дѣвше трусъ и̂ бы́вшаѧ, у҃-
ст. 40 13. бо́ѧшасѧ зѣлѡ̀, глаго́люще:
вои́стинну Бжіи҃ Сн҃ъ бѣ
сей̀.

Мр. 15, 40 д Лк 23, 49 и҃е. Бѧ́ху же тꙋ̀ и̂ же́ны
мно́ги и҃здале́ча зрѧ́ще, и҃же

вошли во святый градъ, и явились многимъ.

54. Сотникъ же и тѣ, которые съ нимъ стерегли Іисуса, видя землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма, и говорили: воистинну Онъ былъ Сынъ Божій.

55. Тамъ были также, и смотрѣли издали многія жен-

побѣдивъ смерть.—Вошли во святый градъ: гробы устроялись обыкновенно въ скалахъ, окружавшихъ города. Можетъ быть не только изъ окрестностей Іерусалима воскресшіе пришли въ городъ, но и изъ другихъ городовъ.—Святый градъ: Іерусалимъ, называемый такъ потому, что въ немъ былъ единственный въ то время святый храмъ Единаго Бога, въ которомъ Богъ являлъ особеннымъ образомъ святое свое присутствіе.—Явились многимъ: «дабы дѣйствительность сія не сочтена была за мечтаніе, (воскресшіе) являются многимъ въ городѣ» (Злат.).

54. Сотникъ: командовавшій сотнею римскихъ солдатъ и распоряжавшійся распятіемъ троихъ осужденныхъ.—Устрашились весьма: въ вышеразсказанныхъ чудесахъ они увидѣли знаменіе гнѣва Божія за распятіе невиннаго и боялись, что они, какъ орудія этой казни, подвергнутся строгому наказанію Божію.—Сынъ Божій: они вѣроятно знали, что Іисуса Христа обвиняли въ томъ, что Онъ называлъ Себя Сыномъ Божіимъ, и въ чудесахъ, сопровождавшихъ смерть Его, они видѣли доказательство истинности того, что Онъ Сынъ Божій. Будучи язычникомъ, сотникъ едва ли имѣлъ вѣрное понятіе о Сынѣ Божіемъ и выражалъ можетъ быть языческое понятіе о Немъ. Преданіе впрочемъ (именуя его Лонгиномъ) говоритъ, что послѣ онъ сдѣлался христіаниномъ и мученикомъ (Θеофил).

55-56. Смотрѣли издали: безъ сомнѣнія потому издали, что приблизиться ко кресту не позволяли имъ солдаты римскіе, окружавшіе крестъ. Издали наблюдали они за страждущимъ Учителемъ и Господомъ своимъ, и сами страдали душею. Хотя

ѝдо́ша по І҃и҃сѣ ѿ Галіле́и, слу́жа́ще ем҃ѹ:

щины, которыя слѣдовали за Іисусомъ изъ Галилеи, служа Ему.

ѝѕ. Ѩ҃ нѝхже бѣ҃ Маріа́ Магдали́на, и҆ Маріа́, І҆а́кѡва и҆ І҆ѡсі́и ма́ти, и҆ ма́ти сн҃ѹ Зеведе́ѡвѹ.

56. Между ними были Марія Магдалина и Марія, мать Іакова и Іосіи, и мать сыновъ Зеведеевыхъ. 20, 20

ѝз. По́здѣ же бы́вшѹ, прі́и́де челове́къ бога́тъ ѿ

57. Когда же насталъ вечеръ, пришелъ богатый челоМр 15, 42 д
Лк 23, 50 д

издали, но все же смотрѣли, тогда какъ ученики разбѣжались. Магдалина: изъ мѣстечка Магдалы на югозападномъ берегу Геннисаретскаго озера (см. прим. къ 15, 39).—Мать Іакова и Іосіи: Златоустъ и Ѳеофилактъ разумѣютъ Богоматерь. «Кто же онѣ (жены) были? Матерь Его, которую называетъ (евангелистъ) Іаковлевою» (Злат.).« Маріею Матерію Іакова и Іосіи евангелистъ называетъ Богородицу, поелику Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ первой его жены. А какъ Богородица называлась женою Іосифа, то по праву называлась и матерію, т. е. мачихою дѣтей его» (Ѳеофил. ср. Синаксарь въ недѣлю женъ мироносицъ). Другіе полагаютъ, что это была жена Клеопы (Алѳея) (ср.: прим. къ 1, 24. 12, 46—47), сестра Маріи Богоматери.—Мать сыновъ Зеведеевыхъ: Іакова и Іоанна, по имени Саломія (Мар. 15, 40).

Насталъ вечеръ: послѣ девяти часовъ по іудейскому счисленію, или послѣ трехъ часовъ пополудни по нашему. Господь уже испустилъ духъ въ это время.—Пришелъ: къ мѣсту распятія на Голгоѳу, чтобы взять тѣло (ст. 59).—Изъ Аримаѳеи: по сказанію ев. Луки (23, 51), это былъ городъ іудейскій, слѣдовательно лежалъ не далеко отъ Іерусалима. Вѣроятно, что эта Аримаѳея—мѣсто рожденія великаго пророка Самуила—тоже, что Рама, о которой упоминается 2, 18 (см. прим. къ этому стиху). Іосифъ былъ членъ Синедріона (Мар. 15, 43), человѣкъ благочестивый, потаенный ученикъ Іисусовъ (Іоан. 19, 38). «Отсюда особенно можно видѣть его мужество. Онъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбуждалъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его, и не прежде 57.

Ариѣмаѳе́а, и́менемъ Іѡсифъ, и́же и̑ са́мъ оу҃чи́сѧ оу҃ Іи̑са:

Іо 19, 38 31. и̑н. Сей̀ приступи́лъ къ Пилáтꙋ, проси́ тѣ́лесѐ Іи̑сова. тогда́ Пилáтъ повелѣ́ дáти тѣ́ло.

и̑д. И̑ пріе́мъ тѣ́ло Іѡсифъ, ѡ҃бвитъ е̑́ плащани́цею чи́стою,

Пс. 33, 9. ѯ҃. И̑ положи́ е̑́ въ но́вѣмъ свое́мъ гро́бѣ, е̑го́же и̑зсѣчѐ въ ка́мени: и̑ возвалѝвъ ка́мень ве́лій над̀ две́ри гро́ба, ѡ҃и́де.

Іо 11, 38.

вѣкъ изъ Аримаѳеи, именемъ Іосифъ, который также учился у Іисуса.

58. Онъ, пришедши къ Пилату, просилъ тѣла Іисусова. Тогда Пилатъ приказалъ отдать тѣло.

59. И, взявъ тѣло, Іосифъ обвилъ его чистою плащаницею;

60. И положилъ его въ новомъ своемъ гробѣ, который высѣкъ онъ въ скалѣ; и, приваливъ большой камень къ двери гроба, удалился.

отступилъ, пока пріялъ оное, —дерзнулъ даже не только пріять тѣло и погребсти честно, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ, чѣмъ показалъ и свою любовь и мужество» (Злат.).

58. Пришедши къ Пилату и пр.: по обычаю римлянъ тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать ихъ и предавать погребенію. Такъ какъ день распятія Христа былъ пятница, а суббота была великимъ праздникомъ у іудеевъ, тѣмъ болѣе, что въ тотъ годъ на эту субботу падалъ первый день Пасхи, который праздновался съ вечера пятницы, то іудеи просили Пилата снять тѣла распятыхъ, ускоривъ ихъ смерть (Іоан. 19, 31—37). Пользуясь симъ, такъ какъ Господь уже умеръ, просилъ Іосифъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его.—Пилатъ приказалъ отдать: увѣрившись предварительно, что Іисусъ дѣйствительно умеръ (Мар. 15, 44—45).

59-60. Обвилъ Его чистою плащеницею: съ благовоніями, какъ обыкновенно погребаютъ іудеи (Іоан. 19, 40). Когда не намѣревались бальзамировать тѣло или не было времени для сего, то обыкновенно умащали и осыпали его благовоніями, и, завернувъ въ чистое полотно, полагали такъ во̀ гробѣ.—Высѣкъ въ скалѣ: какъ обыкновенно дѣлались

ѯа. Бѣ́ же тꙋ̀ Маріа́ Магдали́на, и̑ дрꙋ́гаѧ Маріа́, сѣдя́щѣ пре́мо гро́ба.

ѯв. Во ꙋ̑трїй же де́нь, и̑же е̑́сть по пѧтцѣ́, собра́шасѧ а̑рхїере́е и̑ фарїсе́е къ Пїла́тꙋ,

ѯг. Гл҃го́люще: го́споди, помнѧ́хомъ, ꙗ̑́кѡ лсте́цъ о̑́нъ рече́ е̑щѐ сы́й жи́выхъ: по трїе́хъ дне́хъ воста́нꙋ.

61. Была же тамъ Марія Магдалина и другая Марія, которыя сидѣли противъ гроба. ст. 36.

62. На другой день, который слѣдуетъ за пятницею, собрались первосвященники и фарисеи къ Пилату, Іо. 19, 14.

63. И говорили: господинъ! мы вспомнили, что Іо 7, 12 обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну. 16, 21, 26, 61 ст. 40

гробы у іудеевъ (см. прим. къ 8, 28). Гробъ этотъ былъ въ саду, не далеко отъ мѣста распятія Господа (Іоан. 19, 41). Привалилъ большой камень и пр.: чтобы не могли проникнуть туда хищные звѣри и птицы.

61. Марія Магдалина и другая Марія (см. прим. къ ст. 56).—Сидѣли противъ гроба: смотрѣли на погребеніе Господа, «дабы, когда утишится неистовство іудеевъ, приступить и намастить Его» (Злат.)

62-64. На другой день и пр.: т. е. въ субботу. Враги Іисуса Христа не тотчасъ просили поставить стражу ко гробу потому, что въ слѣдъ за погребеніемъ Господа наступалъ часъ вкушать пасхальную вечерю, когда запрещалось не только заниматься какими-либо посторонними дѣлами, но даже выходить изъ дому. Они могли быть спокойны, что въ эту ночь и въ субботу, когда также ничего не позволялось дѣлать, ученики Іисуса Христа не украдутъ тѣло Его, какъ они подозрѣвали ихъ въ семъ намѣреніи (конечно совершенно напрасно). Но по минованіи субботы, когда разрѣшались дѣла житейскія, ученики, по ихъ ложному подозрѣнію, могли похитить тѣло своего Учителя. А потому въ субботу (не извѣстно, въ какое время; вѣроятно къ вечеру) пришли къ Пилату съ просьбою, чтобы онъ распорядился поставить стражу ко гробу.—Обманщикъ тотъ: они обвиняли Господа, что Онъ обманываетъ и обольщаетъ народъ, выдавая Себя за Мессію—Царя Іудейскаго, каковой обманъ, по ихъ мнѣнію, обличался теперь са-

ѯд. Повели́ оу҃бо оу҃твердѝти гро́бъ до тре́тїяго днѐ: да не ка́кω прише́дше ѹ҃ченицы̀ е́гω но́щїю, оу҃кра́дѹтъ е́гὼ, и҃ рекѹ́тъ лю́демъ: востà ѿ ме́ртвыхъ: и҃ бѹ́детъ послѣ́днїй ѧ҃ 12, 45. зы́къ го́рша пе́рвыхъ.

64. И такъ прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобъ ученики Его, пришедши ночью, не украли Его, и не сказали народу: воскресъ изъ мертвыхъ. И будетъ послѣдній обманъ хуже перваго.

ѯе. Рече́ же и҃мъ Пїла́тъ: и҃ма́те кѹ́стѡдїю: и҃ди́те, оу҃твердѝте, ꙗ҆коже вѣ́сте.

65. Пилатъ сказалъ имъ: имѣете стражу; пойдите, охраняйте, какъ знаете.

ѯѕ. Они́ же ше́дше оу҃-

66. Они пошли, и поста-

мою смертію Его, ибо Мессія, по ихъ мнѣнію, не долженъ былъ умирать (Іоан. 12, 31 и дал.).—По слѣ́ трехъ дне́й воскре́сну: Господь часто говорилъ ученикамъ своимъ прямо и ясно о воскресеніи своемъ послѣ трехъ дней, іудеямъ же говорилъ о семъ прикровенно (напр. Іоан. 2, 19. 21. Мат. 9, 15. 12, 39—40), и они, какъ видно, понимали прикровенныя указанія Его на сіе, хотя конечно не вѣрили имъ.—По слѣ́дній обма́нъ: т. е. утвержденіе учениковъ, что Учитель ихъ воскресъ изъ мертвыхъ, ху́же пе́рваго: т. е. того, что Самъ Учитель ихъ выдавалъ Себя за Мессію. Они называютъ то и другое обма́номъ, потому что не вѣрили ни тому, ни другому. Послѣдній обманъ они признаютъ худшимъ перваго, потому что вѣсть о воскресеніи сильнѣе могла подѣйствовать на народъ, чѣмъ слова Его о Себѣ, какъ Мессіи.

65. Имѣ́ете стра́жу: разумѣются римскіе воины, которые состояли на время праздника въ распоряженіи членовъ Синедріона для охраненія порядка и спокойствія при храмѣ (ср. прим. къ 26, 47).

66. Приложи́ли къ ка́мню пе́чать: такъ что никто не могъ войти во гробъ. Поистинѣ достойно удивленія, какъ самыми дѣйствіями враговъ Господа премудрость Божія несомнѣнно засвидѣтельствовала истинность искупительной смерти и воскресенія Спасителя человѣчества и сдѣлала невозможнымъ даже подозрѣвать обманъ здѣсь. «Вникни въ сіи слова: мы вспомнили, говорятъ, что обманщикъ тотъ, еще бу-

твердиша гробъ, знаменавше камень съ кѵстодіею. | вили у гроба стражу, и приложили къ камню печать. | дѣ. 6, 17.

дучи въ живыхъ—слѣдовательно Онъ скончался!—сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну. Итакъ прикажи охранять гробъ—слѣдовательно Онъ погребенъ... Итакъ, если гробъ запечатанъ, то обмана уже не будетъ. Невозможное дѣло! Слѣдовательно, изъ вашей же просьбы составляется непререкаемое свидѣтельство Его воскресенія. Ибо если запечатанъ былъ гробъ, то не было никакого и обмана: если не было обмана, а гробъ найденъ пустымъ, то явно, что Онъ воскресъ: нельзя и прекословить сему. Видишь ли, какъ и противъ воли подвизаются въ пользу истины?..—Имѣете стражу и пр.: не позволяетъ воинамъ однимъ печатать. Какъ-бы узнавши о Его дѣлахъ, не хочетъ болѣе дѣйствовать съ ними за одно, а, чтобы освободиться отъ нихъ, позволяетъ имъ и сіе. и говоритъ: вы какъ хотите печатайте, чтобы послѣ не винить другихъ. Подлинно, еслибы одни воины запечатали, то іудеи могли бы сказать, хотя-бы то было ложно и невѣроятно, однако они какъ въ прочихъ случаяхъ безстыдно клеветали, такъ и теперь могли бы сказать, что воины позволили унесть тѣло и подали ученикамъ поводъ вымыслить вѣсть о воскресеніи. Теперь, когда сами утвердили гробъ, не могутъ сказать сего... Сами пришли, сами просили, сами запечатали вмѣстѣ съ стражей, дабы такимъ образомъ быть обвинителями и обличителями самихъ себя. Ибо если и теперь украли, то когда? Въ субботу ли и какъ? Выходить не позволено было. Если же преступили и законъ, то какъ сіи столь робкіе люди осмѣлились сдѣлать сіе?.. И отъ живаго, когда только Онъ задержанъ былъ, убѣгли; могли ли же послѣ смерти дерзать за Него, еслибы Онъ не воскресъ?.. Если верховный изъ нихъ не снесъ слова жены дверницы, а прочіе, увидѣвши Его связаннымъ, разсѣялись, то какъ они вздумали бы идти на край вселенной и тамъ насаждать вымышленное слово о воскресеніи?» (Злат.).

ГЛАВА 28.

ПУТЕШЕСТВІЕ ЖЕНЪ МУРОНОСИЦЪ КО ГРОБУ, ВОЗВРАЩЕНІЕ ИХЪ ОТТУДА И ЯВЛЕНІЕ ИМЪ ВОСКРЕСШАГО (1—10). ПОДКУПЪ СТРАЖЕЙ (11—15). ЯВЛЕНІЕ ВОСКРЕСШАГО УЧЕНИКАМЪ ВЪ ГАЛИЛЕѢ (16—20).

 Io. 20, 1 д
Мр. 16, 1 д.
Лк. 24, 1 д.

[Зач. рѐі] а҃. Вх вéчерх же сѹ҆ббѡ́тный, свита́ющи во є҃ди́нѹ ѿ сѹ҆ббѡ́тъ, прїи́де Ма-

1. По прошествіи же субботы, на разсвѣтѣ перваго дня недѣли, пришла Марія

1. По прошéствіи субботы: суббота—седьмой и послѣдній день еврейской недѣли, день праздничный, въ который по закону нельзя было ничего дѣлать, а должно было оставаться въ покоѣ (4-я заповѣдь десятословія; ср. Лук. 23, 56).—Перваго дня недѣли; т. е. новой недѣли, слѣдовательно по нашему въ воскресенье.—Марія Магдалина и другая Марія (см. прим. къ 27, 56; ср. Синаксарь въ день Пасхи:« первѣе убо воскресеніе Божіей матери познаваемо бываетъ, прямо сидящей гроба съ Магдалиною, яко же глаголетъ Матѳеей—27, 61. Но да не сомнилося бы [чтобы не показалось сомнительнымъ] воскресеніе за еже къ матери присвоенія [изъ-за того, что свидѣтельство о таковомъ величайшемъ событіи присвоено матери], евангелисты глаголютъ: первѣе явися Магдалини Маріи (Мар. 16, 9), она же и на камени Ангела видѣ... И просто рещи, различно еже на гробъ женъ прихожденіе бысть, въ нихъ же бѣ и Богородица, та бо есть юже Іосіеву глаголетъ Марію Евангеліе. Іосифовъ же бѣ сынъ сей Іосіи»): Мироносицъ былъ цѣлый сонмъ (ср. Лук. 24, 49. 55—24, 1. 10) и евангелисты не поименовываютъ всѣхъ ихъ, а только немногихъ изъ нихъ по своему усмотрѣнію (ср. Мар. 16, 1. Лук. 24, 1. 10. Іоан. 20, 1)—Посмотрѣть гробъ; какъ видно онѣ не знали о томъ, что ко гробу приставлена стража и онъ запечатанъ. Онѣ приготовили масти и ароматы, чтобы помазать возлюбленнаго Учителя своего, и взявъ ихъ, пошли посмотрѣть гробъ Его, что-

рі́а Магдали́на, и̂ дрꙋга́а Ма-
рі́а, ви́дѣти гро́бъ.

2. И̂ сѐ трꙋсъ бы́сть вє́-
лій: а҃гг҃лъ бо Гд҃нь сше́дъ съ
нб҃съ, приступи́въ ѿвали́ кáмень
ѿ две́рій гро́ба, и̂ сѣдѣ́ше на
нє́мъ.

3. Бѣ́ же зра́къ є҆гѡ̀ я҃коу
мо́лнїа, и̂ ѹ҆дѣ́жніе є҆гѡ̀ бѣ́ло
я҃коу сне́гъ.

4. Ѿ страха́ же є҆гѡ̀ сотрясо́шася стрегꙋ́щіи, и̂ бы́ша
я҃коу мє́ртви.

5. Ѿвѣщава́въ же а҃гг҃лъ,

Магдалина и другая Марія, посмотрѣть гробъ. 27, 56

2. И вотъ, сдѣлалось великое землетрясеніе; ибо Ангелъ Господень, сошедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ двери гроба, и сидѣлъ на немъ. Іо 5, 4

3. Видъ его былъ, какъ молнія, и одежда его бѣла, какъ снѣгъ. 17, 2 Дн. 7, 9 Дн 1, 10

4. Устрашась его, стрегущіе пришли въ трепетъ, и стали, какъ мертвые.

5. Ангелъ же, обративъ Мр 16 6

бы узнать, могутъ ли онѣ исполнить свое благочестивое намѣреніе, и если окажется возможность, то исполнить (ср. Лук. 23, 55—56. 24, 1. Мар. 16, 1—2).

Сдѣлалось великое землетрясеніе: это еще до прибытія женъ ко гробу (ср. Марк. 16, 2—4). Землетрясеніе это вѣроятно было только около гроба и не простиралось далеко, ибо цѣль его была устранить стражей (ср. Злат). Отвалилъ камень (ср. прим. къ 27, 60). 2.

Одежда бѣла: небесныя существа являются обыкновенно облеченными въ бѣлое (Дѣян. 1, 10. Апок. 3, 4—5. 4, 4. 7, 13. 14). Бѣлое у евреевъ было символомъ чистоты и невинности. 3.

Стрегущіе пришли въ трепетъ: была глухая ночь—и вдругъ это великое землетрясеніе и внезапное явленіе свѣтоноснаго Ангела,—конечно это должно было сильно устрашить стражу.—Стали какъ мертвые: омертвѣли отъ страха, какъ бываетъ это при сильномъ внезапномъ испугѣ. Потомъ, пришедши нѣсколько въ себя, гонимые страхомъ, они разбѣжались (ст. 11). 4.

Обративъ рѣчь къ женщинамъ: когда онѣ подошли ко гробу.—Не бойтесь: «прежде всего освобождаетъ ихъ отъ страха... и словами и взоромъ (ибо въ свѣтломъ 5-7.

Лк. 24, 5 д. рече́ же́намъ: не бо́йтеся вы̀: вѣ́мъ бо, я̀ко Іи̂са распя́таго ӥщете.

12, 40. 16, 21. 6. Нѣ́сть зде́: воста́ бо, я̀коже рече́. прїи́дите, ви́дите мѣ́сто; ѝдѣ́же лежа́ Гдь.

Мр. 16, 7. 7. Й ско́рѡ ше́дше рцы́те ѹ̈ченико́мъ є̂гѡ̀, я̀ко воста̀ ѿ ме́ртвыхъ: й сѐ предпо́детъ вы̀ въ Галїле́и: та́мѡ є̂го̀ ѹ̈зрите. сѐ рѣ́хъ вамъ. 16, 16. 26, 32.

рѣчькъженщинамъ,сказалъ: не бойтесь; ибо знаю,что вы ищете Іисуса распятаго.

6. Нѣтъ Его здѣсь: Онъ воскресъ, какъ сказалъ. Подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ Господь.

7. И пойдите скорѣе, скажите ученикамъ Его, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ, и се предваряетъ васъ въ Галилеѣ; тамъ Его увидите. Вотъ, я сказалъ вамъ.

показался видѣ, какъ принесшій радостную вѣсть» (Злат.). Такое ободреніе было необходимо для женъ прежде всего, ибо и они были въ страхѣ отъ чудеснаго явленія (ср. ст. 8. Мар. 16, 5. Лук. 24, 5).—Распятаго: «не стыдится назвать распятымъ, ибо это есть высочайшее наше благо» (Злат.). Какъ сказалъ: Господь неоднократно говорилъ ученикамъ своимъ о воскресеніи, и жены, сопутствовавшія имъ, безъ сомнѣнія знали о семъ (напр. 16, 21 и дал. 17, 22—23 и др.). Подойдите, посмотрите мѣсто: приглашаетъ войти въ самую пещеру, чтобы посмотрѣть мѣсто, гдѣ лежалъ Господь. Гробныя пещеры бывали иногда очень обширны, и въ нихъ бывало нѣсколько мѣстъ, на которыхъ клали умершихъ. Эти мѣста были родъ лавокъ или диванов̀ъ каменныхъ, высѣченныхъ около стѣнъ пещеры, и отдѣлялись иногда перегородками. Какъ обширна была гробная пещера Спасителя, не говорится нигдѣ; говорится только, что она была новая, въ которой еще ниодинъ покойникъ не былъ положенъ (Лук. 23, 53. Іоан. 19, 41), и слѣдовательно, ни въ какомъ случаѣ, мѣста его нельзя было смѣшать съ мѣстами другихъ.—Предваряетъ васъ въ Галилеѣ: Господь Самъ обѣщалъ ученикамъ своимъ по воскресеніи своемъ предварить ихъ въ Галилеѣ (26, 32): это конечно не исключаетъ Его явленій ученикамъ въ Іерусалимѣ для ихъ увѣренія. Въ Галилеѣ Господь дѣйствительно торжественно явился ученикамъ своимъ и по-

и. И ѝзшéдше скóро ѿ гробá со стрáхомъ и рáдостїю вели́ею, тещóсте возвѣсти́ти ученикóмъ є́гѡ.

д. Ѿгдá же ѝдѧ́сте возвѣсти́ти ученикóмъ є́гѡ, и сѐ Ісу́съ срѣ́те и́мъ, глаго́лѧ: рáдуйтесѧ. Они́ же приступи́вше ѧ́сте́сѧ за но́зѣ є́гѡ, и поклони́сте́сѧ є́мꙋ.

і. Тогдá глаго́ла и́ма Ісу́съ: не бо́йтесѧ: ѝди́те, возвѣсти́те бра́тїи мое́й, да ѝдꙋ́тъ

8. И, вышедши поспѣшно изъ гроба, онѣ со страхомъ и радостію великою побѣжали возвѣстить ученикамъ Его. Мр 16, 8. Лк 24, 9.

9. Когда же шли онѣ возвѣстить ученикамъ Его, и се, Іисусъ встрѣтилъ ихъ, и сказалъ: радуйтесь. И онѣ, приступивъ, ухватились за ноги Его, и поклонились Ему. Мр 16, 9 Дст 17, 4 Цр. 1, 37

10. Тогда говоритъ имъ Іисусъ: не бойтесь; пойдите, возвѣстите братіямъ Моимъ, Іо 20, 17.

слалъ ихъ на всемірную проповѣдь (ст. 16—20. ср. Іоан. 21, 1 и д.).—Я сказалъ вамъ: увѣреніе въ истинѣ воскресенія Христова и всего сказаннаго женамъ.

Поспѣшно: соотвѣтственно повелѣнію Ангела идти скорѣе (ст. 7), для того, чтобы скорѣе сообщить ученикамъ радостное извѣстіе.—Со страхомъ и радостію: «со страхомъ—отъ того, что слышали радостное» (Евѳ. Зигаб.). «Видѣли ужасное и страшное дѣло—гробъ пустой, въ которомъ прежде при ихъ глазахъ положено тѣло. Посему и привелъ ихъ (Ангелъ) видѣть сіе, дабы могли онѣ быть свидѣтельницами того и другаго, и гроба и воскресенія... Посему и радуются и дивятся» (Злат.). 8.

Іисусъ встрѣтилъ ихъ: Іисусъ воскресшій прежде явился одной Маріи Магдалинѣ еще при гробѣ (Іоан. 20, 14—17. ср. Мар. 16, 9), а это было уже второе Его явленіе. Радуйтесь: удаляетъ страхъ и усиливаетъ чувства радости о воскресеніи.—Ухватились за ноги Его: простерлись предъ Нимъ ницъ къ ногамъ Его; это положеніе людей, просящихъ усиленно о чемъ-либо (4 Цар. 4, 37).—И поклонились Ему: ср. прим. къ 8, 2; воздали Ему великое почтеніе и свидѣтельство любви своей къ Нему; «прикосновеніемъ твердо увѣрились въ Его воскресеніи и поклонились Ему» (Злат.). 9.

Не бойтесь: жены вѣроятно поражены были еще боль- 10.

ст 7. 16 д. въ Галіле́ю, и̂ тѣ́мъ мѧ̀ ви́дѧтъ.

11. Идѹ́щемъ же и̂̀мъ, сѐ нѣ́цыи҃ ѿ кѵ̀стоді́и҃ прише́дшѣ во̀ гра́дъ, возвѣ́стиша ст. 2 д. а҆рхїере́ѡмъ всѧ̀ бы́вшаѧ.

11. Когда же онѣ̀ шли; то нѣкоторые изъ стражи, вошедши въ городъ, объявили первосвященникамъ о всемъ бывшемъ.

12. И҃ собра́вшесѧ со ста́рцы, совѣ́тъ сотвори́ша, сре́бреники дово́льны да́ша во́ннѡмъ,

12. И сіи, собравшись съ старѣйшинами, и сдѣлавъ совѣщаніе, довольно денегъ дали воинамъ,

27, 64. г҃. Глаго́люще: рцы́те, я҆́кѡ ѹ҆́чн҃цы̀ е҆́гѡ̀ но́щїю прише́дше ѹ҆́крадо́ша е҆́го̀, на́мъ спя́щымъ.

13. И сказали: скажите, что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали.

шимъ страхомъ, внезапно увидѣвъ явившагося изъ области смерти, и потому Онъ «опять и Самъ прогоняетъ страхъ, уготовляя удобнѣйшій путь вѣрѣ» (Злат.).—Братіямъ моимъ: особенно трогательное и нѣжное названіе въ устахъ Воскресшаго изъ мертвыхъ и готоваго идти ко Отцу, прославленнаго Мессіи, который не стыдится называть ихъ братьями (Евр. 2, 11—12).—Шли въ Галилею: см. прим. къ ст. 7.

11. Нѣкоторые изъ стражи: вѣроятно начальники или главные изъ приставленной стражи, которые должны были донести о случившемся, такъ какъ они подлежали отвѣтственности по военнымъ законамъ римскимъ за оставленіе мѣста стражи. Первосвященникамъ: а не Пилату, такъ какъ они поставлены были на стражу не по распоряженію правителя, а по распоряженію первосвященниковъ — враговъ Христовыхъ.

12-14. Собравшись со старѣйшинами и пр.: дѣло показалось имъ такъ важнымъ, что они собрали Синедріонъ, составили совѣтъ, какъ поступить въ этомъ случаѣ и ничего лучшаго не могли выдумать, какъ подкупъ стражей.—Довольно денегъ дали воинамъ: «они купили кровь Его, когда Онъ былъ живъ; а по Его распятіи и воскресеніи опять деньгами же стараются подорвать истину воскресенія» (Злат.).

ѧ҃. И а҆ще сїѐ оу҃слы́шано бу́детъ оу҃ и҆гемо́на, мы́ оу҃толи́мъ его́, и҆ ва́съ безпеча́льны сотвори́мъ.

ѧ҄. Они́ же прїе́мше сре́бреники, сотвори́ша, ꙗ҆коже нау҃че́ни бы́ша. и҆ промче́сѧ сло́во сїѐ во і҃уде́ѣхъ да́же до сего́ дне́.

14. И, если слухъ объ этомъ дойдетъ до правителя, мы убѣдимъ его, и васъ отъ непріятности избавимъ.

15. Они, взявъ деньги, поступили, какъ научены были; и пронеслось слово сіе между Іудеями до сего дня.

Ученики Его украли: «такъ истина ясна и очевидна, что они не умѣютъ и солгать. Ихъ слова совершенно невѣроятны и никакого правдоподобія не имѣли. Какимъ образомъ украли ученики Его, сіи бѣдные и простые люди, которые не смѣли даже показаться...? Да и не была ли на гробѣ положена печать? Не окружали ли то мѣсто со всѣхъ сторонъ столько стражей, и воиновъ и простыхъ іудеевъ? Не подозрѣвали ли и они сего же самаго, не безпокоились ли, не бдѣли ли, не заботились ли? Да и для чего украсть имъ? Для того ли, чтобы выдумать ученіе о воскресеніи? Но какъ-бы пришло на мысль выдумать что-нибудь подобное людямъ, которые любили жить въ неизвѣстности? Да и какъ они отвалили камень запечатанный? Какъ укрылись отъ такого множества?.. Да и какая была бы имъ польза, еслибы Іисусъ Христосъ не воскресъ»? (Злат., ср. Ѳеофил.).—Когда мы спали: за такую бдительность стража конечно подверглась наказанію по законамъ, но враги Господа обѣщались уладить дѣло.—Мы убѣдимъ его: они могли обѣщать воинамъ, что правитель ихъ не накажетъ, такъ какъ знали, что и самъ-то правитель можетъ быть подкупленъ, и—притомъ онъ послѣ праздника долженъ опять возвратиться въ Кесарію, свое обычное мѣстопребываніе, и тамъ конечно не обратитъ вниманіе на подобный слухъ, еслибы онъ и дошелъ до него, тѣмъ болѣе, что какъ язычникъ онъ конечно не склоненъ былъ вѣрить воскресенію и скорѣе всего повѣрилъ бы, что распятый точно украденъ учениками ночью.

Слово сіе: т. е. что ученики ночью украли тѣло Іисуса. «Смотри опять, какую любовь къ истинѣ имѣютъ ученики! Какъ они не стыдятся сказать, что такой слухъ разнесся про- 15.

ст. 10. 26, 32 [Зач. ρϗι] ѕ҃і. Є҆дина́ѝи же на́десѧте оу҆ченицы́ ѝдо́ша въ Галїле́ю, въ го́рꙋ, а҆́мо҂же повелѣ́ ѥ҆мꙋ І҃ис҃ъ.

ст. 9 Лк 24, 11. ѕ҃і. И҆ ви́дѣвше є҆го́, поклони́шасѧ є҆мꙋ́: ѻ҆́ви же оу҆сꙋмни́шасѧ.

11, 27. Іо 13, 3. Е҆фе́сѧ 1, 20 ѕ҃іі. И҆ приступи́въ І҃ис҃ъ, рече́ и҆мъ глаго́лѧ: дадо́сѧ ми всѧ́ка вла́сть на нб҃е҆сѝ и҆ на земли́.

16. Одиннадцать же учеников пошли въ Галилею, на гору, куда повелѣлъ имъ Іисусъ.

17. И, увидя Его, поклонились Ему; а иные усумнились.

18. И приближась, Іисусъ сказалъ имъ: дана Мнѣ всякая власть на небеси и на земли,

тивъ нихъ» (Злат.). До сего дня: до времени написанія Евангелія (см. предисловіе).

16. Одиннадцать учениковъ. За исключеніемъ двѣнадцатаго Іуды—предателя удавившагося, вмѣсто котораго еще не былъ избранъ для восполненія сонма двѣнадцати новый апостолъ, избранный уже послѣ вознесенія Спасителя (Дѣян. 1, 15—26).—На гору: ни здѣсь, ни въ другихъ мѣстахъ Новаго Завѣта эта гора не называется. Не Ѳаворъ ли это, на которомъ произошло славное Господне преображеніе, какъ проображеніе того славнаго состоянія Господа, въ какомъ онъ теперь явился ученикамъ?

17. Иные усумнились: «если нѣкоторые усумнились, то и въ семъ случаѣ подивись ихъ любви къ истинѣ, что они не скрывали своихъ погрѣшностей, даже въ послѣдніе дни съ ними случившихся. Впрочемъ и сіи были утверждены явленіемъ» (Злат.). Эти сомнѣнія учениковъ, о которыхъ такъ часто упоминается въ Евангеліяхъ, суть одно изъ сильнѣйшихъ доказательствъ, что они не увлекались какою-либо мечтою, не были въ изступленіи (экзальтаціи), а тщательно изслѣдовали истину воскресенія.

18. Дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ: какъ Единородный Сынъ Божій и Богъ, творецъ и промыслитель всего, Онъ отъ начала міра по божеству своему имѣлъ всякую власть на небѣ и на землѣ. Теперь же, по воскресеніи, Онъ воспріялъ таковую же власть надъ всѣми и по человѣчеству, какъ Искупитель міра.

ѳ. Шедше оубо наоучите всѧ языкы, крщающе ихъ во имѧ Отца и Сна и Стаго Дха,

к. оучающе ихъ блюсти всѣ, елика заповѣдахъ вамъ: и се азъ съ вами есмь во всѣ дни до скончанїа вѣка. аминь.

19. И такъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Мр 16, 15 Дѣ. 1, 8

20. Уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь. 18, 20 21, 3.

19. Итакъ идите: поелику теперь все въ Моей власти, то идите, Я буду вашимъ защитникомъ и покровителемъ; хотя вы слабы, но Я всесильный съ вами, не бойтесь ничего.—Научите всѣ народы: теперь уже не ограничиваетъ свою проповѣдь только іудеями, какъ прежде (ср. 10,5—6), но говоритъ: учите всѣ народы, ибо весь міръ искупленъ, и долженъ быть призванъ въ царство Христово.—Крестя: крещеніе есть символъ вступленія крещаемаго въ церковь Христову, при чемъ невидимымъ дѣйствіемъ Святаго Духа очищаются грѣхи человѣка и возраждается онъ въ жизнь новую, святую.—Во имя Отца и Сына и Святаго Духа: это ученіе не могло быть новымъ для учениковъ, такъ какъ Христосъ не рѣдко поучалъ ихъ и о Богѣ Отцѣ и о Себѣ, какъ Сынѣ, и о Духѣ Святомъ, и такъ какъ ученики безъ сомнѣнія знали, что при крещеніи Христовомъ Богъ Отецъ гласомъ своимъ свидѣтельствовалъ о Христѣ, какъ о Сынѣ Своемъ, и Духъ Святый сходилъ въ видѣ голубинѣ.

20. Блюсти все: и ученіе и постановленія и заповѣди, такъ какъ знаніе и соблюденіе ихъ есть необходимое условіе христіанской жизни.—Я съ вами и пр.: «не видишь ли опять силы Его? И не видишь ли притомъ, съ какимъ снисхожденіемъ Онъ говоритъ это? Не съ ними только будетъ находиться, говоритъ Онъ, но и со всѣми тѣми, которые послѣ нихъ будутъ вѣровать. Ибо Апостолы не могли пребыть до скончанія вѣка, но Онъ говоритъ ко всѣмъ вѣрнымъ, какъ-бы къ одному тѣлу. Не говорите Мнѣ, сказалъ Онъ, о препятствіяхъ обстоятельствъ. Я съ вами, Я, разрушающій всѣ препятствія» (Злат). Аминь: истинно, такъ, т. е. все, что въ семъ Евангеліи написано, истинно и непреложно.


КАРТА
ПАЛЕСТИНЫ
ВО ВРЕМЯ ЗЕМНОЙ ЖИЗНИ
Іисуса Христа.
Къ изданію
ЕВАНГЕЛІЙ
СЪ ОБЪЯСНИТЕЛЬНЫМИ ПРИМѢЧАНІЯМИ
АРХИМ. МИХАИЛА.
1870.
СЕВЕРЪ.
ЮГЪ.
ЗАПАДЪ.
ВОСТОКЪ.
СРЕДИЗЕМНОЕ МОРЕ
ЗЕМЛЯ ФИЛИСТИМЛЯНЪ
ЗЕМЛЯ ИУДЕЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ ФИНИКІЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ ХАНАНЕЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ ГОРНАЯ ИУДЕЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ ГАЛИЛЕЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ САМАРІЙСКАЯ
ЗЕМЛЯ ПЕРЕЯ
ЗЕМЛЯ МОАВІТОВЪ
ЗЕМЛЯ АММОНІТЯНЪ
ЗЕМЛЯ ВАСАНЪ
ЗЕМЛЯ ТРАХОНИТІЯ
ЗЕМЛЯ ХАУРАНЪ
ЗЕМЛЯ ГАВАЛАНЪ
ЗЕМЛЯ ГАВАЛАНЪ
ЗЕМЛЯ ГАВАЛ