ПРАКТИЧЕСКОЕ РУКОВОДСТВО

ДЛЯ

СВЯЩЕННО-СЛУЖИТЕЛЕЙ

ПРИ СОВЕРШЕНІИ СВЯТЫХЪ ТАИНСТВЪ.

Тако насъ да непщуетъ человѣкъ, якоже слугъ Христовыхъ и строителей таинъ Божіихъ (1 Кор. IV, 1). —

Профессора Историко-Филологическаго Института Князя Безбородко, Магистра Богословія,

ПРОТОІЕРЕЯ

А. Ѳ. ХОЙНАЦКАГО.

ВЫПУСКЪ ПЕРВЫЙ.

О таинствѣ Крещенія, Муропомазанія, Причащенія и Покаянія.

МОСКВА.

ТИПОГРАФІЯ Э. ЛИССНЕРЪ И Ю. РОМАНЪ, НА АРБАТѢ, Д. КАРИНСКОЙ.

1882.

Отъ Московскаго Комитета для цензуры духовныхъ книгъ печатать позволяется.
Московская Духовная Академія, 10 Августа 1878 года.

Цензоръ Священникъ ***Михаилъ Боголюбскій.***

БИБЛИОТЕКА
СОЦИАЛИСТИЧЕСКОЙ
АКАДЕМІИ.
216841.

✠

ОТЪ ИЗДАТЕЛЯ.

Предлагая вниманію своихъ читателей настоящее „*Практическое руководство для священно-служителей при совершеніи Святыхъ Таинствъ*“, мы должны оговориться, что хотя руководство это и есть произведеніе того же автора, протоіерея А. Ѳ. Хойнацкаго, который нѣсколько лѣтъ тому назадъ напечаталъ извѣстное „*Практическое руководство для священно-служителей при совершеніи церковныхъ требъ*“, но въ существѣ своемъ оба эти изданія отличаются одно отъ другаго во многихъ отношеніяхъ.

1) Практическое руководство о. Хойнацкаго *при совершеніи церковныхъ требъ*, напечатанное первоначально въ приложеніи къ «Черниговскимъ Епархіальнымъ Извѣстіямъ» 1873—74 года, обнимаетъ въ себѣ наставленія и замѣтки только о совершеніи трехъ таинствъ: Крещенія, Муропомазанія и Причащенія. Объ остальныхъ таинствахъ о. Хойнацкій помѣщалъ свои статьи въ приложеніи къ «Душеполезному Чтенію» 1874—75 года, подъ отдѣльными заглавіями: «о совершеніи исповѣди»,

«о совершеніи брака», и т. п.; а часть изъ своихъ замѣтокъ, подъ заглавіемъ: «Вопросы изъ пастырской практики относительно таинства Крещенія», напечаталъ даже въ «Христіанскомъ Чтеніи» 1876 года. — Теперь всѣ эти изслѣдованія и статьи о. Хойнацкаго являются вмѣстѣ, во всей своей совокупности; вслѣдствіе чего читатели получаютъ такимъ образомъ *цѣльную книгу*, обнимающую въ себѣ «Практическое руководство для священно-служителей *при совершеніи Святыхъ Таинствъ*» во всей ихъ надлежащей полнотѣ и совокупности.

2) Настоящее «Практическое руководство»*), будучи обще предшествующимъ наставленіямъ и статьямъ о. Хойнацкаго по основной своей мысли и задачѣ, по всей справедливости должно быть признано «*новымъ, дополненнымъ и совершенно исправленнымъ изданіемъ*» по самому способу и качеству его изложенія; такъ какъ здѣсь все пересмотрѣно и передѣлано на основаніи новѣйшихъ источниковъ и замѣчаній лицъ ближайшимъ образомъ знакомыхъ съ церковно-гражданскими постановленіями и практикою отечественной церкви, а во многихъ мѣстахъ и совсѣмъ написано вновь съ значительными дополненіями, уясненіями, и т. п.

3) Какъ на отличительную черту предлагаемаго «Практическаго руководства» надобно указать также и на то, что кромѣ другихъ приложеній, не вошедшихъ въ составъ предшествовавшихъ изданій о. Хойнацкаго по данному предмету, оно снабжено въ концѣ полнѣйшимъ „*Алфавитнымъ указателемъ вопросовъ, наставленій и замѣтокъ, излагаемыхъ въ настоящей книгѣ*“, отъ чего для желающихъ упрощается самый способъ отысканія необходимыхъ «наставленій и замѣтокъ», какъ это само собою требуется отъ надлежащаго „*Практическаго руководства*“, вполнѣ соотвѣтствующаго своему характеру и назначенію.

---

*) Началось печатаніемъ въ 1879 г., окончилось же печатаніемъ по независящимъ отъ издателя обстоятельствамъ въ 1882 г.

Въ заключеніе просимъ также обратить вниманіе на источники, которыми авторъ пользовался при составленіи своего труда. Эти источники слѣдующіе: 1) такъ называемыя «Изъяснительныя статьи» большаго Кіевскаго Требника Петра Могилы 1646 года; 2) «Извѣстіе учительное», обыкновенно печатаемое при большихъ Служебникахъ; 3) Книга «о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ»; 4) Новая Скрижаль; 5) Практическое изложеніе церковно-гражданскихъ постановленій въ руководство священникамъ на случаи совершенія важнѣйшихъ требъ церковныхъ, прот. О. Парвова; 6) Сводъ узаконеній и замѣтокъ по вопросамъ пастырской практики, прот. Е. Попова; 7) Уставъ Духовныхъ Консисторій съ толкованіями, изданный Г. Ливановымъ; 8) Записки по церковному Законовѣдѣнію, прот. І. Скворцова; 9) Опытъ курса церковнаго Законовѣдѣнія, епископа Іоанна; 10) Номоканонъ, что при большомъ Требникѣ, А. Павлова; 11) Руководство къ изученію церковнаго устава, священ. Михайловскаго; 12) Пособіе къ изученію устава Богослуженія Православной церкви, Никольскаго; 13) Разныя части Свода Законовъ съ дополненіями къ нимъ, и др.

Сюда же нужно отнести особыя статьи по вопросамъ пастырской практики, помѣщаемыя въ извѣстномъ журналѣ: «Руководство для Сельскихъ Пастырей», также въ Календарѣ, издаваемомъ редакціею «Церковно-общественнаго Вѣстника», въ «Церковномъ Вѣстникѣ» и во многихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ, и т. п.

Такое обиліе матеріаловъ и пособій, само собою, не могло не отразиться на достоинствѣ предлагаемаго «Практическаго руководства». — И мы знаемъ, что со времени появленія въ печати *перваго* «Практическаго руководства о. Хойнацкаго *при совершеніи церковныхъ требъ*» и другихъ его статей «о совершеніи таинствъ» въ «Душеполезномъ Чтеніи», многія

изъ указаній, постановленій и замѣтокъ, напечатанныхъ въ этихъ статьяхъ и «Руководствѣ», перепечатаны были и доселѣ перепечатываются во многихъ духовныхъ изданіяхъ, не исключая самаго даже «Церковнаго Вѣстника». — Особенно много заимствованій въ этомъ отношеніи дѣлаетъ въ своей книгѣ издатель извѣстнаго «Свода узаконеній и замѣтокъ по вопросамъ пастырской практики», и при томъ такъ оригинально, что по большей части вовсе не упоминаетъ ни объ имени о. Хойнацкаго, ни о его книгѣ и статьяхъ, цитуя по преимуществу только разныя Епархіальныя Вѣдомости и другія изданія, въ коихъ данныя статьи были перепечатаны, не смотря на то, что несомнѣнно онъ имѣлъ подъ руками всѣ изданія о. Хойнацкаго и пользовался ими по своему усмотрѣнію.

Теперь о. Хойнацкому въ свою очередь пришлось собрать все, что доселѣ было сдѣлано по изслѣдуемому и излагаемому имъ предмету, вслѣдствіе чего читатели наши въ предлагаемой книгѣ получаютъ не только *полнѣйшее* «Практическое руководство при совершеніи Св. Таинствъ», но и, такъ сказать, *послѣднее слово* нашихъ канонистовъ объ этомъ предметѣ столь важномъ и существенномъ по своему характеру и положенію.

Будемъ надѣяться, что книга эта будетъ встрѣчена съ подобающею благосклонностію и у священниковъ сдѣлается настоящею *настольною книгою*.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

О совершеніи Крещенія и о чинопослѣдованіяхъ ему предшествующихъ.

ОТДѢЛЕНІЕ I

О чинопослѣдованіяхъ и обрядахъ предшествующихъ совершенію крещенія.

Какъ и гдѣ читать молитвы женѣ-родильницѣ по рожденіи ею дитяти? Правильно ли поступаютъ тѣ изъ священниковъ, которые не крестятъ прежде, чѣмъ не прочиталотъ молитву женѣ-родильницѣ на дому у нея? Или нельзя ли крестить дѣтей, когда случится, а молитву женѣ-родильницѣ откладывать на неопредѣленное время, покуда священнику не случится посѣтить ее на дому у нея? Обязательно ли необходимо чтеніе молитвъ женѣ-родильницѣ при всякомъ рожденіи и крещеніи дѣтей безусловно, или же можно ограничиваться въ этомъ случаѣ только желаніемъ родильницы и окружающихъ ее и обращеніемъ ихъ къ священнику съ просьбою о томъ? — И какимъ примѣрно временемъ должно ограничивать чтеніе этихъ молитвъ, когда къ священнику обращаются за этимъ не тотчасъ послѣ рожденія младенца? Слѣдуетъ ли читать молитвы женѣ-родильницѣ иновѣрной или неправославной, состоящей въ замужествѣ съ мужемъ православнаго исповѣданія, когда рожденнаго отъ нея младенца надобно крестить по чиноположенію церкви православной?—Слѣдуетъ ли читать молитвы женѣ-родильницѣ подкинутаго младенца? — О чтеніи молитвы женѣ-родильницѣ, когда она «изверженъ отроча», т. е. родитъ дитя мертвое. — Обязательно ли надобно исполнить наставленіе требника, чтобы нарекать имена новорожденнымъ «во осьмый день?» — И какъ и гдѣ нужно читать полагаемую для этого молитву «во еже назнаменати отроча?» — Какія имена всего лучше давать новорожденнымъ тѣхъ ли святыхъ, коихъ память приходится въ день рожденія дитяти, или тѣхъ, — когда оно крещается, — вообще какъ приличнѣе всего въ этомъ случѣ поступать священникамъ? — Необходимая замѣтка объ именахъ Спасителя Господа нашего Іисуса Христа и Божіей Матери и объ именахъ трудныхъ для произношенія.—Можно ли православнымъ давать имена неправославныя? — Какъ священники должны остерегаться, чтобы въ одномъ и томъ же семействѣ не давать нѣсколькихъ одинаковыхъ именъ разнымъ дѣтямъ. Какъ должны поступать священники въ томъ случаѣ, когда бы стали просить ихъ дать имя новорожденному, а самаго младенца къ нимъ для этого не представляли? — Особыя замѣчанія о нѣкоторыхъ народныхъ обычаяхъ, соблюдаемыхъ у насъ въ иныхъ мѣстахъ до рожденія и послѣ рожденія дѣтей. — Можетъ ли священникъ разрѣшать пость женѣ-родильницѣ, и если можетъ, то на какомъ основаніи.

§ 1. Самый смыслъ молитвъ, полагаемыхъ нашею церковію «въ первый день повнегда родити женѣ отроча», въ которыхъ священникъ обязывается прямо молить Господа, чтобы «Онъ исцѣлилъ и возставилъ *сію рабу... родившую,... помиловалъ сію рабу*» и т. п, даетъ ясно понять, что эти молитвы надобно читать непремѣнно въ томъ домѣ, гдѣ находится родившая или по меньшей мѣрѣ въ ея присутствіи. А потому безъ особенной надобности долженъ быть оставленъ навсегда тотъ обычай, существующій въ осо-

бенности на югозападѣ Россіи, въ силу котораго помянутыя молитвы священники читаютъ не въ домѣ надъ родильницами, а въ церкви или въ собственныхъ квартирахъ надъ повивальными бабками или акушерками, приходящими для полученія имени дитяти. — Послѣднее можно допускать не иначе, какъ только въ самой крайней нуждѣ, вслѣдствіе отдаленности мѣста жительства родильницы, какъ это часто случается въ большихъ разсѣянныхъ приходахъ, или по болѣзни священника и по другимъ причинамъ, требующимъ неотложнаго присутствія его дома, но отнюдь не безъ всякой причины, вопреки положительному постановленію церковному (см. *Требникъ*), и при томъ отнюдь не надъ повивальными бабками, а просто мысленно, имѣя въ виду самое родильницу, какъ существенно имѣющую нужду въ означенной молитвѣ

§ **2.** Обычай откладывать крещеніе до того времени, пока священнику не приведется быть на дому у родильницы для чтенія указанныхъ молитвъ для нея, есть одинъ изъ прекрасныхъ обычаевъ, существующихъ въ Великороссіи, и, какъ основанный на положительномъ уставѣ церковномъ (см. выше § 1-й), онъ заслуживаетъ серьезнаго подражанія и со стороны прочихъ священниковъ нашей церкви Но, какъ мы уже сказали, и въ этомъ случаѣ могутъ быть исключенія (см тамъ же), и потому при особенной неотложной надобности священникъ исполнитъ свое дѣло, когда помолится о родившей въ церкви, или на дому у себя, или съ первою вѣстію о послѣдовавшемъ рожденіи, или же предъ крещеніемъ младенца, когда его приносятъ для этого вскорѣ послѣ его рожденія, и т. п.. Откладывать чтеніе указанныхъ молитвъ во что-бы то ни стало до того времени, пока священнику случится быть въ домѣ родильницы, не обращая вниманія ни на какія обстоятельства, а тѣмъ болѣе совершать крещеніе надъ даннымъ младенцемъ, не помолившись прежде объ его матери, не дозволяетъ 1) уставъ церковный, который, полагая молитвы женѣ родильницѣ въ Требникѣ на первомъ планѣ предъ послѣдованіемъ крещенія, этимъ самымъ ясно даетъ понять, что это именно такого рода молитвы, которыя, за исключеніемъ самыхъ крайнихъ случаевъ, должны быть прочитываемы всегда непремѣнно до крещенія, и 2) самое назначеніе этихъ молитвъ — испрашивать у Господа ниспосланіе особыхъ милостей для родившей, каковыя, какъ понятно само собою, всего необходимѣе для нея попреимуществу непосредственно или вскорѣ послѣ родовъ, или какъ требуетъ уставъ церковный: «въ первый день повнегда родити женѣ отроча», а не тогда, когда священнику самому придется или заблагоразсудится посѣтить ее по своему усмотрѣнію или по стеченію обстоятельствъ. Не говоримъ уже о томъ, что, откладывая такъ или иначе безусловно крещеніе даннаго младенца до того времени, пока священнику не удастся быть на дому у родильницы, этимъ самымъ священникъ можетъ подвергать его опасности умереть безъ крещенія, или ставитъ въ непріятное положеніе его родителей, что очевидно не только недостойно священника, но и можетъ его даже подвергать отвѣтственности по суду церковному (сравн. Номоканонъ, что при большомъ Треб. пр. 68. Номокан. ст. 116, 484).

Само собою разумѣется, что указать строго опредѣленныя правила, когда священникъ можетъ и долженъ читать молитвы женѣ-родильницѣ въ домѣ ея, и когда нѣтъ, не имѣется никакой возможности, Въ этихъ обстоятельствахъ должно дѣло рѣшаться самимъ священникомъ, и его благоразумію предоставляется поступать всегда такъ, чтобы вмѣстѣ съ строгимъ исполненіемъ устава церковнаго — и требуемыя отступленія отъ него дѣлать только единственно въ крайней необходимости, дабы, въ противномъ случаѣ, не накликать на себя никакой отвѣтственности.

§ **3.** Въ Требникѣ нигдѣ не говорится, не исключая даже самого Требника П. Могилы, о какихъ либо ограниченіяхъ касательно чтенія той или другой молитвы женѣ-родильницѣ, по рожденіи ею дитяти. Потому каждый священникъ обязанъ непремѣнно всякій

разъ читать оныя, какъ только въ опредѣленное время обращаются къ нему съ просьбою дать имя новорожденному или прямо крестить младенца, хотя бы въ просьбѣ при этомъ о чтеніи молитвъ женѣ родившей иногда прямо и не упоминалось. Исключеніе изъ этого можетъ быть только въ томъ случаѣ, когда къ священнику обращаются за нареченіемъ имени или за крещеніемъ младенца, спустя долгое время по его рожденіи, когда есть полное основаніе думать, что всѣ послѣ-родовыя боли и немощи у родившей уже прекратились, и она, по разсчету, должна находиться въ періодѣ совершеннаго очищенія, — а потому въ самыхъ молитвахъ за себя, въ этомъ смыслѣ, уже не нуждается. Въ такомъ случаѣ отвѣтственность за несоблюденіе церковнаго правила падаетъ на самую родившую или на лицъ, ее окружающихъ, въ особенности если при этомъ священникъ самъ по какой либо причинѣ не могъ знать о послѣдовавшемъ рожденіи. Если же ему такъ или иначе удастся въ пору узнать объ этомъ, то его благочестивому усердію предоставляется помолиться о родившей, хотя бы его нарочито и не звали для этого въ домъ родильницы и не просили объ этомъ. Разумѣется, въ этомъ случаѣ священникъ можетъ, какъ мы сказали, прочитывать требуемыя молитвы или у себя на дому, или въ церкви, предоставляя милосердію Божію дѣйствіе ихъ на родившую сообразно ея нравственнымъ качествамъ или расположенію. Для того же, чтобы избѣжать разныхъ случайностей и недоразумѣній, могущихъ встрѣтиться по вопросу: «съ какого времени священникъ долженъ отказывать въ молитвахъ женѣ-родильницѣ, когда обращаются къ нему для этого спустя долгое время по рожденіи младенца», всего лучше принять за правило, что молитвы эти должны быть читаемы каждой родившей не иначе, какъ только до 40 дней по рожденіи ею дитяти, когда и по воззрѣнію церкви и по естественному ходу женскихъ отправленій всякая родильница такъ или иначе остается подъ вліяніемъ неизбѣжныхъ, обычныхъ послѣдствій родовъ. По истеченіи сорока дней, когда понадобится воцерковлять младенца, священникъ долженъ читать одну только молитву «во еже назнаменати отроча» и потомъ все слѣдующее совершать по обычаю, — безъ чтенія молитвъ женѣ-родильницѣ.

§ 4. Бываетъ иногда, хотя и очень рѣдко, что послѣ принятія православной вѣры лицомъ иновѣрнымъ мужескаго пола, евреемъ ли то или магометаниномъ и т. п., жена его не захочетъ креститься. Въ такомъ случаѣ, хотя по закону она можетъ остаться въ супружествѣ съ своимъ мужемъ, и дѣти рожденныя отъ нея должны быть крещаемы православнымъ священникомъ, но при этомъ читать какія либо молитвы женѣ родильницѣ нѣтъ положительно никакого основанія, потому что вообще у насъ неприпято молиться за невѣрныхъ, кромѣ общей молитвы ко Господу объ ихъ обращеніи, да еще молитвы за государей невѣрныхъ. (Ср. ниже, о причащеніи, отд. V, § 89). Но если родитъ женщина, исповѣдующая христіанскую религію, хотя и не принадлежащая къ православной церкви, напр. лютеранка, армянка или римско-католичка и т. п., то по желанію ея и ея мужа всякій православный священникъ въ числѣ другихъ молитвъ можетъ читать ей и молитвы, полагаемыя женѣ-родильницѣ, тѣмъ болѣе, что у насъ даже на литургіи дозволяется поминать всѣхъ вѣрующихъ во Христа и принявшихъ крещеніе *живыхъ*, какого бы вѣроисповѣданія они ни были (Ср. Правосл. Исповѣд. П. Могилы, отвѣтъ на вопр. 92). Разумѣется, что самое главное при этомъ должно составлять обоюдное согласіе мужа и жены вмѣстѣ. Въ противномъ случаѣ, если бы жена не пожелала этого, то, не насилуя ея религіозныхъ убѣжденій, священникъ можетъ безъ ущерба дѣлу оставить ее и безъ молитвы, а прямо начать съ молитвы «во еже назнаменати отроча» и т. д. по обычаю.

§ **5.** Хотя подкидыши большею частію бываютъ плодами незаконныхъ связей, но какъ въ первое время послѣ родовъ всякая мать, хотя бы и родившая незаконно, особенно нуждается въ молитвахъ церкви для возстановленія своихъ ослабѣвшихъ силъ, то священникъ обязанъ спѣшить съ духовною своею помощію для нея въ трудную для нея минуту, на этотъ разъ безъ всякаго отношенія къ ея прежнему поведенію, во имя безконечнаго милосердія Господня. — На этомъ основаніи, если можно разсчитать, что рожденіе подкинутаго младенца произошло недавно, такъ что послѣ-родовыя страданія его матери по всей вѣроятности должны продолжаться, то священникъ также долженъ читать ей молитвы «повнегда родити женѣ отроча», какъ и въ обыкновенныхъ случаяхъ, съ тѣмъ только, что, какъ мы сказали, эти молитвы священникъ можетъ читать или у себя на дому или въ церкви, и вмѣсто обычной формы употреблять при этомъ выраженіе: «Самъ и рабу твою, родившую сіе отроча, исцѣли»... и т. д. (Ворон. Епарх. Вѣд. 1870 года № 17). *)

Также точно должны поступать священники и въ тѣхъ случаяхъ, когда бы крещеніе подкинутаго младенца оказалось сомнительнымъ, и его понадобилось крестить, хотя бы подъ условіемъ (см. о семъ ниже, отд. VIII, § 67), т. е., прежде надобно прочитать по обычаю молитвы женѣ родившей, потомъ молитву «во еже назнаменати отроча» и т. д.

§ **6.** Извѣстно, что по уставу нашей церкви, когда женщина, будучи беременною, родитъ преждевременно и притомъ мертвое дитя, или вообще когда она родитъ мертваго младенца, то надъ нею не читаются обыкновенныя молитвы «женѣ родившей», — а вмѣсто этого полагается особая молитва «женѣ, егда извержетъ отроча», въ которой священникъ испрашиваетъ ей у Господа прощеніе постигшаго ее грѣховнаго несчастія, очищенія отъ болѣзни и т. п. Но, какъ прекрасно замѣчаетъ Петръ Могила, ни одинъ священникъ не долженъ такъ сразу читать эту молитву, «просто, какъ придется», — «но прежде повели, — какъ заповѣдуетъ тотъ же Могила священнику, — женѣ извергшей сотворить чинно предъ тобою исповѣданіе грѣховъ своихъ и въ семъ исповѣданіи извѣстно испытай, какимъ образомъ случилось у ней послѣдовавшее изверженіе, — волею ли или неволею? Ибо если сіе случилось съ нею какимъ либо образомъ по ея волѣ, то она сотворила убійство, а потому сообразно этому, разсудивши по правиламъ церковнымъ, наставь ее, и наложивъ посильную епитимію, разрѣши обычнымъ разрѣшеніемъ; если же это произошло независимо отъ ея воли, не по ея винѣ, отъ какого либо непредвидѣннаго случая, то малымъ чѣмъ запрети ее, и наставивши, разрѣши, и потомъ только по разрѣшеніи читай требуемую молитву, по обычаю» (Требн. П. Могилы, ч. I, стр. 31, 32. Сравн. Нов. Скриж. ч. IV, гл. IV, §§ 1 и 2). Само собою разумѣется, что въ этомъ случаѣ священнику необходимо надобно быть въ домѣ родившей, чтобы, сообразно уставу, принять лично отъ нея исповѣдь; но если по какой либо нуждѣ нельзя будетъ этого сдѣлать, то священникъ можетъ прочитать требуемую молитву и въ отсутствіи родившей, какъ и при обыкновенномъ рожденіи, въ случаѣ надобности (см. выше §§ 1, 2, 3); но за тѣмъ исповѣдать ее и наложить ей необходимую епитимію онъ долженъ непремѣнно при первой возможности, напр. при введеніи ея въ церковь въ сороковой день, или при наступленіи обычной исповѣди и т. п., и только подъ этимъ условіемъ принимать ее въ

*) Само собою разумѣется, что молитвы «повнегда родити женѣ отроча» не должны быть читаемы священникомъ въ такомъ случаѣ, если есть основаніе предполагать, что родильница не принадлежитъ ни къ какому христіанскому исповѣданію.

церковь, чтобы не нарушить правила церковнаго (Срав. VI Всел. Соб. прав. 91. Властар. гл. 8, ст. ф.).

Само собою понятно, что если женщина родитъ хотя бы и преждевременно, но младенца живаго, то хотя бы послѣдній умеръ даже непосредственно по выходѣ изъ утробы, надъ матерью его должны быть прочитываемы только обычныя молитвы. «женѣ родильницѣ», а не молитва «женѣ егда извержетъ отроча», по обычаю.

§ **7.** Въ настоящее время въ нашей церкви вообще не принято строго обусловливать нареченіе именъ новорожденнымъ какимъ либо опредѣленнымъ днемъ послѣ ихъ рожденія, какъ это, напр., полагается въ Требникѣ насчетъ осьмаго дня, —и молитва «во еже назнаменати отроча», за исключеніемъ развѣ особенныхъ случаевъ, читается у насъ всегда совмѣстно съ молитвами «женѣ-родильницѣ». Да и было бы слишкомъ обременительно для священниковъ требовать раздѣленія этихъ молитвъ, тѣмъ болѣе, что и народъ, особенно простой, не всегда можетъ имѣть время и самую возможность звать священника къ себѣ по нѣскольку разъ для чтенія той или другой молитвы. Самое главное, что необходимо должны наблюдать священники въ этомъ случаѣ — это то, чтобы согласно коренному уставу церковному молитву «во еще назнаменати отроча» читать не иначе, какъ въ присутствіи даннаго младенца; ибо въ Требникѣ положительно говорится, что дитя, имѣющее принять имя, «должно быть приносимо отъ бабы въ церковь», и самый тропарь: *Радуйся, благодатная Богородице Дѣво* .. священникъ долженъ читать «взявши отроча на руки и стоя предъ царскими вратами или предъ иконою Богородицы» (Сравн. Требн. П. Могилы, ч. I, стр. 26). Само собою разумѣется, что если вмѣсто церкви понадобится дѣлать это на дому у родильницы, или въ домѣ священника, то вмѣсто того, чтобы держать дитя предъ царскими вратами, священникъ долженъ держать его предъ мѣстною домашнею иконою или предъ тою, какая находится въ комнатѣ родильницы и т. п.

§ **8.** На югѣ-западѣ Россіи и вообще въ предѣлахъ бывшей древней кіевской митрополи съ незапамятныхъ временъ существуетъ обычай давать младенцамъ по преимуществу имена тѣхъ святыхъ, память коихъ приходится въ тотъ день, когда тотъ или другой младенецъ родился. Напротивъ того, въ Великороссіи, какъ извѣстно, принято именовать новорожденныхъ главнымъ образомъ именами тѣхъ святыхъ, память коихъ приходится въ день, когда надъ даннымъ младенцемъ совершается крещеніе. Въ основаніе этого послѣдняго обычая обыкновенно указываютъ то, что по самому прямому смыслу церковнаго устава наименованіе дитяти должно совершаться «въ осьмый день» по его рожденіи, а какъ въ этотъ день въ древности и совершаемо было крещеніе надъ младенцами, то отсюда, говорятъ, и самое ихъ имя должно было быть заимствуемо отъ того святаго, память котораго въ этотъ «осьмой день» была празднуема. Кромѣ этого, прибавляютъ, что день рожденія и такъ почти всегда извѣстенъ каждому, и потому день крещенія всего приличнѣе отличать для каждаго изъ насъ хоть воспоминаніемъ памяти святаго, въ честь коего дано намъ то или другое имя. Не отвергая справедливости этихъ воззрѣній, мы не можемъ однако не сказать, что и наименованіе младенцевъ именами тѣхъ святыхъ, память коихъ приходится въ день рожденія дитяти, тоже не лишено своего основанія. Появленіе человѣка на свѣтъ или рожденіе младенца есть такой великій и торжественный актъ въ нашей жизни, особенно въ виду тѣхъ несчастій, какія нерѣдко случаются во время родовъ, что ничего не можетъ быть приличнѣе, какъ благодарить Господа за эту милость усвоеніемъ новорожденному имени того святаго, подъ осѣненіемъ котораго, такъ сказать,

онъ раждается. Къ тому же и этотъ обычай имѣетъ за собой авторитетъ древности, какъ это можно видѣть даже изъ наименованія нѣкоторыхъ русскихъ князей особенно въ семействахъ Михаила Ѳеодоровича, Алексѣя Михайловича и др. Потому какъ великоруссы, такъ и малоруссы въ этомъ случаѣ каждый безъ ущерба дѣлу могутъ слѣдовать своему извѣстному обычаю, тѣмъ болѣе, что строго опредѣленнаго, каноническаго церковнаго правила касательно наименованія дѣтей у насъ нигдѣ не полагается. Вообще же еще лучше въ подобныхъ обстоятельствахъ поступаютъ тѣ изъ священниковъ, которые, не задаваясь мыслію неотступно держаться того или другаго обычая, предоставляютъ выборъ имени дитяти по преимуществу родителямъ сего послѣдняго. Въ частности нелишне при этомъ спрашивать родильницу, къ какому святому она всего болѣе обращалась съ молитвою во время чревоношенія, и соотвѣтственно этому совѣтовать ей избирать имя этого святаго и для новорожденнаго; или если въ домѣ родителей бываетъ особенно чтимая икона какого либо святаго, или эта икона бываетъ родовая, то имя этого святаго тоже можно рекомендовать дитяти, родившемуся въ этомъ домѣ и т. п. Но особенно при наречении имени священники всего болѣе должны брать во вниманіе по преимуществу желаніе матери. Часто случается, что если наименованіе младенца происходитъ вопреки ея волѣ, то отъ этого происходитъ не только разладъ въ семействахъ, но и разныя непріятныя послѣдствія для родившей, какъ-то: обмороки, спазмы и пр. тому подобное. Поговоривъ потому какъ съ отцомъ, такъ и съ матерью, распросивъ ихъ и условившись съ ними вполнѣ сообразно обоюдному ихъ согласію или согласію матери, священникъ долженъ за симъ начать: «*Благословенъ Богъ нашъ*», и т. д. по обычаю.

§ **9.** Православная церковь издревле сохранила благочестивый обычай не давать крещаемымъ именъ Господа Спасителя нашего Іисуса Христа и его Пречистой Матери изъ подобающаго благоговѣнія къ этимъ великимъ и присноименитымъ именамъ по ученію слова Божія (Филип. II, 10) и по воззрѣніямъ св. Церкви (Дебольск. попеченіе правосл. Ц о спасеніи мира, кн. 1, стр. 133, сравн. пѣснь· *Честнѣйшую херувимъ* .. и т. д.) Вмѣстѣ съ этимъ священники, особенно сельскіе, при наречении дѣтей должны избѣгать именъ трудныхъ, неудобныхъ для произношенія; ибо, не привыкнувъ къ таковымъ, народъ почти всегда коверкаетъ ихъ до того, что не только часто нельзя въ нихъ узнать имени угодниковъ Божихъ, но даже рѣшить, какое это именно имя? Не говоримъ уже о томъ, какъ долженъ быть оставленъ съ этимъ вмѣстѣ и тотъ, во всѣхъ отношеніяхъ недостойный обычаи, въ силу котораго нѣкоторые изъ священниковъ стараются, такъ сказать, заклеймить память незаконнорожденныхъ дѣтей нареченіемъ имъ именъ святыхъ угодниковъ Божіихъ не удобныхъ для произношенія и вообще не принятыхъ въ общежитіи... Это самое опасное оскорбленіе святыни, какъ будто имена святыхъ могутъ служить для кого наказаніемъ, а тѣмъ болѣе употребляться вывѣской для укоризны и наказанія. Тѣмъ болѣе при этомъ неблагопристойно давать православнымъ имена неправославныя, напр. римско-католическія, протестантскія и др. Ибо имена святыхъ, какъ извѣстно, даются намъ для того, чтобы напоминать каждому изъ насъ о томъ святомъ угодникѣ, въ честь коего мы наименованы, а вмѣстѣ съ тѣмъ, конечно, и для того, дабы въ лицѣ этого святаго мы имѣли всегда особаго небеснаго покровителя и молитвенника и въ его жизни искали образцовъ достойныхъ особеннаго благоговѣйнаго подражанія для благоугожденія Господу (Златоустъ на кн. Бытія бесѣд. 21, въ русск. переводѣ 1851 г. стр. 375). Какимъ же образомъ могутъ быть всѣмъ этимъ для насъ святые неправославные, коихъ и святость всего чаще сомнительна, а потому и заступничество свыше не надежно... Не говоримъ уже о томъ, что въ числѣ ихъ иногда попадаются явные гонители и самые

отчаянные враги православія, каковы, напр., были: основатель іезуитскаго ордена Игнатій Лойола, Іосафатъ Кунцевичъ и др.

Чтобы избѣжать ошибокъ, могущихъ встрѣтиться при наименованіи дѣтей, священники должны справляться не только со святцами, но также и съ «алфавитною росписью святыхъ, празднуемыхъ православною церковію», которая обыкновенно помѣщается въ настоящее время во всякомъ порядочномъ календарѣ. См. также «полный мѣсяцесловъ всѣхъ празднуемыхъ святыхъ», издаваемый при академіи наукъ, а также и въ Кіевопечерской лаврѣ, — также «Сословіе именъ по алфавиту» въ большихъ синодальныхъ Требникахъ—на концѣ, и др. *). Нѣкоторые при этомъ недоумѣваютъ, можно ли давать крещаемымъ имена святыхъ, не находящихся въ полныхъ святцахъ, но помѣщаемыхъ въ жизнеописаніяхъ святыхъ угодниковъ А. Н. Муравьева, архіеп. Филарета и др. На недоумѣніе это можно отвѣчать прямо, что хотя многіе изъ этихъ святыхъ и не чтутся всею церковію, а почитаются только мѣстно, но какъ святость ихъ несомнѣнно свидѣтельствуется и нетлѣніемъ ихъ мощей и разными чудесами, совершаемыми по ихъ заступленію, то въ этомъ смыслѣ они во всѣхъ отношеніяхъ удовлетворяютъ главнымъ условіямъ, ради коихъ обыкновенно намъ даются имена святыхъ, и потому конечно и именами своими безспорно могутъ украшать вѣрующихъ, какъ и другіе общеизвѣстные угодники св. церкви.

Наконецъ благоразуміе требуетъ, чтобы священники, наблюдая надлежащую осторожность въ дѣлѣ наименованія крещаемыхъ, избѣгали всѣми возможными мѣрами давать одинаковыя имена нѣсколькимъ дѣтямъ въ одномъ и томъ же семействѣ, хотя бы пришлось давать подобныя имена по смерти дитяти носившаго соотвѣтствующее имя. Ибо отъ этого, какъ показываетъ опытъ, происходятъ очень часто разныя недоумѣнія, ошибки и даже злоупотребленія и безпорядки, въ особенности при отправленіи обязанностей общественныхъ (Рук. для сельск. паст. 1868 г. № 40), и т. п.

§ **10.** Мы видѣли (см. выше § 7), что по уставу церковному наименованіе крещаемыхъ или, что то же, чтеніе надъ ними молитвы «во еже назнаменати отроча» должно быть непремѣнно совершаемо не иначе, какъ въ присутствіи самого нарекаемаго. Между тѣмъ, сколько извѣстно, есть у насъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ обычай, особенно на югозападѣ Россіи, въ силу котораго за полученіемъ имени новорожденному родильныя бабки или акушерки сами отправляются къ священнику, большею частію въ его квартиру, причемъ иные изъ священниковъ читаютъ при этомъ не только молитвы женѣ-родильницѣ, но и самую молитву: «во еже назнаменати отроча»... и т. д. Это положительное нарушеніе церковнаго правила, не простительное тѣмъ болѣе, что въ большинствѣ случаевъ оно совершается безъ всякой надобности. Оправданіемъ ему никакимъ образомъ не можетъ служить чтеніе молитвъ женѣ-родильницѣ въ ея отсутствіи, въ случаѣ надобности. Ибо младенца, — не то что родильницу, — всегда такъ или иначе надобно представлять къ священнику для крещенія, а съ этимъ вмѣстѣ, конечно, и безъ особаго труда могутъ быть исполнены надъ нимъ и слѣдуемые обряды: «во еже назнаменати отроча», по уставу, въ его присутствіи. Потому всего лучше въ этомъ случаѣ поступаютъ тѣ изъ священниковъ, которые, прочитывая молитвы женѣ-родильницѣ, въ случаѣ надобности въ ея отсутствіи и въ отсутствіи младенца, родившагося отъ нея, при этомъ не читаютъ молитвы «во еже назнаменати отроча», и по желанію родителей или родильной бабки, или по своему выбору просто назначаютъ для новорожденнаго младенца то или другое имя, откладывая чтеніе требуемой молитвы до того времени, пока самимъ не прійдется быть въ домѣ родильницы или же просто до крещенія младенца, для того чтобы прочитать ее въ присутствіи самого младенца непосредственно предъ крещеніемъ и т. п. Это тѣмъ болѣе удобоисполнимо, что самъ уставъ церковный из-

*) Рекомендуемъ вниманію нашихъ священниковъ самые полные и подробные изъ существующихъ у насъ святцы, подъ названіемъ «Вѣчный Календарь», составляющій первую книгу изданія «Церковь и ея служители»: въ этотъ календарь внесены не только всѣ общечтимые святые Греческой, Русской и Грузинской Церкви, но также и подвижники и подвижницы благочестія мѣстно чтимые. *Изд.*

древле раздѣляетъ чтеніе молитвъ женѣ-родильницѣ отъ молитвы «во еже назнаменати отроча», — и у насъ на селахъ вообще не принято откладывать крещеніе на долгое время, такъ что иногда между появленіемъ бабки за молитвой женѣ родившей и для полученія имени новорожденному и приносомъ самаго младенца для крещенія проходитъ нѣсколько часовъ и никогда не больше двухъ-трехъ сутокъ, — въ каковое время, разумѣется, родители новорожденнаго легко могутъ звать его даннымъ именемъ и безъ молитвы, чтобы затѣмъ это имя было освящено для него чтеніемъ молитвы въ присутствіи самаго младенца, по уставу церковному.

§ **11.** Есть въ нѣкоторыхъ мѣстахъ нашего отечества обычай, въ силу котораго женщины, страдающія труднымъ ношеніемъ младенцевъ во утробѣ во время беременности, обращаются иногда къ священнику съ просьбою давать имъ церковные пояса, употребляемые при совершеніи литургіи, которыми онѣ подвязываются въ надеждѣ на помощь Божію. Священники должны относиться къ этому обычаю съ крайнею осторожностію, и если уже нельзя гдѣ прекратить оный вдругъ совершенно, то выдавать для этой цѣли сначала пояса не иные, какъ ветхіе, выходящіе изъ употребленія, чтобы потомъ уже никогда болѣе не употреблять ихъ при священнослуженіи, а за симъ и совсѣмъ оставлять этотъ обычай, какъ суевѣрный, при первой возможности.

Подъ это же правило должны быть отнесены также и тѣ случаи, когда для подобныхъ цѣлей обращаются къ священнику съ просьбой освящать желѣзные крестики и другіе подходящіе предметы.

Бываетъ нерѣдко и такъ, особенно въ предѣлахъ западной Россіи, что во время трудныхъ родовъ родильница или ея родственники просятъ священника, чтобы онъ на извѣстное время отворилъ въ церкви «царскія врата», въ полной увѣренности, что это всего лучше способствуетъ скорѣйшему разрѣшенію. Принимая во вниманіе при этомъ критическое положеніе, въ какомъ находятся вообще несчастныя трудно или долго рождающія женщины, и съ другой стороны снисходя къ глубокой народной вѣрѣ въ благодатную помощь свыше, ожидаемую желающими отъ отверстія св. вратъ въ церкви въ подобныхъ обстоятельствахъ, священники не должны строго отказываться отъ исполненія этого желанія. Необходимо только, чтобы священники при этомъ совершенно избѣгали разныхъ непризнанныхъ въ церкви церемоній, какъ это водится въ иныхъ мѣстахъ. А всего лучше въ этомъ случаѣ поступаютъ тѣ священники, которые по востребованію отправляются въ церковь, и здѣсь не просто только отворяютъ св. врата, а дѣлаютъ это, какъ дѣлается въ обыкновенныхъ случаяхъ при служеніи молебновъ, т. е. облачаются въ епитрахиль и фелонь, отворяютъ царскія врата и по обычаю служатъ заздравный молебенъ къ Господу или Пресвятой Дѣвѣ о страждущей родильницѣ, сопровождая оный чтеніемъ тропарей: *Помилуй насъ Господи... и Милосердія двери...* и т. д. и потомъ уже оставляютъ, по просьбѣ желающихъ, царскія врата незатвореннымъ на опредѣленное время. Въ такомъ видѣ своемъ обрядъ этотъ даже не лишенъ своего смысла, — и если только о чемъ при этомъ должны помнить священники, то о томъ, чтобы потомъ царскія врата не оставались незатворенными безъ нужды на долгое время, но по возможности были запираемы по минованіи надобности, по обычаю (См. Рязанск. Епарх. Вѣд. 1872 года № 3).

§ **12.** Есть правило въ «Номоканонѣ» — что при большомъ Требникѣ — которое полагаетъ, что «родшая въ великую седмицу ястъ масло и вино піетъ по осьмому правилу святаго Тимоѳея» (Номокан. пр. 65). Въ подлинникѣ самое это правило св. Тимоѳея читается такъ: «больному, по причинѣ изнеможенія его, можетъ быть разрѣшено употребленіе пищи и питія, смотря по тому, *что онъ можетъ* понести, даже въ великую

четыредесятницу, предъ наступленіемъ Пасхи. Также разрѣшается и женамъ, находящимся въ это время въ болѣзняхъ рожденія». По изъясненію канонистовъ, оба эти правила означаютъ, что «женщинѣ родившей, послѣ родовъ, разрѣшается употреблять не только масло и вино, но и все, что она можетъ или пожелаетъ» (Сравн. «Номоканонъ при большомъ Требникѣ», А. Павлова. Одесса, 1872 г. стр. 83; также «Опытъ курса церк. законовѣдѣнія», арх. Іоанна, т. II, стр. 117). Слѣдуя этимъ правиламъ, нѣкоторые изъ священниковъ безусловно разрѣшаютъ постъ родильницамъ по первому востребованію. — Такого рода разрѣшеніе показываетъ явное непониманіе церковныхъ правилъ въ разрѣшающихъ. По 8-му правилу св. Тимоѳея разрѣшается родильницамъ *масло и вино въ великую седмицу* не въ смыслѣ совершеннаго разрѣшенія отъ поста, а только въ смыслѣ разрѣшенія *отъ сухоядѣнія*, полагаемаго въ эту седмицу по уставу, тѣмъ болѣе, что *подъ масломъ* здѣсь надобно разумѣть не скоромное масло, а обыкновенный слей (ἔλαιον). Потому если священники и могутъ иногда въ крайнихъ случаяхъ разрѣшать родильницамъ употреблять скоромную пищу въ постное время, то должны дѣлать это съ строжайшею осмотрительностію, и при томъ именно только въ крайнихъ случаяхъ, предоставляя въ другихъ случаяхъ такое или другое употребленіе пищи собственной совѣсти родильницъ, чтобы потомъ онѣ могли принести раскаяніе предъ Богомъ въ своемъ грѣхѣ, по обычаю.

ОТДѢЛЕНІЕ II.

Лица крещаемыя, вещество таинства, мѣсто и время крещенія.

Какія именно лица должны быть безусловно крещаемы у насъ православными священниками? — Имѣетъ ли право священникъ крестить кого либо насильно? — Какую воду надобно употреблять для крещенія, — и можно ли крестить когда безъ воды? можно ли для крещенія употреблять Богоявленскую воду? — Можно ли въ одной и той же освященной водѣ крестить по нѣсколько человѣкъ вмѣстѣ? — Что дѣлать съ водою, остающеюся послѣ крещенія? — Какой именно елей надобно употреблять для крещенія? И нужно ли елей, освященный однажды, освящать всякій разъ для каждаго новаго крещенія? О мѣстѣ крещенія и о крещальняхъ. Когда всего приличнѣе совершать крещеніе?

§ **13.** «Таинство крещенія есть таинство всеобщее», — а потому креститься должны всѣ, безъ различія пола, возраста, націи, званія и состоянія (Мѳ. XXVIII, 19; Ср. Догматич. Богословіе Пр. Филарета Черниг. т. II, § 237).

Въ частности, что касается тѣхъ лицъ, кои должны быть крещаемы священниками нашей православной церкви, то сюда относятся:

а) Дѣти всѣхъ православныхъ родителей, подданныхъ Россійскаго Государства, безъ всякаго рѣшительно исключенія, какъ образованныхъ, такъ и необразованныхъ, служащихъ и неслужащихъ, и т. п.

(Уст. Духов. Консист. § 23. Св. Зак. т. XIV, Уст. о предупр. и пресѣчен. преступ., раздѣлъ I, глава 3-я).

b) Всѣ дѣти отъ смѣшанныхъ браковъ лицъ православнаго исповѣданія съ иновѣрцами (Св. Зак. т. XIV, Уст. о пред. и пресѣч. преступ. ст. 101; тамъ же т. X ст. 67).

Исключеніе изъ этого составляютъ только дѣти коренныхъ жителей Финляндіи, которыхъ дозволяется крестить въ той вѣрѣ, къ которой принадлежитъ отецъ (Св. Зак т. X, ст. 68).

c) Всѣ подкидыши и найденыши, которые такъ или иначе окажутся у обывателей православнаго исповѣданія.

Незаконнорожденныя дѣти, которыхъ родители вовсе неизвѣстны, въ тѣхъ мѣстахъ прибалтійскихъ губерній, гдѣ есть православные приходскіе священники, крестятся въ господствующей православной вѣрѣ, исключая только тѣ случаи, когда таковые младенцы, среди народонаселенія лютеранскаго, могутъ получить призрѣніе только чрезъ лютеранскія семейства (Св. Зак. т. XIV о пред. и пресѣч. преступ. ст 116, § 6).

Кромѣ сего священники должны наблюдать при этомъ, чтобы безъ особенной надобности не крестить когда либо, вмѣсто младенцевъ подкинутыхъ или найденышей, — дѣтей, похищенныхъ насильно у родителей иновѣрныхъ, ибо «господствующая наша церковь православная не дозволяетъ себѣ ни малѣйшихъ понудительныхъ или насильственныхъ средствъ при обращеніи лицъ иныхъ исповѣданій и вѣръ къ православію . по образу проповѣди апостольской» (Св Зак. Уст о пред. и пресѣч. преступ. т XIV, ст. 97). Потому, если бы священникъ имѣлъ когда основаніе сомнѣваться, точно ли данное дитя найдено или подкинуто, то, не приступая къ его крещенію, онъ долженъ навести прежде надлежащія справки, въ случаѣ надобности даже чрезъ полицію или другія мѣстныя власти, чье именно это дитя? — И только потомъ уже или крестить его, или же распорядиться о передачѣ его, кому слѣдуетъ, по закону. Исключеніе въ этомъ случаѣ можетъ быть только тогда, если бы младенецъ, о которомъ будетъ сомнѣніе, находился въ смертной опасности тогда священникъ долженъ крестить его и потомъ все дѣло предоставить волѣ Божіей, или власти гражданской [1]).

d) По указу Св Синода отъ 25-го Января 1867 года, православные священники могутъ также, по согласію или по просьбѣ воинскихъ чиновъ Греко-уніятскаго исповѣданія, не только крестить у нихъ дѣтей, но и совершать другія требы. Съ этимъ вмѣстѣ наши священники могутъ также крестить дѣтей и обоихъ родителей иновѣрныхъ, когда сіи послѣдніе того пожелаютъ. Но при этомъ родители крещаемаго должны дать отъ себя подписку, что крещенное такимъ образомъ дитя они будутъ воспитывать не иначе, какъ въ вѣрѣ православной, по закону (Уст. Дух. Консист. § 31; Срав. Св. Зак. т. XIV о пред. и пресѣч. преступ. ст. 100).

Подписка эта вмѣстѣ съ метрическою книгою, къ концу года, представляется въ Консисторію и тамъ хранится по обычаю, до востребованія (Уст. Дух. Кон. § 31).

e) Наконецъ всѣ невѣрные вообще, какъ то: евреи, магометане и язычники, къ какой-бы націи или государству они ни принадлежали, имѣютъ право каждый обращаться къ православнымъ священникамъ за наставленіемъ въ вѣрѣ, и какъ только священникъ убѣдится, что они искренно желаютъ присоединиться къ православной церкви, онъ, по надлежащемъ сношеніи съ Епархіальною властію, имѣетъ полное право крестить ихъ, по обычаю (Св. Зак. т XIV о пред. и пресѣч. преступ ст 102) [2]).

При этомъ законъ нашъ гласитъ между прочимъ слѣдующее: «что безъ вѣдома и благословенія архіерейскаго никто проповѣдывать иновѣрцамъ да не дерзаетъ» (Св Зак. т. XIV, Уст. о пред и пресѣч прест ст. 98). Но это вовсе не значитъ, что священники безъ вѣдома и благословенія архіерейскаго нисколько не должны заботиться объ обращеніи невѣрныхъ. Напротивъ, попеченіе о распространеніи вѣры составляетъ одну изъ основныхъ обязанностей всякаго служителя вѣры, — Но здѣсь говорится о настоящемъ миссіонерствѣ въ собственномъ смыслѣ этого слова, когда бы кто захотѣлъ, напримѣръ, обращать цѣлыя иновѣрныя области или селенія. Тогда, дѣйствительно, безъ особаго благословенія и разрѣшенія архіерейскаго никто ничего предпринимать не можетъ; такъ какъ это дѣло уже государ-

[1]) О томъ, какъ именно крестить подкидышей и найденышей въ сомнительныхъ случаяхъ, см. ниже отд VIII, § 67.

[2]) Сравн. ниже, отд. VI, §§ 46—53.

ственное и безъ разрѣшенія и пособія высшей власти совершаемо быть не можетъ (Св Зак. т. XIV о пред. и пресѣч. проступ. ст. 99).

† Мертворожденныя дѣти никогда не должны быть крещаемы (Карѳ Соб. пр. 26).

§ 14. Веществомъ для таинства крещенія должна быть вода естественная, будетъ ли то ключевая, рѣчная, также морская, или получаемая изъ снѣга, дождя, росы и т. п. Священникъ долженъ только наблюдать при этомъ, чтобы вода эта была по возможности чистая и, кромѣ того, не была смѣшана съ какою либо другою жидкостью, напр: спиртомъ, виномъ, духами и т. п. (Правосл. исповѣд. П. Могилы о крещеніи) Совершать крещеніе въ другой какой либо жидкости. кромѣ воды, напр.: въ водкѣ или пивѣ, какъ это допускаетъ Кальвинъ и его послѣдователи, у насъ рѣшительно не дозволяется (Ср Прав Догматич. Богослов. Преосв. Макарія, т. II, § 203). Впрочемъ подогрѣвать холодную воду во время зимы, для теплоты, чтобы она не могла быть опасною для здоровья крещаемыхъ, никогда не запрещается (Инстр. Благоч. § 15), а въ случаѣ крайности можно крестить и совсѣмъ переваренною и всякаго сорта и вида водою, лишь бы только то была настоящая вода, какъ необходимое «вещество тайны Св. Крещенія», по ученію церковному.

Ходячее мнѣніе, будто можно крестить, въ случаѣ неотложной надобности, при совершенномъ отсутствіи воды, вмѣсто ея пескомъ, не имѣетъ основанія ни въ догматикѣ, ни въ преданіи церковномъ. (Смотр. житіе Діонисія Александрійскаго о крещеніи жидовина нѣкоего пескомъ въ пустыни; Прологъ, Августа 28 дня).

Вмѣсто этого св. отцы издревле допускали крещеніе *духомъ или желаніемъ* (S Ambros de obitu Valent.) *и крещеніе кровію* (Мѳ XVI, 25, Іоанн. XV, 13; Пост Ап 5, 6, Златоуст. о мученіи Лукіана, § 2). предоставляя въ этомъ случаѣ безконечному милосердію и всемогуществу Божію дѣйствовать Имъ вѣдомыми судьбами для спасенія грѣшниковъ.—Такъ еще въ древности разсуждалъ св Амвросій Медіоланскій объ Императорѣ Валентиніанѣ II, что хотя онъ и былъ убитъ, не принявши Св. Крещеніе, «но какъ онъ издавна желалъ этого и даже прямо предъ своею смертію засвидѣтельствовалъ о своемъ желаніи креститься, то я думаю (заключаетъ св. Амвросій), что по своей любви и желанію крещенія онъ остался очищеннымъ, подобно тѣмъ св. мученикамъ, которые хотя и не были крещены, но своею кровію омылись отъ грѣха первороднаго (S. Ambros de obitu Valent.). Для дѣтей же въ этомъ случаѣ особое значеніе могутъ имѣть искренняя вѣра и желаніе ихъ родителей или лицъ окружающихъ, также теплыя молитвы, Іерейское благословеніе, и т. п. — (Сравн Бинг vol. IV, p. 161, 162; Вѣтринскаго, «памятники древностей правосл. христіанской церкви, т II, стр 351, 352»; также «Истинно-древняя, истинно-православная церковь», М Григорія, т. I, стр 335).

§ 15. За симъ, по уставу вообще, вода, предназначаемая для крещенія, должна быть для этого освящаема всякій разъ особымъ водосвятіемъ, которое нарочно для сей цѣли полагается въ Требникѣ, въ чинослѣдованіи крещенія.

Но есть священники, особенно въ предѣлахъ западнаго края Россіи, которые вмѣсто того, чтобы каждый разъ освящать воду для крещенія, довольствуются тѣмъ, что въ купѣль, наполненную водою, вливаютъ нѣсколько воды богоявленской, или даже освященной обычнымъ водосвятіемъ. Въ оправданіе таковаго дѣйствія обыковненно говорятъ, что и эта вода святая — освященная, и потому можетъ освящать собою и другую воду, къ которой приливается. — Что богоявленская вода святая, это совершенно справедливо, но совершенно справедливо также и то, что, по ученію самой же церкви, она имѣетъ другое назначеніе: «да вси почерпающіи и причащающіеся имѣютъ ее ко очищенію душъ (конечно въ смыслѣ нравственномъ) и тѣлесъ, ко исцѣленію страстей, ко освященію домовъ, и ко всякой пользѣ изрядну», чтобы помощію ея Господь даровалъ »всѣмъ прикасающимся, и мажущимся ею освященіе, здравіе, очищеніе и благослове-

ніе» .. и не имѣетъ той силы, какую съ древнѣйшихъ временъ св отцы церкви усвояли водѣ крещенія. Говорятъ еще, что въ молитвѣ при освященіи воды святыхъ Богоявленій сказано: «да вси почерпающіи и причащающіися имѣютъ ю.... ко всякой пользѣ изрядну», и эти послѣднія слова приноровляютъ и къ совершенію таинства крещенія. Но, вопервыхъ сказано: «да имѣютъ ю ко всякой пользѣ изрядну»—кто?—«почерпающіи и причащающіися»; а слова: «ко всякой пользѣ изрядну» въ сопоставленіи съ предыдущими: «ко очищенію душъ и тѣлесъ, ко исцѣленію страстей, ко освященію домовъ», ясно указываютъ на пользу, приносимую этою водою. При томъ, если-бъ при совершеніи таинства крещенія достаточно было вливать въ купѣль богоявленскую воду, то не было бы и нужды составлять особую молитву для освященія воды. Нѣкоторые изъ священниковъ говорятъ, что они дѣлаютъ это въ крайнихъ случаяхъ, когда, напримѣръ, слабъ младенецъ. Но въ семъ случаѣ можно обойтись и безъ богоявленской воды; такъ какъ въ случаѣ надобности можно крестить и въ простой водѣ и въ простомъ сосудѣ. И если бы еще иные вливали богоявленскую воду въ купѣль только въ крайнихъ случаяхъ, то это было бы извинительно; но приходится видѣть, что совершаемо было и оглашеніе, и все, по чиноположенію церковному, а освященіе воды не было совершаемо. А между тѣмъ времени для сего нужно очень мало, всего десять или пятнадцать минутъ. И потому безъ особенной нужды освященіе это никогда не должно быть опускаемо (Курск Епарх. Вѣд. 1873 г. № 4).

§ **16**. «О томъ, можно ли крестить двухъ, трехъ младенцевъ вмѣстѣ, или мужескій полъ и женскій вмѣстѣ, я не нашелъ,—говоритъ св. митрополитъ Всероссійскій Кипріанъ,—ничего писаннаго. — Но я принимаю въ свидѣтельство крещеніе Іоанново, которое совершалъ онъ въ Іорданѣ: *яко мнози отъ народа крещахуся, приходяще отъ него* .... То же совершалось при Апостолахъ, какъ пишется въ Дѣяніяхъ; ибо не двое или трое крещались въ одной купѣли, а многіе за одинъ разъ» (Археогр. акт. т. I, № 253). Соотвѣтственно этому, и въ требникѣ патр. Іоасафа полагается: «аще случится младенца два или три крестити или множае, глаголемъ молитвы обще всѣмъ, а не особо всякому и все послѣдованіе крещенія, точію имя глаголемъ коемуждо свое»; т. е. вездѣ тамъ, гдѣ надо произносить имя крещаемаго, священникъ вмѣсто одного долженъ произносить имена всѣхъ крещаемыхъ попорядку, а вслѣдствіе этого вообще и во всѣхъ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ въ молитвахъ говорится о крещаемомъ въ единственномъ числѣ, читать во множественномъ.—Только самое крещеніе или точнѣе погруженіе въ воду крещаемыхъ при этомъ священникъ долженъ производить надъ каждымъ крещаемымъ отдѣльно, а съ этимъ вмѣстѣ каждому изъ нихъ можно произносить отдѣльно: и «облачается рабъ Божій» при одѣяніи въ ризку. Остальное затѣмъ опять все должно идти по указанному выше — до самаго Муропомазанія, которое тоже должно быть совершено надъ каждымъ крещаемымъ отдѣльно, по обычаю.—(Указъ Св. Синод. 1733 г. Іюля 18). Если при этомъ случится крестить дѣтей мужескаго пола и женскаго вмѣстѣ, то, не отдѣляя ихъ другъ отъ друга, священникъ долженъ только «для благочинія при погруженіи отдавать первенство мужескому полу предъ женскимъ» (Св. Кипр., послан. къ Аѳанасію, Археогр. Акт., т. I, № 253) и за тѣмъ все прочее совершать, какъ указано. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, особенно въ Великороссіи, когда приходится крестить по нѣсколько младенцевъ вмѣстѣ, то соотвѣтственно числу крещаемыхъ ставятъ при этомъ столько же и купѣлей: 2, 3 и болѣе, и потомъ, совершая все чинопослѣдованіе крещенія въ общемъ видѣ, одно для всѣхъ, крестятъ каждаго младенца въ особомъ сосудѣ, «соблюдая при этомъ, какъ думаютъ нѣкоторые, и святость дѣла и полагая предѣлъ для мни-

тельности людской». — Въ этомъ, очевидно, нѣтъ ничего предосудительнаго, кромѣ лишнихъ хлопотъ по части приготовленія сосудовъ, наполненія ихъ водою и т. п. Но если бы понадобилось крестить всѣхъ данныхъ младенцевъ и въ одной купѣли, то и въ этомъ тоже не было бы никакого грѣха; ибо сила разъ освященной воды для крещенія ни отъ чего не можетъ потерять своего значенія, какъ не теряетъ она этого значенія, напримѣръ, будучи освящена въ рѣкѣ для совмѣстнаго крещенія многихъ. — Потому-то св. Кипріанъ свидѣтельствуетъ, что даже во времена св. Апостоловъ, «не двое или трое крещались въ одной купѣли, а многіе». — Единственный случай, когда священникъ долженъ отдѣлять крещеніе младенцевъ одного отъ другаго, въ случаѣ совмѣстнаго ихъ крещенія, можетъ быть только тогда, если бы для крещенія были принесены два, три младенца больныхъ, особенно страдающихъ какою либо подозрительною или опасною заразительною накожною болѣзнію. — Тогда можно поставить двѣ, три купѣли и крестить больныхъ отдѣльно, чтобы одного больнаго не заразить отъ другаго. — Но если бы случилось такъ, что вмѣстѣ съ здоровыми дѣтьми принесено было для крещенія одно больное, то священникъ безъ всякой опасности можетъ крестить это больное дитя послѣ другихъ здоровыхъ, и затѣмъ остальное совершить по обычаю.

Само собою разумѣется, что если бы когда въ подобныхъ обстоятельствахъ сами родители или воспріемники, напримѣръ, пожелали, чтобы ихъ дитя такъ или иначе было крещено отдѣльно, то священникъ не долженъ отказываться отъ этого, чтобы не смущать мнительныхъ и не давать повода къ неудовольствію или недоразумѣніямъ, безъ всякой нужды и основанія.

§ **17.** По окончаніи крещенія св. вода не должна быть оставляема въ крещальняхъ, а немедленно надобно выливать ее въ такое мѣсто, которое не попирается ногами, напримѣръ: подъ церковь, или подъ часовню, или въ рѣку... «да не яко случися изліяна, попирается отъ невѣдущихъ таинства». — (Нов. скриж., ч. IV, гл. VI, § 23; Симеонъ Солун. гл. LXX). — Держать освященную воду въ купѣли по седмицѣ и болѣе дней, какъ это дѣлали нѣкоторые священники, для послѣдующихъ крещеній, отнюдь не прилично и не достойно святости таинства. — Кромѣ этого, сіе опасно даже и въ простомъ гигіеническомъ отношеніи; ибо эта вода можетъ отъ времени испортиться, а потому, въ случаѣ крещенія въ оной дитяти, можетъ имѣть вредное дѣйствіе особенно на нѣжную кожу новорожденнаго. — Къ тому же, извѣстно, что многія дѣти даже изъ утробы матерней рождаются иногда съ разными сыпями и другими наружными болѣзнями, которыя отъ сообщенія съ водою въ крестильницѣ, во время крещенія, могутъ заразить также и самую эту воду; а отсюда само собою можетъ быть опасность зараженія и для другихъ дѣтей, когда бы стали крещать ихъ въ подобной водѣ.

§ **18.** — Елей, употребляемый для таинства крещенія, всегда долженъ быть чистый, свѣжій и не смѣшанный ни съ какою другою жидкостью. Нельзя для этого употреблять какое либо масло, напр. льняное, подсолнечное и т. п. Всего лучше въ этомъ случаѣ пріобрѣтать масло прованское или оливу, которыя, сообразно своему назначенію, освящаются особою молитвою, нарочито для этого полагаемою въ чинопослѣдованіи крещенія. Впрочемъ, разъ освященный такимъ образомъ елей уже болѣе не освящается, пока не окажется надобности употреблять другой, новый, свѣжій елей. — (Треб. Петра Могилы о св. мурѣ, елеѣ и проч.).

§ **19.** — Приличнѣйшимъ мѣстомъ для крещенія вообще почитается церковь, какъ по важности таинства, такъ и по самому значенію крещенія, какъ двери, вводящей крещаемаго въ общество вѣрующихъ, которое есть церковь Божія. — Примѣръ древнихъ христіанъ, имѣвшихъ при своихъ церквахъ крещальни, даетъ ясно видѣть, какъ важ-

нымъ считалось въ первенствующія времена, чтобы крещеніе было совершаемо при церкви.

Но изъ этого еще вовсе не слѣдуетъ, чтобы кромѣ церкви нельзя было совершать крещеніе и въ другихъ мѣстахъ. Нѣкоторые священники, имѣя въ виду особенно 59-е правило VI Вселенскаго собора, иногда безусловно требуютъ, чтобы крещеніе было совершаемо не иначе, какъ въ церкви, и только въ самыхъ крайнихъ случаяхъ дѣлаютъ исключенія изъ этого по особенной болѣзни крещаемаго или по случаю необычайной зимней стужи, и т. п. — Нельзя не замѣтить, что такого рода дѣйствія не совсѣмъ правильны и основываются на неточномъ пониманіи правила церковнаго. — По изъясненію болѣе опытныхъ канонистовъ, указанное правило относится собственно къ крещенію возрастныхъ, которые сами могли «приходить» въ церковь для крещенія, и во вторыхъ, къ церквамъ, такъ называемымъ «каѳолическимъ», т. е. по нашему, къ *соборнымъ церквамъ*, гдѣ обыкновенно жили Епископы, которые въ древности по преимуществу и совершали крещеніе оглашенныхъ (см. Опытъ Церк. Законовѣд. Арх. Іоанна, т II, стр. 449). — Очевидно, что въ такомъ своемъ видѣ правило это почти не относится къ крещенію младенцевъ и даже положительно не исполнимо, если, согласно его наставленію, имѣть въ виду здѣсь соборныя церкви въ собственномъ смыслѣ этого слова. — Напротивъ того, изъ примѣра самихъ же св. Апостоловъ легко убѣдиться, что крещеніе вообще можетъ быть совершаемо вездѣ, гдѣ есть вода и лице, могущее совершить таинство (Дѣян. XVI; 13 — 16, — VIII, 36, 37) Есть прямыя указанія въ Священномъ Писаніи, что Апостолы совершали крещеніе даже и въ частныхъ домахъ (Дѣян IX, 18; X, 47, 48; XVI, 30 — 33). Свидѣтельства и примѣры первенствующихъ христіанъ тоже подтверждаютъ, что древняя церковь никогда не считала непреложнымъ закономъ совершать крещеніе только на опредѣленныхъ мѣстахъ (Чит. Аполог. Іустина; Tertul. de Bapt. Surii vitae Sanctor. Iul. 23; Ian 16, и др.). — Да и въ наше время, тѣ же самые священники, которые во что бы то ни стало требуютъ, чтобы дѣти простыхъ людей непремѣнно крещаемы были только въ церкви, никогда не отказываются крестить дѣтей, напр, у помѣщика или другаго какого либо барина въ ихъ собственныхъ домахъ, по малѣйшему востребованію. Предоставляемъ самимъ такимъ священникамъ судить, какъ это справедливо и основательно.

Напротивъ того, безъ сомнѣнія, всего правильнѣе и благоразумнѣе поступаютъ въ этомъ случаѣ тѣ изъ священниковъ, которые, по возможности совершая крещеніе въ церкви, ради чести и достоинства самаго таинства, въ нужныхъ случаяхъ, ради стужи или непогоды, или же по желанію родителей, не отказываются крестить дѣтей и въ частныхъ домахъ или въ собственной своей квартирѣ со всякимъ чиномъ и благоговѣніемъ. Тѣмъ болѣе это иногда бываетъ даже безусловно необходимо особенно въ большихъ разсѣянныхъ приходахъ, когда часто даже въ хорошую погоду родители не въ состояніи привезти младенца въ церковь по дальности разстоянія, или за неимѣніемъ лошадей для проѣзда и т. п. (О должност. пресвитеровъ приходск. § 83).

При этомъ священники только должны имѣть въ виду слѣдующее: 1) чтобы крещеніе въ частномъ домѣ было допускаемо всегда съ разборомъ и совершалось въ дѣйствительно необходимыхъ случаяхъ; 2) чтобы для крещенія въ каждомъ приходѣ были особыя приличныя купѣли или крещальни, дабы не совершать крещенія въ обыкновенныхъ домашнихъ сосудахъ, которые бы потомъ снова обращаемы были для прежняго употребленія. — «Сосудъ, однажды употребленный для совершенія таинства, какъ справедливо замѣчаютъ наши канонисты, выходитъ изъ ряда обыкновенныхъ сосудовъ и

становится вещью священною, а потому обращать его въ домашнее употребленіе не совсѣмъ приличпо» (Практическое изложеніе церков. гражданскихъ прав. свящ. Парвова, изд. 4 стр. 10 — 11). — Вслѣдствіе этого, если у священника бываетъ нѣсколько селъ или деревень, приписанныхъ къ его приходу, то на всякій случай ему всего лучше позаводить обыкновенныя, приличныя (жестяныя или деревянныя) купѣли въ каждомъ изъ этихъ селъ или деревень. Само собою разумѣется, что всѣ эти крещальни должны быть сохраняемы всегда въ надлежащей чистотѣ и опрятности, и при томъ не иначе, какъ въ мѣстахъ приличныхъ, какъ то. въ церквахъ или часовняхъ, или, въ случаѣ отсутствія послѣднихъ, въ домахъ прихожанъ, отличающихся особымъ благочестіемъ и примѣрнымъ уваженіемъ къ святынѣ (Срав. Треб Могилы о крещеніи). 3) Въ случаѣ совершенія крещенія въ частныхъ домахъ или въ своей квартирѣ, каждый священникъ долженъ избирать для этого всегда самую приличную, чистую комнату, или заранѣе распорядиться объ очищеніи той, гдѣ должно быть совершено таинство, а не то что совершать крещеніе гдѣ попало, или что еще хуже и опаснѣе, — гдѣ нибудь въ кухнѣ, какъ это, къ сожалѣнію, дѣлаютъ нѣкоторые священники въ предѣлахъ Западнаго края Россіи, вопреки всякому уваженію къ таинству и даже простому, естественному благоговѣнію къ его святости и достоинству.

§ **20.** — Какъ не принято у насъ строго ограничиваться для крещенія какимъ либо опредѣленнымъ мѣстомъ, такъ вообще не полагается для этого и бесусловно наблюдать какое либо особенное время. — Тертулліанъ прямо различаетъ торжественность крещенія и благодать, и если первая, какъ говоритъ онъ, требуетъ именно извѣстныхъ, опредѣленныхъ дней, то напротивъ вторая не пріурочивается ни къ какому времени (De Bapt). Въ такомъ же смыслѣ разсуждаютъ: св. Василій Великій, который говоритъ, что «время крещенія — цѣлая жизнь» (Увѣщ. къ Крещ. Бесѣд. 13), также св. Златоустъ (Бесѣд. 1 на Дѣян.), Григорій Назіанзенъ (О крещ. слово 40), и др. — Тѣмъ болѣе нѣтъ возможности безусловно наблюдать для крещенія какое либо строго опредѣленное время — особенно въ наши времена, когда священникамъ по преимуществу приходится крестить только дѣтей, которыя всего чаще раждаются немощными и слабосильными, такъ что иногда даже требуютъ крещенія въ самую минуту своего рожденія.

Впрочемъ это нисколько не освобождаетъ священниковъ отъ наблюденія слѣдующихъ правилъ, заповѣдуемыхъ церковію, безъ сомнѣнія, для крещенія дѣтей здоровыхъ: 1) чтобы крещеніе таковыхъ совершалось всегда по возможности утромъ, дабы священникъ могъ совершать крещеніе на тощакъ (Номок. въ больш. Требн. 206), и 2) чтобы прихожане приносили дѣтей для крещенія по преимуществу въ такіе дни, когда въ церкви совершается Литургія, чтобы окрещеннаго младенца тутъ и пріобщить св. Тайнамъ, по обычаю (Номок. въ Требн. пр. 208).

Извѣстный въ древности обычай, въ силу котораго крещеніе въ первенствующія времена совершаемо было по преимуществу въ день Рождества Христова и Богоявленія, или въ ночь на Свѣтлое Воскресеніе Христово и т п, относится собственно къ крещенію возрастныхъ, — а потому и рѣчь объ немъ впереди, когда будемъ говорить о крещеніи возрастныхъ (См. ниже, Отд VI)

Есть еще старинное правило, повидимому, запрещающее совершать крещеніе въ Великомъ посту (Номок. въ Треб. 207). Но это правило тоже исключительно относится только къ крещенію взрослыхъ, такъ какъ постъ, по древнему церковному правилу, былъ временемъ оглашенія для готовящихся ко крещенію, которое совершалось, какъ извѣстно, по преимуществу въ Великую субботу (Номок. при больш. Треб. А Павлова, стр 178) А потому указанное правило къ крещенію младенцевъ также собственно относимо быть не можетъ.

ОТДѢЛЕНІЕ III.

Объ образѣ крещенія и о лицахъ, совершающихъ это таинство

Общій способъ крещенія по чиноположенію церкви православной. Въ какихъ случаяхъ вмѣсто погружательнаго крещенія можно употреблять крещеніе обливательное? и о крещеніи чрезъ окропленіе. Въ какихъ случаяхъ крещеніе кромѣ священника можетъ быть совершаемо діакономъ, причетникомъ и простыми мірянами, а также и женщинами? Объ особенной обязанности священниковъ наблюдать, подъ опасеніемъ строжайшей отвѣтственности, чтобы умѣли правильно совершать крещеніе акушерки, повивальныя бабки и т. п. — О крещеніи священниками, а также и мірянами своихъ собственныхъ дѣтей въ случаѣ смертной опасности. — Дозволяется ли неправославнымъ священникамъ совершать крещеніе у православныхъ? Какъ смотрѣть на самовольное крещеніе дѣтей мірянами и въ особенности лицами неправославнаго исповѣданія у родителей православныхъ, безъ особенной нужды и необходимости? Когда вообще крещеніе у насъ не считается дѣйствительнымъ?

§ **21.** Св. крещеніе по уставу и обычаю нашей церкви православной должно быть совершаемо не иначе, какъ чрезъ троекратное *погруженіе* крещаемаго въ воду во имя трехъ лицъ Св. Троицы и въ воспоминаніе смерти, погребенія и тридневнаго воскресенія Господа нашего І. Христа (Догм. Богослов. Преосвященнаго Макарія т. II, § 203). — Это обыкновенно дѣлается такимъ образомъ: священникъ говоритъ: «*крещается рабъ Божій, или раба Божія* (имя рекъ) *во Имя Отца* (и погружаетъ дитя въ первый разъ), *аминь; и Сына* (погружаетъ дитя во второй разъ), *аминь; и Святаго Духа* (и погружаетъ въ третій разъ), *аминь; нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ, аминь*». — При этомъ священникъ обыкновенно долженъ брать младенца такъ, чтобы правою своею рукою закрыть разомъ у него, если можно, ротикъ, уши и носъ, и въ то же время поддерживая крещаемаго съ нижней части лѣвою рукою, аккуратно и поспѣшно погружать его въ воду такъ, чтобы младенецъ за каждымъ погруженіемъ непремѣнно покрывался весь водою, и при томъ не иначе, какъ чтобы вмѣстѣ съ этимъ ясно, раздѣльно и безошибочно были произносимы слова крещенія, по обычаю (Сравн. Требникъ, послѣдов. крещенія).

Кромѣ того, для большаго удобства при крещеніи младенецевъ, нѣкоторые священники берутъ младенца лѣвою рукою подъ мышки и спинку такъ, чтобы указательный и средній палецъ этой руки приходились къ шейкѣ и затылку головки дитяти, для сохраненія равновѣсія сей послѣдней; то же самое надобно при этомъ наблюдать и при взятіи головки правою рукою съ передней стороны и за тѣмъ погружать крещаемаго, по обычаю.

§ **22.** Хотя православная церковь наша всегда издревле считала погружательное крещеніе однимъ изъ главнѣйшихъ способовъ крещенія, но изъ той же древнецерковной практики видно, что она также допускала иногда, въ особенно крайнихъ случаяхъ, и крещеніе *обливательное,* и даже, такъ называемое, крещеніе *чрезъ окропленіе,* когда нельзя было совершить крещеніе чрезъ погруженіе, напр., во время гоненія, или въ крайней болѣзни крещающагося, и т. п. (Св. Кипріанъ, Epist. 76, ad Magnum). Въ тѣхъ случаяхъ, когда понадобится крестить младенца чрезъ обливаніе, священники обыкновенно берутъ его лѣвою рукою подъ ручки и въ то же время возливаютъ правою рукою воду на голову крещаемаго, произнося слова крещенія, по обычаю (Сравн. выше, § 21). — Только при этомъ священники должны строго наблюдать, чтобы таковое крещеніе было употребляемо только въ дѣйствительно крайнихъ случаяхъ; ибо

оно, какъ и крещеніе чрезъ окропленіе, вообще строго воспрещается Церковію православною и «допускается только въ крайнихъ случаяхъ, въ видѣ исключенія изъ общаго правила». — (Правосл. Догмат. Богословіе Пр. Макарія о крещеніи, § 203).

Само собою разумѣется, что въ особенно тяжкихъ обстоятельствахъ, когда бы понадобилось крестить напр. младенца *чрезъ окропленіе,* то это можно дѣлать и не поднимая дитяти на руки, а просто можно крестить его и въ лежачемъ положеніи, какъ это въ древности и допускалось для тяжко больныхъ, отъ чего между прочимъ они и назывались даже клиниками (κλίνη — одръ, кровать), т. е крещенными въ кровати (Tert. de poenit. c. VI. Ср. книгу «Оправданіе исг. Христіанъ, облигательнымъ крещеніемъ крещающихся», изданную по опредѣленію Св. Синода въ 1701 г.)

§ **23.** Власть совершать таинство крещенія, преподанная въ началѣ Спасителемъ св. Апостоламъ (Мѳ. XXVIII, 19, Мр. XVI, 16), издревле была усвояема въ церкви только преемникамъ Апостоловъ — Епископамъ и чрезъ нихъ пресвитерамъ. — Но изъ древнѣйшихъ примѣровъ открывается, что въ случаѣ надобности, за отсутствіемъ Епископовъ и священниковъ, не запрещается совершать крещеніе діаконамъ, по примѣру св Апостола Филиппа — діакона, крестившаго Самарянъ (Дѣян. VI, 5; также VIII, 12. 13. 38). — Изъ тѣхъ же примѣровъ очевидно, что въ случаѣ особенно крайней нужды могутъ крестить и міряне, какъ это и нынѣ дозволяется въ нашей Церкви, и при томъ не только мужчинамъ, но и женщинамъ (Правосл. Догматич. Богосл. Пр. Макарія, о крещеніи, т. IV, § 206; Смотр. Правосл. Испов. ч. I, отв. на вопр. 102; Посланіе Восточн. патр. о пр. вѣрѣ, гл. 16).

Въ частности, что касается священниковъ, то, согласно нынѣ дѣйствующимъ обычаямъ, крещеніе вообще должно быть совершаемо по преимуществу мѣстными священниками тѣхъ приходовъ, гдѣ родился младенецъ, или гдѣ проживаетъ лице, ищущее крещенія (Уст. Дух. Конс. § 103). Впрочемъ, если бы понадобилось крестить кого при опасности за его жизнь, а мѣстный священникъ почему либо не могъ прибыть въ нужной скорости, то въ такомъ случаѣ ни одинъ священникъ не долженъ отказываться отъ совершенія таинства (Уст. Духовн. Конс. тамъ же) [1]).

За тѣмъ, что касается до другихъ лицъ, то вообще на счетъ ихъ правъ относительно крещенія у насъ издревле существуютъ слѣдующія правила: 1) Крещеніе можетъ быть совершено и женщиною, православующею во Св. Троицу и сознающею важность таинства, и вмѣстѣ съ этимъ умѣющею правильно крестить, если нѣтъ мужчины, или если этотъ мужчина не умѣетъ совершать крещенія; 2) можетъ крестить и простой мірянинъ — мужчина, умѣющій крестить, если нѣтъ клирика или причетника; 3) можетъ и клирикъ, — если нѣтъ діакона; а наконецъ 4) можетъ и діаконъ, — если нѣтъ священника (Требн Петра Могилы о Крещеніи, — Сравн. ниже, § 24) [2]).

§ **24.** Но въ особенности священники должны наблюдать, дабы родильныя бабки и акушерки, каждая съ принятіемъ на себя своей обязанности, непремѣнно вмѣстѣ съ этимъ изучили и знали во всѣхъ отношеніяхъ и православный способъ крещенія, т. е., чтобы онѣ умѣли погружать, или, по крайней мѣрѣ, правильно обливать троекратно младенца съ произнесеніемъ необходимыхъ словъ: «*крещается рабъ Божій или раба Божія (имя рекъ) во имя Отца и Сына и Святаго Духа Аминь*», дабы т. обр. въ случаѣ опасности могли, какъ должно, окрестить младенца даже непосредственно по выхожденіи его изъ утробы матерней, лишь бы только онъ обнаруживалъ при этомъ хоть малѣйшіе признаки жизни. — Въ крайней опасности бабка можетъ крестить даже дитя не совсѣмъ родившееся, лишь бы только оно показало наружу одну головку, на которую можно было бы возлить св. воду, въ особенности если при этомъ нѣтъ надежды,

[1]) Какъ записывать крещенныхъ такимъ обр. въ метрич книгу, о семъ смотр ниже, отд. VII, § 56

[2]) О томъ же, см. ниже, отд VII, § 56.

то оно можетъ родиться живое (Требн. Могилы о служителѣ тайны св. крещенія). Впрочемъ, если бы крещенный въ послѣднемъ случаѣ младенецъ родился послѣ этого живымъ, то его надобно потомъ крестить снова, — только подъ условіемъ, въ такой формѣ: «*крещается рабъ Божій (имя рекъ), аще не крещенъ есть, во имя Отца* и пр.» (тамъ же о крещеніи младенцевъ, ч. I, стр. 9).

§ **25.** Есть еще церковное правило, въ силу котораго ни отецъ, ни мать не имѣютъ права крестить свое собственное дитя; «ибо въ такомъ случаѣ мужъ съ женою, по словамъ II Могилы, впадутъ въ духовное родство между собою, и потому должны развестись отъ всякаго союза супружескаго» (Требникъ Могилы ч. I, стр. 9). Но въ крайней опасности, или «въ нуждѣ смертной», когда бы при этомъ не было никого, кто бы умѣлъ крестить по православному, «можетъ отецъ или мать крестить свое дитя, и тогда они не входятъ ни въ какое родство между собою» (Требн. II. Могилы, тамъ же). — Въ случаѣ неотложной надобности, каждый священникъ имѣетъ право даже крестить свое собственное дитя, особенно когда для этого нельзя найти другаго священника (Номоканонъ или Законоправ. при Больш. требникѣ пр. 209). Но въ такомъ случаѣ, священникамъ всего лучше слѣдовать извѣстному послѣдованію, которое въ Требникѣ полагается для этой цѣли подъ заглавіемъ: «*молитва святыхъ крещений вкратцѣ, како младенца крестити страха ради смертнаго*» — Этотъ же обрядъ долженъ быть по возможности соблюдаемъ священникомъ и въ тѣхъ случаяхъ, когда бы пришлось ему крестить и чужое дитя въ смертной опасности (смотр. малые Кіевскіе Требн. чин. крещен. вкратцѣ). Но если бы грозила крайняя опасность, то священникъ также можетъ ограничиться однимъ только погруженіемъ или обливаніемъ дитяти съ произнесеніемъ обычныхъ словъ, и затѣмъ уже, въ случаѣ возможности, приступить къ дальнѣйшему продолженію этого чина, по обычаю. — (Сравн. ниже, отдѣлъ V, §§ 44, 45).

§ **26.** Въ такихъ мѣстностяхъ, какъ напр. Польша или Финлянція, гдѣ, по рѣдкости священно-служителей православной церкви, православные не всегда могутъ сообщаться съ ними для удовлетворенія религіознымъ своимъ потребностямъ, поневолѣ иногда является вопросъ: нельзя ли для этого обращаться къ священникамъ неправославнымъ? Отвѣтъ на этотъ вопросъ предусмотрѣнъ нашимъ законодательствомъ, которое положительно «запрещаетъ духовенству Римско-Католическому преподавать православнымъ какія либо духовныя требы» (Св. Зак. т. XIV, о пред. и пресѣч. прест, ст. 107) и вообще «обязываетъ всякую духовную власть и всякое частное лице иностраннаго Христіанскаго иновѣрнаго исповѣданія не прикасаться въ дѣлахъ вѣры къ убѣжденію совѣсти послѣдователей другихъ вѣръ» (тамъ же ст. 104).

Вслѣдствіе этого, какъ иновѣрные священники не имѣютъ права крестить дѣтей у православныхъ, такъ и самые православные не имѣютъ права обращаться къ иновѣрнымъ священникамъ не только для крещенія дѣтей, но и для отправленія другихъ какихъ либо требъ церковныхъ — Православные священники въ этомъ случаѣ должны наставлять своихъ прихожанъ, разсѣянныхъ вдали отъ православныхъ причтовъ между иновѣрцами, чтобы прихожане эти, въ случаѣ рожденія дѣтей у нихъ, всѣми возможными способами старались войти въ общеніе съ православнымъ священникомъ для крещенія сихъ послѣднихъ. — Если же этого нельзя сдѣлать въ скорости, то родители новорожденнаго могутъ безъ ущерба дѣлу и обождать, пока не удастся найти священника, по обычаю. — Въ случаѣ же крайней опасности, когда бы напр. неминуемая смерть угрожала дитяти, то, слѣдуя древнему правилу, каждый отецъ дитяти или кто либо изъ ближайшихъ лицъ православныхъ, умѣющихъ крестить, могутъ прямо окрестить уми-

рающаго и безъ помощи иновѣрческаго священника, — и тогда крещеніе младенца такъ же будетъ считаться дѣйствительнымъ, какъ и совершенное самимъ священникомъ по чину. — (Фотія Патріарха Opera, edit. Migne, t. II, стр. 774, 775. Сравн. выше, § 23).

Нѣкоторыхъ при этомъ приводитъ въ недоумѣніе вопросъ, какъ же быть въ подобныхъ обстоятельствахъ съ записью крещеннаго въ метрику? Во 1-хъ не велика бѣда, если новорожденный младенецъ умретъ въ первые дни своей жизни и безъ всякой записи въ метрику; 2) если бы же кому понадобилось непремѣнно имѣть оффиціальное свидѣтельство о крещеніи и смерти окрещеннаго такимъ образомъ дитяти, то на это есть всегда подъ руками мѣстныя власти, удостовѣреніе которыхъ такъ же будетъ имѣть свое значеніе, какъ и всякая метрическая запись.

Само собою разумѣется, что если бы, по крещеніи такимъ образомъ младенца, младенецъ этотъ потомъ выздоровѣлъ, то при первой возможности священники православные должны тотчасъ восполнить надъ нимъ остальные обряды крещенія и муропомазанія и потомъ записать его въ метрику, какъ этого требуетъ правило церковное и законъ гражданскій. — (Сравн. ниже Отд. V, § 45).

Такъже точно надобно поступать и въ тѣхъ случаяхъ, если бы по какому либо поводу дитя православныхъ родителей было окрещено священникомъ неправославнымъ; ибо ни католическіе, ни протестантскіе священники при этомъ не совершаютъ св. муропомазанія, а потому крещеніе ихъ въ нашей Церкви, по всей справедливости, разсматривается какъ крещеніе простыхъ мірянъ, крестящихъ въ случаѣ особенной надобности по обычаю

§ **27.** Но, признавая дѣйствительность и неповторяемость крещенія, правильно совершаемаго посторонними лицами, безъ священника, въ дѣйствительной нуждѣ, «Церковь наша совершенно иначе смотритъ на тѣ случаи, когда несвященныя или, хотя и священныя, но иновѣрныя лица берутъ на себя совершеніе этого таинства или по легкомыслію, или изъ пренебреженія къ установленнымъ властямъ церковнымъ, или по другимъ какимъ нечистымъ побужденіямъ». Тутъ непризванный совершитель крещенія является уже самозванцемъ, такъ сказать, узурпаторомъ Божественной благодати, присутствіе которой поэтому, очевидно, не можетъ быть признано и на самомъ крещенномъ (Намок. при б. Требн. А. Павлова, стр. 175, 176). Въ особенности подъ это правило должны быть подведены всѣ иновѣрныя акушерки и по преимуществу тѣ изъ полекъ и раскольницъ, которыя всегда такъ падки крестить новорожденныхъ младенцевъ у православныхъ въ нуждѣ и безъ нужды; и потому, если бы священникъ досконально могъ убѣдиться иногда, что такая или другая акушерка, или другое лице точно окрестили даннаго младенца безъ всякой видимой надобности, то онъ долженъ снова крестить его безъ всякаго прекословія по обычаю.

Кромѣ этого крещеніе у насъ еще не признается дѣйствительнымъ, если 1) крестившій неправославно вѣруетъ во Св. Троицу (Пр. Исповѣд. П. Могилы, ч. I, отв. на вопр 102) *); 2) если онъ не точно

*) Для правильнаго пониманія этого правила, согласно древней и современной практикѣ православной Церкви, необходимо сдѣлать слѣдующее разграниченіе: съ одной стороны крещеніе, совершенное хотя во имя Пресвятой Троицы, но лицемъ неправославно вѣрующимъ, недѣйствительно въ томъ смыслѣ, что не дѣлаетъ человѣка, принявшаго его, дѣйствительнымъ членомъ истинной Церкви; но съ другой стороны крещеніе, совершенное хотя и неправославно вѣрующимъ лицемъ, но во имя Пресв. Троицы, дѣйствительно въ томъ смыслѣ, что сообщаетъ дѣйствительную благодать крещенія По этому-то всѣ, даже крещенные еретиками, если только были крещены правильно во имя Пресв. Троицы, по древнимъ правиламъ церковнымъ (I Всел. Соб. прав 8; II Всел. Соб. прав. 7; VI Всел. Соб. прав 95; Василія Вел. прав. 1), не были перекрещиваемы вновь, когда они приходили къ православной Церкви, и не перекрещиваются нынѣ, а были присоединяемы и присоединяются къ ней чрезъ возложеніе рукъ (Собора Карѳагенскаго прав 68), или чрезъ таинство муропомазанія (II Всел Соб. прав. 7; Лаодик Соб. прав. 7) Вновь же было преподаваемо крещеніе и преподается только тѣмъ, которые крещены прежде неправильно, не во имя Пресв. Троицы, не по Господню установленію, и которые, слѣдов., вовсе не сподобились благодати этого таинства (Догмат. Богословіе Преосв. *Макарія*, томъ IV, § 204).

и съ измѣненіями, а не по разумѣнію православной Церкви, произнесетъ слова крещенія (тамъ же); 3) если крестившій былъ мірянинъ неправославнаго исповѣданія, которому не извѣстна православная форма крещенія, а также его сила и значеніе (Номокан. пр 204, послан Восточ Патр о правосл. вѣрѣ, гл. XVI), 4) если кто крестилъ кого не въ три, а въ одно или въ два погруженія (Ап. постановл. пр. 47, 50, Карѳаг Соб. пр. 59, II Всел Соб. пр. 7), или если и въ три погруженія, но не во имя Пр Троицы (Дамаск Точн Изложн. пр вѣры кн IV, гл. IX, стр 234) и 5) наконецъ, если крестившій не понималъ важности Божественнаго крещенія (посл. Вост Патр гл. 16).

Всѣ эти свѣдѣнія священники должны непремѣнно имѣть въ виду въ особенности по вопросу о такъ называемомъ перекрещиваніи, чтобы по ошибкѣ, признавая иногда неправильное крещеніе правильнымъ, не лишить такимъ образомъ крещаемаго благодати Божіей — Ибо всѣ крещенные неправильно, по древнему правилу церковному, должны быть перекрещиваемы у насъ безусловно (Лаод. Соб. пр. 8; II Всел Соб пр 7, IV Всел Соб пр 95).—И только въ особенно сомнительныхъ случаяхъ, когда бы трудно было рѣшить, точно ли такое или другое лицо крещено или нѣтъ, священникъ долженъ крестить его подъ условіемъ *крещается рабъ Божій, аще не крещенъ есть, во Имя Отца аминь и Сына . . и т. д.* (Требн П. Могилы о крещ.. ч. I, стр. 7).

ОТДѢЛЕНІЕ IV.

О воспріемникахъ, ихъ качествахъ и обязанностяхъ.

Сколько именно надобно воспріемниковъ для крещенія? Можно ли крестить безъ воспріемниковъ? Могутъ ли быть воспріемниками сами священники крещающіе дѣтей. Какъ поступать священнику, если его просятъ крестить кого либо съ такъ называемыми заочными воспріемниками? О воспріемникахъ изъ иновѣрныхъ — Можно ли допускать при крещеніи по нѣсколько паръ воспріемниковъ? Какія лица у насъ вовсе не могутъ быть воспріемниками? Могутъ ли мужъ и жена крестить дѣтей у однихъ и тѣхъ же родителей вмѣстѣ? Могутъ ли быть воспріемниками лица, обреченныя самомъ монашескимъ? Общія замѣчанія о нравственныхъ и религіозныхъ качествахъ, какими должны отличаться лица, допускаемыя къ воспріемничеству.

§ **28.** Издревле въ Церкви христіанской вообще требовался для крещенія только *одинъ* воспріемникъ (Постан. Апост. кн. III, гл. 16). Потому и въ нашихъ большихъ требникахъ въ послѣдованіи св. крещенія прямо говорится: «воспріемникъ единъ токмо да будетъ мужескій или женскій полъ, или вящши два: единъ и едина» (смотр. больш. Требн. Москва 1862 г. листъ 6). Вслѣдствіе этого, въ силу особыхъ распоряженій Св Синода, священники и въ настоящее время могутъ даже въ самыхъ метрическихъ книгахъ записывать только по одному воспріемнику для каждаго крещаемаго (Указъ Св. Синода 1834 г. Іюля 18). Всякій священникъ долженъ только наблюдать при этомъ, чтобы согласно древнему обычаю и постановленіямъ при крещеніи младенца мужескаго пола воспріемникомъ по преимуществу былъ мужчина, а при крещеніи младенца женскаго пола воспріемницею была женщина (Постан. Ап кн. III, гл. 16; срав. Требн. П. Могилы стр. 11; Московскій Требн 1677 г. л. 27).

При этомъ мы говоримъ, что для младенца мужескаго пола воспріемникомъ долженъ быть *по преимуществу* мужчина и, наоборотъ, для женскаго пола—женщина, потому что и это правило съ древнихъ временъ не всегда практиковалось неизмѣнно, и «при крещеніи дѣтей не было повода устранять отъ воспріемничества и лицъ не одного пола съ крещаемымъ» (Номокан. при больш. Требн. А. Павлова стр. 195), особенно въ случаѣ неизбѣжной надобности

Ставить вмѣстѣ для воспріятія одного младенца отъ купѣли двухъ мужчинъ, или двухъ женщинъ отнюдь не дозволяется (Требн. П. Могилы стр. 11, и вообще въ большихъ нашихъ Требн. въ послѣдов. крещенія). Въ случаѣ же крайней надобности крещеніе можетъ быть совершено и вовсе безъ всякаго воспріемника, и тогда крещеніе

такъ же признается несомнѣннымъ, какъ и при совершеніи онаго съ воспріемниками, по обычаю (тамъ же: сравн. опред. Св Синода 1774 г. Окт. 17; Ук. 1834 г. Сент. 30-го). Также точно, по желанію, сами крещающіе священники могутъ принимать на себя званіе воспріемниковъ (Письма по паст. Богосл. Пр. Попова, стр. 64) и т. п.

§ **29.** Не рѣдко въ настоящее время бываетъ и такъ, что къ священникамъ обращаются съ просьбою крестить извѣстное дитя съ такъ называемыми заочными воспріемниками, т. е. въ отсутствіи кума или кумы съ тѣмъ, чтобы вмѣсто ихъ воспріемниками даннаго младенца отъ купѣли были другія лица, по ихъ порученію, а они вмѣсто сихъ послѣднихъ были записаны въ метрикѣ, по обычаю. Священники должны по возможности уклоняться отъ исполненія просьбъ подобнаго рода, ибо вообще по ученію нашей Церкви принято считать воспріемниками только тѣхъ, кои сами лично воспринимаютъ крещаемаго отъ купѣли, и обычай воспринимать чрезъ повѣренныхъ лицъ (per procuratores) есть обычай, по преимуществу, не православный, а латинскій (Номок. при больш. Требн. пр. 200 о богослуж. благоч З. церк. Т. Серединскаго 1859 г. стр. 100). Но если когда не возможно будетъ отказаться отъ этого, то каждый священникъ долженъ стараться, чтобы 1) не допускать при этомъ, безъ особенной нужды, двухъ воспріемниковъ отсутствующихъ, наблюдая въ то же время, чтобы, согласно уставу церковному, для дитяти мужескаго пола присутствующимъ воспріемникомъ былъ мужчина, а для дитяти женскаго пола женщина (сравн. выше § 28). 2) Къ сему священники должны требовать также, чтобы отъ лицъ, коихъ въ данномъ случаѣ желаютъ поставить заочными воспріемниками, было предъявляемо всякій разъ надлежащее ручательство или удостовѣреніе въ томъ, что лица эти дѣйствительно согласны крестить извѣстное дитя такимъ заглазнымъ образомъ. Въ особенности, конечно, подобнаго рода свѣдѣнія должны быть отбираемы священниками въ случаѣ согласія на крещеніе извѣстнаго дитяти или другаго лица отъ лицъ Высочайшей Фамилии Тогда уже 3) и въ метрической книгѣ, въ графѣ для записи воспріемниковъ, священникъ долженъ обозначать подробно не только имена и фамилии настоящихъ воспріемниковъ, но и тѣхъ, кто вмѣсто ихъ воспринялъ даннаго младенца отъ купѣли, примѣрно въ слѣдующей формѣ:

«Согласно изъявленному желанію воспріемникомъ, или воспріемницей, былъ, или была, N N, а вмѣсто его, или ея, по его, или ея, письменному, или личному, заявленію воспринималъ, или воспринимала, отъ купѣли N. N» и т д.

§ **30.** Вмѣстѣ съ этимъ въ нашей Церкви также не принято допускать къ воспріемничеству и иновѣрцевъ, т. е. лицъ не православнаго исповѣданія (Номок. при больш. Требн., пр. 22, 153; сравн. Опред. Св. Синода 1774 г. Октября 17). Впрочемъ, какъ по уставу церковному, вообще для крещенія достаточно только одного воспріемника, то въ случаѣ особеннаго желанія со стороны родителей священникъ можетъ принимать въ числѣ двухъ воспріемниковъ и одного неправославнаго. Надобно только стараться при этомъ, чтобы, по обычаю, для дитяти мужескаго пола православнымъ воспріемникомъ былъ мужчина, а для дитяти женскаго пола женщина. Въ случаѣ, если не будетъ препятствія, священникъ можетъ и не вписывать иновѣрнаго воспріемника въ метрическую книгу, а ограничиться записью только одного православнаго воспріемника по выше указанному (смотр. § 28 и въ немъ опредѣленіе Св. Синода 1834 г. Іюля 18).

Само собою разумѣется, что въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ, какъ напр въ Холмско-Варшавской, существуетъ положительное постановленіе, запрещающее православнымъ принимать въ воспріемники иновѣрцевъ, это правило должно быть наблюдаемо безусловно, по обычаю.

§ **31.** По желанію родителей не запрещается также ставить и по нѣсколько паръ воспріемниковъ для крещенія одного и того же младенца (опр. Св. Синода 1810 года Янв. 19). Впрочемъ, кромѣ одной пары при этомъ лишніе воспріемники никогда не могутъ быть признаваемы воспріемниками въ собственномъ смыслѣ этого слова; а потому они и не должны быть записываемы въ метрической книгѣ въ числѣ воспріемниковъ. Тѣмъ болѣе при этомъ эти лишніе воспріемники ни въ какомъ случаѣ не вступаютъ ни въ какое духовное родство ни между собою, ни съ воспріемлемыми, ни съ родителями сихъ послѣднихъ, а считаются только простыми свидѣтелями крещенія и въ этомъ смыслѣ могутъ быть записываемы въ метрической книгѣ только въ графѣ: «рукоприкладство свидѣтелей записи по желанію» (Указъ Св. Синода 1834 г. Іюля 18; Св. Зак. т. IX, ст. 1562).

§ **32.** Но кромѣ этого есть у насъ еще и лица, коимъ вовсе не дозволяется быть воспріемниками. Сюда относятся: 1) родители крещаемаго, изъ коихъ никто не можетъ быть воспріемникомъ своего собственнаго дитяти. Въ противномъ случаѣ имъ грозитъ опасность вступить въ непосредственное духовное родство между собою, а потому по закону они должны разойтись и оставить брачное сожитіе другъ съ другомъ (VI Вселен. соборъ пр. 53; сравн. Номок. при больш Требн А. Павлова, Одесса 1872 г., стр. 184, 185, замѣч. на пр. 209; Номок. пр. 209). 2) Равно также не могутъ быть воспріемниками малолѣтніе, т. е. дѣти Для того, чтобы быть воспріемникомъ, у насъ требуется по крайней мѣрѣ церковное совершеннолѣтіе, т. е. чтобы мужчинѣ было не менѣе 15 лѣтъ, а женщинѣ не менѣе 13 лѣтъ (Указъ Св. Синода 1836 г. Мая 23 дн. и 1837 г. Авг. 27 дня). Сюда же 3) наконецъ, надобно отнести и всѣхъ какъ мужчинъ, такъ и женщинъ, умалишенныхъ, отлученныхъ отъ церкви (а съ ними и состоящихъ подъ епитимией), явныхъ грѣшниковъ, а вмѣстѣ съ симъ также и публичныхъ женщинъ, преступниковъ и т. п (Номок. пр. 22, 159, 209; Требн. П. Могилы ч. I, стр. 12; Правосл. исповѣд. ч. 1, отв на вопросъ 103; Опред. Св. Синода 1744 г. Окт. 17; о долж. пресв. приход. гл. III, § 78).

§ **33.** Кромѣ этого есть также въ нашемъ Номоканонѣ правило, повидимому запрещающее мужу и женѣ воспринимать отъ купѣли дѣтей въ одномъ и томъ же семействѣ (Номок при больш. Требн. пр. 211). Но, какъ справедливо замѣчаютъ нѣкоторые болѣе опытные канонисты, это правило касается главнымъ образомъ только тѣхъ случаевъ, когда бы мужъ и жена захотѣли быть воспріемниками одного и того же младенца вмѣстѣ (Номок при больш. Требн А. Павлова, стр. 187 — 199), что вообще у насъ не дозволяется и даже положительно запрещается постановленіями церковными (Опр. Св. Синода, Дѣло 1 Мая 1745 г. № 320). Но если бы пришлось когда мужу и женѣ крестить въ одномъ и томъ же семействѣ въ разныя времена и разныхъ дѣтей, то на это нигдѣ нѣтъ положительнаго и прямаго запрещенія, и даже, судя по нѣкоторымъ распоряженіямъ Св. Синода, въ случаѣ напр. крещенія двойней, одинъ мужъ можетъ быть воспріемникомъ одного дитяти съ женою другаго, а мужъ сей послѣдней, воспріемникомъ другаго дитяти съ женою перваго, «понеже духовное родство происходитъ.... между воспріемлющимъ и воспріемлемымъ и плотски родящими.. Жены же отъ своихъ мужей не нисходящіи, и какъ восходящими, такъ и побочными назвать ихъ не можно.... И тако о томъ, когда мужъ въ коемъ дому воспріемлетъ отроча, чтобы женѣ въ томъ же дому и отъ тѣхъ же родителей дѣтей не воспринимать, и чтобы изъ того между мужемъ и женой было какое сродство, точнаго, запрещающаго правила не обрѣтается» (Св. Синода протоколъ 10-го Марта 1758 года № 21; Дѣло 1757 года 8 Сентября № 320).

§ **34.** Въ Номоканонѣ есть правило, заповѣдующее, что «ниже воспріемникъ бываетъ монахъ дѣтища» (Номокан при больш. Требн. пр. 84).— Но самый же Номоканонъ прямо не указываетъ, откуда въ немъ заимствовано это правило, и мы знаемъ, что древняя Православная церковь наша, по видимому, вовсе не знала объ немъ; вслѣдствіе чего между прочимъ «крестными отцами нашихъ русскихъ Великокняжескихъ и Царскихъ дѣтей были большею частію монахи». — И только «со времени изданія Номоканона при требникѣ это запрещеніе (на равнѣ съ запрещеніемъ монахамъ вѣнчать браки) сдѣлалось, кажется, общимъ правиломъ» (см. Ук. Св Син. 1805 г. Марта 31; Опр Св. Син. 8 Мая и 9-го Окт. 1811 г.) на томъ, конечно, основаніи, что воспріятіе дѣтей отъ купѣли крещенія необходимо вовлекаетъ монаха въ общеніе съ міромъ и въ частности съ лицами другаго пола, что явно противорѣчитъ коренному началу иноческой жизни» (Номокан. при больш. Требн. А Павлова, стр. 100—101; сравн. Требн. П. Могилы, ч. I, стр. 12). — Впрочемъ въ практикѣ въ нашей церкви запрещеніе это и теперь не всегда исполняется во всей силѣ, и мы знаемъ многихъ епископовъ, архимандритовъ, игуменовъ и игуменій, которые и въ настоящее время также не отказываются воспринимать дѣтей отъ купѣли, если только сами они не найдутъ сего неприличнымъ для себя и если вмѣстѣ съ симъ лица, у которыхъ имъ приходится крестить, бываютъ вполнѣ достойны этого.

§ **35.** Ко всему этому, наконецъ, священникъ долженъ наблюдать въ особенности, чтобы воспріемники, изъ какого бы званія и состоянія они ни происходили, знали, по крайней мѣрѣ, основныя истины вѣры сами, понимали свое назначеніе, а потому и воспринятыхъ ими отъ купѣли духовныхъ чадъ своихъ могли воспитать въ духѣ православія и благочестія. — (Пр Исповѣд. П. Могилы ч. I, вопр. 103. — Книга о должност. пресвит. приходск. § 80). — Вслѣдствіе сего священникъ долженъ вообще всегда по возможности заранѣе узнавать отъ родителей, кого они желаютъ имѣть воспріемниками для дѣтей своихъ, чтобы не допустить недостойныхъ или невѣдущихъ (Требн. П. М. ч. I, стр. 11). Во вторыхъ, священникъ долженъ при семъ, какъ можно чаще, внушать своимъ прихожанамъ, чтобы они при выборѣ воспріемниковъ для дѣтей своихъ обращали всегда вниманіе болѣе на нравственныя качества избираемыхъ, а не на ихъ положеніе въ обществѣ и состояніе, а также и самимъ воспріемникамъ внушать ихъ обязанности подъ страхомъ суда Божія за нерадивое и недостойное исполненіе оныхъ. Особенно на это должны обращать вниманіе священники въ наше время, когда обязанность воспріемничества сдѣлалась, такъ сказать, одною формою, подъ которою у родителей чаще всего скрывается простой житейскій расчетъ, а у самихъ воспріемниковъ одна только забота о пріобрѣтеніи приличнаго крестика для воспріемлемаго, или подходящей матеріи для ризокъ, и ничего болѣе. — Случается нерѣдко даже, что вслѣдствіе укоренившагося, особенно въ среднемъ и высшемъ слояхъ нашего общества, обычая дарить родильницамъ богатыя ризки во время крещенія, многія дамы по бѣдности, а иногда и по скупости, положительно отказываются быть воспріемницами, и такимъ образомъ не разъ поставляютъ родителей въ затруднительное положеніе. — Священникъ обязанъ объяснять во всѣхъ подобныхъ обстоятельствахъ, что истинныя обязанности воспріемниковъ состоятъ не въ матеріальныхъ приношеніяхъ, а въ духовномъ руководствѣ воспринимаемыхъ отъ купѣли, чтобы потомъ въ жизни своей эти послѣдніе могли находить у нихъ надлежащую опору, руководство и назиданіе.

ОТДѢЛЕНІЕ V.

О совершеніи крещенія по чинположенію церковному.

Можно ли совершать крещеніе въ одной епитрахили, безъ ризы или фелони? — Употребленіе поручей и кажденія при крещеніи — Нужно ли непремѣнно прочитывать всякій разъ всѣ молитвы полагаемыя въ чинѣ оглашенія и какъ вообще и гдѣ надобно читать ихъ? — Можно ли въ случаѣ надобности освящать первоначально воду въ купѣли въ отсутствіи младенца, а потомъ уже совершать надъ нимъ оглашеніе, крещеніе и т. п.? Можно ли вмѣсто освященія воды подливать въ купѣль заранѣе освященную, готовую св. воду? Кто изъ воспріемниковъ долженъ держать младенца до крещенія его и послѣ крещенія? Нужно ли священнику читать всякій разъ извѣстную молитву. «Благоутробный и милостивый Боже». . въ особенности, когда онъ совершаетъ крещеніе самъ одинъ безъ діакона? Какое понятіе соединяется съ выраженіемъ «междодраміе», употребляемымъ въ послѣдованіи крещенія? Кто долженъ произносить слово аминь при крещеніи? О возложеніи Св. крестовъ на крещаемыхъ послѣ ихъ крещенія Объ употребленіи извѣстнаго «чина крещеній вкратцѣ» .. и вообще о воспособленіи священникомъ молитвъ и обрядовъ крещенія надъ младенцами, крещеными въ особенности мірянами въ случаѣ смертной опасности послѣ ихъ выздоровленія.

§ **36.** Извѣстно, что іерей въ одной эпитрахили безъ фелони совершаетъ обыкновенно только тѣ Богослуженія, которыя менѣе торжественны, именно: малую вечерню, повечеріе (но не обѣдню), полунощницу, часы (если на нихъ не читается Евангеліе); также разныя молитвословія въ домахъ — при рожденіи младенца, нареченіи ему имени и т. п. — При совершеніи же таинства крещенія, муропомазанія (непосредственно соединеннаго съ крещеніемъ), брака, елеосвященія, онъ долженъ облачаться въ фелонь, по уставу (См. Требн., послѣдов. крещенія). Кромѣ того священникъ, какъ извѣстно, вообще по уставу всегда долженъ облачаться въ фелонь тогда, когда во время Богослуженія или священнодѣйствія полагается чтеніе Св. Евангелія — Поелику же таинство крещенія въ соединеніи съ таинствомъ муропомазанія также сопровождается чтеніемъ Евангелія, то совершать его безъ ризы нѣтъ никакого основанія, и отступающіе отъ этого правила, безъ особенной надобности, должны подлежать отвѣтственности, какъ нарушители Церковнаго благочинія вообще (Руков. для С. П. 1871 г т. I, стр. 479).

При этомъ ризу для крещенія всего приличнѣе употреблять бѣлую. Принято также надѣвать и поручи для крещенія по крайней мѣрѣ на одну правую руку — Также точно необходимо при этомъ употреблять и кажденіе, которое совершается два раза — предъ началомъ крещенія, послѣ оглашенія и во время чтенія Апостола Въ иныхъ мѣстахъ діаконъ кадитъ также и во время кружнаго обхожденія купѣли послѣ муропомазанія. — Можно, для большей торжественности, отворять и царскія врата во время крещенія, когда оно совершается въ церкви (Письма по пасторскому богосл. прот. Попова, ч. II стр. 62)

§ **37.** Въ нѣкоторыхъ старинныхъ, западнорусскихъ требникахъ полагается, что въ случаѣ болѣзни младенца, или по другимъ причинамъ, когда надобно ускорить крещеніе, священникъ можетъ ограничиться чтеніемъ одной только первой молитвы запрещенія въ чинѣ оглашенія *(Запрещаетъ тебѣ Господь, діаволе....)* и потомъ прямо переходитъ къ молитвѣ четвертой *(Сый Владыко, Господи....)* и т. д. Это можетъ быть допускаемо, какъ и однократное чтеніе Символа вѣры воспріемникомъ вмѣсто троекратнаго. Но священники должны наблюдать безусловно, чтобы дѣлать это только въ одной дѣйствительной необходимости, иначе за всякое самовольное уклоненіе отъ церковнаго чина они

должны быть подвергаемы строжайшей отвѣтственности по обычаю. (Сравн. письма по Паст. Богосл. Пр. Попова, ч. II, стр. 61).

Такимъ же образомъ надобно смотрѣть и на тѣ случаи, когда священники, по болѣзни младенца или по причинѣ его особенной слабости, первоначально освящаютъ воду для крещенія въ отсутствіи младенца, а потомъ уже въ его присутствіи совершаютъ надъ нимъ оглашеніе, помазываютъ елеемъ и т. д. Само собою разумѣется, что въ такомъ случаѣ совершеніе крещенія должно слѣдовать непосредственно послѣ молитвы: *Владыко, Господи Боже нашъ, призови раба Твоего...* и пр.

При этомъ вообще молитвы оглашенія, какъ и молитвы о родильницѣ и при наречении имени, священники должны, по уставу, читать у дверей церковныхъ, когда крещеніе совершается въ оной, — а потомъ для самаго таинства входятъ на средину храма, по обычаю (Требн. Крещ.). Самыя молитвы заклинательныя въ оглашеніи священникъ долженъ читать *съ силою*, чтобы этимъ твердо выражалась Богодарованная ему власть на духи нечистые, — и пока не кончится чтеніе этихъ молитвъ, зажигать свѣчи у купѣли не слѣдуетъ, ибо возженіе свѣчей собственно относится ко крещенію, какъ знаменіе духовнаго свѣта, сообщаемаго крещаемымъ въ этомъ таинствѣ, а крещеніе именно только и начинается послѣ оглашенія.

§ **38.** Въ иныхъ мѣстахъ, особенно въ предѣлахъ югозападнаго края Россіи, есть священники, которые совсѣмъ не освящаютъ воды въ купѣли для крещенія, по обыкновенному чину, но вмѣсто этого, послѣ молитвы: *Владыко, Господи Боже нашъ...* берутъ стаканъ или менѣе готовой, заранѣе освященной воды, вливаютъ ее въ приготовленную въ купѣли воду, и за тѣмъ крещаютъ дѣтей, по обычаю. — Это положительно не имѣетъ никакого основанія ни въ уставѣ, ни въ практикѣ церкви. Тѣмъ неосновательнѣе еще при этомъ поступаютъ тѣ изъ священниковъ, которые для влянія въ купѣль употребляютъ не только Богоявленскую воду, но и обыкновенную, освящаемую, такъ называемымъ, «малымъ водосвятіемъ». Ибо если даже св. вода Богоявленская сама по себѣ не вполнѣ годится для крещенія (какъ мы видѣли, смотр. выше, отд. II, § 15), то что же сказать объ обыкновенной водѣ малаго водоосвященія, да еще подливаемой по каплямъ? И потому обычай этотъ, какъ чуждый всякаго смысла, долженъ быть оставленъ безусловно, и священники, держащіеся его, должны быть преслѣдуемы, какъ нарушители благочинія церковнаго, по закону.

§ **39.** Въ древнихъ церковныхъ правилахъ постановляется, что мужчину долженъ воспринимать отъ купѣли, во время его крещенія, діаконъ, а женщину — діаконисса (Постанов. Ап., кн. III, гл. 16), т. е., говоря иначе: младенца мужескаго пола долженъ воспринимать мужчина, а младенца женскаго пола — женщина — Но какъ у насъ вообще принято ставить при крещеніи по два воспріемника, т. е. мужчину и женщину вмѣстѣ, то для исполненія этого правила церковнаго священники должны всегда устроять дѣло такъ, чтобы въ случаѣ крещенія младенца мужескаго пола онъ былъ первоначально выносимъ для этого воспріемницею, которая и должна держать его на рукахъ своихъ во все время оглашенія и помазанія елеемъ до крещенія; потомъ, послѣ крещенія, дитя передается на руки воспріемника, — и онъ держитъ его уже до конца крещенія, по обычаю. — Также точно надобно поступать и при крещеніи младенца женскаго пола, т. е. для крещенія долженъ выносить его мужчина, и потомъ по крещеніи священникъ долженъ вручить его воспріемницѣ и т. д. (См. ниже о Муропомазаніи, Отдѣленіе I, § 7).

§ **40.** Въ уставѣ требника о чинопослѣдованіи крещенія, между прочимъ, значится, что въ то время, когда діаконъ произноситъ великую ектенію предъ началомъ креще-

нія или, точнѣе, передъ освященіемъ воды для крещенія, священникъ долженъ «тайно», т. е. тихо произносить извѣстную молитву: *Благоутробный и милостивый Боже* ., въ которой молитъ Господа, чтобы Онъ даровалъ ему силу и крѣпость для достойнаго совершенія таинства. — Но таковое чтеніе означенной молитвы, возможное въ томъ случаѣ, когда священникъ служитъ съ діакономъ, оказывается положительно неудобнымъ въ то время, когда священникъ совершаетъ таинство крещенія самъ одинъ, безъ діакона; иначе ему приходится употреблять для этого довольно значительный промежутокъ времени, въ теченіи котораго присутствующіе, не слыша отъ священника никакого чтенія или пѣнія, могутъ оставаться въ не совсѣмъ опредѣленномъ положеніи — Чтобы избѣжать этого, священники, совершающіе крещеніе безъ діакона, могутъ всего лучше прочитывать эту молитву предъ началомъ крещенія, напр предъ возглашеніемъ: *Благословенно царство*. . послѣ оглашенія, или же до оглашенія; а въ крайнихъ случаяхъ, особенно напр. когда бы понадобилось ускорить крещеніе по причинѣ слабости или болѣзни младенца, ее можно и совсѣмъ оставлять безъ великаго ущерба чистотѣ и порядку священнодѣйствія. — (Изъ практики опытныхъ священниковъ).

§ **41.** Есть въ нашихъ требникахъ показаніе, что въ числѣ другихъ частей тѣла, долженствующихъ быть помазываемыми елеемъ у оглашенныхъ до св. крещенія, у крещаемаго должно быть также помазываемо и такъ называемое *междораміе*. - Одни священники разумѣютъ междораміе въ смыслѣ находящихся спереди предплечій, и, согласно своему пониманію, помазываютъ освященнымъ елеемъ части тѣла, находящіяся подлѣ плечъ, немного ниже ключицы, а другіе — верхнюю часть спины между лопатками. Если бы и употреблялось слово «междораміе» въ этомъ послѣднемъ значеніи; то все-таки сообразнѣе съ словами, произносимыми священникомъ при помазаніи елеемъ, разумѣть предплечія, а не спинку. Здѣсь, въ междораміи, мѣсто нахожденія мышцъ, посредствомъ которыхъ проявляется физическая сила, и потому въ священномъ писаніи мышца нерѣдко употребляется въ значеніи силы, крѣпости, здоровья. — Грѣхъ внесъ разстройство въ физическую природу человѣка, не только заразивъ ее болѣзнями, но и возбудивъ преобладаніе чувственности и перевѣсъ порочныхъ наклонностей и влеченій тѣла надъ духовными стремленіями. — На это-то утраченное нормальное состояніе и указывается словами «во исцѣленіе.. и тѣла», при чемъ помазываются, между прочимъ, части тѣла (междорамія), служащія символомъ крѣпости силъ, здоровья. — Въ объясненіе другаго обычая — помазывать спину — нельзя предложить никакихъ основаній. Говорятъ, однакожъ, что если бы словомъ «междораміе» имѣлось въ виду обозначить предплечія, то оно было бы поставлено во множественномъ числѣ. — На это нужно замѣтить, что въ самомъ словѣ «междораміе» содержится указаніе на двойственность входящихъ въ составъ его предметовъ; потому-то оно въ церковно-славянскомъ языкѣ и употребляется безразлично въ томъ и другомъ числѣ, напр.: «священникъ творитъ креста образъ на челѣ и на персѣхъ, и на «междораміи», а немного ниже: и «назнаменуетъ его перси и междорамія» (Послѣд. крещен.)

§ **42.** Въ требникѣ, при указаніи формы крещенія, слова *аминь* такъ тѣсно связаны съ самою этою формою, что другаго заключенія изъ этого вывести нельзя, какъ только то, что вообще всю эту форму въ ея полномъ видѣ, а потому и съ троекратнымъ произнесеніемъ: *аминь,* долженъ произносить никто другой, какъ только самъ священникъ крещающій. — «И егда помажется все тѣло», говорится въ требникѣ, «крещаетъ его (младенца) священникъ.... глаголя: *крещается рабъ Божій NN во имя Отца, аминь;*

и Сына, аминь»... и т д.—Но вмѣстѣ съ этимъ еще Петръ Могила въ свое время дѣлалъ замѣчаніе, что *аминь* при крещеніи произносилъ не только священникъ, но и «діаконъ или кто либо изъ причетниковъ» и др. (Лиѳосъ, — стр. 18). — И извѣстно, что у насъ въ Великороссіи и доселѣ эти слова произносятъ воспріемники, или точнѣе тотъ изъ нихъ, который долженъ воспринимать младенца отъ купѣли. — На этихъ основаніяхъ объ *аминяхъ* при крещеніи можно сказать одно, что какъ вообще не погрѣшаютъ тѣ изъ священниковъ, которые произносятъ всю форму крещенія сами со всѣми *аминями*, такъ равно не дѣлаютъ ничего противозаконнаго и тѣ, кои предоставляютъ при семъ эти слова произносить воспріемникамъ, давая симъ послѣднимъ чрезъ это возможность, такъ сказать, самимъ участвовать въ крещеніи даннаго младенца «собственнымъ свидѣтельствомъ, что крещаемый истинно крещенъ за первымъ погруженіемъ во имя Отца, за вторымъ во имя Сына и за третьимъ во имя Духа Святаго».—(Лиоосъ П. Могилы стр. 18)— Такого рода убѣжденіе наше тѣмъ болѣе заслуживаетъ вниманія, что *амини* внесены въ форму крещенія «отнюдь не потому, что безъ произношенія: *аминь* крещеніе не было бы дѣйствительнымъ. Св. Церковь, какъ прекрасно изъясняетъ П. Могила, постановила такъ только для того, чтобы тѣмъ яснѣе выражалось и троекратное погруженіе и троичность лицъ Св. Троицы»... (Лиѳосъ, стр. 15), а потому, кто бы при этомъ ни произносилъ *аминь*, самъ ли священникъ, или кто либо изъ причетниковъ, или діаконъ, или воспріемникъ,—для сущности дѣла это безразлично, лишь бы только при этомъ крещающимъ были произнесены существенныя слова крещенія, по заповѣди Христовой и по установленію церковному.

§ **43.** Вмѣстѣ съ этимъ, одновременно съ крещеніемъ даннаго лица, у насъ также принято возлагать на крещаемаго св. крестъ, который для этой цѣли или приносится воспріемниками, или дается отъ священника. — Но о времени возложенія этихъ крестовъ въ уставѣ церковномъ ничего не говорится. — Потому въ семъ случаѣ священники всего лучше должны слѣдовать издревле принятому обычаю, въ силу котораго обыкновенно св. кресты возлагаются на крещаемыхъ непосредственно послѣ ихъ крещенія. Впрочемъ, въ особенныхъ случаяхъ не запрещается надѣвать кресты на крещенныхъ и въ другое время, напр послѣ мvропомазанія, или послѣ измовенія, и даже совсѣмъ по окончаніи крещенія, какъ случается, или гдѣ какъ принято

§ **44.** Что касается до такъ называемаго «чина св. крещеній вкратцѣ», то, по изложенію малыхъ Кіевскихъ требниковъ, онъ состоитъ въ слѣдующемъ [1]): «Глаголетъ іерей». «*Благословенно царство*». Также: «*трисвятое: Пресвятая Троице; Отче нашъ, Яко Твое есть...*»

«ГОСПОДУ ПОМОЛИМСЯ».

«Господи Боже, Вседержителю, всего зданія видимаго же и невидимаго Содѣтелю, сотворивый небо и землю, и море, и вся яже въ нихъ, собравый воды въ собраніе едино, заключивый бездну и запечатствованый ю страшнымъ и славнымъ именемъ Твоимъ, возвысивый воды превыше небесъ· Ты утвердилъ еси землю на водахъ; Ты укрѣпилъ еси силою Твоею море, Ты стерлъ еси главы зміевъ въ водахъ, Ты страшенъ еси и кто противостанетъ Тебѣ? Призри, Господи, на зданіе Твое сіе, и даждь ей благодать избавленія, благословеніе Іорданово, сотвори ю нетлѣнія источникъ, освященія даръ, грѣховъ рѣшительну, недуговъ лѣчительну, демоновъ губительну, противнымъ силамъ неприступну, ангельскія крѣпости исполненну, да бѣжатъ отъ нея навѣтующіи зданію Твоему, яко имя Твое, Господи, призвахъ чудное и славное и страшное противнымъ».

[1]) Предлагаемъ этотъ чинъ вполнѣ, п. ч. его можно найти, къ сожалѣнію, не во всѣхъ нашихъ требникахъ.

«И абіе влагаетъ елей въ воду; таже крещаетъ глаголя: *крещается рабъ Божій*, и проч. И абіе облачитъ его, и мажетъ муромъ, глаголя: *печать дара* и проч. И по сихъ обходитъ съ нимъ по чину, поя: *Елицы во Христа крестистеся*, и бываетъ отпустъ». — Само собою разумѣется, что послѣ этого хотя-бы дитя и выздоровѣло, нѣтъ никакой надобности восполнять надъ нимъ остальныя чино-послѣдованія, полагаемыя въ пространномъ чинѣ крещенія; ибо все существенное дѣлается уже здѣсь само собою, какъ должно, и по чину церковному (сравп. выше, Отд. III, § 25).

§ 45. Вмѣстѣ съ этимъ извѣстно, что ни діаконъ, ни міряне, когда, въ случаѣ надобности, совершаютъ крещеніе сами безъ священника, не имѣютъ права при этомъ читать ни одной молитвы, полагаемой по уставу въ чино-послѣдованіи крещенія, а только совершаютъ одно погруженіе или обливаніе съ произношеніемъ обычныхъ словъ крещенія, и ничего болѣе (Апост. постан. кн. VIII, гл 28). Но если и послѣ этого дитя, окрещенное такимъ образомъ, выздоровѣетъ, то священникъ по уставу долженъ восполнить надъ нимъ всѣ обряды крещенія и муропомазанія, за исключеніемъ, конечно, самаго крещенія, по чину, полагаемому въ требникѣ, не отложно (Номок. въ Требн. пр. 204, 205; кн. о должност. пресв. прих. § 84) При этомъ, само собою разумѣется, нѣтъ надобности начинать это восполненіе напр. съ чтенія молитвъ оглашенныхъ, отрицанія сатаны и т п Ибо читать молитвы оглашенныхъ и производить заклинанія надъ младенцемъ, чрезъ крещеніе уже сдѣлавшимся дѣйствительнымъ членомъ церкви, а тѣмъ болѣе изгонять изъ таковаго злаго духа, не только неумѣстно, но и совсѣмъ незаконно. Также точно въ этомъ случаѣ нѣтъ надобности читать надъ младенцемъ и молитву «во еже назнаменати отроча», если только она раньше не была прочитана, такъ какъ онъ получаетъ свое имя уже при крещеніи. Всего лучше для должнаго исполненія обрядовъ крещенія въ данныхъ обстоятельствахъ, по совѣту болѣе опытныхъ литургистовъ, начинать это восполненіе съ обычнаго начала крещенія: «*Благословенно царство ..*» Потомъ священникъ можетъ заставить воспріемниковъ прочитать символъ вѣры одинъ или три раза, но безъ всякихъ вопросовъ о сочетаніи Христу, и за симъ, помазавъ новокрещеннаго слеемъ, облечь его въ бѣлую одежду и по молитвѣ «*Благословенъ еси Господи Боже, Вседержителю..* » совершать остальное все, вмѣстѣ съ муропомазаніемъ по уставу и по обычаю (Изъ чтеній Москов. Общ Любителей Духов Просвѣщенія) Священники только должны помнить при этомъ, что все это они могутъ и должны дѣлать только тогда, когда несомнѣнно увѣрены въ дѣйствительности крещенія, совершеннаго посторонними лицами. Но если въ этомъ случаѣ можетъ быть какое либо сомнѣніе, то всего лучше совершить полный обрядъ крещенія; только при крещеніи младенца, вмѣсто обычной формы крещенія, употреблять слѣдующую условную рекомендуемую въ Требникѣ П Могилы: «*крещается рабъ Божій (имя рекъ), аще не крещенъ есть, во имя Отца* и т. д.

Объ отпустѣ по совершеніи крещенія см. ниже глава дополнит. прилож. 7, подъ буквою: Ж.

ОТДѢЛЕНІЕ VI.

О крещеніи возрастныхъ.

Съ чьего разрѣшенія должно совершаться у насъ крещеніе возрастныхъ? О предварительномъ оглашеніи ихъ въ истинахъ вѣры. — Необходимость со стороны священниковъ слѣдить за нравственнымъ поведеніемъ оглашаемыхъ возрастныхъ во время ихъ оглашенія — О роспискѣ для крещаемыхъ возрастныхъ, обязательной съ ихъ стороны предъ принятіемъ крещенія и о времени и мѣстѣ ихъ крещенія. О крещеніи возрастныхъ въ случаѣ смертной опасности — О дѣтяхъ евреевъ и другихъ иновѣрцевъ принимающихъ крещеніе. О крещеніи бѣсноватыхъ и женщинъ беременныхъ, также женщинъ, находящихся въ періодѣ очищенія и др Какъ крестить взрослыхъ дѣтей православныхъ родителей? Особыя постановленія Правительствующаго Сената о крещеніи невѣрныхъ отъ 22 Января 1862 года.

§ **46.** По указу Св. Синода, отъ 20-го Февраля 1840 года, крещеніе возрастныхъ изъ лицъ, неисповѣдующихъ христіанской религіи, можетъ быть совершаемо не иначе, какъ съ разрѣшенія Епархіальнаго Преосвященнаго. Потому, какъ только кто изъ таковыхъ заявитъ священнику о желаніи своемъ вступить въ нѣдра православной церкви, то священникъ долженъ прежде всего внушать имъ, дабы они о таковомъ своемъ желаніи подавали прошеніе мѣстному Преосвященному или прямо на его имя, или чрезъ Консисторію и даже чрезъ мѣстнаго благочиннаго. Военно-служащіе, кромѣ этого, должны при семъ представить также разрѣшеніе на крещеніе ихъ и отъ своего начальства (Уст. Д. К., изданіе Ливанова, примѣч. къ ст. 31).

Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ «Епархіальное начальство дозволяетъ присоединять чрезъ крещеніе къ православной церкви евреевъ, магометанъ и язычниковъ самимъ приходскимъ священникамъ, безъ предварительнаго сношенія съ Епархіальнымъ начальствомъ, за исключеніемъ сомнительныхъ случаевъ»; — и тогда, конечно, каждый священникъ долженъ дѣйствовать сообразно существующимъ постановленіямъ въ своей епархіи (См. Донск. Еп. Вѣд 1874 г № 14; Черниг Епарх. Извѣст 1874 г. № 22).

§ **47.** Съ полученіемъ заявленія извѣстнаго лица о желаніи его креститься, а затѣмъ и разрѣшенія отъ епархіальной власти, священникъ а) тотчасъ приступаетъ къ его оглашенію и въ особенности обучаетъ его символу вѣры и заповѣдямъ Господнимъ, а также молитвамъ вечернимъ и утреннимъ и т п. Затѣмъ б) священникъ отбираетъ отъ имѣющаго желаніе креститься письменныя показанія о его происхожденіи и состояніи, гдѣ онъ родился и отъ какихъ именно родителей, гдѣ они проживаютъ нынѣ и по какимъ документамъ; женатъ онъ или холостъ; если женатъ, то гдѣ жена находится, также и дѣти, если они есть, и какого вѣроисповѣданія; искренно ли онъ желаетъ принять св. православную вѣру и содержать оную до конца жизни неизмѣнно, или не притворно ли, только ради какихъ выгодъ и пристрастій желаетъ онъ принять христіанство? Вмѣстѣ съ этимъ священникъ долженъ также научить желающаго креститься исполненію уставовъ церковныхъ, какъ то: хожденію въ церковь, исполненію постовъ и т. п. (чинъ крещенія магомет., евреевъ и пр).

При этомъ, если бы во время такого приготовленія оглашенный впалъ въ какой либо тяжкій грѣхъ, то крещеніе его должно быть отложено до времени полнаго его раскаянія и исправленія — Если бы и послѣ этого онъ согрѣшилъ такимъ же образомъ во второй разъ, то онъ не долженъ быть вовсе допускаемъ ко крещенію, развѣ только, когда бы по истеченіи долгаго времени, примѣрно около 3-хъ лѣтъ, онъ снова сталъ просить крещенія съ глубокимъ раскаяніемъ и обѣщаніемъ не грѣшить впредь подобнымъ образомъ (Собор. Неокесар. пр. 5; I Вселен. Собор пр. 14).

§ **48.** Получивши изъ Консисторіи разрѣшеніе крестить оглашеннаго, гдѣ это требуется, или, просто, обучивъ его истинамъ вѣры, священникъ беретъ съ него формальную подписку, «*что онъ до конца жизни будетъ оставаться членомъ святой православной церкви*», и затѣмъ въ ближайшій воскресный или праздничный день совершаетъ надъ нимъ таинство крещенія со всею возможною торжественностію, въ присутствіи мѣстныхъ властей, и если это бываетъ предъ обѣднею, то въ тотъ же день, а если нѣтъ, то въ ближайшій воскресный или праздничный день удостоиваетъ его пріобщенія Св. Тайнамъ. — Потомъ обо всемъ этомъ священникъ записываетъ въ метрическую книгу [1]), и тутъ же особымъ рапортомъ доноситъ въ Консисторію, прилагая при семъ и подписку новокрещеннаго о неизмѣнномъ сохраненіи православной вѣры вмѣстѣ съ выпискою изъ метрической книги (Уст. Д. Кон, изданіе Г. Ливанова, примѣч. къ ст. 31).

Въ древности, какъ извѣстно, принято было совершать крещеніе возрастныхъ по преимуществу во дни Рождества Христова и Богоявленія, также въ ночь на Свѣтлое Воскресенье, или въ субботу Лазареву и въ ночь на день Пятидесятницы. — Есть извѣстіе, что въ первые вѣка христіанства существовалъ также обычай крестить оглашенныхъ во дни Апостоловъ и мучениковъ, также въ день Іоанна Крестителя и дни освященія храмовъ и т. п. — Хотя въ настоящее время всѣ эти обычаи у насъ не считаются обязательными, но священникъ никогда не погрѣшитъ, если, по возможности, будетъ примѣняться къ нимъ, тѣмъ болѣе, что самая настоящая торжественность крещенія возрастныхъ, требуемая нашимъ закономъ, возможна только по преимуществу при совершеніи таковаго въ величайшіе праздники церковные, а таковые именно и наблюдаемы были въ древности обычаями церковными.

§ **49.** Само собою разумѣется, что если бы возрастный, ищущій крещенія, во время своего оглашенія заболѣлъ смертельно, то, не соблюдая всѣхъ означенныхъ формальностей, священникъ можетъ крестить его нимало не медля, какъ это полагается и для крещенія больныхъ дѣтей (сравн. выше, отд. III, § 22), и даже если бы при этомъ больной лишился языка, такъ что самъ не могъ бы давать отвѣтовъ, необходимыхъ при крещеніи, то, вмѣсто его могутъ отвѣчать воспріемники. Въ случаѣ же его выздоровленія онъ долженъ быть порученъ благонадежному духовному лицу для назиданія и утвержденія въ христіанствѣ Для подобающей важности дѣла, крещеніе самыхъ больныхъ подобнаго рода должно быть совершаемо всегда въ присутствіи благонадежныхъ свидѣтелей или ближайшаго мѣстнаго начальства по указанному (ср. выше § 48) [2]). Наконецъ, прежде начатія священнаго обряда какъ священно-служители, долженствующіе совершать его, такъ и мѣстное начальство, обязанное присутствовать при немъ, должны тщательно удостовѣриться въ томъ, что иновѣрецъ принимаетъ св. крещеніе добровольно и съ должнымъ разумѣніемъ. Въ противномъ случаѣ крещеніе отнюдь не должно быть совершаемо и допускаемо (Указъ Правительствующаго Синода 22 Января 1862 года).

При этомъ сильно больныхъ, не могущихъ подняться съ кровати, согласно древнему обычаю, можно крестить и чрезъ обливаніе или чрезъ окропленіе въ самой кровати, — и для этого также употреблять извѣстный «чинъ св. крещеній вкратцѣ», или крестить даже безъ всякаго чинопослѣдованія, какъ и при крещеніи больныхъ младенцевъ (см выше отд. III, §§ 23—25, V, 44).

§ **50.** Кромѣ этого, по законамъ нашимъ, когда принимаютъ православную вѣру лица изъ невѣрующихъ, какъ то: евреи, магометане и т. п., то вмѣстѣ съ ними должны быть также крещаемы и всѣ ихъ дѣти, не достигшія семилѣтняго возраста. — Если же крестится одинъ или одна изъ супруговъ, то вмѣстѣ съ отцомъ должны быть крещаемы и его дѣти мужескаго пола, а вмѣстѣ съ матерью дѣти женскаго пола (Св. Зак. т. XI,

[1]) Форму для этой записки см. ниже, Отд. VII, § 57.

[2]) О записи крещаемыхъ взрослыхъ въ метрич. книги см. ниже, Отд. VII, § 57.

ст. 1302). — Что касается затѣмъ до дѣтей свыше 14-лѣтняго возраста, то крещеніе таковыхъ предоставляется на усмотрѣніе ихъ самихъ (сравн. ниже о муропомазаніи, отдѣл. II, § 10).

§ **51**. Если бы когда обратился ко священнику за крещеніемъ человѣкъ, страждущій бѣснованіемъ, то священникъ долженъ при этомъ, по возможности, откладывать крещеніе таковаго до его выздоровленія (Тимоѳ. Алекс. пр. 2). Такимъ же образомъ священники не должны допускать ко крещенію также и женщинъ, когда у нихъ находится «обычное женамъ», т. е. менструація или, такъ называемое, мѣсячное очищеніе и вообще кровотеченіе. (Тамъ же пр. 6). — И только въ случаѣ смертной опасности, всѣ больные этого рода, какъ бѣсноватые, такъ и женщины, страдающія кровотеченіемъ, должны быть крещаемы тутъ же немедленно, безъ всякаго препятствія (Лаодик. Соборъ пр. 47) — Женщины беременныя крещаются, какъ и всякія другія, безъ всякаго отлагательства (Неокесар. Соб. пр. 6)

§ **52**. Ко всему этому надобно присовокупить наконецъ, что если бы когда случилось такъ, что дитя православныхъ родителей почему либо не было крещено до семилѣтняго возраста, то оно такъ же, какъ и невѣрные вообще, не иначе можетъ быть допускаемо ко крещенію, какъ по обычномъ изученіи основныхъ молитвъ и оглашеніи въ истинахъ вѣры христіанской (Тимоѳ. Алекс. прав. 1). Впрочемъ дѣтей не свыше шестилѣтняго возраста можно крестить и безъ оглашенія, подъ отвѣтственностію родителей и воспріемниковъ, по обычаю.

§ **53**. Въ частности, по распоряженію Правительствующаго Сената отъ 22 Января 1862 года, на счетъ крещенія иновѣрцевъ у насъ существуютъ слѣдующія правила: 1) Евреи, магометане и язычники, не достигшіе четырнадцатилѣтняго возраста, крещаются не иначе, какъ съ письменнаго согласія ихъ родителей или опекуновъ. Исключенія изъ этого дѣлаются только съ разрѣшенія Св. Синода. — 2) Достигшіе 14-лѣтняго возраста невѣрные крещаются по ихъ собственному изволенію, на основаніи общихъ правилъ о крещеніи возрастныхъ (сравн. выше §§ 46, 52). — 3) Не достигшіе гражданскаго совершеннолѣтія, т. е. 21 года, иновѣрцы приготовляются ко крещенію не менѣе шести мѣсяцевъ; остальные могутъ приготовляться только 40 дней, хотя впрочемъ тотъ и другой сроки могутъ измѣняться, смотря по степени воспріимчивости и убѣжденія готовящихся ко крещенію. — 4) Опасно больные крещаются и безъ соблюденія обычныхъ правилъ, лишь бы только больные не были въ безсознательномъ состояніи, которое бы лишало ихъ возможности выразить такъ или иначе свою волю касательно крещенія. Затѣмъ о таковомъ крещеніи безотлагательно доносится Епархіальному Преосвященному, который, въ случаѣ выздоровленія подобнаго рода новокрещенныхъ, поручаетъ ихъ опытнымъ духовникамъ для наставленія и утвержденія въ истинахъ христіанства. — 5) Совмѣстно съ этимъ, обрядъ крещенія иновѣрцевъ непремѣнно долженъ быть совершаемъ въ церкви, за исключеніемъ развѣ болѣзни иновѣрца; при чемъ должны находиться благонадежные свидѣтели и въ особенности представители мѣстнаго начальства, изъ коихъ послѣдніе вмѣстѣ съ симъ обязаны также скрѣпить и метрическую запись о крещеніи своею собственною подписью. — 6) Подпись эта дѣлается въ графѣ подъ наименованіемъ «рукоприкладство свидѣтелей записи» и пр. (ср. Указъ Св. Синода 13 Марта 1862 года).

ОТДѢЛЕНІЕ VII.

О веденіи священниками метрическихъ записей о крещеніи (а также о бракѣ и погребеніи) и о выдачѣ метрическихъ свидѣтельствъ для желающихъ.

На комъ по преимуществу лежитъ обязанность вести метрическія записи по приходу? Какъ должны быть совершаемы метрическія записи въ случаѣ, если бы вмѣсто мѣстнаго приходскаго священника, за его отсутствіемъ или болѣзнью, совершалъ извѣстную требу другой, иноприходный священникъ? Какъ записывать въ метрику о крещеніи подкидышей или найденышей, также дѣтей, крещенныхъ, въ случаѣ нужды, повивальными бабками и т. п.? Форма метрической записи о крещеніи иновѣрцевъ, принимающихъ православную вѣру. Нужно ли записывать въ метрику дѣтей мертворожденныхъ? Какимъ образомъ должны быть подводимы священникомъ итоги о родившихся, если напр., дитя, родившееся въ одномъ мѣсяцѣ, крещено въ другомъ? Что должны дѣлать священники въ случаѣ какихъ либо подчистокъ или помарокъ при записи метрическихъ книгъ? О записи въ метрическія книги дѣтей, рождающихся по заключеніи брака ранѣе опредѣленнаго срока или въ отсутствіи мужей и т. п. — О выдачѣ священниками метрическихъ свидѣтельствъ для желающихъ и о веденіи метрическихъ выписокъ въ силу новаго закона о воинской повинности 1-го Января 1874 года. — Что должно дѣлать въ томъ случаѣ, когда кто не записанъ въ метрическую книгу, или записанъ ошибочно? и т. п.

§ **54.** Каждый священникъ долженъ помнить неизмѣнно, что обязанность вести метрическія вѣдомости о рожденіи и крещеніи (какъ и о бракахъ и погребеніи) по преимуществу лежитъ на немъ самомъ (Св. Зак. т IX, ст. 1566). — Это впрочемъ не значитъ, что всѣ священники должны непремѣнно сами записывать всѣ метрическія книги собственноручно; записи эти могутъ также производиться каждымъ «священникомъ и чрезъ діаконовъ и причетниковъ, только со всевозможною вѣрностью» (тамъ же).

По закону «вѣрное и исправное содержаніе метрическихъ, какъ и другихъ приходскихъ книгъ, равно какъ и своевременная отсылка ихъ, куда слѣдуетъ, возлагаются на общую нераздѣльную отвѣтственность не только священниковъ, но и діаконовъ, дьячковъ и пономарей того прихода, гдѣ производится запись (Св. Зак. т IX, ст. 1571). — Неисправное веденіе метрическихъ (равно какъ и другихъ приходскихъ) книгъ подвергаетъ виновныхъ выговорамъ или денежной пенѣ, смотря по качеству и степени неисправности; а въ случаѣ явнаго нерадѣнія или открытой злонамѣренности, даже отрѣшеніе отъ мѣста и опредѣленію (священниковъ) на мѣста причетническія (Уст Д. Кон. §§ 203, 204). За означеніе родившихся, сочетавшихся бракомъ и умершихъ въ метрическихъ книгахъ не непосредственно послѣ исправленія относящихся къ каждому случаю духовныхъ требъ, какъ сіе предписано въ законахъ о состояніяхъ (Кн II, разр. 1, § 1), а по протеченіи времени болѣе или менѣе продолжительнаго, на память или по показаніямъ семействъ, или по какимъ либо отдѣльнымъ запискамъ, и вообще за неисправное веденіе метрическихъ книгъ, исповѣдныхъ росписей и обыскныхъ книгъ, а равно и за нехраненіе оныхъ въ самой церкви, и за неотсылку ихъ, куда слѣдуетъ, въ свое время, виновные священно- и церковно-служители православнаго вѣроисповѣданія подвергаются, смотря по важности упущенія и по тому, въ первый или уже не въ первый разъ тѣ лица въ нихъ изобличены, наказаніямъ или взысканіямъ, опредѣленнымъ за сіе въ Уставѣ Духовныхъ Консисторій 17 Марта 1841 г. (Т XV, Уложеніе о наказаніяхъ уголовныхъ и исправительныхъ, ст. 1983).

§ **55.** Если, за отсутствіемъ мѣстнаго приходскаго священника, или по его болѣзни, совершаетъ крещеніе (или бракъ и погребеніе) другой какой либо священникъ, то сей послѣдній также обязанъ записывать о совершенной имъ требѣ въ метрическія вѣдомости, какъ и мѣстный священникъ, или вмѣсто его можетъ сдѣлать это діаконъ или причетникъ, но не иначе, какъ съ точнымъ обозначеніемъ священника, совершавшаго

требу (Св Зак т IX, ст 1567), при чемъ этотъ послѣдній также долженъ скрѣпить сдѣланную запись собственноручною подписью, по обычаю.

Впрочемъ правило сіе имѣетъ безусловно-обязательную силу по преимуществу только въ тѣхъ случаяхъ, когда иноприходный священникъ по данному случаю совершаетъ извѣстную требу, требующую записи въ метрическія книги, именно въ предѣлахъ чужаго прихода. Тогда онъ и долженъ записывать о совершенной требѣ въ мѣстныхъ приходскихъ метрическихъ книгахъ, по указанному.

Но если, за отсутствіемъ мѣстнаго приходскаго священника или по другой какой либо законной причинѣ, священникъ совершитъ ту или другую требу надъ лицемъ другаго прихода въ предѣлахъ своего собственнаго прихода или въ особенности въ своей приходской церкви, тогда, окрестивши или повѣнчавши или похоронивши кого либо при такихъ условіяхъ, священникъ долженъ тутъ же сдѣлать запись о совершившейся требѣ въ своихъ собственныхъ метрическихъ книгахъ, и только при этомъ дать письменное свидѣтельство «съ обозначеніемъ, подъ какимъ именно числомъ мѣсяца и нумеромъ записано священнодѣйствіе въ (его) церковныхъ книгахъ», — и тогда «сей документъ доставляется прихожанами (ихъ) приходскому причту и хранится при церковныхъ актахъ», по закону (Св. Зак. т. IX, ст. 1567, примѣч.).

Само собою разумѣется, что при этомъ совершенно долженъ быть оставленъ обычай, въ силу котораго многіе изъ священниковъ, особенно на западѣ Россіи, и доселѣ еще, окрестивши, напр., иноприходное дитя, ограничиваются тѣмъ, что даютъ воспріемникамъ записку о совершенной требѣ для предъявленія ея мѣстному священнику и послѣдующаго за симъ внесенія въ сіи метрическія книги, — тѣмъ болѣе, что отъ этого всего чаще происходятъ пропуски о крещеніи многихъ изъ родившихся или по забывчивости воспріемниковъ передать записки своему священнику, или вслѣдствіе потери записки, особенно при случаѣ долгаго отсутствія мѣстнаго священника, и т. п (смотр. Уст. о наказ уголовн. и исправит. Т. XV, ст. 1983)

§ **56**. Нѣкоторые изъ священниковъ недоумѣваютъ иногда, какъ записывать въ метрическихъ книгахъ о крещеніи подкидышей или найденышей, а также дѣтей, крещенныхъ въ случаяхъ надобности повивальными бабками и т. п. Чтобы, по возможности, правильнѣе дѣлать это, для сего при записи о крещеніи найденышей или подкидышей всего лучше наблюдать примѣрно слѣдующую форму: въ графахъ о днѣ и мѣсяцѣ рожденія, если при подкинутомъ или найденномъ младенцѣ не было никакой записки, означить время его рожденія приблизительно, принимая во вниманіе его ростъ и величину, по обыкновенному соображенію; конечно, если при этомъ случится записка, то можно обозначить время рожденія и по этой запискѣ, затѣмъ въ графѣ о званіи, имени и фамиліи родителей и пр. можно писать такъ:

«*Изъ подкинутыхъ (или найденныхъ), а потому родители его (или ея), ни ихъ званіе и вѣроисповѣданіе, не извѣстны*»

Въ остальныхъ графахъ все должно быть записываемо по обычаю.

Что́ до записыванія дѣтей крещенныхъ повивальными бабками, то на это есть старинное правило въ постановленіяхъ большаго Московскаго собора 1666—67 годовъ, который, предписывая завести при церквахъ метрическія книги, между прочимъ указываетъ слѣдующее: «аще отроча въ дому, *належащія* ради смертныя бѣды, крещено будетъ, тогда да написано будетъ: *крестила* (по причинѣ смертной опасности) *истинно во благоговѣніи извѣстная баба*.... имя рекъ ...» Это, очевидно, такая форма, лучше которой нельзя придумать; священникамъ остается только, въ случаѣ восполненія остальныхъ обрядовъ крещенія надъ младенцемъ выздоровѣвшимъ, присоединять къ этому:

«*По случаю же выздоровленія младенца — миропомазать его съ восполненіемъ прочихъ обрядовъ крещенія по чину священникъ NN...*

Въ тѣхъ случаяхъ, конечно, когда священникъ по какой либо причинѣ найдетъ нужнымъ перекрестить младенца или крестить его подъ условіемъ (ср выше отд. III, § 24 и др.), и самая запись его должна быть произведена обыкновеннымъ порядкомъ, безъ всякаго указанія на постороннее.

§ **57**. Далѣе на счетъ записи о крещеніи возрастныхъ изъ иновѣрцевъ, обращающихся къ православной вѣрѣ, существуютъ правила, въ силу которыхъ: 1) въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ крещеніе иновѣрцевъ совершается не иначе, какъ съ разрѣшенія мѣстнаго преосвященнаго или Консисторіи, священники должны дѣлать при этомъ ссылки на указъ Консисторіи, на основаніи котораго совершено крещеніе, и 2) при обозначеніи имени новокрещеннаго указывать также и во имя какого именно святаго дано ему это имя. Потому въ общемъ видѣ запись о крещаемомъ иновѣрцѣ должна быть примѣрно слѣдующая:

«*По указу Консисторіи отъ 00 года, N мѣсяца, 00 числа, за № 00* (гдѣ это требуется) *просвѣщенъ крещеніемъ NN* (его званіе, прежнее имя и фамилія) *еврейскаго* (или магометанскаго или языческаго) *закона, съ нареченіемъ ему имени, напр., Николая во имя святителя Николая Чудотворца*», и т. д...

(Смот. уст. Констпт. изд. Ливанова, дополненіе къ ст. 31). Само собою разумѣется, что въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ крещеніе дозволяется совершать священникамъ безъ разрѣшенія Консисторіи, указывать на указъ Консисторіи при подобныхъ записяхъ не полагается (сравн. выше Отд. VI, § 46).

Что касается дѣтей, рожденныхъ мертвыми, или такъ называемыхъ изверженныхъ, то, какъ мы видѣли (Отд. II, § 13), еще въ древнія времена было правило, что таковые не должны быть крещаемы ни подъ какимъ условіемъ (ср. кн. о должн. пресвит. приходск. § 85), — а потому, конечно, нѣтъ надобности и записывать ихъ въ метрику о крещаемыхъ, такъ какъ первая часть нашей метрической книги, хотя и надписывается «частію о родившихся», но въ ней, какъ видно изъ самой ея формы, существенный вопросъ занимаетъ крещеніе того или другаго лица, а потому, хотя въ Требникѣ Петра Могилы и полагается записывать въ метрикахъ мертворожденныхъ, но въ настоящее время у насъ дѣлать это не полагается

§ **58**. Извѣстно, что, по принятому обычаю и по прямому смыслу закона, «метрическія книги должны быть каждомѣсячно свидѣтельствуемы мѣстнымъ причтомъ и подписываемы, съ обозначеніемъ числа родившихся (также и умершихъ, и браковъ) въ теченіи мѣсяца, сперва складомъ, а потомъ цыфрами» (Св. Зак. т. IX, ст. 1568). Но съ этимъ вмѣстѣ случается нерѣдко такъ, что священнику приходится крестить дитя, напр. родившееся въ Январѣ мѣсяцѣ, не въ томъ самомъ мѣсяцѣ, а въ другомъ слѣдующемъ, а иногда даже и въ слѣдующемъ году и т. д... Между тѣмъ, по обычной формѣ метрическихъ книгъ, священники должны каждый мѣсяцъ подводить итоги о родившихся съ обозначеніемъ, сколько именно родилось въ томъ или въ другомъ мѣсяцѣ мужескаго и женскаго пола (Св. Зак. т. IX, ст. 1568). Въ подобныхъ обстоятельствахъ подводить означенные итоги всего лучше, примѣрно, въ слѣдующей формѣ: «*Итого родившихся въ NN мѣсяцѣ мужескаго пола 00, женскаго пола 00, да изъ родившихся въ NN мѣсяцѣ и годѣ того или другаго пола крещены 00*». Такимъ же образомъ священники должны поступать и при записи о крещеніи невѣрныхъ или объ обращеніи иновѣрцевъ, только въ послѣднемъ случаѣ, при записи объ обращеніи того или другаго лица, но записи о родившихся, къ этому присоединяется: «*да обращенiй въ православіе 00*». Не говоримъ уже о томъ, какъ подобнаго рода выводы и счисленія должны быть наблюдаемы

каждымъ священникомъ при заключеніи общихъ итоговъ о родившихся и крестившихся къ концу года, по обычаю (смотр. ниже, приложеніе I-е подъ буквою А; сравн. о мyропом. Отдѣл. II, § 14, съ приложеніемъ къ нему).

§ **59** Само собою разумѣется, что всякія подчистки и поправки въ метрическихъ вѣдомостяхъ не должны быть допускаемы ни подъ какимъ условіемъ. Если бы при этомъ случилась погрѣшность писца, то ошибочно написанное слово или выраженіе не надобно зачеркивать или марать, а тутъ же нужно оградить со всѣхъ сторонъ черточками въ родѣ, напримѣръ, слѣдующихъ [ ], и потомъ продолжать писать, что слѣдуетъ, по обычаю (Св. Зак. т. IX, ст. 1566). Если бы оказалось, что сдѣланъ какой либо пропускъ въ метрической записи по совершеніи самой записи, то священникъ долженъ немедленно дополнить пропускъ или исправить ошибку неотложно, и, надписавъ сверху то, что пропущено, или другое необходимое, потомъ засвидѣтельствовать внизу, «*что именно то или другое дополнено или исправлено тѣмъ-то и тогда-то*», и сіе засвидѣтельствованіе тутъ же утвердить собственноручною подписью и всего причта (тамъ же ст. 1573).

Во избѣжаніе разныхъ ошибокъ и недоумѣній при записи метрическихъ книгъ каждый прихожанинъ, о которомъ лично или о членѣ его семейства сдѣлана какая либо запись, имѣетъ право просить священника показать ему эту запись для провѣрки; равно и священникъ, совершивъ какую либо запись, можетъ предлагать присутствующимъ осмотрѣть ее и скрѣпить своею подписью (Св. Зак. т. IX, ст. 1573)

§ **60.** Такимъ же образомъ для надлежащей правильности при записи въ метрическихъ книгахъ о рожденіи и крещеніи дѣтей каждый священникъ долженъ всегда имѣть въ виду то, что по законамъ нашимъ всѣ дѣти, рожденныя въ законномъ бракѣ, признаются законными, хотя бы онѣ родились 1) въ отсутствіи мужа, или 2) родились по естественному порядку слишкомъ рано отъ времени совершенія брака, если только отецъ ни въ томъ, ни въ другомъ случаѣ не отрицалъ законности ихъ рожденія; сюда же 3) надобно отнести и рожденіе дѣтей и по прекращеніи или расторженіи брака, если только между днемъ рожденія и днемъ смерти отца или расторженія брака прошло не болѣе трехсотъ шести дней (Св. Зак. Т. X. Ч. I. Зак. Гражд. ст. 119). На этомъ основаніи всѣ священники обязаны: 1) всегда безспорно записывать всѣхъ дѣтей, рожденныхъ по заключеніи брака, хотя бы они родились и ранѣе обыкновеннаго срока, а такъ же и всѣхъ тѣхъ изъ нихъ, кои рождаются отъ женщинъ вообще состоящихъ въ законномъ супружествѣ, хотя бы сіи послѣднія и не жили въ прямомъ общеніи съ своими мужьями, если только сами мужья не заявляютъ съ своей стороны законныхъ претензій на это, а равно такъ же 2) считать законными и тѣхъ, кои родятся по смерти мужа или по расторженіи брака, спустя не болѣе 306 дней, какъ и въ другихъ обыкновенныхъ случаяхъ (Ср. Зак. Гражд. т. X, ст. 127—30).

Если бы какая женщина вышла замужъ вскорѣ послѣ смерти мужа или по расторженіи брака, будучи тоже беременною, и затѣмъ родила бы по заключеніи втораго брака, то рожденное отъ нея дитя должно быть также записываемо подъ именемъ настоящаго ея *втораго* мужа (сравн. Св Зак. Т. X, ст. 119), и затѣмъ уже *сему послѣднему предоставляется право оспаривать правильность* этой записи, если онъ найдетъ это нужнымъ.

§ **61.** Вмѣстѣ съ этимъ, по желанію заинтересованныхъ лицъ, священники могутъ выдавать отъ себя, совмѣстно съ причтомъ, такъ называемыя «метрическія свидѣтельства»

о крещеніи даннаго лица (или о бракѣ и т. п.). Свидѣтельства этого рода должны имѣть видъ простой формальной выписи изъ метрической книги, безъ малѣйшаго упущенія или прибавленія чего либо, а потому ихъ можно писать или въ формѣ подлинной копіи изъ метрической книги съ извѣстной графировкой и т. п. или же примѣрно въ слѣдующемъ видѣ:

«*Дано сіе NN* (лицо, коему выдается свидѣтельство) *въ томъ, что въ метрической книгѣ NN церкви, NN села или города, NN уѣзда, NN губерніи, о рожденіи* (или о бракѣ, или погребеніи) *сына его или дочери и т. п. N* (назвать имя), *въ первой части о родившихся* (или во второй и т. д.) *за 000 годъ, подъ N мужеска или женска пола 000, значится слѣдующее: 00 числа, N мѣсяца рожденъ, а 00 числа крещенъ N* (имя), *родители его NN . . . . Восприемниками были . . NN . . .* Потомъ годъ и число и нумеръ выдачи свидѣтельства и т. д»

При этомъ, въ какой бы формѣ эти свидѣтельства ни писались, они должны быть подписываемы «всѣми находившимися налицо членами причта» и скрѣплены церковною печатію (Св. Зак. т. IX, ст. 1579). — Кромѣ этого, на основаніи новаго устава о гербовомъ сборѣ 1874 года, всѣ метрическія свидѣтельства, выдаваемыя священниками, какъ частнымъ лицамъ непосредственно, такъ и требуемыя присутственными мѣстами или должностными лицами, вслѣдствіе прошеній частныхъ лицъ, должны писаться не иначе, какъ на гербовой бумагѣ въ 60 копѣекъ или на простой бумагѣ, но съ приложеніемъ на ней гербовой марки въ ту же сумму (Уставъ о герб. сборѣ, глава II, 6 п. 2, в) —Исключеніе изъ этого составляютъ только: а) метрическія свидѣтельства о рожденіи и крещеніи младенцевъ, приносимыхъ въ воспитательные дома опекунскаго совѣта учрежденія Императрицы Маріи и б) о рожденіи и крещеніи дѣтей нижнихъ воинскихъ чиновъ, нижнихъ служителей военной и морской службы, почтоваго вѣдомства и другихъ командъ или мѣстъ (Уст. о герб. сбор. гл. IV, 64, п. 4, а и б).

Кромѣ сего для надлежащей точности по вопросу объ употребленіи марокъ при выдачѣ метрическихъ свидѣтельствъ священники необходимо должны имѣть въ виду слѣдующія частнѣйшія правила, утвержденныя г. министромъ финансовъ 16 апрѣля 1877 г. и объявленныя циркулярно по духовному вѣдомству указомъ Св. Синода 23—30 Сентября того же года: 1) Что метрическія выписи, выдаваемыя причтомъ дѣтямъ, поступающимъ въ учебныя заведенія всѣхъ вѣдомствъ, и справки изъ исповѣдныхъ вѣдомостей о лѣтахъ лицъ, записанныхъ въ эти росписи, подлежатъ оплатѣ 60-копѣечнымъ гербовымъ сборомъ, за исключеніемъ лишь тѣхъ изъ означенныхъ справокъ, которыя выдаются по дѣламъ объ отбываніи воинской повинности, и потому изъяты отъ гербоваго сбора на основаніи § 2 ст. 45 Уст. о гербов. сборѣ; и 2) Что если по принятымъ по духовному вѣдомству правиламъ дозволяется писать на одномъ листѣ нужныя для брачущихся лицъ свѣдѣнія: а) о рожденіи; б) о вѣроисповѣданіи; в) о бытіи у исповѣди и св. причастія, и г) о безпрепятственности къ совершенію брака со стороны причта и родителей брачущихся лицъ и т. п., то всѣ таковыя свѣдѣнія могутъ быть писаны на одномъ листѣ 60-копѣечной гербовой бумаги или на одномъ же листѣ простой бумаги — съ наклейкою на оной 60-копѣечной гербовой марки (Ук. Св. Синод. 1877 г. 23—30 Сент. § 1, 6).

Должностныя лица виновныя въ выдачѣ бумагъ, вовсе неоплаченныхъ гербовымъ сборомъ или не вполнѣ имъ оплаченныхъ, обязаны: 1) возмѣстить причиненный казнѣ таковыми упущеніями убытокъ; и 2) сверхъ того подвергаются въ первый разъ замѣчанію, во второй строгому замѣчанію, въ третій выговору, а въ четвертый удаленію отъ должности (Уст. о герб. сборѣ гл. VII, 105)

При этомъ марки, наклеиваемыя на требуемой бумагѣ, должны быть всякій разъ подвергаемы, такъ называемому, погашенію, которое обыкновенно производится слѣдующимъ образомъ: священникъ подписавшій метрическую выпись, или одинъ изъ рукопри-

кладчиковъ или переписчиковъ, означаетъ на нижней части каждой наклеенной марки время написанія документа, на коемъ она наклеена, т. е. годъ, мѣсяцъ и число. — При семъ на волю подающихъ бумаги или документы предоставляется приписывать на маркахъ свое имя и фамилію, а также родъ бумаги или документа; только въ подписи не должно быть допускаемо никакихъ помарокъ, перечеркиванія и приписокъ. (Уст. о герб. сбор., гл. V, 86). — А для памяти священники должны отмѣчать о выдаваемыхъ метрическихъ свидѣтельствахъ о рожденіи въ самой же метрической книгѣ, въ извѣстной графѣ — «рукоприкладство свидѣтелей записи по желанію», — или въ другомъ подходящемъ мѣстѣ

§ **62** При этомъ новое метрическое свидѣтельство о лицѣ, о коемъ уже выдано таковое, выдается не иначе, какъ по представленіи законныхъ доказательствъ объ утратѣ прежняго — Если о такомъ лицѣ свѣдѣнія изъ метрическихъ книгъ требуются присутственнымъ мѣстомъ, то при сообщеніи сего свѣдѣнія увѣдомляется, что свидѣтельство это было выдано уже и когда именно (Св. Зак. т. IX, ст. 1577). — Постороннее лице, желающее получить метрическое свидѣтельство о другомъ, обязано представить отъ сего послѣдняго или отъ родственниковъ его законную довѣренность (тамъ же ст. 1578).

Кромѣ этого, въ случаѣ крещенія дѣтей у лицъ нижнихъ воинскихъ чиновъ, живущихъ по билету, священники должны на каждомъ таковомъ билетѣ отмѣчать непремѣнно о рожденіи того или другаго младенца, съ точнымъ обозначеніемъ времени его рожденія, имени крещаемаго, церкви, гдѣ совершено крещеніе, лица крестившаго и т. д. (срав. Св. Зак. т. X, ч I, ст. 22 съ примѣчаніемъ).

Всѣ, дѣлаемыя на паспортахъ и билетахъ, надписи не подлежатъ оплатѣ гербовымъ сборомъ (Ук. Св. Синод 1877 г 23—30 Сент)

Впрочемъ настоящія метрическія свидѣтельства, чтобы они имѣли законный ходъ въ учебныхъ, напримѣръ, заведеніяхъ или при поступленіи на службу и при веденіи разныхъ исковъ и т. п, выдаются только изъ Консисторіи (Св Зак т IX, ст. 1574). Для этого желающіе получить такого рода свидѣтельство обязаны 1) подать въ Консисторію прошеніе на гербовой бумагѣ въ 40 коп. или на простой бумагѣ съ наклейкой гербовой марки въ ту же сумму (Уст. о герб. сборѣ, гл. II, 6 п. I), 2) приложить при семъ же листъ гербовой бумаги въ 60 коп. или гербовую марку въ ту же цѣну — для справокъ (тамъ же, п 2, в) и 3) приложить таковой же другой листъ бумаги или марку — для написанія самаго требуемаго документа (тамъ же) — Безъ приложенія означенныхъ бумагъ или марокъ, никакіе документы никому не могутъ быть выдаваемы, за исключеніемъ только метрическихъ свидѣтельствъ о рожденіи и крещеніи младенцевъ, приносимыхъ въ воспитательные дома Опекунскаго Совѣта вѣдомства ИМПЕРАТРИЦЫ МАРІИ, и о рожденіи и крещеніи дѣтей нижнихъ воинскихъ чиновъ и т п., о которыхъ мы говорили (см выше § 61)

На основаніи указа Святѣйшаго Синода 8-го Мая — 14-го Іюня 1881 года, за № 1022, церковнымъ причтамъ предоставлено право выдавать, по требованію Волостныхъ правленій, справку изъ метрическихъкнигъ на предметъ освобожденія семействъ крестьянъ селеній, уплачивающихъ подати безъ круговой поруки, отъ взноса оброка за убылыхъ членовъ, а также за неспособность къ труду по дряхлости, съ тѣмъ что собираніе свѣдѣній подобнаго рода священнослужители могутъ представлять волостнымъ старшинамъ съ писарями, которые обязывались бы дѣлать это въ церкви, въ приличномъ мѣстѣ и въ присутствіи кого-либоизъ членовъ причта, имѣющаго наблюдать за цѣлостію метрическихъ документовъ (Церковн. Вѣстн. 1881 г. Ч Оффиціальн № 27)

§ **63** Кромѣ этого, на основаніи 106 и 107 ст. «Устава о воинской повинности 1-го Января 1874 года», каждый священникъ обязанъ ежегодно составлять по своему приходу выписки о родившихся за одинъ годъ, отдѣляемый 20-ю годами отъ даннаго года, и таковые доставлять въ учрежденія, которыми составляются призывные къ военной службѣ списки, каждый разъ не позже 15 Января, по слѣдующей, при семъ прилагаемой, формѣ:

№ 000 (выдачи бумаги отъ священника).

МЕТРИЧЕСКАЯ ВЫПИСЬ

о родившихся въ 0000 году, по приходу NN церкви, составленная настоятелемъ ея священникомъ NN 0000 года N мѣсяца 0 дня.

№ по метрической книгѣ.	Мѣсяцъ и день рожденія	Имена родившихся	Званіе, имя, отчество и прозваніе (или фамилія) отца, а у незаконнорожденнаго матери.	Если родившійся умеръ, то годъ, мѣсяцъ и день его кончины
	Января			
5	8.	Іоаннъ.	Крестьянинъ собственникъ мѣстечка П. Іоаннъ Михайловъ Горбыкъ.	
	Января			
11.	15.	Сергій	Учитель NN Семинаріи Андрей Ѳедоровъ Х.....ій	Умеръ 14 октября 1871 г.
	Іюля			
18.	10.	Петръ.	Купецъ N гильдіи города N Михаилъ Ивановъ К.. .овъ.	

Настоятель церкви, священникъ N . N...

При этомъ для облегченія ежегоднаго труда, при счисленіи родившихся въ извѣстномъ году съ умершими въ теченіи 20 лѣтъ, вмѣсто составленія алфавитнаго списка умершихъ въ теченіи 20 лѣтъ, требующаго также довольно сложнаго труда, и потомъ новаго сличенія съ родившимися въ такомъ-то году, — можно, и гораздо удобнѣе, наводить справку не о родившихся, по актамъ умершихъ, а наоборотъ — объ умершихъ, отыскивая акты ихъ рожденія и на сихъ послѣднихъ, въ графѣ для именъ родившихся, подъ именемъ ихъ, дѣлать помѣтки въ родѣ слѣдующихъ: см ч. 3 такого-то года подъ № такимъ-то, или умеръ тогда-то, подъ № такимъ-то. Отъискивать же акты рожденія умершихъ, для сказанныхъ помѣтокъ, весьма удобно, соображаясь съ возрастомъ, въ которомъ умерли, и тѣмъ годомъ, въ которомъ умерли. Напримѣръ: читая 3-ю часть метрической книги объ умершихъ за 1854 годъ, мы остановимся надъ умершимъ лицемъ мѣстечка Полоннаго, въ возрастѣ 1-го года; этотъ самый возрастъ, а также годъ, въ которомъ это лице умерло, указываетъ намъ время его рожденія приблизительно, именно 1853 годъ; отъискавъ такимъ образомъ актъ его рожденія, дѣлаемъ на немъ помѣтку, какъ выше сказано. — Продолжаемъ читать 3-ю часть, останавливаясь на умершихъ м. П., которые могли быть призваны, въ извѣстномъ году, къ отправленію воинской повинности, отъискиваемъ указаннымъ способомъ акты ихъ рожденія и, полагая на нихъ замѣтки о времени кончины, мы доходимъ по порядку до настоящаго 1877 года и т. д. Такимъ

образомъ, у насъ является метрическая книга о родившихся съ 1853-го по настоящій годъ, о лицахъ мужескаго пола, подлежащихъ призыву къ отправленію воинской повинности, съ помѣтками на самыхъ актахъ рожденія времени ихъ кончины, если таковые умерли. А потому, при ежегодномъ составленіи метрическихъ выписей, мы имѣемъ уже готовыя свѣдѣнія и вносимъ ихъ въ выпись, не имѣя надобности ни въ сличеніи родившихся въ такомъ-то году съ умершими въ теченіи 20 лѣтъ, ни въ составленномъ, для облегченія сего труда, алфавитѣ. — Само собою разумѣется, что какъ въ настоящемъ, такъ и въ будущихъ годахъ, при записи акта погребенія подлежащаго призыву лица, необходимо въ то же время, соображаясь съ его возрастомъ, а также годомъ, въ которомъ умеръ (кто либо), отъискивать актъ его рожденія и помѣчать на немъ время кончины, по указанному.

Такимъ же образомъ для вѣрнаго составленія метрической выписи, слѣдуетъ еще наводить справку и по исповѣдной вѣдомости о родившихся въ извѣстномъ году лицахъ м. П. и не значащихся въ числѣ умершихъ, — дѣйствительно ли таковые имѣются на лицо и значатся по исповѣдной вѣдомости, въ которой ежегодно обозначается прибыль и убыль и вообще всякая перемѣна въ семействахъ прихожанъ. Если исповѣдная вѣдомость исправляется непосредственно за исполненіемъ требоисправленій, съ обозначеніемъ времени, то она сама собою можетъ служить легкимъ и вѣрнымъ руководствомъ для всякихъ справокъ при составленіи метрическихъ выписей. — Напримѣръ: такой-то, въ извѣстномъ году родившійся, не значится въ числѣ умершихъ, не значится и налицо, при родителяхъ или родственникахъ, по исповѣдной вѣдомости за настоящій годъ. — Является недоразумѣніе: или онъ пропущенъ записью въ числѣ умершихъ, или же выбылъ изъ сего прихода на жительство въ другой. — Продолжаемъ наводить справку о немъ по исповѣднымъ вѣдомостямъ за предъидущіе годы, подъ тѣми же, приблизительно, №№, подъ которыми значатся его родители или родственники; находимъ въ исповѣдной же вѣдомости, за извѣстный годъ, разрѣшеніе недоразумѣнія и дѣлаемъ соотвѣтственную отмѣтку въ метрической выписи.

Къ вышесказанному слѣдуетъ присовокупить, что въ огражденіе отъ непріятныхъ послѣдствій, могущихъ возникнуть вслѣдствіе вкравшихся въ метрическую выпись невѣрностей, при составленіи таковыхъ слѣдуетъ вносить въ оныя одни положительно вѣрныя, основанныя на метрическихъ актахъ, свѣдѣнія, встрѣчающіяся же сомнѣнія и недоразумѣнія слѣдуетъ оговаривать или въ графахъ метрической выписи или въ концѣ оной, въ особомъ примѣчаніи. — (Сравн. Волынскія Епархіал. вѣдом. 1874 года № 16).

Желательно было бы также, чтобы священники по возможности не забывали при этомъ также и о тѣхъ крещаемыхъ, которые принимаютъ Св. крещеніе не въ годъ своего рожденія, а на другой годъ или чрезъ нѣсколько лѣтъ позже, и также сообщали надлежащія свѣдѣнія о таковыхъ въ извѣстные сроки, кому слѣдуетъ, какъ и вообще о родившихся въ томъ или другомъ году, по обычаю (сравн. выше § 58).

Всѣ метрическія и другаго рода справки и выписи, требуемыя по дѣламъ объ отбываніи воинской повинности, отъ гербоваго сбора изъяты (Уст. о герб. сб § 2, ст. 45. Сравн. выше § 61).

§ **64.** Весьма часто случается такъ, что по забывчивости священника или по другимъ какимъ либо причинамъ, то или другое лице, о которомъ требуется метрическая выпись, оказывается незаписаннымъ въ метрическія книги, или метрическая запись объ немъ показывается сомнительною, потому что находится подъ другимъ числомъ или

съ разнорѣчіемъ въ именахъ рожденнаго или родителей, или съ подчистками, или помарками и т п.—Въ такихъ обстоятельствахъ заинтересованныя стороны должны подавать объ этомъ, при прошеніи, заявленія въ мѣстную Духовную Консисторію, съ просьбой выдать имъ узаконенное свидѣтельство. И тогда дѣлается справка съ исповѣдными росписями, начиная отъ указаннаго года рожденія до года производства дѣла, также съ метрическою и обыскною книгою о бракѣ родителей, и вообще производится слѣдствіе, на которомъ вопрошаются воспріемники и другія лица, бывшія при крещеніи, и затѣмъ требуемое свидѣтельство выдается по востребованію (сравн Уст. Дух Консистор § 268).

Во избѣжаніе могущихъ случиться пропусковъ при записи метрическихъ книгъ въ нѣкоторыхъ епархіяхъ совѣтуютъ, чтобы священники нарочно для этой цѣли заводили у себя особаго рода бланки и на нихъ выдавали копи съ метрическихъ записей всякому, особенно послѣ крещенія (Саратовск. Епарх Вѣдом. 1875 г.).

ОТДѢЛЕНІЕ VIII

Особенныя дополнительныя замѣчанія, необходимыя для свѣдѣнія священнику при совершеніи крещенія.

О томъ, какъ поступать священнику съ тѣми родителями, которые безъ нужды откладываютъ крещеніе дѣтей своихъ до неопредѣленнаго времени? Нужно ли непремѣнно наблюдать, чтобы родители не присутствовали при крещеніи дѣтей своихъ? О крещеніи дѣтей подметныхъ или найденышей въ сомнительныхъ случаяхъ. — Какія фамиліи давать найденышамъ или подкидышамъ при ихъ крещеніи? Какія фамиліи давать дѣтямъ незаконнорожденнымъ? Какъ крестить уродовъ разнаго рода? Какъ поступать въ томъ случаѣ, когда дѣвочкѣ будетъ дано мужское имя, или когда дитя рожденное гермафродитомъ, по ошибкѣ будетъ окрещено въ качествѣ дѣвушки и потомъ, по достиженіи зрѣлаго возраста, окажется мужчиной и пожелаетъ принять мужское имя? Какъ вообще священники должны поступать въ особенно затруднительныхъ случаяхъ, могущихъ встрѣчаться относительно крещенія?

§ **65**. Есть родители, которые имѣютъ обыкновеніе откладывать крещеніе дѣтей своихъ на неопредѣленное время, иногда до двухъ, трехъ лѣтъ и далѣе. Священники должны всѣми мѣрами искоренять этотъ обычай, представляя на видъ подобнаго рода родителямъ, какъ неразумно со стороны ихъ вообще отчуждать дѣтей отъ благодати Божіей, и въ особенности поставляя имъ на видъ то, что, при порядкахъ такого рода дитя, въ случаѣ опасности, можетъ умереть безъ крещенія и чрезъ то лишиться жизни вѣчной. Правило церковное велитъ даже подобныхъ нерадивыхъ родителей подвергать строжайшей епитиміи, а въ случаѣ нечаянной смерти младенца безъ крещенія, «отлучать ихъ отъ причастія на три года съ поклонами сначала на всякій день по двѣсти, а потомъ постолько же по понедѣльникамъ, средамъ и пятницамъ каждой седмицы» (Номок. пр. 68; сравн. кн о долж. пресвитеро въ приходск. § 84, стр. 118). Въ особенной надобности священникъ долженъ даже обращаться въ этомъ случаѣ за помощью и совѣтами къ епархіальному архіерею, чтобы такъ или иначе заставить нерадивыхъ исполнить христіанскій долгъ по отношенію къ своимъ дѣтямъ въ надлежащее время по вѣковому обычаю и преданіямъ св. Церкви.

§ **66**. Хотя нигдѣ уставъ церковный не запрещаетъ родителямъ присутствовать при крещеніи дѣтей своихъ и даже, въ смертныхъ случаяхъ, каждому изъ родителей.

какъ мы видѣли, дозволяется крестить своихъ собственныхъ дѣтей (ср. выше Отд. III, § 25), но за исключеніемъ этихъ случаевъ, у насъ вообще принято, что родители не должны присутствовать при совершеніи этого таинства. Обычай этотъ можно отчасти уяснить сравненіемъ его съ другимъ сроднымъ ему обычаемъ, въ силу котораго у насъ также не принято родителямъ присутствовать при браковѣнчаніи дѣтей ихъ. Это дѣлается, безъ сомнѣнія, потому, что для вступленія въ бракъ требуется полное взаимное согласіе брачущихся между собою. Но это-то всего менѣе возможно въ присутствіи родителей, когда и теперь еще воля родителей нерѣдко самопроизвольно распоряжается супружествами дѣтей и доселѣ еще во многихъ семействахъ имѣетъ такое жалкое вліяніе на заключеніе брачныхъ союзовъ между данными лицами. Соотвѣтственно этому и отсутствіе родителей при крещеніи дѣтей ихъ можетъ имѣть тотъ смыслъ, что этимъ они какъ бы фактически свидѣтельствуютъ, что дитя ихъ свободно вступаетъ въ союзъ со Христомъ, а не по какому либо принужденію. Кромѣ сего обычай этотъ, можетъ быть, образовался у нашихъ предковъ и потому, что при крещеніи дѣтей обыкновенно присутствуютъ воспріемники, которые занимаютъ для нихъ мѣсто родителей. Въ этомъ смыслѣ обычай этотъ не лишенъ своего значенія и, какъ таковой, имѣетъ полное право на уваженіе не только со стороны родителей, но и священниковъ. Къ сему нужно присоединить еще и то, что крещеніе у насъ обыкновенно совершается спустя только нѣсколько дней послѣ рожденія младенца, когда мать находится еще въ періодѣ очищенія, а потому сія послѣдняя, по самому своему положенію, не можетъ присутствовать при совершеніи таинства (сравн Воскрес. Чтен. 1873 г. № 15, также руковод. для С. П. 1864 г т. III, стр. 194).

§ **67** Если въ приходѣ священника явится подкидышъ или найденышъ, о которомъ нѣтъ возможности удостовѣриться, крещенъ ли онъ, или нѣтъ, то. во избѣжаніе опасности, чтобы не оставить кого либо некрещеннымъ, когда не находится достовѣрныхъ свидѣтелей, которые могли бы несомнѣнно утвердить, что извѣстный подкидышъ крещенъ, или когда онъ самъ, по малолѣтству, не можетъ дать отвѣта о преподанномъ ему таинствѣ, тогда безъ всякаго недоумѣнія нужно крестить его, дабы не лишить его благодати освященія духовнаго (VI Всел. соб. пр. 84; сравн. Карѳаг. соб. пр. 83). Бываетъ и такъ, что при подкидышахъ находятся иногда записки, въ которыхъ значится, что извѣстное подметное дитя крещено и наречено такъ то... Но если изъ подобнаго рода записки нельзя удостовѣриться ни о священникѣ, совершавшемъ таинство, ни о мѣстѣ, гдѣ оно крещено, то въ такомъ случаѣ подобнаго младенца тоже надобно крестить неотложно, хотя бы подъ условіемъ: *крещается рабъ Божій NN, аще не крещенъ есть... и т. д.* (Кн. о должн. пресвит. приходск. о крещ. § 86; Ук. Св. Синода 1731 г. Декаб. 29), и затѣмъ записать въ метрическую книгу, по обычаю (срав. выше отдѣлен. VII, 56).

Если при подкидышахъ или найденышахъ не будетъ записки, обозначающей ихъ отчество и фамилію, то таковыя обыкновенно принято заимствовать отъ имени и фамиліи ихъ воспріемниковъ. Въ такомъ случаѣ, безъ сомнѣнія, необходимо, чтобы и для подкинутыхъ или найденныхъ младенцевъ женскаго пола воспріемниками были совмѣстно съ воспріемницами женскаго пола и воспріемники мужскаго пола. — Но если бы подкинутое или найденное дитя женскаго пола было окрещено безъ воспріемника мужскаго пола, или въ случаѣ крайней надобности женскаго ли то или мужскаго пола дитя было окрещено безъ всякаго воспріемника, то въ такомъ случаѣ, по закону, назначеніе имъ фамиліи должно быть предоставлено ихъ воспитателямъ (Т X, ч. 1, ст 140).

То же самое надобно сказать и о младенцахъ незаконнорожденныхъ, съ тѣмъ только отличіемъ, чтобы при внесеніи ихъ въ исповѣдныя вѣдомости, въ случаѣ крещенія ихъ безъ воспріемниковъ, отчество и фамилія ихъ тутъ же были назначаемы ихъ родительницами, по закону (Т. X, ч. 1, стр. 140).

§ 68. Если случится, что отъ какой либо женщины родится уродъ, то если онъ не будетъ имѣть вида человѣческаго, тогда крестить его нѣтъ надобности. Ибо церковь издревле совершаетъ крещеніе только надъ людьми въ собственномъ смыслѣ этого слова. Но если будетъ сомнѣніе въ этомъ, въ такомъ случаѣ надобно крестить его, только подъ условіемъ: *аще сей человѣкъ есть, крещается рабъ Божій.... и т. д.* Въ случаѣ если уродъ окажется многовиднымъ, и будетъ сомнѣніе, одинъ ли въ немъ человѣкъ или нѣсколько, тогда надобно строго наблюдать, имѣетъ ли онъ одну голову или нѣсколько, однѣ перси или нѣсколько и т. д. Ибо въ немъ тогда будетъ столько же и человѣковъ. Въ этомъ случаѣ крещеніе надобно совершать отдѣльно надъ каждымъ видомъ, возливая каждому воду на голову и произнося обычныя слова: *крещается рабъ Божій... и т д.* Впрочемъ, въ случаѣ смертной опасности можно крестить и всѣ соединенные виды вмѣстѣ, возливая воду разомъ на всѣ ихъ головы и произнося форму крещенія во множественномъ числѣ, т. е. *крещаются рабы Божіе и т д.* Только эту множественную форму надобно употреблять въ самыхъ крайнихъ случаяхъ; въ противномъ случаѣ священникъ, поступающій иначе, безъ особенной нужды, согрѣшитъ тяжко. Если же когда было бы трудно опредѣлить, сколько именно въ уродѣ личностей, т. е. одна или нѣсколько, особенно когда напр. въ немъ перси или головы не раздѣлены правильно, тогда прежде всего надобно крестить одинъ болѣе правильный видъ, а затѣмъ и остальные подъ условіемъ: *аще не крещенъ есть, крещается.... и т. д.* (Требн. П. Могилы о крещеніи дивовъ или чудъ родящихся, часть I, стр. 10, 11).

§ 69. Бываетъ иногда и такъ, что святое имя, данное младенцу предъ крещеніемъ, а иногда даже и усвоенное ему въ самомъ крещеніи, надобно перемѣнить, потому что, по ошибкѣ или по недосмотру, напр дѣвочкѣ вмѣсто женскаго имени дано мужское имя или наоборотъ мальчику вмѣсто мужскаго имени дано имя женское. — Конечно, о Христѣ Іисусѣ нѣтъ различія между мужскимъ поломъ и женскимъ, и если вообще имена святыхъ даются у насъ крещаемымъ по преимуществу для подражанія тѣмъ изъ св. угодниковъ, имена конхъ мы носимъ, то мужчина такъ же легко можетъ подражать подвигамъ вѣры и благочестію въ святой женщинѣ, какъ и наоборотъ женщина въ мужчинѣ. — Кромѣ того, извѣстны случаи, когда женщины, избѣгая суеты мірской и, не желая быть узнанными и прославленными въ глазахъ людей, сами скрывали свое женское естество подъ мужскимъ именемъ и спасались въ мужскихъ монастырях (какъ напр. Евфросинія подъ именемъ Измарагда). — Но какъ вообще въ церкви православной не принято давать женщинамъ имена мужскія, и этимъ даже, между прочимъ, наша церковь отличается отъ церкви Римско-Католической, то нѣтъ никакого основанія оставлять напр. за дѣвочкой мужское имя, хотя бы таковое даже было закрѣплено за нею въ таинствѣ св. крещенія.—Вмѣсто этого необходимо тутъ же измѣнить это имя, какъ только дознана ошибка, тѣмъ болѣе, что въ принципѣ сама Св. Церковь наша допускаетъ замѣну имени, даже даннаго въ крещеніи, другимъ, какъ напр. это бываетъ при постриженіи въ монашество. — Для этого священнику всего лучше въ данномъ случаѣ прочитать надъ младенцемъ другой разъ молитву «во еже назнаменати отроча», и тутъ же дать ему новое подходящее имя, не обращая вниманія на то. крещенъ ли онъ, или нѣтъ; только въ случаѣ, если ошибочное имя внесено въ метрическую книгу, надобно сейчасъ же исправить эту ошибку и занести въ метрику новое имя съ извѣстными оговорками (указанными выше отд. VII, § 59), по обычаю (ср. рук. для С. П. 1867 года т. III, стр. 666).

§ **70**. Бываетъ, что дитя, рожденное гермафродитомъ, т. е. двуполымъ, вслѣдствіе невозможности въ началѣ различить полъ его, принимается на первыхъ порахъ за женщину, и въ такомъ случаѣ и крещается также съ женскимъ именемъ. — Когда же потомъ, пришедши въ возрастъ, оно окажется мужчиной и вмѣстѣ съ этимъ пожелаетъ принять также и мужское имя, то для этой цѣли, по постановленію покойнаго Высокопреосвященнѣйшаго Филарета Митрополита Московскаго, можно и не читать надъ нимъ извѣстныя молитвы, полагаемыя въ требникѣ: «во еже назнаменати отроча» и др. — Вмѣсто этого покойный Владыка прекрасно полагаетъ, что таковому всего лучше приготовиться къ исповѣди и Св Таинъ причастію, и затѣмъ при разрѣшеніи и причащеніи наречь ему новое мужское имя, которое, бывъ употреблено при таинствахъ, также должно оставаться для него твердымъ, какъ и нареченное при крещеніи.... И для памяти надобно сдѣлать отмѣтку о семъ въ метрической вѣдомости, по обычаю (Резолюц Пр. Филарета въ Душеп. чтеніи).

При этомъ, перемѣняя одно имя на другое, священники должны по возможности давать такія имена, которыя бы напоминали перемѣняющимъ ихъ прежнее имя, напр. вмѣсто Александры — Александръ, вмѣсто Елены — Елеазаръ или Елисей и др

§ **71**. Нечего говорить, конечно, что во всѣхъ вообще другихъ особенно затруднительныхъ и непредвидѣнныхъ случаяхъ, могущихъ встрѣчаться при совершеніи крещенія, равно какъ и при совершеніи другихъ таинствъ, священники должны каждый разъ неотложно обращаться за совѣтомъ къ епархіальному начальству, — и затѣмъ уже, конечно, въ такихъ обстоятельствахъ поступаютъ не иначе, какъ по его распоряженію, или наставленію (смотр. Уст. Дух. Консист. § 22, 25).

ГЛАВА ВТОРАЯ.

О таинствѣ мурропомазанія и обрядахъ съ нимъ соединяемыхъ послѣ крещенія и о присоединеніи иновѣрцевъ къ православію.

ОТДѢЛЕНІЕ I.

О пріобрѣтеніи и храненіи св. мура и о совершеніи таинства мурропомазанія по чинополоненію церковному.

Откуда священники должны пріобрѣтать св. мро для мурропомазанія? Гдѣ нужно хранить св. мро по его полученіи? Можетъ ли священникъ дозволять причетникамъ и вообще мірскимъ людямъ приносить св. мро изъ церкви или заносить въ оную? Куда дѣвать старое мро, и вообще такое, которое испортится и окажется неудобнымъ для употребленія? Что дѣлать, когда св. мро прольется или уканетъ на полъ, или на одежду и т. д.? Можетъ ли священникъ употреблять св. мро въ другихъ случаяхъ кромѣ таинства мурропомазанія? — Когда именно и какъ должно быть совершаемо у насъ мурропомазаніе? О хожденіи воспріемниковъ съ младенцемъ вокругъ купѣли послѣ мурропомазанія. — Какъ совершать подобнаго рода хожденіе при восполненіи обрядовъ крещенія надъ младенцемъ, получившемъ крещеніе прежде? Можетъ ли таинство мурропомазанія быть когда либо надъ кѣмъ повторяемо?

§ 1. У насъ обыкновенно св. мро освящается чрезъ каждые два года въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ и въ Кіево-Софійскомъ Соборѣ (1731 г. Декаб. 29; 1788 г. Іюня 23). Отсюда оно разсылается по всѣмъ епархіямъ и, хранимое съ честью, раздается благочиннымъ, а отъ сихъ послѣднихъ должны пріобрѣтать его и священники для своего употребленія.—Священники должны каждый получать св. мро для себя лично и доставлять оное къ себѣ на домъ съ возможною аккуратностью и вниманіемъ, дабы не пролить его, и т. п. — Всего лучше для этого употреблять небольшія бутылочки, которыя, обвязавъ крѣпко у шейки, продѣть на снурокъ и, возложивъ его на шею, везти или нести на груди, какъ это вообще принято дѣлать съ запасными дарами, когда они несутся далеко къ больному для его пріобщенія *).

§ 2. Полученное такимъ образомъ св. мро священники должны хранить у себя не ипаче, какъ въ опредѣленныхъ сосудахъ, называемыхъ обыкновенно «Мурницами» или «Крестильницами», въ которыхъ также хранятся елей оглашенныхъ, губка для отиранія тѣла новокрещенныхъ, ножницы для ихъ постриженія и два стручца или кисточки для помазыванія св. муромъ и елеемъ. — Все это должно быть содержимо всегда въ церкви,

*) Мѣстное епархіальное начальство обязано наблюдать, чтобы св. мро въ церквахъ было безъ оскудѣнія (Уставъ Дух. Консист. ст. 39).

если не на престолѣ, то на жертвенникѣ, и, конечно, въ совершеннѣйшей чистотѣ. — А для того, чтобы не смѣшивать мѵра съ елеемъ во время помазыванія, на бутылочкахъ, въ коихъ содержится и то и другое, должны быть надписи, на одномъ: «ЕЛЕЙ», а на другомъ: «МѴРО» (Требникъ Петра Могилы о крещеніи ч. I, стр. 16; Инструк. благоч. § 6).

Такія же надписи, чтобы не смѣшивать, должны быть также и на стручцахъ, что для помазыванія, и если нельзя цѣлыми словами, то хоть напр. начальными буквами: Е.... и М.. для надлежащаго порядка въ ихъ употребленіи

§ **3**. За симъ, само собою разумѣется, священникъ не долженъ ни подъ какимъ условіемъ дозволять приносить къ нему сосудъ съ св. мѵромъ кому либо изъ мірянъ или изъ причетниковъ, за исключеніемъ только одного діакона. Равно безъ нужды также не дозволяется никому изъ священниковъ содержать св. мѵро въ домѣ. Въ противномъ случаѣ, въ крайней надобности, сосудъ съ мѵромъ долженъ быть поставляемъ всегда на самомъ честномъ мѣстѣ, въ углу подъ образами, и никто изъ мірскихъ лицъ дома не долженъ прикасаться къ нему подъ опасеніемъ самой строжайшей отвѣтственности (Требн. П. Могилы о крещ. ч. I, стр. 17; сравн. ниже о храненіи запасныхъ даровъ, о причащеніи Отд. VIII, ст. 1, § 158).

Нечего говорить, разумѣется, что если бы понадобилось когда, въ случаѣ особенной необходимости, чтобы св. мѵро было доставлено изъ церкви или отнесено въ церковь кѣмъ либо изъ мірскихъ, несвященныхъ людей, то священникъ долженъ избирать для этого людей по преимуществу благоговѣйныхъ и не иначе дозволять имъ дѣлать это, какъ наставивъ ихъ прежде, чтобы они обращались съ св. мѵромъ съ надлежащею честію, подобающею святынѣ, и ни подъ какимъ условіемъ не только другимъ не окрывали священныхъ сосудовъ, гдѣ оно хранится, но и сами этого не дѣлали и т. д.

§ **4**. Св. мѵро портится или отъ ветхости, когда оно теряетъ естественный свой видъ и запахъ, или когда оно плѣснѣетъ или зеленѣетъ, въ особенности отъ сообщенія съ мѣдью, изъ которой, къ сожалѣнію, такъ часто дѣлаются у насъ покрышки для бутылокъ, употребляемыхъ для храненія мѵра и елея.—Во всѣхъ этихъ и подобныхъ обстоятельствахъ, если испортившагося мѵра въ банкѣ будетъ много, — священникъ долженъ дѣйствовать, какъ и при пролитіи крови Господней, т. е. вылить его подъ св. престолъ, а остальное вытереть чистой бумагой или льняными паклями, и потомъ сжечь оныя на чистомъ камнѣ, а пепелъ тоже всыпать подъ престолъ, для сохраненія отъ попранія. — (Требн. П. Могилы, ч. I, о св. мѵрѣ и елеѣ, стр. 16; сравн. ниже о таинст. причащенія, Отд. IV, статья 2, § 103).

§ **5**. Точно также должны священники поступать и въ тѣхъ случаяхъ, когда бы св. мѵро уканyло, или пролилось на столъ или землю, и т. п.... то есть пролитое мѵро надо прежде всего хорошенько вытереть ватой или льняными паклями, потомъ, если оно падетъ на землю или на доску, соскоблить ту часть, гдѣ оно пало, или если это случилось на камнѣ, то камень обмыть водою, затѣмъ паклю и стружки сжечь, а остающійся пепелъ закопать подъ престолъ. Туда же надобно класть и соскобленную землю, а воду, остающуюся отъ омовенія, вылить или тоже подъ престолъ, или въ текущую рѣку.— Если св. мѵро уканетъ на пеленки младенца или на другую какую либо священную или неосвященную одежду, то уканутое мѣсто священникъ долженъ самъ истереть или промыть водою трижды собственноручно надъ чистымъ сосудомъ и также, какъ указано выше, остающуюся воду излить подъ престолъ, или въ рѣку, по обычаю (сравн. Извѣст. Учительн. при служебн. «о пролитіи крови Господней»). Затѣмъ измытыя такимъ обра-

зомъ отъ св мура одежды употреблять сообразно ихъ назначенію не запрещается. Но если бы нашлась при этомъ возможность уканутыя св. муромъ мірскія одежды обратить на церковное употребленіе, то это было бы, конечно, еще лучше (ср ниже о причащ. Отд. IV, ст. 2, § 107—109),—хотя безусловно настаивать на этомъ нѣтъ никакой надобности.

§ **6**. Само собою разумѣется, что по такой высокой важности и неприкосновенности св. мура, употреблять его для какихъ либо мірскихъ надобностей, напр. для лѣченія глазныхъ болѣзней, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые священники, отнюдь не дозволяется. Единственный случай, когда священникъ можетъ и долженъ употреблять св. муро безвозбранно, это совершеніе таинства муропомазанія, которое у насъ соединяется съ таинствомъ крещенія и состоитъ, по уставу, въ помазаніи св. муромъ опредѣленныхъ частей тѣла, какъ-то: ЧЕЛА. .. ОЧЕЙ .. НОЗДРЕЙ. . УСТЪ ... УШЕЙ.... ПЕРСЕЙ.... РУКЪ... И НОГЪ ... съ произнесеніемъ обычныхъ словъ: *печать дара Духа Святаго.... аминь* (Книга о должн. пресв. приходск. § 89).

Ни въ уставѣ церковномъ, ни въ обычаѣ древности нѣтъ основанія, чтобы эти слова: *печать дара Духа Святаго*. . произносились во время муропомазанія по нѣсколько разъ, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые священники. Напротивъ того, въ требникѣ полагается прямо произносить оныя только одинъ разъ, и отступать отъ сего постановленія не имѣетъ права ни одинъ изъ строгихъ блюстителей чина церковнаго (см. требн., послѣд. муропомаз.; сравн. также для примѣра Требникъ Петра Могилы о муропомазаніи, ч. I, стр. 66).

§ **7**. За симъ въ послѣдованіи муропомазанія, послѣ запечатлѣнія новокрещеннаго дарами Св. Духа, говорится: «по семъ священникъ съ воспріемникомъ и новокрещеннымъ творитъ круга образъ окрестъ амвона». — Сіе кружное обхожденіе по уставу совершается трижды, при пѣніи: *Елицы во Христа крестистеся*... въ слѣдующемъ порядкѣ: священникъ возлагаетъ правою рукою епитрахиль на крещаемаго, а въ лѣвой, держа св. крестъ, идетъ впередъ, а за нимъ воспріемникъ съ младенцемъ; діаконъ же впереди совершаетъ кажденіе, по обычаю....

Само собою понятно, какъ тяжко согрѣшаютъ тѣ изъ священниковъ, которые иногда безъ причины оставляютъ этотъ обычай такъ важный и знаменательный —При этомъ, конечно, носить младенца во время этого обхожденія долженъ тотъ изъ воспріемниковъ, который воспринималъ его отъ купѣли, т. е. мужчина, если крещаемое дитя мужескаго пола, или женщина, если дитя женскаго пола, по обычаю (сравн. выше· О крещеніи, Отдѣл. V, § 39).

И этотъ обрядъ кружнаго обхожденія долженъ быть совершаемъ при совершеніи муропомазанія не только тогда, когда крещеніе совершается чрезъ погруженіе, вокругъ купѣли, но и когда оно совершается чрезъ обливаніе, и даже въ тѣхъ случаяхъ, когда обряды крещенія и муропомазанія восполняются для младенца крещеннаго по какому либо случаю прежде. — При этомъ для обхожденія, очевидно, нѣтъ никакой нужды ставить купѣль съ водой, какъ это дѣлаютъ, тѣмъ болѣе, что о купѣли, собственно въ этомъ случаѣ, даже прямо не упоминается и въ самомъ требникѣ. — Къ тому же и самое крещеніе можетъ совершаться иногда и не въ купѣли, а напримѣръ въ рѣкѣ. — Потому существуетъ обыкновеніе вообще обходить въ подобныхъ обстоятельствахъ вокругъ апалогія, на которомъ полагается св. крестъ и крестильный ящикъ, если крещеніе или дополненіе обрядовъ совершается въ церкви. — Когда же это совершается въ домѣ, въ такомъ случаѣ вмѣсто аналогія можетъ служить столъ, на которомъ полагается крестъ и сосудъ съ муромъ, а въ случаѣ отсутствія и самаго стола, приспособленнаго для этой

надобности, ковчегъ съ св. мурóмъ можетъ оставаться просто въ рукахъ діакона, или за отсутствіемъ сего послѣдняго, на груди у священника (на подобіе дароносицы), и тогда хожденіе въ образъ круга можетъ быть совершено само по себѣ, независимо отъ всякаго предмета, находящагося въ срединѣ круга (сравн. Тульск. Епарх. Вѣд. 1874 г. № 17).

§ **8** По ученію нашей церкви, таинство мурóпомазанія не повторяется. — Исключеніе изъ этого составляетъ только священное мурóпомазаніе Государей во время коронаціи. — Впрочемъ дѣйствіе это совершается только одними Епископами, а потому къ практикѣ священниковъ оно собственно и не относится. — Священники могутъ сами снова мурóпомазывать только тѣхъ изъ христіанъ, принявшихъ это таинство, которые, отрекшись отъ вѣры Христовой, отпадаютъ напр. въ язычество, магометанство или іудейство, и потомъ снова обращаются въ православіе (Пр. исп. II. Мог. ч. I, от. на вопр. 105; Послѣдован. Меѳод. Патр. въ Больш. требн. стр. 27, 28). Сюда же надобно также отнести и тѣхъ, о которыхъ неизвѣстно съ достовѣрностію: приняли ли они мурóпомазаніе или нѣтъ? (Кн о долж. пресвит. прих. § 89). — Впрочемъ, какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ священники не должны дѣйствовать сами по себѣ, одною своею властію, а прежде обязаны испрашивать для этого разрѣшеніе епархіальнаго архіерея и затѣмъ уже поступать согласно его указаніямъ (сравн. также Нов. скриж., ч. IV, гл. LXX).

ОТДѢЛЕНІЕ II.

О мурóпомазаніи возрастныхъ, присоединяемыхъ къ православію.

Какіе именно изъ иновѣрцевъ присоединяются у насъ чрезъ мурóпомазаніе? Съ чьего вѣдома священникъ можетъ совершить этого рода мурóпомазаніе и частныя правила для его совершенія. Нужно ли, чтобы при этомъ были воспріемники? О присоединеніи иновѣрцевъ въ случаѣ смертной опасности. Форма записи о присоединеніи иновѣрцевъ къ православію въ метрическую книгу. Замѣтка о присоединеніи къ православію духовныхъ лицъ изъ иновѣрцевъ — Какъ вообще священнику поступать при присоединеніи иновѣрцевъ въ сомнительныхъ случаяхъ?

§ **9**. Чрезъ мурóпомазаніе присоединяются у насъ къ православной церкви всѣ тѣ изъ иновѣрцевъ, которые, вѣруя во Св. Троицу и будучи крещены въ три погруженія или обливанія, съ этимъ вмѣстѣ не получаютъ мурóпомазанія отъ своего законнаго священства, какъ-то: 1) Римскіе католики и др., не получившіе конфирмаціи отъ своихъ епископовъ; 2) всѣ, такъ называемые, протестанты, лютеране, реформаты, кальвинисты и др., отвергающіе въ числѣ другихъ таинствъ и таинство мурóпомазанія, и 3) наконецъ, наши раскольники, крещенные въ расколѣ мірскими ихъ начетчиками, а также и попами бѣглыми, или принадлежащіе къ такъ называемому незаконному австрійскому священству и др. (II Вселен. соборъ пр. 7; о должн. пресвит. приход. о крещеніи § 82; сравн. Нов. скриж., ч. IV, гл. LXX, § 5). — Для присоединенія ихъ къ православной церкви нѣтъ надобности испрашивать разрѣшеніе у епархіальнаго начальства, какъ это постановляется при крещеніи невѣрныхъ (сравн. выше о крещеніи Отд. VI, §§ 46, 47). Священники должны только доносить объ этомъ Преосвященному или на имя Консисторіи въ началѣ каждаго года при подачѣ метрическихъ годичныхъ вѣдомостей, чрезъ благочиннаго, по уставу (Ук. Св. Синода 20 Февр. 1840 г. Сравн. ниже § 14).

§ **10**. Въ частности, что̀ до самаго способа присоединенія иновѣрцевъ къ православію, то оно совершается слѣдующимъ образомъ. — Прежде всего, таковые всѣ должны, если не знали прежде, изучить символъ вѣры, молитвы православныя, и вообще позна-

комиться основательно съ вѣроученіемъ и уставами церкви православной (Чинопосл. соед. изъ иновѣрія къ Правосл. Каѳолич. Восточ. церкви). Потомъ священникъ беретъ отъ нихъ росписку слѣдующаго содержанія:

Я, нижеподписавшійся (или нижеподписавшаяся) NN (имя, отчество и фамилія) вѣроисповѣданія NN, симъ изъявляю рѣшительное намѣреніе присоединиться къ Православной Восточной церкви и обѣщаю пребывать въ послушаніи ея всегда неизмѣнно. — 18 . года мѣсяца N, 00 числа, NN (Указъ 1840 года Февраля 20, Уст. Духов. Консист § 22, 25).

Въ случаѣ принятія православія цѣлыми семействами подобныя подписки должны быть также взимаемы священникомъ и отъ каждаго члена семьи, достигшаго совершеннолѣтія. — (Резолюц. Митропол. Филарета въ Душепол. чтеніи 1872 г.) — За симъ несовершеннолѣтніе принимаются безъ всякой подписки подъ отвѣтственностію родителей, по обычаю.

§ 11. Послѣ сего священникъ предлагаетъ обращающемуся исповѣдать грѣхи свои, какіе вообще доселѣ совершилъ онъ въ жизни; впрочемъ при этомъ священникъ не долженъ читать надъ присоединяемымъ разрѣшительную молитву, какъ надъ недѣйствительнымъ еще членомъ православной церкви, а сообразно обычному чину присоединенія иновѣрцевъ, прежде всего долженъ совершить надъ нимъ обрядъ присоединенія, помазать св. муромъ, и только послѣ этого разрѣшить его отъ грѣховъ, и если то бываетъ предъ обѣднею, тутъ же пріобщить св. тайнъ, по обычаю.

При этомъ, какъ по древнему обычаю, такъ и по узаконенію церковному, при муропомазаніи иновѣрцевъ также должны быть воспріемники, какъ и при крещеніи (Зап. по церкови Зак. прот. І. Скворцова, изд. 1857 г. стр 167; Уст. Духов. Консист. § 25) Впрочемъ, воспріемники эти въ семъ послѣднемъ случаѣ имѣютъ характеръ по преимуществу свидѣтелей обращенія, а потому ни по обычаю, ни по уставу ни въ какое духовное родство не вступаютъ ни съ обращающимися въ православіе, ни съ его родителями и т. д. (Сравн. ниже о бракѣ, Отд. III, § 21).

§ 12. За симъ всѣ иновѣрцы, получившіе муропомазаніе отъ своихъ епископовъ, какъ-то: Римскіе католики, армяне и др , присоединяются просто чрезъ одно только отреченіе, исповѣдь и причащеніе св. тайнамъ, по уставу (Чин присоедин къ правосл.) — Впрочемъ, если бы при этомъ возникло какое либо сомнѣніе въ дѣйствительности муропомазанія обращаемаго, то его такъ же надобно муропомазывать, какъ и при обращеніи другихъ иновѣрцевъ. — Но въ этомъ случаѣ священникъ долженъ дѣйствовать уже не самъ, а обращаться къ епархіальному архіерею и затѣмъ уже, согласно его наставленію, поступать по обычаю.

§ 13. Въ случаѣ смертной опасности, иновѣрцы принимаются въ православіе и безъ соблюденія предварительныхъ формальностей чрезъ одно только муропомазаніе и при томъ на одномъ даже челѣ въ случаѣ особенной какой надобности, если они не муропомазаны; при этомъ священникъ долженъ только прочитать надъ ними слѣдующія двѣ молитвы, полагаемыя въ чинѣ присоединенія: а) просительную: *Господи Боже, Вседержителю, Едине Святе и во святыхъ почиваяй....* и б) разрѣшительную: *Господь нашъ Іисусъ Христосъ, ключи царствія небеснаго....* и затѣмъ пріобщить св. тайнамъ, по обычаю (Ук. Св. Синода 1800 г. Февраля 20 дня). — Впрочемъ и въ этомъ случаѣ отъ обращающихся такимъ образомъ священники должны брать формальную подписку о желаніи ихъ принять православіе, какъ и въ обыкновенныхъ обстоятельствахъ (ср. выше § 10).—Если больной, принимающій православіе, самъ по болѣзни не въ состояніи будетъ подписаться, то вмѣсто его, по его порученію, могутъ росписаться другіе (Руковод. для С. П. 1862 г. № 23).

Само собою разумѣется, что больные, присоединившіеся такимъ образомъ къ православію, должны оставаться православными и по своемъ выздоровленіи, хотя бы случилось даже и такъ, что иные изъ нихъ напр. принуждены были исповѣдываться и причащаться у православнаго священника за отсутствіемъ священника иновѣрнаго, въ случаѣ смертной опасности, и т п (сравн. ниже, о причащеніи и литургіи, Отд. VII, ст 1, § 139)

§ **14.** Затѣмъ, запись о присоединеніи иновѣрцевъ въ метрическія книги вообще принято производить по слѣдующей формѣ: въ 1-й части о родившихся, въ графѣ званіе имя, отчество и фамилія родителей и т. д., пишется.

NN Елеонора Казимирова, состоящая въ Римско-Католическомъ (или въ другомъ) исповѣданіи, 17 лѣтъ отъ роду, вслѣдствіе изъявленнаго ею рьянительнаго желанія, помазаніемъ св. мура (послѣднія слова, конечно, пропускаются, когда кто муропомазанъ прежде), *присоединена къ православной Греко-Россійской церкви съ нареченіемъ имени* (напр) *Марія во имя св Равноапостольной Маріи Магдалины, празднуемой церковью Іюля 22 дня* — или *съ оставленіемъ прежняго имени,* если оно встрѣчается въ святцахъ православныхъ (сравн ниже, приложеніе II-е, подъ буквою Б).

Вмѣстѣ съ этимъ выписка изъ этой метрической книги, вмѣстѣ съ подпиской, взимаемой отъ вновь возсоединяемаго предъ присоединеніемъ (сравн. выше § 10), въ началѣ каждаго года представляется священникомъ при особомъ рапортѣ епархіальному преосвященному для свѣдѣнія.—О случаяхъ же замѣчательныхъ, а равно и о присоединеніи значительнаго числа иновѣрцевъ вмѣстѣ, священники должны доносить немедленно, по закону (Ук Св. Синода 1865 г. Августа 25 дня).

Подписка, взимаемая съ присоединяемыхъ, хранится въ архивѣ Консисторіи на всякій случай до востребованія (Уст. Дух. Консист. § 22, 25).

§ **15.** Что касается въ частности до возсоединенія духовныхъ лицъ римско-католическаго, а вмѣстѣ съ симъ, конечно, и англиканскаго, и армянскаго исповѣданій, въ случаѣ обращенія ихъ къ православію, то возсоединеніе таковыхъ можетъ быть совершаемо не иначе, какъ съ вѣдома и при ближайшемъ участіи самихъ епархіальныхъ преосвященныхъ А потому священники сами не могутъ присоединять ихъ своею властію, и вслѣдствіе этого всѣ дѣла по этому предмету должны препровождать своему архипастырю, который въ этомъ случаѣ дѣйствуетъ на основаніи особыхъ правилъ, нарочито указанныхъ для сего церковною властію (Ук. Св. Синода 1840 г. Февр. 20; Уст. Дух. Консист. Раздѣлъ II, гл. I, § 30).

Само собою разумѣется, что исключеніе изъ этого должны составлять тѣ случаи, когда бы кто изъ иновѣрныхъ лицъ духовнаго званія нашелъ необходимымъ для себя обратиться къ православной церкви въ случаѣ смертной опасности. — Тогда священникъ такъ же можетъ присоединить ихъ къ православію, по сокращенному послѣдованію, какъ и мірянъ (сравн выше § 13), и потомъ уже, не медля, доносить обо всемъ епархіальному преосвященному на его усмотрѣніе.

§ **16.** Затѣмъ, во всѣхъ остальныхъ случаяхъ, требующихъ разъясненія или наставленія, какъ по отношенію къ совершенію таинства муропомазанія вообще, такъ и по отношенію къ присоединенію иновѣрцевъ къ православію, священники должны такъ же обращаться къ епархіальному архіерею, какъ и при крещеніи, по обычаю (сравн. выше крещеніи Отд. VIII, § 71; Уст. Дух. Консист. § 25).

ОТДѢЛЕНІЕ III.

Необходимыя дополнительныя замѣчанія о нѣкоторыхъ особенныхъ священнодѣйствіяхъ и обрядахъ, совершаемыхъ у насъ обыкновенно вмѣстѣ съ крещеніемъ и муропомазаніемъ и послѣ оныхъ.

О такъ называемомъ измовеніи крещаемыхъ „въ восьмой день“ Въ какой водѣ надобно омокать ризки и губку для окропленія и измовенія крещаемыхъ? О постриженіи крещаемаго младенца и о волосахъ, у него постригаемыхъ. Нужно ли непремѣнно наблюдать полное число 40 дней для введенія женщины въ церковь, или такъ называемаго воцерковленія съ нею младенца, послѣ его рожденія? Нужно ли такимъ же образомъ вводить въ церковь женщинъ, раждающихъ преждевременно такъ называемыхъ выкидышей? Нужно ли совершать сорокадневное обмолитвованіе младенца въ отсутствіи его матери? Нужно ли совершать это обмолитвованіе матери-иновѣрки, у которой младенецъ крещенъ по православному? — Какъ и когда совершать обрядъ воцерковленія надъ младенцами подкинутыми или найденными? Можно ли совершать этотъ обрядъ въ домѣ родильницы и вообще въ домѣ, а не въ церкви? Можно ли совершать это обмолитвованіе заочно въ отсутствіи младенца или матери? Нужно ли совершать воцерковленіе надъ взрослыми, когда оно не совершено надъ ними въ опредѣленное время? Слѣдуетъ ли читать молитву воцерковленія родильницъ въ случаѣ, если бы понадобилось причащать ее ранѣе надлежащаго очищенія? Позволительно ли подобнаго рода женщинамъ входить потомъ въ церковь до истеченія 40 дней? О причащеніи младенцевъ Св Тайнамъ послѣ ихъ крещенія.

§ **17.** Уставъ церковный полагаетъ, что измовеніе крещаемаго надобно совершать *въ восьмой день*.—Это древній и достойный уваженія обычай (Спм. Солунск. гл. LXVIII; Нов Скриж., ч. IV, гл. VII, § I).—Но въ настоящее время, чтобы не утруждать родителей и не заставлять воспріемниковъ снова приносить дитя въ церковь чрезъ нѣсколько дней послѣ ихъ крещенія, этотъ обрядъ соединяется вмѣстѣ съ крещеніемъ и совершается большею частію непосредственно послѣ чтенія Евангелія по муропомазаніи такимъ образомъ, что священникъ сейчасъ же по Евангеліи читаетъ молитву «на измовеніе», беретъ ризки крещаемаго, омокаетъ ихъ водою и кропитъ отроча, говоря: *оправдался еси, просвѣтился еси...*, потомъ омокаетъ губу въ водѣ и отираетъ ею тѣло крещаемаго на тѣхъ мѣстахъ, гдѣ были начертаны знаки креста св. елеемъ и муромъ, произнося дальнѣйшія слова: *крестился еси, просвѣтился еси* и т. д. Затѣмъ постриженіе власовъ и обычная ектенія и отпускъ.—Есть священники, которые какъ ризки, такъ и самую губу обыкновенно омокаютъ въ той самой водѣ, въ которой совершается крещеніе.—Это рѣшительно не имѣетъ основанія какъ потому, что въ древности измовеніе крещаемыхъ совершаемо было въ осьмой день послѣ крещенія, когда, слѣдовательно, крещальной воды уже не было, такъ и по самому смыслу омовенія, какъ очищенія, которое требуетъ обыкновенно «чистой воды», какая для этого именно и полагается по уставу (смотр. Требн. чинъ измовенія). — Потому, кромѣ обычной воды для крещенія, при крещеніи всегда должна находиться въ особыхъ сосудахъ: 1) вода для омовенія крещаемаго послѣ муропомазанія и 2) вода въ другомъ сосудѣ для омовенія рукъ священника по крещеніи (ср. Руков. къ изуч. церков. устав. В. Михайловскаго, страница 118), каковыми и должны пользоваться священники въ свое время, по уставу.

При этомъ, по случаю соединенія измовенія съ крещеніемъ, для большаго порядка, ектенія, полагаемая послѣ Евангелія, большею частію опускается, а вмѣсто этого заключающіяся въ ней прошенія о новокрещенномъ и др. соединяются съ послѣднею ектеніею, полагаемою послѣ измовенія.

§ 18. Какъ вмѣстѣ съ крещеніемъ и муропомазаніемъ у насъ соединяется теперь измовеніе крещенныхъ, такъ точно принято соединять съ этимъ и постриженіе удостоившихся крещенія, по ясному указанію древняго истолкователя церковныхъ обрядовъ Симеона Солунскаго, что «по муропомазаніи всесвятомъ (священникъ) долженъ стричь волосы головы (крещаемаго) крестовидно, свидѣтельствуя, что онъ (крещаемый) главу имать Христа, и долженъ молиться непокровенно, какъ и Павелъ учитъ»... и т. д. (гл. 67).

Нечего и говорить, съ какою осторожностью священники должны совершать постриженіе этого рода, чтобы ножницами не поранить голову младенца, или не причинить ему боли постригая неострыми ножницами.

Чтобы не растерять волосъ при постриженіи, нѣкоторые опытные священники обыкновенно собираютъ ихъ въ комокъ воску и потомъ бросаютъ въ купѣль, откуда они вмѣстѣ съ водою изливаются въ приличное мѣсто (Номок при требн. пр. 199) — Хранить эти волоса въ сосудахъ, въ которыхъ держатся елей и св муро для крещенія, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые священники, совершенно неприлично и неумѣстно. — Желательно было бы также при этомъ, чтобы священники, по возможности, силою слова и убѣжденіями останавливали разныя примѣты и суевѣрныя гаданія о судьбѣ крещаемыхъ по воску съ постриженными волосами, и т. п

§ 19. Нѣтъ также особенной надобности, во что бы то ни стало наблюдать полное число сорока дней, которое полагается у насъ для воцерковленія младенца по его рожденіи. Въ требникѣ относительно этого главнымъ образомъ требуется, чтобы дитя приносимо было въ церковь матерью, «уже очищенною и омовенною сущею». Между тѣмъ извѣстно, что есть женщины, особенно страдающія малокровіемъ, которыя часто очищаются ранѣе 40 дней по рожденіи. Зачѣмъ же таковымъ отказывать отъ участія въ молитвѣ, когда, такъ сказать, самая натура ихъ не полагаетъ къ этому никакого препятствія? Особенно это надобно имѣть въ виду въ великомъ посту передъ Пасхой, когда благоговѣйныя и свободныя совершенно отъ тѣлесной нечистоты женщины пожелали бы исповѣдаться и пріобщиться Св. Тайнамъ ранѣе обыкновеннаго срока, чтобы наравнѣ съ другими встрѣтить св. праздникъ въ храмѣ на богослуженіи.

Къ сожалѣнію, нерѣдко можно встрѣчать въ наше время женщинъ, которыя, родивши преждевременно такъ называемыхъ выкидышей, вовсе не считаютъ для себя обязательнымъ являться послѣ этого въ церковь, по истеченіи 40 дней, или послѣ надлежащаго очищенія, для воцерковленія, по обычаю — Священники должны, по возможности, искоренять этотъ обычай; ибо женщины, родившія преждевременно, также страдаютъ послѣ этого обычною нечистотою, а потому, само собою разумѣется, какъ и родившія въ свое время, нуждаются въ церковномъ очищеніи и благословеніи, по уставу — Само собою разумѣется, что въ этомъ случаѣ священники должны совершать обрядъ воцерковленія въ томъ порядкѣ, какой для этого полагается вообще для родильницъ въ случаѣ смерти младенца вскорѣ послѣ его рожденія до истеченія сорокадневнаго срока по уставу (см требн. молит. женѣ-род. по 40 дняхъ).

§ 20. Случается нерѣдко такъ, что по болѣзни, или по другой какой либо причинѣ, мать не можетъ придти въ церковь въ опредѣленное время, чтобы принять молитву воцерковленія, а между тѣмъ родителямъ желательно было бы, чтобы дитя ихъ могло быть принесено въ церковь для причащенія Св Тайнамъ или для другихъ молитвословій, по обычаю. Бываетъ и такъ, что мать умираетъ до истеченія 40 дней, и тогда дитя по естественной причинѣ не можетъ быть приносимо въ церковь «матерью», какъ это полагается по уставу. Чтобы рѣшить, какъ должно поступать въ этихъ случаяхъ, священники должны обратить вниманіе на то, что по смыслу этого устава, излагаемому въ требникѣ, кромѣ матери, при воцерковленіи младенцевъ должны присутствовать также и ихъ воспріемники, которые потомъ «и вземлютъ младенца отъ дверей жертвенни-

ка и исходятъ съ нимъ изъ церкви», по ясному указанію самого же требника. Само собою разумѣется, что тѣ же воспріемники могутъ приносить въ церковь дѣтей и въ 40-й день въ тѣхъ случаяхъ, когда бы, за болѣзнію или за смертію матери, они не могли быть приносимы сюда сею послѣднею При этомъ священники, конечно, должны читать только тѣ молитвы, которыя въ чинѣ воцерковленія специально относятся къ дитяти; матери же, когда она находится въ живыхъ, слѣдуемыя молитвы могутъ быть прочитаны потомъ ей самой, когда она найдетъ возможность быть въ церкви, по обычаю.

Этотъ же порядокъ долженъ быть наблюдаемъ и въ тѣхъ случаяхъ, когда бы мать, имѣя дитя, крещенное въ православную вѣру, но сама будучи иновѣркой, не захотѣла бы отправиться сама вмѣстѣ съ младенцемъ въ православную церковь для его воцерковленія, — т. е въ этомъ случаѣ дитя должно быть также принесено въ церковь воспріемникомъ, и надъ нимъ должны быть прочитываемы однѣ только молитвы «отрочати», и т д Но если бы иновѣрная мать сама пожелала быть при воцерковленіи своего дитяти, то надъ нею такъ же, какъ и надъ младенцемъ, долженъ быть совершаемъ весь обрядъ воцерковленія, по обычаю

§ 21. Сюда также надобно отнести и воцерковленіе младенцевъ такъ называемыхъ подметныхъ или подкидышей. При этомъ, при невозможности опредѣлить возрастъ ребенка, обрядъ воцерковленія долженъ быть совершенъ надъ нимъ въ сороковой день отъ дня его нахожденія или въ сороковой день со дня крещенія, которое называется духовнымъ рожденіемъ въ новую, благодатную жизнь Кромѣ сего, онъ можетъ приноситься въ церковь воспріемницей, замѣняющей для него, въ данномъ случаѣ, родную мать, при чемъ, само собою разумѣется, и здѣсь читаются только молитвы, относящіяся къ младенцу, такъ какъ физическое и нравственное состояніе его матери священнику неизвѣстно.

§ 22. Бываютъ еще особаго рода затрудненія въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ православные разсѣяны между иновѣрцами вдали отъ православныхъ церквей и причтовъ, такъ что иногда сами родители обращаются къ священнику съ просьбой обмолитвовать мать и младенца молитвой воцерковленія, при первой возможности, за отсутствіемъ церкви, въ ихъ собственномъ домѣ, чтобы потомъ онѣ уже безпрепятственно могли входить въ церковь, какъ скоро откроется къ тому возможность. Этого рода просьбы вообще равносильны вопросу: можно ли совершать обрядъ воцерковленія внѣ церкви, въ какомъ либо частномъ домѣ? Но одно простое названіе этого обряда обрядомъ воцерковленія положительно свидѣтельствуетъ, что онъ можетъ совершаться только въ церкви. А потому, вмѣсто того, чтобы безъ нужды и безъ всякаго смысла совершать его въ частныхъ домахъ, священники должны внушать своимъ прихожанамъ и въ особенности матерямъ, живущимъ вдали отъ церквей, чтобы онѣ, не ограничиваясь какимъ либо строго опредѣленнымъ временемъ, просили священниковъ о надлежащемъ введеніи ихъ въ церковь при первомъ открывшемся случаѣ, какъ только имъ удастся быть въ церкви. То же самое должно быть наблюдаемо, конечно, и по отношенію къ младенцамъ, будутъ ли они приносимы въ церковь самими матерями или воспріемниками.

Изъ этого же само собою открывается, что никакое заочное чтеніе молитвъ воцерковленія ни для матери, ни для младенца никогда допускаемо быть не можетъ. — Равно также было бы слишкомъ обременительно требовать исполненія обрядовъ воцерковленія надъ тѣми матерями или дѣтьми, которыя давно уже стали ходить въ церковь или успѣли причаститься Св. Тайнамъ, спустя долгое время по истеченіи обычнаго срока, полагаемаго для воцерковленія, не исполнивши этого обряда въ узаконенное время. Священники должны только дѣлать надлежащія внушенія подобнаго рода матерямъ, чтобы онѣ впредь не дѣлали этого, а для лучшаго убѣжденія можно назначать нерадивымъ въ этомъ случаѣ особыя

епитиміи на исповѣди, также какія либо другія духовныя упражненія, особенно когда бы священникъ убѣдился, что это сдѣлано не по невѣдѣнію, а нарочито, съ нехорошею цѣлью, какъ это особенно, къ сожалѣнію, всего чаще бываетъ въ настоящее время.

§ **23.** Нерѣдко случается такъ, что состояніе здоровья родильницы внушаетъ серіозныя опасенія, такъ что открывается надобность напутствовать ее Св. Тайнами ранѣе срока, опредѣленнаго для ея очищенія — Нѣкоторые священники при этомъ читаютъ родильницѣ прежде очистительную, такъ называемую, сорокадневную молитву и затѣмъ удостоиваютъ больную Св. Таинъ. — Чтеніе очистительной молитвы въ настоящемъ случаѣ положительно излишне. — Родильница допускается къ принятію Св. Таинъ только въ силу своего исключительнаго положенія, вслѣдствіе того же снисхожденія церкви, по которому человѣкъ, преданный отлученію отъ св. причащенія на извѣстное число лѣтъ, въ случаѣ смертной опасности, не лишается участія въ трапезѣ Господней и до истеченія срока назначенной ему епитиміи; слѣдовательно, не преждевременное чтеніе очистительной молитвы дѣлаетъ страждущую достойною и готовою къ принятію небеснаго дара, а единственно милость и человѣколюбіе Господа, обѣщавшаго грядущаго къ Нему не выгонять вонъ. — Если же въ очистительной молитвѣ и содержится прошеніе о томъ, чтобы Господь «омылъ ея (родильницы) скверну тѣлесную и скверну душевную и содѣлалъ ее достойною причащенія честнаго тѣла и крови Своей», то такія же выраженія мы встрѣчаемъ и въ молитвѣ предъ напутствованіемъ болящихъ: «*вниди въ мя*», молится священникъ отъ лица больнаго причащающагося, «*и очисти мя* отъ всякія скверны плотскія и душевныя», и въ другомъ мѣстѣ: «*Господь да очиститъ тя*»; а потому и причащеніе ея должно быть совершаемо въ силу одной этой молитвы безъ всякаго прибавленія.

§ **24.** Совершенно иное въ этомъ случаѣ представляетъ вопросъ о допущеніи причащенной такимъ образомъ преждевременно женщины въ церковь послѣ ея причащенія. Инымъ можетъ показаться, что такъ какъ родильница была удостоена Св. Христовыхъ Таинъ и прикасалась къ самому Источнику освященія, то, по этой уважительной причинѣ, она должна быть допущена и въ церковь безъ всякихъ другихъ молитвъ. — Но что было допущено по нуждѣ, то не можетъ быть руководственнымъ правиломъ для тѣхъ случаевъ, гдѣ нѣтъ этой необходимости. — Извѣстно, что отлученному на время отъ св. причащенія, въ виду смертной опасности, тоже разрѣшается причаститься Св. Таинъ, а, по миновании опасности, дѣйствіе епитиміи возобновляется. — Точно также и здѣсь: въ уваженіе къ опасному положенію родильницы, церковью дѣлается ей снисхожденіе; но какъ только она почувствовала возвращеніе жизненныхъ силъ, запрещеніе входить въ храмъ до указаннаго срока возстановляется въ прежней силѣ и она такъ же должна дожидаться опредѣленнаго срока до воцерковленія, какъ и другія женщины, и только послѣ этого входить въ храмъ Господень по обычаю, съ чтеніемъ уставной молитвы воцерковленія.

§ **25.** Наконецъ, съ крещеніемъ у насъ, какъ извѣстно, принято соединять также и причащеніе крещенныхъ младенцевъ Св. Тайнамъ. Само собою разумѣется, что для этого всего лучше совершать крещеніе въ воскресные и праздничные дни предъ обѣднею, дабы тутъ же по совершеніи ея удостоить ихъ св. причащенія. — Но если это почему либо бываетъ неудобно, то священники должны наблюдать, чтобы родители приносили новокрещенныхъ для причащенія въ ближайшіе воскресные или праздничные дни, и во всякомъ случаѣ пріобщали ихъ непремѣнно по крайней мѣрѣ въ 40-й день, при воцерковленіи (сравн. Нов. Скр. ч. IV, гл. VII, § 4; также смотр. ниже: О таинствѣ

причащенія, Отдѣл. VII, ст. 2, §§ 144—146). Это тѣмъ болѣе удобоисполнимо, что женщины родившія вообще у насъ не наблюдаютъ безусловно точнаго числа сороковыхъ дней, чтобы въ эти именно дни обращаться къ священнику за молитвой воцерковленія, а по большей части стараются приходить для этого въ церковь въ ближайшіе воскресные или праздничные дни, непосредственно слѣдующіе за сороковымъ днемъ послѣ рожденія, когда именно въ церкви совершается Богослуженіе, а потому и открывается ближайшая возможность причащать приносимыхъ съ этимъ вмѣстѣ дѣтей ихъ.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

О таинствѣ причащенія и о совершеніи литургіи.

ОТДѢЛЕНІЕ I.

Предварительныя замѣчанія объ «учительномъ извѣстіи», — и порядокъ изслѣдованія.

«Извѣстіе учительное», какъ ближайшее, подручное руководство для священнослужителей при совершеніи таинства евхаристіи; необходимость для священнослужителей самаго обстоятельнаго и серіознѣйшаго знакомства съ нимъ — Порядокъ, которому всего лучше слѣдовать при его изложеніи

§ 1. — Православная церковь наша издревле позаботилась указать своимъ служителямъ всѣ важнѣйшія правила и наставленія относительно таинства причащенія и совершенія литургіи, и въ этомъ отношеніи такъ называемое «Извѣстіе Учительное», обыкновенно помѣщаемое въ большихъ нашихъ служебникахъ, а также и въ нѣкоторыхъ (Кіевскихъ и Почаевскихъ) правильникахъ, составляетъ для каждаго священника и діакона дѣйствительно важнѣйшее и во многихъ отношеніяхъ сподручнѣйшее руководство, какъ при отправленіи литургіи, такъ и при совершеніи другихъ необходимо связанныхъ съ нею послѣдованій, молитвословій и т. п.

§ 2 Къ сожалѣнію только «Извѣстіе» это не всегда и какъ должно обращаетъ на себя вниманіе нашихъ священнослужителей, и сколько намъ извѣстно, всего чаще это происходитъ оттого, что извѣстіе сіе написано у насъ на славянскомъ языкѣ, и при томъ не всегда въ надлежащемъ систематическомъ порядкѣ Чтобы по возможности пособить этому, мы считаемъ необходимымъ представить оное для своихъ читателей въ русской рѣчи и при томъ въ той самой формѣ, въ какой излагаются у насъ и другія статьи и наставленія предлагаемаго нами «Руководства», т е. съ раздѣленіемъ онаго на особыя самостоятельныя отдѣленія и параграфы, также съ указаніемъ вопросовъ, въ нихъ рѣшаемыхъ и т. п. Само собою разумѣется, что вездѣ, гдѣ можно будетъ и нужно, мы будемъ держаться подлинника, но при этомъ, чтобы избѣжать повтореній, постараемся по возможности дополнить и уяснить тѣ вопросы, которые обстоятельнѣе рѣшаются въ другихъ постановленіяхъ церковныхъ. Затѣмъ по порядку займемся рѣшеніемъ остальныхъ вопросовъ, относящихся къ совершенію литургіи и вообще къ таинству причащенія, но не предусмотрѣнныхъ въ «учительномъ извѣстіи», и потому необходимо требующихъ рѣшенія и уясненія, и т. п.

ОТДѢЛЕНІЕ II.

О лицахъ, совершающихъ таинство причащенія и о приготовленіи ихъ къ священнодѣйствію литургіи.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. — Могутъ ли совершать литургію лица, не получившія священнаго сана? Какія могутъ быть безусловныя препятствія къ совершенію литургіи для священниковъ законно рукоположенныхъ? — О запрещеніи архіерейскомъ, епископской клятвѣ и отлученіи. Что долженъ дѣлать священникъ, если бы случилось ему когда впасть въ какой либо тяжкій или такъ называемый грѣхъ смертный? — Какъ долженъ поступать священникъ, если бы вспомнилъ о совершенномъ имъ подобномъ грѣхѣ во время самаго совершенія литургіи? — Другія особенно важныя для священнослужителей препятствія къ совершенію литургіи, какъ то: тяжкое оскорбленіе ближняго, объяденіе и лишнее питіе, и половое смѣшеніе наканунѣ обѣдни.

§ 3. И по ученію нашей церкви и по древнимъ правиламъ церковнымъ священнодѣйствіе литургіи можетъ быть совершаемо не иначе, какъ законнымъ священникомъ, который для этой цѣли долженъ быть «избранъ, честенъ, свѣдущъ въ св. писаніи» и правильно рукоположенъ архіереемъ по чину церковному Отъ мірскаго и не освященнаго, но простаго человѣка, также и отъ простаго клирика, или діакона и поддіакона или иподіакона тайна св евхаристіи никогда не совершается, и тотъ, кто изъ неосвященныхъ дерзнулъ бы служить литургію, не только не совершитъ таинства, но и впадетъ въ тяжкій грѣхъ святотатства и долженъ подлежать осужденію церковному. (Ср Догм. Богосл. Пр. Филар Т. 1. § 303, о совершеніи таинствъ).

§ 4. Подобно сему совершеннымъ препятствіемъ для священнослужителей къ совершенію литургіи (равно какъ и другихъ таинствъ и священнодѣйствій церковныхъ) служитъ то, когда кто изъ нихъ состоитъ въ клятвѣ или отлученіи и подъ запрещеніемъ архіерейскимъ, или находится въ грѣхѣ смертномъ. Во всѣхъ помянутыхъ случаяхъ священникъ и діаконъ никакъ не должны совершать литургію, пока не будутъ разрѣшены совершенно и прощены отъ того, кто связалъ ихъ и имѣетъ власть разрѣшенія. Если же кто изъ нихъ дерзнетъ священнодѣйствовать безъ разрѣшенія, то таковый сотворитъ грѣхъ святотатства, и съ новымъ еще болѣе тяжкимъ грѣхомъ возвратится отъ Божественной службы, и будетъ повиненъ тѣлу и крови Господней, и сопричтется съ невѣрными іудеями, убившими Христа, и въ судъ себѣ и осужденіе причастится святымъ таинамъ Господнимъ. (О должност. пресвит. приходск. стр. 110, § 76).

§ 5. Если совѣсть обличитъ котораго либо изъ священнослужителей во грѣхѣ такъ называемомъ смертномъ, то таковый тоже не долженъ совершать литургію ни подъ какимъ условіемъ, пока не очиститъ себя отъ грѣха, въ которомъ находится, покаяніемъ и сокрушеніемъ сердечнымъ, а также и устною исповѣдію предъ отцемъ духовнымъ, соединенною съ твердымъ намѣреніемъ не возвращаться впредь ко грѣху *).

*) Собственно смертными грѣхами называются слѣдующіе семь видовъ грѣха: *Гордость, сребролюбіе, или тщеславство, нечистота или блудъ, чревоугодіе, зависть, гнѣвъ и злость* (См. Правосл. Испов. П. Могилы). Но кромѣ этого сюда можно отнести и вообще всѣ тяжкія грѣхи, удручающіе совѣсть и не дающіе покоя человѣку.

Можетъ быть и такъ, что священникъ, пришедши въ себя, вспомнитъ, что онъ находится въ грѣхѣ смертномъ во время совершенія самой литургіи. Тогда не долженъ прекращать священнодѣйствія, но проникнувшись по возможности чувствомъ раскаянія, пусть постановитъ твердо въ сердцѣ своемъ неотложно исповѣдаться по совершеніи службы, и затѣмъ пусть священнодѣйствуетъ по обычаю. (О должностяхъ пресвит прих. стр. 110. § 76).

§ 6. Не менѣе того препятствуетъ къ достойному служенію и сіе, если священникъ или діаконъ кого либо уничижитъ, оскорбитъ, или обидитъ, и при этомъ знаетъ, что обиженный гнѣвается и скорбитъ на него за сіе, — или если самъ іерей или діаконъ, будучи обиженъ или оскорбленъ отъ кого, съ своей стороны тоже скорбитъ и гнѣвается на своего обидчика. — Какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ ни іерей, ни діаконъ не должны литургисать по Господню повелѣнію, но пусть идутъ прежде и помирятся каждый съ братомъ своимъ и только послѣ этого да литургисаютъ. (Ср. Мѳ. V, 23, 24). Если же оскорбленный гдѣ находится далеко, а священнику предстоитъ надобность священнодѣйствовать, то сей послѣдній долженъ по крайней мѣрѣ возымѣть доброе намѣреніе помириться съ оскорбленнымъ при свиданіи съ нимъ и въ сердцѣ своемъ да жалѣетъ крѣпко о таковомъ несчастіи, и такимъ образомъ по нуждѣ пусть литургисаетъ. (Сравн. наставленіе о совершеніи литургіи, помѣщаемое въ нашихъ служебникахъ предъ началомъ проскомидіи).

§ 7. Къ сему также достойному служенію и причащенію св. таинъ препятствуетъ многоядѣніе и питіе вечерніе Потому каждый священнослужитель долженъ по возможности воздерживаться съ вечера отъ всякой пищи и питія, или же вкушать очень мало, а отъ полуночи и совершенно не ѣсть и не пить ничего вовсе. Если же священникъ хоть что нибудь скушаетъ или выпьетъ по истеченіи 12 часа ночи, то ни подъ какимъ условіемъ не долженъ литургисать, «ибо съ полунощи начинается день естественный» (Сравн. о соверш. литургіи въ служебникѣ предъ проскомидіею: Карѳ. собор. пр. 50, 58, VI, Вселен. Соб. пр. 29). Само собою разумѣется, что если кто изъ священниковъ дерзнетъ священнодѣйствовать, когда въ безпамятствѣ, не понимая, какими словами совершается таинство, или будучи помраченъ отъ пьянства, не въ состояніи будетъ знать и понимать того, что совершаетъ, то таковый не только согрѣшитъ смертно святотатскимъ грѣхомъ, но и къ величайшему соблазну и оскорбленію святыни не совершитъ самой тайны тѣла и крови Христа Бога нашего. (Учит-Извѣст.) Ибо всякое священнодѣйствіе можетъ быть совершаемо священникомъ только въ здравомъ умѣ и съ сознаніемъ важности и значенія имъ дѣйствуемаго во славу Божію и спасеніе вѣрующихъ. (Допол. къ Учит. Извѣст. сравн. о должност. пресвит. приходск. стр. 111. § 77).

§ 8. Наконецъ, всякій іерей или діаконъ, имѣющій жену, долженъ по возможности воздерживаться отъ нея нѣсколько дней предъ литургисаніемъ, а также и послѣ онаго, по крайней мѣрѣ въ теченіе того дня, въ который служилъ. Невоздерживающійся и служащій грѣшитъ тяжко. «Той же ночью, (читаемъ въ правильникахъ по окончаніи молитвъ на сонъ грядущимъ), и весь тотъ день, что предъ служеніемъ, священникъ отнюдь не долженъ прикасаться къ женѣ своей, и даже не долженъ спать съ нею на одной кровати, въ противномъ случаѣ поступающій иначе согрѣшитъ смертно и повиненъ будетъ страшному суду Божію». (Сравн. Почаевскій правильникъ 1868 г., стр. 91 на обор.).

ОТДѢЛЕНІЯ II-го

Статья 2.

Изъ Учительнаго извѣстія (продолженіе). Особыя, менѣе значительныя, препятствія для священнослужителей къ совершенію литургіи: излишнее разсѣяніе помысловъ; смущеніе внутреннее; уныніе и лѣность; и ночное осквернеіе (или поллюціи) Противоположныя сему добрыя качества, которыми должны отличаться священнослужители, совершающіе литургію. сознаніе собственной немощи и своего недостоинства и частое исповѣданіе грѣховъ; возбужденіе въ душѣ своей духовной алчбы и жажды тѣла и крови Христовой; и твердое намѣреніе совершать таинство евхаристіи не иначе, какъ по духу и ученію церкви православной.

§ 9. Къ другимъ, менѣе значительнымъ, препятствіямъ къ достойному служенію и причащенію св. таинъ прежде всего относится излишнее разсѣяніе помысловъ, которое священникъ можетъ по силѣ собрать въ едино и обуздать въ особенности теплою молитвою и усерднымъ размышленіемъ о страстяхъ Господнихъ (Учит. Изв.), также сознаніемъ важности предстоящаго священнодѣйствія, страхомъ предъ судомъ Божіимъ и т. п (Дополн къ Учит. Извѣст.; ср. 1. Кор XI, 27).

§ 10 Такимъ же точно образомъ однимъ изъ важнѣйшихъ препятствій для священника къ совершенію литургіи служитъ смущеніе внутреннее, т. е. тоскливость, которую каждый изъ насъ долженъ удалять отъ себя твердою надеждою на Бога и въ особенности упованіемъ на принятіе благодати Господней, которой истинно вѣрующіе сподобляются чрезъ пріятіе св. таинъ Христовыхъ, совершаемыхъ на литургіи. Сюда также надобно отнести и облѣненіе, которое священнослужители должны удалять отъ себя трезвостію, бдѣніемъ, а также разумнымъ трудомъ, и т. п. (Учит. Извѣст.).

§ 11. Но важнѣе всѣхъ указанныхъ препятствій есть смущеніе или движеніе тѣлесное, бываемое отъ осквернения тѣлеснаго во снѣ (поллюціи). По уставу церковному если бы оное случилось даже безъ всякой вины со стороны священника, то и тогда онъ безъ особенной нужды не долженъ священнодѣйствовать. (Учит. Извѣст.). Въ случаѣ же крайней надобности священникъ долженъ непремѣнно прочитать при этомъ предъ литургіею извѣстное «Правило отъ осквернения», полагаемое въ нашихъ правильникахъ и молитвословахъ и только послѣ этого священнодѣйствовать по обычаю (Дополн. къ Учит. Извѣст. изъ правильника). Если же самъ священникъ подастъ поводъ къ ночному осквернению нечистыми бесѣдами, или скверными помыслами, или же лишнимъ яденіемъ и питіемъ съ вечера и т. п. то таковый не долженъ служить, пока не исповѣдается объ этомъ отцу своему духовному и не получитъ отъ него эпитимію и разрѣшеніе. (Сравн. также въ Требникѣ: «Послѣдованіе о священницѣ во снѣ искусившемся»).

§ 12. Само собою разумѣется, что всѣ указанные недостатки могутъ быть искоренены теплою молитвою, слезами раскаянія и сокрушеніемъ сердечнымъ, которыми должно быть проникнуто сердце и душа священника не только предъ литургіею и во время ея совершенія, но и въ теченіе всей его жизни. Потому каждый священникъ всегда долженъ самымъ строжайшимъ образомъ слѣдить за собою, и если когда совѣсть обличитъ его даже въ какомъ либо самомъ незначительномъ грѣхѣ, то и въ этомъ онъ долженъ исповѣдаться отцу своему духовному, чтобы не дать возможности нечистотѣ укорениться въ душѣ своей и превратиться въ злую страсть и непобѣдимое вождѣленіе.

Въ особенности каждый священникъ долженъ имѣть всегда въ сердцѣ своемъ благое произволеніе служить Господеви «въ правдѣ и преподобіи», и сіе произволеніе свое непрестанно и неизмѣнно оправдывать во всей своей жизни дѣлами благими и достойными Господа, во славу Его милосерднаго и свое спасеніе. (Сокращеніе изъ Учител. Извѣст.).

§ **13.** Во-вторыхъ каждый священникъ долженъ непрестанно возбуждать въ себѣ алчбу и жажду къ божественной пищѣ и питію тѣла и крови Христовой, — съ одной стороны размышленіемъ о величіи сего св. и неизреченнаго таинства, а съ другой — сознаніемъ собственнаго недостоинства, и при томъ приступать къ таинству евхаристіи не иначе, какъ съ твердымъ намѣреніемъ и вѣрою, чтобы именно тѣломъ и кровію Господнею напитать грѣшную душу свою Вмѣстѣ съ симъ всякій іерей и діаконъ, собираясь священнодѣйствовать, должны каждый имѣть въ умѣ и сердцѣ своемъ твердую мысль, чтобы совершать литургію не иначе, какъ по установленію Господню и по уставу св. православной церкви восточной, во славу Бога во св. Троицѣ славимаго, и въ честь и память святыхъ, а равно и на пользу себѣ и всѣмъ вѣрнымъ, живущимъ на землѣ и благочестно въ правовѣріи скончавшимся, дабы такимъ образомъ по истинѣ, какъ должно, совершить таинство евхаристіи, яко жертву умилостивительную и очищающую грѣхи, въ которой Духъ Святый, по изреченіи іереемъ Божественныхъ словъ, по истинѣ претворяетъ св. дары, предложенные на св. трапезѣ, въ истинное тѣло и кровь Христову. (Сравн. о должност. пресвитер. приходск. стр. 111, § 78).

§ **14.** Наконецъ, на обязанности священника лежитъ и сіе, чтобы, приступая къ совершенію литургіи со всякою честію и глубокимъ смиреніемъ, онъ твердо и неизмѣнно сохранилъ въ сердцѣ своемъ глубокое намѣреніе совершить именно тайну тѣла и крови Господней, чтобы прелагаемые дары въ чинопослѣдованіи литургіи, имъ совершаемой, по истинѣ преложились въ дѣйствительное тѣло и кровь Спасителя, — съ воспоминаніемъ словъ Господнихъ (*пріимите, ядите* и проч. и *пійте отъ нея вси....* и т. д.) слѣдующими словами, сопровождаемыми троекратнымъ благословеніемъ его іерейской руки: *и сотвори убо хлѣбъ + сей честное тѣло Христа твоего* (при семъ священникъ долженъ прежде всего благословить отдѣльно св. агнецъ на дискосѣ), — *а еже въ чаши сей + честную кровь Христа твоего* (благословляетъ св. вино въ чашѣ, совершая знаменіе креста по верхъ краевъ чаши), — *преложивъ + Духомъ твоимъ Святымъ* (совершаетъ крестное знаменіе надъ обоими видами вмѣстѣ). Совершающій освященіе даровъ инымъ образомъ, или же ограничивающійся при этомъ однократнымъ благословеніемъ, согрѣшитъ смертно и повиненъ будетъ суду Божію и церковному. (Сравн. чинъ избран и рукоположен. архіерея правосл. исповѣд. Ч. 1, отв. на вопр. 107. Посланіе вост. патр. гл. 15).

ОТДѢЛЕНІЯ II-го

Статья 3.

Изъ учительнаго извѣстія (продолженіе). Душевное настроеніе и особенныя мысли, которыми должна быть исполнена душа священника, готовящагося къ совершенію литургіи. О чемъ въ частности долженъ помышлять священникъ во время вечерни и повечерія? Какія чувства и мысли должны наполнять его душу при отправленіи утрени? О чемъ долженъ помышлять священникъ при чтеніи часовъ — перваго, третьяго, шестаго и девятаго, а также и изобразительныхъ или обѣдницы, когда она совершается? О нравственномъ и внѣшнемъ положеніи, въ которомъ долженъ находиться священникъ приступая къ совершенію самой литургіи.

§ **15.** Священнослужители, готовящіеся къ совершенію литургіи, должны прежде всего съ вечера совершить или выслушать вечерню по чину церковному, на которой

благовѣйно должны поучаться въ мысли своей, умиленно размышляя о томъ, какъ Господь и Спаситель нашъ I Христосъ, по спасительныхъ страстяхъ своихъ въ пятницу вечеромъ умеръ на крестѣ за грѣхи наши и нашего ради спасенія, какъ одинъ изъ воиновъ пронзилъ копіемъ ребра ему, и какъ при этомъ изыде кровь и вода, какъ потомъ Іосифъ съ Никодимомъ, снявши тѣло Христово, обвили Его плащаницею и положили во гробѣ, и какъ Марія Магдалина съ пречистою Матерію Господнею, съ плачемъ и великимъ рыданіемъ въ горести сердца своего смотрѣли на все это. (Мѳ. XXVII, 57—66; М. XV, 42—47; Лук XXIII, 50—55; Іоан XIX, 38—42).

§ **16.** Также точно, совершая повечеріе и молитвы на сонъ грядущимъ а равно и другіе опредѣленные каноны или правило съ вечера, священникъ долженъ размышлять о томъ, какъ святѣйшая душа Спасителева, соединенная съ Божествомъ, сошедши во адъ, связала державно князя тьмы, плѣнила его царство и освободила души отъ вѣка тамъ находившихся праведниковъ отъ мучительства его, и, возведши ихъ съ собою, вселила въ рай еще даже до своего преславнаго вознесенія; — а потому, благодаря Господа за всѣ Его благодѣянія, которыя Онъ сотворилъ роду человѣческому спасительною страстію и животворною своею смертію, священникъ пусть молитъ Его прилежно, чтобы Онъ, очистивъ и его прегрѣшенія, избавилъ его отъ вѣчныя муки и сподобилъ царствія небеснаго со всѣми святыми, Ему благоугодившими (1 Петр. III, 19).

§ **17.** Съ наступленіемъ утра, совершая полунощницу, священникъ долженъ о семъ размышлять прилежно, какъ Господь нашъ, въ полночь идя на вольную страсть, въ саду Геѳсиманскомъ такъ прилежно молился, что потъ Его былъ какъ капли крови, каплющей на землю, и какъ взятый тамъ воинами, подобно злодѣю, связанный веденъ былъ прежде ко Аннѣ, и какое здѣсь потерпѣлъ уничиженіе, оплеванія, біенія и другія непсчетныя страданія, — и все это для того, чтобы свободить насъ отъ узъ грѣховныхъ и отъ томленія и мучительства діявольскаго. (Мѳ. XXVI, 36—56; Мр. XIV, 32—52; Лук. XXII, 30—53; Іоан. XVIII, 1—28).

§ **18.** Совершая утреню, священникъ пусть размышляетъ, какъ Господь съ великимъ уничиженіемъ былъ веденъ отъ Анны къ Каіафѣ, и какія тамъ потерпѣлъ отъ полуночи до утра, ради грѣховъ нашихъ, испытанія, лютыя томленія, заушенія, оплеванія, поруганія и немилосердныя ударенія и т. п. Вмѣстѣ съ симъ, присовокупляя первый часъ къ утрени, священникъ пусть благоговѣйно представляетъ въ умѣ своемъ, какъ Спаситель нашъ въ первый часъ дня (по еврейскому счету соотвѣтствующій нашему 6 часу утра) былъ веденъ въ преторъ отъ Каіафы къ Пилату подобно злодѣю, благодѣтель связанный, и какъ тамъ Онъ, всего міра Судія, былъ оклеветанъ отъ беззаконныхъ архіереевъ и старцевъ Іудейскихъ и отъ неправеднаго судіи осужденъ для спасенія грѣшниковъ. (Мѳ. XXVI, 57—68; Мр. XIV, 53—66, Лук. XXII, 54—71; Іоан. XVIII, 15—24).

§ **19.** За симъ въ свое время совершая третій часъ, священникъ во умиленіи сердца благоговѣйно да размышляетъ, какъ Спаситель нашъ въ третій часъ дня (соотвѣтствующій нашему 9 утра) былъ судимъ Пилатомъ и какія тогда потерпѣлъ различныя поруганія и заушенія, какъ привязанный къ мраморному столбу понесъ лютыя раны, и вмѣстѣ съ симъ увѣнчаніе острымъ терніемъ и другія нестерпимыя муки, чтобы насъ свободить отъ мучительства діавольскаго. Къ сему въ то же время каждому іерею прилично размышлять и о томъ, какъ Духъ Святый въ третій часъ дня сошелъ на св. апостоловъ въ огненныхъ языкахъ, — и такимъ обр. размышляя, священникъ долженъ молить Господа, чтобы онъ и ему подалъ Духа Святаго къ духовному просвѣщенію и къ до-

стойному совершенію предлежащаго ему божественнаго священнодѣйствія. (Мѳ. XXVII, 11—14, 27—30; Мр. XV, 1—5; Лук. XXIII, 1—6; Іоан. XVIII, 28—36; XIX, 1—6; Сравн Дѣян. II, 1—13).

§ **20.** Совершая шестой часъ, священникъ долженъ размышлять, какъ въ шестой часъ (соотвѣтствующій нашему 12-му) Спаситель нашъ, неся крестъ свой, веденъ былъ на распятіе, и какъ немилосердно былъ пригвожденъ четырьмя гвоздьми ко кресту на Голгоѳѣ посредѣ двухъ разбойниковъ, какъ воины раздѣлили одежды его, и мимоходящіи ругались надъ Нимъ, и разбойникъ, висящій ошуюю Его, хулилъ Его, и какая была тогда тьма по всей земли и т. п. (Мѳ. XXVII, 24—45; Мр. XV, 15- 33; Лук. XXIII, 23—44; Іоан. XIX, 7—30).

§ **21.** Подобно сему совершая, когда нужно, девятый часъ, священникъ долженъ о семъ разсуждать, внимательно, какъ въ девятый часъ (соотвѣтствующій нашему третьему пополудни) Господь и Спаситель нашъ, желая спасти родъ человѣческій, на крестѣ воззвалъ: *жажду*, и какъ тогда оцтомъ и желчію напоенъ былъ, какъ предалъ пресвятую душу Свою въ руки Бога Отца Своего, и какъ вслѣдствіе этого потряслись всѣ основанія земли, камни распались, мертвые возстали отъ гробовъ, и какъ одинъ отъ воиновъ пронзилъ копіемъ ребра Ему, и *абіе изыде кровь* и *вода*, и т. д. (Мѳ. XXVII, 45—56; Мр. XV, 33—41; Лук. XXIII, 44—49; Іоан XIX, 28—37).

§ **22.** Если сейчасъ же не будетъ совершаться литургія, то на изобразительныхъ т е. во время обѣдницы, священникъ долженъ благодарить усердно Спасителя за всѣ понесенныя Имъ лютыя страданія, которыя Онъ волею претерпѣлъ насъ ради, чтобы навсегда избавить насъ отъ мучительства діавольскаго, и за изліянную Имъ пречистую кровь Его, которою Онъ искупилъ насъ отъ клятвы законныя, и наконецъ за животворящую смерть Его, которою Онъ оживотворилъ умершій грѣхомъ родъ человѣческій. И обо всемъ этомъ помышляя, священникъ долженъ молить Господа, чтобы ради всѣхъ оныхъ благодѣяній, которыми Онъ облагодѣтельствовалъ родъ человѣческій, Онъ подалъ и ему благодать оставленія грѣховъ и т. обр поистинѣ содѣлалъ его достойнымъ принести св. и безкровную жертву и неосужденно причаститься животворящимъ тайнамъ на Божественной литургіи, которую служить онъ приготовляется. (Іоан. III, 16; Колос I, 14, и др.).

§ **23.** Что касается наконецъ до нравственнаго положенія, въ коемъ долженъ находиться священникъ, приступающій къ совершенію Божественной литургіи вообще, то онъ долженъ быть кротокъ, тихъ миренъ со всѣми и благоговѣенъ, взирая умными очами на своего Владыку, предъ которымъ стоитъ и которому служитъ и образъ котораго на себѣ носитъ. Подобно этому и всѣ положенныя на обѣдни молитвы священникъ долженъ читать со всякимъ благоговѣніемъ, благопристойно и съ глубокимъ вниманіемъ, ничего не пропуская, и всецѣло зная, что Богъ принимаетъ оныя отъ него, какъ драгоцѣнные перлы Нечего и говорить, что вмѣстѣ съ этимъ каждый священникъ долженъ всегда служить съ надлежащимъ страхомъ и благоговѣніемъ, выражая смиреннымъ зрѣніемъ очей, скромными движеніями рукъ и благоприличнымъ стояніемъ, и вообще всею внѣшнею постановкою свои внутреннія чувства, и благорасположеніе, и свою вѣру и сердечное убѣжденіе, что престолъ, которому онъ служитъ, есть дѣйствительно сѣдалище Царя небеснаго, Судьи живыхъ и мертвыхъ, на которомъ всеблагій Господь поистинѣ невидимо возсѣдитъ, окруженный тьмами св ангеловъ окрестъ предстоящихъ Ему со страхомъ и трепетомъ и воспѣвающихъ славу Его. (Сравн. Мѳ. XXII, 12; Апок. V, 6 и слѣд.).

ОТДѢЛЕНІЯ II-го

Статья 4.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе) Общее замѣчаніе о совершеніи церковнаго правила для готовящихся къ совершенію литургіи Порядокъ и изложеніе этого правила по уставу церковному. Что долженъ дѣлать священникъ въ томъ случаѣ, если бы по крайней нуждѣ ему не возможно было исполнить все положенное правило передъ обѣднею? О внѣшнемъ приготовленіи и благопристойіи священнослужителей, готовящихся къ совершенію литургіи. Могутъ ли священнослужители измывать свои уста утромъ въ самый день совершенія литургіи? Что долженъ дѣлать священникъ или діаконъ въ томъ случаѣ, если бы случилось которому изъ нихъ проглотить при этомъ часть воды нечаянно, помимо всякаго желанія или намѣренія? Можетъ ли священникъ служить обѣдню, не спавши цѣлую ночь?

§ **24.** Священникъ и діаконъ, готовящіеся къ совершенію литургіи, должны не только по чину церковному точно и благопристойно совершить или выслушать вечерню, повечеріе, утреню, часы и т. п. (сравн. выше §§ 15—22), но и кромѣ сего еще обязаны вычитать все такъ называемое церковное правило, которое для этой цѣли со всею подробностію изглагается обыкновенно въ нашихъ служебникахъ и обыкновенныхъ правильникахъ (Учит. Извѣст.), и состоитъ въ слѣдующемъ:

a) Въ Субботу вечеромъ, *наканунѣ Воскресенія,* священникъ и діаконъ должны прочесть со вниманіемъ канонъ Господу Іисусу (что при акаѳистѣ Спасителю), параклисъ Богородицѣ и канонъ Ангелу Хранителю

b) Въ Недѣлю вечера, *наканунѣ Понедѣльника:* канонъ Іисусу, параклисъ Богородицѣ, канонъ архангеламъ, а, кто имѣетъ усердіе, къ сему еще и канонъ Ангелу Хранителю.

Въ обыкновенныхъ впрочемъ правильникахъ (Кіевскихъ и Почаевскихъ) канонъ Архангеламъ при семъ не указывается, а вмѣсто его полагается одинъ только канонъ Ангелу Хранителю. По уставу тѣхъ же правильниковъ, вмѣсто параклиса Божіей Матери, можно читать также канонъ гласа въ октоихѣ на повечеріи.

c) Въ Понедѣльникъ, *наканунѣ Вторника:* канонъ Іисусу (покаянный по указанію правильниковъ), канонъ молебный Богородицѣ (или канонъ по гласу октоиха), канонъ Предтечѣ и Ангелу Хранителю.

d) Во Вторникъ, *наканунѣ Среды:* канонъ Іисусу Сладчайшему (что въ акаѳистѣ), канонъ Богородицѣ Одигитріи (или канонъ молебный по гласу октоиха) и канонъ Ангелу Хранителю

e) Въ Среду, *наканунѣ Четверга:* капонъ Іисусу (покаянный), параклисъ Богородицѣ и канонъ св. Апостоламъ и Николаю, а желающіе могутъ при этомъ читать еще и акаѳистъ св. Николаю вечеромъ или утромъ, когда удобнѣе или когда того пожелаютъ.

f) Въ Четвертокъ, *наканунѣ Пятницы:* канонъ Кресту, канонъ Богородицѣ молебный (или октоиха) и канонъ Ангелу Хранителю.

g) Въ Пятокъ, *наканунѣ Субботы:* канонъ Іисусу Сладчайшему, акаѳистъ Богородицѣ неотложно, а желающіе могутъ присоединить къ сему еще и канонъ за упокой. (Дополненіе къ Учительному Извѣстію; сравн. Кіевск. и Почаевскіе Правильники: «Чинъ, како правило готовящимся къ Божественному причащенію содержати»).

§ **25.** Всѣ указанные выше (§ 24) каноны и чинопослѣдованія священнослужители обязаны прочитывать предъ каждою обѣднею обязательно. (Св. Макар. слово о любви VI).

При этомъ «не все равно, съ вечера ли готовиться на *трапезу Христову*, или только утромъ». Отсюда обычай читать правило предъ литургіею по преимуществу съ вечера, наканунѣ литургіи. Къ тому же «вечернее время представляетъ на этотъ разъ свои особенныя удобства: оно болѣе располагаетъ къ размышленію, чѣмъ утро, и менѣе заставляетъ спѣшить молитвой, чѣмъ утреннее время». — Для приходскаго же священника отлагательство правила съ вечера на утро неудобно еще тѣмъ, что утромъ онъ не всегда можетъ располагать своимъ временемъ, какъ бы хотѣлъ. Вдругъ могутъ позвать его для совершенія той или другой требы, и при томъ не въ одно мѣсто.... Тогда что дѣлать? Подобно этому не должны отлагать правила до утра и священники, служащіе раннюю литургію. — Таковые обязаны всѣ каноны приготовлять съ вечера, въ томъ числѣ и канонъ ко причащенію, чтобы на утро оставались только утреннія и причастныя молитвы. «По близости къ себѣ литургіи они и приготовляться къ ней должны раньше».

Весьма полезно также самыя «молитвы ко причащенію» священнослужителямъ прочитывать непосредственно предъ самою обѣднею, «такъ чтобы промежуточнаго времени здѣсь нисколько не оставалось и нельзя было входить ни въ какіе разговоры съ домашними», чтобы такимъ обр. самую литургію затѣмъ совершать подъ вліяніемъ того умиленно — покаянаго настроенія, каковое молитвы причастныя производятъ и должны производить въ душѣ вѣрующаго (По пастырскому Богословію письма Прот. Евг. Попова. Пермь 1874 г. Ч. II, стр. 143—144).

Само собою разумѣется, что кромѣ узаконеннаго правила читать еще другія молитвы или акаѳисты священнослужителямъ предъ литургіею отнюдь не воспрещается, смотря по ихъ желанію или усердію.— Въ требникѣ Петра Могилы есть особый канонъ къ причащенію для готовящихся къ литургіи священниковъ. Прилагаемъ этотъ канонъ для желающихъ. (См глава Дополнит. приложеніе подъ буквою В).

§ **26.** Есть священнослужители, которые, не приготовившись къ литургіи съ вечера, читаютъ правило и вечернее и утреннее во время службы въ церкви, какъ то на вечерни, или утрени, или на всенощномъ бдѣніи и т. п. Такой порядокъ нисколько не соотвѣтствуетъ своему назначенію. Выходитъ, какъ будто бы правило выше самой вечерни или утрени, которую священникъ совершаетъ предъ литургіею. — Но кто же можетъ согласиться съ этимъ? Можно ли, напр., правиломъ замѣнить слушаніе или чтеніе канона празднику или святому, который читается на утрени? — Потому уставъ церковный читать правило во время вечерни или утрени положительно не дозволяетъ. (Правило для готовящихся къ св. причащенію, въ Правильникахъ). — Тѣмъ болѣе, конечно, грѣшатъ тѣ, которые совсѣмъ пропускаютъ правило, все-ли, или часть онаго по лѣности и небреженію. — Но если по какой либо уважительной причинѣ, напр. по случаю понадобившагося безотлагательнаго крещенія умирающаго младенца предъ литургіею, или причащенія умирающаго, священникъ дѣйствительно не могъ выполнить правило церковное предъ литургіею, то въ такомъ случаѣ онъ можетъ служить и не прочитавши его. — Но за тѣмъ по окончаніи обѣдни онъ долженъ восполнить все пропущенное. Однѣ только молитвы къ причащенію должны быть прочитываемы всякимъ служащимъ всегда предъ литургіею неотложно. (Учит. Извѣст.).

§ **27.** Священникъ и діаконъ, приступая къ священнодѣйствію литургіи, должны быть также чисты не только душею, но и по внѣшнему своему виду. Для этого они обязаны сохранить въ надлежащей чистотѣ не только тѣло, но и одежды свои. Если же у кого изъ нихъ окажутся одежды нечистыя или изорванныя, то кто изъ таковыхъ

дерзнетъ служить въ подобныхъ одеждахъ, согрѣшитъ, ибо этимъ уничижитъ Христа Бога, истинно пребывающаго въ пречистыхъ тайнахъ Своихъ. Потому священнослужители должны всячески стараться, чтобы имѣть одежды, если и небогатыя, то всегда чистыя и благообразныя. Вмѣстѣ съ симъ священникъ и діаконъ должны строго наблюдать, чтобы головы у нихъ были всегда причесаны, лице и уста обмыты, ногти обрѣзаны и это не только чести ради Божественныхъ Таинъ, но чтобы и люди на нихъ взирающіе и лобзающіе руку священника, не огорчились чѣмъ либо, а вмѣстѣ съ симъ, видя достойное приличіе въ священнослужителяхъ, и сами научались присутствовать при совершеніи литургіи достойно и благопристойно во славу Божію. (Учит. Извѣст.).

Если у кого изъ священниковъ или діаконовъ имѣются большіе усы, то таковые должны быть всегда аккуратно подстригаемы, чтобы во время причащенія не обмакивать ихъ въ кровь Христову. (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

§ **28.** Всякій желающій причаститься долженъ заботиться также о томъ, чтобы каждый разъ съ вечера аккуратно очищать зубы и измывать уста, дабы, измывая оныя утромъ, не проглотить воды и т. обр. не положить препятствія къ совершенію таинства. Не запрещается также измывать уста и утромъ; но сіе надобно дѣлать съ большимъ вниманіемъ, чтобы не проглотить воды вопреки уставу церковному. (Учит. Извѣст.). Впрочемъ, если бы священникъ, умываясь утромъ, сверхъ всякаго чаянія, проглотилъ часть воды предъ обѣднею, то сіе не должно служить для него препятствіемъ къ священнодѣйствію. «Ибо, какъ справедливо замѣчаетъ св. Тимоѳей Александрійскій, иначе сатана, обрѣтши случай удалять насъ отъ причащенія, чаще сталъ бы дѣлать съ нами то же самое» (вопр. 16).

§ **29.** Случается иногда нѣкоторымъ особенно не совсѣмъ здоровымъ священникамъ проводить предъ обѣднею безсонныя ночи, и это смущаетъ иныхъ до того, что они въ такомъ случаѣ отказываюся совсѣмъ отъ служенія литургіи. Это не совсѣмъ основательно. Ибо по самому понятію о всенощныхъ бдѣніяхъ, полагаемыхъ у насъ наканунѣ великихъ праздниковъ, это именно такіе праздники, предъ которыми вѣрующіе, а въ томъ числѣ, конечно по преимуществу священнослужители, должны не спать а молиться въ теченіе цѣлой ночи. Оттого то, по уставу и литургія въ эти дни полагается «*поранку* труда ради бдѣннаго». Кромѣ сего наканунѣ Пасхи и теперь еще всѣ вѣрующіе обязываются не спать цѣлую ночь безусловно. Между тѣмъ таинство Евхаристіи и въ этотъ день также совершается, какъ и во всѣ другіе. (Сравн. Уст. Церк. на Св. Пасху). Впрочемъ во избѣжаніе разныхъ недоумѣній священнослужители, страдающіе безсонницей, всетаки должны ложиться спать предъ каждую обѣднею по обычаю. При этомъ они никакъ не будутъ повинны, если слабая натура ихъ не дозволитъ имъ спать, какъ слѣдуетъ, а потому и служить они послѣ этого могутъ и должны всегда безъ всякаго сомнѣнія и опасенія. (Дополн. къ Учительн. Извѣстію).

ОТДѢЛЕНІЕ III.

О мѣстѣ и времени отправленія литургіи и о другихъ главнѣйшихъ предметахъ, на которые священники должны обращать особенное вниманіе для надлежащаго ея совершенія.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. О храмахъ вообще постоянныхъ и подвижныхъ. Каковы должны быть антиминсы въ храмѣ для совершенія литургіи, и объ антиминсной губѣ. Объ облаченіяхъ напрестольныхъ О священныхъ сосудахъ, необходимыхъ для совершенія литургіи, какъ-то: чашѣ, дискосѣ, звѣздицѣ и о воздухахъ для покровенія св. даровъ, также о копіи и лжицѣ и истираильной губѣ О кадильницѣ и ея благословеніи. О священныхъ одеждахъ, въ которыхъ священники и діаконы должны совершать литургію. Обязательно ли должны священники, награжденные набедренниками, скуфьями или камилавками и т. п употреблять ихъ всякій разъ при совершеніи каждой литургіи? О служебникѣ и о томъ, можетъ ли когда священникъ совершать литургію безъ этой книги? О свѣчахъ, необходимыхъ при совершеніи литургіи О причетникахъ, прислуживающихъ въ олтарѣ при отправленіи обѣдни. О такъ называемомъ осквернеиіи церкви Какъ долженъ поступать священникъ, если бы церковь была осквернена когда какимъ либо образомъ прежде или послѣ великаго входа? О церквахъ, оскверняемыхъ при нападеніи еретиковъ, язычниковъ и т. п.

§ **30.** Таинство Евхаристіи, какъ совершеніе безкровной жертвы тѣла и крови Господней, ни подъ какимъ условіемъ не можетъ быть совершаемо иначе какъ только въ храмѣ, освященномъ надлежащимъ и законнымъ образомъ, т. е. или самымъ Епархіальнымъ архіереемъ, или по его благословенію лицемъ, отъ него уполномоченнымъ, и подъ тяжкимъ грѣхомъ ни въ какомъ другомъ мѣстѣ у насъ совершаемо быть не можетъ. (Сравн. Катих. о таинствѣ причащ.). Исключеніе изъ этого составляютъ только наши походные храмы, которые для совершенія литургіи могутъ быть устрояемы и въ частныхъ домахъ, но и здѣсь поставленіе иконостаса съ подвижнымъ престоломъ и св. антиминсомъ сообщаетъ самимъ этимъ домамъ характеръ храмовъ, и по крайней мѣрѣ во все время совершенія въ нихъ литургіи превращаетъ ихъ въ такія же церкви, какъ и настоящіе храмы Божіи. (Срав. VI Вселенск. соб. пр. 31, Лаод. пр. 58).

§ **31.** Вмѣстѣ съ этимъ такую же необходимую принадлежность для совершенія литургіи составляютъ у насъ въ настоящее время св. антиминсы. Ибо, хотя по древнему уставу и дозволяется совершать литургію на престолѣ, освященномъ отъ архіерея, безъ всякаго антиминса (сравн. въ нашихъ и Греч. Требн. чинъ великаго или архіерейскаго освященія храма), но со времени Московскаго, бывшаго при патріархѣ Іоакимѣ собора 1675 года у насъ повелѣно полагать антиминсы и на престолахъ освященныхъ самимъ архіереемъ «для безсумнительства и видимой достовѣрности о освященіи храма». Только тогда же поставлено было, что въ тѣхъ церквахъ, которыя святятся архіереями, можно полагать св. антиминсы безъ мощей святыхъ, такъ какъ при архіерейскомъ освященіи храма св. мощи полагаются архіереемъ подъ самимъ престоломъ. Впрочемъ и это правило въ настоящее время нигдѣ почти не исполняется, и безъ антиминса у насъ вообще никогда не бываетъ литургіи какъ въ церквахъ, освященныхъ архіереями, такъ и простыми священниками. (Сравн. Историч. догматич. и таинств. изъясненіе на литург. Москва 1856 г. стр. 97, 98).

Кромѣ этого въ антиминсъ обыкновенно полагается губа, которая употребляется для отиранія дискоса послѣ причащенія Губа эта называется антиминсною, или илитонною, такъ какъ она вмѣстѣ

съ антиминсомъ завертывается и въ илитонъ (Учит. Извѣст). Губа эта должна по преимуществу имѣть видъ круга, вершка полтора въ діаметрѣ, не толще $^1/_8$ вершка. Ее всего лучше приготовлять самимъ священникамъ Для этого, купивши кусокъ самой лучшей грецкой губы, слѣдуетъ обрѣзать ее въ формѣ круга, помочить потомъ чистою водою и на сутки положить подъ прессъ, а за неимѣніемъ его, въ какую либо книгу и надавить чѣмъ либо тяжелымъ. По вынутіи изъ подъ пресса или изъ книги слѣдуетъ только окропить губу св. водою, и положить въ святый антиминсъ, по обычаю. (Ср. церковное хозяйство пр. Іоанна Гижевскаго, стр. 4). Такимъ же точно образомъ должны поступать священники, когда бы понадобилось помыть старую губу и снова положить ее въ антиминсъ, и т. п.

§ **32.** Что до самаго антиминса, то помимо благословенія и освященія архіерейскаго онъ не долженъ быть порванный, дырявый, отъ чего бы эти дыри ни случились, отъ огня или отъ ветхости, или почернѣлый такъ, чтобы нельзя было распознать изображеній и письменъ, на немъ находящихся. Нельзя также служить и на антиминсѣ изъ писчей бумаги.

Если же кто дерзнетъ служить на антиминсѣ испорченномъ или бумажномъ, то какъ уничижитель божественныхъ таинъ, таковый согрѣшитъ смертно и долженъ подлежать суду архіерейскому, а въ крайнихъ случаяхъ даже запрещенію и отлученію (Учит. Извѣст.). Не дозволяется также мыть старый антиминсъ или запятнанный или чинить разодранный; священникъ, провинившійся въ этомъ, можетъ быть тоже лишенъ должности (Кратк. излож Канонич. права Андрея Тагуны, стр. 69), какъ нарушитель церковнаго благочинія.

Исключенія изъ этого можетъ быть только въ случаѣ пролитія св. крови на антиминсъ. (См. ниже, отд. VI, ст. 2. § 107).

§ **33.** Къ этому на престолѣ должна быть одна срачица (изъ бѣлаго полотна) и индитія (или верхнее напрестольное облаченіе) которыми престолъ облачается отъ верху до самой земли; сверху же оныхъ на престолѣ полагается илитонъ изъ тонкаго и чистаго полотна или же шелковый, на которомъ простирается антиминсъ, величиною такой же, какъ и антиминсъ, или немного болѣе, но отнюдь не менѣе. Сіи всѣ вещи должны быть также чисты, не порваны и не дырявыя и не изъ низкой матеріи, и если которая изъ нихъ обветшаетъ, то таковую надобно немедленно перемѣнить съ подобающимъ молитвословіемъ (Ук Св. Синод. 1769 г. декабр. 26 дня. Сравн. инструкц. благоч. 1857 г. § 4, 1). Также точно, все должно быть чисто, цѣло, благообразно и пометено и чисто всюду въ олтарѣ и на святомъ престолѣ, чтобы св. тайны не были уничижены нерадѣніемъ, на что священникъ долженъ обращать особенное вниманіе (Учит. Извѣст. Сравн. ниже, отд. VII, ст. 3, § 149).

§ **34.** Такимъ же образомъ для служенія литургіи непремѣнно необходимы: потиръ или чаша, дискосъ со звѣздицею, и къ нимъ три покровца: два меньшихъ для покровенія чаши и дискоса отдѣльно и одинъ большой, называемый аэромъ или воздухомъ, для покровенія обоихъ ихъ вмѣстѣ.

Покровцы эти должны быть всегда устрояемы изъ приличной матеріи и, какъ и другія церковныя вещи должны содержаться въ надлежащей чистотѣ и цѣлости. Къ большому воздуху пришиваются иногда ленты по краямъ для привязыванія его къ вѣнѣ священника во время великаго входа, когда онъ служитъ безъ діакона. Сюда же долженъ быть отнесенъ и кусокъ чистой грецкой губки, которая употребляется для отиранія чаши на жертвенникѣ послѣ потребленія св. даровъ, и потому иначе называется «истиральною губою». Она хранится обыкновенно при чашѣ на самомъ же жертвенникѣ (Извѣст. Учительн.).

Кромѣ чаши и дискоса при совершеніи литургіи употребляются еще копіе, лжица и два блюдца: одно съ изображеніемъ креста для изъятія агнца изъ просфоры, а другое съ изображеніемъ Божіей Матери и др.

Всѣ эти сосуды должны быть золотые или серебряные или же въ крайней нуждѣ хоть оловяные. На сосудахъ сдѣланныхъ изъ мѣди, желѣза или дерева, а также и на стекляныхъ въ нашей церкви въ настоящее время служить положительно воспрещается (Ср. Указъ Св. Синода, 26 дек. 1769 г., № 8625). Копье къ этому должно быть еще острое, не заржавѣлое и т. п.

Стеклянные сосуды запрещаются у насъ впрочемъ не по причинѣ ихъ негодности для совершенія таинства, ибо въ древнія времена они также были употребляемы, хотя впрочемъ по преимуществу еретиками по причинѣ особенной чистоты и опрятности этихъ сосудовъ (Епифан. Книга о ересяхъ, ересь 34); но главнымъ образомъ сосуды эти неудобно употреблять по причинѣ ихъ хрупкости, вслѣдствіе чего они очень часто бьются и такимъ образомъ представляютъ не мало опасностей для пролитія крови Господней или разсыпанія св. даровъ (смотр. Историческое догматическое.... изъясненіе на литургію, 1856 года, стр. 91). То же самое должны мы сказать далѣе и о сосудахъ деревянныхъ, которые въ прежніе времена, особенно у насъ въ Россіи, были употребляемы, какъ напр. даже преподобнымъ Сергіемъ Радонежскимъ, и нынѣ хранятся въ Троицкой Лаврѣ и др. Но это было по нуждѣ, по причинѣ бѣдности, а еще болѣе по неудобству добывать сосуды золотые или серебряные, и какъ слѣдствіе нужды, конечно, для нашего болѣе счастливаго времени не можетъ служить основаніемъ. Нечего и говорить, что мѣдные сосуды запрещаются по причинѣ особенной ихъ расположенности къ окиси, которая, какъ извѣстно, такъ опасна для здоровья человѣческаго (Сравни ниже, о причащ. и литургіи. Отд. VIII, ст. 1, § 153).

§ **35.** Также точно необходима къ служенію литургіи кадильница, которая въ теченіе обыкновенной литургіи употребляется слѣдующіе пять разъ: 1) по окончаніи проскомидіи для окаживанія звѣздицы и воздуховъ, и предъ литургіею для кажденія церкви и всего народа; 2) во время чтенія апостола; 3) во время херувимской пѣсни для кажденія мѣстныхъ иконъ, церкви и народа, и для окаждиванія св. даровъ предъ началомъ великаго входа и послѣ онаго для кажденія большаго воздуха и св. даровъ по поставленіи ихъ на престолѣ; 4) на изрядномъ для кажденія св. даровъ и престола, и 5) предъ окончаніемъ литургіи для кажденія св. даровъ предъ взятіемъ ихъ съ престола и по перенесеніи обратно на жертвенникъ. Кромѣ сего, если служится литургія соборнѣ и случится два или болѣе діаконовъ, то одинъ или два изъ нихъ также идутъ еще съ кадиломъ предъ св. Евангеліемъ во время малаго входа. (Дополн къ Учит. Изв. Сравн. Прав. Св. Ап. 4).

Кадило можно благословлять всякій разъ такъ же, какъ и на проскомидіи, т. е. съ молитвой: *Кадило Тебѣ приносимъ, Христе Боже*... Основаніе для этого дѣйствительно находится въ нѣкоторыхъ старинныхъ служебникахъ южнорусскихъ, въ коихъ, напр. о благословеніи кадила предъ Апостоломъ, прямо говорится: «Іерей же, десницею знаменая, глаголетъ тихо кадильную молитву: *кадило ти приносимъ*», и т. д. (Сравн. Львовскій служебникъ 1666 г. стр. 122, 134 на обор. и др.).

§ **36.** Литургія никогда не можетъ быть совершена также и безъ особыхъ священныхъ облаченій какъ для священника, такъ и для діакона. Сюда относятся: 1) для священника: стихарь или подризникъ, епитрахиль, нарукавницы или поручи, поясъ и фелонь или риза; 2) для діакона: стихарь, нарукавницы и орарь, надѣваемый поверхъ стихаря чрезъ лѣвое плечо. Безъ этихъ облаченій ни священникъ, ни діаконъ не могутъ совершать литургіи никакимъ образомъ. Если же бы какой либо священникъ рѣшился поступать иначе, то таковый, хотя и совершитъ таинство, но, какъ преступникъ церковнаго правила, согрѣшитъ смертно, и за свое дерзновеніе долженъ подлежать суду архіерейскому, и даже казни отлученія и низверженія (Учит. Извѣст. Сровн. Симеона Солунск. Епископу Пситапольскому Отвѣтъ 17). Исключеніе изъ этого составляютъ набед-

ренникъ, палица, скуфья, камилавка, митра и т. п., которые обыкновенно даются у насъ въ награду достойнымъ священнослужителямъ. Хотя они и должны быть всегда надѣваемы при служеніи лицами, имѣющими право на это, но если который либо священникъ станетъ служить и безъ этого, то ни мало не согрѣшитъ, особенно въ случаѣ надобности а тѣмъ болѣе не положитъ никакого препятствія къ совершенію таинства; ибо одежды эти не относятся къ сущности литургіи по узаконенію церковному (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

§ **37.** Вмѣстѣ съ этимъ каждый священникъ, приступая къ совершенію литургіи, долженъ непремѣнно имѣть у себя служебникъ или книгу, въ которой содержится изложеніе той или другой литургіи по уставу церковному. Произносить какія либо молитвы наизусть во время совершенія литургіи, по уставу церковному, строжайше воспрещается Да и это не безопасно само по себѣ, такъ какъ безъ книги священникъ можетъ растеряться и не знать, что онъ говоритъ и что дѣлаетъ, и такимъ образомъ не только можетъ произвести безпорядокъ при отправленіи божественной службы, но и присутствующихъ ввести въ недоумѣніе (Извѣст. Учит.).

§ **38.** Къ этому при каждой литургіи должно быть хоть четыре или пять свѣчей: одна на престолѣ, одна на жертвенникѣ, и двѣ предъ иконами (мѣстными) и одна на исхожденіи (во время малаго и великаго входовъ, и при чтеніи Евангелія). Въ особенной нуждѣ можно впрочемъ служить и при двухъ и даже при одной свѣчѣ. Но кто дерзнетъ совершать литургію безъ всякой свѣчи или лампады, тотъ согрѣшитъ и, какъ нарушитель вѣковаго церковнаго устава, согрѣшитъ тяжко (Нов. Скриж. ч. 1, гл. IX).

При этомъ кромѣ свѣчей восковыхъ и настоящихъ лампадъ изъ елея или прованскаго и вообще масличнаго масла другихъ свѣчей, напр. сальныхъ и даже стеариновыхъ, или другаго какого либо жиру у насъ въ церкви употреблять отнюдь не дозволяется (Ср. Ап. пр. 3; VI Всел. Соб. 99).

Кромѣ этого вообще возжигать свѣчи на жертвенникѣ и на престолѣ предписывается только священнику или діакону (Извѣст. Учит.). и только въ другихъ мѣстахъ храма могутъ зажигать свѣчи пономари или псаломщики, и всѣ усердствующіе, по желанію (Руков. къ изученію церк. устава, священника Михайловскаго, 1871 г. стр. 164).

§ **39.** Наконецъ въ каждомъ олтарѣ при совершеніи литургіи долженъ находиться служитель (или пономарь) мужескаго пола Кто изъ священниковъ станетъ прислуживать самъ себѣ, особенно при совершеніи литургіи, тотъ уничтожитъ божественныя тайны и Самого Христа, въ нихъ сущаго, и вмѣнитъ ни во что св. церковь, какъ невѣсту Его, образъ которой въ то время на себѣ носитъ, а вслѣдствіе сего самъ согрѣшитъ смертно (Учит. Извѣст., сравн. Никифор. Испов. 15 Номок. приб. Требн. А. Павлова, стр. 83—84).

§ **40.** Ко всему этому каждый священникъ долженъ также помнить, что если бы когда церковь или престолъ въ оной были осквернены пролитіемъ крови человѣческой напр. во время драки или отъ какого либо оружнаго или ручнаго удареніе, также отъ тѣлесной какой либо нечистоты на помостѣ, или отъ внезапной въ ней смерти человѣка и т. п., то во всѣхъ этихъ случаяхъ священникъ не долженъ служить въ подобномъ храмѣ, пока онъ снова не будетъ освященъ по обычаю за архіерейскимъ благословеніемъ. — Кто не обратитъ на сіе вниманіе, тотъ согрѣшитъ смертно и долженъ подлежать отвѣтственности предъ судомъ церковнымъ (Сравн. въ требникѣ: «молитва, глаголемая во входѣ въ храмъ, въ немъ же случится человѣку умрети нуждно». Также Новая Скриж. ч. IV, гл. XXIX, §§ 1, 2).

§ **41.** Если указанныя обстоятельства случатся въ то время, когда уже положено начало литургіи, тогда, если это будетъ до великаго входа, священникъ долженъ тотчасъ прекратить богослуженіе и, потребивъ хлѣбъ и вино, какъ благословенныя (но ни въ какомъ случаѣ не какъ тѣло и кровь Христову, ибо они еще не освящены), пусть разоблачится и выходитъ изъ церкви, не совершивши службы. Но если что либо подобное случится по великомъ входѣ, то не должно прекращать литургіи; только по окончаніи ея священникъ уже не долженъ болѣе служить въ осквернённой церкви, пока она снова не будетъ очищена и освящена чрезъ обычныя молитвы съ благослословенія архіерейскаго. Такимъ же точно образомъ священникъ не долженъ служить въ церкви, если оная будетъ осквернена отъ нападенія язычниковъ, или отъ насилія еретиковъ, или отступниковъ, или если въ ней будетъ погребенъ явный еретикъ или отступникъ и т. п. Служащій въ подобныхъ обстоятельствахъ безъблагословенія архіерейскаго, и обычнаго освященія смертно грѣшитъ и долженъ подлежать суду архіерейскому (Сравн. въ Требн. «Молитва на отверзеніе церкве, отъ еретиковъ осквернішіяся». Нов. Скриж. ч. IV, глав. XXVIII, §§ 1, 2). Сюда же должны быть отнесены осквернёнія, причиняемыя церквамъ ворами по случаю кражи, когда они оставляютъ нечистоты свои въ церкви и т. п.

ОТДѢЛЕНІЯ III-го

Статья 2.

Въ какое именно время сутокъ должна быть совершаема литургія, и о нѣкоторыхъ особенныхъ измѣненіяхъ, какія должны быть производимы на обѣдѣ, когда она совершается вмѣстѣ съ вечернею, или въ пасхальное время и т. п. Въ какіе дни надобно совершать литургію Іоанна Златоустаго и въ какіе литургію Василія Великаго. Въ какіе дни совершеніе литургіи въ нашей церкви вовсе не полагается? Когда не служатся у насъ литургіи раннія? О служеніи въ высокоторжественные праздники, когда они приходятся въ такіе дни, когда совершеніе полной литургіи по уставу не полагается. О порядкѣ служенія литургіи въ означенные дни, когда въ оные приходятся праздники храмовые. — О литургіяхъ заупокойныхъ Можно ли поминать торжественно покойниковъ на литургіи въ воскресные и праздничные дни? Нужно ли совершать поминовеніе по дѣтямъ, когда они скончались до семилѣтняго возраста? Можно ли служить заупокойную литургію въ особенности при погребеніи покойника, и вообще совершать поминовенія объ немъ напр. въ третій, девятый, сороковой или годичный день, если сіе случится въ такіе дни, когда полной литургіи по уставу не полагается? Въ какіе дни поминовеніе усопшихъ у насъ вовсе не полагается? Особыя замѣчанія о такъ называемыхъ у насъ заупокойныхъ службахъ и панихидахъ царскихъ.

§ **42.** Основное правило касательно времени отправленія литургіи у насъ главн. обр. состоитъ въ томъ, что литургія должна быть совершаема *до обѣда* (Карѳ. Собора пр. 58). При этомъ вообще, по уставу, начало литургіи должно быть полагаемо по преимуществу въ 3-й церковный часъ дня, т. е. въ девятый часъ утра по нашему счисленію обыкновенному (Сравн. Нов. Скриж. ч. II, гл. 6 § 4). Но кромѣ этого литургія можетъ быть совершаема и раньше и позже этого, смотря по надобности или по принятому обыкновенію. Надобно только наблюдать, чтобы сіе было не прежде разсвѣта и не послѣ полудня. Изъ сего правила исключаются впрочемъ слѣдующіе дни, въ которые литургія должна быть совершаема: 1) ранѣе обыкновеннаго, а именно въ Рождество Христово, Богоявленіе, Пасху (въ которую литургія совершается въ самое глубокое утро, непосредственно послѣ заутрени) и въ недѣлю Ѳомину; и 2) позже обыкновеннаго во всѣ такіе дни, когда литургія совершается вмѣстѣ съ вечернею, какъ-то: въ навечеріе Рож-

дества Христова и Богоявленія, во дни великопостные, когда совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ, и въ великую субботу, и въ день Пятидесятницы, а также и въ день Благовѣщенія, когда онъ приходится въ такіе дни великаго поста, когда полной литургіи не полагается (Ср. Н. Скриж. ч. II, гл. 6, § 4, Симеон. Сол. отв на вопр. 5, и Церковн. Уст. въ означенные дни). — Въ Великій Четвертокъ, хотя обѣдня тоже совершается съ вечернею, но ее принято начинать всегда пораньше, ради причащающихся (Учит. Извѣст. съ дополненіемъ).

При этомъ такъ какъ литургія, соединяемая съ вечернею обыкновенно должна быть совершаема послѣ полудня, то на оной 1) въ ектеніи послѣ великаго входа, вмѣсто обычнаго выраженія. *Исполним молитву нашу Господеви* надобно говорить *исполнимъ вечернюю молитву нашу Господеви*; равно вмѣсто: *дне всего совершенна* надобно читать *вечера всего совершенна, свята, мирна* и т. д. 2) Также, поелику вечернее богослуженіе вообще по уставу нашей церкви относится не къ тому дню, въ который оно совершается, а къ слѣдующему, то на сей литургіи, когда надобно призывать святыхъ, напр. на изрядномъ или на отпустѣ, слѣдуетъ призывать святыхъ, празднуемыхъ не въ настоящій, а тоже въ слѣдующій день, какъ на всякой вечерни, по обычаю (Срав. Руководство къ изуч. Ц. Устава, Св Михайловскаго, стр. 49).

Такимъ же обр. должны быть по необходимости допускаемы и нѣкоторыя особенности при совершеніи литургіи въ день св Пасхи и во всю свѣтлую седмицу и т д Такъ, въ день Пасхи, поелику литургія большею частію совершается вмѣстѣ съ пасхальной утренею, непрерывно, то для порядка священнослужители могутъ читать литургійныя входныя молитвы, полагаемыя предъ просомидіей, непосредственно предъ самою утреней, и потомъ, облачаясь для служенія послѣдней по уставу во всѣ священныя одежды, читать вмѣстѣ и молитвы, полагаемыя на облаченіе къ литургіи въ служебникѣ. — Такимъ же образомъ, вслѣдствіе особенной торжественности богослуженія, какъ въ самый первый день Пасхи, такъ и во всю Свѣтлую Седьмицу, во всѣ эти дни не принято полагать никакихъ земныхъ поклоновъ, за исключеніемъ самаго освященія св. даровъ, во время *Тебѣ поемъ*... Наконецъ было бы противно уставу и ясному смыслу богослуженія, если бы священники при началѣ литургіи, отъ Пасхи до Вознесенія Господня, продолжали читать: „*Царю Небесный*“.. „*Слава въ вышнихъ Богу*“... и т. д. Очевидно, что вмѣсто: *Царю Небесный*.... здѣсь надобно читать: *Христосъ воскресе*, трижды, потомъ *Слава въ вышнихъ Богу* ... и т д.

§ **43.** Извѣстно также, что и не во всѣ дни обыкновенно служится у насъ одинаковая литургія. А именно, кромѣ литургіи Св. Іоанна Златоустаго, служится еще литургія Василія Великаго въ слѣдующіе 10 дней въ году: во всѣ недѣли Великаго поста, кромѣ недѣли Ваій, въ Великій Четвертокъ и въ Великую Субботу, въ навечеріе Рождества Христова и Богоявленія и на память св. Василія Великаго, 1-го января. Впрочемъ, если навечеріе Рождества Христова или Богоявленія случится въ день субботній или воскресный, то въ этотъ день служится обыкновенная литургія св. Іоанна Златоустаго, а совершеніе Василіевой литургіи переносится на другой день, именно на самый праздникъ (См. о семъ подробнѣе Уст. Церковн на означенные праздники).

Кромѣ сего въ Іерусалимской Церкви въ день памяти Св Ап Іакова совершается еще литургія, извѣстная подъ его именемъ Но это исключительный обычай одной Палестинской церкви (См. изъясненіе Литург. протоіерея В Нечаева. стр 9). Засимъ, о времени и порядкѣ служенія литургіи преждеосвященныхъ даровъ смотр. ниже Отдѣлъ IX.

§ **44.** Кромѣ этого есть еще у насъ такіе дни, когда совершеніе литургіи совершенно не полагается, а именно: 1) въ среду и пятокъ сырной седмицы, если только въ тотъ или другой день не случится праздникъ Срѣтенія Господня или храмовой праздникъ какого либо св. угодника Божія (Церков. уст. о сырной седмицѣ и о праздникѣ Срѣтенія); 2) въ великую пятницу, если въ этотъ день не придется Благовѣщеніе Бо-

жіей Матери (уставъ въ в. пятокъ и о праздникѣ Благовѣщ.); 3) въ пятки предъ праздниками Рождества Христова и Богоявленія Господня, если навечеріе этихъ праздниковъ случится въ день субботній или воскресный (Церков. уст. 25 декаб. сравн. уст. о храмахъ); 4) въ понедѣльникъ, вторникъ и четвертокъ первой недѣли великой четыредесятницы; и 5) наконецъ въ понедѣльникъ и четвертокъ 2-й, 3-й, 4-й, 5-й и 6-й недѣль великаго поста, если въ эти дни не случится храмовой праздникъ (Уст. хр. гл. 34, 35) или святый съ поліелеемъ (уст. 24 февр. и 9 март.), или одинъ изъ высокоторжественныхъ дней, (какъ сказано будетъ ниже въ § 46); кромѣ того, какъ увидимъ далѣе, совершается литургія прежде освященныхъ даровъ еще въ четвертокъ или во вторникъ 5-й седмицы поста, т. е. въ день чтенія канона св. Андрея Критскаго (пособ. къ изуч. уст. Богослуж. правос. церкви, Никольскаго стр. 144), по уставу. — (Сравн ниже, отдѣл. IX, § 167).

§ **45.** Есть въ нашей церкви также и особые дни, когда служеніе ранней литургіи не полагается, таковы: 1) день великой субботы; 2) канунъ или навечеріе Рождества Христова, 3) навечеріе Богоявленія и 4) день Пятидесятницы. Въ тѣхъ же мѣстахъ, гдѣ ранняя литургія служится въ день Пятидесятницы, то она совершается безъ вечерни, отправленіе коей относится къ поздней литургіи. Также безъ вечерни (предшествующей) совершается ранняя литургія въ день Благовѣщенія, когда оно случится въ такіе дни Великаго поста, когда по уставу совершеніе литургіи должно быть соединяемо съ вечернею, и въ другіе дни.

§ **46.** Что до высокоторжественныхъ дней, какъ-то: дней рожденія и тезоименитства 1) Государя Императора и 2) Государыни Императрицы, также 3) Наслѣдника Цесаревича и 4) Его Супруги, 5) возшествія на престолъ и 6) коронаціи Государя Императора, и 7) воспоминанія чуднаго избавленія Государя Императора отъ опасности 4 апрѣля 1866 года, — то празднованіе ихъ совершается, въ какой бы день оные ни случились, за исключеніемъ: 1) Первой седмицы великаго поста, когда по уставу отправленіе ихъ отлагается до недѣли православія и 2) Страстной недѣли и перваго дня Пасхи, когда отправленіе это переносится на понедѣльникъ свѣтлый. Во всѣ остальные дни года, хотя бы который изъ указанныхъ дней пришелся даже въ среду или пятокъ сырный, или въ который либо изъ дней четыредесятницы, когда, по уставу, полной литургіи не полагается, каждый изъ нихъ долженъ быть празднуемъ въ свое время неотложно, — и тогда въ среду и пятницу сырную должно быть совершаемо всенощное бдѣніе и обѣдня (Златоустаго) въ свое время по обычаю, — а въ остальные дни великаго поста къ этому еще должно быть присоединяемо служеніе всенощнаго и обѣдни (Златоустовой) по Марковымъ благовѣщенскимъ главамъ, т. е. перваго съ великимъ повечеріемъ, а литургіи съ вечернею и т. п. Равно также, когда празднованіе какого либо высокоторжественнаго дня переносится на понедѣльникъ свѣтлый, то служеніе ему въ этотъ день надобно совершать вмѣстѣ со службою, относящеюся къ данному высокоторжественному дню и службою свѣтлаго понедѣльника, какъ указывается въ уставѣ для Георгіева дня, когда оный въ этотъ день приходится (сравн. въ уставѣ Марковы главы о праздн. Благовѣщ. и вмч. Георгія).

§ **47.** Наставленіе о храмовыхъ праздникахъ со всею подробностію изложено у насъ въ большомъ уставѣ, въ особой статьѣ, подъ заглавіемъ: «О храмовыхъ главахъ съ мѣсяца сентемврія до недѣли всѣхъ святыхъ». По этимъ главамъ если храмъ случится въ среду или пятницу сырной недѣли, то въ эти дни, какъ и въ обыкновенные, служится полная литургія св Іоанна Златоустаго. За тѣмъ, если храмъ случится въ по-

недѣльникъ первой недѣли велпкаго поста, то служба ему совершается въ субботу сырную. Если же храмъ случится во вторникъ, среду, четвертокъ или пятницу 1-й недѣли великаго поста, то служба ему совершается въ субботу Ѳеодорову той же первой недѣли поста. Послѣ этого, если храмъ случится въ какой либо изъ будничныхъ дней велпкаго поста, въ которые полная литургія не полагается, т. е. въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ или пятницу какой либо другой недѣли св. четыредесятницы, то во всѣ эти дни совершается только литургія преждеосвященныхъ даровъ, съ апостоломъ и евангеліемъ храму послѣ· *Да исправится* ... какъ на сорокъ мучениковъ, или въ день обрѣтенія главы Предтечи. Наконецъ, если храмъ случится въ одинъ изъ дней страстной седмицы, и если это будетъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду или четвертокъ, то въ такомъ случаѣ служба ему переноспся на недѣлю Ваій, -- а если въ пятницу или субботу, то оная переноспся на другой или третій день Пасхи, и въ такомъ случаѣ служба данному святому или празднику совершается вмѣстѣ съ пасхальною службою по Марковымъ главамъ, какъ указывается о празднованіи въ эти дни велпкомученику Георгію (Подробнѣе о семъ см. устав. ц. гл. 1—57).

§ **48.** Общее правило о совершеніи заупокойныхъ литургій въ нашей церкви состоитъ въ томъ, что таковыя по преимуществу должны быть совершаемы въ будніе дни седмицы, и въ частности по субботамъ для таковой цѣли въ нашихъ апостолахъ и Евангеліяхъ между прочимъ указываются и особыя апостольскія и евангельскія чтенія отдѣльно для каждаго дня, начиная съ понедѣльника до субботы. Но кромѣ этого благочестивому христіанскому чувству не воспрещается поминать усопшихъ и въ другіе праздничные и воскресные дни, когда совершеніе полной литургіи по уставу полагается (Сравн. ниже § 167). Сему поучаетъ насъ самый характеръ и содержаніе литургіи вообще, на которой поминовеніе усопшихъ полагается и на проскомидіи и по освященія св. даровъ во время *Достойно есть,* и т. п. Только поминовеніе это въ воскресные и праздничные дни, согласно дѣйствующему уставу и обычаю церковному, всего благопристойнѣе ограничивать по преимуществу поминовеніемъ данныхъ именъ на проскомидіи и на *Достойно есть*, не прилагая заупокойной ектеніи, ни заупокойныхъ апостоловъ и евангелій, тѣмъ болѣе, что для воскресныхъ и праздничныхъ дней особенныхъ апостольскихъ и евангельскихъ заупокойныхъ чтеній не полагается. — Этому учитъ и существующій въ нашей церкви «Реестръ» о поминовеніи усопшихъ особъ Царствующаго дома, въ силу каковаго реестра даже поминовеніе царствующихъ особъ не совершается въ воскресные и праздничные дни, а переносится или наканунѣ этихъ дней или въ слѣдующую ближайшую субботу (Сравн. тоже § 53).

§ **49.** Правило это (§ 48) въ особенности должны имѣть въ виду наши сельскіе священники, такъ какъ простой народъ по преимуществу собирается въ церковь по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ, а потому и поминовеніе своихъ покойниковъ (напр. на Западѣ Россіи) пріурочиваетъ къ этимъ днямъ. -- Священники должны отучать своихъ прихожанъ отъ этого обычая. -- Въ случаѣ же надобности поминать покойниковъ не гласно, на проскомидіи, не прилагая заупокойной ектеніи, и затѣмъ послѣ литургіи служить паннихиду. — Къ сему правило церковное положительно воспрещаетъ совершать поминовеніе усопшихъ въ продолженіе двѣнадцати дней отъ праздника Рождества Христова до Богоявленія, также въ первую и страстную седмицы Великаго поста и во всю свѣтлую недѣлю. — (Номоканонъ при больш. Требн. прав. 169).

§ **50.** Случается не рѣдко, что священниковъ просятъ совершать особыя поминовенія съ служеніемъ заупокойной литургіи о дѣтяхъ, напр. въ 3-й, 6-й, 9-й, 40-й дни,

и т. д. На это нужно сказать, что вообще совершать особыя моленія объ упокоеніи усопшихъ младенцевъ у насъ не принято. О младенцахъ церковь наша православная вѣруетъ, что «по не ложному обѣщанію Божію они сподобляются по смерти царствія небеснаго» (ектенія и канонъ на погр. млад.) И Св. Златоустъ отъ лица умершихъ младенцевъ говоритъ: «разумѣйте насъ во спасенныхъ; мы со ангелы поемъ, со святыми ликуемъ и о васъ, грѣшныхъ, молимся Владыцѣ» (Маргар. сл. II ad fin.). Прямой выводъ отсюда, что о младенцахъ по ихъ смерти особенно молиться и не слѣдуетъ. И на практикѣ нашей церкви видимъ, что Св Синодъ при смерти младенцевъ Царствующаго дома объ общемъ поминовеніи ихъ особыхъ распоряженій не дѣлаетъ. — Изъ исторіи извѣстно только распоряженіе патріарха Іоакима о поминовеніи четырехъ-лѣтней дочери царя Алексѣя Михайловича (Доп. къ Ист. Акт. Т. VIII, стр. 28). — Но если бы на случай понадобилось по усиленной просьбѣ родителей служить заупокойную литургію по младенцѣ, то само собою разумѣется, что, молясь объ упокоеніи младенцевъ на литургіи или на обыкновенныхъ паннихидахъ, священникъ не долженъ поминать ихъ на общей заупокойной ектеніи (какъ почти всегда дѣлается въ настоящее время), которая всегда сопровождается прошеніемъ о прощеніи усопшимъ грѣховъ ихъ вольныхъ и невольныхъ, каковыхъ у дѣтей никогда не бываетъ... А вмѣсто этого всего лучше поминать дѣтей, употребляя для этого ту самую ектенію, которая для сей же цѣли полагается въ чинѣ погребенія младенцевъ и такъ прекрасно соотвѣтствуетъ своему характеру и назначенію. При этомъ и на литургіи, когда таковая специально назначается за усопшаго младенца, вмѣстѣ съ ектеніею за младенца не мѣшало бы также читать и соединенную съ нею молитву: «*Господи Іисусе Христе Боже нашъ, породившимся отъ воды и духа...* и т. д.».

Читать при этомъ обыкновенную молитву· *Боже духовъ и всякія плоти*. не совсѣмъ умѣстно. (Сравн. Волынск. Епарх. Вѣд. 1872 г.). Такимъ же образ. на той же обѣдни за дѣтей можно читать и апостолъ и евангеліе изъ чина погребенія младенцевъ, и т. п.

§ **51.** Часто бываетъ такъ, что, если придется хоронить покойника въ какой либо изъ тѣхъ дней, въ особенности въ теченіе Великаго поста, когда совершеніе полной литургіи у насъ по уставу не полагается, то священники отказываются отъ совершенія обѣдни и погребаютъ усопшихъ, напутствуя ихъ однимъ только обычнымъ погребальнымъ отпѣваніемъ. Такой порядокъ не имѣетъ основанія. Мы знаемъ архипастырей, которые (напр. покойный преосвященнѣйшій Кіевскій митрополитъ Арсеній) въ эти дни совершали даже полную заупокойную литургію Св. Іоанна Златоустаго по Благовѣщенскимъ главамъ, т. е. съ предвареніемъ вечерни и т. п. Но большею частію въ этомъ случаѣ, особенно въ Великороссіи, и въ самой Москвѣ, принято совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ съ приложеніемъ рядоваго заупокойнаго апостола и евангелія, также заупокойной ектеніи и т. п. Такого порядка, какъ освященнаго вѣками и примѣромъ Московскихъ архипастырей и пастырей, всего приличнѣе держаться и прочимъ священникамъ (Сравн. ниже отд. IX, § 178).

§ **52.** Совершенно другой вопросъ при этомъ представляетъ поминовеніе усопшихъ въ третій, девятый, сороковой или годичный день, когда какой нибудь изъ таковыхъ случится во дни, въ которые совершенія полной литургіи не полагается. На этотъ счетъ положительныя церковныя правила говорятъ слѣдующее: 1) «надобно знать, читаемъ въ церковномъ уставѣ, что если кому либо изъ братій (монаховъ и вообще христіанъ) случится умереть въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ или пятницу первой

недѣли великаго поста, то не отправляются третины его до пятка вечера, и только тогда совершается паннихида по немъ, а на другой день въ субботу литургія заупокойная. Подобно этому въ слѣдующую субботу бываютъ девятины его; четыредесятины же его бываютъ, когда число дней его исполнится. — Затѣмъ, приношенія памяти о немъ начинаются отъ недѣли Ѳоминой и продолжаются до истеченія сорока дней по обычаю» (Уст. ц. стр. 381). Такимъ же обр. 2) по уставу и совершаются заупокойныя службы и въ (остальныя) три субботы великаго поста, если только на седмицѣ между ними не случится какого либо изъ слѣдующихъ праздниковъ, какъ-то: Обрѣтенія главы Предтечи, Сорока мучениковъ и Благовѣщенія» (Тамъ же стр. 402). Сюда также, 3) по древ ему обычаю, надобно отнести и понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы (Номок. при б. требн. пр. 169).

§ **53.** Наконецъ въ нашей церкви, какъ извѣстно, есть особые дни, которые специально назначаются для поминовенія особъ Царской фамиліи. Касательно этого поминовенія у насъ существуютъ слѣдующія постановленія: 1) По Великихъ государяхъ Императорахъ и Императрицахъ, по Государынѣ Цесаревнѣ Аннѣ Петровнѣ поминовенія, конечно, вмѣстѣ съ заупокойными литургіями, должны быть отправляемы архіереями и настоятелями монастырей всякій разъ непремѣнно (за исключеніемъ особенно важныхъ препятствій) въ показанныя (въ нарочитомъ издаваемомъ отъ св. Сунода реестрѣ) мѣсячныя числа, также и въ прочихъ градскихъ каѳедральныхъ архіерейскихъ соборахъ соборнѣ, а равно и священнослужителями ружныхъ и приходскихъ градскихъ церквей въ показанныя мѣсячныя числа, какъ указано въ реестрѣ противъ каждаго имени порознь; 2) По Великихъ Государяхъ Царяхъ и Царицахъ и по прочихъ высокихъ особахъ отправленіе заупокойныхъ службъ предоставляется архіереямъ на ихъ волю, съ тѣмъ только, чтобы прочія духовныя лица этого не опускали. Монастырскіе же настоятели и священнослужители каѳедральныхъ архіерейскихъ соборовъ должны отправлять означенныя поминовенія въ показанныя надлежащимъ реестромъ мѣсячныя числа, сами неотмѣнно (за исключеніемъ основательныхъ причинъ, въ числѣ коихъ, между прочимъ, считаются также присутствіе въ судебныхъ мѣстахъ, и ученіе въ училищахъ). Что до священнослужителей городскихъ соборовъ, ружныхъ и приходскихъ церквей, то они обязаны совершать показанное поминовеніе по второму пункту, указываемому въ реестрахъ, помѣсячно, т. е. сколько въ какомъ мѣсяцѣ показано лицъ, тѣхъ и поминать въ концѣ каждаго мѣсяца за одною паннихидою, когда это будетъ удобнѣе. Если по какой либо уважительной причинѣ священникъ не можетъ совершить помянутой паннихиды въ требуемое время, то онъ долженъ совершить ее въ другое подходящее время неотмѣнно. 3) Когда поминовеніе котораго либо изъ указанныхъ лицъ случится во время великаго поста, или въ воскресные и праздничные дни, то по таковыхъ надобно совершать заупокойныя службы въ ближайшія субботы, по обычаю. — Наконецъ, 4) если память котораго либо изъ этихъ лицъ случится между субботою Лазаревою и Ѳоминымъ понедѣльникомъ, т. е. въ недѣлю Ваій и на страстной и свѣтлой седмицѣ, то заупокойную литургію и паннихиды по таковыхъ должны быть совершаемы на Ѳоминой недѣлѣ во вторникъ (См. «реестръ о бываемыхъ.... поминовеніяхъ по Великихъ Государяхъ», издаваемый Св. Сунодомъ), — когда вообще принято у насъ совершать поминовеніе усопшихъ послѣ Пасхи.

ОТДѢЛЕНІЯ III-го

Статья 3-я.

Особенныя дополнительныя свѣдѣнія. О пріобрѣтеніи новыхъ антиминсовъ для священнодѣйствія литургіи. — Кто и какъ долженъ производить перемѣну старыхъ антиминсовъ на новые въ случаѣ надобности? Если мѣстный священникъ не можетъ самъ отправиться за полученіемъ новаго антиминса, то можетъ ли онъ поручить это вмѣсто себя кому либо другому? Какъ служить въ той церкви, въ которой бы понадобилось служить обѣдню непремѣнно, а антиминса не было бы по случаю отправки его для перемѣны на новый? Можно ли въ таковой церкви совершать таинство брака и другія священнодѣйствія? Какъ удобнѣе всего перевозить старые антиминсы въ архіерейскіе дома и оттуда привозить новые на мѣсто назначенія? Нужно ли наблюдать при этомъ какіе либо особенные обряды при положеніи въ церкви новаго антиминса вмѣсто стараго?

§ **54.** Какъ только священникъ замѣтитъ какіе либо недостатки на антиминсѣ въ своей церкви (сравн. выше § 31), то онъ долженъ тотчасъ взять этотъ антиминсъ, снять его съ престола и съ нимъ вмѣстѣ отправиться къ мѣсту жительства епархіальнаго архіерея и здѣсь при прошеніи о выдачѣ новаго антиминса представить ему также и свой старый антиминсъ, испрашивая благословеніе на полученіе новаго. Послѣ этого старый антиминсъ остается при архіерейскомъ домѣ, а священникъ получаетъ новый антиминсъ или отъ эконома архіерейскаго дома, или отъ ключаря каѳедральнаго собора, или отъ ризничаго, какъ напримѣръ, въ Почаевской Лаврѣ, уплачивая при этомъ опредѣленную сумму, какая за полученіе антиминсовъ полагается въ каждой епархіи.

По обычаю антиминсъ представляется преосвященному священникомъ въ епитрахили и въ поручахъ на рукахъ (Ср. церковн. хозяйство, прот. І. Заркевича, стр. 4).

§ **55.** При этомъ, если мѣстный священникъ, по болѣзни или по другой какой либо уважительной причинѣ, не можетъ самъ лично отправиться за полученіемъ антиминса въ потребномъ случаѣ, то онъ можетъ вмѣсто себя поручить это своему благочинному, или другому знакомому священнику, а въ крайней надобности и своему даже или другому какому либо діакону. Только при этомъ въ прошеніи о перемѣнѣ антиминса священникъ долженъ обозначить точно, кому именно вмѣсто себя онъ поручаетъ дѣлать это. Въ противномъ случаѣ антиминсы на чужія руки не могутъ быть никогда выдаваемы.

§ **56.** Когда антиминсъ изъ какой либо церкви отправленъ для перемѣны на новый, то въ этой церкви совершеніе литургіи прекращается до полученія этого послѣдняго.

И сіе дѣлается не только въ храмахъ, освященныхъ простымъ іерейскимъ освященіемъ, по благословенію архіерейскому, но и въ церквахъ, освященныхъ самими архіереями, съ помазаніями св. престола муромъ, положеніемъ мощей подъ нимъ и т. п. Ибо вообще служить литургію безъ антиминсовъ, какъ мы уже сказали, у насъ никогда не дозволяется (Историч. и догматич. и т. изъяснен. лит 1856 г. стр. 97).

Но при этомъ, само собою разумѣется, сіе правило не можетъ простираться также и на другія священнодѣйствія, и даже на совершеніе таинства брака. Ибо хотя таинство брака, по уставу, не можетъ быть совершаемо иначе, какъ въ церкви (сравн. ниже о бракѣ, отд. VIII, § 52), но отъ отсутствія антиминса церковь не перестаетъ быть церковію, а потому и не можетъ представлять никакого препятствія къ совершенію въ оной какого бы то ни было священнодѣйствія (сравн. рѣшеніе подобн. вопроса Руков. для С. П.

1869 г. т. 1, стр. 481—482). Мало того, если бы понадобилось служить обѣдню въ церкви, въ которой нѣтъ антиминса, по какой либо неотложной необходимости, какъ напримѣръ, по случаю смерти кого либо изъ прихожанъ, или неотложнаго поминовенія ихъ въ 40-й или годичный день, и т. п., то для этой цѣли «можно употреблять антиминсъ и изъ другаго храма» съ тѣмъ только, чтобы, по отправленіи литургіи, антиминсъ этотъ снова былъ возвращенъ въ ту же церковь и при томъ не иначе, какъ въ крайней необходимости, «чтобы не произвести какого либо замѣшательства» (Сравн резолюц. пр Филарета Московскаго 2 августа 1833 года Душеп. Чт. 1872 года). Кромѣ сего, для большаго порядка, это всего лучше дѣлать, если не съ благословенія архіерейскаго, то по крайней мѣрѣ съ вѣдома благочиннаго, который долженъ о семъ немедленно довести до свѣдѣнія преосвященнаго по обычаю. (Тамъ же)

§ **57.** Для того, чтобы не возить антиминсовъ въ обыкновенныхъ книгахъ или въ простыхъ платкахъ, какъ это иногда дѣлаютъ нѣкоторые, въ каждомъ благочиніи долженъ находиться хоть одинъ приличный сундучекъ или ящикъ для этого, выложенный внутри шелкомъ или бархатомъ, и при томъ, какъ это дѣлается въ нѣкоторыхъ епархіяхъ, всегда устроенный такъ, чтобы его удобно было возить на лентахъ на груди, съ крестомъ на верхней доскѣ и особенными защелками для закрытія. (Распоряженіе Черниговскаго епархіальнаго начальства). Въ случаѣ, если гдѣ нельзя будетъ найти подобнаго ящика, то святые антиминсы всего лучше перевозить въ напрестольномъ евангеліи, съ благоговѣніемъ, подобающимъ святынѣ, и т. п.

§ **58.** Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ есть обычай, въ силу котораго вновь полученный антиминсъ не сразу полагается на престолѣ, но прежде кладутъ его на налоѣ предъ мѣстною иконою Спасителя, потомъ возлагаютъ его на дискосъ и поднявъ, на голову, переносятъ такимъ образомъ въ алтарь, и только послѣ этого полагаютъ на своемъ мѣстѣ. Сіе отчасти имѣетъ основаніе въ извѣстномъ «Чинѣ освященія храмовъ», полагаемомъ въ нашихъ требникахъ, въ силу котораго антиминсъ дѣйствительно подобнымъ образомъ переносится въ новоосвященную церковь во время ея освященія (см. требн. чинъ обновлен. храма). Но при этомъ, очевидно, нѣтъ никакого основанія смѣшивать освященіе церкви съ простымъ положеніемъ антиминса въ храмѣ, уже освященномъ, и какъ у насъ ни въ какихъ постановленіяхъ и чинопослѣдованіяхъ церковныхъ нигдѣ нельзя найти указанія на что либо подобное, то и соблюдать какіе либо особые обряды при простой перемѣнѣ стараго антиминса на новый въ церкви, уже освященной, если не предосудительно, то во всякомъ случаѣ рѣшительно нѣтъ никакой надобности. Вмѣсто этого, по полученіи новаго антиминса священникъ долженъ тотчасъ отнести его въ церковь, развернуть на престолѣ илитонъ, положить въ антиминсъ губу и, свернувъ тотъ и другой по обычаю, положить на нихъ евангеліе, и затѣмъ священнодѣйствовать, если надобно, сейчасъ же; если же служить литургію въ тотъ же день окажется невозможнымъ, то священникъ можетъ отложить это и до другаго, подходящаго времени, какъ и въ обыкновенныхъ случаяхъ, по обычаю.

ОТДѢЛЕНІЕ IV.

О вещи тѣла и крови Христовой (т. е. хлѣбѣ и винѣ) и о важнѣйшихъ обстоятельствахъ, могущихъ случаться при ихъ освященіи во время литургіи.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. — О свойствахъ и качествахъ просфоръ, какія должны быть употребляемы для литургіи. Объ ихъ составѣ, и о мукѣ изъ которой онѣ должны быть приготовляемы. О винѣ, какое должно быть употребляемо для совершенія литургіи. О водѣ и теплотѣ, вливаемыхъ въ вино при совершеніи литургіи — Что дѣлать, чтобы съ примѣсіемъ этой воды вино не потеряло своего естественнаго вкуса?

§ **59.** Вещь тайны тѣла Христова есть хлѣбъ изъ муки чистой, пшеничной смѣшанной съ простою естественною водою, и хорошо испеченный, квасный, не пересоленный, свѣжій и чистый. Вкусъ его долженъ быть обыкновенный и удобный къ яденію и пріятный. Прѣсный хлѣбъ, хотя бы былъ и пшеничный, въ церкви православной не признается матеріею или вещію тѣла Христова, а потому и служить на таковомъ у насъ никто не можетъ. Также точно не должны быть употребляемы для литургіи и другіе виды хлѣба изъ ржи, ячменя и т. п. Священникъ, дерзнувшій служить надъ хлѣбомъ изъ другой какой либо муки, или же хотя и пшеничнымъ и квасным, но растворенным молокомъ или масломъ, или же помазаннымъ яйцами и т. п. также зацвѣлымъ, сплѣснѣвшимъ, изгорчавшимъ или черствымъ и вообще испортившимся, весьма тяжко согрѣшитъ, и долженъ будетъ подлежать изверженію; ибо на таковыхъ видахъ таинство не совершается (Подробнѣе о семъ см. Догматич. Богослов. пр. Макарія о таинствѣ причащенія).

§ **60.** Вещество крови Христовой есть вино виноградное т. е. извлеченное изъ кистей виноградной лозы (Марк. XIV, 25, Мѳ. XXVI, 29). — Надобно также, чтобы это вино имѣло свойственный вину вкусъ и запахъ, и вообще было удобно для питія, также чистое, не смѣшанное съ другимъ какимъ либо питіемъ (водкою, ликерами и т. п.). Если кто дерзнетъ, за исключеніемъ винограднаго вина, служить на иныхъ видахъ и сокахъ, или когда вино отъ окисленія превратится въ оцетъ или будетъ съ чѣмъ либо смѣшано (кромѣ воды по уставу), то не только не совершитъ таинства, но и согрѣшитъ тяжко и долженъ подлежать строжайшему суду по закону церковному. (Учит. извѣст. сравн. ниже статья 4, § 83).

Только нѣкоторые еретики, подъ предлогомъ воздержанія отъ вина, совершали евхаристію на одной водѣ, какъ послѣдователи Евіона и Таціана, или на молокѣ и медѣ и даже на сырѣ, какъ другіе еретики (Изъ изл. лит. Нечаева Изд. 2, стр. 15). Но сіе въ церкви всегда осуждаемо было самымъ строжайшимъ образомъ.

§ **61.** При совершеніи литургіи въ вино обыкновенно вливается немного воды — одинъ разъ на проскомидіи и другой по освященіи св. даровъ (въ качествѣ теплоты) предъ причащеніемъ. Если священникъ на проскомедіи, произнося слова: *абіе изыде кровь и вода*, не вольетъ (вмѣстѣ съ виномъ въ чашу) немного воды, или же когда не вольетъ теплоты предъ причащеніемъ, когда влагаетъ въ потиръ часть св. агнца,

или когда вмѣсто теплой воды въ послѣднемъ случаѣ вольетъ холодную воду, то, какъ преступникъ церковнаго правила, согрѣшитъ смертно и повиненъ будетъ осужденію за нерадѣніе (О томъ, что дѣлать, когда священникъ вспомнитъ, что забылъ влить воду въ чашу, см. ниже Отд. IV, статья 3)

§ **62.** Вмѣстѣ съ симъ, вливая воду въ вино на проскомидіи, а также и теплоту во время причащенія, священникъ долженъ строго наблюдать, дабы при этомъ не влить столько воды, чтобы отъ этого вино перемѣнило свойственный ему вкусъ въ водный Ибо на такомъ винѣ, которое приняло водный вкусъ, не совершится таинство, и служащій на немъ согрѣшитъ смертно (Учит. Извѣст.) Потому, чтобы избѣжать этого, болѣе опытные священники поступаютъ въ этомъ случаѣ такимъ образомъ: на проскомидіи обыкновенно приливаютъ къ вину воды очень немного, иногда нѣсколько капель, если священникъ особенно служитъ одинъ и нѣтъ причастниковъ, и потому и самаго вина вливаютъ въ чашу немного. — Затѣмъ уже теплоты вливаютъ болѣе, но отнюдь не болѣе освященнаго вина, чтобы только св. кровь сдѣлать теплою, по уставу.

ОТДѢЛЕНІЯ IV-го

Статья 2.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе) О особенныхъ случаяхъ, могущихъ встрѣтиться при совершеніи литургіи по отношенію къ Агнцу, какъ вещи тѣла Христова. — Что долженъ дѣлать священникъ, если узнаетъ, что предложенный Агнецъ негодится для совершенія литургіи предъ освященіемъ даровъ? — Что дѣлать, если священникъ узнаетъ о семъ непосредственно предъ самимъ произнесеніемъ воспоминательныхъ словъ Христовыхъ? Объ Агнцахъ, въ случаѣ, если бы который изъ нихъ былъ похищенъ мышами или вообще, по какому либо случаю не оказался бы на жертвенникѣ, или на престолѣ во время совершенія литургіи — Что нужно дѣлать съ оставшимся агнцемъ, если онъ по какой либо законной причинѣ будетъ замѣненъ другимъ? Чѣмъ нужно занять народъ, стоящій въ церкви въ то время, когда одинъ агнецъ замѣняется другимъ? О томъ, что долженъ дѣлать священникъ, если замѣтитъ какіе либо недостатки въ св. агнцѣ по освященіи даровъ, — а также во время самаго пробитія? и т. п Что нужно дѣлать въ томъ случаѣ, если надо непремѣнно перемѣнить агнецъ, а другой подходящей просфоры для этого отыскать нельзя? Что долженъ дѣлать священникъ, чтобы вообще избѣгать означенныхъ опасностей?

§ **63.** Если священникъ, совершая литургію, замѣтитъ, что предложенный на дискосѣ къ освященію агнецъ негодится почему либо для совершенія таинства, напр. если замѣтитъ на немъ недосмотрѣнную на проскомидіи плѣсень и т. п., — то, если сіе послѣдуетъ до освященія даровъ, въ такомъ случаѣ священникъ долженъ отложить непригодный къ освященію агнецъ (на другой дискосъ или на блюдечко на жертвенникѣ), а вмѣсто его взять другую просфору, свѣжую чистую и пшеничную, и произнося надъ нею извѣстныя слова изъ проскомидіи: *Въ воспоминаніе Господа* и *Бога...* и т. д., изъять обычнымъ порядкомъ (какъ указывается на проскомидіи) новый агнецъ, потомъ положить его на дискосѣ, разрѣзать на четыре части (пожрѣть), пробости копіемъ, окадить и покрыть покровцемъ, и затѣмъ продолжать литургію съ того мѣста, на которомъ она была остановлена, и освятить дары по обычаю.

§ **64.** Но если священникъ узнаетъ о какихъ либо недостаткахъ предложеннаго агнца непосредственно предъ произнесеніемъ словъ Христовыхъ (*пріимите и ядите* и пр.), или же во время самаго освященія св. даровъ, тогда кромѣ надлежащаго изго-

товленія другаго агнца (какъ указано выше § 63), священникъ долженъ также возвратиться назадъ и начать отправленіе литургіи опять съ этихъ словъ: *Съ сими и мы блаженными силами* и пр., конечно, произнося оныя тихо, какъ значится по уставу, и такимъ образомъ повторяя все дальнѣйшее тоже тихо, даже и въ тѣхъ мѣстахъ, которыя по уставу надо произносить гласно, если только онѣ уже были произнесены, продолжать священодѣйствіе, какъ указано въ служебникѣ, по обычаю.

§ **65.** Также точно долженъ поступать священникъ и въ такомъ случаѣ, если бы какимъ либо обр., предъ великимъ входомъ или по входѣ, св. агнецъ не оказался на престолѣ, будучи похищенъ мышами или вслѣдствіе какого либо чуда, и т. п. Только при этомъ священникъ долженъ прежде употребить все свое стараніе, чтобы отыскать потерянный агнецъ и въ случаѣ, если онъ дѣйствительно окажется несуществующимъ,— позаботиться объ изъятіи другаго агнца по указанному (§ 63 Учит. Извѣст.) Впрочемъ, если бы найденный послѣ пропажи агнецъ оказался испорченнымъ мышами, или же слишкомъ замарался пылью или пескомъ и т. п., то и въ семъ случаѣ всего лучше изъять новый агнецъ и затѣмъ продолжать на немъ литургію по уставу (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

§ **66.** Если какое либо изъ указанныхъ обстоятельствъ (см. §§ 63, 64, 65) случится по освященіи даровъ, то узнавъ, что агнецъ не годится къ освященію или не нашедши его на престолѣ, священникъ долженъ тоже прежде изъять новый агнецъ по указанному (§ 63), и потомъ, начавъ съ молитвы: Съ *сими* и *мы блаженными силами...*, какъ слѣдуетъ, освятить оный (конечно опустивъ при семъ освященіе св. крови, если таковое уже совершилось) и затѣмъ продолжать литургію съ того мѣста, на которомъ остановился по обычаю (сравн. § 64).

§ **67.** Во всѣхъ означенныхъ обстоятельствахъ, когда предложенный агнецъ окажется непригоднымъ къ совершенію литургіи (см. §§ 63, 64, 66), священникъ, изготовляя новый агнецъ, не долженъ этого прежняго агнца выбрасывать безъ вниманія, но, бережно сохранивъ его, какъ указанно выше (см. § 48), и потомъ, по причащеніи св. тайнамъ, потребить оный какъ святой хлѣбъ, хотя и не преложившійся въ тѣло Христово, но во всякомъ случаѣ вслѣдствіе одного своего назначенія быть таковымъ, во всѣхъ отношеніяхъ достойный особой чести и уваженія.

§ **68.** Народъ, стоящій въ церкви въ то время, когда испорченный агнецъ замѣняется другимъ, не долженъ оставаться здѣсь безъ всякаго занятія, но всего лучше въ это время пѣвчіе должны занимать его пѣніемъ догматиковъ или другихъ какихъ либо священныхъ пѣсней, или чтеніемъ псалтиря или поученіемъ и т. п., такъ чтобы молящіеся при этомъ не всегда даже могли сразу замѣтить, что что-то особенное совершается въ храмѣ, дабы т. обр. по возможности не подать даже малѣйшаго повода къ соблазну или недоумѣнію молящихся (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

§ **69.** Если священникъ узнаетъ, что предложенный агнецъ непригоденъ для совершенія литургіи во время самаго причащенія, то онъ долженъ при этомъ также взять новую чистую просфору и, изъявъ изъ нея новый агнецъ и положивъ оный на дискосъ по уставу, какъ указано на проскомидіи (сравн. выше § 63), затѣмъ возвратиться къ словамъ: *Въ ночь, въ нюже предань бываше,...* и при этомъ также повторить и слова Господни: *примите* и *ядите...* и т. д. и затѣмъ, пропустивъ все относящееся до св. крови, продолжать молитву: *поминающе убо...*, и *твоя отъ твоихъ...* по обычаю. При семъ священникъ долженъ также поднять и возвысить дискосъ съ св. хлѣбомъ, конечно только одинъ, вовсе не касаясь чаши, какъ уже освященной, и затѣмъ читаетъ

молитву: *еще приносимъ ти...* и тропарь: *Господи, иже Пресвятаго твоего Духа...* со стихами трижды, по уставу, и тутъ же освятить предложенный хлѣбъ тоже одинъ отдѣльно, говоря: И *сотвори убо хлѣбъ сей ✠ честное тѣло Христа твоего, ✠ преложивъ его ✠ Духомъ твоимъ святымъ.* Послѣ сего должна быть еще прочитана обычная молитва: *Якоже быти причащающимся...* и священникъ долженъ причащаться по обычаю. Надобно только замѣтить, что все, указанное выше, священникъ долженъ (64) произносить тихо, не возглашая ни одного слова, и только затѣмъ остальное по причащеніи совершать на литургіи по уставу, какъ указывается въ служебникѣ.

§ **70.** Во всѣхъ означенныхъ обстоятельствахъ (§§ 63, 64, 65), если нельзя будетъ найти другой подходящей просфоры для изъятія новаго агнца, то какъ только священникъ замѣтитъ въ предложенномъ агнцѣ какіе либо недостатки, препятствующіе къ его освященію, онъ долженъ наблюдать, когда послѣдуетъ таковое дознаніе, до освященія ли св. даровъ или послѣ онаго. Если священникъ узнаетъ объ этомъ до освященія даровъ, то нужно тотчасъ прекратить дальнѣйшее отправленіе литургіи, по узаконенію церковному (Учит. Извѣст.). Въ этомъ случаѣ всего лучше священнику тотчасъ, по дознаніи какихъ либо недостатковъ въ данномъ агнцѣ, воззвать: *Слава тебѣ, Христосъ Боже, упованіе наше...* и пр. и когда клиръ пропоетъ отпустительное: *Слава и нынѣ, Господи помилуй и благослови,* сдѣлать обычный отпускъ и не совершать литургіи далѣе ни въ какомъ случаѣ (Дополненіе къ Учит. Извѣст.)

§ **71.** Но если священникъ узнаетъ о недостаткахъ предложеннаго агнца по освященіи св. даровъ, а другой просфоры, изъ которой бы можно было изъять новый агнецъ, нельзя будетъ найти никак. образ., то священникъ не долженъ прекращать литургіи. (Учит. Извѣст., сравн. ниже ст. 3, §§ 73—78). Только во время причащенія въ такомъ случаѣ онъ долженъ причаститься отъ одной св. чаши, какъ дѣйствительной крови Христовой, а потомъ потребить и предложенный агнецъ, если можно, конечно только въ смыслѣ благословеннаго хлѣба, а не какъ тѣло Христово, по указанному (См. выше § 67. Дополненіе къ Учит. Извѣст.). А если потребить его нельзя, то положить его подъ престолъ предварительно сжегши на огнѣ, какъ полагается поступать съ совершенно испортившимися запасными дарами (Срав. ниже отд VIII, § 156) [1]).

§ **72.** Само собою разумѣется, что для избѣжанія разныхъ указанныхъ недостатковъ и другихъ недоумѣній въ освященіи предлагаемаго св. агнца, священникъ долженъ всегда наблюдать прежде всего, что бы просфорни и другія лица, пекущія просфоры, изготовляли ихъ всегда изъ надлежащей муки и надлежащимъ образомъ. Такимъ же точно образомъ священникъ при этомъ никогда не долженъ дерзать служить на просфорахъ очень черствыхъ или многодневныхъ.

Если же случится иногда служить на таковыхъ, то, еще не начиная проскомидіи, священникъ долженъ прежде всего тщательно изслѣдовать данныя просфоры, а въ случаѣ надобности даже и разломать одну изъ нихъ, и только когда дѣйствительно убѣдится, что онѣ въ самомъ дѣлѣ нисколько неиспорчены, служить на нихъ литургію безъ всякаго сомнѣнія, во славу Божію (Учит. Извѣст сравн. ниже ст. 3, 63).

---

[1]) Случаи, указанные въ §§ 63—71 рѣдко очень случаются на практикѣ и отзываются казуистикой. Мы помѣщаемъ ихъ здѣсь только потому, что о нихъ говорится въ Учительномъ Извѣстіи.

ОТДѢЛЕНІЯ IV-го

Статья 3.

Дальнѣйшія замѣчанія о просфорахъ, употребляемыхъ на литургіи (къ Учительному Извѣстію дополненіе). — Можно ли служить литургію, если недостаетъ полнаго пятиричнаго числа просфоръ? Что дѣлать, если бы въ числѣ просфоръ, предлагаемыхъ для обѣдни, не было просфоры Богородичной? — Можно ли служить литургію на просфорахъ, освященныхъ на всенощномъ бдѣніи? Если священникъ замѣтитъ какіе либо недостатки въ предложенномъ агнцѣ во время совершенія литургіи, то можетъ ли онъ изъять новый агнецъ изъ просфоръ, изъ коихъ уже вынуты частицы въ честь святыхъ и др Можно ли въ случаѣ надобности служить на просфорахъ безъ печати или знамени? Что дѣлать въ томъ случаѣ, если бы поданы были просфоры для литургіи горячія— не остывшія?

§ **73.** Обыкновенно для литургіи требуется пять просфоръ съ изображеніемъ четырехконечнаго креста, и обычай этотъ узаконенъ Московскимъ соборомъ 1666 года: «приказати всѣмъ просфорницамъ, чтобы просфоры печатали печатію креста четырехконечнаго» (Доп. къ Ист А. Т. V, стр. 460, 486 Слич. Патр. Андріана Указн. ст. 15). Кромѣ этого еще въ предѣлахъ бывшей Кіевской Митрополіи издревле существуетъ обычай, что въ числѣ пяти просфоръ, необходимыхъ для литургіи, четыре бываютъ съ печатью св. креста, и пятая, подъ наименованіемъ Богородичной съ изображеніемъ монограммы Божіей Матери $\left(\begin{smallmatrix}\text{м}\\ \wedge\wedge\\ \text{ρ}\,\text{ı}\,\text{ά}\end{smallmatrix}\right)$. Служить на одной просфорѣ или на двухъ и даже на четырехъ у насъ вообще запрещается. Но въ случаѣ неизбѣжной надобности, когда бы, напр., потребовалось напутствовать умирающаго, а запасныхъ даровъ не было, то священникъ можетъ отслужить и на одной просфорѣ, ибо для таинства Евхаристіи собственно требуется *единъ хлѣбъ* (1 Кор. X, 17), а слѣдовательно и одна собственно просфора (Сравн. уроки по простран. Катихизису, Титова, выпускъ 3-й, 1877 г., стр. 213). Въ этомъ случаѣ какъ св. агнецъ, такъ и частицы могутъ быть вынимаемы изъ одной и той же просфоры, такъ что послѣднія можно вынимать изъ стѣнокъ той же просфоры, остающихся послѣ изъятія агнца. — Конечно, это можетъ быть допускаемо въ случаѣ особенной крайности. Всего же лучше, во избѣжаніе подобныхъ обстоятельствъ, священнику хранить въ теченіе каждой недѣли нѣсколько запасныхъ просфоръ въ церкви, чтобы ими пользоваться при всякомъ случаѣ по востребованію.

§ **74.** Если бы случилось иногда такъ, что при пятеричномъ числѣ просфоръ, агнецъ, вынутый изъ одной просфоры, оказался почему либо не соотвѣтствующимъ своему назначенію, такъ что понадобилось бы замѣнить его другимъ, то, вынувши агнецъ изъ другой просфоры, священникъ долженъ изъ слѣдующей затѣмъ третьей просфоры вынимать частицу въ честь Богородицы, изъ четвертой въ честь девяти чиновъ, а изъ пятой за живыхъ и умершихъ. Если бы при этомъ понадобилось служить только на трехъ просфорахъ, то по изъятіи изъ одной св. агнца, изъ второй слѣдуетъ вынимать частицу Богородичную и въ честь девяти чиновъ, а изъ третьей за живыхъ и умершихъ, или же, вынувши изъ второй частицу въ честь Богородицы, а изъ третьей въ честь девяти чиновъ, остальныя частицы можно вынимать изъ стѣнокъ той или другой просфоры, какъ удобнѣе, и т. д.

§ **75.** Тѣмъ болѣе, на основаніи всего вышесказаннаго (§§ 73, 74), священники не должны смущаться, если бы на случай, въ числѣ пяти просфоръ, не было просфоры

такъ называемой Богородичной Въ такомъ случаѣ Богородичную часть можно вынимать изъ обыкновенной просфоры, какъ это и совершается споконъ вѣковъ въ Москвѣ и въ другихъ мѣстахъ Великороссіи.

§ **76.** Служить на просфорахъ, освящаемыхъ на всенощномъ бдѣніи, не дозволяется «по правилу церковному». (См. служебникъ, послѣдов. всенощн. бдѣнія). Но въ крайней надобности, если бы, напр., оставленныя для литургіи просфоры оказались негодными къ совершенію таинства, а служить необходимо было бы во что бы то ни стало, особенно, напр., если бы были причастники, необходимо нуждающіеся въ причащеніи, или потребовалось бы служить въ большіе праздники, среди огромнаго стеченія народа, и при этомъ освященныя на всенощномъ бдѣніи просфоры были бы вполнѣ пригодны для священнодѣйствія, то священникъ можетъ взять одну изъ нихъ для св. агнца, и служить по обычаю.

§ **77.** Что касается такого случая, когда бы понадобилось изъять новый агнецъ вмѣсто прежняго, оказавшагося почему либо не соотвѣтствующимъ своему назначенію, послѣ того, какъ изъ прочихъ, находящихся на лицѣ 4-хъ просфоръ, изъяты частицы въ честь Божіей Матери или девяти чиновъ, а также за живыхъ и умершихъ, то ни въ Уставѣ ни въ практикѣ церковной вынимать св. агнецъ изъ этихъ послѣднихъ просфоръ ни въ какомъ случаѣ не полагается.

§ **78.** Наконецъ можетъ быть и такъ, что по ошибкѣ или по недостатку, могутъ быть предложены для литургіи просфоры безъ знаменій, какія особенно у насъ принято изготовлять въ видѣ обыкновенныхъ хлѣбовъ для всенощнаго бдѣнія. Тогда, если нельзя будетъ отыскать просфоръ съ надлежащими знаменіями, священникъ можетъ служить и на таковыхъ. Только для этого онъ долженъ на каждой просфорѣ сдѣлать копіемъ соотвѣтствующія знаменія креста и затѣмъ остальное все совершать по уставу, по обычаю.

Бываетъ иногда и такъ, что по какой либо причинѣ приносятъ въ церковь для совершенія литургіи просфоры только что испеченныя, совершенно горячія. — Когда священникъ не найдетъ возможнымъ обождать до того времени, пока онѣ простынутъ, то по древнему уставу онъ можетъ вынуть св. агнецъ и изъ горячей просфоры на своемъ мѣстѣ на проскомидіи, разрѣзать (или пожрeть) его на 4 части по обычаю, и потомъ для охлажденія положить его на дискосѣ «вникъ», т. е знаменіемъ внизъ. Когда же затѣмъ будутъ произнесены слова: *побѣдную пѣснь поюще, вопіюще*. то «здѣ подобаетъ прерватити его (агнецъ) крестомъ горѣ, и тако начати освященія молитвы» (См. Львовскій служебн. 1666 года стран 150).

ОТДѢЛЕНІЯ IV-го

Статья 4.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе) О приключеніяхъ, могущихъ случаться на литургіи съ виномъ, какъ вещію крови Христовой. Что долженъ дѣлать священникъ, когда онъ узнаетъ, что въ чашу влита одна только вода, а вина нѣтъ, и какъ въ частности онъ долженъ поступать въ этомъ случаѣ, когда узнаетъ о семъ предъ освященіемъ св. даровъ или во время освященія и послѣ онаго? Что дѣлать съ водою въ случаѣ, если таковая будетъ излита изъ чаши, коей священникъ забудетъ влить вина въ чашу на проскомидіи, и долженъ будетъ влить въ нее воду вмѣсто съ виномъ? Что дѣлать, если священникъ на проскомидіи вольетъ въ чашу одно только вино, а воды влить забудетъ? Общія наставленія для избѣжанія означенныхъ случаевъ и недоумѣній. Можно ли кромѣ краснаго вина служить литургію на другомъ какомъ либо винѣ бѣломъ, желтомъ и т. п.? Какія самыя лучшія красныя вина для литургіи?

79. Если священникъ замѣтитъ, что вина въ чашѣ нѣтъ, а находится только одна вода, то, если сіе будетъ непосредственно предъ освященіемъ св. даровъ, въ такомъ случаѣ

нужно излить эту воду въ какой либо чистый и благоприличный сосудъ, и потомъ снова влить въ чашу вино и немного свѣжей воды (какъ и на проскомидіи), произнося обычныя слова: *и абіе единъ отъ воинъ копіемъ ребра ему прободе*... и т. д. Затѣмъ священникъ долженъ возвратиться къ этимъ словамъ: *такожде и чашу по вечери глаголя*... и потомъ остальное все совершать, какъ и на обыкновенной литургіи, по уставу. Также точно долженъ поступить священникъ, если узнаетъ, что вина нѣтъ въ чашѣ и по произнесеніи словъ Христовыхъ (*пійте отъ нея вси*), а также и въ началѣ литургіи или въ концѣ проскомидіи впредь до освященія святыхъ даровъ словами: *и сотвори убо хлѣбъ сей*,... и т. д. Только въ этихъ случаяхъ продолженіе литургіи надобно начинать всегда съ того мѣста, на которомъ священникъ остановился для изготовленія вина и новой воды въ чашѣ. Само собою разумѣется, что во все время заготовленія новаго вина народъ, стоящій въ церкви, долженъ быть занятъ пѣніемъ или чтеніемъ, или поученіемъ, и т. п. какъ и при перемѣнѣ агнца, по указанному (сравн. выше § 68).

§ **80.** Если священникъ узнаетъ, что въ чашѣ одна только вода, а вина нѣтъ, во время самаго освященія даровъ, по освященіи хлѣба, то заготовивъ вино въ чашѣ съ свѣжею водою по указанному (см. выше § 79), онъ долженъ затѣмъ начать съ этихъ словъ: *такожде и чашу по вечери*,... и потомъ освятить чашу по обычаю. Подобно сему долженъ поступать священникъ, если узнаетъ, что въ чашѣ нѣтъ вина, а одна только вода, во время самаго причащенія. Только при семъ, дошедши до молитвы: *поминающе убо*... священникъ долженъ также повторить (тихо) *твоя отъ твоихъ*... и при этомъ поднять чашу (одну безъ дискоса). Затѣмъ молитва: *еще приносимъ тебѣ* и т. д. Такимъ же точно обр. (какъ и въ случаѣ отдѣльнаго освященія одного агнца) священникъ долженъ повторять при этомъ молитву: *Господи, иже пресвятаго твоего Духа*... съ обычными стихами трижды, и освятить отдѣльно одну чашу, благословляя оную и произнося: *И сотвори убо еже въ чаши сей ✢ честную кровь Христа твоего ✢ преложивъ с Духомъ твоимъ святымъ ✢*. Затѣмъ читаются остальныя молитвы до причащенія или до того мѣста, на которомъ послѣдовала остановка литургіи, и священникъ причащается и оканчиваетъ литургію, какъ и всегда по обычаю.

§ **81.** Что касается до воды, которая можетъ остаться по слитіи ея изъ чаши въ случаѣ, если бы она одна только была влита въ чашу на проскомидіи, то таковую нѣтъ надобности изливать куда либо, а всего лучше употребить ее на измовеніе чаши послѣ пріобщенія, и такимъ образомъ благоговѣйно потребить ее, какъ и хлѣбъ, остающійся въ томъ случаѣ, когда онъ будучи предназначенъ для таинства, остается не освященнымъ, вслѣдствіе какихъ либо недостатковъ какъ указано выше (сравн. § 67).

§ **82.** Если священникъ забудетъ влить воду въ вино на проскомидіи и вспомнитъ о семъ до освященія даровъ, тогда нужно тотчасъ влить немного воды въ чашу, говоря: *единъ отъ воинъ копіемъ ребра ему прободе и абіе изыде кровь и вода, и видивый свидѣтельствова* и т. д. Если же священникъ вспомнитъ о семъ и не вольетъ воды какъ слѣдуетъ, то согрѣшитъ смертельно. Но когда онъ вспомнитъ объ этомъ по освященіи даровъ, то въ такомъ случаѣ вливать уже воду не надо, а только она вливается на своемъ мѣстѣ въ качествѣ теплоты, и затѣмъ причащеніе совершается по обычаю.

§ **83.** Само собою разумѣется, что во избѣжаніе всѣхъ указанныхъ недоумѣній и другихъ подобныхъ препятствій священникъ, а равно и діаконъ должны строго наблюдать, чтобы все, что относится до вліянія вина и воды въ чашу, всегда дѣлать на своемъ мѣстѣ по уставу подъ опасеніемъ грѣха смертнаго. Такимъ же точно образомъ

священникъ долженъ всегда наблюдать, чтобы вино, предлагаемое для литургіи, было красное, не оцетное, не заплѣснилое, не загнилое и т. п. (Учпт. Извѣст.). Въ особенности же при этомъ надобно избѣгать служить на хересѣ и портвейнѣ, хотя бы и красныхъ, ибо эти вина болѣе всѣхъ другихъ отличаются спиртуозностію и кромѣ того чаще всего поддѣлываются разными промышленниками (Сравн. выше, отд. IV. ст. 1. §§ 60 — 62).

ОТДѢЛЕНІЕ V-е.

О частицахъ, вынимаемыхъ на проскомидіи, и вообще о поминовеніи вѣрующихъ на литургіи.

Могутъ ли когда діаконы вынимать частицы на проскомидіи вмѣсто священника?

Когда именно и въ какое время обыдни вѣрующіе должны подавать на частицы? Можно ли вынимать частицы послѣ великаго входа?

Что дѣлать съ записками, подаваемыми для изъятія частицъ послѣ освященія св. даровъ? Можно ли допускать къ изъятію частицъ не служащихъ священниковъ, и какъ они должны дѣлать это? Можно ли вынимать частицы въ честь и память какихъ либо другихъ святыхъ, кромѣ поименованныхъ въ чинопослѣдованіи проскомидіи? Кого именно изъ вѣрующихъ нужно и можно поминать на литургіи? Можетъ ли діаконъ поминать кого либо на литургіи безъ предварительнаго дозволенія священника? Можно ли молиться на обыдни за произвольныхъ убійцъ и казненныхъ преступниковъ? Что дѣлать въ томъ случаѣ, если бы когда раскынались частицы, положенныя на дискосѣ? О тяжести грѣха тѣхъ, кои по нерадѣнію или по другимъ какимъ либо причинамъ не всыпаютъ въ чашу всѣхъ частицъ, изымаемыхъ на проскомидіи, не погружаютъ ихъ въ св кровь по уставу. Объ особенныхъ молитвахъ для употребленія на проскомидіи сообразно разнымъ нуждамъ и потребностямъ вѣрующихъ

§ **84.** Если діаконъ служитъ со священникомъ, то онъ ни въ какомъ случаѣ не имѣетъ права совершить какія либо дѣйствія, относящіяся къ проскомидіи и совершаемыя священникомъ, а тѣмъ болѣе изымать частицы за живыхъ или умершихъ на литургіи (Номокан. при большомъ требникѣ, пр. 214, Constitut. apost. lib VII. стр. 46. Печерск. кормч ч. 1. и 20 наобор.). Вмѣсто этого, по обычаю церковному, діаконъ можетъ самъ поминать, кого желаетъ, но съ тѣмъ, чтобы при этомъ частицы за поминаемыхъ вынималъ одинъ только священникъ Кромѣ того діаконъ имѣетъ право поминать, кого желаетъ, на сугубой ектеніи (за здравіе) и на ектеніи заупокойной, но и то впрочемъ не иначе, какъ съ согласія служащаго съ нимъ священника, чтобы самопроизвольнымъ поминовеніемъ не произвести какого либо безпорядка или недоумѣнія при священослуженіи. Только во время пѣнія: *Достойно есть* или другаго какого либо задостойника, діаконъ можетъ тайно поминать «ихже хощетъ живыхъ и умершихъ», по уставу церковному свободно, не спрашивая ни ужо на сіе соизволенія.

§ **85.** Священникъ долженъ всегда наставлять прихожанъ, чтобы они обращались съ просьбою объ изъятіи частицъ только во время проскомидіи, до начала литургіи.

Впрочемъ, въ случаѣ надобности, священникъ можетъ вынимать частицы и послѣ этого впредь до самаго великаго входа, особенно когда служитъ съ діакономъ и имѣетъ свободное время отъ чтенія молитвъ, въ особенности во время чтенія апостола (но отнюдь не евангелія, на которомъ священникъ долженъ всегда стоять на своемъ мѣстѣ, хотя бы служилъ и съ діакономъ), также во время великой и сугубой ектеніи, и, наконецъ, во время херувимской пѣсни до начала великаго входа, по прочтеніи извѣстной молитвы: *никто же достоинъ отъ связавшихся....* Для этого нѣтъ надобности всякій разъ открывать дискосъ послѣ покровенія св. даровъ на проскомидіи, но можно вынимать частицы на лжицу, и потомъ осторожно изъ нея высыпать ихъ на дискосъ, поднявши немного покровецъ на немъ такъ, чтобы онъ не снимался совершенно, а только представлялъ бы удобное мѣсто для проведенія лжицы съ частицами.

§ **86.** За симъ поминовеніе вѣрующихъ, какъ дѣйствіе, относящееся собственно къ проскомидіи, никакъ не должно быть продолжаемо далѣе времени перенесенія св. даровъ съ жертвенника на престолъ. Въ случаѣ чьей либо просьбы о поминовеніи данныхъ лицъ послѣ великаго входа священникъ можетъ дѣлать это, и не вынимая частицъ вопреки уставу и обычаю церковному, а только прочитывая подаваемые помянники во время пѣнія: *Достойно есть...* или другаго задостойника, когда по уставу полагается у насъ вторичное поминовеніе живыхъ и умершихъ на литургіи (см. чинъ литург. особенно Василія В.)

§ **87.** Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, особенно въ большихъ монастыряхъ и церквахъ, гдѣ въ извѣстные дни собирается много народа, для изъятія частицъ за живыхъ и мертвыхъ, по желанію вѣрующихъ, кромѣ служащаго іерея, назначаются ему еще въ помощь другіе іереи, которые для этого обыкновенно надѣваютъ на себя епитрахиль и хотя одну поручу на правую руку. Само собою разумѣется, что изъятіе таковыхъ частицъ должно совершаться не иначе, какъ на жертвенникѣ; въ другомъ мѣстѣ вынимать ихъ безусловно воспрещается, и при томъ не далѣе какъ до великаго входа, по указанному выше (см. §§ 85, 86). Послѣ этого изъятіе частицъ совершенно прекращается, и желающіе подавать на нихъ должны быть отсылаемы къ слѣдующей обѣднѣ.

§ **88.** Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ (въ Малороссіи напримѣръ) есть обычай, что страждущіе лихорадкой обращаются къ священнику съ просьбой вынуть на обѣдни кромѣ обычной девятичиной просфору такую же другую въ честь св девяти мучениковъ Кизическихъ (Ѳеогнія, Руѳа, Антипатра, Ѳеостиха, Артема, Магна, Ѳеодота, Ѳавмасія и Филиппа; апрѣля 29) въ полной надеждѣ, что Господь по молитвамъ сихъ угодниковъ спасетъ болящаго отъ недуга. Священники должны съ осторожностію относиться къ этому обычаю и всѣми зависящими средствами убѣждать своихъ прихожанъ, чтобы они не утруждали его подобною просьбой, такъ какъ во 1-хъ, для этого нѣтъ никакого основанія ни въ уставѣ ни въ практикѣ церковной и во 2-хъ обычай этотъ въ основѣ своей имѣетъ видъ суевѣрія. Вмѣсто этого священники могутъ вынимать за подающихъ обыкновенныя заздравныя просфоры, научая кого слѣдуетъ, что они-то главнымъ образомъ и дѣйственны по ученію церкви; а святымъ можно служить молебны предъ началомъ или по окончаніи литургіи, смотря по удобству времени или соглашенію съ молящимися.

§ **89.** Что касается затѣмъ до поминовенія простыхъ вѣрующихъ, то изъ живыхъ православная церковь наша поминаетъ на литургіи вообще всѣхъ христіанъ, какого бы вѣроисповѣданія они ни были (Правосл. Исповѣд. ч. 1., отв на вопр. 92), а изъ усопшихъ она не молится за невѣрныхъ (еретиковъ и раскольниковъ), а молится только за однихъ *православно-скончавшихся вѣрныхъ* (Симеона Солунскаго, гл. 94; Православ. Исповѣд. ч. 1. отв. на вопр. 92). Кромѣ сего и изъ числа самыхъ скончавшихся въ православіи у насъ не принято также приносить безкровную жертву за произвольныхъ самоубійцъ (Тимоѳ. Александр. пр. 14 Сравн. Номокан. при большомъ Требн. пр. 178), и за людей, скончавшихся злонамѣренно и завѣдомо безъ покаянія, не смотря на то, что ничто не препятствовало имъ принести его, и вообще за явныхъ безбожниковъ, отрицающихъ бытіе Божіе, Промыслъ Божій и т. п. (Сравн Правосл. Догматич. Богословіе Преосвящ. Макарія: «о Богѣ, какъ Судіи каждаго порознь, XI).

Что касается до способа поминовенія вѣрующихъ на проскомидіи и вообще на литургіи, то кромѣ воспоминанія извѣстныхъ близкихъ священнику лицъ, совершаемаго имъ по памяти, оно большею частію производится у насъ по особымъ запискамъ, которыя нарочито для этой цѣли подаются священнослужителямъ. Но въ этомъ отношеніи особенно прекрасный обычай находимъ въ Церкви Румынской,

въ которой священникъ, поминая данныя имена на проскомидіи, въ то же время даетъ знать собравшимся въ церковь, чтобы они также поминали при этомъ своихъ родителей и родственниковъ, какъ живыхъ, такъ умершихъ, а самъ въ это время тихо молится «*помяни Господи*». Это, безъ сомнѣнія, древній обычай и какъ таковой, и вообще по существу своему, онъ во всѣхъ отношеніяхъ заслуживаетъ подражанія, — и намъ остается только пожелать, чтобы онъ нашелъ себѣ послѣдователей и въ нашемъ отечествѣ, какъ и въ Румыніи (Кратк. изложъ канон права, Андрея Тагуны, митрополъ Румынск стр. 66.

§ **90.** Что касается въ частности до самоубійцъ, скончавшихся не въ умоповрежденіи и потому не удостоиваемыхъ христіанскаго погребенія, но о которыя родственники или друзья пожелали бы молиться во что бы то ни стало и объ этомъ не переставали бы обращаться съ просьбою къ священнику, то для успокоенія потрясенныхъ сердецъ ихъ священникъ можетъ совѣтовать имъ обращаться по этому поводу къ епархіальному архіерею и затѣмъ уже дѣйствовать согласно наставленію и указаніямъ послѣдняго. Иной вопросъ насчетъ казненныхъ преступниковъ, скончавшихся послѣ исповѣди и св. таинъ причастія въ надеждѣ на всепрощеніе и милость Божію. По просьбѣ ближайшихъ друзей или родственниковъ священникъ можетъ скромно поминать ихъ на проскомидіи. Но совершать объ нихъ, равно какъ и о произвольныхъ самоубійцахъ, торжественныя заупокойныя литургіи, также гласно поминать ихъ имена на заупокойной ектеніи, съ панихидами и т. п. ради соблазна народнаго, и изъ уваженія къ строгому суду церковному и гражданскому отнюдь запрещается (Номокан. при больш. требн. пр. 178).

Само собою разумѣется, что въ тѣхъ случахъ, когда священнику даютъ на поминовеніе о лицахъ, сдѣлавшихся самоубійцами, или о другихъ подобныхъ, и священникъ не имѣетъ объ этомъ никакихъ свѣдѣній, то поминовеніе такого рода остается на отвѣтственности дающихъ и будетъ судимо тамъ, на судѣ Божіемъ

§ **91.** Въ нашемъ Номоканонѣ, что при большомъ требникѣ, есть правило, что если по нерадѣнію священника или діакона звѣздица какимъ либо образомъ ниспадетъ съ дискоса, то допустившій это долженъ быть празденъ (т. е. воздержаться отъ священнослуженія) по крайней мѣрѣ въ теченіе дней восьми (Номокан пр. 159). Хотя правило это въ настояще время и не всегда прилагается къ дѣйствію, но изъ него ясно видно, какую осторожность должны наблюдать священнослужители особенно во время перенесенія св. даровъ съ жертвенника на престолъ. Такъ иногда можетъ быть, что при паденіи звѣздицы всѣ частицы, положенныя на дискосѣ, могутъ упасть и разсыпаться, такъ что иногда даже трудно бываетъ собрать ихъ. Въ такомъ случаѣ священникъ и діаконъ должны употребить все свое стараніе, чтобы по возможности собрать и положить снова на дискесѣ всѣ частицы, ниспавшія съ онаго.

§ **92.** Наконецъ, всѣ священники должны всегда строго и неизмѣнно наблюдать, чтобы всѣ частицы, изъятыя на проскомидіи и во время литургіи, за живыхъ и умершихъ, а также и въ честь св. угодниковъ Божіихъ, были погружаемы всякій разъ въ св. кровь въ чашѣ не отложно. Для этого, если священникъ имѣетъ основаніе ожидать, что будетъ много частицъ на обѣдни, то онъ долженъ служить по возможности на большой чашѣ и заготовлять въ ней сколько можно больше крови Господней, или же изъ данныхъ просфоръ вынимать частицы какъ можно меньшаго объема или же за цѣлую статью прочитанныхъ именъ вынимать одну частицу, какъ дѣлается за пророковъ, апостоловъ и др., чтобы потомъ помѣстить всѣ въ той же чашѣ безъ малѣйшаго опущенія. Оставлять при этомъ частицы не всыпанными въ чашу и не омоченными въ крови Господней,

или же всыпать ихъ въ нее только часть, а другія оставлять или потреблять безъ общенія ихъ съ св. чашею — грѣшно; ибо этимъ священникъ лишаетъ благодати Божіей тѣхъ, за которыхъ эти частицы положены, а потому, разумѣется, и долженъ подлежать за сіе суду не только Божію, но и человѣческому — отъ власти епархіальной.

Ко всему этому считаемъ необходимымъ присоединить, что въ нашей Церкви, кромѣ обыкновеннаго поминовенія вѣрующихъ на проскомидіи съ общею молитвою: «*Помяни, Господи* NN», есть еще обычай присоединять къ этому особыя нѣкоторыя молитвы сообразно разнымъ нуждамъ и потребностямъ вѣрующихъ, которыя (молитвы) въ старинныхъ служебникахъ такъ и называются «собраніемъ благопотребныхъ моленій . на проскомидіи употребляемыхъ». Для примѣра прилагаемъ нѣкоторыя изъ этихъ молитвъ въ концѣ настоящей главы (о причащеніи и литургіи, въ приложеніи Г) По уставу онѣ должны быть прочитываемы въ то время, когда священникъ совершаетъ поминовеніе даннаго лица, обращающагося къ нему съ просьбою помолиться за него по той или другой надобности, — и при этомъ также священникъ долженъ вынимать и полагать за него частицы «Чинно въ своемъ ряду на святомъ дискосѣ», какъ и въ обыкновенныхъ обстоятельствахъ (Сравн. служебн. Львовскій 1666 г. Ектеніи благопотреби. стр. 1 на обор.).

Есть еще кромѣ этого въ старинныхъ служебникахъ особаго рода «ектеніи благопотребныя», которыя вмѣстѣ съ особыми Апостолами и Евангеліями полагаются также для произношенія на литургіи, какъ и помянутыя выше молитвы. Но объ нихъ скажемъ подробнѣе (во 2-й части), когда будемъ говорить вообще о разныхъ молебствіяхъ и другихъ священнодѣйствіяхъ, совершаемыхъ по особеннымъ нуждамъ и потребностямъ вѣрующихъ.

ОТДѢЛЕНІЕ VI.

Особыя правила, какія должны быть соблюдаемы священниками по отношенію къ разнымъ обстоятельствамъ, могущимъ встрѣчаться при совершеніи литургіи, сверхъ указанныхъ въ предъидущихъ изслѣдованіяхъ.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. Если служатъ соборнѣ нѣсколько священниковъ, то какъ они должны произносить слова: «Пріимите, ядите»... «Пійте отъ нея вси»... «Твоя отъ твоихъ». и сотвори убо хлѣбъ сей»... и т. д. Что нужно дѣлать, если священникъ забудетъ произнести на своемъ мѣстѣ слова, освящающія тѣло и кровь Христовы? Что дѣлать въ томъ случаѣ, если священникъ, совершающій литургію, разболится прежде или послѣ освященія св. даровъ? О томъ, какъ поступить священнику, если бы во время литургіи позвали его крестить умирающаго младенца или исповѣдывать и напутствовать тяжко больнаго и т. п.? Что дѣлать съ оставшимися въ церкви антидоромъ и виномъ въ случаѣ, если бы священникъ, позванный для этой цѣли, не могъ вскорѣ возвратиться и докончить литургію въ опредѣленное время? Сколь великой отвѣтственности подвергается священникъ, если онъ служитъ обѣдню, но не причащается?

§ **93.** Если нѣсколько священниковъ служатъ литургію соборнѣ, то всѣ они должны тайно вычитывать всѣ молитвы, полагаемыя по уставу, всегда чинно и на своемъ мѣстѣ, безъ всякаго опущенія или прибавленія. При этомъ слѣдующія слова: «*пріимите, ядите*»... *и пійте отъ нея вси*... а также: *твоя отъ твоихъ*... *и сотвори убо хлѣбъ сей*... и проч. всѣ служащіе за одною литургіею должны тайно произносить не иначе, какъ вмѣстѣ, а не въ разныя времена (Учит. Извѣст.). Чтобы достигнуть этой цѣли, священники, сослужащіе при отправленіи соборной литургіи, должны по возможности слѣдить за предстоящимъ и за нимъ по порядку произносить означенныя слова, не предваряя и не замедляя, чтобы все происходило въ одно время, согласно, безъ всякаго замѣшательства или опущенія (Дополнен. къ Учит. Извѣст.).

§ **94.** Если служащій священникъ забудетъ, что онъ произнесъ слова Господни надъ хлѣбомъ и виномъ, или молитву: *Господи, иже пресвятаго твоего Духа...* а также слова совершенія: *и сотвори убо хлѣбъ сей...* и пр. и будетъ въ недоумѣніи, дѣйствительно ли освящены имъ предлежащіе св. дары, или нѣтъ, то въ семъ случаѣ онъ не долженъ много смущаться, — но пусть сообразитъ, дѣйствительно ли онъ не совершилъ надлежащаго освященія, и если память откажется убѣдить его въ этомъ, то пусть тотчасъ возъимѣетъ въ умѣ своемъ мысль освятить снова предлежащіе св. дары, хотя бы подъ условіемъ: *аще не освящены суть сіи....* и затѣмъ пусть снова повторитъ надъ ними слова Господни, начавши съ сего мѣста: *Въ ночь, въ нюже предаенъ бываше...* и другія, въ произнесеніи которыхъ сомнѣвается, и такимъ образомъ опять пусть освятитъ св. дары и затѣмъ остальное совершаетъ по обычаю.

§ **95.** Если іерей, совершающій литургію, до освященія тѣла и крови Господней тяжко разболится, такъ что не въ состояніи будетъ отнюдь служить далѣе, или вскорѣ умретъ при этомъ, то дальнѣйшее отправленіе литургіи останавливается, и она прекращается совершенно. Но если сіе случится по освященіи даровъ, и при семъ будетъ другой священникъ (разумѣется, присутствующій при совершеніи литургіи, не ѣвши и не пивши ничего, по обычаю церковному), то сей послѣдній долженъ облачиться во всѣ церковныя одежды и окончить литургію съ того мѣста, на которомъ больной остановился. При семъ, если заболѣвшій священникъ не умретъ, а останется живъ и можетъ принять св. тайны, то другой, оканчивающій вмѣсто его литургію священникъ долженъ отложить малую часть агнца и во время причащенія причастить имъ также и больнаго, почерпнувъ лжицею немного крови и вложивъ въ оную отломленную часть для этого. Затѣмъ самъ здоровый пусть причащается, по уставу, по обычаю.

§ **96.** Если тогда не будетъ другаго священника, который могъ бы тутъ же докончить отправленіе литургіи и потребить св. дары, то въ такомъ случаѣ кто нибудь изъ благоговѣйныхъ и честныхъ мужей, находящихся въ церкви, долженъ взять покровецъ и, не прикасаясь обнаженною рукою св. даровъ, благопристойно и съ подобающею честію покрыть оныя, пока не пріидетъ другой священникъ, который, пришедши, долженъ на другой ближайшій день совершить полную литургію или же и въ тотъ же день, но на другомъ престолѣ. — и затѣмъ, по освященіи агнца и крови, вмѣстѣ съ сими послѣдними потребить и прежній агнецъ и св. кровь, или же, вспавъ тѣ и другія разомъ во св. чашу, потребить по обычаю

§ **97.** Если сіе случится предъ освященіемъ св. даровъ, то другой или тотъ же самый іерей, совершивъ на другой день другую полную литургію, долженъ по отнесеніи св. даровъ на жертвенникъ въ концѣ литургіи и по потребленіи ихъ потребить также и оставшійся хлѣбъ и вино, конечно не какъ тѣло и кровь Христову, а только какъ благословенные дары, предлагаемые для таинства но не освященные.

§ **98.** Если священникъ начнетъ литургисать и во время совершенія проскомидіи или на самой литургіи, — но до великаго входа будетъ позванъ по какой либо нетерпящей отлагательства необходимости, напр. чтобы крестить больнаго умирающаго младенца, или причащать и исповѣдовать тяжко больнаго, находящагося въ смертной опасности и т. п., то, если сіе будетъ не въ далекомъ разстояніи, священникъ долженъ тотчасъ поспѣшить къ больному и, сдѣлавъ все необходимое, снова возвратиться въ церковь и окончить литургію по обычаю (Учит. Извѣст.) При семъ, если больной будетъ находиться очень близко, или когда погода не будетъ препятствовать, то священникъ можетъ отправляться на мѣсто, и не разоблачаясь, а идти въ полномъ обла-

ченіи и, совершивъ тамъ все должное, возвращаться въ церковь для совершенія литургіи по уставу (Дополн. къ Учит. Извѣстію).

Во все это время, конечно, стоящій въ церкви народъ долженъ быть занятъ чтеніемъ апостола, или псалмовъ, или каноновъ, или поученіемъ полезнымъ и т. п.

§ 99. Но если больной будетъ находиться далеко, или погода будетъ неблагопріятная, то священникъ, отправляясь для исполненія требы, можетъ и совсѣмъ разоблачиться; потомъ, если успѣетъ въ пору возвратиться въ церковь, онъ снова долженъ облачиться, только уже не читая молитвъ, положенныхъ на облаченіе (какъ на литургіи преждеосвященныхъ даровъ) и затѣмъ окончить литургію по уставу.

§ 100. Если бы священникъ, отправившись во время совершенія литургіи для отправленія какой либо необходимой требы, не успѣлъ возвратиться въ церковь въ опредѣленное время, то литургія въ этотъ день не должна быть уже оканчиваема, а на другой день священникъ долженъ совершить другую новую (съ новымъ агнцемъ и виномъ) литургію, и по окончаніи ея потребить оставшіеся отъ предъидущей литургіи неосвященные дары, какъ указано выше (§ 97), по уставу.

§ 101. Но если бы когда позвали священника для исполненія данной требы уже по перенесеніи св. даровъ на престолъ, по великомъ входѣ, то въ такомъ случаѣ священникъ не долженъ прекращать литургіи ни подъ какимъ условіемъ, но, предоставивъ больнаго волѣ Божіей, поспѣшить съ окончаніемъ священнослуженія по уставу и затѣмъ, если успѣетъ, отправиться на мѣсто и совершить все по указанному (см. выше § 100 Учит. Извѣст.). Кромѣ этого въ случаѣ крайней надобности больнаго младенца могутъ крестить и міряне, а священникъ, по окончаніи литургіи, если застанетъ его живымъ, долженъ восполнить надъ нимъ остальные обряды крещенія, какъ значится выше при изложеніи послѣдованій крещенія (см. о крещеніи отдѣл. III, §§23—26).

§ 102. Если бы за отсутствіемъ священника, въ случаѣ его отлучки во время совершенія литургіи по законной необходимости (см. выше § 101), заготовленные, но не освященные, конечно, дары растлѣлись или заплѣснѣвѣли, или вино приняло уксусный вкусъ и вообще потеряло свои естественныя качества, такъ что ни то ни другое не могло бы быть потреблено священникомъ или діакономъ, то таковыя могутъ быть и не потребляемы, но священникъ долженъ бережно собрать ихъ прежде и сжечь, и потомъ въ чистомъ сосудѣ отнести на рѣку, высыпать или вылить ихъ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ вода течетъ постоянно, или вообще никогда не высыхаетъ, по правилу Номоканному (ср. Номокан. при больш. требн. прав. 158. Іоан. Китрск. прав. 11). Нечего, конечно, и говорить, что если за исключеніемъ означенныхъ обстоятельствъ священникъ, совершая литургію, не причастится божественнымъ тайнамъ, то кромѣ того, что согрѣшитъ тяжко, долженъ также подлежать тяжкому суду по правилу церковному (Учит. Извѣст.).

ОТДѢЛЕНІЯ VI-го

Статья 2.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе).— Что долженъ дѣлать священникъ, если впадетъ въ чашу муха или паукъ или другое какое либо насѣкомое до освященія даровъ? Что дѣлать, если сіе случится по освященіи св. даровъ? Какъ поступать въ томъ случаѣ, если бы зимою св кровь замерзла въ чашѣ? Наставленіе о томъ, что долженъ дѣлать священникъ, если св кровь уканетъ на полъ, или на голую землю, или на камень, или на кидотіяхъ и на другихъ напрестольныхъ и священныхъ облаченіяхъ, и т п.? Что долженъ дѣлать священникъ, если по какому либо случаю разольетъ св кровь изъ чаши, и какъ онъ долженъ причащаться, если бы на случаи пришлось пролить всю св. кровь до капли? О нравственной отвѣтственности, какой долженъ подвергаться священникъ предъ своею совѣстью въ подобныхъ обстоятельствахъ

§ **103.** Если муха или комаръ, или другое какое либо безвредное насѣкомое впадетъ въ чашу до освященія св. даровъ, то ихъ надо вынуть, обернуть въ бумагу и затѣмъ сжечь, а пепелъ высыпать подъ престолъ или вообще въ такое мѣсто, которое никогда не попирается ногами человѣческими. Если же впадетъ въ чашу паукъ или другое какое либо ядовитое насѣкомое, то нужно вылить вино изъ нея въ другой какой либо приличный сосудъ и затѣмъ влить новое вино съ водою, какъ и на проскомидіи, говоря: *единъ отъ воинъ копіемъ ребра ему прободе,* и т. д. и такимъ обр. продолжать литургію до конца по обычаю. По окончаніи же литургіи оставшееся вино нужно излить подъ престолъ или въ текущую рѣку, по обычаю.

§ **104.** Если сіе случится по освященіи св. даровъ, и священникъ не въ состояніи будетъ, или будетъ опасаться проглотить впадшее вмѣстѣ съ освященною кровію, то онъ долженъ аккуратно и сохранно вынуть его такъ, чтобы нигдѣ не уканула св. кровь, и если впадшее безвредно, осмоктать его, и потомъ надъ другою чашею или какимъ либо честнымъ сосудомъ трижды аккуратно измыть его въ свѣжемъ винѣ и потомъ завернувъ въ бумажку, спрятать до окончаніи литургіи, а также вмѣстѣ сохранить и вино, въ которомъ оное измыто было.

По окончаніи литургіи изъятое животное сожигается на чистомъ каминѣ, а пепелъ высыпается подъ престолъ, или на то мѣсто, гдѣ совершается омовеніе рукъ во время священнодѣйствія литургіи Что касается вина, въ которомъ излито было впадшее, то таковое должно быть излито въ текущую рѣку, а если такой нѣтъ по близости, то всего лучше устроить небольшую ямку подъ престоломъ и въ нее влить это вино, чтобы оно не могло быть попираемо.

§ **105.** Если въ тяжкую стужу зимой св. кровь замерзнетъ въ чашѣ, то священникъ или діаконъ должны согрѣвать покровцы надъ огнемъ и ими обогрѣвать чашу, пока св. кровь не растаетъ. Если же это не поможетъ, то можно вставить чашу въ горячую воду и въ таковой держать ее до тѣхъ поръ, пока св. кровь не сдѣлается удобною для пріобщенія. Только при этомъ надобно наблюдать, чтобы не погружать св чаши въ горячую воду слишкомъ глубоко, чтобы вода эта не могла пролиться въ чашу и не смѣшалась съ св. кровію

§ **106.** Если какая либо часть отъ св. крови, по нерадѣнію служащаго, уканетъ помимо чаши, то священникъ, который допуститъ это, согрѣшитъ смертно. При этомъ, если св. кровь капнетъ на полъ или на доску, то, если можно, священникъ долженъ наклониться и прежде всего уканувшую каплю слизать благоговѣйно языкомъ. Если же сего сдѣлать нельзя, то священникъ долженъ истереть св. кровь аккуратно губою, потомъ

состругать доску на томъ мѣстѣ, гдѣ была св. кровь и, собравъ стружки, сжечь ихъ, а пепелъ благоговѣйно положить подъ престоломъ. Также долженъ поступать священникъ, если бы св. кровь по случаю уканула на камень. Только при семъ, слизавъ или измывъ губою уканувшую кровь, священникъ долженъ аккуратно смыть его нѣсколько разъ чистою водою и, собравши эту воду, если нельзя чѣмъ другимъ то губою, вылить ее или выжать изъ губы подъ престолъ по указанному. Если св. кровь капнетъ на землю, то земля на этомъ мѣстѣ тоже собирается, потомъ сожигается и всыпается подъ престолъ по обычаю.

§ **107.** Если св. кровь уканетъ на напрестольныхъ индитіяхъ (или облаченіяхъ), или на антиминсѣ, или на покровцахъ, или на священническихъ ризахъ и на другихъ церковныхъ облаченіяхъ, то священникъ долженъ прежде устами осмоктать уканутое мѣсто и потомъ хорошенько вытереть его антиминсною губою. По окончаніи же литургіи священникъ долженъ взять ту одежду, на которую капнула св. кровь, или если это напрестольная одежда, то снять ее съ престола, и потомъ подложивъ аккуратно на томъ мѣстѣ, гдѣ остались слѣды св. крови надъ чашею или надъ антидорнымъ блюдомъ, самъ собственно ручно измыть это мѣсто трижды чистою водою. Затѣмъ вода эта по обычаю изливается въ текущую рѣку, или подъ престолъ, а высушенныя облаченія снова обращаются на свое употребленіе, какъ велитъ уставъ церковный.

§ **108.** Если св. кровь уканетъ на подножномъ постланномъ коврѣ или сукнѣ, то мокрота, образующаяся на нихъ въ этомъ случаѣ, отпрается прежде всего губою, потомъ то мѣсто, на которомъ уканула св. кровь, измывается хорошенько водою надъ антидорнымъ блюдомъ, затѣмъ все обмоченное мѣсто должно быть отрѣзано и сожжено на камнѣ; пепелъ же и вода, которою оный былъ измытъ, всыпаются въ землю подъ престоломъ и покрываются землею.

§ **109.** Если по какому либо особенному случаю приключится священнику пролить всю св. кровь изъ чаши, то если хоть нѣсколько капель таковой останется въ чашѣ, священникъ долженъ причаститься ею и продолжать службу по обычаю. Но если ничего не останется въ чашѣ, въ такомъ случаѣ священникъ долженъ снова влить въ нее вина и немного воды и, начавши съ проскомидійныхъ словъ: *и абіе изыде кровь и вода...* и т. д. опять освятить, какъ указано выше (въ § 80) и т. об. снова пусть причастится по уставу.

§ **110.** При этомъ священникъ долженъ строго слѣдить за собою во всѣхъ означенныхъ случаяхъ, и если что произойдетъ по его винѣ, отъ невниманія или разсѣянности и нерадѣнія, то во всѣхъ этихъ обстоятельствахъ онъ долженъ тяжко сожалѣть о случившемся и усердно со слезами просить Господа Бога, чтобы онъ простилъ ему его оплошность и впредь не давалъ ему впасть въ подобное искушеніе (Учит. Извѣст.). Какъ строго смотрѣла на подобныя обстоятельства древняя церковь христіанская, объ этомъ свидѣтельствуетъ слѣдующее суровое постановленіе Іоанна Китрскаго (XIII в), излагаемое въ нашемъ Номоканонѣ: «Священникъ, аще по дѣйству сопротивничу (т. е. діавола) проліетъ святая (т. е. дары), шесть мѣсяцевъ да будетъ празденъ (т. е. запрещенъ отъ священнослуженія) по II-му правилу св. Іоанна Епископа, Китру. Аще ли самохотнѣ проліетъ я, да извержется» (Номоканонъ при больш. требн. пр. 158). Потому священникъ, съ которымъ случилось бы подобное несчастіе, долженъ прежде довести объ этомъ до свѣдѣнія епархіальнаго архіерея и вмѣстѣ съ симъ исповѣдаться объ этомъ духовнику своему и свою вину искупить сокрушеніемъ сердечнымъ и слезами раскаянія, а также и соотвѣтствующею епитиміею, буде таковаая будетъ назначена отъ архіерея (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

ОТДѢЛЕНІЯ VI-го

Статья 3.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе). Что долженъ дѣлать священникъ, если бы пришлось ему когда изблевать вскорѣ послѣ пріобщенія? Также о поднятіи съ земли частицы тѣла Христова, если бы когда таковая упала; объ омоченіи священникомъ усовъ его въ св. кровь во время пріобщенія, и вообще о надлежащемъ принятіи священнослужителями тѣла и крови Христовой во время пріобщенія. Что долженъ дѣлать священникъ, если бы зимою св. агнецъ замерзъ на дискосѣ? Какъ долженъ поступать священникъ въ томъ случаѣ, если бы когда св. дары чудесно показались ему дѣйствительнымъ тѣломъ или кровію Господа? Что долженъ дѣлать священникъ, если во время совершенія литургіи враги нападутъ на его церковь, или когда во время совершенія обѣдни онъ узнаетъ, что кто нибудь хочетъ убить его, или когда въ это время церковь загорится, или будетъ разрушаться отъ бури и т. п?

§ **111.** Если непосредственно по причащеніи св таинъ священнику случится изблевать по какой либо причинѣ, то блевотины эти должны быть немедленно собраны въ льняную паклю (или въ чистое полотенце) и положены въ какой либо чистый сосудъ, пока не засохнутъ. Послѣ этого они могутъ быть вброшены въ текущую рѣку или же сожжены на чистомъ камнѣ и всыпаны на мѣсто, не попираемое ногами человѣческими. Такимъ же точно обр. должна быть состружена и сожжена также и земля, на которой случится пасть этимъ блевотинамъ, и пепелъ отъ нея долженъ быть брошенъ въ рѣку или же закопанъ подъ престоломъ, по обычаю.

§ **112.** Если какая либо часть тѣла Христова по случаю падетъ на землю, то, поднявъ оную съ надлежащимъ благоговѣніемъ, священникъ долженъ положить ее на дискосѣ; земля же, на которую она пала, должна быть, какъ слѣдуетъ, состружена и сожжена, и пепелъ отъ нея долженъ быть всыпанъ въ рѣку или подъ престолъ, по указанному (§ 109).

§ **113.** Если священникъ, имѣя косматые усы, по нерадѣнію обмочитъ ихъ въ крови Господней, то согрѣшитъ; но при этомъ долженъ аккуратно осмоктать ихъ, и потомъ обтереть покровцемъ, что бы ничего на нихъ не оставалось. Всего же лучше, во избѣжаніе подобнаго грѣха, священникъ долженъ предъ причащеніемъ хорошенько устроить усы свои такъ, чтобы къ нимъ ничего не пристало, и потомъ причаститься безъ всякаго сомнѣнія (Сравн. выше, отд. II, ст. 4. § 27).

114. При этомъ, когда священникъ, совершающій литургію, возлагаетъ св. тѣло на длань своей правой руки, или когда принимаетъ оное отъ архіерея, если литургія совершается архіерейская, то онъ никакъ не долженъ стѣснять частицу на рукѣ, по немного согнувъ длань этой руки и т. обр. «какъ бы соорудивъ, по слову св. Кирилла Іерусалимскаго, престолъ безсмертному царю», поддержать ее лѣвою рукою надъ престоломъ и, преклонивши благоговѣйно голову, и со страхомъ взирая на св. тѣло, произносить обычныя молитвы и потомъ причащаться какъ слѣдуетъ. Затѣмъ послѣ причащенія священникъ долженъ аккуратно осмотрѣть длань десницы своей, не осталось ли на ней даже какой либо малѣйшей частицы: «ибо, говоритъ св. Кирилъ, если что (изъ тѣла Христова) погубишь, тѣмъ какъ бы собственнаго своего члена лишишься»... и, слизавъ все языкомъ, взять антиминсную губу, отереть ею руку надъ дискосомъ и потомъ приступить къ причащенію отъ чаши по уставу. При семъ діаконъ никогда не долженъ причащаться раньше священника, хотя бы и раньше его прочелъ молитвы: *Вѣрую, Господи...* и пр. по правилу соборному (1 вселенск. 18).

§ **115.** Такимъ же точно обр., причастившись отъ чаши, священникъ долженъ хорошенько ососать уста свои и излизать ихъ языкомъ, и затѣмъ отереть платомъ до чистоты и сухости. Не менѣе того священникъ долженъ также наблюдать при этомъ, чтобы ничего не осталось на краю чаши, и ее также аккуратно вытирать плитономъ, а если понадобится, то и губою со всякимъ опасеніемъ, чтобы малѣйшая даже частица св. крови не могла остаться не отертою.

§ **116.** Если св. агнецъ такъ замерзнетъ на дискосѣ, что нельзя будетъ въ свое время раздробить или разломать его, то священникъ долженъ поставить дискосъ съ св. агнцемъ на раскаленной кирпичинѣ или на горшкѣ съ огнемъ и, покрывъ его звѣздицею и воздухами, держать въ теплотѣ до тѣхъ поръ, пока онъ не размерзнетъ, и затѣмъ причащаться по обычаю.

§ **117.** Если по освященіи хлѣба и вина покажется чудо, т. е. если св. хлѣбъ явится въ видѣ дѣйствительной плоти или дитяти, или вино въ видѣ настоящей крови, то если которое изъ нихъ или оба вмѣстѣ снова опять не примутъ надлежащаго своего вида т. е. если плоть не явится снова въ видѣ хлѣба, а кровь въ видѣ вина, въ такомъ случаѣ священникъ никакъ не долженъ причащаться оными; ибо это не суть истинное тѣло и кровь Господня, а только чудо отъ Бога, являемое ради невѣрія, или по другой какой либо причинѣ. Тогда священникъ долженъ взять другую просфору (если измѣнится только одинъ видъ хлѣба) и, заготовивъ новый агнецъ по указанному (§ 63), и отложивъ благоговѣйно на сторону агнецъ, чудесно измѣненный или претворенный въ чудо, и благочестно спрятавъ оный, начать съ сихъ словъ: *съ сими и мы блаженными силами*... и затѣмъ по ряду совершить все, какъ и указано выше (въ § 69) и т. обр. причащаться по обычаю. Такимъ же точно обр. долженъ поступать священникъ и въ томъ случаѣ, если бы чудесно претворилось въ кровь освященное вино въ чашѣ, т.-е. онъ долженъ излить эту кровь въ другой приличный сосудъ и, заготовивъ, какъ должно, новое вино въ чашѣ, по обычаю (см. выше § 79), освятить его по указанному (въ § 80) и, т. обр. причастившись, оканчивать литургію по уставу.

§ **118.** Что касается до чудесно измѣнившагося въ настоящую плоть освященнаго агнца или превратившагося въ дѣйствительную кровь освященнаго вина, то, если оные такъ и останутся въ своемъ видѣ на неопредѣленное время, тогда священникъ не долженъ сохранять ихъ долго у себя, но о семъ немедленно дать знать высшему начальству, и затѣмъ дѣйствовать по его усмотрѣнію и наставленію (Дополненіе къ Учит. Извѣст.). Но если агнецъ, показавшійся мясомъ, вскорѣ приметъ опять видъ хлѣба, или въ чашѣ вино, показавшееся кровію, снова приметъ видъ естественнаго вина, то священникъ не долженъ заготовлять, ни освящать другихъ новыхъ даровъ, но причащаться тѣми же самыми освященными дарами; потому что чудо это было только временное, и предложенные св. дары остаются, какъ и были, истиннымъ тѣломъ и кровію Господнею (Учит. Извѣст.).

§ **119.** Если во время литургіи нападутъ на церковь иноплеменники, враги, еретики или язычники, и при этомъ служба не можетъ совершаться никакимъ образомъ, то священникъ долженъ тотчасъ потребить заготовленные св. дары, чтобы они не достались врагамъ на поруганіе, а самъ пусть спасается какъ можетъ. Но если при этомъ онъ не отступитъ, но будетъ продолжать священнодѣйствіе, то сдѣлаетъ еще лучше, ибо если и убіенъ будетъ тогда, то приметъ вѣнецъ мученическій. Такимъ же точно образомъ долженъ поступать священникъ, если бы во время совершенія литургіи онъ узналъ какимъ либо образомъ, что его хотятъ убить во время священнодѣйствія, Онъ долженъ совер-

шать службу, хотя бы и дѣйствительно пришлось ему быть убитому; ибо тогда онъ удостоится вѣнца мученическаго.

§ 120. Если во время совершенія литургіи загорится церковь, или начнетъ разрушаться отъ бури или отъ чего либо иного, то священникъ не долженъ прекращать литургію, но, захвативъ сохранно изъ церкви св. дары вмѣстѣ съ антиминсомъ, пусть вынесетъ оные изъ церкви и, заготовивъ на другомъ безопас омъ мѣстѣ свободный столъ, пусть совершитъ и окончитъ на немъ священнодѣйствіе, начавъ съ того мѣста, на которомъ остановился.

ОТДѢЛЕНІЯ VI-го

Статья 1-я.

Рѣшеніе дальнѣйшихъ вопросовъ, относящихся къ совершенію литургіи, но не предусмотрѣнныхъ въ Учительномъ Извѣстіи. — Можно ли двумъ или нѣсколькимъ священникамъ служить соборнѣ литургію безъ діакона? Какія дѣйствія опускаются діакономъ на литургіи, когда онъ служитъ, но не причащается? Можно ли діакону раздроблять св. дары во время причастнаго для причащающихся? Можетъ ли діаконъ раздавать на обѣднѣ антидоръ вмѣсто священника? Можно ли предоставлять полученіе антидора свободному разбору предстоящихъ, и также какъ быть, если въ храмѣ случится народу много, а антидору будетъ мало? Если нѣсколько діаконовъ (причащающихся) служатъ на одной и той же литургіи, то который изъ нихъ долженъ потреблять св. дары по окончаніи литургіи, и можетъ ли когда священникъ потреблять св. дары вмѣсто діакона? Можно ли допускать діакона къ участію въ отправленіи литургіи и если онъ по какой либо причинѣ не поспѣетъ къ началу обѣдни? Какъ смотрѣть на омовеніе рукъ, совершаемое священниками въ нѣкоторыхъ мѣстахъ на обѣднѣ предъ причащеніемъ св. тайнъ? О преклоненіи вѣрующихъ подъ св. чашу во время литургіи и о закрытіи царскихъ вратъ при окончаніи богослуженія.

§ 121. Случается нерѣдко, особенно въ селахъ, что священники отказываются отъ соборнаго служенія литургіи за неимѣніемъ діакона. Сіе не имѣетъ достаточнаго основанія, и особенно неумѣстно въ тѣхъ случаяхъ, когда въ соборномъ служеніи пожелали бы принять участіе престарѣлые или больные священники, которые сами служить не въ состояніи, а на соборной литургіи удобно могли бы участвовать въ совершеніи таинства и по чину причаститься св. тайнамъ, а также и въ разныхъ торжественныхъ случаяхъ и т. п. Въ такихъ обстоятельствахъ служеніе соборной литургіи одними священниками безъ діакона можетъ быть совершаемо слѣдующимъ образомъ.

Начало литургіи пусть полагаетъ первенствующій, и при семъ онъ долженъ также произносить и первую (великую) ектенію по обычаю. Затѣмъ слѣдующую ектенію (съ возгласомъ) пусть произноситъ другой священникъ, третью — третій и т. д. Такимъ же образомъ первенствующій послѣ этого самъ долженъ нести евангеліе во время малаго входа, кадить во время чтенія апостола и читать евангеліе и сугубую ектенію съ возгласомъ. Послѣ сего — ектенію объ оглашенныхъ могутъ произносить слѣдующіе священники и т. д. попеременно до самой херувимской пѣсни. Въ это время первенствующій снова самъ совершаетъ кажденіе и затѣмъ на великомъ входѣ самъ же начинаетъ поминать Государя Императора и т. д.

По проскомидіи впрочемъ можетъ совершать кажденіе и не первенствующій, если онъ не проскомисаетъ, а тотъ, который совершаетъ проскомидію.

Само собою разумѣется, что при этомъ ни одинъ священникъ не имѣетъ права совершать какое либо изъ дѣйствій, исключительно усвоенныхъ діакону, какъ-то: чи-

тать апостолъ среди церкви, или произносить какую нибудь ектенію на діаконскомъ мѣстѣ и т. п. (Указъ Св. Синод. 13 Сент. 1874 г. Сравн. ниже, приложеніе 5-е подъ буквою Б).

§ **122.** Когда діаконъ по какой либо законной причинѣ служитъ обѣдню, но не причащается, напр. если онъ вкусилъ пищи по тяжкой тѣлесной немощи, или же служитъ другую обѣдню въ одинъ и тотъ же день, въ такомъ случаѣ онъ: 1) не выходитъ со священникомъ предъ царскія врата для чтенія начинательныхъ молитвъ предъ проскомидіею. Впрочемъ при соборныхъ служеніяхъ, особенно, когда нѣтъ другаго діакона сіе иногда *по необходимости* допускается. 2) Не причащающійся діаконъ не беретъ обычнаго начала у священника предъ *Благословенно Царство*, а только тихо произноситъ: *Благослови Владыко* и, получивъ благословеніе у священника, цѣлуетъ его руку и отходитъ на амвонъ для возглашенія: *Благослови Владыко,* читаетъ ектенію и т. п. 3) Подобно сему также не причащающійся діаконъ не обращается къ священнику за молитвой о себѣ, а равно также и священникъ къ нему, послѣ великаго входа, а только такимъ же образомъ, какъ и при началѣ литургіи, произнося: *Благослови Владыко,* получаетъ простое благословеніе у священника, и отходитъ на свое мѣсто для дальнѣйшаго священнослуженія 4) Во время: *Побѣдную пѣснь...* не причащающійся діаконъ не поднимаетъ звѣздицы, а вмѣсто его дѣлаетъ это священникъ (и всегда первенствующій). 5) Такимъ же точно образомъ вмѣсто діакона, если онъ служитъ, но не причащается, священникъ поднимаетъ св. дары на: *Твоя отъ Твоихъ...* и только затѣмъ кажденіе престола на: *Достойно есть....* предоставляетъ діакону по обычаю. 6) Не принято у насъ также, чтобы діаконъ не причащающійся собиралъ частицы въ чашу, и вообще уготовлялъ св. сосуды во время причастнаго послѣ пріобщенія священника. Но сіе правило не всегда и не вездѣ соблюдается, равно какъ и существующій въ нѣкоторыхъ мѣстахъ обычай не допускать не причащающихся діаконовъ выносить св. дары послѣ причастнаго и возглашать: *Со страхомъ Божіимъ...* и т. д. (См. Руков. для С. П. 1869 г. т I. стр. 256 — 258).

§ **123.** Есть у нѣкоторыхъ священниковъ обычай, въ силу котораго они, когда бываетъ много причастниковъ, для скорѣйшаго раздробленія св. частицъ допускаютъ въ помощь себѣ при этомъ также и діаконовъ, которые подобно священнику берутъ копіе и разрѣзываютъ данныя части на частицы и т. д. Сіе совершенно противно ясному смыслу литургіи и уставу церковному. Когда священникъ на обѣдни раздробляетъ св. дары для причащающихся, то въ этомъ случаѣ онъ изображаетъ Іисуса Христа, преломившаго св. хлѣбъ и подавшаго его св. апостоламъ. Нечего, разумѣется, и говорить, что діаконамъ входить въ это положеніе ни подъ какимъ условіемъ неумѣстно и неестественно. Напротивъ того, уставъ церковный положительно повелѣваетъ, что раздробленіе св. агнца во всякомъ случаѣ должно быть совершаемо только однимъ священникомъ, — и діаконамъ при этомъ предоставляется только право принимать одно молитвенное сердечное участіе въ семъ дѣйствіи посредствомъ извѣстнаго возношенія *Раздроби, Владыко, святый хлѣбъ.*

Единственное, чѣмъ, какъ должно, могутъ вспомоществовать въ этомъ случаѣ діаконы священнику, — это собираніе нарѣзанныхъ частицъ и погруженіе ихъ въ св. чашу по обычаю; но заниматься раздробленіемъ св. агнца на какія либо частицы діаконамъ отнюдь возбраняется (Сравн. руководство для С. П. 1864 г. т. III, стр. 455).

§ **124.** Подъ именемъ антидора у насъ въ собственномъ смыслѣ надобно разумѣть «остатки отъ той просфоры, изъ которой изимается св. агнецъ для литургіи, и которые

раздаются тѣмъ, кои къ причащенію св таинъ себя не приготовили» (Новая Скрижаль о лит св. I. Златоуст. гл. VII, § 90) При этомъ по обычаю церковному «антидоръ долженъ быть вкушаемъ вѣрующими, какъ хлѣбъ освященный, натощакъ и съ должнымъ благоговѣніемъ и при семъ не иначе, какъ въ церкви людьми, не находящимися подъ епитиміею (ср Кормч. книга 2, собора, бывшаго во дни Николы, Патр. Конст. на вопросы Іоанна Мниха, отвѣтъ 7, 17). также женщинами, свободными отъ тѣлесной нечистоты и т. п. (Номок. при б. тр. пр. 64). Благочестіе требуетъ также, чтобы при вкушеніи антидора соблюдены были отъ паденія на землю даже малѣйшія крохи онаго» (Словарь ц богослуж. языка и свящ. обряд. Михайловск. 1866 г. стр. 5—6). При такомъ высокомъ значеніи антидора единственнымъ раздаятелемъ его народу, подобно тому какъ и тѣла и крови Господней, можетъ быть только одинъ священникъ *(священникъ иже ившедъ, дастъ людемъ антидоръ,* чинъ литургіи) — и при томъ, если литургія совершается соборнѣ, то сіе долженъ дѣлать не иначе, какъ первенствующій изъ служащихъ, какъ это ясно заповѣдуется въ чинопослѣдованіи служенія архіерейскаго (см. чинови. архіерейск) А потому, разумѣется, допускать къ раздаянію антидора діаконовъ положительно нѣтъ никакого основанія.

§ **125.** Тѣмъ болѣе нельзя предоставлять полученіе антидора свободному разбору предстоящихъ мірскихъ людей во храмѣ (Рук. для С. П. 1869 г. т. 1. стр. 259). Но если въ церкви случится народу много, а антидора будетъ мало, то, чтобы удовлетворить всѣхъ желающихъ, священникъ можетъ, вмѣстѣ съ антидоромъ въ собственномъ смыслѣ этого слова (см. выше § 124), раздроблять для раздачи народу и остальныя просфоры, остающіяся отъ обѣдни, какъ-то. Богородичную, девятичинную, и т. п., а также и др. просфоры, не бывшіе въ употребленіи на обѣдни, и даже простой (конечно только квасный и пшеничный) хлѣбъ не освященный. Но при этомъ просфоры, не бывшія въ употребленіи на проскомидіи, а также и другой хлѣбъ, предназначенный для раздачи вмѣсто антидора, должны быть предварительно освящаемы окропленіемъ св. воды, и потомъ уже употребляемы сообразно своему назначенію. Ибо, какъ справедливо замѣчаютъ нѣкоторые, св. вода «имѣетъ подобное же значеніе, какъ и раздаваемый антидоръ» «Отсюда, какъ благословенный хлѣбъ и антидоръ, такъ и сія вода, освященная у христіанъ (а вмѣстѣ съ симъ и освящаемые ею хлѣбы, предлагаемые вмѣсто антидора) когда пріемлются, должны быть въ великомъ почтеніи, и возбуждать всѣхъ къ благоговѣнію» (Новая Скриж ч. IV, стр. 85, изд. 1835 г. Сравн. Номокан. при больш. требн. пр. 213 Руковод. для С. П. 1869 г. т. 1 стр. 260).

§ **126.** Если нѣсколько діаконовъ причащающихся совершаютъ литургію, то св. дары, по поставленіи ихъ на жертвенникъ, должны быть потребляемы по обычаю тѣмъ, который занимаетъ седмицу (если то бываетъ въ монастыряхъ или соборныхъ церквахъ), или же младшимъ изъ діакановъ, а въ обыкновенныхъ случаяхъ и вообще которымъ нибудь изъ служащихъ по взаимному соглашенію. Не запрещается также при этомъ потреблять св. дары и служащему священнику, особенно если по старости или по болѣзни и по другимъ законнымъ причинамъ, діаконъ долженъ во что бы то ни стало напиться воды, или закусить антидоромъ непосредственно послѣ причащенія. Само собою разумѣется, что священникъ въ такомъ случаѣ, причастившись св. таинъ, не долженъ ни пить теплоту, ни закусывать послѣ этого, а дѣлать это только тогда, когда потребитъ св. дары, какъ это вообще дѣлается, когда священникъ служитъ безъ діакона, или съ діакономъ, но не причащающимся, и т. п.

§ **127.** Бываетъ и такъ, что діаконы, особенно обязанные служить двѣ обѣдни, въ одинъ и тотъ же день, не могутъ иногда во время поспѣвать къ слѣдующей обѣднѣ, и являются уже по начатіи ея, когда священникъ прочитаетъ первую ектенію, или послѣ малаго входа, и т. п. Въ такомъ случаѣ священникъ долженъ наблюдать, чтобы пришествіе діакона не было позже чтенія св. евангелія, а въ крайности никакъ не позже херувимской пѣсни. Въ этихъ случаяхъ священникъ можетъ еще допустить діакона къ участію въ литургіи, если пожелаетъ, съ тѣмъ, чтобы пришедшій діаконъ начиналъ продолженіе ея съ того мѣста, на которомъ священникъ остановился. Но если діаконъ прибудетъ въ церковь послѣ великаго входа, то допускать его къ совершенію литургіи отнюдь не дозволяется.

§ **128.** Извѣстно, что по обыкновенному уставу литургіи, излагаемому въ нашихъ служебникахъ, священникъ обязанъ омывать руки въ теченіе литургіи собственно одинъ разъ, тотчасъ по облаченіи въ священныя одежды, предъ начатіемъ проскомидіи

Но кромѣ того въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Малороссіи и въ особенности въ предѣлахъ западнаго края Россіи и доселѣ сохранился обычай, въ силу котораго многіе священники и теперь еще омываютъ руки на обѣдни другой разъ, именно предъ *Отче нашъ*, во время послѣдней просительной Ектеніи. Объ этомъ обычаѣ нѣтъ указанія ни въ одномъ даже изъ древнѣйшихъ служебниковъ православныхъ, не исключая въ томъ числѣ и напечатанныхъ въ предѣлахъ Югозападнаго края Россіи. Потому нѣкоторые думаютъ объяснить происхожденіе его изъ служебниковъ уніатскихъ, въ которыхъ дѣйствительно послѣ возгласа *Благодатію и щедротами* читается слѣдующее. «Іерей святымъ тайнамъ низко поклонялся и, отступивъ мало на десную страну, омываетъ персты обоею руку первѣйшія, ими же касатися имать пресвятаго тѣла Христова Отерь же я, молится со вниманіемъ: *Во имя Господи Іисусе, Христе Боже нашъ*.. » (Сравн Почаевск служ. 1791 г. стр. 173). Но мы не можемъ принять этого объясненія. Иначе обычай этотъ не могъ бы сохраниться въ Кіевѣ, а вмѣстѣ съ симъ проникнуть далеко и за предѣлы Днѣпра по всей почти Малороссіи. При томъ же изложенное выше постановленіе уніатскихъ служебниковъ есть ничто иное, какъ буквальный переводъ такого же изъ служебниковъ или Миссаловъ Латинскихъ, и въ этомъ отношеніи положительно не имѣетъ ничего общаго съ омовеніемъ рукъ, совершаемымъ въ нашей церкви, какъ по мѣсту, такъ и по способу своего совершенія. Ибо у насъ омываются въ этомъ случаѣ руки, какъ мы сказали до. *Отче нашъ*... а не послѣ возгласа: *Благодатію и щедротами*, — и священники наши омываютъ не два или четыре пальца какихъ либо, а обѣ руки вполнѣ, какъ и въ обыкновенныхъ случаяхъ (Подробн. о семъ см. Западнорусск. церковная Унія въ ея богослуженіи и обрядахъ, о литургіи св. Златоустаго и Василія В. стр. 97). На этомъ основаніи обычай этотъ, по всей справедливости, надобно признать древнѣйшимъ и самостоятельнымъ обычаемъ бывшей кіевской митрополіи, если не наслѣдованнымъ прямо съ востока, то во всякомъ случаѣ возникшимъ вообще изъ благоговѣйнаго уваженія къ св. тайнамъ и изъ естественнаго и разумнаго опасенія, чтобы не осквернить ихъ прикосновеніемъ нечистыхъ рукъ. Къ тому же есть свидѣтельство, что въ древней православной церкви священники не всегда совершали омовеніе рукъ только предъ проскомидіей, но и «предъ самымъ перенесеніемъ даровъ съ жертвенника на престолъ», остатки каковаго обычая и теперь еще можно видѣть въ подобнаго рода омовеніи рукъ, совершаемомъ архіереями во время херувимской пѣсни (запов или чиноположен. апост. кн VIII гл. 11, 12). Кромѣ сего обычай омывать руки для священниковъ предъ причащеніемъ св. тайнамъ нельзя назвать лишеннымъ смысла и въ настоящее время — Особенно онъ не только можетъ, но и долженъ имѣть мѣсто тамъ, гдѣ въ церкви по бѣдности или по другимъ какимъ либо причинамъ при совершеніи литургіи употребляются простыя кадильницы *мѣдныя*, отъ которыхъ всегда могутъ остаться слѣды на рукахъ, требующіе очищенія ради воспріятія св. тайнъ... Кромѣ сего во многихъ мѣстахъ священнику приходится вынимать на литургіи много частицъ по желанію прихожанъ или богомольцевъ за живыхъ и умершихъ, и при томъ не на одной только проскомидіи, но и при дальнѣйшемъ продолженіи литургіи (сравн. выше отдѣл. V, §§ 84 — 86). При этомъ священнику, какъ извѣстно, приходится не разъ брать въ руки номинальныя книжки или записки, покрытыя пылью и т п. Вслѣдствіе этого самое простое благоразуміе требуетъ, чтобы священникъ, по необходимости омывали всякій разъ руки послѣ этого, и безъ сомнѣнія, самое лучшее и благоприличнѣйшее время для такого омовенія можетъ составлять чтеніе просительной ектеніи, непосредственно предъ раздробленіемъ св. тайнъ, чтобы потомъ причаститься имъ въ надлежащей чистотѣ, по уставу церковному (сравн св. Кирил. Іерусалим Слово Огласит. V, ч. 2).

§ **129.** Обычай преклонять головы во время великаго входа есть одинъ изъ древнѣйшихъ обычаевъ въ церкви православной (Никол. Кавассила, толков. на литург. гл. XX., также толков. литург. Симеона Солунск. и др.). Учители церковные только издревле заботились о томъ, чтобы вполнѣ осмыслить это поклоненіе, и для этого напр. Петръ Могила въ своемъ Требникѣ пишетъ: «И о семъ священникъ долженъ по преимуществу учить своихъ прихожанъ, чтобы они, когда на литургіи св. Василія или Златоустаго св. дары бываютъ переносимы, не творили поклона до земли (какъ это заповѣдуется на литургіи преждеосвященной), ибо это еще не освященные дары, а только благословенный хлѣбъ и вино переносятся для освященія, а молились только вмѣстѣ съ переносящимъ священникомъ, преклонивъ головы, чтобы Господь помянулъ ихъ въ царствіи Своемъ..» и т. д. (Требн. 1646 г. стр. 261, ч. 1).

По кромѣ этого есть еще во многихъ мѣстахъ нашего отечества обычай, въ силу котораго нѣкоторые изъ вѣрующихъ присутствующіе на литургіи, не только благоговѣйно преклоняютъ головы свои во время великаго входа, но и подходятъ къ священнику, чтобы онъ коснулся подножіемъ св. чаши къ головѣ ихъ. Это дѣлается большею частію для того, чтобы чрезъ такого рода прикосновеніе получить исцѣленіе отъ головной и другихъ болѣзней, — и въ этомъ отношеніи обычай этотъ, безъ сомнѣнія, во многомъ имѣетъ сходство съ таковымъ же древнимъ и благочестивымъ обычаемъ, въ силу котораго многіе изъ православныхъ благоговѣйно преклоняютъ свои головы подъ св. Евангеліе во время молебновъ или водосвятій, также на обѣдни и т. п. Какъ такой, обычай этотъ, конечно, не имѣетъ въ себѣ ничего предосудительнаго, — и потому разумѣется, и во всѣхъ отношеніяхъ заслуживаетъ быть исполняемымъ для желающихъ безъ малѣйшаго прекословія. Священники должны только внушить при этомъ своимъ прихожанамъ, чтобы они въ этомъ случаѣ вели себя, по возможности спокойно и осторожно, дабы отъ нечаяннаго поднятія головы или толчка какого не могло случиться пролитія благословеннаго вина изъ чаши, и т. п. То же самое, и конечно еще въ большой степени, нужно сказать и о существующемъ въ иныхъ мѣстахъ обычаѣ подклонять головы подъ св. чашу на *Всегда нынѣ и присно* при окончаніи обѣдни.

ОТДѢЛЕНІЕ VII.

О причащеніи мірянъ и духовныхъ лицъ, не участвовавшихъ въ совершеніи литургіи, и о потребленіи святыхъ даровъ священнослужителями по окончаніи обѣдни.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. — Какъ вообще миряне должны причащаться святыми тайнами во время говѣнія? Можно ли въ случаѣ недостачи подливать простое вино и или всыпать простой хлѣбъ въ чашу, когда бы святыхъ даровъ не достало для причастниковъ, а также причащать частицами изъ частей св. агнца съ надписаніемъ І҃С *или* Х҃С? *Кто изъ вѣрующихъ имѣетъ право на пріобщеніе св. тайнамъ въ церкви православной? Какія лица у насъ не могутъ быть удостоиваемы святаго причастія по правиламъ церковнымъ? Какъ должны поступать въ этомъ случаѣ священники съ сокровенными грѣшниками? Можно ли допускать ко св. причащенію изумленныхъ или причащать умертвихъ? Правило для мірянъ, готовящихся къ святому причащенію, — и о томъ, какъ должны священники при этомъ поступать въ сомнительныхъ случаяхъ? Можетъ ли православный священникъ напутствовать св. тайнами иновѣрцевъ, если они не примутъ православія?*

§ **130.** Касательно причащенія мірянъ въ нашей церкви вообще существуетъ слѣдующее правило: Вѣрующіе должны подходить къ св. чашѣ съ особеннымъ благоговѣніемъ и въ глубокомъ смиреніи, какъ къ самому Іисусу Христу во святыхъ дарахъ въ ней сущему (Учит. Извѣст.). При семъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ у насъ есть прекрас-

ный и вполнѣ достойный подражанія обычай. въ силу котораго желающіе пріобщиться, прежде чѣмъ приступить къ св. чашѣ, цѣлуютъ мѣстныя иконы, и тутъ же, смиренно кланяясь другъ другу, одинъ у другаго испрашиваютъ прощенія въ обидахъ, какія кто кому когда сдѣлалъ. (Дополн. къ учит. извѣст.) Священники должны только наблюдать при этомъ, чтобы все сіе, и въ особенности лобзаніе св. иконъ дѣлалось не иначе, какъ предъ началомъ св. литургіи, такъ какъ у насъ запрещается прикладываться къ иконамъ или мощамъ во время божественной службы, а рекомендуется дѣлать это предъ начатіемъ или по окончаніи богослуженія (Св. Зак. т. XIV, р. 1, чл. 1, ст. 3—13). Затѣмъ по открытіи царскихъ вратъ и появленіи св. даровъ причащающіеся должны каждый повторять за священникомъ извѣстную молитву: *Вѣрую Господи и исповѣдую....* и т. д. и т. обр. совершивъ земной поклонъ предъ св. дарами, мирно и неспѣшно приступать къ св. чашѣ, имѣя при этомъ руки сложенныя на груди крестообразно (Учит. Извѣстіе; также Служеб. Сравн. Собор. въ Трулнѣ, правило 101). Само собою разумѣется, что при семъ каждый изъ причащающихся долженъ по возможности достаточно раскрывать ротъ, дабы священникъ могъ безъ труда вложить въ него лжицу съ св. тайнами, и такимъ обр. не могло быть никакого затрудненія въ причащеніи (Дополненіе къ Учит. Извѣст).

§ **131.** Когда причащающійся проглотитъ, какъ должно, св. дары, то священникъ или діаконъ (если онъ есть) отираетъ ему аккуратно уста покровцемъ; причащающійся цѣлуетъ край св. чаши, какъ самое ребро Христово, изъ котораго истекла кровь и вода, и отступивъ немного и сдѣлавъ снова поклонъ, но не земной уже, чести ради св таинъ, которымъ онъ пріобщился, тутъ же немедля на опредѣленномъ мѣстѣ запиваетъ причастіе виномъ, смѣшаннымъ съ теплою водою, и вкусивъ при этомъ часть антидора, отходитъ на свое мѣсто, и здѣсь стоитъ до окончанія литургіи по обычаю. При этомъ послѣ причащенія никто не долженъ плевать или харкать, чтобы на случай не выплюнуть какой либо даже малѣйшей части св. таинъ (Учит. Извѣст.), по крайней мѣрѣ до запивки, когда съ принятіемъ посторонней пищи всякая опасность для изверженія св. даровъ прекращается. — По окончаніи обѣдни всѣ причащающіеся благоговѣйно прочитываютъ или выслушиваютъ тутъ же въ церкви благодарственныя «молитвы по причащеніи», и затѣмъ расходятся во свояси со всякимъ смиреніемъ, благодаря Господа, удостоившаго ихъ таковой милости (Дополненіе къ Учит Извѣст.).

§ **132.** При семъ, въ случаѣ множества причастниковъ, когда бы вдругъ для причащенія ихъ всѣхъ заготовленныхъ св. даровъ оказалось недостаточно, то священникъ не долженъ ни подъ какимъ предлогомъ подливать въ чашу воду или вино, а тѣмъ болѣе прибавлять къ частицамъ Божественнаго хлѣба другой хлѣбъ не освященный, (Учит. Извѣст), не исключая при этомъ даже частицъ, вынимаемыхъ въ честь святыхъ или за живыхъ и умершихъ и т. п. (Дополненіе къ Учит. Извѣст.). Поступающій иначе согрѣшитъ смертно и долженъ подлежать казни низверженія, по правиламъ церковнымъ. Напротивъ того, во всѣхъ подобныхъ обстоятельствахъ священникъ долженъ оставить непричащающихся до слѣдующаго дня и, совершивъ для нихъ новую литургію, причастить ихъ по обычаю. Если же сего иногда бываетъ нельзя, то особенно нуждающихся священникъ можетъ причащать запасными дарами, подливая для этого неосвященное вино въ чашу, и причащая ихъ вообще, какъ и другихъ по обычаю (Сравн. о должност. пресвит. приходск. § 115).

Нѣкоторые недоумѣваютъ, «можно ли въ случаѣ недостачи частицъ, получаемыхъ отъ раздробленія извѣстныхъ частей Агнца съ надписаніемъ **ІІІ** и **КѢ** и опредѣляемыхъ, по уставу, для причащенія мі-

рянъ, употреблять для той же цѣли частицы изъ другихъ частей: $\overline{\text{ІС}}$ или $\overline{\text{ХС}}$?» — И хотя напр. въ «Руководствѣ для сельскихъ пастырей» это совершенно не дозволяется, но мы не находимъ для сего достаточныхъ основаній. — Сколько извѣстно вообще запасный агнецъ, приготовляемый въ в четвертокъ для больныхъ мірянъ, всегда раздробляется на частицы положительно весь безъ изъятія, — и во всякомъ случаѣ, безъ сомнѣнія, всегда будетъ несравненно благоразумнѣе со стороны священника, если онъ для причащенія всѣхъ *готовыхъ къ причащенію въ данное время* возьметъ нѣсколько частицъ изъ находящихся въ наличности освященныхъ частей, чѣмъ когда вмѣсто этого станетъ откладывать причащеніе кого либо на другой день, или безъ всякой надобности возьметъ причащать ихъ запасными дарами, — какъ будто бы въ частицахъ, назначаемыхъ для исполненія св чаши или для причащенія священнодѣйствующихъ, заключается не такое же истинное тѣло Христово. . (Сравн. Руков для С. П 1869 г. ч. 1, стр. 260—262) А еще лучше причащать въ случаѣ надобности возможно малыми частицами, когда достанетъ для всѣхъ

§ **133.** Всѣ священники должны знать, что по обычаю нашей церкви православной, св причащенія всегда могутъ и должны быть удостоиваемы всѣ православные, неимѣющіе на себѣ никакой клятвы или отлученіи или запрещенія на время отъ отца своего духовнаго. Сюда же надобно отнести и отроковъ, которые начинаютъ исповѣдываться, и самыхъ малыхъ младенцевъ, которые сподобляются св тайнамъ по вѣрѣ приносящихъ ихъ къ чашѣ Господней, во освященіе ихъ душъ и тѣлесъ и въ пріятіе благодати Господней.

§ **134.** Напротивъ того, недостойными св. причастія у насъ считаются имѣющіе клятву или отлученіе отъ епископа или запрещеніе отъ духовника, также явные грѣшники, блудники и блудницы, наложницъ имѣющіе, а съ ними и самыя эти наложницы, открытые прелюбодѣи, лихоимцы, чародѣи и всякіе святотатцы, богохульники и т. п Таковые, пока не покаются и не принесутъ плодовъ достойныхъ покаянія, и не постараются загладить слѣды своихъ грѣховъ и соблазновъ, ими произведенныхъ, никогда не сподобляются причастія св. таинъ, развѣ только въ смертной опасности, и то когда сами того пожелаютъ, и хоть предъ смертію принесутъ надлежащее покаяніе (сравн. ниже О покаяніи Отд. VII, §§ 53, 54)

§ **135.** Что касается сокровенныхъ грѣшниковъ, то съ таковыми священникъ долженъ поступать съ самою строгою осторожностію, чтобы, отлучая ихъ отъ причастія, не подать повода къ какому либо соблазну или подозрѣнію и т. п. (Учит. Извѣст.). Всего лучше таковымъ, вмѣсто отлученія отъ причастія, назначать другія болѣе сокровенныя епитиміи и затѣмъ, когда они и послѣ этого не исправятся, прибѣгать къ болѣе серіознымъ мѣрамъ, и то не иначе, какъ съ разрѣшенія епархіальной власти, чтобы превышеніемъ своей власти не произвести какой либо неправды или недоумѣнія, (Дополненіе къ Учит. Извѣстію. Сравн. ниже, объ исповѣди, отд. VII, §§ 52, 53).

§ **136.** Изумленнымъ или обмершимъ св. тайны никогда не могутъ быть преподаваемы, пока они не придутъ въ сознаніе и въ состояніи будутъ исповѣдать грѣхи свои, и святыя тайны принять сознательно и съ подобающимъ благоговѣніемъ (Учит. Извѣстія) Тѣмъ болѣе, конечно, ни подъ какимъ предлогомъ священникъ не долженъ причащать совершенно умершихъ: «ибо, какъ говорятъ св. отцы VI-го вселенскаго собора, писано: *пріимите, ядите*... и т. д., а тѣла мертвыхъ ни пріять, ни ѣсть не могутъ» (Правило Трульск собора 83. Сравни Номоканонъ при б. требникѣ. прав. 167).

§ **137.** Что касается до самаго способа приготовленія къ причастію, какому должны слѣдовать міряне, желающіе удостоиться пріобщенія св. таинъ, то въ сущности своей они должны наблюдать во всѣхъ отношеніяхъ то же самое, что вообще полагается въ этомъ случаѣ для священнослужителей, совершающихъ таинство. (Сравн. выше

отдѣленіе II-е, статья 1, §§ 4, 6, 8, и слѣд. тамъ же статья 2, §§ 9—11, статья 3, §§ 15—22; статья 4, §§ 24 и 28). При этомъ всѣ правила, въ особенности касательно ночныхъ поллюцій (Отд. II, статья 2, § 11), вычитыванія древняго правила (тамъ же ст. 4, §§ 14—26), также измовеніе устъ (тамъ же § 28) и т. п. должны быть соблюдаемы непремѣнно всѣми вѣрующими такъ же, какъ и священнослужителями во всей ихъ полнотѣ и опредѣленности, равно такъ же какъ и правила, полагаемыя для священниковъ по причащеніи св. таинъ (см. ниже §§ 147, 150, и объ изблеваніи, выше § 111), чтобы въ противномъ случаѣ, вмѣсто благодати Божіей, не принять св. даровъ въ судъ и осужденіе (Дополненіе къ Учит. Извѣт. сравн. ниже. объ исповѣди, отд. IX, §§ 67, 68).

§ **138.** Не менѣе того при этомъ и священникъ долженъ по мѣрѣ силъ своихъ и знанія слѣдить всегда за нравственнымъ состояніемъ своихъ чадъ духовныхъ, и во всѣхъ самыхъ безразличныхъ случаяхъ сообразоваться съ совѣстію и нравственными нуждами причащающихся. Если при этомъ совѣсть кого либо изъ нихъ слишкомъ чутка къ малѣйшимъ грѣховнымъ движеніямъ и поползновеніямъ сердечнымъ, и онъ, по благоговѣйному настроенію души своей находитъ хотя какое либо препятствіе къ причащенію, доколѣ новыми подвигами благочестія и благоговѣйною исповѣдію не уготовитъ себя, какъ должно, къ достойному принятію св. таинъ, то, не насилуя чужой совѣсти, священникъ можетъ дозволить ему отложить причастіе и до другаго благопріятнаго времени съ тѣмъ, чтобы при этомъ кающійся снова исповѣдался, понесъ надлежащую епитимію и т. п. Но при этомъ священникъ долженъ строго наблюдать, чтобы все сіе происходило по одному чувству благоговѣнія и глубокаго уваженія къ святыни и т. п. Напротивъ, если священникъ замѣтитъ, что это происходитъ отъ простой мнительности, потому напр., что приготовляющійся ко святому причащенію нарушилъ какое либо правило церковное по неосторожности, какъ-то напр. проглотилъ нѣсколько капель воды въ уста предъ причастіемъ (см. выше § 28), или не могъ по какой либо причинѣ прочитать или выслушать все правило церковное (выше § 26), или пропустилъ по законной причинѣ вечерню или утреню предъ причастіемъ и т. п, то священникъ долженъ укрѣпить таковаго и, не обинуяся, благословить его на причастіе съ тѣмъ только, чтобы онъ впредь старался быть внимательнѣе къ своему положенію и молилъ Господа, чтобы Онъ простилъ ему его грѣхъ невольный и сподобилъ его причаститься св. тайнамъ во славу Божію и во свое спасеніе. Впрочемъ, если и при этомъ будетъ какое либо сомнѣніе для кающагося, и священникъ замѣтитъ, что сей послѣдній можетъ причаститься съ неспокойною совѣстію, то онъ можетъ и сему дозволить отложить причастіе до другаго времени, пока онъ не успокоится. Ибо «*сомнѣвающійся*, по апостолу, *аще и ястъ, осуждается* (Римлян. XIV, 23).

§ **139.** Что касается до иновѣрцевъ, какъ-то: римскихъ католиковъ, протестантовъ, раскольниковъ и т. п., которые бы захотѣли по какому либо случаю принять св. тайны отъ православнаго священника, то сей послѣдній можетъ дѣлать это не иначе, какъ только тогда, когда лицо иновѣрное, пожелавшее причаститься отъ православнаго священника, приметъ по уставу православіе; затѣмъ лицо это должно исповѣдаться по обычаю, и послѣ сего причащаться, какъ слѣдуетъ (Сравн чинъ возсоединенія иновѣрцевъ, отъ сѵнода издаваемый). Единственное, что можетъ и долженъ дѣлать священникъ въ этомъ случаѣ, это то, что въ случаѣ самой крайней необходимости, въ виду особенно неминуемой смерти пожелавшаго причаститься по православному, онъ можетъ исповѣдать и пріобщить таковаго немедленно, не совершая надъ нимъ полнаго чина присоединенія къ православію. Но затѣмъ, какъ въ томъ (указанной выше см. § сей же),

такъ и въ семъ послѣднемъ случаѣ, иновѣрецъ, удостоившійся причащенія св. таинъ по православному, долженъ оставаться уже православнымъ навсегда, а въ случаѣ его смерти, долженъ быть погребенъ православнымъ священникомъ, по чину, какъ лице православное въ собственномъ смыслѣ этого слова (Дополненіе къ Учит. Извѣстію. Сравн. выше о муропомаз Отд. II, § 13) О пролитіи крови Господней мірянами во время причащенія, см. ниже; отд. VIII ст. 2, § 167.

ОТДѢЛЕНІЯ VII-го.

Статья 2-я

Рѣшеніе дальнѣйшихъ вопросовъ относительно причащенія вѣрующихъ (Дополненіе къ Учит., Извѣстію). Какъ причащаются неслужащіе священники и діаконы? Какъ поступать съ запрещенными въ священнослуженіи священниками и діаконами при допущеніи ихъ до причастія св. таинъ? Можно ли причащать причетниковъ въ алтарѣ во время причастна? О причащеніи младенцевъ, и какимъ обр. всего удобнѣе производить это причащеніе? Можно ли причащать когда младенцевъ на преждеосвященной литургіи, а также запасными дарами и т. п.?

§ **140.** Если неслужащій священникъ или діаконъ пожелаетъ причаститься св тайнамъ во время литургіи, то сіе обыкновенно дѣлается такимъ образомъ: священникъ облачается въ епитрахиль и фелонь (или ризу) и надѣваетъ поручу хоть на одну правую руку, а діаконъ облачается по обычаю, въ стихарь и орарь съ поручами, и затѣмъ какъ тотъ, такъ и другой причащаются, какъ и на обыкновенной литургіи, каждый по своему чину, т. е. священникъ самъ беретъ изъ дискоса частицу на правую руку, читаетъ надъ нею опредѣленныя молитвы, потребляетъ какъ должно и затѣмъ причащается отдѣльно отъ чаши, по обычаю. Такимъ же обр. и діаконъ получаетъ частицу изъ рукъ священника, причащается отдѣльно изъ чаши и т. д. Надобно только замѣтить, что такого рода причащеніе допускается только для престарѣлыхъ и больныхъ священнослужителей. Во всѣхъ остальныхъ случаяхъ желающіе изъ нихъ причаститься должны всегда служить сами литургію, если одни не могутъ, то соборнѣ (Сравн. выше § 121) и затѣмъ причащаться, какъ и всѣ священнослужители, по обычаю

§ **141.** Совершенно престарѣлые священнослужители, или разслабленные, не могущіе ходить въ церковь и приступать къ престолу Божію, и въ особенности страдающіе сильнымъ трясеніемъ рукъ, могутъ причащаться и изъ рукъ другаго священника, при посредствѣ лжицы, какъ и міряне. Только при этомъ священники, причащающіеся такимъ обр., должны надѣвать на себя хоть епитрахиль,, какъ свидѣтельство ихъ сана. Также точно должны быть причащаемы и опасно больные священнослужители въ случаѣ смертной опасности, когда нѣтъ надежды на ихъ выздоровленіе, и они не могутъ сами причащаться по чину и опредѣленію церковному.

§ **142.** Что касается того, какъ должны причащаться состоящіе въ запрещеніи отъ священнослуженія священники и діаконы, то на сіе лучшимъ отвѣтомъ можетъ служить слѣдующая превосходная резолюція покойнаго Филарета митрополита Московскаго (отъ 11 февр. 1830 г.): «поелику запрещены, то священнодѣйствовать не могутъ. А поелику не лишены священства, то по удостоенію духовнаго отца могутъ быть пріобщены св. таинъ служащимъ священникомъ (какъ міряне, т. е. лжицею, только) во св. алтарѣ у св. престола, запрещенный священникъ на правой сторонѣ престола, и запрещенный діаконъ на лѣвой, съ одѣяніемъ, на литургію пріобщенія въ рясу тѣхъ, которымъ ряса кромѣ сего запрещена». (Душеполезн. чтеніе 1873 г.)

§ 143. Нѣкоторые священники, въ особенности во время великаго поста, когда у нихъ бываетъ много причастниковъ и въ томъ числѣ причащается кто либо изъ ихъ причетниковъ, то для сокращенія времени, причащаютъ послѣднихъ въ алтарѣ, близь жертвенника или на сторонѣ престола. Сіе не предосудительно; только надобно, чтобы причетники, причащающіеся такимъ образомъ, въ особенности когда они стихарные, причащались не иначе, какъ въ стихаряхъ и при томъ, подобно всѣмъ мірянамъ, по обычаю лжицею, безъ всякихъ малѣйшихъ преимуществъ, относящихся къ священному сану и положенію. Въ обыкновенныхъ же случаяхъ причетники, стихарные ли то или другіе, причащаются, какъ и простые вѣрующіе, предъ царскими вратами, по уставу простою лжицею, съ соблюденіемъ обычаевъ, обязательныхъ при этомъ для всѣхъ христіанъ по уставу.

§ 144. Относительно причащенія младенцевъ у насъ существуетъ одно правило, что дѣти семилѣтняго возраста причащаются, какъ и всѣ христіане, только безъ особенныхъ приготовленій, полагаемыхъ при этомъ для возрастныхъ, такъ что съ этой стороны причащенію младенцевъ никогда не можетъ препятствовать ни сосаніе груди, или вкушеніе молока и т. п. Кромѣ этого у насъ еще принято, дѣтей въ самомъ раннемъ возрастѣ, причащать одною св. кровію. Съ наступленіемъ же семилѣтняго возраста младенцы вступаютъ въ возрастъ отрочества, въ которомъ всѣ силы ихъ нравственныя и физическія вполнѣ открываются, а потому и касательно причащенія св. тайнамъ, они должны съ сего времени подчиняться общимъ правиламъ, какъ и всѣ возрастные вѣрующіе безъ изъятія (Сравн. выше § 113, 114. Также Свод. Зак. т. XIV, уставъ о пред. и пресѣч. наказаній, статья 24; объ исповѣди, ниже Отд. I, § 1).

§ 145. Вообще же для большаго удобства въ причащеніи младенцевъ надобно наблюдать слѣдующее: 1) никогда не причащать младенцевъ на преждеосвященной литургіи. Нѣкоторые священники въ этомъ случаѣ дѣлаютъ такъ, что берутъ частицу тѣла Христова, придавливаютъ ее лжицею къ краямъ чаши, и получаемою отселѣ такимъ образомъ, по ихъ мнѣнію, св. кровію причащаютъ младенцевъ, какъ будто дѣйствительною кровію Христовою. Это совсѣмъ грѣшно. 2) Затѣмъ родители, подносящіе младенца къ чашѣ, должны полагать его лицемъ къ верху на правую руку, а лѣвою придерживать руки дитяти (если оно не спеленано), чтобы оно не ухватилось за лжицу или за чашу, и т. обр. не пролило крови Господней. 3) Если дитя спитъ, или сомкнетъ уста такъ, что само не можетъ или не хочетъ раздвинуть ихъ, то священникъ или діаконъ должны сдвинуть оныя по краямъ, такъ чтобы дитя раскрыло ротикъ, и затѣмъ причащать оное, какъ слѣдуетъ. 4) При этомъ, чтобы ни малѣйшая капля св. крови не осталась не проглоченною, священникъ долженъ брать ея въ ложечку, какъ можно менѣе, и затѣмъ, какъ можно аккуратнѣе вытирать уста дитяти покровцемъ, или илитономъ, такъ чтобы даже слюны, возбужденной причащеніемъ, не осталось на губкахъ у младенца. 5) Для причащенія младенцевъ (въ большихъ особенно приходахъ) лучше всего назначить заранѣе какую либо одну опредѣленную литургію, которую священникъ долженъ служить какъ можно ранѣе, и затѣмъ причащать дѣтей, не торопясь, со всякою осторожностію, чтобы отъ малѣйшаго недосмотра или поспѣшности не оскорбить св. таинства и не взять себѣ грѣха на душу.

Само собою разумѣется, что говоря все это, мы разумѣемъ по преимуществу настоящихъ грудныхъ младенцевъ въ первые годы ихъ жизни. Но если родители младенца могутъ засвидѣтельствовать, что онъ удобно можетъ употреблять пищу и самъ священникъ найдетъ возможность согласиться съ этимъ, то онъ можетъ тогда причащать таковаго и св. тѣломъ и кровію вмѣстѣ, разумѣется употребляя при

этомъ св. тѣла какъ можно меньше, чтобы его удобнѣе было проглотить дитяти. — Такъ по крайней мѣрѣ испоконъ вѣковъ ведется не только въ предѣлахъ бывшей древней Кіевской Митрополіи, но и во многихъ мѣстахъ Великороссіи (Сравни «По Пастырскому Богословію письма» прот. Евгенія Попова, одобренныя св. Синодомъ. Пермь 1874 г., стр. 70).

Справедливо поступаютъ тѣ, которые, пріобщая младенцевъ, когда нужно, одною св. кровію, говорятъ при этомъ только слова: *Честныя и святыя крови Господа и Спаса нашего Іисуса Христа пріобщается младенцевъ NN.* Но при этомъ, равно какъ и при пріобщеніи дѣтей подъ обоими видами, когда произносится полная форма обращенія къ причащающемуся, на словахъ: *причащается NN* нужно останавливаться. Затѣмъ слова: *во оставленіе грѣховъ* исключаются.

§ **146.** Младенцевъ грудныхъ на первыхъ порахъ ихъ жизни причащать запасными дарами, хотя бы въ самой тяжкой необходимости, положительно нѣтъ основанія, — и родители таковыхъ должны всего лучше обращаться по этому вопросу заранѣе къ священнику съ просьбою, чтобы онъ служилъ полную литургію и на ней пріобщилъ данное дитя св. кровію по обычаю. Но если дитя находится въ такомъ возрастѣ, что можетъ удобно проглотить пищу, то и его можно причащать, какъ и взрослыхъ, запасными дарами безъ всякаго малѣйшаго сомнѣнія или препятствія.

ОТДѢЛЕНІЯ VII-го

Статья 3.

Изъ Учительнаго Извѣстія (продолженіе). Что долженъ дѣлать священникъ при окончаніи литургіи? Какъ долженъ онъ потреблять св. дары? О наблюденіи за антиминсомъ и вообще за престоломъ и жертвенникомъ, чтобы не осталось на нихъ ни малѣйшей частицы или крупицы тѣла Христова, и объ измовеніи св. чаши. О свѣчѣ, которая должна горѣть на жертвенникѣ во время потребленія св. даровъ. Объ измовеніи губы напрестольной и вообще о храненіи св. сосудовъ и вещей, относящихся къ совершенію литургіи въ надлежащей чистотѣ и опрятности. Объ отпустахъ на литургіи. Какъ вообще долженъ вести себя священникъ по совершеніи литургіи?

§ **147.** Непосредственно по причащеніи св. тайнъ, священникъ или діаконъ должны со всякимъ вниманіемъ всыпать съ дискоса въ чашу остатки Божественнаго тѣла, а равно также и всѣ частицы, на немъ находящіяся, такъ чтобы нигдѣ не осталось ни одной малѣйшей частицы. Для этого всѣ частицы, находящіяся на дискосѣ, должны быть тщательно стерты антиминсною губою, и при томъ такъ, что дискосъ долженъ быть всегда истираемъ не иначе, какъ надъ чашею. Также точно священнослужители должны наблюдать, чтобы ни одной малѣйшей частицы не осталось на антиминсѣ, или на илитонѣ, и если что останется, то собирать тщательно губою и высыпать въ чашу по обычаю. Истрясать антиминсъ или илитонъ надъ огнемъ или надъ водою, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые священники, нельзя отнюдь подъ смертнымъ грѣхомъ и подъ опасностію низверженія, по правилу церковному.

Само собою разумѣется, что когда бываютъ причастники то священники должны высыпать частицы въ чашу только послѣ ихъ причащенія, чтобы на случай не смѣшать тѣла Христова съ заздравными и др. частицами и не причастить кого сими послѣдними вопреки заповѣди церковной.

§ **148.** Также точно особенное наблюденіе должны имѣть священнослужители, чтобы не осталось ни гдѣ ни одной частицы или малѣйшей капли и во время окончательнаго потребленія св. даровъ на жертвенникѣ. Потому священникъ или діаконъ должны изм-

вать и выполаскивать чашу не разъ, а два и три и больше, пока она совсѣмъ не очистится, и священникъ съ чистою сѳвѣстію можетъ вытирать ее губою, или платомъ, нарочито для сего устроеннымъ. Послѣ этого губа эта или платъ остаются въ чашѣ, и св. сосуды покрываются честно, чтобы не пылились. При этомъ во все время причащенія на жертвенникѣ должна горѣть свѣча неотложно.

§ **149.** Если губа плитонная или истиральная (что на жертвенникѣ) или платъ, употребляемый для вытиранія чаши, потемнѣютъ и загрязнятся, или запылятся, то таковые должны быть измываемы не кѣмъ другимъ, какъ только одними священниками или діаконами. При семъ измовеніе это должно быть по возможности частое, чтобы всѣ означенныя вещи были всегда чисты, какъ слѣдуетъ, и при томъ оно должно быть постоянно производимо въ церкви надъ олтарною умывальницею, и вода, отселѣ остающаяся, должна быть изливаема или въ рѣку или подъ св. престолъ по обычаю. Нечего, конечно, и говорить при семъ, что чаша и дискосъ, и др. сосуды, употребляемые для священнодѣйствія литургіи, должны быть всегда сохраняемы въ надлежащей чистотѣ и опрятности; это долгъ каждаго священнослужителя, нарушеніе котораго должно быть всегда подвергаемо строгой отвѣтственности и наказанію

Какіе отпуски произносить при окончаніи литургіи, см. ниже, глава дополнительная, приложеніе 6 подъ буквою Ж. — Вмѣстѣ съ этимъ священникъ долженъ наблюдать, чтобы діаконъ никогда не затворялъ царскихъ вратъ въ концѣ литургіи, пока пѣвчіе не пропоютъ многолѣтія Государю Императору и пр. (См. Руков. къ Изуч. Ц. Устава, св. Михайловскаго, стр. 151, § 14).

§ **150.** Наконецъ по совершеніи Божественной литургіи и по потребленіи св таинъ, предъ совлеченіемъ священныхъ одеждъ или по совлеченіи ихъ, священникъ, не исходя изъ олтаря, долженъ со вниманіемъ прочесть, или выслушать читаемыя другимъ, благодарственныя «молитвы по причащеніи», и потомъ, вышедши изъ храма, не сразу предаваться мірскимъ занятіямъ, но по возможности сохранять благоговѣйное настроеніе хотя въ теченіи нѣсколькихъ часовъ, размышляя, сколь великаго дара удостоилъ его Господь въ таинствѣ причащенія и прося Господа, чтобы Онъ простилъ ему его недостоинство, и во всю жизнь его сподоблялъ всегда сей неизреченной благодати. — Также точно въ теченіе этого дня священникъ, а равно и діаконъ, служащій съ нимъ, должны тщательно сохраняться отъ излишняго яденія и питія и сна, а если кто имѣетъ жену, то и отъ тѣлеснаго совокупленія; и вообще отъ всякой плотской любви чести ради и любви Царя небеснаго, котораго приняли въ храмъ и обиталище души своей.

ОТДѢЛЕНІЕ VIII-е.

О приготовленіи запасныхъ даровъ и о причащеніи больныхъ и умирающихъ.

Статья 1.

Изъ Учительнаго Извѣстія. О сосудахъ, въ которыхъ должны быть хранимы запасные дары. — О времени и способѣ приготовленія этихъ даровъ. О томъ, какъ надобно хранить заготовленныя св. тайны въ надлежащихъ сосудахъ. Какъ священникъ долженъ поступать въ томъ случаѣ, если бы во время приготовленія запасныхъ даровъ, таковые прижглись или отъ сырости заплеснѣвѣли и т. п? Нужно ли приготовлять запасные доры въ тѣхъ церквахъ, гдѣ литургія совершается ежедневно? Можетъ ли священникъ содержать запасные дары у себя дома?

§ **151.** Для храненія запасныхъ даровъ долженъ быть въ каждой церкви непремѣнно особый кивотъ, иначе называемый гробницею или дарохранительницею, который

всегда долженъ быть устрояемъ изъ золота или серебра, или на случай крайней нужды, изъ олова. Кивотъ этотъ всегда долженъ быть закрытъ, съ крестомъ на верху, и кромѣ престола никогда не долженъ быть поставляемъ на другомъ мѣстѣ, такъ чтобы никакая несвященная рука не могла касаться къ нему подъ смертнымъ грѣхомъ и подъ великою епитиміею, за исключеніемъ развѣ какой либо тяжкой и неотложной необходимости.

§ 152. Божественныя тайны для причащенія больныхъ и умирающихъ могутъ быть приготовляемы не только въ Великій Четвертокъ, но и въ другіе дни, въ случаѣ какой либо надобности, слѣдующимъ образомъ: священникъ, намѣревающійся заготовить запасные дары, долженъ на опредѣленной литургіи вмѣсто одного агнца заготовить два (какъ и въ великій постъ для преждеосвященной литургіи (сравн ниже, отд. IX, § 170), и затѣмъ освятить, таковые по обычаю. Когда же наступитъ опредѣленное время предъ причащеніемъ св. таинъ священникъ долженъ аккуратно напоить св. кровію (посредствомъ лжицы) агнецъ, предназначаемый для запасныхъ даровъ, и до конца обѣдни сохранять его на опредѣленномъ дискосѣ, или въ дарохранительницѣ, какъ будетъ нужно или удобно. Затѣмъ самое сушеніе запасныхъ даровъ производится такъ: священникъ раскрываетъ антиминсъ, ставитъ благоговѣйно посреди его св. агницъ на дискосѣ и, покадивъ вокругъ престола, совершаетъ подобающій земной поклонъ предъ св. дарами, и раздробляетъ ихъ на небольшія части, какія обыкновенно назначаются для причащенія вѣрующихъ (Учит. Извѣст.). При семъ раздробленіе сіе всего лучше производить непосредственно послѣ обѣдни, такъ чтобы еще не совсѣмъ была потреблена св. кровь изъ чаши. Ибо очень часто можетъ быть такъ, что не всѣ частицы отъ раздробленнаго агнца окажутся напоенными кровію. Тогда таковыя надо снова напоить кровію, касаясь ихъ сохранно концемъ лжицы, омоченной въ св. крови, такъ чтобы ни одной частицы не было не напоенной св. кровію (Дополненіе къ Учит Извѣстію).

Затѣмъ священникъ беретъ чистый кирпичъ и, положивъ его на престолѣ около антиминса, по правую отъ него сторону, ставитъ на этотъ кирпичъ горшокъ (глиняный, желѣзный или мѣдный) съ горящими въ немъ углями, и поклонившись достодолжно, беретъ съ великимъ вниманіемъ св. дискосъ съ раздробленными тайнами, и поставивъ оный на верхъ горшка, наблюдаетъ, чтобы св. тайны мало по малу засыхали, и для этой цѣли благоговѣйно переворачиваетъ ихъ кошемъ (или лжицей), чтобы они не пригорѣли При семъ, если бы дискосъ отъ сильнаго огня накалился слишкомъ много, то, чтобы св. тайны не пригорѣли, священникъ долженъ снять аккуратно дискосъ съ огня и поставить его на антиминсъ, пока немного не остынетъ и затѣмъ снова ставить на огнѣ, и такъ по нѣскольку разъ, пока св. тайны не высушатся совершенно. Само собою разумѣется, что при этомъ нѣтъ надобности засушивать и держать всѣ частицы вмѣстѣ, пока другія не засохнутъ, а напротивъ тѣ изъ нихъ, кои засушатся, какъ должно, священникъ долженъ отбирать, полагать въ гробницѣ до тѣхъ поръ, пока такимъ обр. не высушатся всѣ частицы и не сдѣлаются способными къ сохраненію.

§ 153. Если священникъ не успѣетъ высушить всѣ частицы въ одинъ день, то онъ можетъ досушивать оныя и на другой день. Но при этомъ священники должны тщательно стараться, чтобы не полагать для просушки св. дары на солнцѣ, а тѣмъ болѣе не запирать ихъ для этого на окнѣ въ церкви безъ всякаго наблюденія. Вмѣстѣ съ симъ священники также должны имѣть въ виду, чтобы не совершать засушиваніе св. даровъ на дискосахъ мѣдныхъ, хотя бы даже посеребренныхъ или позлащенныхъ и т. п. Ибо отъ малѣйшаго соприкосновенія съ мѣдью на таковыхъ св. дары могутъ не только про-

никнуться мѣднымъ запахомъ, но даже въ случаѣ оставленія ихъ на подобномъ дискосѣ для просушиванія, въ особенности въ сырой церкви и на неопредѣленное время, они могутъ покрыться мѣдною окисью, которая, какъ извѣстно, очень опасна для здоровья и по своей ядовитости можетъ даже отравлять причащающихся (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

Считаемъ не лишнимъ указать здѣсь еще одинъ способъ просушиванія св. даровъ, отличающійся большимъ удобствомъ и особенною цѣлесообразностію и довольно близкій къ тому способу, который указанъ въ «Учительномъ Извѣстіи». На развернутомъ антиминсѣ посреди нѣ кладется малый (сверну-тый) покровецъ, на покровцѣ ставится подсвѣчникъ съ зажженною свѣчею, тотъ самый, который обык-новенно ставится на жертвенникъ предъ св. Дарами. Дискосъ съ раздробленными частями Агнца свя-щенникъ беретъ за края руками, ничѣмъ не обернутыми, поднимаетъ и держитъ надъ зажженною свѣчею до тѣхъ поръ, пока ощутить края дискоса достаточно нагрѣтыми, но не настолько горячими, чтобы нельзя было держать Тогда онъ ставитъ дискосъ на антиминсѣ, доколѣ не остынетъ. Потомъ опять подогрѣваетъ дискосъ и опять охлаждаетъ, и это повторяетъ до тѣхъ поръ, пока совершенно не высохнутъ св Дары, конечно, при этомъ переворачивая ихъ концемъ. При подогрѣваніи дискоса снизу священникъ наблюдаетъ, чтобы не подкоптить самаго дискоса или его поддона Способъ этотъ удобенъ тѣмъ, что не представляетъ ни одной изъ тѣхъ опасностей, которыя могутъ встрѣтиться при употреб-леніи раскаленныхъ угольевъ, просушиваніе можетъ быть окончено въ одинъ день и въ непродолжи-тельное время. — Впрочемъ кто спрактиковалъ и нашелъ другіе способы для приготовленія запасныхъ даровъ, тотъ можетъ пользоваться ими, смотря по удобству и привычкѣ или приспособленіи.

§ **154.** Если кивотъ, или дарохранительница, въ которой должны быть храпимы запасные дары, будетъ золотой, или серебряный позлащенный, то св дары могутъ быть полагаемы въ ономъ и безъ подложенія бумаги. Но если сосудъ этотъ серебряный не позлащенный или оловянный, то въ такомъ случаѣ дно его надобно прежде покрыть чистою сухою бумагою и потомъ на оную полагать св. частицы сохранно и съ благогове-ніемъ.

§ **155.** Святыя тайны, хранимыя въ кивотѣ, священникъ долженъ наблюдать, какъ можно чаще, со всякою достодолжною честію, совершая при этомъ обычное поклоненіе, и съ пзмовенными руками, и если не возможно дѣлать это всякій день, то хоть чрезъ три дня, или вообще, по крайней мѣрѣ, во время всякой литургіи, совершаемой во дни воскресные и праздничные. При семъ священникъ долженъ каждый разъ открывать св. сосудъ и наблюдать со всякою аккуратностію, чтобы св. тайны не заплеснѣли или не растлѣлись отъ сырости или отъ спертаго воздуха и т. п. Если при этомъ священникъ замѣтитъ хоть малѣйшіе признаки сырости на св. дарахъ, то онъ долженъ тотчасъ развить антиминсъ на престолѣ и, бережно переложивъ св. частицы на дискосъ, раскрыть окна въ церкви, и т. обр. провѣтрить хорошенько оныя, наблюдая въ особенности, чтобы муха или другое какое либо насѣкомое не унесли какой либо даже малѣй-шей части, подъ опасеніемъ самаго тяжкаго грѣха по уставу церковному (Учит. Извѣст.). Въ случаѣ надобности можно даже и въ другой разъ пересушить св дары на огнѣ по указанному (см. выше §§ 152, 153).

§ **156.** Если, суша св. тайны, священникъ по нерадѣнію допуститъ, чтобы онѣ припалились, или же въ случаѣ бы, отъ невниманія его, хранимыя тайны заплѣснѣли или растлились, то виновный въ этомъ, кромѣ того, что согрѣшитъ смертно, въ то же время долженъ собственно подлежать винѣ изверженія по правилу номоканонному. Но въ особенности, если бы когда приключилось подобное несчастіе, то священникъ 1) долженъ немедленно довести о семъ до свѣдѣнія Епархіальнаго архіерея, и 2) не долженъ никогда пріобщать таковыми тайнами, но тотчасъ обязанъ заготовить новыя запасныя

тайны и только такими причащать по указанному (§ 152). Заплѣснѣвѣвшія же или растлѣнныя тайны, просушивъ ихъ хорошенько, священникъ долженъ сохранить до ближайшей литургіи, которую всего лучше служить на другой же день по открытіи несчастія, и на ней, смѣшавъ испорченныя тайны съ останками св. таинъ отъ совершившейся литургіи, или вообще съ сладкимъ виномъ, потребить таковыя по обычаю (Учит. Извѣст.). Сожигать ихъ или бросать въ воду отнюдь не разрѣшается (Номоканонъ при больш. требн. пр. 160). Развѣ только въ случаѣ крайней необходимости, когда бы св. тайны отъ необычайнаго невниманія, или вслѣдствіе долгаго отсутствія священника, испортились совершенно, или, чего никогда не дай Господи, были съѣдены червями, и т. п., тогда можно сжечь ихъ по надлежащему, съ величайшимъ благоговѣніемъ, и пепелъ вкопать подъ престоломъ по обычаю. Но сіе можно дѣлать не иначе, какъ съ высшаго архипастырскаго разрѣшенія, и при семъ виновный въ этомъ всегда долженъ понести наказаніе, во всѣхъ отношеніяхъ соотвѣтствующее тяжести преступленія (Дополненіе къ Учит. Извѣст.).

§ **157.** Въ тѣхъ церквахъ, въ которыхъ литургія совершается ежедневно, какъ-то: во градскихъ соборныхъ или монастырскихъ, св. тайны могутъ быть сохраняемы и безъ всякаго сушенія, т. образомъ, что священникъ можетъ каждый разъ отламывать небольшую часть изъ агнца освященнаго и, напоивъ ее св. кровію, бережно сохранять въ кивотѣ до слѣдующаго дня. Затѣмъ, совершая литургію на др. день, священникъ долженъ эту оставленную часть потребить вмѣстѣ съ остальными дарами, а ее замѣнить другою новою, и такъ ежедневно, чтобы въ экстренной надобности можно было всегда причащать умирающихъ (Учит. Извѣст.).

§ **158.** Наконецъ по уставу и древнему обычаю Церкви, св. дары, уготовляемые для причащенія больныхъ и умирающихъ, должны всегда непремѣнно храниться въ церкви, и при томъ не иначе, какъ на св. престолѣ (сравн. выше § 151). Вслѣдствіе этого ни одинъ священникъ, безъ особенной надобности, не долженъ содержать ихъ у себя дома. Ибо въ противномъ случаѣ 1) всякій разъ можетъ быть для св. даровъ опасность подвергнуться уничиженію или отъ прикосновенія, или отъ другаго какого либо неблагопристойнаго дѣйствія домашнихъ; 2) извѣстно также, что не разъ бывали даже такіе случаи, что вслѣдствіе пожара, возникшаго въ домѣ священника, вмѣстѣ съ домомъ сожигались и св. дары, содержимые въ оном (сравн. резолюц. митроп. Филарета Моск. Душеполезное чтеніе 1872—1873 г.), и т. п. По этимъ и другимъ причинамъ священники должны наблюдать самымъ строжайшимъ образомъ, чтобы оставлять св. дары у себя дома не иначе, какъ въ самой крайней необходимости, какъ напр. въ случаѣ, если бы пожаръ внезапно истребилъ церковь, или же когда бы священникъ, отправившись ночью для пріобщенія больнаго, засталъ бы сего послѣдняго уже умершимъ, и по отдаленности церкви, или вслѣдствіе темноты ночной не могъ бы тотчасъ отнести взятую частицу и положить ее въ церкви снова, по обычаю и т. д. При этомъ, оставляемые так. обр. въ домѣ св. дары должны быть непремѣнно поставляемы въ самой чистой и лучшей изъ комнатъ дома, — всего лучше, въ главномъ углу, подъ образами, — и къ сему священникъ долженъ всякій разъ тутъ же внушать своимъ домашнимъ, чтобы они во все время нахожденія св. даровъ въ его домѣ вели себя какъ можно благоприличнѣе, и не иначе входили въ ту комнату, или проходили мимо того угла, гдѣ поставлены св. дары, какъ съ крестнымъ знаменіемъ и благоговѣніемъ, подобающимъ святынѣ. Въ случаѣ же какого либо несчастія, когда бы св дары, напр., были похищены ворами, или сожжены пожаромъ, или потерпѣли другое какое либо неблаго-

пристойное оскорбленіе въ домѣ священника, священникъ долженъ обо всемъ этомъ, не медля, донести епархіальному архіерею, безъ всякой утайки и ухищренія, и затѣмъ уже дѣйствовать по его усмотрѣнію, съ готовностію, въ случаѣ надобности, смиренно подчиниться суду его для искупленія своей вины и очищенія совѣсти.

ОТДѢЛЕНІЯ VIII-го

Статья 2.

О причащеніи больныхъ умирающихъ, О приготовленіи ихъ къ таинству причащенія Можно ли причащать больныхъ, умирающихъ во всякую пору дня и ночи, когда они поѣли пищи, или приняли лѣкарство? Какъ вообще должно быть производимо это причащеніе? Можетъ ли священникъ пріобщать опасно больныхъ, когда они находятся подъ запрещеніемъ или отлученіемъ и т п? — Можно ли въ смертной опасности причащать женщинъ, страдающихъ кровотеченіемъ? О причащеніи бѣсноватыхъ — Должно ли удостоивать причащенія умирающихъ со рвотою? Какъ причащать тѣхъ, которые по какой либо причинѣ не могутъ принимать вина? Какъ причащать людей страждущихъ заразительными болѣзнями? — Что дѣлать съ тѣми изъ мірянъ, которые по какому либо случаю во время пріобщенія неосторожно коснулись бы св. чаши и пролили кровь Господню?

§ **159.** Обыкновенно больные причащаются у насъ въ домахъ, и при томъ, какъ и младенцы, тоже безъ всякаго предварительнаго говѣнія, а въ случаѣ крайней опасности и во всякое время дня и почи, даже и непосредственно послѣ принятія пищи, или употребленія лѣкарства и т п. Главное условіе въ этомъ случаѣ только то, что больной, желающій причаститься св. тайнамъ, долженъ предварительно исповѣдать грѣхи свои предъ священникомъ, а затѣмъ принимать св. тайны по обычаю (Сравни Номокан. при больш. требникѣ. пр. 166).

§ **160.** Кромѣ сего насчетъ причащенія больныхъ у насъ существуетъ еще законъ, что исповѣдывать таковыхъ священники должны наединѣ, а потомъ причащать не иначе, какъ при свидѣтеляхъ, т. е. въ присутствіи семьи, причта и т. п. Это правило въ особенности наблюдается въ Великороссіи въ предупрежденіе потворства и укрывательства тайныхъ раскольниковъ (Дух. Реглам. прибавл. о прав. причт. церк. и чина монашеск. § 15), и вообще должно быть наблюдаемо всегда и вездѣ чести ради самаго таинства, которое по самому характеру своему общественности должно быть совершаемо всегда не иначе, какъ съ особою торжественностію и, такъ сказать, публичностію (Требн. о причащеніи больныхъ).

§ **161.** Священникъ можетъ и долженъ разрѣшать и пріобщать больныхъ, находящихся въ смертной опасности, хотя бы который нибудь изъ нихъ находился подъ клятвою, или подъ запрещеніемъ или отлученіемъ, и при томъ будетъ ли то мірянинъ или лице духовное, и т. п. Но только сіе надобно всегда дѣлать не иначе, какъ подъ условіемъ, чтобы больной въ случаѣ выздоровленія, снова понесъ возложенную на него епитимію, и потомъ дотолѣ не приступалъ къ причащенію, пока опять не получитъ законнаго разрѣшенія отъ архіерея или отъ отца своего духовнаго (1-го Вселенск. соб. пр. 13. О должност. пресвит. приходскихъ § 110. Карѳагенскій собор. пр. 7; сравни ниже о Таинствѣ покаянія отд. 17, § 41, отд. VII § 58).

§ **162.** По правиламъ церковнымъ «женщина, въ теченіи сущая», т. е. имѣющая менструацію или мѣсячное очищеніе, или вообще страдающая кровотеченіемъ, не только

не должна причащаться, но даже и входить въ церковь, пока не очистится» (Тимоѳ Алекс. правило 7; сравн. Номокан., при больш. требникѣ пр 64). Но если бы, въ случаѣ несчастія, которой либо изъ таковыхъ грозила неминуемая смерть отъ кровотеченія или отъ другой какой либо тяжкой болѣзни, то таковую священникъ долженъ исповѣдать и затѣмъ пріобщить св. тайнамъ, подобно остальнымъ больнымъ, жаждущимъ божественнаго напутствія.

§ **163.** По разуму восточной церкви, священникъ долженъ также всегда допускать къ исповѣди и причастію св. тайнамъ и бѣсноватыхъ, если только они во время бѣсованія своего не богохульствуютъ и не находятся внѣ себя, и приступаютъ къ св. тайнамъ съ надлежащимъ благочиніемъ и вообще безъ особенныхъ дѣйствій, оскорбляющихъ святость таинства и его высокое значеніе для человѣка (Сравни Тимоѳ. Александр. пр 3).

§ **164.** Если больной страдаетъ опасною, непрерывною рвотою, (напр. во время холеры, и т. п.), то всего лучше не преподавать ему св. тайнъ, пока рвота не прекратится у него и онъ не успокоится. Преподавать св. тайны лицамъ, страждущимъ рвотою, при видимой опасности уничиженія тѣла и крови Христовой вслѣдствіе ихъ изверженія, отнюдь не благопристойно и недостойно святости и величія таинства. — Старинное церковное правило объ этомъ гласитъ слѣдующее: «не могущимъ по причинѣ всегдашней рвоты ничего удержать изъ пищи, да не подастъ іерей божественнаго причащенія ради безчестія, но для таковыхъ немогущихъ достаточно и того, лишь бы они, очистивъ совѣсть покаяніемъ, искренно отъ сердца желали причащенія» (Треб. П. Могилы о причащеніи, стр. 326); и безъ сомнѣнія сіе Господь также вмѣнитъ имъ въ заслугу, и проститъ имъ согрѣшенія ихъ.

§ **165.** Можетъ быть и такъ, что причащающійся по болѣзни, или по другой какой либо причинѣ не можетъ вкушать вина, а потому и не въ состояніи причащаться вмѣстѣ съ тѣломъ и крови Господней Таковыхъ священники могутъ причащать запасными дарами, приливая къ нимъ вмѣсто вина простую воду; но что касается обыкновенныхъ св. даровъ, освящаемыхъ на только что совершившейся литургіи, то здѣсь отступленія никакого быть не должно, тѣмъ болѣе, что священникъ можетъ причастить больнаго частицею св. тѣла, если не омоченнаго, то напоеннаго св. кровію, и при томъ, въ случаѣ крайности, такою маленькою, въ которой вкусъ вина можетъ остаться даже не замѣченнымъ для больнаго.

§ **166.** Въ послѣднее время даже мірскіе люди начали поднимать вопросъ о способѣ причащенія людей, страждущихъ заразительными болѣзнями, — каковы напр. дѣти, страждущіе дифтеритомъ, больные венерическою болѣзнію, и т. п. Для рѣшенія этого вопроса мы имѣемъ прекрасныя наставленія въ распоряженіяхъ Епархіальнаго Начальства Таврической губерніи, которое совѣтуетъ священникамъ при причащеніи дѣтей, страждущихъ дифтеритомъ, наблюдать слѣдующія мѣры: 1) убѣждать родителей таковыхъ дѣтей, чтобы они не приносили ихъ въ церковь для причащенія, особенно въ послѣдній періодъ болѣзни, когда дитя не можетъ уже глотать никакимъ образомъ. 2) Если же, не смотря на совѣтъ, родные доставятъ своего больнаго въ церковь и попросятъ причастить его, то отказывать не слѣдуетъ, но, причастивъ больнаго младенца, лжицу тотчасъ же обтереть начисто чистымъ кускомъ холста, — для чего имѣть въ запасѣ нѣсколько кусковъ такого холста, величиною каждый кусокъ примѣрно три вершка въ квадратѣ. Этимъ же кускомъ обтереть и уста причастника, и затѣмъ, по окончаніи литургіи, сжечь этотъ бывшій въ употребленіи кусокъ, и съ пепломъ поступать по

уставу, т. е. положить его подъ св престолъ и т. п. (См. выше, отд. VI, § 108). 3) Если больныхъ дѣтей, принесенныхъ для причащенія, будетъ нѣсколько, то при причащеніи каждаго изъ нихъ наблюдать ту же осторожность, т. е., причастивъ дитя, лжицу тотчасъ же вытереть кускомъ холста начисто, этимъ же кускомъ обтереть и уста причастника; кусокъ этотъ также по окончаніи литургіи сжечь и пр.

Само собою разумѣется, что еще лучше было бы для каждаго больнаго употреблять особый кусокъ холста; если же этого почему либо нельзя, то надобно обтирать уста причастника всегда по возможности чистымъ мѣстомъ одного куска.

4) Нечего и говорить, конечно, что если бы между желающими причаститься были здоровые, то здоровыхъ надобно причащать прежде, а потомъ уже больныхъ, по обычаю. Но еще лучше было бы при этомъ для больныхъ, страждущихъ дифтеритомъ, приносимыхъ въ церковь для причащенія, имѣть особую чашу и лжицу, конечно, тамъ, гдѣ на это представляется возможность. Если же это невозможно, то можно причащать таковыхъ и изъ обыкновенныхъ сосудовъ, но съ употребленіемъ предосторожностей, указанныхъ выше. Наконецъ 5) при причащеніи взрослыхъ, заболѣвшихъ дифтеритомъ, надобно наблюдать ту же осторожность. Но взрослымъ (т. е. кто старше 7 лѣтъ), заболѣвшимъ горломъ, совѣтовать причащаться заблаговременно, когда болѣзнь не развилась еще до послѣдней степени и не отняла возможность глотать....

Само собою разумѣется, что всѣ указанныя мѣры, также могутъ и должны быть употребляемы священниками и при причащеніи другаго рода больныхъ, заразительными болѣзнями, напр. чумою, венерическою болѣзнію, тифомъ и т. п.

§ 167. Наконецъ, если бы когда случилось такое несчастіе, что кто либо изъ мірянъ, больныхъ ли то, или здоровыхъ, — по неосторожности, во время причастія задѣлъ какимъ либо образомъ св. чашу, и вслѣдствіе сего часть св. крови пролилась бы на полъ или на другое мѣсто, то кромѣ указаннаго выше, касательно собранія св. крови и измытія омоченныхъ ею одеждъ или мѣста по наставленію Учительнаго Извѣстія вообще, священникъ долженъ: 1) виновнику искушенія, по тщательномъ испытаніи совѣсти его, наложить епитимію молитвенную съ постомъ, по силѣ его и по разсужденію духовнаго отца (для очищенія совѣсти виновнаго и его успокоенія); 2) священнику и діакону (если онъ былъ при этомъ) надлежитъ взять въ разсужденіе, что хотя въ подобныхъ обстоятельствахъ искушеніе бываетъ и не отъ нихъ, но въ ихъ рукахъ, и что милосердый Богъ не попустилъ бы онаго, если бы они были совершеннѣе внимательны и бдительны въ исполненіи своей обязанности. «А потому, по совѣту покойнаго митрополита Филарета Московскаго, и они въ очищеніе совѣсти своей должны возложить на себя по сему случаю особенный трехдневный постъ съ молитвою и, наконецъ, совокупно, на самомъ мѣстѣ искушенія совершать молебное пѣніе съ акаѳистомъ Іисусу Сладчайшему, прося себѣ помилованія, да и нынѣ и впредь не будутъ повинны тѣлу и крови Господней» (Резолюц. преосвящ. 1830 г. марта 3, Душ. Чт. 1873 г.).

ОТДѢЛЕНІЯ IX-е.

О литургіи преждеосвященныхъ даровъ, и порядокъ ея отправленія.

Можно ли кромѣ среды и пятка служить преждеосвященную литургію въ другіе дни св четыредесятницы? Можно ли совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ на запасныхъ дарахъ, уготовляемыхъ для причащенія больныхъ? О заготовленіи агнцевъ для преждеосвященной литургіи, — и какъ хранятъ ихъ въ случаѣ, если бы который изъ нихъ не помѣщался въ дарохранитель ницѣ? О чтеніи входныхъ молитвъ на преждесвященной литургіи. Нужно ли читать какіе либо молитвы при облаченіи для совершенія этой литургіи, и вообще такъ ли начинать ее, какъ начинается литургія обыкновенная? О перенесеніи св. даровъ на жертвенникъ въ началѣ литургіи преждеосвященныхъ даровъ, — и нужно ли читать какія либо молитвы при покровеніи дискоса и чаши, по поставленіи ихъ на жертвенникъ, также при вліяніи вина и воды въ чашу? и т. п О маломъ входѣ и пѣніи. «Да исправится молитва моя» . , и нужно ли открывать царскія врата во время этого пѣнія? О перенесеніи св. даровъ съ жертвенника на престолъ во время великаго входа, и какія при этомъ надобно читать молитвы? О способѣ закрытія катепетасмы послѣ великаго входа на преждеосвященной литургіи и о значеніи этого обряда. Объ окончаніи литургіи преждеосвященной, — и о томъ, можно ли на этой литургіи вынимать частицы за живыхъ и умершихъ, и вообще совершать какія либо поминовенія о вѣрующихъ?

§ **168.** Вообще у насъ принято совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ по Средамъ и Пяткамъ каждой недѣли великаго поста, а также и въ Понедѣльникъ, Вторникъ и Среду страстной седмицы. Но кромѣ этого, по уставу, полагается еще совершать эту литургію: 1) въ Четвертокъ 5 недѣли великаго поста послѣ Андреева или Маріина, стоянія, (сравн. выше § 44); 2) На обрѣтеніе главы Предтечи 24 февраля и 3) На Сорокъ мучениковъ 9 марта, если только который либо изъ этихъ двухъ послѣднихъ праздниковъ не случится въ субботу или недѣлю. Сюда же 4) надобно отнести также и храмовые праздники, когда который изъ нихъ случится въ великомъ посту въ такіе дни, когда по уставу полной литургіи не полагается (сравн. и выше § 47). Исключеніе въ этомъ случаѣ состоитъ только въ томъ, что во всѣ подобные храмовые праздники, а равно также и на Обрѣтеніе главы Предтечи и Сорокъ мучениковъ литургія преждеосвященная совершается съ чтеніемъ апостола и евангелія, послѣ «*Да исправится*..., какъ это полагается по уставу (см. уставъ ц. 24 февраля и 9 марта, и о храмовыхъ главахъ). Впрочемъ, если бы какой либо причинѣ священнику понадобилось служить преждеосвященную литургію и въ другіе дни великаго поста, напр. ради множества говѣющихъ, для ихъ причащенія (за исключеніемъ, конечно, субботы и недѣли) то и сіе не запрещается. Въ Кіевопечерской Лаврѣ, какъ извѣстно, преждеосвященная литургія совершается во весь великій постъ за исключеніемъ субботъ и недѣль, (да еще первыхъ двухъ дней первой недѣли великаго поста), ежедневно, и сіе никогда не признавалось противорѣчащимъ уставу или обыкновенію церковному (сравни записки по ц. закон. 1857 г. стр. 172).

§ **169.** Служить преждеосвященную литургію можно только на св. дарахъ, нарочито для сей цѣли заготовляемыхъ на ближайшей полной литургіи. Что касается до

запасныхъ даровъ, хранимыхъ для пріобщенія больныхъ и умирающихъ, то служеніе на этихъ дарахъ преждеосвященной литургіи нигдѣ не полагается. Если бы на случай пришлось когда священнику причащать кого запасными дарами въ теченіе великаго поста не на литургіи, то въ этомъ случаѣ всего лучше служить обычные часы, и потомъ по окончаніи ихъ причащать желающихъ послѣ отпустительныхъ тропарей: *Богородице, Дѣво, радуйся*... предъ: *Благословлю Господа на всякое время*... (какъ это дѣлаютъ иногда въ своей практикѣ полковые священники во время своихъ объѣздовъ для исповѣди и причащенія военныхъ чиновъ), и затѣмъ оканчивать вечерню по обычаю.

§ **170.** Касательно заготовленія агнцевъ для литургіи преждеосвященныхъ даровъ, въ «наставленіи» о семъ, изложенномъ въ служебникѣ предъ самою литургіею, ясно говорится, что оные должны быть заготовлены и освящаемы извѣстнымъ обр. во время литургіи Златоустаго (недѣлю сыропустную и Ваій) и Василія Великаго (въ остальныя пять недѣль великаго поста). Впрочемъ, если бы при этомъ напр. случилось Благовѣщеніе среди седмицы, или высокоторжественный какой праздникъ, напр. въ Понедѣльникъ или во Вторникъ, или въ Четвертокъ, то для слѣдующихъ за симъ преждеосвященныхъ литургій святые агнцы могутъ быть заготовляемы и не въ Воскресные дни, а въ какой либо изъ этихъ праздниковъ, когда полная литургія совершается. — Что касается. храненія заготовленныхъ агнцевъ до преждеосвященной литургіи, то въ томъ же «наставленіи» сказано: *и испрятовавъ ихъ въ хлѣбоносецъ*, т. е. въ дарохранительницу, въ которой также хранятся и запасные обыкновенные дары. Но случается нерѣдко, что въ дарохранительницѣ одновременно не могутъ помѣститься три агнца, а между тѣмъ представляется необходимость имѣть ихъ такое количество, напр. для трехъ преждеосвященныхъ литургій на пятой недѣли великаго поста, или на страстной седьмицѣ, и т. п. Въ такомъ случаѣ всего лучше брать свободный отъ служенія потиръ, если только въ церкви ихъ будетъ два-три, и, вложивъ въ оный св. агнецъ, покрыть малымъ покровцемъ, а для безопасности еще и дискосомъ или блюдцемъ, и т. обр. хранить до слѣдующей литургіи, по обычаю. Въ случаѣ крайней надобности можно хранить невмѣщающійся въ дарохранительницу агнецъ и въ той самой чашѣ, въ которой служится, полагая его въ нее по окончаніи литургіи, а до этого сей св. агнецъ можно поберечь на блюдцѣ церковномъ, или на дискосѣ и т. п. (срав. Волынск. Еп. Вѣд. 1870 г.).

§ **171.** Входныя молитвы въ началѣ литургіи преждеосвященныхъ даровъ читаются предъ царскими вратами въ концѣ часовъ, послѣ молитвы: *Господи и Владыко живота моего*... въ то время, когда на клиросѣ начнутъ пѣть: *Во царствіи твоемъ*... Молитвы сіи въ уставѣ не обозначаются, но желающіе могутъ читать при этомъ тѣ самыя молитвы, которыя полагаются на обыкновенной литургіи, т. е. *Благословенъ Богъ нашъ*... *Царю Небесный*... *Трисвятое*... *Отче нашъ*... *Помилуй насъ, Господи*... Затѣмъ такимъ же самымъ обр., прикладываясь къ иконѣ Спасителя, священикъ или діаконъ можетъ говорить: *Пречистому твоему образу*, и, цѣлуя икону Богоматери, произносить: *Милосердія сущи источниче*... и отходитъ въ олтарь, говоря: *Вниду въ домъ твой*... Здѣсь оба они цѣлуютъ, по обычаю, престолъ, крестъ на немъ и св. евангеліе, но при этомъ читать молитву: *Господи, ниспосли руку твою*..., въ которой испрашивается для приготовляющихся къ священнодѣйствію благодатная помощь и укрѣпленіе къ совершенію безкровной жертвы, отнюдь не полагается; ибо таинство евхаристіи уже совершенно

прежде на предшествующей полной литургіи, когда освященъ предлагаемый агнецъ, а теперь только предлагается для вѣрующихъ уже готовый агнецъ для подкрѣпленія духовнаго (руков. для С. П. 1866 г., т. 1, стр. 307). — Облачаются священнослужители, приступая къ священнодѣйствію преждеосвященной литургіи, во всѣ церковныя облаченія, какъ и для настоящей литургіи; но при этомъ никто изъ нихъ не долженъ говорить ни одной молитвы, на облаченіе какой либо одежды, а только «назнаменуя каждую одежду», тихонько произносить: *Господу помолимся*... и такъ до самаго конца облаченія Затѣмъ, въ концѣ изобразительныхъ, во время пѣнія: *Достойно есть*... отверзаются царскія врата, и священникъ, уже въ полномъ облаченіи, творитъ отпускъ, обратившись къ народу. Послѣ сего царскія врата снова закрываются, и начинается литургія съ вечернею. При этомъ литургія эта тоже не такъ начинается, какъ литургія обыкновенная, т. е. безъ молитвъ: *Царю Небесный*..., *Слава въ вышнихъ Богу*..., и т. п. Но только послѣ троекратнаго поклоненія предъ св. трапезою священникъ цѣлуетъ св. евангеліе, діаконъ же св. трапезу и св. крестъ на престолѣ; затѣмъ послѣдній, поклонившись священнику, исходитъ на обычное мѣсто и возглашаетъ: *Благослови Владыко*... а если нѣтъ діакона, то священникъ, совершивъ цѣлованіе евангелія и престола, возглашаетъ: *Благословенно царство*... и т. д. (руков. для С. П. 1869 г. т 1., стр. 301—307).

§ 172. Во время чтенія псалма: *Благослови душе моя Господа*.. священникъ читаетъ свѣтильничныя молитвы (полагаемыя на обыквовенной вечерни), начиная съ четвертой, — послѣ чего, по окончаніи великой ектеніи, начинается такъ называемое стихословіе, т. е. чтеніе восемнадцатой каѳизмы, съ раздѣленіемъ ея на три славы и съ малыми ектеніями послѣ каждой славы, во время коихъ прочитываются остальныя три первыя свѣтильничныя молитвы, и совершается перенесеніе св. даровъ съ престола на жертвенникъ слѣдующимъ образомъ: 1) Въ началѣ чтенія первой славы или статьи восемнадцатой каѳизмы священникъ долженъ прежде всего снять св. евангеліе съ антиминса и поставить его на престолѣ, подобно тому, какъ это дѣлается послѣ чтенія его на обыкновенной литургіи; потомъ раскрывастся св. антиминсъ, губа, лежащая на немъ, отлагается въ сторону, — и священникъ, или діаконъ беретъ дискосъ и ставитъ его посредѣ антиминса; затѣмъ священникъ благоговѣйно, съ подобающимъ земнымъ поклономъ, вынимаетъ запасной агнецъ изъ дарохранительницы и поставляетъ его на дискосъ по обычаю. Во время сего дѣйствія должна быть прочитана первая слава или статья каѳизмы, за которою слѣдуетъ малая ектенія съ возгласомъ. 2) Послѣ возгласа начинается чтеніе второй статьи каѳизмы. Въ сіе время священнику подается кадильница съ ѳиміамомъ, а діакону свѣча (а если нѣтъ діакона, то священнику дается одна только кадильница безъ свѣчи), и творится кажденіе св. даровъ вокругъ престола трижды Затѣмъ, по окончаніи второй статьи, вторая малая ектенія и надлежащій возгласъ, по уставу. 3) Во время чтенія третьей статьи каѳизмы совершается наконецъ самое перенесеніе св. даровъ на жертвенникъ; для этого священникъ и діаконъ полагаютъ предъ престоломъ три земныхъ поклона, потомъ священникъ ставитъ на голову свою дискосъ со св агнцемъ, и переноситъ его, обходя правою стороною вокругъ престола, на жертвенникъ, діаконъ же (если есть), предшествуя, кадитъ св. дары по обычаю. 4) Поставивши дискосъ на жертвенникъ, священникъ беретъ звѣздицу и, покадивъ ее, ставитъ на дискосъ надъ св. агнцемъ, какъ и на обыкновенной литургіи, — затѣмъ беретъ одинъ изъ малыхъ воздуховъ, и также окадивши его, покрываетъ св. дары; потомъ вливаетъ въ чашу вино съ водою, покрываетъ ее, по обыкновенію, другимъ окажденнымъ покровцемъ и за-

тѣмъ, возложивши большой покровецъ на дискосъ и потиръ, боретъ кадильницу, и покадивъ св. предложеніе, творитъ земной поклонъ, отходитъ къ престолу, свиваетъ антиминсъ и снова полагаетъ на немъ евангеліе, по обычаю. При этомъ надобно замѣтить, что какъ покровеніе св. даровъ по перенесеніи ихъ на жертвенникъ, такъ и вліяніе вина и воды въ чашу, окаживаніе св. даровъ совершаются совершенно безъ всякихъ молитвъ, произносимыхъ при этомъ на проскомидіи, а только при каждомъ изъ этихъ дѣйствій священникъ долженъ произносить: *Господу помолимся, Господи помилуй,* а въ концѣ: *молитвами св. отецъ нашихъ, Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, помилуй насъ...,* и т. обр. отходитъ къ престолу, не произнося ни отпуска, ни: *Во гробѣ плотски...,* и т. п. (Чинъ литург преждеосв. въ служебн.)

§ **173.** По окончаніи третьей статьи и послѣ малой ектеніи съ возгласомъ поется: *Господи воззвахъ..* со стихирами, и діаконъ (если есть), а если нѣтъ, то священникъ, совершаетъ кажденіе по обычаю; затѣмъ въ началѣ пѣнія: *слава и нынѣ....* отверзаются царскія врата, священникъ, по прочтеніи входной молитвы, цѣлуетъ евангеліе и престолъ, а діаконъ престолъ, и бываетъ обычный вечерній входъ съ кадильницею, безъ евангелія. Впрочемъ въ празднованіе храма святаго, а также на Обрѣтеніе главы Предтечи и Сорокъ мучениковъ и въ Понедѣльникъ, Вторникъ и Среду страстной седмицы входъ на преждеосвященныхъ литургіяхъ бываетъ съ евангеліемъ. Затѣмъ читаются пареміи, и послѣ первой изъ нихъ совершается осѣненіе народа *со свѣщею* и *кадильницею,* по обычаю. Послѣ сего дѣйствія продолжается чтеніе второй пареміи, и по окончаніи ея поется: *Да исправится молитва моя..* и т д. Въ это время весь народъ молится съ колѣнопреклоненіемъ, одинъ только священникъ стоитъ въ олтарѣ съ кадильницею предъ престоломъ и совершаетъ кажденіе. Когда же начнутъ пѣть: *Да исправится...* въ пятый разъ снова, тогда священникъ самъ преклоняетъ колѣна, а діаконъ, если есть, беретъ кадильницу отъ священника и, ставъ предъ жертвенникомъ, кадитъ до самаго конца этой статьи (если нѣтъ діакона, то сіе оставляется). Затѣмъ, по окончаніи пѣнія священникъ возглашаетъ: *Господи и Владыко живота моего...,* и совершается чтеніе сугубой ектеніи, и т. д. Впрочемъ на страстной седмицѣ, и въ храмовые праздники, а также на Обрѣтеніе и Сорокъ мучениковъ послѣ: *Да исправится...* и трехъ поклоновъ съ помянутою молитвою: *Господи и Владыко живота моего...* читаются чередные апостолъ и евангеліе, и затѣмъ слѣдуютъ положенныя въ служебникѣ ектеніи съ возгласами; при семъ во время сугубой ектеніи евангеліе берется съ антиминса, ставится на своемъ мѣстѣ, какъ и на обыкновенной литургіи, развертывается антиминсъ, и т. д. совершается все до самой пѣсни: *Нынѣ силы небесныя...* по уставу (Сравни рук. для С. П. 1869 г.).

Въ нѣкоторыхъ приходскихъ церквахъ, священники во время совершенія преждеосвящ. литургіи, вмѣсто одной свѣчи употребляютъ три, въ родѣ архіерейскаго трикирія. Сіе не имѣетъ основанія; ибо въ уставѣ сказано прямо, что священникъ долженъ совершать осѣненіе на преждеосв. литургіи, «вземъ обѣма руками кадильницу, и свѣщникъ *со свѣщею*», а не со свѣчами, и т. д. (сравн. Тип. съ 395).

§ **174.** Когда начнется пѣніе: *Нынѣ силы небесныя...* діаконъ, если есть, а безъ него самъ священникъ кадитъ св. престолъ, жертвенникъ и олтарь, читая тайно псаломъ 50-й. Послѣ кажденія священникъ и діаконъ (а если нѣтъ діакона, то священникъ одинъ) читаютъ по обычаю: *Нынѣ силы небесныя ..* трижды, цѣлуютъ — священникъ

антиминсъ и престолъ, а діаконъ только престолъ, и отходятъ оба къ жертвеннику для перенесенія св. даровъ на престолъ по уставу (Сравн руков. для С. П. 1864 г, т. 1. стр. 313, 31).

§ **175.** Пришедши къ жертвеннику, священникъ прежде всего беретъ кадильницу, кадитъ ею дары и, отдавъ кадильницу діакону, возлагаетъ на его плечо большой воздухъ, а если нѣтъ діакона, то себѣ на плечо, по обычаю. Затѣмъ священникъ беретъ дискосъ, поставляетъ его на головѣ своей и держитъ правою рукою, — лѣвою же рукою беретъ потиръ съ виномъ и, держа чашу при груди, т. обр. совершаетъ великій входъ чрезъ сѣверныя двери въ царскія врата, какъ и на обыкновенной литургіи. Только при этомъ ни священникъ, ни діаконъ никого не поминаютъ, а только могутъ тихо читать: *Помилуй мя Боже.*., и діаконъ, предшествуя со кадильницею, кадитъ предъ св. дарами, по возможности часто. — По перенесеніи св. даровъ священникъ долженъ прежде поставить св. потирь на антиминсѣ, а потомъ уже обѣими руками снимать съ головы дискосъ, чтобы избѣгнуть при этомъ какихъ либо опасныхъ случаевъ. Затѣмъ малые покровцы снимаются съ дискоса и чаши, и св. дары покрываются большимъ воздухомъ, какъ и на обыкновенной литургіи, – только безъ всякихъ рѣшительно молитвъ (какъ напр *Во гробѣ плотски*.... и т. д), употребляемыхъ при этомъ на литургіи Іоанна Златоустаго, или Василія Великаго, — священникъ окаживаетъ св. дары, тоже не говоря ни слова, и преподавъ простое благословеніе діакону (безъ произнесенія обычныхъ словъ: *помяни брате, и сослужителю* и т. д.) совершаетъ снова три земныхъ поклона съ извѣстною молитвою: *Господи и Владыко живота моего*... и совершается дальнѣйшее чтеніе ектеніи, и *Отче нашъ*, по уставу.

§ **176.** На литургіи преждеосвященныхъ даровъ, по великомъ входѣ задергивается обыкновенно не вся катапстасьма или завѣса, а только половина ея. Другая же половина ея закрывается уже предъ возглашеніемъ: *Преждеосвященная святая святымъ*.. Основанія для сего нѣтъ ни въ служебникѣ, ни въ типиконѣ или уставѣ — Но обычай этотъ: 1) заимствованъ отъ самой глубокой древности, 2) приспособленъ къ употребленію катапстасьмы на обыкновенной литургіи, во время коей царскія врата тоже дважды закрываются катапстасьмою — именно послѣ херувимской пѣсни и предъ возглашеніемъ: *Святая святымъ*, и 3) утвержденъ и освященъ практикою всѣхъ православныхъ церквей, — а потому и отступать отъ него нѣтъ никакого основанія. Нѣкоторые, чтобы осмыслить этотъ обрядъ, даютъ ему слѣдующее значеніе: «Закрытіе одной части завѣсы на преждеосвященной литургіи, говорятъ, имѣетъ нѣсколько иное значеніе, нежели закрытіе всей завѣсы на литургіи Іоанна Златоустаго или Василія Великаго. На литургіи преждеосвященныхъ даровъ, по перенесеніи св. даровъ, не совершается проскомидіи, не воспоминается время, предшествовавшее явленію Господа на землѣ; здѣсь уже является жертва совершенная, — и въ изображеніе того, что *служеніе службы Богъ открылъ есть намъ*, (молитв. на преждеосв. лит. по великомъ входѣ), и что мы видѣли несенные дары, уже освященные прежде, завѣса закрывается, но закрывается не вся, а только половина ея; другая же половина въ это время остается закрытою въ знаменіе того, что для насъ непостижима тайна безкровной жертвы Господа: *иже есть неизреченныхъ и невидимыхъ тайнъ Богъ, и у него же суть сокровища премудрости и разума утаены* (тамъ же). По возглашеніи же: *Преждеосвященная святая святымъ*. . закрывается вся завѣса въ знаменіе того же, для чего закрывается она въ это время и

на литургіи св Іоанна Златоустаго и Василія Великаго, именно для означенія непостижимаго для людей таинства крестныхъ страданій, воспоминаемыхъ при семъ въ раздробленіи агнца и т. п. (Пособ. къ изученію ц. устава, свящ. К Никольскаго, изд. 1862 г., стр 61).

§ **177.** О причащеніи священнослужителей на преждеосвященной литургіи со всею подробностію изложено въ служебникѣ въ чинопослѣдованіи этой литургіи — Къ сему нужно только прибавить, что если бы пришлось священнику служить съ діакономъ, не приготовившимся къ пріобщенію св. таинъ, то по пріобщеніи отъ св. агнца священникъ не долженъ также ничего пить изъ чаши, какъ и тогда, какъ самъ одинъ служитъ безъ діакона, — а потомъ уже потребить св дары на жертвенникѣ, по уставу. Затѣмъ образъ окончанія этой литургіи также обстоятельно указанъ въ служебникѣ, какъ и окончаніе обыкновенной литургіи. Недоумѣніе только можетъ здѣсь быть по вопросу о томъ, что надобно пѣть, или вѣрнѣе, надобно ли что пѣть на преждеосвященной литургіи послѣ возгласа: *Спаси, Боже, люди твоя.* . тѣмъ болѣе, что въ служебникѣ объ этомъ ничего не говорится? — Въ отвѣтъ на это надобно сказать, что ни въ старинныхъ греческихъ, ни въ древнѣйшихъ служебникахъ славянскихъ самаго даже возгласа: *Спаси, Боже, люди твоя...* не полагается, и потому тамъ нѣтъ и рѣчи о пѣніи чего либо послѣ этого возгласа — Что до современной практики нашей церкви, то сколько намъ извѣстно, и въ Кіевѣ и въ другихъ мѣстахъ нашего отечества, извѣстнѣйшіе знатоки церковнаго чина въ этомъ случаѣ поступаютъ такимъ образомъ, что послѣ возгласа. *Со страхомъ Божіимъ и вѣрою...* велятъ пѣть только слѣдующія слова: *Благословлю Господа на всякое время.* — Потомъ благословляютъ народъ, возглашая: *Спаси, Боже, люди твоя...* а хоръ на это оканчиваетъ остальныя слова этой пѣсни: *хвала Его во устѣхъ моихъ* .. и т. д. до конца. И этотъ порядокъ пѣнія и произношенія означенныхъ возглашеній и отвѣтнаго псаломскаго стиха тѣмъ болѣе заслуживаетъ вниманія, что въ нѣкоторыхъ старинныхъ служебникахъ южнорусскихъ, для пѣнія послѣ возглашенія: *Со страхомъ Божіимъ..* только и полагаются одни эти слова: *Благословлю Господа на всякое время. Аллилуіа* (Сравн. Почаевскій Служебн. 1791 г.. стр 199), а потому остальныя слова этой пѣсни, очевидно, весьма легко могутъ быть отдѣляемы для пѣнія послѣ: *Спаси, Боже, люди твоя* . по обычаю.

§ **178.** При этомъ иногда бываетъ такъ, что въ теченіе литургіи преждеосвященныхъ даровъ нѣкоторые изъ вѣрующихъ, не понимая смысла этой литургіи, подаютъ просфоры для изъятія изъ нихъ частицъ, какъ и на обыкновенной литургіи. — Нѣкоторые священники при этомъ поступаютъ такъ, что вынимаютъ частицы на лжицу и потомъ хранятъ ихъ до слѣдующей полной литургіи, на которой потомъ полагаютъ ихъ на дискосѣ и погружаютъ въ кровь Господню по обычаю. Сіе рѣшительно не имѣетъ никакого основанія. Тѣмъ менѣе основательно поступаютъ тѣ, кои изъятыя на преждеосвященной литургіи частицы всыпаютъ въ чашу на той же литургіи, какъ и на литургіи обыкновенной. Ибо по прямому смыслу преждеосвященной литургіи «аще и освящается вино въ чашѣ вложеніемъ частицы тѣла и крови Господней, но не пресуществляется въ кровь Божественную; понеже надъ нимъ словеса освященія не чтошася здѣ, яко бываетъ въ литургіяхъ Василія Великаго и Іоанна Златоустаго» (См. чинъ лит. преждеосвящ.). А потому погруженіе частицъ въ чашу при подобныхъ условіяхъ не можетъ имѣть совершенно никакого значенія. — Но при этомъ не воспрещается,

въ случаѣ надобности, присоединять на преждеосвященной литургіи ектеніи заупокойныя за усопшихъ; ибо хотя на этой литургіи и нѣтъ пресуществленія св. даровъ, но по слову Симеона Солунскаго «освящаемся на ней воззрѣніемъ очей и вмѣстѣ ума на Господа, предлагаемаго *въ умилостивленіе за насъ*. При этомъ, прибавляетъ св. Симеонъ, мы должны припадать къ нему, просить прощенія своихъ заблужденій и поминать всѣхъ вѣрующихъ» (ч. III, стр. 179), и въ томъ числѣ конечно и усопшихъ. — Это правило надобно имѣть особенно въ виду, когда въ великомъ посту случатся третины, девятины или сороковый день по смерти усопшаго, когда вѣрующіе желали бы помянуть его, а полной литургіи по уставу отправлять невозможно (Сравн. выше, отдѣлен. III, § 51).

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

О таинствѣ покаянія и о совершеніи исповѣди.

ОТДѢЛЕНІЕ I-е.

Общія предварительныя свѣдѣнія о лицахъ исповѣдывающихся и объ исповѣдныхъ вѣдомостяхъ

Всѣ ли православные должны говѣть и исповѣдываться каждый годъ непремѣнно? Съ какихъ лѣтъ должны начинать исповѣдываться дѣти? У кого и когда кто долженъ исповѣдываться? О тѣхъ, которые вовсе не исповѣдываются. О лицахъ, кои оказываются иногда не исповѣдывающимися по суду въ дѣлахъ гражданскихъ и уголовныхъ. Какъ священники должны вести исповѣдныя вѣдомости и къ какому сроку подавать ихъ?

§ **1.** Не только священники, но и начальство гражданское и военное должны наблюдать, чтобы всѣ лица православнаго исповѣданія, достигшія опредѣленнаго возраста какъ мужескаго, такъ и женскаго пола, говѣли и исповѣдывались каждый годъ непремѣнно, хотя по одному разу въ теченіе каждаго года (Сравн Улож. о наказ. 1869 г. ст. 208 — 209 Уст. о предупр. преступл. Св. Зак. т. XIV. ст. 23) — Изъ этого правила исключаются только дѣти, не достигшія семилѣтняго возраста (Св. Зак. Т. XIV. Уст. о пред. прест. ст. 24). Затѣмъ, по истеченіи 7-ми лѣтъ они также должны исповѣдываться, какъ и всѣ возрастные, неотложно (тамъ-же ст. 23, 24, 26). — Родители, не приводящіе къ исповѣди дѣтей своихъ, достигнувшихъ уже положеннаго на сіе возраста (начиная съ семи лѣтъ), подвергаются за это особому внушенію отъ духовнаго отца и замѣчанію отъ мѣстнаго гражданскаго начальства (Т. XV. ст, 232. Улож. о наказ. 1869 г. ст. 209). Что касается въ особенности священно и церковно служителей, то они должны, по уставу, исповѣдываться непремѣнно четыре раза въ году, во всѣ четыре поста; неисполняющіе этого подвергаются за свою провинность особому суду и наказанію отъ власти епархіальной (Инструкц. благочиннымъ, также духовникамъ).

§ **2.** Каждый изъ православныхъ долженъ, по обычаю, исповѣдываться и причащаться у своего приходскаго священника. Но если кто желаетъ, то можетъ говѣть и въ другомъ приходѣ, только таковой долженъ представить мѣстному священнику свидѣтельство о бытіи своемъ у исповѣди и св. Таинъ причастія въ томъ или другомъ мѣстѣ (Указъ св. Синода 1737 г. февраля 4 дня). Кто изъ прихожанъ находится въ отсутствіи болѣе года, тотъ долженъ исповѣдываться на мѣстѣ своего жительства и

тамъ записываться въ исповѣдныя вѣдомости (Указъ 1772 года Іюля 16). — Что касается до священниковъ и діаконовъ, то они должны исповѣдываться каждый у своего окружнаго духовника, избираемаго отъ духовенства и утверждаемаго епархіальною властью (Уставъ духовныхъ консисторій ст. 70 — 71). — Но церковно служители могутъ исповѣдываться и у своихъ мѣстныхъ или сосѣднихъ священниковъ, только съ вѣдома окружнаго духовника, и при томъ съ тѣмъ, чтобы отъ нихъ же сему послѣднему были представляемы надлежащія свидѣтельства о бытіи ихъ у исповѣди въ узаконенное время, по уставу (тамъ же ст. 73). Всѣ свидѣтельства о бытіи на исповѣди вообще и въ частности выдаваемыя воспитанникамъ учебныхъ заведеній для представленія училищнымъ начальствамъ, таковыя же исповѣдныя свидѣтельства, выдаваемыя вступающимъ въ бракъ, а равно и записки о бытіи на исповѣди, выдаваемыя священниками въ посты въ церквахъ, прямо послѣ исповѣди, свободны отъ гербоваго сбора (Соображенія коммиссіи утвержд. Министр. Финансовъ 16 Апр. 1877 г. Ук. Св. Синода 23 — 30 Сент. 1877 г.).

§ **3**. Преимущественнымъ временемъ для говѣнія у насъ обыкновенно назначается великій постъ. — Но не запрещается тѣмъ, коимъ будетъ надобность, исповѣдываться и въ другіе посты, а также и въ другія времена года, когда кто пожелаетъ, и тогда говѣющіе такимъ образомъ записываются въ исповѣдныя вѣдомости наравнѣ съ остальными, говѣвшими въ свое время, по обычаю (Указъ 1801 г. Января 26 дня. Сравн. Свод. Зак. Т. I, ст. 23). Правило сіе священники должны имѣть въ виду особенно по отношенію къ женщинамъ-родильницамъ, которыя не могутъ говѣть въ теченіе великаго поста вслѣдствіе обычной нечистоты тѣлесной, также по отношенію къ лицамъ, страдающимъ хроническимъ недугомъ, или находящимся въ дальнемъ путешествіи, и немогущимъ исповѣдываться въ дорогѣ, и т. п.

§ **4**. Относительно нерадивыхъ въ исполненіи христіанскаго долга исповѣди и св. Причастія постановлено (Указъ св. Синода 1858 г.): а) чтобы священники склоняли ихъ къ исполненію этого долга и общими увѣщаніями въ церквахъ и частными на единѣ; б) чтобы въ концѣ года составляемъ былъ въ каждомъ приходѣ частный реестръ всѣмъ небывшимъ у исповѣди и св. причастія (кромѣ дѣтей) съ означеніемъ, кто сколько лѣтъ сряду не былъ; в) если тотъ, кто не былъ только одинъ годъ, объяснитъ уважительную причину, или сознавшись въ своемъ небреженіи, дастъ слово непремѣнно исполнить свой долгъ въ ближайшій постъ, такого священникъ исключалъ бы изъ реестра, оставляя однакожъ отмѣченнымъ въ исповѣдныхъ росписяхъ въ числѣ небывшихъ; г) два года сряду небывшаго у исповѣди и св. причастія священникъ, по своему усмотрѣнію, можетъ или оставить въ реестрѣ, или исключить изъ него, съ подтвержденіемъ, что когда не исполнитъ христіанскаго долга и на третій годъ, тогда объ немъ донесено будетъ епархіальному начальству; д) о неисполнившихъ три года сряду христіанскаго долга должно непремѣнно доводить до свѣдѣнія епархіальнаго начальства.

Обыкновенно неговѣющіе въ теченіе трехъ лѣтъ подвергаются у насъ разнымъ епитиміямъ, какъ-то поклонамъ келейнымъ и въ церкви и т. п., впрочемъ такъ, что должностныя лица при этомъ не должны быть на долго отлучаемы отъ службы, а поселяне и мѣщане отъ домовъ и работъ ихъ (Св. Зак. т. XV, ст. 208). Тому же суду, по законамъ нашимъ, должны быть подвергаемы также и лица, не говѣвшія въ теченіе двухъ лѣтъ, если только священникъ по какимъ-либо особеннымъ причинамъ найдетъ необходимымъ донести объ нихъ начальству и начальство найдетъ причины его донесенія вполнѣ уважительными. Затѣмъ о неисправляющихся отъ духовныхъ мѣръ, о

нераскаянныхъ грѣшникахъ сообщается гражданскому на его разсмотрѣніе (Сводъ Зак. т. XIV, ст. 27. — Срав. также Св. Зак. т. XV. — Улож. о наказ. ст. 208).

Подобно этому, если и гражданское начальство, при своихъ разслѣдованіяхъ, узнаетъ, что кто либо по суду окажется небывшимъ на исповѣди въ теченіе опредѣленнаго времени, то оно должно также, не медля, предать таковыхъ суду церковному, который поступаетъ съ нимъ, какъ указано выше (см. § 5), или же, въ случаѣ нераскаянности, снова предаетъ суду гражданскому (Св. Зак. т. XV, ст. 208).

§ **5.** Наконецъ о всѣхъ бывшихъ и небывшихъ у исповѣди и св. Таинъ причастія священники должны ежегодно составлять такъ называемыя «исповѣдныя вѣдомости» по узаконенной формѣ, которыя всякій годъ должны быть непремѣнно доставляемы благочинному не далѣе какъ въ концѣ сентября, для представленія ихъ въ консисторію къ концу текущаго года неотложно (Св. Зак. т. XIV. Уст. о пред. прест. ст. 26. — Уст. дух. консист. ст. 16). — За неисправное веденіе исповѣдныхъ вѣдомостей, въ особенности соединенное съ явнымъ нерадѣніемъ или злонамѣренностію, виновные подвергаются строжайшимъ выговорамъ со стороны начальства, также отрѣшенію отъ мѣста, а въ крайнихъ случаяхъ даже и низведенію на мѣста причетническія по закону (Уст. дух. консист. ст. 214. — Сравн. Св. Зак. т. XV, ст. 1442).

ОТДѢЛЕНІЕ II-е.

О говѣніи по уставу церковному, съ указаніемъ особенныхъ пособій, которыми желающіе изъ священниковъ могутъ пользоваться для возбужденія кающихся къ возможно-полному и яснѣйшему сознанію грѣховъ своихъ.

Сколько времени должно продолжаться надлежащее говѣніе по уставу церковному? Взглядъ на нѣкоторыя важнѣйшія пособія къ возбужденію сознанія грѣховъ въ говѣющихъ, извѣстныя въ нашей отечественной духовной литературѣ. О перечисленіяхъ грѣховъ, излагаемыхъ въ такъ называемомъ «послѣдованіи о исповѣданіи», и въ «чинѣ исповѣданія отрокомъ», также въ катехизисѣ и др. — Необходимыя замѣчанія о разнаго рода поученіяхъ, въ случаѣ если бы священники захотѣли бы предлагать оныя кающимся для возбужденія въ нихъ чувства покаянія.

§ **6.** Полное говѣніе у насъ, по уставу церковному, должно продолжаться семь дней, начиная по преимуществу съ обѣдни и вечерни воскреснаго дня, и оканчивая причащеніемъ св. таинъ въ Субботу на литургіи. — Во все это время готовящіеся къ исповѣди и Св. Таинъ причастію, должны соблюдать установленный постъ, усилить подвиги домашней и церковной молитвы, воздерживаться отъ супружескихъ отношеній и вообще вести жизнь строго-покаянную, растворенную по возможности дѣлами любви и благотворенія христіанскаго (Учительное извѣстіе при служебникѣ о подаяніи, пріятіи, храненіи и поклоненіи божественныхъ таинъ). — И это все должно быть соблюдаемо не только въ теченіе Четыредесятницы, но и при говѣніи въ другіе посты или въ другое время, когда бы кто ни пожелалъ исповѣдываться и пріобщиться Святыхъ Таинъ (тамъ же). — Впрочемъ, въ случаѣ нужды говѣніе можетъ сокращаться и на три дня. — Можно также сокращать его и на одинъ день, напримѣръ для больныхъ, беременныхъ женщинъ, кормилицъ и т. п.; но сіе должно быть допускаемо не иначе, какъ по усмотрѣнію самого священника, съ его вѣдома и разрѣшенія. — Во всѣхъ остальныхъ случаяхъ священникъ имѣетъ законное право требовать отъ своихъ прихожанъ полнаго, по край-

ней мѣрѣ, трехдневнаго говѣнія, по уставу, и сіе должно быть исполняемо всѣми безъ всякаго прекословія и опущенія (тамъ же).

§ 7. Но особенно трудное дѣло для духовниковъ въ порядкѣ говѣнія составляетъ, какъ извѣстно, приведеніе говѣющихъ въ такое состояніе, чтобы они могли вполнѣ ясно и отчетливо познать и сознать грѣхи свои и потомъ надлежащимъ образомъ исповѣдать ихъ предъ священникомъ. Потому-то православная церковь наша издревле поставляла одною изъ главнѣйшихъ обязанностей для священниковъ, чтобы они во время говѣнія истолковывали готовящимся къ исповѣди прихожанамъ заповѣди и при каждой изъ нихъ «велѣли всякому въ себѣ разсуждать, сдѣлалъ-ли тое, что заповѣдь велитъ, или, вознерадя, оставилъ?... И не учинилъ ли того, что заповѣдь запрещаетъ?» и т. п., дабы такимъ образомъ, по возможности, напоминая каждому изъ говѣющихъ о грѣхахъ, свойственныхъ природѣ человѣка, напомнить имъ вмѣстѣ и объ ихъ собственныхъ грѣхахъ, и привести ихъ къ опредѣленному и достаточному познанію ихъ для уврачеванія духовнаго» (О должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ, стр. 125).

§ 8 Само собою разумѣется, что все это можетъ быть достигаемо не иначе, какъ при посредствѣ особыхъ катихизацій или катихизическихъ поученій о заповѣдяхъ Десятисловія. — Таковыя поученія нѣкоторые опытные духовники дѣйствительно стараются располагать такъ, что все изъясненіе заповѣдей, съ указаніемъ по преимуществу грѣховъ, противныхъ каждой заповѣди, пріурочиваютъ къ порядку седмидневнаго или трехдневнаго говѣнія, и такимъ образомъ дѣйствительно немало способствуютъ къ познанію грѣховъ для говѣющихъ. Въ этомъ отношеніи ближайшимъ пособіемъ для катихизатора можетъ служить «Пространный православный катехизисъ» преосвященнаго Филарета, въ коемъ, какъ извѣстно, при изложеніи каждой заповѣди, указываются и грѣхи, противные той или другой заповѣди, и вмѣстѣ съ симъ вѣрующему дается опредѣленный образъ нравственной жизни христіанской по духу и ученію церкви православной — Вслѣдствіе указанныхъ достоинствъ, нерѣдко обращаются за помощью къ православному катехизису даже свѣтскіе люди предъ исповѣдью. Но при семъ нельзя не замѣтить и того, что въ этомъ катехизисѣ по преимуществу перечисляются только «особенные грѣхи и важнѣйшіе», относящіеся къ той или другой заповѣди, и при томъ въ связи съ другими истинами и положеніями, имѣющими отношеніе къ смыслу и содержанію заповѣдей, для ихъ уясненія и опредѣленія — Вслѣдствіе этого перечисленіе грѣховъ, излагаемое въ помянутомъ катехизисѣ, по преимуществу, годится только какъ пособіе для катихизаторовъ и учащихся, но не для кающихся, которымъ часто надобно напоминать о самыхъ мельчайшихъ свойствахъ и проявленіяхъ грѣховъ, «да и не объ однихъ только грѣхахъ, но и о плодахъ ихъ, о гнѣвѣ Божіемъ и казни грѣшнику опредѣленной и въ семъ вѣкѣ и ономъ, анаѳему оную страшную (Второзак. 27, 26), отъ которой Сынъ Божій, насъ избавляя (Галат. 3, 13), горчайшую чашу страданій испилъ», и т. п. (Объ обязанностяхъ пресвитеровъ приходскихъ стр. 125).

§ 9. Тѣмъ болѣе драгоцѣнное пособіе при этомъ представляетъ для священника перечисленіе грѣховъ, излагаемое въ такъ называемомъ у насъ «послѣдованіи о исповѣданіи» и въ «чинѣ исповѣданія отроковъ», въ коихъ, какъ извѣстно, предлагается руководство для духовниковъ, какъ исповѣдывать кающихся. — Особенное достоинство этихъ перечисленій состоитъ въ томъ, что въ нихъ указаніе разныхъ грѣховъ и видовъ ихъ ведется именно по порядку Десятословія, вслѣдствіе чего они дѣйствительно представляютъ картину грѣховной жизни, во многихъ отношеніяхъ довольно систематическую и наглядную. — Только перечисленія эти въ помянутыхъ чинопослѣдованіяхъ, по уставу,

полагается читать при исповѣди предъ каждымъ исповѣдывающимся, съ тѣмъ, чтобы онъ сообразно этому давалъ отвѣты предъ священникомъ, что, безъ сомнѣнія, во всѣхъ отношеніяхъ неудобно и утомительно, особенно при томъ множествѣ исповѣдывающихся, какое обыкновенно бываетъ у насъ во время говѣнія. — Потому священники, по нашему крайнему разумѣнію, могутъ сдѣлать всего лучше, если эти же самыя перечисленія станутъ читать въ церкви для говѣющихъ во время самаго говѣнія, въ видѣ коротенькихъ поученій, разумѣется, замѣняя при этомъ вопросы, означенные тамъ въ единственномъ числѣ, вопросами, обращенными во множественное число, и располагая это чтеніе такъ, чтобы оно вполнѣ соотвѣтствовало времени говѣнія. — Само собою разумѣется, что при этомъ опытные духовники могутъ располагать помянутое чтеніе такъ, что кромѣ грѣховъ, указываемыхъ въ разсматриваемыхъ перечисленіихъ, могутъ указывать въ соотвѣтствующихъ мѣстахъ также и на другіе грѣхи, сюда относящіеся, и въ особенности такіе, какіе всего чаще замѣчаются въ ихъ приходѣ, и такимъ образомъ еще болѣе увеличивать и возвышать значеніе этого чтенія на пользу и спасеніе душъ, ввѣренныхъ ихъ попеченію духовному.

Если кто пожелаетъ заняться болѣе обстоятельнымъ изложеніемъ этого предмета и вообще представить для говѣющихъ по возможности полную картину грѣховной жизни, въ которой бы они по возможности могли узнавать свои грѣховныя чувства, мысли и дѣйствія, и соотвѣтственно сему приносить надлежащее, полное, сознательное раскаяніе, то мы можемъ предложить для таковыхъ слѣдующія, излагаемыя ниже, для образца, въ видѣ катехизическихъ поученій перечисленія грѣховъ, относящихся къ каждой заповѣди, располагая ихъ, для болѣе удобнаго изложенія, по порядку говѣнія семидневнаго, такъ чтобы священникъ могъ начать ихъ, напримѣръ, въ недѣлю сыропустную на обѣдни, и окончить въ пятницу на первой недѣли великаго поста, во время преждеосвященной литургіи, послѣ которой уже у насъ начинается исповѣдь, а затѣмъ на другой день слѣдуетъ причастіе Св. Тайнамъ по обычаю. (Смотри ниже въ главѣ дополнительной, приложеніе 5-е подъ буквою Д).

§ **10.** Само собою разумѣется, что всѣ подобнаго рода поученія священникъ можетъ сокращать или расширять, по своему усмотрѣнію, смотря по количеству времени, находящагося въ его распоряженіи для ихъ произношенія, или по качеству грѣховъ, особенно замѣтныхъ, или выдающихся въ его приходѣ. — Посему, при чтеніи этихъ поученій, священникъ можетъ объ однихъ грѣхахъ, не столько извѣстныхъ между его слушателями, умалчивать, а о другихъ, болѣе извѣстныхъ, распространяться. — Въ случаѣ краткости времени, ничто не можетъ мѣшать священнику соединить и по нѣскольку поученій вмѣстѣ, располагая чтеніе ихъ, сообразно продолженію времени говѣнія, на три дня или четыре, и т. п. Но если, по какимъ либо причинамъ, священникъ не найдетъ возможнымъ или удобнымъ прочитывать эти поученія въ церкви для говѣющихъ, то онъ долженъ по крайней мѣрѣ самъ неотложно познакомиться, если не съ ними, то съ другими подобными пособіями, для соблюденія надлежащаго порядка и систематичности въ тѣхъ вопросахъ, которые каждый духовникъ долженъ предлагать на исповѣди кающимся и которые, какъ увидимъ далѣе, составляютъ одну изъ важнѣйшихъ принадлежностей исповѣди, вслѣдствіе неумѣнія исповѣдывать однихъ, или скрытности другихъ, и т. п. (Сравн. ниже Отд. IV).

Въ качествѣ пособія для самихъ говѣющихъ священники могутъ рекомендовать чтеніе слѣдующихъ книгъ: «Исповѣдь кающагося грѣшника» Преосвящ Порфирія, «Исповѣдь отроковъ и всѣхъ вообще», прот. Евг. Попова, «О говѣніи по уставу церковному», и др.

ОТДѢЛЕНІЕ III.

О совершеніи исповѣди по чинополоненію церковному.

Съ какимъ расположеніемъ сами священники должны приступать къ совершенію исповѣди другихъ? Обязательно ли нужно исполнять буквально всѣ наставленія касательно исповѣди, излагаемыя въ чинѣ исповѣданія? Можетъ ли священникъ исповѣдывать кого во время богослуженія? Можно ли исповѣдывать по нѣскольку человѣкъ вмѣстѣ? Позволительно ли исповѣдывать мірянъ въ олтарѣ у престола? О молитвѣ: «исповѣдуюся Господу Милосердому»...., употребляемой въ нѣкоторыхъ мѣстахъ на исповѣди. — О внѣшнемъ положеніи, какое исповѣдывающіеся должны принимать во время исповѣди предъ священникомъ. Нужно ли непремѣнно покрывать епитрахилью кающихся во время исповѣди? Можетъ ли священникъ исповѣдывать сидя?

§ **11.** Пріемлющій человѣческія помышленія, по словамъ нашего православнаго требника, прежде всего самъ долженъ быть благимъ образомъ для всѣхъ, хранить воздержаніе и быть смиреннымъ и добродѣтельнымъ, молясь на всякій часъ Богу, чтобы Онъ подалъ ему слово разума для исправленія притекающихъ къ нему. — Въ особенности таковый долженъ въ теченіе цѣлаго года поститься въ середу и пятокъ (когда это полагается по уставу), какъ этого требуютъ божественныя правила, чтобы онъ могъ смѣло заставлять другихъ дѣлать то, что самъ исполняетъ. — Если же онъ самъ невѣжда и невоздержень и сластолюбецъ, то какъ можетъ учить другихъ добродѣтели? Да и кто будетъ столь неразуменъ, что захочетъ послушать его, видя его безчинникомъ и пьяницей и учащимъ другихъ не упиваться или исполнять другую какую либо добродѣтель, которой самъ не творитъ. — Ибо глаза вѣрнѣе ушей, говоритъ Божественное писаніе. — Потому каждый духовникъ (прежде чѣмъ приступить къ исповѣди другихъ) долженъ внимать самому себѣ, ибо если погибнетъ одна овца, по нерадѣнію его, отъ рукъ его взыщется.. *Проклятъ бо*, говоритъ писаніе, *творяй дѣло Господне съ небреженіемъ* (Іерем. XLVIII, 10). — И Василій Великій говоритъ: «блюди, чтобы ты не убоялся человѣка въ паденіи его и не предалъ Сына Божія въ руки недостойнымъ; не страшись никого отъ славныхъ земли, и не причащай (въ случаѣ, конечно, надобности) даже носящаго діадиму, поелику божественныя правила не повелѣваютъ недостойнымъ причащаться; ибо сіи послѣдніе какъ язычники вмѣняются. — Если же они не обратятся, горе и имъ, и причащающимъ ихъ. — Блюди, говоритъ, азъ вещи не имамъ, ты узриши. — И только сіе и подобно сохраняя, и прежде всего соблюдая неизмѣнно церковные догматы спасешь себя и послушающихъ тебя» (Требн. о покаяніи, предисловіе).

«Если кто изъ священниковъ дерзнетъ принимать помышленія и исповѣдь (другихъ) безъ повелительной (ставленной) грамоты отъ Епископа, то таковой долженъ быть наказанъ, какъ преступникъ Божественныхъ правилъ, поелику этимъ онъ не только губитъ самаго себя, но и тѣ, кои исповѣдывались у него, остаются не исповѣданными, — по шестому правилу собора Карѳагенскаго, и по сорокъ третьему того же собора» (Тамъ же).

§ **12.** Для надлежащей силы и спасительнаго дѣйствія исповѣди, по ученію нашей св. Церкви, необходимы главнымъ образомъ искреннее исповѣданіе со стороны кающагося, — а со стороны священника чтеніе извѣстныхъ разрѣшительныхъ молитвъ: *Господи Боже спасенія рабовъ твоихъ* и *Господь и Богъ нашъ І. Х. благодатію и щедротами Своего человѣколюбія*.... (Догматич. Богослов. пр. Макарія, Филарета, и др.). — Тѣмъ не

менѣе это никогда не можетъ освобождать ни одного священника отъ исполненія и другихъ обрядовъ и постановленій, предписываемыхъ касательно надлежащаго совершенія исповѣди, въ требникѣ. — Въ особенности это надобно сказать прежде всего объ извѣстныхъ молитвахъ передъ исповѣдью: *Боже Спасителю нашъ....* и *Господи Іисусе Христе, Сыне Бога живаго....* Хотя молитвы эти и не относятся собственно къ существу таинства покаянія, по каковой причинѣ, между прочимъ, сама Новая Скрижаль объ нихъ замѣчаетъ, что они читаются надъ кающимися, когда сіи послѣдніе «сихъ моленій себѣ потребуютъ» (Нов. Скрижаль ч. IV, гл. XXXVII), но по характеру своему и въ особенности вслѣдствіе установившагося обычая церковнаго, молитвы эти такъ тѣсно связаны у насъ съ «послѣдованіемъ тайны св. покаянія», что оставлять ихъ священникъ можетъ только въ крайней надобности, напр. при исповѣди смертельно больнаго и т. п. — Напротивъ того, исповѣдывать здоровыхъ, въ особенности во время говѣнія, безъ чтенія означенныхъ молитвъ, ни одинъ священникъ не долженъ. Такимъ же образомъ должны смотрѣть священники и на другія постановленія, налагаемыя касательно исповѣди въ Требникѣ. — И если нужда или явная необходимость заставляетъ кого либо изъ нихъ сокращать чинопослѣдованіе исповѣди, изложенное въ требникѣ, то каждый долженъ дѣлать это со всею возможною осторожностью, чтобы удаленіемъ отъ чина церковнаго не произвести соблазна въ народѣ и не нарушить благочинія церковнаго, составляющаго основу всякаго чина и молитвословія въ церкви христіанской.

Само собою разумѣется, что излагать, напримѣръ, вопросы на исповѣди не буквально по требнику, а своими словами, или прибѣгать въ этомъ случаѣ къ другимъ руководствамъ, а равно также и давать кающимся другія болѣе подходящія наставленія сравнительно съ наставленіями, изложенными въ Требникѣ, ничто не можетъ препятствовать никому изъ священниковъ, и каждый изъ нихъ можетъ дѣйствовать въ этомъ случаѣ, по своему усмотрѣнію, примѣняясь главнымъ образомъ къ нуждамъ духовныхъ чадъ своихъ.

§ 13. Въ уставѣ церковномъ для исповѣди не назначается какого либо строго опредѣленнаго времени, подобно нѣкоторымъ другимъ таинствамъ. Поэтому больные, напримѣръ, могутъ исповѣдываться у насъ и исповѣдаются во всякое время дня и ночи. Но при исповѣди говѣющихъ священники должны наблюдать, чтобы кающіеся исповѣдывались не иначе, какъ по истеченіи опредѣленнаго срока говѣнія, и при томъ, по возможности, не задолго до своего причащенія Св. Тайнамъ (Сравн выше, отд. II, § 8). Кромѣ этого, во избѣжаніе безпорядка при отправленіи богослуженія, священники должны по возможности не принимать на исповѣдь, какъ это бываетъ иногда, наприм. при отправленіи утрени или на часахъ. и т. п. Въ случаѣ, когда сіе оказывается нужнымъ вслѣдствіе неотложной надобности, то исповѣдывать другихъ во время богослуженія можно представлять по преимуществу только священникамъ, не участвующимъ въ отправленіи онаго. Что до священниковъ служащихъ, то таковые, въ случаѣ особенной необходимости, могутъ принимать на исповѣдь только на часахъ, во время чтенія каѳизмъ, или между проскомидіей и началомъ литургіи оглашенныхъ; — но принимать въ другія времена, особенно на литургіи не только полной, но и преждеосвященной, не должно

§ 14. Нѣкоторые священники для сокращенія времени принимаютъ на исповѣдь, особенно дѣтей, по нѣскольку человѣкъ разомъ. — Это ни съ чѣмъ не сообразно и можетъ сопровождаться самыми вредными слѣдствіями для исповѣдывающихся. — Ибо возможно ли, что бы даже дѣти могли признаваться откровенно въ чемъ либо предъ священникомъ въ присутствіи другихъ? Подобнаго рода исповѣдь можетъ съ самыхъ ран-

нихъ лѣтъ воспитывать въ человѣкѣ скрытность предъ священникомъ и располагать къ утайкѣ такихъ грѣховъ, въ которыхъ бы иной исповѣдался наединѣ съ полною откровенностію и чистосердечіемъ. Не говоримъ уже о томъ, что при такой совмѣстной исповѣди священникъ не можетъ давать ни какихъ-либо особыхъ вопросовъ, ни надлежащихъ совѣтовъ, наставленій и предостереженій кающимся и т. п. Потому справедливо древнее правило замѣчаетъ, что «это нѣсть святыя каѳолическія Церкве обычай, но чуждый и растлѣнный, паче же еретическій», и о священникахъ, такъ исповѣдующихъ, прямо постановляется: «да никако же всѣхъ вкупѣ исповѣдати дерзаютъ» (Тр. II. Могилы о покаяніи стр. 345 — 346).

§ **15.** Если причиною такого безпорядка (см. выше § 14), какъ это всего чаще случается, бываетъ то, что священнику не всегда возможно справиться вовремя съ множествомъ говѣющихъ, то въ такомъ случаѣ каждый священникъ всего лучше можетъ поступить слѣдующимъ образомъ: вмѣсто того, чтобы откладывать совершеніе исповѣди, какъ это принято по обычаю, до послѣдняго дня, священникъ можетъ начинать исповѣдывать говѣющихъ за нѣсколько дней до ихъ причащенія, внушая всѣмъ имъ, что христіане, опасающіеся исповѣдываться за нѣсколько дней до ихъ причащенія, обнаруживаютъ крайнюю лѣность и нежеланіе бороться съ грѣховными своими привычками, когда даже одинъ или два дня не могутъ сохранить себя въ надлежащемъ христіанскомъ настроеніи, свойственномъ истинному послѣдователю и слугѣ Христову (о должност. пресвит. приходск., стр. 102, § 100). — Кромѣ сего извѣстно, что въ случаѣ, если бы кому изъ кающихся пришлось впасть въ какой либо грѣхъ въ промежутокъ между исповѣдью и причащеніемъ, то таковымъ не запрещается снова исповѣдываться предъ причащеніемъ Св. Таинъ, по крайней мѣрѣ въ этомъ одномъ грѣхѣ (Сравн. ниж-отд. IX, §§ 67, 68).

§ **16.** У нѣкоторыхъ священниковъ есть обычай принимать на исповѣдь, особенно лицъ изъ высшаго сословія, въ алтарѣ и даже у св. престола.—Сіе не имѣетъ надлежащаго основанія. — Ибо по уставу мірянамъ даже входъ въ алтарь вобще у насъ запрещается (Лаодик. соборъ пр. 19; 17 Вселенск. соб. пр. 69; Номокан. при б. треб. пр. 66). — Тѣмъ менѣе при этомъ они могутъ приближаться когда либо ко св. Престолу безъ особенной крайней надобности (Сравн. От. прич. Отд. 17, § 96). Исповѣдываться у престола могутъ развѣ одни только духовныя лица, т. е. священники и діаконы, и то, разумѣется, съ надлежащимъ вниманіемъ и благоговѣніемъ, подобающимъ святынѣ, и ея высокому значенію и положенію въ церкви Христіанской. — Къ тому же, исповѣдывая однихъ въ алтарѣ, а другихъ внѣ онаго, священникъ чрезъ это явно будетъ высказывать лицепріятіе, которое особенно неумѣстно въ дѣлѣ исповѣди, какъ на нелицепріятномъ судѣ Божіемъ, и можно опасаться, что этимъ духовникъ можетъ даже возбудить ропотъ въ средѣ своихъ духовныхъ чадъ, а въ иныхъ и другія неумѣстныя чувства, какъ напр. горделивое сознаніе собственнаго достоинства въ высшихъ, или же чувство зависти и горькаго приниженія въ низшихъ, и т. п.

§ **17.** Есть обычай у нѣкоторыхъ, особенно старыхъ священниковъ западнаго края Россіи, заставлять исповѣдывающихся произносить передъ исповѣдью извѣстную молитву: „*Исповѣдаюся Господу Богу Всемогущему, Пречистой Дѣвѣ Маріи и т. д.* — Этой молитвы нѣтъ въ нынѣшнихъ нашихъ богослужебныхъ книгахъ, и въ настоящемъ своемъ видѣ (*Исповѣдуюся Господу Богу Вседержителю, и Преблагословенной Приснодѣвѣ, Маріи Богородицѣ, всѣмъ небеснымъ силамъ и всѣмъ святымъ, и тебѣ, отче честный, всѣхъ грѣховъ моихъ, ихъ же азъ содѣяхъ мыслію, словомъ, дѣломъ и всѣми моими чув-*

ствы) она указывается только въ требникѣ П. Могилы (ч. 1 стр. 352). — Безъ сомнѣнія, отсюда уже съ разными измѣненіями и дополненіями она перешла и въ уніатскія богослужебныя книги, а затѣмъ вообще въ практику церкви западно-русской. — Трудно рѣшить, была-ли эта молитва въ употребленіи у православныхъ до Могилы (въ половинѣ XVII в.). — Но что касается первоначальнаго подлинника ея, то таковой безъ труда отыскивается почти буквально въ чинѣ литургіи церкви западной (о происхож. и состав. р. католич. литургіи И. Бобровницкаго) и въ латинскомъ чинѣ покаянія («О богослуж. З. Ц.» Серединск. стр. 139). — Потому употреблять эту форму въ Церкви православной не только нѣтъ надобности, но и не согласно съ ученіемъ ея о принесеніи покаянія только предъ Господомъ Іисусомъ, а отнюдь не предъ святыми, и объ отпущеніи грѣховъ только въ силу заслугъ Христовыхъ, а не по заслугамъ святыхъ, какъ учитъ церковь Римская. Къ чести впрочемъ болѣе опытныхъ православныхъ священниковъ западнаго края Россіи, надобно замѣтить, что многіе изъ нихъ уже давно стараются выводить эту молитву изъ употребленія, и если чего можно желать отъ нихъ въ этомъ случаѣ, то развѣ надлежащаго благоразумія и осторожности, чтобы крутыми или неожиданными мѣрами противъ стариннаго обычая не произвести соблазна въ народѣ, который сколько намъ извѣстно, во многихъ мѣстахъ, такъ свыкся съ этою молитвой, что готовъ безъ нея считать свою исповѣдь неполною и даже не совершенною.

§ **18.** Въ разныхъ мѣстахъ нашего отечества существуютъ разные обычаи касательно того положенія или внѣшняго вида, въ коемъ исповѣдывающіеся должны находиться предъ священникомъ во время исповѣди Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, особенно на западѣ Россіи, исповѣдывающіеся становятся на колѣни предъ налоемъ, у котораго исповѣдываетъ священникъ и, наклонивъ голову подъ епитрахилью, смиренно высказываютъ предъ нимъ свои согрѣшенія. Въ другихъ мѣстахъ исповѣдывающіеся не становятся на колѣни, но только благоговѣйно преклоняются подъ епитрахилью. Такіе обычаи, безъ сомнѣнія, не лишены смысла и, какъ наглядное выраженіе смиренія и сердечнаго сокрушенія со стороны кающихся, могутъ быть терпимы, особенно тамъ, гдѣ они укоренились вслѣдствіе давней практики, хотя нельзя не замѣтить, что обычай стоять на колѣняхъ во время исповѣди не есть обычай древле-православный, а скорѣе наслѣдіе церкви западной римско-католической (О богослуж. З. Ц., Т. Серединск. отд. 1, стр 138). Всего же лучше въ этомъ отношеніи обычай, соблюдаемый въ Великороссіи и во многихъ мѣстахъ Малороссіи, и вообще въ церкви православной на востокѣ, гдѣ кающіеся исповѣдываются обыкновенно, стоя лицомъ къ лицу предъ священникомъ или взирая благоговѣйно на икону; предъ которою исповѣдываются. Ибо въ этомъ случаѣ всего удобнѣе дается священнику возможность по внѣшнему виду приблизительно вѣрнѣе судить о внутреннемъ состояніи грѣшника и соотвѣтственно этому давать ему разныя наставленія, внушенія или духовныя наказанія. А потому обычай этотъ всего болѣе и долженъ быть поддерживаемъ православными священниками, тѣмъ болѣе, что онъ заповѣдуется и древними правилами, которыя о семъ говорятъ слѣдующее: «Каяйся же возставъ, и яко осужденникъ *стоя*.... въ глубоцѣмъ смиреніи, аще же мощно, и со слезами исповѣдуетъ грѣхи свои предъ священникомъ».... и т. д. (Требн. П. Могилы, ч. 1, стр. 350 — 351).

При этомъ въ Требникѣ есть наставленіе, что къ слушанію разрѣшительной молитвы исповѣдывающіеся должны пасть лицемъ на землю. — Но какъ это не всегда соблюдается въ настоящее время, то священники должны наблюдать, чтобы кающіеся

въ этомъ случаѣ хоть пониже наклоняли свои головы для выраженія своей покорности и Богопочтенія.

§ **19.** Обыкновенно тамъ, гдѣ кающіеся исповѣдываются подъ епитрахилью, священникъ по окончаніи исповѣди возлагаетъ правую руку свою поверхъ епитрахили надъ головою исповѣдывающагося и, знаменовавъ его крестнымъ знаменіемъ, читаетъ разрѣшительную молитву и отпускаетъ его по обычаю. Обычай сей имѣетъ свой смыслъ, такъ какъ епитрахиль служитъ вообще какъ бы проводникомъ благодати Божіей отъ священника на душу кающагося, а потому и тѣ, которые исповѣдываютъ, не покрывая кающихся епитрахилью во время исповѣди, должны также возлагать оную на ихъ головы по окончаніи исповѣди, и только послѣ этого разрѣшать ихъ, по издревле принятому обычаю церкви православной.

§ **20.** Что до того положенія, какое сами священники должны имѣть во время совершенія исповѣди, то по высотѣ таинства и его значенію въ церкви христіанской, его также слѣдуетъ совершать стоя, какъ и другія таинства. Но какъ при этомъ священникамъ, особенно напр. во время говѣнія, приходится нерѣдко исповѣдывать не десятки, а сотни кающихся, то въ случаѣ крайней и естественной усталости, — у насъ издревле допускается исповѣдывать священникамъ и сидя. Петръ Могила старается даже осмыслить этотъ обычай, разъясняя, что священникъ, такъ сказать, долженъ даже сидѣть во время исповѣданія «якоже Божій судья»... (Требн. П. Могилы ч. 1, стр. 351). Исключеніе изъ этого должно составлять только чтеніе разрѣшительной молитвы, которую священникъ долженъ всякій разъ произносить, «вставши со всякимъ вниманіемъ и тоюжде вѣрою, имѣя волю мысли сопряженную, еже по данной ему власти разрѣшати отъ всѣхъ грѣховъ кающагося»... и т. д. (Требн. Могил ч. 1, стр. 355)

Нѣкоторые литургисты совѣтуютъ при этомъ, что при чтеніи разрѣшительной молитвы священникъ долженъ по возможности соблюдать три тона: «сначала — умоляющій Бога и обнадеживающій исповѣдника *(благодатію и щедротами да проститъ ти)*, потомъ выражающій смиреніе за самого себя, *(и азъ недостойный герей или протоіерей)*, — и наконецъ показывающій власть, достоинство, полную увѣренность и радость за другаго *(властію Его мнѣ данною прощаю и разрѣшаю*, и т. д)..... Не совсѣмъ правильно также поступаютъ тѣ изъ священниковъ, которые такъ или иначе не допускаютъ исповѣдниковъ къ цѣлованію своей руки послѣ исповѣди. — Напротивъ исповѣдникамъ всего приличнѣе выражать свое смиреніе въ этомъ случаѣ цѣлованіемъ руки у духовнаго отца своего, и священники, понимающіе свое положеніе, должны даже по возможности побуждать кающихся къ этому (См. по Пастырск. Богосл. письмо прот. Евг. Попова, ч. III, стр. 77, 78).

Объ отпускѣ на исповѣди, см. ниже: глава Дополнительн. приложеніе подъ буквою Ж. Сравн. къ этому объ Испов. отд. VIII, § 71.

ОТДѢЛЕНІЕ IV.

О вопросахъ, какіе священники должны предлагать кающимся во время исповѣди.

Всегда ли непремѣнно священники должны предлагать вопросы кающимся на исповѣди? Въ какихъ случаяхъ священники должны останавливать кающихся, когда сіи послѣдніе сами исповѣдываются, не заставляя священника предлагать имъ вопросы? Какіе вопросы должны предлагать священники тѣмъ кающимся, которые не умѣютъ или не хотятъ сами исповѣдываться безъ вопросовъ? — О необходимости разспрашиванія у кающихся о такихъ грѣхахъ, которые находятся въ связи съ грѣхами, ими исповѣдуемыми, — также о дознаніи степени и важности грѣховъ, ими сдѣланныхъ, и о внутреннемъ расположеніи, въ коемъ находились кающіеся при совершеніи извѣстныхъ грѣховъ, — и о грѣхахъ, противныхъ обязанностямъ службы, званія и состоянія кающихся. — Какіе въ особенности вопросы священники должны предлагать кающимся по окончаніи исповѣди?

§ **21.** Въ большинствѣ случаевъ у насъ существуетъ убѣжденіе, и при томъ не только у кающихся, но и между священниками, что исповѣдь должна быть совершаема не иначе какъ при помощи вопросовъ, которые священники должны предлагать кающимся. — Это не совсѣмъ правильно. Напротивъ, когда исповѣдающійся начнетъ самъ чистосердечно съ надлежащимъ сокрушеніемъ раскрывать свои грѣховныя чувства и дѣйствія предъ священникомъ, то сей послѣдній можетъ и не перерывать кающагося своими вопросами, пока тотъ не выскажетъ всего, что у него на душѣ, чтобы лишними вопросами не развлекать вниманія у кающагося и не разстраивать того порядка, какой онъ самъ избралъ себѣ для болѣе удобнаго исповѣданія. — Не менѣе того необходимо, чтобы священникъ при этомъ съ своей стороны также не выражалъ какой либо нетерпѣливости, въ особенности когда кающійся станетъ долго раскрывать исторію своей грѣховной жизни, или изумленія, когда бы тотъ сообщилъ о какомъ либо грѣхѣ тяжкомъ и т. п.

Случается нерѣдко, что иные, для облегченія памяти при исповѣди, приносятъ съ собою на исповѣдь особыя записки и по нимъ раскрываютъ свое душевное состояніе и свои грѣхи предъ священникомъ. — Священники должны относиться къ такимъ запискамъ съ особенною осторожностію, тѣмъ болѣе, что записки эти въ большинствѣ случаевъ показываютъ, что въ кающемся есть желаніе сдѣлать исповѣдь подробною, но не достаетъ въ немъ сокрушенія сердечнаго. О какомъ грѣхѣ болитъ душа, того кающійся не забудетъ и для памяти не нуждается, чтобы заносить его на записку. — Само собою разумѣется, что когда кающійся сказываетъ свои грѣхи по запискѣ, то сія послѣдняя должна быть тутъ же уничтожаема послѣ исповѣди, чтобы не подать повода къ какому либо соблазну или не произвесть недоразумѣнія.

§ **22.** Впрочемъ, бываютъ случаи, когда священникъ долженъ благоразумно и останавливать кающихся и тогда, когда они сами пожелаютъ или начнутъ исповѣдываться безъ вопросовъ (сравн. выше § 21) — Въ особенности это необходимо въ тѣхъ случаяхъ, когда бы, напримѣръ, кающійся началъ говорить о такихъ предметахъ, которые къ исповѣди вовсе не относятся, какъ это особенно случается при исповѣди молодыхъ дѣвицъ, или когда бы кающійся захотѣлъ назвать сообщника въ своемъ грѣхѣ, или высказывать такія обстоятельства, по которымъ можно было бы узнать этого соучастника. Такимъ же образомъ нужно бываетъ серіозное вразумленіе кающимся со стороны священника, если бы священникъ замѣтилъ, что кто нибудь изъ нихъ сталъ бы съ любовью

воспоминать о какомъ либо грѣхѣ или съ самоуслажденіемъ описывать преступныя сладости порока, или вмѣсто исповѣди во грѣхахъ сталъ бы выставлять на видъ свои добродѣтели, и т. п. Сюда же должно отнести и тѣ случаи, когда бы духовникъ замѣтилъ, что въ избранномъ кающимся порядкѣ исповѣданія проглядываютъ ухищренія лукавой совѣсти, что кающійся не желаетъ раскрыть какихъ либо сторонъ грѣха, или старается обойти какія либо обстоятельства и частности его, и т. д.

§ **23**. Когда же пришедшій на исповѣдь самъ не захочетъ или не сумѣетъ, какъ должно, раскрыть грѣхи свои предъ священникомъ, то послѣдній долженъ самъ испытывать совѣсть кающагося вопросами (О должн. пресвит. приходск. стр. 103, § 101). Но какіе именно вопросы надобно предлагать кающимся, или въ какихъ грѣхахъ ихъ испытывать, на это нельзя отвѣчать со всею точностью. Здѣсь все должно зависѣть отъ опытности и благоразумія священника, который всегда только долженъ помнить, что своими вопросами онъ обязанъ вспомоществовать сознаваться въ грѣхахъ своихъ всѣмъ, имѣющимъ нужду въ подобномъ вспомоществованіи, чтобы такимъ образомъ привести каждаго къ раскаянію истинно-христіанскому, полному, искреннему и всестороннему (Требн. П. Могилы, ч. 1, стр. 349 — 350).

§ **24.** Въ частности, если бы кающійся началъ обозначать грѣхи свои понятіями и словами слишкомъ общими и неопредѣленными, когда, напримѣръ, вмѣсто того, чтобы назвать какой либо грѣхъ, противный седьмой заповѣди его настоящимъ именемъ, сталъ говорить: «я нарушилъ семейныя обязанности», или «согрѣшилъ противъ такой то заповѣди» и т. п., то священникъ долженъ посредствомъ вопросовъ испытать отъ таковаго о самыхъ видахъ его грѣховъ, пока онъ не назоветъ по возможности съ точностію своихъ грѣховъ. — Впрочемъ при этомъ священникъ долженъ больше обращать вниманіе на искренность и силу раскаянія въ исповѣдывающемся, чѣмъ неотчетливость самой исповѣди. Бываетъ, что кающійся отъ стыда и смущенія не находитъ въ себѣ достаточно силъ, чтобы съ надлежащею отчетливостію и подробностію исповѣдать свой грѣхъ, а подчасъ даже не умѣетъ назвать его своимъ именемъ, хотя и даетъ ясно понять священнику, въ чемъ состоитъ онъ. Бываетъ и такъ, что человѣкъ спокойно, отчетливо разсказываетъ самыя тяжкія преступленія свои, не обнаруживая ни стыда ни раскаянія. Само собою разумѣется, что послѣдній несравненно меньше заслуживаетъ разрѣшенія, чѣмъ первый.

§ **25.** За симъ извѣстно, что между многими грѣхами есть извѣстная внутренняя связь, такъ что одни грѣхи служатъ для другихъ началомъ, поводомъ или побужденіемъ (напр. расточительность и мотовство нерѣдко ведутъ къ воровству), другіе слѣдуютъ за предъидущими грѣхами, какъ ихъ неизбѣжные спутники (какъ напр. распутная жизнь мужа или жены нерѣдко происходитъ вслѣдствіе семейныхъ раздоровъ или несогласія между супругами и т. п.). Вслѣдствіе этого, для того, чтобы привести кающихся въ полное раскаяніе, священникъ долженъ спрашивать его о тѣхъ грѣхахъ, которые съ грѣхами, отъ него исповѣданными, находятся въ сродствѣ или ближайшей нравственной связи и соприкосновеніи, и такимъ образомъ еще болѣе уясняютъ нравственное состояніе и положеніе грѣшника, — дабы потомъ дѣйствовать благоразумно и вполнѣ цѣлесообразно при его разрѣшеніи, или назначить ему епитимію, вполнѣ соотвѣтствующую винѣ и ея значенію въ нравственной жизни человѣка.

§ **26.** Для надлежащей полноты исповѣди священникъ можетъ разузнавать, посредствомъ вопросовъ у кающихся, также и объ обстоятельствахъ, сопровождающихъ извѣстное грѣховное дѣйствіе, которыя могутъ увеличивать или уменьшать тяжесть грѣха,

а также и о самыхъ расположеніяхъ сердечныхъ, съ какими грѣшилъ кающійся, напримѣръ: совершенъ ли кѣмъ извѣстный проступокъ въ пылу страсти, мгновенно, или же послѣ долгаго размышленія, по извѣстному, заранѣе обдуманному плану и т. п. Степень расположенности ко грѣху можно узнавать также и изъ того, совершенъ ли кѣмъ извѣстный грѣхъ однажды, или повторялся нѣсколько разъ. Ибо, разумѣется, навыкъ ко грѣху, пріобрѣтенный вслѣдствіе его повторенія, несравненно опаснѣе, чѣмъ грѣхъ, совершенный однажды. И потому обо всемъ этомъ священникъ также долженъ вопрошать кающихся, и только послѣ этого давать имъ разрѣшеніе, внушеніе и назиданіе.

§ **27.** Въ числѣ важнѣйшихъ грѣховъ, особенно въ настоящее время, всего чаще случается также нарушеніе обязанностей званія и службы, вслѣдствіе чего нерадѣніе, небрежность, лѣность въ исполненіи своихъ обязанностей, злоупотребленія по службѣ, произволъ, насиліе, взяточничество суть явленія почти обыкновенныя въ нашей жизни. И что еще хуже, эти и подобные имъ проступки такъ укоренились въ нашемъ обществѣ, что большинство почти положительно не считаетъ ихъ грѣхами, а потому, само собою разумѣется, и не признаетъ нужнымъ и признаваться въ нихъ на исповѣди. Священники должны употреблять все свое старанье, чтобы исповѣдывающіеся у нихъ служащіе, чиновники военные и гражданскіе, и вообще всякія лица обязанныя какою-либо государственною, общественною или частною службою, кромѣ признанія въ общихъ, обычныхъ грѣхахъ исповѣдывать также и въ преступленіяхъ и проступкахъ, противныхъ своему долгу и присягѣ. А это безъ сомнѣнія, духовники могутъ достигать не иначе, какъ при посредствѣ благоразумныхъ вопросовъ, указаній, разъясненій, и т. п.

§ **28.** Наконецъ, когда исповѣдывающійся перестанетъ высказывать грѣхи свои, то священникъ можетъ въ заключеніе вопросить его: «не помнитъ ли онъ еще чего либо? Или не чувствуетъ ли за собой еще какого либо особаго грѣха? Или не обличаетъ ли его совѣсть еще въ какомъ либо невысказанномъ проступкѣ?» И если кающійся признается наконецъ, что онъ не знаетъ ничего болѣе, то священникъ долженъ дать ему соотвѣтствующее наставленіе, и затѣмъ разрѣшить и отпустить по обычаю (Сравн. Руков. для с и 1860 г. Практич. наставленія о совершеніи исповѣди т. 1 стр. 63—69)

ОТДѢЛЕНІЕ V.

Частнѣйшее указаніе вопросовъ, какіе священники должны предлагать кающимся на исповѣди и объ увѣщаніяхъ, какія при этомъ духовники должны давать исповѣдывающимся.

О чемъ священники не должны спрашивать на исповѣди и какихъ грѣховъ они должны касаться съ крайнею осторожностью? Въ какомъ видѣ и въ какой системѣ всего лучше и удобнѣе предлагать вопросы на исповѣди? Перечень вопросовъ, которые священникъ долженъ предлагать въ частности исповѣдывающимся: мірянамъ, лицамъ духовнаго званія и малолѣтнимъ отрокамъ — Въ чемъ именно должна состоять сущность увѣщаній и наставленій, предлагаемыхъ кающимся во время исповѣди? Можетъ ли священникъ во время исповѣди вступать въ какіе либо споры съ исповѣдывающимся или религіозныя препирательства?

§ **29.** И опытъ и благоразумная осмотрительность могутъ указать много вопросовъ, которыхъ священники должны избѣгать на исповѣди. Такимъ образомъ прежде всего и болѣе всего было бы противно святости таинства, если бы священникъ сталъ напримѣръ спрашивать у кающихся о томъ, что̀ прямо не относится къ нравственной жизни

человѣка, или относится только къ праздному любопытству, или сплетничанью и т. п. Вмѣстѣ съ этимъ благоразумие требуетъ, чтобы священникъ избѣгали подробно разпрашивать у кающихся и о такихъ грѣхахъ, воспоминаніе о которыхъ можетъ вредно дѣйствовать на умъ, сердце или воображеніе человѣка, каковы въ особенности напримѣръ грѣхи противъ седьмой или десятой заповѣди. Сюда же наконецъ надобно отнести и тѣ вопросы, которые могли бы познакомить неопытныхъ съ грѣхами имъ невѣдомыми. Такого рода осмотрительность священники должны особенно наблюдать при исповѣди дѣтей, или при спрашиваніи о грѣхахъ плотской нечистоты и т. п. Вмѣсто этого благоразумнѣе въ подобныхъ обстоятельствахъ предоставлять исповѣданіе свободному произволенію и самосознанію кающихся, и только потомъ уже въ случаѣ надобности съ осторожностью наводить ихъ на извѣстные отвѣты, всего лучше не называя даже того или другаго грѣха по имени. А въ крайнихъ случаяхъ лучше даже иногда предоставить нѣкоторымъ, особенно дѣтямъ, не высказывать того или другаго грѣха во всей подробности, чѣмъ неосторожнымъ вопросомъ или указаніемъ подвергать кого либо изъ нихъ опасности научиться на исповѣди чему такому, чего онъ вовсе не зналъ по своей простотѣ или неопытности (О должност. пресвит. приходск. стр. 133. § 101).

§ **30.** Всѣ вопросы предлагаемые на исповѣди кающимся со стороны священника, должны быть всегда проникнуты кротостію и искреннею любовію, единственно достойными служителей вѣчной любви и свойственными тѣмъ, кои не только называются, но и должны быть отцами духовными въ собственномъ смыслѣ этого слова. Грубая, нелюбовная бесѣда, строгій тонъ, жесткая и суровая рѣчь священника могутъ только огорчать кающихся и удерживать ихъ отъ надлежащаго раскаянія, иногда даже противъ воли и намѣренія сихъ послѣднихъ, тогда какъ, напротивъ, вопросы, предлагаемые отъ священника съ истинно-братскою любовью и христіанскою кротостью, всегда трогаютъ исповѣдающихся и возбуждаютъ въ нихъ расположеніе къ откровенности и чистосердечію иногда такому, о которомъ иные вовсе и не думаютъ. Особенно тихо, ласково и снисходительно священникъ долженъ обращаться съ людьми страшливыми, робкими и стыдливыми, которые иногда запугиваются отъ одного неосторожнаго слова, а тѣмъ болѣе, конечно, не могутъ выносить никакой грубости и невниманія (Одолжност. пресвит. приход. стр. 136, § 103).

§ **31.** Что касается до формы или способа изложенія вопросовъ, какіе священники должны предлагать кающимся на исповѣди, то эти вопросы большею частью принято излагать вообще въ слѣдующихъ словахъ или выраженіяхъ.

1. Вѣруешь ли ты въ Господа Бога и святую Его Церковь?
2. Согрѣшилъ ли ты предъ Господомъ и сознаешь ли свою грѣховность?
3. Раскаиваешься ли во грѣхахъ своихъ и сожалѣешь ли объ нихъ?
4. Не совершилъ ли особенно тяжкихъ грѣховъ?
5. Имѣешь ли твердое намѣреніе и рѣшимость исправиться?
6. Увѣренъ ли въ Божьемъ милосердіи и надѣешься ли на прощеніе грѣховъ?

Въ заключеніе священникъ долженъ въ самыхъ короткихъ словахъ внушить исповѣдывающемуся необходимость исправленія: «помни же, можетъ сказать онъ ему, что ты далъ Господу обѣщаніе исправиться и постарайся его исполнить, а иначе постигнетъ тебя гнѣвъ и судъ Божій», и затѣмъ разрѣшитъ и отпуститъ его, по обычаю.

И эти вопросы дѣйствительно какъ нельзя болѣе умѣстны особенно въ тѣхъ случаяхъ, когда священнику по какой либо надобности приходится совершать исповѣдь «вкратцѣ», напримѣръ при исповѣди тяжко больныхъ и т. п.

Но если священникъ захочетъ или найдетъ необходимымъ исповѣдывать кого либо подробнѣе и обстоятельнѣе, какъ напр во время говѣнія, то для этого ему надобно предлагать кающимся и вопросы болѣе подробные и обстоятельные, которые мы и излагаемъ тутъ же, раздѣливъ ихъ, соотвѣтственно ихъ сущности и назначенію, на три разряда. 1) вопросы исповѣдывающимся вообще, 2) вопросы священнослужителямъ и 3) вопросы исповѣдывающимся дѣтямъ.

§ **32.** Такимъ обр, слѣдуя требованіямъ живаго опыта и отчасти готовымъ руководствамъ по этому предмету, священники при исповѣди исповѣдывающихся вообще могутъ и должны обращать вниманіе на слѣдующіе вопросы:

I. По первой заповѣди.

1. Скажите мнѣ, съ тѣмъ ли вы пришли на исповѣдь, чтобы дѣйствительно очиститься отъ грѣховъ своихъ, или чтобы только соблюсти введенный порядокъ?

2 Точно-ли искренно жалѣете о содѣланныхъ вами грѣхахъ и чистосердечно-ли въ нихъ раскаиваетесь?

3. Надѣетесь ли въ нихъ получить отъ Бога прощеніе?

4 Что съ своей стороны почитаете нужнымъ для полученія сего прощенія

5. (Людямъ высоко образованнымъ) По какимъ правиламъ вы различаете грѣхи отъ добрыхъ дѣлъ; на основаніи ли слова Божія и заповѣдей Господнихъ, или на собственномъ вашемъ разумѣніи?

6. Вѣруете ли въ Бога такъ, какъ вѣруетъ и вѣровать васъ учитъ святая наша Церковь?

7 Не имѣете ли какихъ произвольныхъ сомнѣній касательно ея ученія, таинствъ, священнослуженія и обрядовъ, и не держитесь-ли тайно какого раскола?

8. Почитаете ли св ангеловъ, святыхъ угодниковъ, особливо Божію Матерь, своими предъ Богомъ ходатаями и обращаетесь ли къ нимъ съ молитвою?

9. Не призывали ли когда на помощь злыхъ духовъ, не дѣлали ли заклинаній, не совѣтывались-ли съ ворожеями и волхвами, не вѣрите ли снамъ, гаданіямъ, встрѣчамъ и другимъ примѣтамъ?

10. Стараетесь ли поучаться истинамъ вѣры и закону Божію, читаете ли книги Священнаго Писанія и другія книги, относящіяся къ вѣроученію и нравоученію христіанскому?

11. Не любите ли исключительно читать одни книги, противныя ученію вѣры и добрымъ нравамъ или заниматься подобнаго рода разговорами?

12. Не любите ли вы кого и чего нибудь болѣе Бога и готовы ли для исполненія святой воли Божіей жертвовать всѣмъ мірскимъ и самимъ собою?

13. Не надѣетесь ли на кого или на что нибудь болѣе, чѣмъ на Бога, или забывая самого Бога? Не страдаете ли человѣкоугодничествомъ?

14. Не отвергали ли когда явной истины, особливо касающейся вѣры, и не утверждали-ли чего противъ совѣсти?

15 Не отчаиваетесь ли въ своемъ спасеніи и милосердіи Божіемъ?

16. Не надѣетесь ли спастись сами собою безъ содѣйствія благодати Божіей?

17 Не надѣетесь ли на благость Божію безъ всякаго со стороны своей содѣйствія?

18. Прибѣгаете ли всегда съ молитвою къ Богу и во всемъ ли предаете себя святой Его волѣ?

19 Благодарите ли Его за все отъ чистаго сердца, не ропщетели иногда за что, и не предаетесь-ли отчаянію, когда Богъ попускаетъ на васъ какія либо бѣдствія или испытанія?

II. Вторая заповѣдь.

1. Не почитаете ли за Бога какихъ либо изображеній (напр. св. иконъ) и др. вещей?

2. Не ставите ли въ мысляхъ своихъ храмовъ Божіихъ наравнѣ съ обыкновенными домами и не пренебрегаете ли ими.

3. Не считаете ли идолопоклонствомъ поклоненіе предъ святыми иконами, мощами и оказываете-ли имъ должное почтеніе?

4. Имѣете ли въ домѣ священныя иконы Господа І. Христа, также угодниковъ Его, и носите-ли на себѣ святое знаменіе креста Господня, и стараетесь-ли правильно изображать на себѣ крестъ Господень?

5. Не носите ли на себѣ и не держите-ли въ домѣ какихъ вещей, наговоренныхъ ворожеями?

6. Часто ли причащаетесь Св Таинъ и съ должнымъ ли всегда приготовленіемъ?

7. Не пренебрегаете ли св водою, держите ли ее у себя, окропляете-ли ею себя и домъ весь и вкушаете ли ее съ чистою вѣрою?

8. Не предаетесь ли любостяжанію, чревоугодію или лакомству, объяденію, пьянству, а также тщеславію и гордости?

9. Всегда ли душа ваша проникнута христіанскимъ смиреніемъ и стараетесь-ли вы по возможности совершать добрыя дѣла свои въ тайнѣ?

III. Третья заповѣдь.

1. Не клялись ли именемъ Божіимъ во лжи?

2. Не клянетесь ли какимъ другимъ образомъ часто, напр. именемъ святыхъ, душою своею, жизнью и здоровьемъ?

3 Не нарушали ли какой клятвы и присяги и не давали ли какого либо обѣта Богу и Святымъ Его, который еще не исполненъ вами?

4. Не употребляли ли въ клятвѣ и присягѣ хитрости и уловокъ, разумѣя въ мысляхъ другое, нежели что говорили словами и что отъ васъ требовалось

5 Не принуждали ли кого къ божбѣ и клятвѣ по напрасну и въ бездѣлкѣ?

6 Не нарушали ли обѣщанія, даннаго человѣку именемъ Бога или Святыхъ Его?

7. Не сърывали ли истины предъ судомъ, начальствомъ или родителями особливо, когда сего требовали подъ присягой и целованіемъ креста Господня?

8. Не утаивали ли чего на исповѣди отъ отца духовнаго или не пересказывалили чего ложнаго?

9. Не употребляете ли имени Божія слишкомъ часто, безъ нужды и безъ должнаго къ нему благоговѣнія, особливо въ шуткахъ, дурныхъ сказкахъ и пѣсняхъ?

10. Не употребляете ли также въ подобныхъ случаяхъ имени Божіей Матери, святыхъ Ангеловъ и угодниковъ Божіихъ?

11 Не призывали ли Бога, а также и святыхъ Его на помощь въ худыхъ дѣлахъ и забавахъ?

12. Не насмѣхались ли когда надъ священными предметами и не обращали ли ихъ когда въ шутку и поруганіе?

13 Всегда ли съ должнымъ вниманіемъ приготовлялись къ исповѣди и Св. Причастію?

IV. Четвертая заповѣдь.

1 Не нарушаете ли святости воскресныхъ и праздничныхъ дней мірскими дѣлами безъ крайней надобности, также пирами, играми и зрѣлищами?

2. Ходите ли въ сіи дни въ церковь, употребляете-ли ихъ, и вообще свободное отъ дѣлъ время, на чтеніе священныхъ книгъ, на молитву и духовныя размышленія?

3. Въ церкви, во время отправленія службы Божіей, особливо литургіи, не занимаетесь ли разговорами, или мыслями о мірскихъ вещахъ и другими неблагопріятными дѣйствіями?

4. Не ходите ли въ церковь поневолѣ, или изъ одного любопытства, а не изъ сердечнаго желанія участвовать въ общей христіанъ молитвѣ и сподобиться благодати Божіей?

5. Наблюдаете ли опредѣленные церковью посты и въ опредѣленные дни?

6. Исполняете ли посты, молитвы и поклоны, возложенные на васъ отцемъ духовнымъ?

7, Заботитесь ли по мѣрѣ силъ своихъ и средствъ о благоукрашеніи храмовъ Божіихъ, о поддержаніи часовень и пр.? — Посѣщаете ли по праздникамъ больныхъ и заключенныхъ въ темницахъ и исполняете ли другія дѣла по заповѣди Господней?

V. Пятая заповѣдь.

1. Не оказывали ли когда грубости противъ своихъ родителей, не обманывали ли ихъ, не бранили ли за глаза, не били ли ихъ, охотно ли все дѣлали, что они приказывали, и молились ли за нихъ Богу (какъ при жизни, такъ и по смерти ихъ)?

2. Не имѣете ли ненависти или зависти къ кому изъ своихъ родственниковъ?

3 Не имѣете ли ненависти или зависти къ собственнымъ дѣтямъ и не дѣлаете ли несправедливо между ними различія и предпочтенія?

4. Воспитываете ли ихъ въ законѣ и страхѣ Божіемъ, учите ли чему полезному, или, напротивъ, не радѣете объ ихъ обученіи и воспитаніи?

5. Не поступаете ли съ ними жестоко, не дѣлаете ли поблажки и не подаете ли повода къ ихъ развращенію своимъ примѣромъ, или разговорами?

6. Не поступаете ли слишкомъ жестоко съ своими слугами, учите ли ихъ добру, не заставляете ли дѣлать что либо противное закону Божію и не подаете ли имъ повода къ худому? Отпускаете ли ихъ въ церковь по праздникамъ?

7. Не имѣете ли ненависти, зависти, гордости и ненависти и неповиновенія противъ своихъ наставниковъ, начальниковъ, отцовъ духовныхъ и не поносите ли ихъ?

8 Любите ли, какъ должно, свое отечество, не измѣняете ли ему въ чемъ ради своей корысти или въ пользу другихъ?

9. Молитесь ли Господу Богу о сохраненіи здравія и продолженіи жизни Государя и всего Его дома, о ниспосланіи Ему всѣхъ благъ, также и о всѣхъ имѣющихъ власть, и о благоденствіи всего народа и отечества?

10. Не дѣлали ли въ угодность родителей или начальниковъ чего противнаго заповѣдямъ Божіимъ?

11. Не презираете ли церковь Христову и не поносите ли ея учрежденій и служителей?

12. Молитесь ли за умершихъ сродниковъ, друзей и знакомыхъ вашихъ?

VI. Шестая заповѣдь.

1. Не умертвили ли кого волею, какимъ либо орудіемъ, рукою, отравою и пр.?

2. Не содѣйствовали ли къ ускоренію чьей смерти, подвергая его опаснымъ случаямъ, или въ болѣзни, или изнуряя его трудами и побоями?

3 Не доводили ли кого до самоубійства гоненіями и притѣсненіями?

4. Не притѣсняли ли вдовъ и сиротъ и вообще людей бѣдныхъ, слабыхъ и безпомощныхъ?

5. Не изувѣчили ли кого и не изуродовали ли кого побоями.

6 Не били ли кого безъ всякаго права, или наказывая кого по праву, не дѣлали ли того по злости и съ излишнею жестокостью?

7. Не вызывали ли кого на поединокъ? Или не подстрекали ли кого къ убійству, дракѣ и поединку?

8. Не подстрекали ли кого къ самоубійству, или вообще къ дѣламъ опаснымъ для его жизни и здоровья?

9. Не склоняли ли кого къ отступленію отъ вѣры къ расколу или другому какому грѣху? И не посѣваете ли раздора между ближними?

10. Не опустили ли случая отвлечь другаго отъ убійства, или самоубійства, вообще отъ поврежденія чьего либо здоровья и прекращенія жизни?

11. Не имѣете ли вообще расположенія къ гнѣву, ссорѣ, дракѣ, буйству и желанію мстить?

12. Не убиваете ли безъ нужды животныхъ и не любите ли ихъ мучить?

13. Не убиваете ли своего здоровья излишними трудами или праздностью, нѣгою, пьянствомъ, роскошью, сладострастьемъ, или другимъ чѣмъ?

14. Не оскорбляете ли другихъ грубыми словами, нечестивыми ругательствами и проклятіями?

15 Не клянете ли дѣтей своихъ?

16. Не изнуряете ли работниковъ и слугъ своихъ излишнею работою, не обижаете ли ихъ одеждою, пищею, а особливо платою (что есть смертный грѣхъ предъ Богомъ)?

VII. Седьмая заповѣдь.

1 Не измѣнили ли вѣрности и любви супружеской?

2. Въ безбрачномъ состояніи храните ли себя въ дѣствѣ и цѣломудріи?

3. Не склоняли ли другихъ къ грѣху, какъ-то: не соблазнили-ль и не развратили ли дѣвицы, особливо обѣщаніемъ жениться на ней, или честной вдовы, не сманили ли жены отъ мужа, или не разстроили ли гдѣ семейнаго союза, и вообще не любите-ль прельщать собою женскаго пола?

4. (Женщинѣ) Не развратили ли невиннаго отрока, не разстроили ли мужа съ женою, и не стараетесь ли прельщать другихъ собою?

5. Не допустили ли собственной жены, собственнаго мужа до распутства потворствомъ, или худымъ своимъ поведеніемъ?

6. Не помогали ли другимъ къ удовлетворенію плотской похоти?

7. Не совершали ли малакіи или не разрушили ли своей жизни и здоровья тайнымъ грѣхомъ рукоблудія?

8. Не читаете ли книгъ, воспаляющихъ воображеніе и вызывающихъ грѣховные помыслы, также не позволяете ли себѣ съ другими, или другимъ съ собою, слишкомъ вольнаго обращенія, поцѣлуевъ, обниманій и нечистыхъ похотныхъ осязаній?

9. Не ругаетесь ли, особенно при дѣтяхъ, сквернословными словами?

10. Не предаетесь ли роскоши, праздности, гульбѣ, и не посѣщаете ли соблазнительныхъ зрѣлищъ и собраній?

VIII. Осьмая заповѣдь.

1. Не отняли ли у кого чего нибудь явно и насильно.

2. Не похитили ли чего у кого нибудь тайно и обманомъ при продажѣ, или излишнимъ барышемъ, или скрытіемъ недостатка въ своемъ товарѣ, или при наймѣ и покупкѣ — безсовѣстнымъ выманиваніемъ и удержаніемъ платы, нарушеніемъ условія въ куплѣ и пр.?

3. Не похитили ли денегъ, или какихъ вещей казенныхъ, или общественныхъ-мірскихъ?

4. Не представляли ли подчиненныхъ къ наградамъ не по достоинству, но по родству, просьбамъ, за подарки, и не обходили ли достойныхъ?

5. Не дѣлали ли неправаго, по родству, просьбамъ и за подарки, — правымъ?

6. Не употребляли ли на свои нужды вещей церковныхъ или казенныхъ?

7. Не удерживали ли у себя найденныхъ денегъ или вещей безъ объявленія о нихъ?

8. Не отнимали ли чего у бѣдныхъ людей и не брали ли чего съ пожара?

9. Не принимали ли чего краденнаго, или не покупывали ли онаго, зная, что оно краденное?

10. Служа по найму, не лѣнитесь ли исполнять дѣлъ хозяйскихъ?

11. Не опустили ли когда исполнять свою должность и службу, особливо притворяясь больнымъ?

12. Не брали ли процентовъ выше положенныхъ законами?

13. Не откладывали ли на долго уплатить долгъ, имѣя возможность уплатить его скоро?

14. (Поселянину). Не потравили ли нарочито своею скотиною чужаго хлѣба, луга, поля и проч.?

15. (Начальнику). Не лишили ли кого напрасно мѣста по своей власти?

16. Не препятствовали ли кому въ добромъ дѣлѣ частномъ ли то или общественномъ?

17. Не употребляли ли вещей понапрасну, хотя и собственныхъ, на одну роскошь и тщеславіе?

18. Предохраняете ли, когда можете, другихъ отъ убытковъ, которыхъ они не предвидятъ, и помогаете ли имъ въ нуждахъ и бѣдахъ, напр. при пожарахъ и проч.?

19. Подаете ли бѣднымъ милостыню? Заботитесь ли о больныхъ и несчастныхъ и вообще помогаете ли въ нуждѣ тѣмъ, кто нуждается въ вашей помощи и кому помочь можете?

20. Стараетесь ли употреблять въ пользу ближнихъ данные вамъ отъ Бога таланты, какъ то: способствуете ли къ ихъ просвѣщенію въ истинной вѣрѣ и законѣ Божіемъ, къ обращенію заблудшихъ на путь истины къ утѣшенію въ несчастіяхъ и къ поданію имъ полезныхъ совѣтовъ?

21. Прощаете ли обиды и молитесь ли о ближнихъ и врагахъ своихъ, особливо умершихъ?

IX. Девятая заповѣдь.

1. Не клеветали ли на кого въ судѣ, предъ начальствомъ и родителями?

2. Не разгласили ли чужихъ пороковъ и не обезславили ли кого въ публикѣ?

3. Видя и слыша о грѣхахъ другаго, озираетесь ли на собственную свою жизнь и молитесь ли Богу объ избавленіи себя отъ грѣховъ?

4. Не имѣете ли расположенія подсматривать, подслушивать, наушничать?

5. Не любите ли слушать наговоры, и по нимъ судить о людяхъ?

6. Не переносите ли вѣстей изъ дома въ домъ?

7. Не любите ли ссорить людей, наговаривая одному на другаго.

8. Не любите ли пересмѣхать другихъ, и толковать въ худую сторону слова ихъ и поступки?

9. Не любите ли другимъ льстить? въ глаза ихъ хвалить, а за глаза осуждать?

10. Не любите ли вообще празднословить?

11. Не выпускали ли въ публику выдуманныхъ, особливо вредныхъ вѣстей?

12. Не открывали ли истины во вредъ другому изъ злости, когда сего не требовалось и на васъ не лежала обязанность открыть оную?

13. Не притворствуете ли въ своемъ поведеніи, дѣлая добро предъ людьми, а не по совѣсти предъ Богомъ?

14. Не почитаете ли и не называете ли чужихъ добрыхъ дѣлъ худыми, напр. набожность — ханжествомъ, лицемѣріемъ, фарисействомъ, коварствомъ и проч.?

X. Десятая заповѣдь.

1 Не завидуете ли кому въ чемъ либо?

2. Не радуетесь ли несчастію другаго?

3 Не желаете ли кому зла, болѣзни и смерти?

4. Не досадуете ли, видя другаго въ счастіи?

5 Не презираете ли своихъ ближнихъ и не считаете ли себя лучше и достойнѣе другихъ?

6. Не домогаетесь ли усильно почестей и другихъ благъ для себя отъ другихъ, угодливости и лести?

8. Не извиняете ли, не оправдываете ли худыхъ своихъ дѣлъ?

9. Стараетесь ли укрощать свои страсти и худыя пожеланія и какимъ образомъ?

10. Стараетесь ли избѣгать случаевъ и поводовъ ко грѣху?

XI. Заключительные вопросы.

1. Не состоите ли подъ запрещеніемъ прежняго отца духовнаго и исполняете ли епитимію, имъ назначенную?

2 Старались ли по мѣрѣ силъ своихъ оставить тѣ грѣхи, въ которыхъ прежде каялись и въ которыхъ обѣщали исправиться?

3. Имѣете ли сердечное желаніе и твердое намѣреніе впредь не дѣлать тѣхъ грѣховъ, въ которыхъ теперь покаялись?

4. Не имѣете ли еще какихъ особыхъ грѣховъ противъ любви къ Богу, къ ближнему и къ самому себѣ? (Владимірск Епарх. Вѣдом 1873 г. № 5).

§ **33.** Что касается до исповѣди священниковъ, то кромѣ указанныхъ выше (§ 32) общихъ вопросовъ духовники могутъ и должны еще спрашивать каждаго изъ таковыхъ:

1. Всегда ли имѣешь въ своихъ мысляхъ данную тобою предъ Богомъ присягу, при вступленіи въ санъ священника, и заботишься ли, какъ клятвенно ты обѣщалъ предъ Богомъ, проходить священническое твое служеніе согласно съ словомъ Божіимъ, съ правилами церковными и указаніями начальства, и считаешь ли первымъ и главнымъ твоимъ дѣломъ — попеченіе о спасеніи душъ, тебѣ ввѣренныхъ?

2. Не отказывалъ-ли находящимся въ смертной опасности въ исповѣди, причастіи или крещеніи, изъ опасенія самому подвергнуться опасности? По твоему не радѣнію не умеръ ли больной безъ напутствія святыми тайнами или младенецъ безъ крещенія?

3 Во время господствующей заразительной язвы всегда ли готовъ былъ, какъ добрый пастырь, положить душу за овецъ своихъ?

4 Не разрѣшилъ ли на исповѣди и не допустилъ ли до причастія св. Таинъ тѣхъ, которые оказывались невѣрующими, упорными грѣшниками?

5. Не обличалъ ли въ проповѣдяхъ грѣхи чьи либо такъ, что можно узнать въ нихъ лицо, о которомъ говорилъ?

6. Охраняешь ли ввѣренныя твоему попеченію души отъ всѣхъ ересей и расколовъ, и явнымъ корыстолюбіемъ и вымогательствомъ не подалъ ли повода кому изъ твоихъ прихожанъ уклониться въ расколъ или ересь?

7. Стараешься ли заблуждающихъ вразумлять и обращать на путь истины?

8. Отъ твоего нерадѣнія не происходитъ ли незнанія вѣры и закосненія во грѣхахъ въ приходѣ твоемъ?

9. Не оставлялъ ли ты, по небреженію, въ воскресные и праздничные дни прихожанъ твоихъ безъ поученія во храмѣ?

10. Ученіе вѣры самъ содержишь и другимъ преподаешь такъ ли, какъ учитъ святая Православная Церковь, и не дозволяешь ли себѣ въ ученіи произвольныхъ толкованій и наставленій не по разуму Св. Отцевъ.

11. Не ищешь ли въ твоемъ преподаваніи удовлетворенія тщеславію, а не пользы ближняго?

12 Занимаешься ли чтеніемъ Св. Писанія и Св. Отцевъ и другихъ книгъ душеполезныхъ?

13. Не имѣешь ли пристрастія къ чтенію книгъ, питающихъ только любопытство, и особенно развращающихъ сердце, умъ и воображеніе?

14. Всегда ли совершаешь Богослуженіе таинства и со тщаніемъ и благоговѣніемъ? Помни, что проклятъ всякъ творяй дѣло Божіе съ небреженіемъ, и не торопишься ли при совершеніи ихъ, безъ нужды и и съ нарушеніемъ благоговѣнія и приличія? Читаешь ли положенныя молитвы всегда съ надлежащимъ вниманіемъ?

15. Не вводилъ ли въ Богослуженіе какихъ либо произвольныхъ измѣненій?

16. Не совершилъ ли когда либо священнослуженія въ нетрезвомъ видѣ и когда именно?

17. Не приступалъ ли къ Божественной литургіи безъ надлежащаго приготовленія, рѣдко очищая совѣсть исповѣдью и не возбуждая въ себѣ сокрушенія сердечнаго, особенно находясь въ гнѣвѣ, или другаго приведши въ гнѣвъ?

18. Всегда ли исполняешь молитвенныя правила, назначенныя церковью, предъ служеніемъ литургіи?

19. Со всѣмъ ли должнымъ вниманіемъ совершаешь заклинательныя молитвы при крещеніи или не оставляешь ли ихъ почему либо?

20. Не тяготился ли ты исповѣдью кающихся и не выражалъ ли ты этого имъ словомъ или видомъ своимъ?

21. Не нарушалъ ли тайны исповѣди?

22. Не притѣснялъ ли прихожанъ при исправленіи требъ, особенно за исповѣдь и причастіе св Тайнъ, вымогательствомъ платы отъ нихъ, и не отказывался ли безвозмездно преподать Св. Таинства бѣднымъ, не имѣющимъ что либо дать? или не отказывался ли безъ платы погребать бѣдныхъ умершихъ?

23 Не выдумывалъ ли ложныхъ чудесъ и видѣній?

24. Не ропщешь ли противъ властей, надъ тобою поставленныхъ, и не злословишь ли ихъ? а паче архіерея, не распространяешь ли худыхъ слуховъ и не осуждаешь ли дѣлъ и распоряженій его и не стараешься ли какъ нибудь вредить ему?

25 Ради чести или боязни или ради корысти и другихъ нечистыхъ видовъ, не нарушалъ ли своихъ обязанностей?

26. Стараешься ли въ твоей жизни, въ твоемъ семействѣ, въ распоряженіи твоими домашними дѣлами устроить такъ, чтобы служить добрымъ примѣромъ для твоихъ прихожанъ?

27. Не любишь ли слѣдовать въ твоей жизни модѣ и пустымъ обычаямъ мірскимъ?

28. Не имѣешь ли пристрастія къ играмъ и мірскимъ зрѣлищамъ?

29. Не ходилъ ли безъ нужды въ корчемницу?

30 Не внушалъ ли твоимъ прихожанамъ сдѣлать ложную присягу въ пользу себя и другихъ?

31. При исполненіи особыхъ порученій отъ начальства ты сохранялъ ли всегда тщаніе, вѣрность и правдолюбіе? И всемѣрно старался ли открывать, охранять и начальству представлять то, что справедливо и что къ охраненію общаго и частнаго блага начальству знать нужно?

32. Церковныя суммы не тратилъ ли на нужды свои или причта?

33 Не дозволилъ ли себѣ въ храмѣ худыхъ и ругательныхъ словъ и вообще неблаговѣйнаго обращенія со святынею храма и алтаря?

34. Не опускалъ ли безъ нужды Божественной службы въ дни воскресные и праздничные?

35. Не подавалъ ли соблазна прихожанамъ пьянствомъ и играми какими?

36 Не знаешь ли самъ за собою какого либо грѣха противъ твоихъ священническихъ обязанностей? (Владим. Епарх. Вѣд. 1873 г.) *Когда священникъ исповѣдываетъ своего собрата — священникъ же, то вмѣсто чадо въ разрѣшительной молитвѣ онъ долженъ произносить: брате, вмѣсто же руки благословенія употребляетъ взаимное цѣлованіе рукъ.*

§ **34.** За симъ относительно исповѣди дѣтей болѣе опытные духовники рекомендуютъ наблюдать слѣдующее: 1) какъ приходящихъ въ первый разъ къ исповѣди, такъ и вообще всѣхъ дѣтей надобно приготовлять къ принятію сего таинства съ особеннымъ тщаніемъ, обучая ихъ въ предшествующіе дни молитвамъ, коихъ они еще не знаютъ, или изъясняя заповѣди Божіи, исторію евангельскую и т. п., что могутъ дѣлать пастыри и лично сами, или поручать сіе другимъ, способнымъ къ сему членамъ причта;

2) на исповѣди принимать дѣтей и обращаться съ ними при исповѣди съ особенною пастырскою любовію, кротостью и теплымъ участіемъ, всемѣрно стараясь внушать имъ глубокое сердечное убѣжденіе въ той истинѣ, что они въ сіе время предстоятъ и исповѣдываются не имъ однимъ, а самому Господу Іисусу Христу, внемлющему ихъ исповѣди; малѣйшей раздражительности, нетерпѣливости, строптивости, неумѣстныхъ вообще при исповѣди (сравн. выше, § 29), въ особенности не должны дозволять себѣ пастыри при исповѣди дѣтей; впрочемъ, при внушеніяхъ, дѣлаемыхъ дѣтямъ на исповѣди, должна быть избѣгаема и другая крайность — излишняя снисходительность, потворство дѣтскимъ грѣхамъ, къ которымъ всѣмъ безъ исключенія пастыри должны строго внушать отвращеніе и ненависть; 3) исповѣдуя дѣтей, предлагать имъ вопросы, руководствуясь пастырскимъ благоразуміемъ и опытностью, именно о такихъ грѣхахъ, какіе свойственны могутъ быть дѣтямъ, по ихъ возрасту, болѣе или менѣе юному и незрѣлому, и по состоянію, не обременяя ихъ спросомъ о томъ, что можетъ быть чуждо ихъ понятіямъ, впрочемъ такъ направляя свои вопросы, чтобы по возможности вызывать со стороны дѣтей полную и всецѣло *искреннюю откровенность*, дабы на совѣсти ихъ не оставалось никакого неисповѣданнаго грѣха; 4) гдѣ есть дѣти, обучающіяся въ школахъ, тамъ, само собою разумѣется, они должны быть въ особенности на виду у пастырей, чтобы они всенепремѣнно были у исповѣди и причащенія въ св. постъ и готовились къ сему неопустительно, ходя въ теченіе недѣли въ церковь на службы Божіи. — Удобно также могутъ быть на глазахъ у пастыря дѣти прихожанъ, живущихъ въ самомъ селѣ при церкви или въ ближайшихъ деревняхъ. — Что же касается до отдаленныхъ отъ церкви селеній, то пастырямъ рекомендуется отправляться въ деревни самимъ во время великаго поста, тамъ совершать въ наиболѣе удобныхъ, чистыхъ и просторныхъ домахъ возможныя службы — утрени, часы и вечерни, и вмѣстѣ съ тѣмъ приготовлять тамъ къ исповѣди и исповѣдывать дѣтей.

За симъ, что касается въ частности вопросовъ, которые священники должны предлагать дѣтямъ по исповѣди, то они примѣрно могутъ быть слѣдующіе:

Послѣ: «се чадо Христосъ невидимо стоитъ»... священникъ пусть спрашиваетъ:

Знаешь ли «*Вѣрую, Отче нашъ и 10-ть заповѣдей*»?

Знаешь ли еще какія молитвы (въ особенности молитву Іисусову: *Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго*)? Молишься ли Богу утромъ и вечеромъ, и призываешь ли Господа Бога съ благоговѣніемъ при началѣ всякаго дѣла? Не произносишь ли имени Бога напрасно, небрежно, въ шуткахъ, особенно не подтверждалъ ли лжи своей божбой?

Не лѣнился ли въ дни воскресные и праздничные ходить въ церковь, и не проводишь ли дней этихъ грѣшнѣе, чѣмъ будніе?

Почитаешь ли и не оскорблялъ ли чѣмъ либо своихъ родителей—непослушаніемъ, прекословіемъ? а также священниковъ, наставниковъ и вообще старшихъ себя?

Не обидѣлъ ли кого въ ссорѣ, дракѣ и не зашибъ ли кого? Не билъ ли безъ причины животныхъ? не бранилъ ли кого особенно сквернными словами?

Не лѣнишься ли учиться или вообще заниматься своими дѣлами, и не любишь ли предаваться праздности?

Не укралъ ли, не загаилъ ли, или не отнялъ ли у кого какой вещи?

Не осуждалъ ли кого, или не говорилъ ли о комъ неправды? не лгалъ-ли и не обманывалъ-ли?

Не завидовалъ ли кому въ чемъ? и не желалъ ли кому какого зла? Не имѣешь ли противъ кого злобы и ненависти?

Все это запрещалъ Господь Богъ еще въ вѣтхомъ заветѣ, Господь Іисусъ Христосъ далъ намъ новыя совершеннѣйшія заповѣди. Онъ говоритъ. *блаженни нищіи духомъ*, т. е. смиренные сердцемъ. — А ты не любишь ли гордиться и хвалиться своими способностями, красотой или происхожденіемъ?

Спаситель учитъ: *Блаженни плачущіе*, т. е. о грѣхахъ своихъ. А ты когда согрѣшалъ, сожалѣлъ ли объ этомъ и желалъ ли скорѣе покаяться, чтобы болѣе не повторять этого грѣха?

Господь нашъ учитъ насъ быть *кроткими*.... А ты не бываешь ли гнѣвливъ, сердитъ и раздражителенъ?

Блаженни алчущіи и жаждущіи правды.... А ты часто не думаешь о томъ, чтобы быть въ числѣ оправданныхъ Господомъ, стать нѣкогда одесную Его? и стараешься ли для этого украсить себя добродѣтелями?

Помогаешь ли въ чемъ нуждающимся, когда можешь?

Подаешь ли милостыню? Прислуживаешь ли больнымъ, когда представляется случай? Бываешь ли ласковъ съ низшими, утѣшаешь ли печальныхъ, словомъ—стараешься ли быть милостивымъ, по заповѣди Господа: блаженни милостивіи, яко тіи помиловани будутъ.

Господь сказалъ еще: *блаженни миротворцы*.... А ты прощалъ ли оскорблявшихъ тебя и просилъ-ли прощенія у тѣхъ, кого самъ обижалъ?

Блаженни чистіи сердцемъ.... А ты не допускалъ ли въ сердце свое желаній срамныхъ и не услаждался ли мыслями о срамныхъ дѣлахъ? Не совершилъ ли даже на дѣлѣ какого либо страшнаго грѣха?

Не имѣешь ли еще самъ сказать чего, что тяготитъ твою совѣсть? Не стыдись и не бойся каяться, а стыдись грѣшить, и бойся на страшный судъ явиться не раскаяннымъ! Теперь судья Господь Іисусъ Христосъ—Судья милостивый, не желающій смерти грѣшника, но еже обратитися и живу быть ему. — Скажи, же: не помнишь ли еще какихъ за собой грѣховъ, о которыхъ я не спрашивалъ?

Теперь благодари Господа, сподобившаго тебя покаяться, и послѣ сего старайся жить лучше прежняго, не повторяй прежнихъ грѣховъ, старайся не только не оскорблять Бога нарушеніемъ заповѣдей Господнихъ грѣхами, но и угождать Богу, какія только можешь дѣлать, добрыми дѣлами. (Наставленія Антонія Архіеп. Казанскаго приходскимъ пастырямъ касательно исповѣди дѣтей).

§ **35.** Кто найдетъ неудобнымъ исповѣдывать дѣтей по способу вышеуказанному (§ 34), тотъ можетъ предлагать имъ слѣдующіе вопросы:

I. «Молишься ли каждый день Богу, особенно утромъ и вечеромъ, также предъ начатіемъ всякаго дѣла и предъ обѣдомъ и ужиномъ?»

II. «Почитаешь ли за грѣхъ бѣгать напрасно, безъ всякаго дѣла, и вообще жить праздно, въ постоянной разсѣянности? И ходишь ли съ охотою въ церковь на Божеслуженіе и проводишь ли, какъ должно, дни праздничные?»

III. «Почитаешь ли родителей своихъ и не оскорбляешь ли ихъ чѣмъ и не противишься ли когда имъ»?

IV. «Учишься ли прилежно и слушаешься ли всегда своихъ наставниковъ и исполняешь ли всѣ ихъ повелѣнія?»

V. «Вообще относишься ли съ надлежащимъ почтеніемъ къ старшимъ себя и обходишься ли учтиво, сообразно ихъ достоинству и положенію?»

VI. «Не упрямишься ли когда безъ нужды и не имѣешь ли дурной привычки все ставить на своемъ и не исполнять ничьихъ приказаній?»

VII. «Не сердишься ли напрасно, или не бранишься ли и не ссоришься ли съ другими, или другихъ не доводишь ли до ссоры между собою?»

VIII. «Не привыкъ ли лгать, не божишься ли напрасно и не стараешься ли обманывать кого при всякомъ случаѣ?»

IX. «Не берешь ли чего когда безъ дозволенія родителей и вообще не крадешь ли чего у кого либо?»

X. «Если бываютъ у тебя свои деньги, то не тратишь ли ихъ безъ разбору на лакомства или на другія какія либо не нужныя вещи? Или не стараешься ли подражать старшимъ себя, исполняя, по мѣру ихъ, какія либо недобрыя дѣйствія и поступки?»

XI. «Не лѣнишься ли вообще учиться какому либо ремеслу или наукѣ, и приготовляешь ли себя къ какой либо должности? и т. п. (сравн. чин. исповѣд. отрокомъ, изданіе Кіево-Печерск. Лавры),

XII. «Не сдѣлалъ ли ты чего нибудь такого, чего не сдѣлалъ бы или стыдился и боялся дѣлать при свидѣтеляхъ, особенно при родителяхъ»?

XIII. «Если сдѣлалъ, то что же это такое?» (Ср. Влад. Епарх. Вѣд. 1873 г. № 6).

§ **36.** Что касается далѣе разнаго рода увѣщаній, внушеній и наставленій, которыя священники должны предлагать кающимся, по мѣрѣ надобности, для ихъ обращенія, вразумленія или ободренія, то само собою разумѣется, что всѣ эти увѣщанія и наставленія

должны быть прежде всего сообразны всегда съ степенью понятливости и душевными потребностями кающихся, ихъ состояніемъ, образованностію и возрастомъ, также, по возможности, тверды, точны и исполнены силы и убѣжденія — Для этой цѣли, сообразно различнымъ состояніямъ кающихся, книга о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ въ особенности рекомендуетъ слѣдующіи увѣщанія: во-первыхъ, для грѣшниковъ въ твердыхъ и холодныхъ сердцемъ: указаніе на сѣкиру гнѣва Божія, лежащую при корени дерева безплоднаго (Мѳ. 3, 10); на проклятіе и посѣченіе безплодной смоковницы (Мѳ. 11, 14. Лук 13, 7); судъ будущій и страшный для грѣшника (I Петр. 4, 17—18); лишеніе благъ небесныхъ, тяжесть и вѣчность геенскихъ мученій, червь неусыпающій, и огнь во вѣки неугасимый — Сюда же можно отнести также и примѣры падшихъ ангеловъ, несохранившихъ своей непорочности (2 Петр. 2, 4), потопъ всего міра, огнь Содома и Гоморы (тамъ же 2, 5—6), пораженіе непослушныхъ и роптавшихъ на Бога Израильтянъ въ пустынѣ, и различныя постигавшія за это наказанія (1 Кор. 10, 5 — 11) и т. п. Наконецъ, сюда же надобно присоединить также и страшный оный примѣръ самаго Споручника нашего Іисуса Христа, Который былъ преданъ не за свои грѣхи, а за наши, и умеръ на крестѣ, и тѣмъ, какъ въ зеркалѣ показалъ, что сдѣлаетъ праведный и нестерпимый гнѣвъ Божій со всѣми грѣшниками нераскаянными (Кн. о должн. пр. приходск. стр. 134, 135, § 102).

§ **37.** Если же, во вторыхъ (Ср. выше § 36) священникъ замѣтитъ, что кто либо на исповѣди будетъ выражать сомнѣнія или отчаяніе въ помилованіи Божіемъ, то священникъ долженъ утѣшать таковыхъ и укрѣплять безконечнымъ милосердіемъ Божіимъ (Спр. 1, 23; 2, 11), неложными и данными отъ Бога съ клятвою Его обѣщаніями, что Онъ не хочетъ смерти грѣшника (Іезек. 33, 11), напоминаніемъ, что для спасенія грѣшниковъ Онъ не пощадилъ даже Сына Своего Единороднаго (Іоан. 3, 16), безмѣрною цѣною крови Христовой, излiянной за всѣхъ (1. Іоан. 1, 7; 2, 2), въ коей мы имѣемъ всѣ избавленіе грѣховъ и оставленіе ихъ по богатству благодати Божіей (Ефес. 1, 7; Колос. 1, 14) Священникъ можетъ утѣшать грѣшниковъ и указаніемъ также на примѣры грѣшниковъ помилованныхъ, какъ напр. Давида, не смотря на его прелюбодѣяніе и убійство, — Манассіи, погрязшаго было въ идолопоклонствѣ и въ другихъ нечестіяхъ, — Петра, отвергшагося, — Павла, бывшаго гонителя, разбойника, покаявшагося на крестѣ и пр. и пр. (О долж. пресв. приход. стр. 136, § 103). — Какъ въ этомъ, такъ и въ другихъ случаяхъ священникъ можетъ также прибѣгать и къ примѣрамъ изъ житій святыхъ и писаній отеческихъ, для чего, конечно, всѣ священники должны, по возможности, побольше и почаще читать Четьи-Минеи и прологи, также творенія св. Отцовъ и учителей церкви, дабы всегда быть готовыми къ отвѣту всякому вопрошающему словесе, и давать, кому слѣдуетъ, наставленія и увѣщанія съ достоинствомъ и со властію, подобающими ихъ сану и положенію.

§ **38.** Нечего и говорить, конечно, что всѣ увѣщанія и наставленія, предлагаемыя отъ священниковъ кающимся, должны быть всегда по преимуществу кратки, сильны и не многорѣчивы. — Для многовѣщательныхъ убѣжденій и наставленій на исповѣди нѣтъ и не можетъ быть ни времени, ни необходимости. — Тѣмъ менѣе сообразно было бы съ достоинствомъ и характеромъ исповѣди, когда бы священникъ захотѣлъ во время исповѣди вступать съ кѣмъ либо въ препирательства религіозныя. Если бы напримѣръ къ священнику явился на исповѣдь человѣкъ невѣрующій или предубѣжденный противъ вѣры и нравственности, и заявилъ бы такъ или иначе желаніе спорить или разглагольствовать со священникомъ во время исповѣди, то духовникъ долженъ тутъ же,

не медля, остановить его, примѣрно, хоть слѣдующимъ простымъ вопросомъ: «пришелъ ли онъ на исповѣдь каяться во грѣхахъ своихъ, или только, чтобы похвалиться своимъ невѣріемъ и неуваженіемъ ко всему священному?» — И если бы кто либо изъ исповѣдывающихся такъ или иначе далъ почувствовать священнику, что онъ начинаетъ свои разглагольствія ради сего послѣдняго, то священникъ, если не надѣется тутъ же краткими, но сильными вразумленіями склонить его къ раскаянію въ своемъ заблужденіи, долженъ совсѣмъ отказаться отъ бесѣды съ нимъ, а въ крайнемъ случаѣ и отъ самой его исповѣди и отпустить его отъ себя, предложивъ ему: «не угодно ли ему раздуматься, или для бесѣды явиться къ нему въ домъ», и т. п. Но если бы кающійся, выражая свои сомнѣнія или недоумѣнія предъ священникомъ, явно далъ почувствовать, что онъ именно исповѣдывается въ нихъ, какъ въ дѣйствительныхъ согрѣшеніяхъ, и вмѣстѣ съ симъ тутъ же скромно и благочестно заявилъ бы о желаніи своемъ получить отъ священника надлежащее наставленіе или вразумленіе, то священникъ долженъ наставить его по обычаю кратко во время исповѣди. — А чтобы не терять времени, можетъ предложить ему потомъ придти къ себѣ на домъ, и здѣсь уже на досугѣ побесѣдовать съ нимъ, какъ слѣдуетъ, съ надлежащею полнотою и вниманіемъ

ОТДѢЛЕНІЕ VI.

О власти священника вязать и рѣшать кающихся и объ употребленіи имъ этой власти на исповѣди.

Кого изъ кающихся священникъ долженъ разрѣшать безусловно, и кого нѣтъ? О разрѣшеніи кающихся, запрещенныхъ отъ другихъ священниковъ Особыя замѣчанія о принятіи священниками къ себѣ на исповѣдь говѣющихъ изъ другихъ приходовъ. О разрѣшеніи запрещенныхъ въ случаѣ смертной опасности. Можетъ ли священникъ требовать что-либо или вымогать отъ кающихся? Кому принадлежитъ право разрѣшать тѣхъ изъ кающихся, которые бы по какому-либо случаю были запрещены отъ какого-нибудь духовника неправильно? Необходимыя замѣчанія о такъ называемой одпустовой (въ предѣлахъ западнаго края Россіи) исповѣди, и вообще объ исповѣди богомольцевъ на св. мѣстахъ.

§ 39. Сила таинства покаянія, по ученію христіанскому, такъ велика, что никакой грѣхъ не превышаетъ ея могущества (Іоан. 20, 21—23. Сравн. преосвящ. Евсев. Бесѣды о седми спасит. таинствахъ, стр. 213). Потому духовникъ имѣетъ право разрѣшать вообще всякаго грѣшника Но вмѣстѣ съ этимъ требуется, чтобы исповѣдающіеся сами дѣятельно участвовали въ пріятіи разрѣшенія, и потому, какъ замѣчаетъ Петръ Могила въ своемъ требникѣ, каждый священникъ совмѣстно съ правомъ разрѣшенія долженъ въ то же время соединять также и строгое разсужденіе: «когда и кому подавать разрѣшеніе, или отказывать въ ономъ, или отлагать его на другое время» и т. п. Соотвѣтственно сему, по ученію нашей Церкви «священникъ не долженъ прежде всего разрѣшать, какъ недостойныхъ сего божественнаго благодѣянія: 1) тѣхъ, кои не показываютъ никакого сокрушенія или жалѣнія о грѣхахъ своихъ; 2) тѣхъ, которые не пожелаютъ оставить ненависть или враждованіе съ ближнимъ, или не захотятъ отдать похищенной вещи, будучи въ состояніи сдѣлать это; 3) тѣхъ, которые не захотятъ перестать подавать поводъ ко грѣхамъ ближнимъ своимъ, или оставить другія свои согрѣшенія, какъ-то: блудъ, пьянство, лихоимство и т. п. и вообще не согласятся перемѣнить злое житье свое на лучшее, и 4) тѣхъ, кои сдѣлаютъ какой-либо народный соблазнъ, пока не по-

каются и не положатъ конца оному» (Треб. Могилы, ч. 1, о пок., стр. 144, 345). Сюда же 5) подобно отнести также и преступниковъ, которые сознаются въ своемъ злодѣяніи предъ священникомъ, а на судѣ не захотятъ сознаться и 6) тѣхъ, кои злонамѣренно захотѣли бы утаивать предъ священникомъ злодѣяніе какое-либо всѣмъ извѣстное (о должн. пресвит. приходск. стр. 140, 143, 144, § 105). Во всѣхъ означенныхъ и другихъ подобныхъ имъ обстоятельствахъ, священникъ долженъ поступать всегда съ величайшею осторожностью и благоразуміемъ, чтобы не употребить когда-либо во зло своей власти вопреки любви и христіанскому снисхожденію, и не налагать ни на кого запрещенія съ гнѣвомъ и раздраженіемъ; ибо, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, «священники обладаютъ этою властію не для того, чтобы только не допускать (до причастія) и изгонять, но дабы и исправлять, обращать на путь и о всѣхъ старанье прилагать; такимъ образомъ, говоритъ онъ, и Бога сдѣлаемъ милостивымъ, и большее число тѣхъ, кои достойно могутъ причаститься, обрящемъ, и за свое тщаніе и прилежаніе о другихъ многое пріимемъ награжденіе» (Бесѣд. на Матѳ. 33).

§ **40.** Есть также въ нашей Церкви извѣстное правило, въ силу котораго ни одинъ священникъ не имѣетъ права самопроизвольно и безъ крайней надобности разрѣшать кого-либо изъ тѣхъ, кто былъ запрещенъ отъ другаго священника (Карѳ. соб. пр 52. Сравн также записки по ц. законовѣдѣнію прот. Скворц., изд. 1857, стр. 168). Вслѣдствіе этого священники особенно должны осторожно принимать къ себѣ на исповѣдь людей изъ чужихъ приходовъ, чтобы не разрѣшить отлученныхъ или не допустить къ причастію находящихся подъ епитеміи. И когда бы къ священнику явилось на исповѣдь лицо, которое до сего времени имѣло другаго духовника и сочло нужнымъ перемѣнить его, то въ числѣ вопросовъ первой важности священникъ долженъ предложить таковому: не состоитъ ли оно отъ своего прежняго духовника въ запрещеніи или отлученіи?» и только когда послѣ этого несомнѣнно убѣдится, что ничего подобнаго не существуетъ, пусть приступаетъ къ дальнѣйшему его исповѣданію и разрѣшенію, по обычаю. Если же напротивъ священникъ узнаетъ или убѣдится такъ или иначе, что ново пришедшій къ нему на исповѣдь находится подъ епитеміею или въ запрещеніи, то священникъ долженъ тотчасъ же отослать таковаго къ его прежнему духовнику. Исключеніе изъ этого могутъ составлять только тѣ изъ запрещенныхъ, кои перемѣняютъ мѣсто жительства по необходимости, напр. по обязанностямъ службы, и вслѣдствіе этого, по причинѣ отдаленности мѣста не могутъ въ свое время обратиться къ своему прежнему духовнику, а потому поневолѣ должны обращаться къ другому духовнику, чтобы получить отъ него разрѣшеніе. Въ такомъ случаѣ новый духовникъ долженъ испытать совѣсть подобныхъ людей и ихъ обращеніе какою-либо новою епитеміею или запрещеніемъ, и только послѣ этого, когда увидитъ, что они дѣйствительно исправляются, разрѣшать и допускать ихъ ко св. причащенію.

§ **41.** Такимъ же точно образомъ долженъ священникъ дѣйствовать и въ томъ случаѣ, если бы случилось ему исповѣдывать кого-либо изъ запрещенныхъ больныхъ, находящихся въ смертной опасности Въ подобныхъ обстоятельствахъ каждый священникъ имѣетъ право безусловно разрѣшать всякаго, хотя бы больной умирающій находился даже подъ запрещеніемъ или клятвою архіерейскою (Анкирск. собор. пр. 32. Карѳаг. собор пр. 52). Впрочемъ, если бы получившій такимъ образомъ разрѣшеніе больной выздоровѣлъ, то онъ долженъ снова подчиниться прежней епитиміи и, по обычаю, просить разрѣшенія у лица, прежде его запретившаго (сравн. выше § 40). Само собою разумѣется, что, за исключеніемъ смертной опасности, запрещеннаго архіереемъ

можетъ разрѣшить одинъ только архіерей, и потому ни одинъ священникъ никогда не долженъ разрѣшать таковаго подъ опасеніемъ самаго строгаго суда и наказанія.

§ **42.** Само собою разумѣется, что ни при исповѣди, ни послѣ оной, никто изъ священниковъ не имѣетъ права требовать или вымогать, и даже просить что либо у исповѣдающихся, подъ угрозой запрещенія или отлученія. Это совершенно не согласно ни съ характеромъ таинства покаянія, ни съ обязанностями и положеніемъ священника, какъ отца духовнаго. Поэтому всякаго рода подобныя вымогательства, хотя бы благонамѣренныя, справедливо осуждаются Церковью, и должны быть преслѣдуемы церковною властью, какъ одно изъ самыхъ опасныхъ и вредныхъ злоупотребленій со стороны священниковъ (Духовн. рѣгл. о прав. причетник. церковн. и о чинѣ монашеск. § 8. Сравн. о должност. пресвит. приход. стр. 109).

§ **43.** Тѣмъ болѣе, разумѣется, ни одинъ священникъ не имѣетъ права отказывать кому либо въ разрѣшеніи безъ всякой законной причины, по злобѣ или по враждѣ, и т. п. Впрочемъ, обиженнаго такимъ образомъ ни одинъ священникъ не имѣетъ права разрѣшать помимо воли или вѣдома запретившаго, какъ и въ обыкновенныхъ обстоятельствахъ (Сравни. выше §§ 40, 41). Затѣмъ, всѣ неправильно запрещенные отъ священника могутъ обращаться къ мѣстному архіерею, который одинъ только имѣетъ право рѣшать дѣла подобнаго рода, и въ случаѣ надобности не только разрѣшать неправедно-запрещеннаго,но и подвергать наказанію запретившаго (1 Всел. соб. пр. 5, Антіох. соб. пр. 6).

§ **44.** Наконецъ, къ числу вопросовъ особенной важности касательно разрѣшенія кающихся на исповѣди, надобно отнести извѣстнаго рода исповѣдь богомольцевъ во время путешествія ихъ по св. мѣстамъ. Нельзя не сознаться, что исповѣдь этого рода имѣетъ особенный характеръ по многимъ причинамъ. Къ этой исповѣди всего чаще прибѣгаютъ не только обыкновенные, но и многіе явные грѣшники, открытые прелюбодѣи или лихоимцы, и другіе, которыя не надѣются или не могутъ разсчитывать на обычное разрѣшеніе отъ своего мѣстнаго священника. Сюда же нерѣдко, особенно простолюдины, несутъ такіе грѣхи, которые нарочито скрываютъ отъ своихъ духовниковъ, вслѣдствіе ихъ тяжести, или по простой стыдливости, и т. п. Сюда же, какъ извѣстно, отсылаютъ нѣкоторыхъ за разрѣшеніемъ даже многіе мѣстные священники, особенно когда кающіеся исповѣдаются въ какомъ либо особомъ грѣхѣ выдающемся и т. п. Само собою разумѣется, что вслѣдствіе всего этого исповѣдь, совершаемая на св. мѣстахъ, должна всегда составлять предметъ самаго тщательнаго вниманія и наблюденія не только со стороны духовниковъ, совершающихъ оную, но и со стороны самаго епархіальнаго начальства и другихъ ближайшихъ властей церковныхъ. Въ особенности же настоятели монастырей и храмовъ, въ которыхъ постоянно или въ извѣстныя времена собирается множество народа для поклоненія какой либо святынѣ, должны стараться, чтобы назначить для исповѣданія прибывающихъ къ нимъ богомольцевъ, людей, по возможности, самыхъ опытныхъ и знакомыхъ съ церковными правилами и постановленіями, которые бы поэтому не разрѣшали грѣхи, какъ попало, безъ всякаго разсужденія, какъ это, къ сожалѣнію, всего чаще случается въ подобныхъ обстоятельствахъ, но съ надлежащимъ вниманіемъ и благоразумною осторожностью испытывали совѣсть кающихся, и не иначе давали имъ разрѣшеніе, какъ послѣ самаго тщательнаго изслѣдованія и дознанія, что за такіе или другіе грѣхи они не отлучены или не состоятъ въ запрещеніи отъ своего мѣстнаго священника (сравн. выше § 40). Напротивъ того, если бы открылось, что таковое запрещеніе или отлученіе уже имѣется, то духовники, исповѣдывающіе на св. мѣстахъ, должны также отсылать подобныхъ грѣшниковъ къ ихъ мѣстнымъ духовникамъ, какъ и въ обыкновен-

ныхъ случаяхъ (ср. выше § 40—41), или же, если когда и разрѣшатъ ихъ своею властью, то не иначе, какъ въ самыхъ крайнихъ обстоятельствахъ, и то при видѣ самаго глубокаго и совершеннаго раскаянія со стороны исповѣдающагося, подъ условіемъ строжайшей епитиміи, и съ непремѣннымъ обязательствомъ, что онъ тотчасъ же сообщитъ обо всемъ этомъ своему мѣстному духовнику по возвращеніи на родину, и тамъ снова искренно и безпрекословно подчинится суду его, если бы сей послѣдній захотѣлъ сократить или продолжить его епитимію. Вмѣстѣ съ этимъ, разумѣется, и мѣстные духовники, особенно замѣчающіе у своихъ прихожанъ стремленіе уклоняться отъ надлежащаго сознанія во грѣхахъ своихъ во время обыкновенной исповѣди, съ цѣлью приносить болѣе полное покаяніе на какомъ-либо святомъ мѣстѣ, должны съ своей стороны внушать прихожанамъ, что такого рода поведеніе есть ничто иное, какъ самое опасное преступленіе не только противъ совѣсти, но и противъ положительныхъ законовъ и постановленій церковныхъ, въ силу которыхъ высота и значеніе исповѣди никогда не обусловливается какимъ либо мѣстомъ или временемъ, а зависитъ исключительно отъ внутренняго расположенія и состоянія грѣшника, что если бы даже удалось кому либо обманомъ или вслѣдствіе слабости, или недосужества того или другаго духовника на св. мѣстѣ получить у него разрѣшеніе, то такого рода разрѣшеніе не можетъ имѣть никакой силы и значенія; напротивъ того, какъ явное злоупотребленіе, можетъ навести еще большій гнѣвъ Божій на грѣшника и подвергнуть его еще тягчайшей отвѣтственности предъ судомъ церковнымъ, и т. д. (сравн. выше § 40). Въ особенности обо всемъ этомъ должны, какъ можно чаще, сообщать народу всѣ мѣстные и другіе монастырскіе и мірскіе духовники въ тѣхъ мѣстахъ западнаго края Россіи, гдѣ еще и доселѣ, по наслѣдству отъ уніатовъ и латинянъ, существуетъ такъ называемая *одпустовая* исповѣдь, которая, по связи съ ученіемъ западной церкви объ одпустахъ (odpustach, прощахъ или индульгенціяхъ), въ глазахъ народа имѣетъ будто бы ту силу, что во имя святости какого либо мѣста или особеннаго значенія святыни, у которыхъ она совершается, можетъ разрѣшать какіе угодно грѣхи не только безъ всякихъ препятствій, но даже безъ всякой епитиміи (или говоря точнѣе, по смыслу догматики римской, какъ первоисточника этого заблужденія, во имя индульгенціи, пріурочиваемой папой или кѣмъ либо другимъ съ его полномочія къ тому или другому мѣсту или святынѣ, даровать полное прощеніе въ силу сверхдолжныхъ дѣлъ Спасителя или Богоматери и святыхъ). Священники могутъ и практически отучать народъ отъ этого опаснаго для нравственной жизни заблужденія, по возможности усугубляя трудность полученія разрѣшенія всѣмъ исповѣдающимся на св. мѣстахъ съ этою цѣлью, чрезъ наложеніе напр. болѣе строгихъ епитимій, или чрезъ болѣе частыя и выдающіяся запрещенія и отлученія, дабы такимъ образомъ въ корнѣ поразить это заблужденіе и поставить снова православныхъ на тотъ путь, на которомъ должны стоять всѣ по духу и ученію церкви православной по ея вѣковымъ правиламъ и постановленіямъ (подробнѣе объ отпустахъ см Руковод. для сел. паст. 1869 г. «Одпусты, совершаемые въ православ. церквахъ западнаго края Россіи»).

ОТДѢЛЕНІЕ VII.

Объ епитиміяхъ, ихъ значеніи и употребленіи на исповѣди, и объ епитимійцахъ.

Нужно ли непремѣнно назначать епитиміи всякому при исповѣди? О необходимости сообразовать назначаемыя епитимію съ разными условіями внутренняго и внѣшняго положенія и состоянія кающихся. — Можно ли назначить кому-либо епитимію безъ согласія его принять оную? Имѣетъ ли право священникъ сокращать или снимать, или увеличивать епитиміи уже данныя? Земные поклоны, какъ епитимія и способъ выполненія ихъ. — Кого изъ кающихся священникъ имѣетъ право отлучать на исповѣди отъ св. причастія и даже совсѣмъ не удостоивать разрѣшенія? Какъ въ особенности должны поступать священники съ явными блудниками и прелюбодѣями? Необходимыя замѣчанія о такъ называемыхъ правилахъ и канонахъ св. отцовъ, помѣщаемыхъ въ нашихъ требникахъ, касательно разныхъ родовъ и видовъ грѣховъ и наказаній за нихъ кающимся. — Когда всего приличнѣе назначать епитиміи, прежде или послѣ разрѣшенія? О присуждаемыхъ епархіальнымъ начальствомъ къ публичной церковной епитиміи и о разрѣшеніи ихъ.

§ **45.** Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ нашего отечества, особенно на западѣ Россіи, существуетъ даже между священниками убѣжденіе, что исповѣдь можетъ быть совершаема и достигать своего назначенія не иначе какъ только тогда, когда она вмѣстѣ съ разрѣшеніемъ отъ духовника соединяется также и съ назначеніемъ епитиміи кающимся (смот. Треб. Могилы о пок., ч. 1 стр, 343, 355). — Это убѣжденіе не имѣетъ основанія ни въ ученіи, ни въ практикѣ нашей Церкви. Ибо по основному воззрѣнію ея, епитиміи хотя и суть наказанія по существу своему, но по значенію — наказанія только исправительныя, врачебныя, отеческія, а не удовлетвореніе за грѣхи вѣчной правдѣ Божіей, какъ несправедливо учитъ церковь западная, отъ которой и заимствовано помянутое убѣжденіе о неразрывной будто бы связи исповѣди съ назначеніемъ епитиміи въ таинствѣ покаянія (Макарія Догмат. Богослов, о таинствѣ покаянія, § 227, сравн. о богослуж. благочиніи запад. Цер. Т. Серединскаго стр. 130). — Потому, не имѣя никакого основанія слѣдовать этому обычаю и убѣжденію, духовникъ тѣмъ изъ кающихся, кои на исповѣди принесутъ чистосердечное раскаяніе и вмѣстѣ съ симъ не окажутся виновными въ какихъ либо особенно тяжкихъ грѣхахъ, по своему усмотрѣнію, можетъ и не назначать вовсе никакой епитиміи, предоставляя дальнѣйшее ихъ исправленіе собственному движенію ихъ сердца и воли, безъ всякаго ограниченія и прекословія, заповѣдуя имъ только вообще вести всегда покаянную христіанскую жизнь, по духу и ученію Евангелія, и т. п. (О должн. пресвит. приходск. §§ 106—108).

§ **46.** Если же священникъ найдетъ нужнымъ назначить кому-либо епитимію, то онъ долженъ обращать вниманіе на то, чтобы епитимія эта прежде всего была въ точности и мѣтко направлена противъ того грѣха, за который она налагается. — Ибо епитимія должна быть, такъ сказать, противуядіемъ грѣха, или средствомъ къ уничтоженію его въ душѣ человѣка, и къ пресѣченію внутреннихъ и внѣшнихъ поводовъ или причинъ къ повторенію онаго. — Такъ, невоздержнымъ и сластолюбивымъ всего лучше назначить постъ и воздержаніе, скупымъ или хищникамъ — раздаяніе милостыни, разсѣяннымъ и пристрастнымъ до забвенія къ свѣтскимъ удовольствіямъ — болѣе продолжительную домашнюю молитву и келейный трудъ, или посѣщеніе хромовъ Божіихъ и т. п. (Требн. Могилы, ч. 1, стр. 344).

§ **47.** Епитимія должна быть также соразмѣрна и съ степенью наклонности грѣшника ко грѣху и его свойствами. — Если священникъ станетъ назначать легкія епитиміи за грѣхи тяжкіе, то онѣ, какъ слабыя лекарства противъ сильныхъ болѣзней, не принесутъ никакой пользы для кающагося. — Посему не совсѣмъ, какъ должно, поступаютъ тѣ духовники, которые за тяжкіе грѣхи назначаютъ чтеніе напримѣръ однократное какой-либо молитвы, или положеніе за одинъ разъ опредѣленнаго небольшаго количества поклоновъ (напр. 7, 10, 12) и т. п. — Исполнивши такую епитимію, иногда почти тутъ же, непосредственно послѣ исповѣди, грѣшникъ скоро забываетъ о тяжести своего грѣховнаго положенія а потому и на будущее время нисколько не дѣлается внимательнѣе къ себѣ самому и къ своей жизни и поведенію. — Только та епитимія можетъ вполнѣ соотвѣтствовать своему назначенію, которая болѣе или менѣе постоянно напоминаетъ грѣшнику объ опасности его грѣховнаго состоянія — А потому во всѣхъ отношеніяхъ достойно и благодѣтельно поступаютъ тѣ духовники, которые назначаютъ для кающихся въ качествѣ епитимій тѣ же самые, напримѣръ, поклоны, но съ обязательствомъ полагать ихъ въ такіе или другіе дни на мѣсяцъ или на два, или на полгода, или тѣ же молитвы, но съ обязательствомъ прочитывать въ опредѣленные дни утромъ или вечеромъ, или извѣстнаго рода періодическое воздержаніе отъ одной какой либо пищи, или совершенный постъ въ такіе или другіе дни седмицы, мѣсяца или года, или подаяніе милостыни въ опредѣленное время, и т. п. — Съ другой стороны опасно назначать кающимся и какія-либо особенно великія и продолжительныя епитиміи за грѣхи мелкіе и незначительные. — Ибо отъ этого, вмѣсто исправленія, иной можетъ придти еще въ большее уныніе и даже ожесточеніе, и затѣмъ съ отчаянія и горя предаться еще большимъ порокамъ и беззаконіямъ. — Такого же рода дѣйствія могутъ производить и всѣ тѣ епитиміи, которыя требовали-бы упражненій невозможныхъ къ исполненію, какъ напримѣръ когда бы духовникъ потребовалъ отъ кающагося, чтобы онъ ежедневно, въ теченіе цѣлаго года, содержалъ постъ самый строгій, или же каждый день полагалъ по 1000 поклоновъ въ теченіе Великаго поста и т. п.

§ **48.** Всякая епитимія также должна быть сообразна и съ внутреннимъ состояніемъ и расположеніемъ души кающагося Иной совершилъ малый грѣхъ и сокрушается объ немъ много и тяжко скорбитъ объ немъ, а другой напротивъ грѣшенъ тяжко, но и не думаетъ объ опасности своего положенія. Само собою разумѣется, что какъ перваго довольно исправить кроткимъ увѣщаніемъ (смотр. выше § 36) и малою епитиміею, такъ напротивъ послѣдняго надобно по возможности вразумлять епитиміею строгою, дабы такъ или иначе потрясти его сердце и не дать ему окончательно закоснѣть въ грѣхахъ. При этомъ, конечно, надлежитъ всегда сообразоваться съ степенью развитія ума кающихся и характеромъ ихъ сердца и воли Ибо одно и то же дѣйствіе покаянія, какъ извѣстно, не одинаково вліяетъ на ученыхъ и малообразованныхъ, на упрямыхъ и послушныхъ, и въ то время какъ приводитъ въ смущеніе и страхъ нѣжное сердце, можетъ не произвести ровно никакого впечатлѣнія на души грубыя и закоренѣлыя въ грѣхѣ и т. п.

§ **49.** При наложеніи епитиміи священникъ долженъ обращать также вниманіе на различіе тайныхъ и явныхъ грѣховъ За тайные грѣхи надобно назначать и епитиміи тайныя; напротивъ того, за грѣхи явные, какъ напримѣръ: публичнымъ женщинамъ, горькимъ пьяницамъ или явнымъ лихоимцамъ и т. п. епитиміи могутъ быть назначаемы явныя, какъ-то: открытые церковные поклоны, хожденіе въ церковь въ опредѣленное время, подаяніе милостыни извѣстнымъ лицамъ и т. п. Иначе, поставляя менѣе виновныхъ грѣшниковъ наравнѣ съ открытыми нарушителями закона Божія, и вообще не

отличая ничѣмъ послѣднихъ отъ первыхъ, судъ церковный, въ лицѣ неопытнаго духовника, можетъ потерять все свое высокое нравственное значеніе, и вмѣсто надлежащаго вниманія и благоговѣнія, порождать во многихъ соблазнъ, недоброжелательство, а иногда, пожалуй, даже и презрѣніе (Требн. Могилы, ч. 1).

§ **50.** Для надлежащей правильности въ назначеніи епитиміи священники должны обращать вниманіе и на внѣшнее положеніе и обстоятельства кающихся, и ихъ отношенія къ другимъ, чтобы не назначить кому либо такой епитиміи, которой они не въ состояніи исполнить или по слабости здоровья, или по своимъ занятіямъ, и т. п. Поэтому, напримѣръ, совершенно было бы неблагоразумно со стороны священника предписывать строгій постъ людямъ не отличающимся крѣпкимъ здоровьемъ или обремененнымъ тяжелыми трудами, или заставлять ежедневно ходить въ церковь чиновниковъ, земледѣльцевъ, ремесленниковъ, женщинъ, кормящихъ грудью, и т. п. При этомъ надобно имѣть въ виду также и возрастъ кающихся, и не назначать отрокамъ того, что прилично и возможно только людямъ взрослымъ, и т. п. Сюда же надобно отнести и тѣ епитиміи, которыя могли бы подать поводъ другимъ думать, что человѣкъ, несущій оныя, грѣшнѣе другихъ и тѣмъ оскорблять его честь или возбуждать разные толки и недоразумѣнія. По справедливому замѣчанію книги о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ, «тяжко согрѣшаютъ тѣ священники, кои подъ предлогомъ преступленій, сердясь на кого-либо изъ прихожанъ за что-либо, отказываютъ ему, въ видѣ епитиміи, въ лобзаніи честнаго креста въ церкви, когда прочіе всѣ невозбранно цѣлуютъ его, или не даютъ антидора, когда онъ подходитъ для полученія онаго, или лишаютъ другаго какого-либо обряда, коего всѣ бываютъ причастниками, напримѣръ, когда, посѣщая дома всѣхъ прихожанъ, не хотятъ входить въ жилище нѣкоторыхъ съ молитвою, или со св. водою и иконами», и т. п. (О должн. пресвит. приходск. стр 150. Сравн. также Духовн. Реглам., въ прибавленіи § 1).

§ **51.** Наконецъ, священникъ неотложно долженъ употреблять всевозможныя убѣжденія, чтобы кающійся принялъ назначаемую ему епитимію съ полнѣйшею готовностію исполнить ее, безъ всякаго прекословія и противорѣчія. Впрочемъ когда бы кающійся представилъ уважительныя причины, по которымъ онъ не можетъ исполнить той или другой епитиміи, то священникъ можетъ отмѣнить ее и назначить ему другую болѣе легкую и удобную для исполненія. Этого мало, примѣнительно къ нравственному состоянію кающихся, священникъ можетъ также сокращать или облегчать и даже совсѣмъ снимать епитиміи, уже данныя прежде, если только замѣтитъ въ данномъ лицѣ надлежащую ревность и усердіе къ исполненію возложенной на него епитиміи и стремленіе къ самоисправленію вполнѣ христіанскому и совершеннѣйшему (1 Вселенск. соборъ пр. 12; Василій Велик. пр. 84; Григор. Нис пр. 4, 5). Напротивъ того, нерадивымъ священникъ можетъ не только продолжать данную епитимію, но и усугубить ее назначеніемъ новыхъ подвиговъ, вмѣняя ему въ обязанность исполнять ее до тѣхъ поръ, пока совершенно не раскается, не проникнется сознаніемъ своей виновности и не начнетъ снова вести жизнь по истинѣ богобоязливую и христіанскую (Тамъ же. Также Всел. VI соб. пр. 102).

§ **52.** Часто бываетъ, что священники налагаютъ на кающихся въ епитимію за тяжкіе грѣхи молитву съ земными поклонами, которыхъ и число назначаютъ. Назначеніе въ епитиміи опредѣленнаго числа поклоновъ не противно правиламъ церкви; потому что въ уставахъ церковныхъ есть правило — въ извѣстныхъ случаихъ полагать извѣстное число поклоновъ, напримѣръ три, двѣнадцать. Но при этомъ, кромѣ назначенія мѣры,

нужно указать также и способъ, время и мѣсто исполненія этого рода епитиміи, — и это зависитъ отъ благоразумія духовника; между тѣмъ иногда случается, что неопытный священникъ просто скажетъ: «за то-то положи столько то (двадцать, сорокъ, сто) земныхъ поклоновъ», но не назначитъ ни времени, ни мѣста, а если назначитъ время и мѣсто, то не укажетъ (и что очень часто) способа исполненія этой епитиміи. Иной, непонимающій духа и свойства истинно-богоугодной молитвы, пожалуй, и будетъ, такъ сказать, только отсчитывать поклоны безъ внутренняго возношенія души къ Богу и безъ покаяннаго чувства; положитъ поклонъ и въ умѣ будетъ считать: *разъ!* положитъ другой и въ мысляхъ будетъ продолжать счетъ: *два! три!* и т. д. Это будетъ не епитимія и не молитва, а одинъ механическій процессъ тѣлодвиженія, безъ мысли и чувства. Значитъ, нужно наставить кающагося, чтобы онъ, не развлекаясь счетомъ поклоновъ, положилъ ихъ опредѣленное духовникомъ число, воодушевляя себя въ то же время по возможности духомъ сердечной молитвы и покаяннаго чувства. Но какъ это сдѣлать? Намъ кажется, что лучше при назначеніи епитиміи не опредѣлять числа поклоновъ, налагаемыхъ на кающагося, чтобы чрезъ то не подать пному молитвеннику повода отсчитывать поклоны, и чрезъ то не утвердить въ немъ неправильнаго взгляда на молитву и епитимію; молитву онъ, пожалуй, будетъ поставлять въ одномъ механическомъ процессѣ, а на епитимію будетъ смотрѣть не какъ на дѣйствіе, служащее къ заглажденію неправды грѣха и не какъ на средство отстать отъ порока и пріучиться къ добродѣтели, а какъ исключительно на наказаніе, подобно тому какъ школьники смотрятъ на стояніе на колѣнкахъ, на оставленіе безъ обѣда. Лучше назначить въ епитимію неспѣшное прочтеніе съ покаяннымъ чувствомъ той или другой молитвы, какую кто знаетъ, опредѣленное число разъ съ тѣмъ, чтобы въ продолженіе всего этого чтенія молящійся постоянно клалъ земные поклоны. При этомъ способѣ исполненія эпитиміи, поклоны не будутъ однимъ автоматическимъ движеніемъ тѣла, а будутъ воодушевлены мыслію и чувствомъ, будутъ проникнуты духомъ сердечнаго сокрушенія. А если ужъ нужно опредѣлить число поклоновъ, то, не объявляя исповѣдывающемуся числа ихъ, можно употребить тотъ же способъ; можно, напримѣръ, сказать, чтобы въ такіе-то дни, въ такое-то время онъ прочиталъ однажды, дважды или трижды псаломъ 50-й, и послѣ каждаго стиха полагалъ земной поклонъ. Незнающему псалма 50 наизустъ можно назначить чтеніе другихъ молитвъ, напр. *Царю Небесный*, *Святый Боже и Пресвятая Троице*. Тому, кто знаетъ молитву св. Ефрема, можно назначить эту молитву съ поклонами. Можетъ случиться, что иной не знаетъ ни одной изъ этихъ молитвъ. Въ такомъ случаѣ нужно спрашивать, кто какую молитву умѣетъ прочитать, и къ этой молитвѣ пріурочивать число поклоновъ, назначаемыхъ въ епитимію. Незнающему ни одной молитвы можно указать на молитву Іисусову, которую, вѣроятно, каждый знаетъ, а если кто и не знаетъ, то тутъ же на исповѣди такого человѣка можно выучить ей, что очень удобно по ея краткости... *Господи Іисусе Христе* (поклонъ), *Сыне Божій* (поклонъ) *помилуй мя грѣшнаго* (поклонъ), и т. д. (Ср. въ Правильникахъ наставленіе: «Неумѣющимъ писанія правило написано сице».... То же самое въ Слѣдованн. Псалтиряхъ, и др.).

§ **53**. Что касается отлученія отъ Св. Таинъ, какъ одной изъ важнѣйшихъ епитимій, то и по самому существу дѣла, и по указанію церковныхъ правилъ, священникъ долженъ дѣйствовать по этому вопросу со всею возможною осторожностію, — и что еще лучше и благоразумнѣе, — по преимуществу не иначе какъ по указанію или съ благословенія и разрѣшенія архіерейскаго (Духовн. Регл. прибавленіе о правил. причетник. церк. § 13, 14). Всего чаще особенно смущаетъ духовниковъ въ настоящее время вопросъ

объ отношеніи ихъ къ явнымъ блудникамъ, прелюбодѣямъ и т. п. Извѣстно, что въ нашемъ обществѣ беззаконныя сожитія не только лицъ свободныхъ, но и связанныхъ узами брака и открытое нарушеніе супружескихъ обязанностей, суть явленія почти обыкновенныя, и всего хуже то, что въ настоящее время не только свѣтскіе люди, но и многіе даже священники, смотрятъ на эти грѣхи равнодушно, не предпринимая противъ нихъ никакихъ мѣръ, и тѣмъ еще болѣе способствуютъ къ ихъ распространенію и укорененію. — Само собою разумѣется, что истинно преданные своему дѣлу священники не должны поступать такимъ образомъ. — Но при этомъ мы не можемъ не посовѣтывать духовникамъ дѣйствовать во всѣхъ подобныхъ обстоятельствахъ съ особенною осторожностію и благоразумiемъ. — На сколько намъ удалось справиться съ практикой болѣе опытныхъ священниковъ въ этихъ обстоятельствахъ, то всего лучше поступаютъ при этомъ тѣ, которые не сразу берутся за крутыя мѣры и сильныя средства. Напротивъ, если къ священнику явится на исповѣдь человѣкъ, который сознается, что онъ находится въ незаконномъ сожитіи, то священникъ долженъ сначала благоразумно и со властію убѣждать таковаго оставить оное, или покрыть законнымъ супружествомъ, если это возможно, и если кающійся согласится на то или другое, то священникъ можетъ съ спокойною совѣстью разрѣшить его и удостоить св. причастія. Если же грѣшникъ и послѣ этого не исправится, то на слѣдующей исповѣди, священникъ долженъ пригрозить ему судомъ Божіимъ, а въ случаѣ надобности и отлученіемъ, и потомъ для опыта даже на время отлучить его, благоразумно предваряя таковаго, что въ случаѣ исправленія онъ снова получитъ разрѣшеніе и будетъ допущенъ къ причащенію. Но когда и это не подѣйствуетъ, то священникъ немедленно долженъ обо всемъ довести до свѣдѣнія епархіальнаго архіерея, чтобы потомъ уже дѣйствовать по его усмотрѣнію.

§ **54.** Бываетъ нерѣдко и такъ, что люди, ведущіе явно безнравственную жизнь или предающіеся открытому разврату и прелюбодѣянію, не сознаются въ своихъ грѣхахъ предъ мѣстнымъ священникомъ, или же нарочито избѣгаютъ исповѣдываться у него и для этого отправляются въ другія, болѣе или менѣе отдаленныя мѣста и оттуда привозятъ свидѣтельство о бытіи своемъ у исповѣди и Св Таинъ причастія. Мы уже сказали въ своемъ мѣстѣ (отд. I, § 2), что каждый, по желанію, можетъ говѣть и исповѣдываться и не въ своемъ приходѣ; — потому ни одинъ священникъ не имѣетъ права открыто преслѣдовать таковыхъ какимъ бы то ни было образомъ. Но когда соблазнъ, производимый подобнымъ поведеніемъ, принимаетъ опасные размѣры, то священникъ долженъ немедленно объ этомъ доводить до свѣдѣнія епархіальнаго архіерея, и затѣмъ уже дѣйствовать по его указанію.

§ **55.** Въ нашихъ требникахъ обыкновенно помѣщается сборникъ разныхъ правилъ и постановленій подъ заглавіемъ: «*Номоканонъ, сирѣчь законоправильникъ, имѣяй правила по сокращенію св. Апостоловъ, великаго Василія и св. соборовъ*» (или какъ въ малыхъ требникахъ: «*Изъ Номоканона нужнѣйшихъ правилъ изъявленіе*)» ... Въ этомъ сборникѣ, между прочимъ, содержатся разныя правила и наставленія объ исповѣди и объ епитиміяхъ, которыя священники должны назначать кающимся. Но какъ ни важны эти правила по своему историческому значенію, въ настоящее время они не могутъ имѣть неизмѣнной практической важности, и если теперь и могутъ годиться въ какомъ-либо отношеніи для священниковъ, то по преимуществу развѣ для опредѣленія важности того или другаго грѣха по воззрѣнію церковному (смотря по важности той или другой епитиміи, назначаемой за извѣстные грѣхи), но отнюдь не какъ неизмѣнное руководство, котораго священники, по выраженію Духовнаго Регламента, «должны были бы держаться какъ слѣпые»

(§ 14). Ибо церковь наша никогда не смотрѣла на нихъ «аки бы на неудобь перемѣняемые догматы» (Духов. Рег. тамъ же), и въ нашей Русской Церкви «сомнѣнія, съ которыми въ прежнее время многіе относились къ нѣкоторымъ статьямъ Номоканона, (при большомъ требникѣ), въ настоящеее время разрѣшены законодательнымъ порядкомъ отъ Св. Синода въ томъ смыслѣ, что статьи не имѣютъ каноническаго основанія, и слѣдовательно могутъ остаться безъ дѣйствія» (Номоканъ при б. требникѣ А. Павлова, Одесса, 1872 года, стр. 32; сравн. тамъ же стр. 186—204). Вслѣдствіе этого каждый священникъ относительно этихъ правилъ долженъ всегда имѣть въ виду слѣдующее постановленіе Духовнаго Регламента: «не непремѣнны суть о епитиміяхъ канона, но разсужденію отца духовнаго оставлены, который долженъ есть смотрѣти, кто и каковъ есть кающійся и можетъ умножать и умалять время и количество епитиміи и едину епитимію перелагати на другую. Собственно же и именно оную, въ древнемъ обычаѣ бывшую епитимію еже на долгое время лишати причастія Св. Таинъ (въ настоящее время) оставити, и къ тому не употребляти подобаетъ» (Духов. Реглам., прибавл. § 14).

§ **56.** Что касается до времени назначенія епитиміи на исповѣди, то сіе со всею точностію опредѣляется въ послѣдованіи покаянія въ требникѣ, изъ котораго мы видимъ, что священникъ долженъ прежде разспросить кающагося о грѣхахъ его, потомъ разрѣшить его, сдѣлать ему надлежащее увѣщаніе, и только послѣ этого, по мѣрѣ надобности, назначить ему опредѣленную епитимію. Впрочемъ въ тѣхъ случаяхъ, когда разрѣшеніе должно быть дано кающемуся подъ условіемъ принятія той или другой епитиміи за какіе либо особенные грѣхи, священникъ можетъ назначать епитиміи и прежде разрѣшенія, смотря по своему усмотрѣнію (сравн Нов. Скриж. ч. IV, гл. XIII, § 4—6), чтобы этимъ возвысить и усугубить значеніе епитиміи для кающагося и его самого расположить къ болѣе охотному ея принятію и исполненію.

§ **57.** Кромѣ этого, въ силу существующихъ постановленій въ нашей церкви очень нерѣдко случается, что въ томъ или другомъ приходѣ появляются лица, обязанныя по опредѣленію епархіальнаго начальства нести такъ называемыя «Церковныя епитиміи» (уст. Дух. Консист. гл. VIII, §§ 278, 279), т. е. подвергаемыя публичному покаянію за разные проступки противъ вѣры и нравственности христіанской. Такъ какъ наблюденіе за подобнаго рода лицами тоже входитъ въ кругъ обязанностей священниковъ, то для надлежащаго ея исполненія каждый священникъ долженъ при этомъ имѣть въ виду слѣдующее: 1) Цѣль, для которой согрѣшающимъ назначается, по распоряженію епархіальнаго начальства публичная епитимія на мѣстѣ жительства есть та, чтобы согрѣшившаго привести въ чувство истиннаго раскаянія и сокрушенія о грѣхѣ своемъ, возбудить и утвердить въ немъ живѣйшее желаніе и рѣшимость избѣгать, какъ сего послѣдняго, такъ и вообще всякихъ грѣховъ и вести жизнь непорочную и богоугодную. Къ этой цѣли должно быть направлено и дѣйствіе священника — духовнаго отца, подъ надзоромъ котораго назначено согрѣшившему проходить свою епитимію. 2) Средствами для сей цѣли со стороны священника главнѣйшимъ образомъ должны служить сообразныя съ умственнымъ и нравственнымъ состояніемъ согрѣшившаго пастырскія увѣщанія и наставленія, которыя священникъ долженъ ему дѣлать сколь возможно чаще, призывая его къ себѣ или самъ посѣщая его на мѣстѣ его жительства. (Руководство въ семъ дѣлѣ священникъ имѣетъ въ правилахъ, изложенныхъ въ книгѣ о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ въ статьяхъ 90 — 105). При чемъ священникъ твердо долженъ помнить, что сколько словомъ назиданія, столько же и всякимъ другимъ образомъ онъ долженъ дѣйствовать на согрѣшившаго, какъ-то; примѣромъ своего съ нимъ обращенія и вообще всей своей

жизни, и потому въ поведеніи своемъ не долженъ допускать ничего соблазнительнаго вообще для другихъ и. въ особенности, для вразумленія кающагося (смотр. книгу о должност. пресвит. напр. 109. Если же епитиміецъ знаетъ грамоту, то священникъ можетъ давать ему книги для чтенія, избирая и назначая преимущественно такія, которыя способствовали бы къ возбужденію чувства и сокрушенія вообще о грѣхахъ и, въ особенности о томъ, за который состоящій подъ епитиміею преданъ церковному покаянію, и требовать отъ него отчета въ прочтенномъ. 4) Наблюдать, чтобы преданный епитиміи приходилъ ко всѣмъ службамъ церковнымъ и во всѣ четыре поста, а если можно, то и чаще исповѣдывался (но не причащался); и при этомъ назначать ему опредѣленное число поклоновъ какъ въ церкви, такъ и дома, и другія дѣла благочестія, смотря по внутреннему и внѣшнему состоянію кающагося. 5) На все время публичной епитиміи не допускать къ пріобщенію св. Таинъ, кромѣ случая опасной болѣзни и о сихъ случаяхъ тогда же доносить епархіальному преосвященному. 6) Хотя публичная церковная епитимія, по распоряженію епархіальнаго начальства, обыкновенно назначается на опредѣленное число лѣтъ, но по правиламъ св. отцевъ и по указу св. Синода, отъ 21 марта 1870 г., какъ и въ обыкновенныхъ случаяхъ, она можетъ быть сокращаема или продолжаема, смотря по чувствамъ и состоянію каждаго кающагося. По сему священникъ, если въ порученномъ его надзору и попеченію состоящему подъ епитиміею усмотритъ искреннее и живое раскаяніе и исправленіе, то долженъ о семъ представить епархіальному преосвященному, прося о сокращеніи времени назначенной епитиміи (смотр. реглам. духов. правл. о правилахъ причта церковнаго ст. 14 и книг. о должн. пресвит. 106 и 108). Равнымъ образомъ священникъ долженъ доносить преосвященному и о томъ, если состоящій подъ епитиміею будетъ оказываться нераскаяннымъ, неисправимымъ и не готовымъ выполнять назначенное ему хожденіе въ церковь, исповѣдь во время постовъ, поклоны въ церкви и другія дѣла благочестія. Вообще же о всѣхъ, находящихся при той или другой церкви по распоряженію епархіальнаго начальства, лицахъ состоящихъ подъ епитиміею духовники должны по полугодно рапортовать консисторіи съ показаніемъ: кто за что, на сколько времени и съ какого времени находится на епитеміи, а также по окончаніи каждой опредѣленной епитеміи тогда же доносить консисторіи (Смотр. Свод. Зак. т. XIV, ст 27).

§ **58**. Ковсему этому каждый священникъ долженъ знать неотложно, что всѣ эти, такъ называемые епитимійные, а равно и другіе вообще состоящіе въ запрещеніи грѣшники, по уставу нашей церкви, не иначе могутъ и должны быть разрѣшаемы отъ своихъ епитимій, какъ при чтеніи надъ каждымъ изъ нихъ особой разрѣшительной молитвы, которая полагается въ нашихъ требникахъ подъ наименованіемъ *молитвы надъ разрѣшаемымъ отъ запрещенія*. Само собою разумѣется, эту молитву надобно читать надъ разрѣшаемымъ тогда, когда онъ, по окончаніи своей епитиміи, исповѣдаетъ предъ священникомъ грѣхи свои и будетъ готовиться къ причащенію, т. е. или непосредственно послѣ обыкновенной разрѣшительной молитвы, или предъ причастіемъ и т. п. И эту молитву священники должны прочитывать не только надъ епитимійцами, оканчивающими срокъ своей епитиміи, но и надъ тѣми изъ нихъ, которыхъ бы понадобилось исповѣдывать и причащать въ случаѣ смертной опасности до окончанія срока епитиміи (Нов. скриж. ч. IV, гл. XXXV), съ обязательствомъ конечно выполнить эту епитимію до конца въ случаѣ выздоровленія, и т. д. (сравн. выше § 51).

ОТДѢЛЕНІЕ VIII.

Тайна исповѣди, ея сущность и значеніе, и о нѣкоторыхъ другихъ особенныхъ, частнѣйшихъ обстоятельствахъ, могущихъ случаться при ея совершеніи.

Въ чемъ именно состоитъ сущность надлежащаго секрета, заповѣдуемаго въ таинствѣ покаянія? Какіе особенные грѣхи священники должны открывать послѣ исповѣди? Что долженъ дѣлать священникъ, когда его позовутъ исповѣдывать больнаго, находящагося въ безпамятствѣ? Какъ должны исповѣдывать священники глухонѣмыхъ и больныхъ, лишенныхъ употребленія языка? Какъ исповѣдывать больныхъ, страждущихъ какими либо опасными, заразительными болѣзнями? Можетъ ли священникъ исповѣдывать когда безъ епитрахили? Заключительное замѣчаніе о затруднительныхъ случаяхъ при исповѣди?

§ **59.** По ученію нашей церкви исповѣдь, совершаемая предъ священникомъ, должна составлять глубочайшую тайну, которой ни одинъ духовникъ не имѣетъ права открывать кому бы то ни было ни подъ какимъ условіемъ (О должн. пресвит. пр. стр. 148). И это онъ долженъ дѣлать какъ при жизни, такъ и по смерти исповѣдавшихся у него, хотя бы обнаруженіе того или другаго грѣха, сказаннаго на исповѣди, иногда могло-бы быть даже полезно въ какомъ либо отношеніи. Поэтому священникъ не можетъ, напримѣръ, требовать гражданскимъ путемъ вещи, похищенной у него, хотя бы на исповѣди узналъ, кто укралъ у него эту вещь и у кого она находится; не можетъ открывать родителямъ о проступкахъ дѣтей ихъ, хотя бы зналъ, что открытіе это могло бы принести пользу для тѣхъ или другихъ; не можетъ открывать преступника, сознавшагося въ преступленіи, хотя бы этимъ могъ раскрыть дѣло, или спасти невиннаго, несправедливо обвиняемаго въ томъ же преступленіи, и т. п. И молчаніе сіе должно простираться не только на важные грѣхи и преступленія, но и на простые проступки и легкія погрѣшности, а также и на грѣхи соучастниковъ, когда бы они такъ или иначе были открыты на исповѣди (Руковод. для с. п. 1860 г., т. I, стр. 91). По древнимъ правиламъ церковнымъ, духовникъ, который бы разсказалъ кому либо о грѣхѣ, слышанномъ на исповѣди, долженъ за это подвергаться епитиміи, запрещающей ему священнодѣйствіе на три года съ положеніемъ ежедневно поклоновъ по сту (Номок. при б. треб. пр. 75). А древній гражданскій (греко-римскій) законъ повелѣваетъ: «ископати языкъ созади сицевому» (см. о должн. пресвит. приходскихъ, стр. 148—151, § 109, примѣч. 1). Подобно этому и по нашимъ отечественнымъ законамъ, всякій священникъ, уличенный въ открытіи чужаго грѣха, слышаннаго на исповѣди, осуждается на лишеніе священства и преданіе суду мірскому, наравнѣ съ другими уголовными преступниками (Духовн. Регл. въ приб. § 9).

§ **60.** Исключеніе изъ этого должны составлять только слѣдующіе два вида грѣховъ, указанные въ Духовномъ Регламентѣ: 1) если кто объявитъ священнику на исповѣди объ умыслѣ на честь и здравіе государя, или о намѣреніи произвести измѣну или бунтъ противъ государя или отечества, и объявляя о таковомъ своемъ намѣреніи, покажетъ, что онъ не раскаивается въ этомъ и исповѣдываетъ свой грѣхъ не какъ грѣхъ, а только для того, чтобы согласіемъ или молчаніемъ священника еще болѣе утвердиться въ своемъ намѣреніи, то священникъ долженъ тотъ же часъ увѣдомить обо всемъ этомъ начальство какъ гражданское, такъ и епархіальное, не означая впрочемъ на первыхъ порахъ подробно, что именно онъ узналъ на исповѣди, но только долженъ сказать, что такой то имѣетъ злой умыселъ противъ государя или государства, и только на формаль-

номъ слѣдствіи подробно и безъ утайки объявить обо всемъ, для уличенія преступника или уясненія дѣла. 2) Такимъ же образомъ священникъ обязанъ открывать. — и въ семъ случаѣ впрочемъ по преимуществу одному начальству епархіальному, — если бы отъ кого узналъ на исповѣди, что сей послѣдній тайно, однакожъ умышленно, произвелъ какой либо опасный соблазнъ въ народѣ, напр. разгласилъ какое либо ложное и небывалое чудо, и при этомъ не изъявилъ согласія или намѣренія публичнымъ признаніемъ въ произведенномъ имъ обманѣ положить предѣлъ соблазну и вреднымъ слѣдствіямъ, происходящимъ или могущимъ произойти отъ него для церкви или общества (Дух Реглам. прибавл. §§ 11 и 12 Срав. Св. Зак. т XV, гл. 2 ст. 597—599).

§ **61.** Въ практикѣ священниковъ нерѣдко случается, что священника зовутъ исповѣдывать больнаго который вслѣдствіе апоплексическаго удара или по другимъ какимъ либо причинамъ находится въ совершенномъ безпамятствѣ, а иногда и въ послѣдней предсмертной агоніи, такъ что больной не только не въ состояніи исповѣдать грѣхи свои, но даже и выслушать разрѣшеніе отъ священника. Въ этомъ случаѣ священникъ долженъ прежде всего навести справки, нѣтъ ли надежды на возвращеніе сознанія больному, чтобы исповѣдать его при первой возможности. Если же сіе окажется невозможнымъ, то священникъ можетъ прочитать надъ умирающимъ обычную разрѣшительную молитву, въ томъ впрочемъ случаѣ, если знаетъ, что умирающій вѣровалъ въ Господа Іисуса, былъ сыномъ православной церкви и не былъ ожесточеннымъ или нераскаяннымъ грѣшникомъ, и затѣмъ предать его волѣ и суду Божію. Само собою разумѣется, что если бы разрѣшенный такимъ образомъ пришелъ въ сознаніе послѣ этого, то къ нему долженъ быть снова приглашенъ духовникъ, по обычаю.

§ **62.** Что касается до глухонѣмыхъ и больныхъ, лишенныхъ употребленія языка, но находящихся въ сознаніи, то таковые обыкновенно исповѣдываются у насъ посредствомъ внѣшнихъ знаковъ и выраженій, изображающихъ тѣ или другія ихъ внутреннія чувства, — и если при этомъ священникъ такъ или иначе убѣдится, что подобнаго рода кающіеся дѣйствительно раскаиваются во грѣхахъ своихъ, то онъ долженъ всегда безпрекословно разрѣшать ихъ и допускать къ св. причащенію. При этомъ отъ грамотныхъ нѣмыхъ и глухонѣмыхъ священникъ можетъ принимать и письменное заявленіе объ ихъ грѣхахъ; но подобныя заявленія должны быть тутъ же уничтожаемы непосредственно послѣ ихъ прочтенія (всего лучше сожигать оныя), и при томъ въ глазахъ самаго кающагося, чтобы такимъ образомъ сохранить, какъ должно, печать тайнаго исповѣданія по установленію церковному (Письма о должност. свящ. сана Одесса 1844 года, изд. 4, стр. 130 и 131. Сравн. выше объ исповѣди отдѣленіе IV, § 21, VIII, § 59).

§ **63.** Священнику нерѣдко приходится исповѣдывать больныхъ, страдающихъ опасными заразительными болѣзнями, каковы напр. холера, чума и оспа, и т. п. Если священникъ не будетъ имѣть мужества, какъ слѣдуетъ, приступить къ больному, или простое, естественное благоразуміе не будетъ ему дозволять этого, то священникъ можетъ исповѣдывать зараженныхъ и не приближаясь къ нимъ, а издалека; только при этомъ онъ долженъ предварительно удалить изъ комнаты, въ которой находится больной, всѣхъ присутствующихъ, чтобы никто не могъ слышать изъ устъ больнаго ни одного слова; но особенно такого рода исповѣдь необходима и даже неизбѣжна при исповѣданіи больныхъ, страждущихъ бѣшенствомъ или водобоязнею, когда подобнаго рода больные, даже пришедши въ сознаніе, не могутъ сами ручаться, когда съ ними случится новый припадокъ, и они могутъ быть опасными для постороннихъ, а съ тѣмъ вмѣстѣ, конечно, и для священника.

§ **64.** Священнику приходится иногда исповѣдывать трудно-больнаго, когда священникъ находится въ пути или вообще вдали отъ своего дома или отъ церкви, и потому не можетъ, безъ опасности для больнаго, отправиться за епитрахилью или вообще имѣть ее при себѣ для совершенія исповѣди, согласно уставу церковному (сравн. выше объ испов. отдѣл. III, § 19). Въ такомъ случаѣ, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ священники, по старинному обычаю, стараются дѣлать подобіе епитрахили изъ пояса или даже изъ нитки и, обогнувъ имъ шею и перевязавъ узлами въ двухъ или трехъ мѣстахъ, какъ удобнѣе, — затѣмъ исповѣдывать по обычаю. Но этотъ вопросъ яснѣе и проще рѣшается у П Могилы, который, сказавъ о необходимости для священника совершать исповѣдь въ епитрахили «большея же ради ея чести даже и въ фелони», — вмѣстѣ съ этимъ замѣчаетъ, что въ крайней надобности, «нуждѣ настоящей», священникъ «и спхъ обоихъ священныхъ одеждъ кромѣ», т. е. безъ всякой священной одежды, «тайну совершати можетъ» (Требн. Могилы, ч. I о покаяніи, стр. 342). А потому въ особенныхъ случаяхъ, не дозволяющихъ никакой медлительности, священникъ можетъ исповѣдывать больнаго и въ обыкновенныхъ своихъ одеждахъ, и исповѣдь эта должна быть такъ же почитаема совершенною, какъ и всякая другая, совершаемая надлежащимъ образомъ, въ надлежащемъ облаченіи.

§ **65.** За симъ наконецъ во всѣхъ остальныхъ случаяхъ, требующихъ разъясненія, или поставляющихъ священника въ недоумѣніе при совершеніи исповѣди, каждый священникъ долженъ дѣйствовать согласно требованіямъ своей ставленной грамоты, т. е. «вящшыя и неудоборазсудныя вины (или обстоятельства) приносити или предлагати» на усмотрѣніе своего епархіальнаго архіерея и въ этихъ обстоятельствахъ поступать не иначе, какъ по его наставленію и указанію. При этомъ только каждый священникъ долженъ всегда помнить и наблюдать неизмѣнно извѣстное, основное правило, что во всѣхъ затруднительныхъ обстоятельствахъ въ дѣлѣ исповѣди, обращаясь къ архіерею письменно или въ устной бесѣдѣ, онъ долженъ представлять на его усмотрѣніе одинъ только грѣхъ и то внутреннее состояніе, въ которомъ находится совершившій его, не именуя при этомъ ни самаго лица согрѣшившаго, ни даже обстоятельствъ грѣха, если сіе послѣднее не нужно для уясненія и раскрытія дѣла и т. п. (Сравн. выше о таинствѣ покаянія отдѣл. V, § 51). Поступающій иначе не только согрѣшитъ тяжко, но и долженъ подлежать тѣмъ же наказаніямъ, какія вообще у насъ назначаются по закону для недостойныхъ пастырей, открывающихъ чужіе грѣхи кому бы то ни было вопреки правилу церковному (Дух. Регл. прибавл. § 18. Сравн выше § 59).

ОТДѢЛЕНІЕ IX.

Дополнительныя свѣдѣнія о нѣкоторыхъ молитвахъ и послѣдованіяхъ, относящихся къ покаянію, излагаемыхъ въ нашихъ требникахъ и другихъ богослужебныхъ книгахъ.

Молитва о сущихъ въ запрещеніихъ и себѣ клятвою связующихъ. Молитва о дерзостно кленущихся. Молитва, бываемая прежде еже уснути, о искушающемся во снѣ. Молитва на брань блуда. Молитва на студные помыслы. Молитва о сквернодѣйшихъ. Молитва о кающихся. Канонъ молебный ко Пресвятой Богородицѣ во исповѣданіе грѣшника. Объ евангеліяхъ «исповѣданію».

§ **66.** Кромѣ епитимій, налагаемыхъ на кающихся священниками, случается, что вѣрующіе иногда налагаютъ на себя извѣстнаго рода епитиміи или запрещенія, какъ напр. когда больной, освободившись отъ какой либо болѣзни, даетъ обѣтъ отправиться

въ извѣстное мѣсто для богомолья, или когда иной предполагаетъ не употреблять извѣстной пищи или не пить вина, пока не помирится съ недругомъ своимъ, и т. п. При этомъ нерѣдко случается, что иные для большей вѣрности своему обѣщанію даютъ клятву предъ Господомъ, что непремѣнно исполнятъ то или другое, и такимъ образомъ являются предъ Богомъ и своею совѣстью не только сущими, т. е. находящимися добровольно въ запрещеніи, но и связанными клятвою. Извѣстно, какъ тяжко бываетъ иногда на душѣ тѣмъ, кои, давши такой или другой обѣтъ, не могутъ потомъ исполнить онаго. Вслѣдствіе этого нерѣдко случается, что иной, сознавшись предъ священникомъ о неисполненіи своего обѣта, не хочетъ удовольствоваться однимъ обыкновеннымъ разрѣшеніемъ отъ него на исповѣди, но требуетъ отъ священника еще болѣе усердныхъ молитвъ о себѣ, руководства и благословенія. — Тогда священникъ долженъ самымъ тщательнымъ образомъ изслѣдовать дѣло, — и если окажется, что кающійся дѣйствительно не въ состояніи исполнить возложеннаго на себя обѣта, то священникъ для успокоенія его совѣсти, послѣ обычнаго разрѣшенія на исповѣди, можетъ прочесть надъ нимъ еще такъ называемую въ нашихъ требникахъ молитву о сущихъ въ запрещеніихъ и себѣ клятвою связующихъ, — и затѣмъ, научивъ не давать впредь никакихъ неразумныхъ и неудобоисполнимыхъ обѣтовъ, или замѣнивъ прежде данный тяжелый обѣтъ другимъ болѣе легкимъ, отпустить его съ миромъ по обычаю (Нов. скриж. ч, IV, гл. XXXIII).— Эту же молитву священикъ можетъ читать, по указанію Новой скрижали и надъ тѣми, «которые, напр, будучи въ великомъ гнѣвѣ за то, что сдѣлали врагу какое либо благодѣяніе, предаютъ себя демонамъ, или противъ сыну какой либо проступокъ, желаютъ себѣ за это нелѣпыхъ событій (тамъ же гл. XXXIII), и вообще говоря, надъ всѣми тѣми, кои даютъ разныя неразумныя клятвы, стѣсняющія ихъ дѣятельность и возмущающія совѣсть. — Сюда же надобно отнести и такъ называемую въ требникахъ молитву о дерзностно клянущихся, которую, по желанію кающихся, священникъ въ особенности можетъ читать надъ тѣми изъ нихъ, которые сознаются, что они заражены страстію произносить разныя проклятія и ругательства, и будутъ просить священника, чтобы онъ помолился Господу объ избавленіи ихъ отъ этого опаснаго и зловреднаго недуга

§ **67.** Бываетъ нерѣдко, что къ священнику, особенно во время говѣнія, предъ причащеніемъ св. Таинъ, нѣкоторые обращаются съ заявленіемъ, что у нихъ случилось ночное осквернение (т. е. поллюція), которое смущаетъ ихъ совѣсть и поставляетъ въ недоумѣніе насчетъ причащенія. — Священникъ долженъ тутъ же тщательно изслѣдовать, отъ чего произошло это, — и если убѣдится, что кающійся не самъ былъ причиною осквернения или, если и подалъ къ этому поводъ, но сердечно кается въ своемъ грѣхѣ, то кромѣ обычнаго разрѣшенія и извѣстныхъ молитвъ отъ осквернения, которыя кающіеся должны прочитывать въ этомъ случаѣ по уставу или по указанію священника (сравн выше. о причащ. отд. II, ст. 2, § II; отд. VII, § 137), священникъ можетъ также прочитать надъ нимъ молитву, полагаемую въ нашихъ требникахъ подъ наименованіемъ молитвы «о искушающемся во снѣ», въ силу которой, какъ говоритъ Новая Скрижаль, исповѣдавшій грѣхъ свой предъ священникомъ «воспринимаетъ души спасеніе и тѣла чистоту», и затѣмъ допускаетъ его до причастія по обычаю (тамъ, же ч. IV, глава XXXIV).

§ **68.** Кромѣ этого извѣстно, что есть несчастные, которые страдаютъ не одними только поллюціями случайными (спорадическими), но и такъ называемымъ осквернениемъ постояннымъ, хроническимъ. — И это несчастіе тѣмъ опаснѣе, что въ средѣ особенно

нашего простаго народа (напр. въ Малороссіи) есть люди, которые, не могли объяснить себѣ надлежащимъ образомъ происхожденіе своей болѣзни, воображаютъ (подъ вліяніемъ конечно сновидѣній), что они будто бы находятся въ нечистой половой связи съ демонами, являющимися имъ (конечно тоже во снѣ) въ видѣ покойныхъ женъ или мужей, или знакомыхъ мужчинъ или женщинъ, и т. п. — Св. Церковь въ материнской своей заботливости обратила вниманіе свое и на это несчастіе и для этой цѣли указываетъ: 1) молитву «прежде еже уснути, которую страждущіе поллюціями должны читать предъ отхожденіемъ ко сну, особенно наканунѣ причастія св. Таинъ; 2) молитву «на брань блуда», направленную въ особенности противъ вліянія злыхъ духовъ на возбужденіе нечистой похоти, и при ней другую, подобную ей, которую священникъ долженъ читать въ особенности надъ тѣми, кои находятся въ постоянномъ неукротимомъ страстномъ возбужденіи; 3) наконецъ молитву „на студные помыслы“, которая имѣетъ цѣлью испросить у Бога помощь страждущему для укрощенія нечистыхъ мыслей, желаній сладострастныхъ... Само собою разумѣется, что всѣ эти молитвы священникъ можетъ и долженъ читать надъ кающимися только тогда, когда они сами того пожелаютъ, и при томъ во уваженіе есгественной обычной стыдливости, совершать все это не иначе какъ по возможности секретно, чтобы посторонніе объ этомъ ничего не знали, съ присоединеніемъ необходимыхъ нравственно-религіозныхъ и гигіеническихъ наставленій, относящихся къ укрощенію нечистой страсти вообще и къ уничтоженію поллюцій, каковы: воздержаніе въ пищѣ и питіи особенно предъ ночнымъ сномъ, содержаніе тѣла въ надлежащей чистотѣ и опрятности, пользованіе свѣжимъ воздухомъ, употребленіе крѣпительной пищи, направленіе мыслей и чувствъ на дѣла христіанскія и богоугодныя, и т. п. Не говоримъ уже о томъ, что для обуреваемыхъ въ особенности нечистыми помыслами священникъ всего болѣе долженъ рекомендовать чтеніе Слова Божія и другихъ благочестивыхъ и назидательныхъ книгъ, также чтеніе вообще серьезныхъ сочиненій, удаленіе отъ нескромныхъ бесѣдъ или игръ, отъ чтеній сладострастныхъ романовъ и повѣстей, и прочаго тому подобнаго.

§ **69.** Есть еще въ нашихъ требникахъ особаго рода молитва, относящаяся къ покаянію, подъ наименованіемъ молитва «о сквернодшихъ». — Къ сожалѣнію въ настоящее время многіе давно уже забыли, что Церковь христіанская еще со временъ апостольскихъ не совсѣмъ благосклонно смотрѣла на употребленіе нѣкотораго рода пищи, и въ особенности, по указанію апостольскаго собора въ Іерусалимѣ, крови и удавленины (и идоложертвеннаго)... (Дѣяніе 15, 20). — Сюда же по другимъ церковнымъ правиламъ надобно отнести мертвечину и звѣрохищное, т. е. волкомъ снѣдомое, или пораненное птицею, и т. п. (Номокан. при больш. требникѣ. пр. 131). — Но простой народъ во многихъ мѣстахъ и доселѣ ревниво слѣдитъ за исполненіемъ этихъ правилъ, и нѣкоторые, особенно употребленіе крови, считаютъ даже однимъ изъ самыхъ тяжкихъ грѣховъ, и вслѣдствіе этого нерѣдко обращаются къ священнику не только для исповѣданія такихъ грѣховъ, но и съ просьбою помолиться о грѣхахъ ихъ. –Въ отвѣтъ на это священникъ можетъ причитывать надъ таковыми помянутую молитву «о сквернодшихъ», которую, какъ говоритъ Новая Скрижаль, «сквернодшіе по исполненіи подлежащей епитиміи разрѣшаются».

§ **70.** Что до молитвы о кающихся, и такъ называемаго канона ко Пресвятой Богородицѣ во исповѣданіе грѣшника, то первыя изъ нихъ суть ничто иное, какъ буквальное повтореніе тѣхъ же моливъ, которыя повторяются въ обыкновенномъ послѣдованіи покаянія (т. е. *Боже Спасителю нашъ, иже пророкомъ Твоимъ Наѳаномъ... и Господи Іисусъ Христе, Сыне Бога живаго...)*, а потому о молитвахъ этихъ нужно сказать

здѣсь то же самое, что сказали мы выше, когда говорили о совершеніи исповѣди (отдѣл III § 12. Сравн. Нов. Скриж. гл. XXXVII). Самый же канонъ во исповѣданіе грѣшника есть превосходная покаянная пѣснь къ Пресвятой Богородицѣ, составленная такъ, что содержитъ въ себѣ Евангеліе объ отпущеніи грѣховъ нашихъ Отцемъ нашимъ небеснымъ (Марк. 11, 23—27) потомъ ектенію о кающемся. *о еже простити ему всякому согрѣшенію вольному и невольному*, и наконецъ молитву Іоанна Дамаскина: *Владыко Господи Іисусе Христе Боже нашъ, единъ имѣяй власть оставляти грѣхи* .. Въ такомъ своемъ видѣ, безъ сомнѣнія, канонъ этотъ какъ нельзя болѣе соотвѣтствуетъ своему назначенію, и потому всякій разъ можетъ быть прочитываемъ священникомъ, въ особенности во время говѣнія, для возбужденія сердечнаго сокрушенія въ кающихся и утвержденія въ нихъ надежды на милосердіе Божіе и для испрошенія благодати Божіей къ болѣе полному исповѣданію грѣховъ своихъ — Кромѣ этого канонъ этотъ можетъ годится и для чтенія предъ причастіемъ св. Тайнамъ, потому что прилагаемая къ нему молитва: *Владыко Господи, Іисусе Христе, Боже нашъ*... есть ничто иное, какъ одна изъ молитвъ полагаемыхъ у насъ въ послѣдованіи ко святому причащенію (въ общемъ порядкѣ таковыхъ, въ нынѣшнихъ молитвословахъ и правильникахъ по счету пятая), вообще назначаемыхъ для достойнаго приготовленія къ принятію Тѣла и Крови Христовой.

§ **71.** Сюда же наконецъ мы должны причислить и тѣ Евангелія, которыя въ общемъ указателѣ нашихъ церковно-богослужебныхъ Евангелій показываются подъ рубрикой: «Евангелія на всяку потребу», подъ наименованіемъ «Евангелій исповѣданію». Изъ нихъ два первыя (Мѳ. 9, 9—13; Лук. 15, 1—10) собственно назначаются для исповѣданія грѣшниковъ вообще, и послѣднее (Іоанн. 8, 3—11) посвящается «женъ исподанію». — Первое изъ нихъ говоритъ объ обращеніи апост. Матѳея и объ отвѣтѣ Іисуса Христа книжникамъ и фарисеямъ на недоумѣніе ихъ, зачѣмъ Онъ ѣлъ съ мытарями и грѣшниками, что Онъ для того именно и пришелъ, чтобы призвать не праведниковъ, но грѣшниковъ на покаяніе (Мѳ. 9, 11, 13); во второмъ излагаются притчи объ овцѣ погибшей и о потерянной драхмѣ, и говорится, что на небеси всегда бываетъ величайшая радость объ единомъ грѣшницѣ кающемся (Лук. 15, 10); и наконецъ въ третьемъ разсказывается исторія женщины, ятой въ прелюбодѣяніи, которую Господь простилъ, видя ея глубокое, сердечное раскаяніе (Іоанн. 8, 11). — Само собою разумѣется, что по такому содержанію своему, Евангелія эти какъ нельзя болѣе соотвѣтствуютъ своему назначенію, и намъ остается только сердечно пожалѣть, что ихъ почти нигдѣ не употребляютъ въ нашей церковно-богослужебной практикѣ. — Если же кто изъ священниковъ найдетъ удобнымъ или необходимымъ сдѣлать это, то онъ можетъ соединить чтеніе помянутыхъ Евангелій или съ канономъ Божіей Матери во исповѣданіе грѣшника (см. выше § 70), или даже съ чтеніемъ извѣстныхъ начинательныхъ молитвъ предъ исповѣдью, напр. предъ возглашеніемъ: се. чадо, Христосъ невидимо предстоитъ, или послѣ онаго. — Само собою разумѣется, что во всякомъ случаѣ каждое изъ этихъ Евангелій надобно читать не иначе, какъ подобаетъ читать Евангелія, т. е. съ возглашеніемъ: *И о сподобитися намъ*... или только: *премудрость, прости, услышимъ святаго Евангелія*, также въ ризахъ, и т. п. Намъ приходится слышать, что вмѣсто Евангелій *исповѣданію* нѣкоторые священники читаютъ Евангеліе *исповѣдникамъ*. Понятно, какая отсюда происходитъ несообразность.