Собраніе сочиненій

Н. И. КАРѢЕВА.

КРИТИКА ЭКОНОМИЧЕСКАГО МАТЕРІАЛИЗМА.

(Старые и новые этюды).

Т. III.



КНѢВО-ПРОМЕТЕЙ-
Н·Н·МИХАЙЛОВА·

11К

Н. И. КАРѢЕВЪ.

СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ.

Т. III.

Н. И. КАРѢЕВЪ.

СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ

Т. III.

КН-ВО «ПРОМЕТЕЙ»
Н. Н. МИХАИЛОВА.

Н. И. КАРѢЕВЪ.

КРИТИКА ЭКОНОМИЧЕСКАГО МАТЕРІАЛИЗМА.

(Старые и новые этюды).

165813.

БИБЛІОТЕКА
СОЦІАЛИСТИЧЕСКОЙ
АКАДЕМІИ.

1913.
С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Отд. 38

Н. И. КАРѢЕВЪ.

СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ.

Т. I. Исторія съ философской точки зрѣнія.
Т. II. Философія исторіи въ русской литературѣ.
Т. III. Критика экономическаго матеріализма.
Т. IV. Самообразованіе и выработка міросозерцанія.

Тип. т-ва „Общ. Польза“, Бол. Подъяч., 39.

Оглавленіе.

		Стр.
	Предисловіе къ III тому	V
I.	Вступленіе	1
II.	Происхожденіе историческаго направленія въ современной историографіи	6
III.	Происхожденіе и содержаніе экономическаго матеріализма, какъ исторической теоріи	15
IV.	Историологическія воззрѣнія Маркса и Энгельса	42
V.	Разборъ аргументаціи нѣмецкихъ сторонниковъ экономическаго матеріализма	55
VI.	Измѣненія, вносимыя въ экономическій матеріализмъ нѣкоторыми его послѣдователями	81
VII.	Попытка обоснованія экономическаго матеріализма въ книгѣ Лоріа	97
VIII.	Экономическій матеріализмъ въ «Критическихъ замѣткахъ» П. Б. Струве	122
IX.	Экономическій матеріализмъ въ «Монистическомъ взглядѣ на исторію» г. Бельтова	146
X.	Отношеніе къ экономическому матеріализму критиковъ гг. Струве и Бельтова	168
XI.	Взглядъ М. И. Туганъ-Барановскаго на значеніе экономическаго фактора въ исторіи	204
XII.	Что такое экономическій матеріализмъ?	211

Предисловіе къ III тому.

Въ первомъ изданіи, сдѣланномъ въ 1896 г., содержащаяся въ настоящемъ томѣ моя работа носила названіе «Старые и новые этюды объ экономическомъ матеріализмѣ», — названіе, которое не могло бы быть за нею сохранено, потому что въ теперешнемъ изданіи въ ней не было бы ничего новаго. Самое это названіе возникло вслѣдствіе того, что въ книгѣ были и старыя, и новыя части, т. е. и нѣчто уже раньше появлявшееся въ печати, и нѣчто вновь написанное для этой книги. Къ первой категоріи относилось содержаніе цѣлаго ряда моихъ статей, печатавшихся въ разныхъ періодическихъ изданіяхъ въ 1891—1895 гг. [1]), ко второй—главы, спеціально написанныя для книги. Послѣднія были посвящены, главнымъ образомъ, надѣлавшимъ въ свое время столько шума выступленіямъ съ проповѣдью экономическаго матеріализма гг. Бельтова, Струве и Туганъ-Барановскаго, въ связи съ завязавшейся тогда острой полемикой между «марксистами» и «народниками».

Tempi passati! И много воды съ тѣхъ поръ утекло. Изъ тогдашнихъ теоретиковъ экономическаго матеріализма одинъ только г. Плехановъ остался твердо стоять на занятой имъ позиціи, другіе же разошлись—кто куда. Одинъ изъ этихъ вождей, выше не названный, давно уже возвѣстилъ urbi et orbi о своей эволюціи «отъ марксизма къ идеализму» (таково названіе его книги) и даже повернулъ въ сторону внесенія въ политическую экономію богословскихъ соображеній, что уже очень далеко отъ какого бы то ни было матеріализма. Другой въ своемъ движеніи «отъ мар-

[1]) Политическая экономія и теорія историческаго процесса («Истор. Обозр.», 91).—Экономическое направленіе въ исторіи («Юрид. Вѣстн.», 91).—Замѣтки объ экономическомъ направленіи въ исторіи («Истор. Обозр.», 92).—Источники историческихъ перемѣнъ («Рус. Бог.», 92).—По поводу новой формулировки матеріальной исторіи («Истор. Обозр.», 92).—Новая попытка экономическаго обоснованія исторіи («Рус. Бог.», 94).—Экономическій матеріализмъ въ исторіи («Вѣстн. Евр.», 94). — Новый трудъ по теоріи исторіи («Истор. Обозр.», 95).

ксизма» къ чему-то менѣе опредѣленному, но тоже очень не похожему на экономическій матеріализмъ, равнымъ образомъ, какъ-то началъ мѣшать экономику съ религіей, вводя относящіяся къ вопросамъ послѣдней разсужденія въ свои выступленія въ спеціальной роли политико-экономa. Еще одинъ изъ былыхъ корифеевъ марксизма и теоретиковъ экономическаго матеріализма тоже ушелъ и далеко ушелъ въ сторону «національнаго лица»... Tempora mutantur et nos mutamur in illis».

Впрочемъ, и съ самимъ марксизмомъ,—лишь одну составную сторону котораго представлялъ собою экономическій матеріализмъ,—тоже произошла перемѣна. Теперь это не одно изъ литературныхъ направленій, какимъ было и народничество, а организованная партія, имѣющая нѣсколькихъ своихъ членовъ среди нашихъ народныхъ представителей,—перемѣна, конечно, не маловажная, отразившаяся, между прочимъ, на томъ, что чисто теоретическій вопросъ объ экономическомъ матеріализмѣ въ виду практическихъ задачъ партіи утратилъ свой прежній характеръ крайней остроты.

Личное мое отношеніе къ экономическому матеріализму, какъ исторіологической теоріи, однако, не измѣнилось. Констатирую фактъ, отнюдь не ставя себѣ это въ заслугу и предоставляя, кому угодно, видѣть здѣсь признакъ неподвижности мысли. Дѣло въ томъ, что послѣ выхода въ свѣтъ «Старыхъ и новыхъ этюдовъ» не появилось ни одной работы, въ которой были бы какіе-либо новые аргументы въ пользу этой теоріи и вообще какіе-либо новые способы ея обосновыванія, какъ, съ другой стороны, за послѣдніе годы и критики экономическаго матеріализма къ высказывавшимся возраженіямъ не прибавили ни одного такого, которое могло бы считаться существенно новымъ. Я слѣдилъ за дальнѣйшею литературою вопроса, что и отразилось, между прочимъ, на моей статьѣ объ экономическомъ матеріализмѣ въ «Энциклопедическомъ Словарѣ» Брокгауза-Ефрона, гдѣ я отмѣтилъ критическое отношеніе къ экономическому матеріализму такихъ писателей, какъ Штаммлеръ («Хозяйство и право съ точки зрѣнія матеріалистическаго пониманія исторіи», 1896), Масарикъ («Философскія и соціологическія основы марксизма», 1899) и особенно Эд. Бернштейнъ («Предпосылки соціализма и задачи соціалъ-демократіи», 1899). Называя этого послѣдняго автора, я, конечно, имѣю въ виду не его практическій «ревизіонизмъ», до котораго критику экономическаго матеріализма нѣтъ никакого дѣла, а только его возраженія противъ названной исторіологической теоріи, которую онъ обвиняетъ

въ узкомъ догматизмѣ. Книга Бернштейна произвела большую сенсацію въ соціалъ-демократическомъ лагерѣ, но и Каутскій, выступившій на защиту ортодоксальнаго марксизма, долженъ былъ признать, что экономическій матеріализмъ теоретически мало разработанъ. Съ тѣхъ поръ ничего не измѣнилось въ положеніи вопроса.

По этой причинѣ я счелъ себя въ правѣ приступить къ новому изданію своихъ этюдовъ, не внося въ нихъ никакихъ измѣненій, кромѣ развѣ стилистическихъ. Первое изданіе книги давнымъ-давно разошлось, и чисто-внѣшнія обстоятельства и другія неотложныя работы не дозволили мнѣ сдѣлать это второе изданіе раньше. Выпуская его теперь, я еще больше, чѣмъ прежде, увѣренъ въ томъ, что исторіологическая теорія, которую мы называемъ экономическимъ (историческимъ тоже и еще діалектическимъ) матеріализмомъ, должна разсматриваться внѣ всякаго отношенія къ экономической теоріи Маркса (о прибавочной цѣнности), къ его историческимъ построеніямъ, касающимся первоначальнаго накопленія, и событій 1848 г., равно какъ, къ программѣ и тактикѣ соціалъ-демократіи. Въ качествѣ историка, въ IV—VI тт. своей «Исторіи Западной Европы въ новое время» я даже очень многимъ воспользовался изъ историческихъ обобщеній Маркса, но его исторіологическая теорія остается для меня попрежнему непріемлемой.

Изъ новаго изданія я только нашелъ нужнымъ выпустить три главы, не имѣющія ближайшаго отношенія къ экономическому матеріализму или марксизму, а также нѣсколько страницъ приложеній, благодаря чему содержаніе книги сдѣлалось болѣе однороднымъ и цѣльнымъ [1]).

---

[1]) Это были мѣста о Роджерсѣ, Лакомбѣ и нѣкоторыхъ другихъ авторахъ, выдвигавшихъ впередъ экономическую сторону исторіи, но не бывшихъ экономическими матеріалистами въ тѣсномъ смыслѣ слова.

I. Вступленіе.

Экономическое, или матеріалистическое воззрѣніе въ исторіи, о которомъ въ настоящее время такъ много говорятъ, стремится вытѣснить противоположное ему историческое міросозерцаніе, которое господствовало раньше и заключалось въ объясненіи историческаго процесса изъ психологическаго, или идейнаго начала. Въ спорѣ историческаго идеализма и историческаго матеріализма историкъ долженъ занять положеніе, такъ сказать, дружественнаго нейтралитета. Идеалистическое объясненіе исторіи, имѣющее свои глубокія основанія въ прошломъ нашей науки и въ самой жизни, ею изучаемой, страдаетъ тѣмъ не менѣе односторонностью, и въ этомъ смыслѣ возникновеніе матеріалистическаго міросозерцанія было шагомъ впередъ на пути выясненія сущности историческаго процесса; но если и развитіе науки, и сама историческая жизнь дали извѣстныя и притомъ очень прочныя основанія для новой точки зрѣнія, то—поскольку послѣдняя дѣлается исключительною—и она тоже представляется намъ одностороннею, а потому и не имѣющею права на то, чтобы совершенно вытѣснить прежнюю точку зрѣнія. Историкъ, т. е. представитель науки, стремящейся къ всестороннему пониманію культурной и соціальной жизни человѣчества, какою она дается въ историческомъ опытѣ,—въ спорѣ между идеализмомъ и матеріализмомъ, долженъ именно занять нейтральное положеніе: и психологическое, и экономическое направленія исторіи для него *одинаково вѣрны*, поскольку они, имѣя каждое свои научныя основанія, дополняютъ другъ друга,—и *одинаково же невѣрны*, разъ одно стремится совершенно устранить другое. Эта мысль рано или поздно, думаемъ мы, должна сдѣлаться общимъ достояніемъ, и въ исторіи развитія основныхъ историко-философскихъ концепцій повторится извѣстный діалектическій законъ Гегеля, примѣняемый, какъ мы увидимъ, самими экономическими матеріалистами

къ историческому процессу. Въ исторіи пониманія основъ культурно-соціальнаго развитія человѣчества объясненіе *всего* этого развитія изъ *одного* духовнаго начала было первымъ моментомъ т. е. тезисомъ, и можно исторически доказать необходимость именно такого тезиса. Цѣлый рядъ очень важныхъ притомъ явленій исторической жизни, однако, не могъ быть объясненъ изъ этого начала, и опять-таки исторически можно оправдать возникновеніе противоположной точки зрѣнія, составляющей второй моментъ, или антитезу: указавъ на факты, не объясняемые первою точкою зрѣнія, открывъ истинный ихъ источникъ, новое направленіе пошло еще далѣе, сдѣлавъ попытку и тѣ факты, которые совершенно удовлетворительно объясняются психологіей, объяснять экономіей. Чѣмъ, однако, сильнѣе будетъ обнаруживаться тенденція экономическаго матеріализма къ вытѣсненію психологіи изъ той области, гдѣ самымъ законнымъ является объясненіе психологическое, тѣмъ все болѣе и болѣе очевидною будетъ дѣлаться несостоятельность экономическаго матеріализма, въ роли всеобъемлющей теоріи историческаго процесса, какъ сдѣлалась раньше очевидною несостоятельность въ той же роли и психологическаго идеализма, лишь только открылась сторона исторіи, потребовавшая экономическаго объясненія. За первымъ и вторымъ моментами надлежитъ наступить третьему моменту: односторонности тезиса и антитезы найдутъ свое примиреніе въ синтезѣ, какъ выраженіи полной истины. Въ чемъ будетъ заключаться такой синтезъ, объ этомъ мы здѣсь говорить не станемъ. Считаемъ нужнымъ ограничиться лишь нѣкоторыми соображеніями, доказывающими, по нашему мнѣнію, необходимость синтеза идеалистической и матеріалистической точекъ зрѣнія.

Единственное реальное существо, съ которымъ имѣетъ дѣло историческая наука, есть человѣческая личность. Лишь человѣческія личности мыслятъ, чувствуютъ, желаютъ, наслаждаются и страдаютъ, ставятъ себѣ цѣли, стремятся къ ихъ достиженію, дѣйствуютъ. Народы и государства съ своими правительствами, общественные слои и классы, сословія и партіи и т. п. состоятъ изъ отдѣльныхъ личностей, взглядами, настроеніями и побужденіями которыхъ опредѣляется направленіе дѣятельности каждой такой группы. Культурныя и соціальныя формы существуютъ лишь въ личностяхъ или чрезъ личности. Но каждая человѣческая личность, состоя изъ „тѣла“ и „души“, ведетъ двоякую жизнь— физическую и психическую, не являясь передъ нами ни исключи-

тельно плотью съ ея матеріальными потребностями, ни исключительно духомъ съ его потребностями интеллектуальными и моральными. И у тѣла, и у души человѣка есть свои потребности, ищущія своего удовлетворенія и ставящія отдѣльную личность въ различныя отношенія къ внѣшнему міру, т. е. къ природѣ и къ другимъ людямъ, т. е. къ обществу, и эти отношенія бываютъ двоякаго рода. Человѣкъ нуждается въ пищѣ, одеждѣ, жилищѣ, и на почвѣ этихъ потребностей человѣка возникаетъ его чисто матеріалистическое, если можно такъ выразиться, отношеніе къ природѣ; но та же природа вызываетъ съ его стороны и духовное къ себѣ отношеніе, являясь предметомъ его удивленія и пытливости его ума: отношеніе человѣка къ природѣ въ зависимости отъ физическихъ и духовныхъ потребностей личности создаетъ поэтому, съ одной стороны, разнаго рода искусства, направленныя на то, чтобы обезпечивать матеріальное существованіе личности, съ другой стороны—всю умственную и нравственную культуру, т. е. миѳологію и религію, философію и науку, литературу и художества, которыя служатъ удовлетворенію духовныхъ потребностей личности. Объяснять экономически возникновеніе разныхъ видовъ теоретическаго отношенія человѣка къ внѣшнему міру (да и къ самому себѣ), къ вопросамъ бытія и познанія, равно какъ возникновеніе безкорыстнаго творческаго воспроизведенія внѣшнихъ явленій (да и собственныхъ своихъ помысловъ), было бы столь же мало научно, сколь ненаучно было бы отыскивать во внутренней психической жизни личности причины возникновенія звѣроловства, скотоводства, земледѣлія, обрабатывающей промышленности, торговли и денежныхъ операцій.

Взаимныя отношенія между личностями, создающія общественную жизнь, равнымъ образомъ, имѣютъ двоякій характеръ. Существованіе общества немыслимо безъ психическаго взаимодѣйствія между отдѣльными личностями, составляющими общество, и только на почвѣ этого взаимодѣйствія возникаютъ всѣ явленія духовной культуры цѣлаго народа, обмѣнъ мыслей и настроеній и языкъ, какъ главное его орудіе, общія представленія и вѣрованія, воззрѣнія и знанія, преданія и чаянія, какъ содержаніе духовной культуры всего народа или какой-либо его части, безкорыстный интересъ къ чужому *я* и то чувство симпатіи или альтруизма, которое есть одинъ изъ основныхъ источниковъ морали, наконецъ, чистая духовная солидарность, какая

связываетъ въ одно цѣлое нематеріальными узами общаго языка или общихъ вѣрованій людей одной и той же національности или одного и того же вѣроисповѣданія.

Общество, сказали мы, никакимъ образомъ не можетъ существовать безъ психическаго взаимодѣйствія его членовъ, лежащаго и въ основѣ всей его духовной культуры; но общество немыслимо и безъ того матеріальнаго взаимодѣйствія между личностями, которое заключается не въ обмѣнѣ мыслями и настроеніями, а въ обмѣнѣ услугами и продуктами, лежащемъ въ основѣ экономическаго и политическаго строя. Обмѣнъ услугъ и продуктовъ былъ бы невозможенъ безъ психическаго взаимодѣйствія, но и послѣднее само по себѣ, т. е. безъ участія экономическихъ взаимоотношеній, было бы не въ состояніи сплотить между собою отдѣльныя личности въ одно цѣлое. Такимъ образомъ, общество имѣетъ двоякую основу — психическую и экономическую, духовное взаимодѣйствіе и взаимоотношенія на почвѣ матеріальныхъ интересовъ, причемъ духовная культура, испытывая въ большей или меньшей степени на себѣ вліяніе соціальнаго строя, имѣетъ свой главный источникъ въ тѣхъ отношеніяхъ личности къ внѣшнему міру и другимъ личностямъ, которыя такъ или иначе возникаютъ на почвѣ ея духовныхъ потребностей и стремленій, а соціальный строй, подвергаясь большему или меньшему дѣйствію со стороны духовной культуры, основывается преимущественно на тѣхъ отношеніяхъ человѣка къ природѣ и къ другимъ себѣ подобнымъ, каковыя отношенія объясняются нуждами и интересами чисто-матеріальнаго существованія личности.

Идеалистическое направленіе исторіологіи было бы совершенно право, если бы человѣкъ былъ безплотнымъ духомъ, и если бы потому его интересъ къ внѣшнему міру былъ только интеллектуальнымъ или эстетическимъ, а его отношенія къ другимъ людямъ — только моральнаго свойства, вслѣдствіе чего, наприм., и въ основѣ народной жизни лежала бы одна психическая связь, — безъ которой, впрочемъ, немыслимо никакое общеніе, но этого нѣтъ,—и идеалистическое направленіе было бы не только односторонне, но прямо невѣрно, если бы, не смѣя игнорировать факты, имѣющіе происхожденіе въ матеріальной сторонѣ человѣческаго бытія, оно стало и ихъ сводить къ чисто-духовной основѣ. Совершенно такъ же и экономическій матеріализмъ оказался бы непремѣнно правымъ, если бы человѣкъ

жилъ только одними матеріальными потребностями и стремленіями и если бы по этой причинѣ его отношенія къ природѣ и къ другимъ людямъ опредѣлялись лишь необходимостью, въ борьбѣ съ ними или при ихъ помощи, удовлетворять своей потребности въ пищѣ, одеждѣ и жильѣ и своему стремленію къ улучшенію вообще всего матеріальнаго быта; но именно этого-то въ дѣйствительности не существуетъ, и односторонность экономическаго матеріализма переходитъ въ прямое несоотвѣтствіе съ реальными отношеніями общественной жизни, когда, не имѣя возможности отрицать существованія у этой жизни и другой стороны, объясняемой духовною стороною личности, онъ стремится придумать и для всѣхъ интеллектуальныхъ, моральныхъ и эстетическихъ явленій чисто-матеріальную основу. Историку и соціологу вовсе не приходится разрѣшать философскій вопросъ о взаимныхъ отношеніяхъ духа и матеріи. Правъ ли спиритуализмъ, или правъ матеріализмъ,—изъ нихъ каждый занимаетъ позицію, изъ которой никогда не можетъ быть, повидимому, выбитъ своимъ противникомъ,—или же оба неправы, и нужно представлять себѣ духъ и матерію лишь какъ проявленія одной и той же внѣ-опытной сущности,—во всякомъ случаѣ тотъ, кто изучаетъ общество и его исторію, имѣетъ дѣло съ несомнѣнною двойственностью матеріально-духовной природы человѣка. Если единственнымъ реальнымъ существомъ, изучаемымъ исторической наукою, является человѣческая личность, то нужно брать ее такъ, какъ даетъ ее намъ опытъ, т.-е. не въ смыслѣ одного только духа и не въ смыслѣ одной только плоти, памятуя при этомъ, что лишь въ исключительныхъ случаяхъ въ ту или другую сторону преобладаетъ или духъ, или плоть, и что большинство людей и въ общемъ наиболѣе продолжительные періоды времени характеризуются такими отношеніями между обѣими сторонами человѣческаго бытія, при существованіи которыхъ не атрофируются окончательно ни потребности души, ни потребности тѣла. Отсюда, полагаемъ, совершенно ясна невозможность сведенія *всей* исторической жизни къ *одному* началу, если этимъ началомъ будетъ не цѣльная человѣческая личность съ ея духовною и матеріальною сторонами, а именно лишь одна изъ этихъ сторонъ.

Мы не излагаемъ здѣсь полной теоріи историческаго процесса и потому не разсматриваемъ вопроса о взаимныхъ отношеніяхъ, существующихъ между духовною культурою съ ея чисто-психической основой и соціальнымъ строемъ съ чисто-

экономической подкладкой послѣдняго. Позволимъ себѣ только прибавить, что лишь становясь на такую синтетическую точку зрѣнія, признающую вѣрныя стороны психологическаго идеализма и экономическаго матеріализма, поскольку они дополняютъ другъ друга, и вооружающуюся противъ обоихъ направленій, поскольку одно стремится исключить другое,—лишь становясь именно на эту точку зрѣнія, возможно всесторонне охватить культурно-соціальную жизнь человѣчества.

Таково наше отношеніе къ предмету настоящихъ этюдовъ; это не есть ни безусловное отрицаніе, ни безусловное признаніе, это—критическое изслѣдованіе, не принимающее ничего на вѣру и стремящееся найти объясненіе и своего рода оправданіе для положеній, не могущихъ быть признанными за истину.

I. Происхожденіе экономическаго направленія въ современной исторіографіи.

Отъ экономическаго матеріализма въ тѣсномъ смыслѣ нужно отличать экономическое направленіе въ исторіографіи, которое выражается не столько въ теоретическомъ провозглашеніи экономики основою исторіи, сколько въ особомъ интересѣ къ экономической жизни, проявляющемся въ цѣломъ рядѣ отдѣльныхъ работъ историческаго содержанія. Такой интересъ имѣетъ законныя основанія, и всякій историкъ, дорожащій полнотою и всесторонностью изображенія прошлой жизни, долженъ только радоваться тому, что столь важная сторона общественнаго быта, прежде мало обращавшая на себя вниманіе историковъ, сдѣлалась предметомъ спеціальнаго интереса, особенно въ наше время, когда экономическіе вопросы получили такое значеніе и въ практической жизни. Съ этой стороны опасность для исторической науки и, слѣдовательно, для научнаго пониманія дѣйствительности начинаетъ грозить лишь тогда, когда во имя интереса къ экономической сторонѣ исторіи начинаютъ отрицать всякое значеніе за другими ея сторонами, или когда утверждаютъ, будто только одна экономическая сторона исторіи можетъ быть предметомъ чисто научной разработки. Признавая законность и даже особую, въ извѣстныхъ отношеніяхъ, важ-

ность экономическаго направленія, мы никакимъ образомъ не можемъ отрицать законности и такой же большой важности направленія чисто культурнаго; откуда бы ни шла исключительность, во имя всесторонняго освѣщенія прошлаго историкъ долженъ давать отпоръ притязаніямъ, стремящимся такъ или иначе съузить задачу исторической науки. Мы не стали бы говорить объ этомъ, если бы въ литературѣ не высказывались мнѣнія именно такого рода, объясняющіяся, на нашъ взглядъ, тѣми новыми перспективами, которыя открыло передъ взорами историковъ изученіе экономическаго прошлаго народовъ. То, что произошло въ этомъ отношеніи съ экономическимъ направленіемъ, представляетъ собою лишь одинъ изъ частныхъ случаевъ нѣкотораго общаго правила: всегда именно, когда происходило сближеніе между исторіей и тою или другою научною спеціальностью, послѣдняя постоянно настолько увлекала нѣкоторую часть историковъ, внося въ ихъ науку новые факты и новыя точки зрѣнія, что все остальное этою частью историковъ какъ бы забывалось или, по крайней мѣрѣ, оттѣснялось на задній планъ.

Съ одной стороны, въ изученіе предметовъ, которыми занимаются указанныя науки, вносилась историческая точка зрѣнія, а съ нею и историческій методъ, съ другой—историки начинали обращать вниманіе на явленія, до того времени разсматривавшіяся только теоретически. Въ первомъ отношеніи происходившая въ разныхъ областяхъ знанія перемѣна имѣла то значеніе, что явленія, бравшіяся прежде, такъ сказать, въ неподвижномъ бытіи, начинали изучаться въ своемъ историческомъ развитіи, и, наприм., теоріи права, литературы или экономическихъ явленій, считавшіяся обязательными для всѣхъ эпохъ и народовъ, уступали мѣсто теоріямъ, въ которыхъ на первый планъ выдвигалась идея обусловленности юридическихъ, литературныхъ или хозяйственныхъ явленій извѣстнымъ временемъ и извѣстнымъ мѣстомъ. Этимъ вносилась въ прежнее теоретическое изученіе поправка, поправка съ весьма важными результатами для общихъ взглядовъ на сущность и внутреннія отношенія упомянутыхъ сферъ народной жизни, хотя, къ сожалѣнію, весьма нерѣдко поправка стремилась даже прямо упразднить и вполнѣ законныя точки зрѣнія прежнихъ теорій, далекихъ отъ историческаго отношенія къ своимъ объектамъ. Несомнѣнно, важное значеніе имѣло и обращеніе историковъ къ праву, къ произведеніямъ литературы, къ хозяйственной жизни, которыми

занимались раньше одни только профессіональные юристы, эстетики и экономисты; по мѣрѣ того, какъ историки пріобщали къ старымъ предметамъ своихъ занятій тотъ или другой новый предметъ, ихъ умственный кругозоръ расширялся, они шире захватывали жизнь народа, все глубже и глубже начинали проникать въ ея тайники, хотя и здѣсь дѣло не обходилось безъ односторонностей и увлеченій. Эти послѣднія мы можемъ обнаружить и въ томъ направленіи исторической науки, которому позволительно дать названіе экономическаго, подобно тому, какъ и въ самой политической экономіи такъ называемая историческая школа грѣшитъ въ смыслѣ нѣкоторыхъ крайностей, съ какими въ ней проводится историческая точка зрѣнія.

Историческое направленіе въ экономической наукѣ и экономическое въ исторической относятся къ числу явленій сравнительно позднихъ. Сближенію между исторіей и политической экономіей предшествовало сближеніе исторіи съ другими науками, и въ этомъ отношеніи весьма любопытными примѣрами являются перемѣны, совершившіяся въ изученіи права и литературы, двухъ сферъ соціально-культурной жизни, играющихъ въ ней весьма видную роль и потому рано сдѣлавшихся самостоятельными предметами теоретической обработки. Нѣкоторыя явленія, возникшія на почвѣ двусторонняго сближенія между исторіей и политической экономіей, имѣли поэтому прецеденты въ тѣхъ фактахъ, которые наблюдаются въ болѣе раннихъ попыткахъ внести историческій методъ въ теоретическое изученіе разныхъ сферъ народной жизни и включить эти самыя сферы въ кругъ занятій историковъ. Поэтому, если историческая школа въ политической экономіи и экономическое направленіе въ исторической наукѣ дѣлаютъ нѣкоторыя ошибки, то въ ошибкахъ этихъ мы видимъ лишь повтореніе односторонностей и увлеченій, знакомыхъ намъ по другимъ примѣрамъ. Самое повтореніе однѣхъ и тѣхъ же ошибокъ въ разныхъ научныхъ направленіяхъ, указывая на дѣйствіе нѣкоторыхъ общихъ причинъ, можетъ служить иллюстраціей къ тѣмъ теоретическимъ положеніямъ, развитію которыхъ посвящается эта глава книги. Скажемъ поэтому нѣсколько словъ о сходныхъ явленіяхъ, какія наблюдаются въ исторіи сближенія исторіи, во-первыхъ, съ юриспруденціей, во-вторыхъ, съ изученіемъ литературы.

Всѣмъ юристамъ и историкамъ извѣстно, что въ началѣ XIX столѣтія въ Германіи возникла такъ-называемая „историче-

ская школа права". Не входя въ подробности ея исторіи, укажемъ только на то, что это научное направленіе стало разсматривать право, не какъ неподвижную систему юридическихъ нормъ, каковою право представлялось прежнимъ юристамъ, а какъ нѣчто движущееся, измѣняющееся, развивающееся. Какое важное значеніе имѣла эта перемѣна для юриспруденціи, извѣстно каждому юристу, сколько-нибудь знакомому съ исторіей своей науки, и каждый историкъ, въ свою очередь, хорошо знаетъ, что, главнымъ образомъ, благодаря возникновенію новаго направленія въ наукѣ о правѣ, это послѣднее стало обращать на себя все бо́льшее и бо́льшее вниманіе со стороны представителей исторической науки, такъ что и въ ней произошла весьма важная перемѣна. Ученіе исторической школы не разъ уже подвергалось критикѣ, между прочимъ, и въ нашей литературѣ, но, сколько мнѣ извѣстно, никто не обращалъ достаточнаго вниманія на слѣдующіе два пункта: во-первыхъ, въ исторической школѣ была сильная тенденція противополагать историческій взглядъ на право, какъ единственно и исключительно истинный, всѣмъ другимъ возможнымъ въ этой области точкамъ зрѣнія, въ силу чего это воззрѣніе иногда не допускало существованія научныхъ истинъ, примѣнимыхъ ко всѣмъ временамъ, т. е. того, что на языкѣ новой науки носитъ названіе общихъ законовъ; съ другой же стороны, оно отрицало эти законы, а съ ними и общую теорію права во имя идеи о зависимости права отъ мѣстныхъ условій— зависимости, конечно, существующей вездѣ и всегда, но не исключающей общихъ началъ въ основѣ національнаго разнообразія. Аналогичное отношеніе, быть можетъ, еще болѣе подчеркнутое, мы встрѣчаемъ у нѣкоторыхъ представителей исторической школы въ политической экономіи къ такъ-называемому теоретическому направленію: признается одно мѣстное и временное, и во имя его отрицается все постоянное и неизмѣнное, лежащее въ основѣ всего видимаго разнообразія, представляемаго отдѣльными народами и эпохами. Правда, старая юриспруденція грѣшила тѣмъ, что за все общее и вѣчное выдавала абстракціи, выросшія на почвѣ одного опредѣленнаго права, именно, права римскаго, въ которомъ усматривался „писанный разумъ", какъ и теоретическая экономія возводила прежде на степень всеобщихъ и вѣчныхъ истинъ положенія, извлеченныя изъ наблюденій почти только надъ одною англійскою дѣйствительностью конца запрошлаго и начала прошлаго вѣка; но зато и

постановка всего вопроса о правѣ въ его теоретическихъ и практическихъ развѣтвленіяхъ исключительно на историческую точку зрѣнія мѣстныхъ и временныхъ особенностей была односторонностью. Параллельно съ развитіемъ этой точки зрѣнія въ юриспруденціи все болѣе и болѣе преувеличивалось иногда значеніе права и со стороны историковъ, которые въ этомъ новомъ предметѣ, вошедшемъ въ кругъ ихъ занятій, увидѣли какое-то откровеніе. Извѣстный юристъ-историкъ Вайцъ прямо, напр., заявляетъ, что все, не относящееся къ области права, по тому самому не имѣетъ отношенія и къ исторіи [1]). Хорошо иллюстрируется это юридическое увлеченіе историковъ слѣдующимъ разсказомъ проф. К. Н. Бестужева-Рюмина о своихъ студенческихъ годахъ. „Подъ вліяніемъ чтеній Кавелина, говоритъ онъ въ біографическомъ очеркѣ Ешевскаго, у многихъ молодыхъ людей сложилось убѣжденіе, что исторія права есть самая важная часть исторіи, что смѣна институтовъ и понятій юридическихъ вполнѣ выражаетъ собою все историческое движеніе. Впрочемъ, мнѣніе это высказывалось тогда и за университетскими стѣнами". Подъ вліяніемъ такого мнѣнія находился и самъ передающій эту любопытную черту тогдашняго научнаго настроенія, и именно подъ его вліяніемъ, разсказываетъ онъ дальше, „зашелъ я разъ (въ 1847 г.) къ М. П. Погодину и началъ ему развивать эту мысль. Выслушавъ меня, М. П. отвѣтилъ мнѣ одной фразой, вѣрность и глубину которой я понялъ только гораздо послѣ: „а св. Сергія куда вы дѣнете съ вашимъ юридическимъ характеромъ"? [2]) Подобное увлеченіе среди историковъ наблюдается и въ наши дни, съ тѣмъ только различіемъ, что „юридическій характеръ" замѣнился экономическимъ.

То же самое происходило и при сближеніи исторіи съ теоріей словесности, т.-е. нерѣдко обнаруживалась готовность отрицать всякое иное отношеніе къ произведеніямъ литературы, кромѣ чисто историческаго, съ одной стороны, а съ другой—стремленіе свести чуть не всю исторію къ одной исторіи литературы. Иначе говоря, и тутъ были преувеличены и значеніе историческаго ме-

1) *Waitz.* Deutsche Verfassungsgeschichte. Kiel. 1865. I, 390.

2) Сочиненія С. В. Ешевскаго. М. 1870, т. I, стр. XXVII. Смыслъ возраженія, конечно, тотъ, что многія историческія явленія, наприм., нравственно-религіознаго характера, игравшія большую роль въ народной жизни, не имѣютъ никакого юридическаго характера. То же самое можно было бы сказать и по поводу экономической основы.

тода въ изученіи литературы, и значеніе изученія литературы для историка. За примѣрами увлеченій и того, и другого рода ходить далеко нечего.

Въ области изученія литературы до возникновенія историческаго направленія господствовала эстетическая критика, оцѣнивавшая содержаніе и форму литературныхъ произведеній на основаніи установленныхъ правилъ и положеній; но въ эстетическомъ отношеніи въ литературѣ были, съ научной точки зрѣнія, крупные недостатки, которые восполнились только историческимъ отношеніемъ къ произведеніямъ человѣческаго слова: оно обратило надлежащее вниманіе на то, что устранялось эстетической критикой, объяснявшей произведенія литературы изъ нихъ самихъ, т.-е. на условія и причины ихъ возникновенія и всего развитія литературы. По мѣрѣ того, какъ историческое отношеніе къ литературѣ все болѣе и болѣе пріобрѣтало почвы подъ ногами, оно начинало все съ бо́льшею и бо́льшею силою вытѣснять отношеніе эстетическое, такъ что за послѣднее время стало даже вызывать протестъ среди самихъ историковъ литературы. Во вступительной лекціи проф. Л. Е. Колмаческаго въ казанскомъ университетѣ подъ заглавіемъ „Развитіе исторіи литературы, какъ науки, ея методы и задачи“ [1]) заявляется, напр., — правда, не особенно сильно, — что „требованія, предъявляемыя со стороны историческаго метода, не устраняютъ окончательно эстетическихъ сужденій“, ибо „историкъ литературы едва ли въ правѣ окончательно упускать изъ виду тѣ эстетическія наслажденія, которыя въ состояніи доставить поэтическія произведенія человѣку“, такъ что „совершенно устранять эстетическую критику, знакомящую съ правилами точнаго пониманія и оцѣнки поэтическихъ произведеній относительно качества и степени доставляемаго ими наслажденія, нѣтъ возможности“. Эти слова, конечно, неспроста были включены въ краткое изложеніе общихъ воззрѣній на задачу изученія литературы: они вызваны были крайностью историзма, выражавшеюся въ отрицаніи за историкомъ права судить поэтическія произведенія, какъ будто бы несовмѣстимаго съ историческимъ изученіемъ. Въ такомъ взглядѣ послѣднее приходило не для того, чтобы дополнить и исправить прежнее, а для того, чтобы его искоренить, какъ нѣчто, не мо-

[1]) Журн. Мин. Нар. Просв. 1884, май. Приведенное мѣсто на стр. 7 и 8.

гущее имѣть значенія. Не останавливаясь на этомъ, я укажу, что введеніе историзма въ изученіе литературы вызвало даже попытку замѣнить всякую теорію литературы ея исторіей, хотя бы и не простой, а сравнительной.

Въ вышедшемъ нѣсколько лѣтъ тому назадъ сочиненіи акад. А. Н. Веселовскаго „Изъ исторіи романа и повѣсти“ есть небольшая вступительная статья, озаглавленная въ вопросительной формѣ: „Исторія или теорія романа?“ Уже самое это заглавіе показываетъ, что по мысли автора для романа, какъ предмета научнаго изслѣдованія, нужно допустить или одну теорію, или одну исторію. Я уже имѣлъ случай печатно высказаться объ этой статьѣ, причемъ указывалъ на неправильность постановки вопроса: самое содержаніе статьи г. Веселовскаго отвѣчаетъ скорѣе на вопросъ о томъ, какова должна быть теорія романа—эстетическая ли съ примѣрами изъ исторіи литературы, или историческая, основанная на обобщеніяхъ изъ всего прошлаго въ развитіи романа [1]). Неправильно противополагая теорію вообще исторіи вообще, когда нужно было говорить о двухъ теоріяхъ—эстетической и исторической, авторъ этой статьи признаётъ только послѣднюю, ибо она, по его словамъ, дѣлаетъ невозможными слишкомъ широкія обобщенія и устраняетъ то, что онъ называетъ „рецептурой“, т. е. практическіе выводы изъ теоретическихъ положеній.

Рядомъ съ этимъ увлеченіемъ историзмомъ въ изученіи литературы, отвергающимъ эстетическую точку зрѣнія, слѣдуетъ поставить, съ другой стороны, теперь увлеченіе литературой въ исторіи, дѣлающее изъ нея чуть не самое главное явленіе въ жизни народовъ. Лучшій примѣръ послѣдняго представляетъ собою Тэнъ, который высказался на этотъ счетъ весьма обстоятельно въ обширномъ введеніи къ своей извѣстной исторіи англійской литературы. Начинается это введеніе прямо съ указанія на то, что „изученіе литературъ совершенно преобразило исторію“, ибо „съ помощью литературныхъ намятниковъ оказалось возможнымъ воскресить мысленное и чувственное міровоззрѣніе, какимъ руководились люди, жившіе нѣсколько столѣтій тому назадъ. Обсуждая эти міровоззрѣнія,—продолжаетъ Тэнъ,—историки нашли, что они-то именно и составляютъ факты первой важности. Стало ясно, что съ ними связяны самыя капитальныя

1) См. мою статью „Къ теоріи литературной эволюціи“ въ воронежскихъ „Филол. Зап.“ за 1887 г., вып. II.

событія, что они объясняютъ ихъ и, въ свою очередь, объясняются ими, и что имъ необходимо отвести въ исторіи почетное мѣсто“ [1]). Посредствомъ литературныхъ произведеній историкъ проникаетъ во внутренній міръ, въ нихъ отразившійся, а исторія, по Тэну, и есть, „въ сущности только психологическая задача“. Поэтому,—говоритъ онъ, — „когда документъ богатъ, и когда умѣешь объяснить его, то найдешь въ немъ не только психологію души, но и психологію вѣка, иногда психологію расы. Въ этомъ отношеніи,—думаетъ Тэнъ, — великая поэма, хорошій романъ, исповѣдь замѣчательнаго человѣка—гораздо поучительнѣе цѣлой груды историковъ и исторій“. Само собой разумѣется, что съ этой точки зрѣнія историкъ долженъ весьма мало дорожить источниками, дающими знаніе тѣхъ явленій жизни, коими особенно дорожатъ историки юридическаго и экономическаго направленій. И, дѣйствительно, самъ Тэнъ заявляетъ, что онъ охотно отдалъ бы пятьдесятъ томовъ хартій и сто томовъ дипломатическихъ нотъ за мемуары Челлини, за посланія ап. Павла, за застольныя бесѣды Лютера или за комедіи Аристофана. Доказываетъ онъ правильность своей точки зрѣнія тѣмъ, что между документами, которые объясняютъ намъ чувства предшествовавшихъ поколѣній, самое важное мѣсто занимаетъ литература, ибо „она похожа на тѣ удивительные, до невѣроятности чувствительные аппараты, съ помощью которыхъ физики раскрываютъ и измѣряютъ малѣйшія и тончайшія измѣненія вещества. Конституціи, религіи,—прибавляетъ онъ,—не могутъ съ нею итти въ сравненіе; своды законовъ и догматовъ рисуютъ умъ слишкомъ общими чертами, и безъ всякихъ оттѣнковъ“. Отсюда ясно, что разъ исторія есть задача психологическая, то постигается она, главнымъ образомъ, посредствомъ изученія литературъ [2]).

Я позволилъ себѣ остановиться на этихъ эпизодахъ изъ исторіи изученія права и литературы вслѣдствіе того, что, какъ сказано было, аналогичныя явленія представляетъ намъ исторія изученія экономической жизни: и здѣсь мы встрѣчаемся, съ одной стороны, съ отрицаніемъ теоріи ради исторіи, или, по крайней мѣрѣ, съ отрицаніемъ, во имя историко-теоретической точки зрѣнія, абстрактно-теоретической точки зрѣнія, а съ другой—съ проповѣдью о томъ, что главнѣйшая и существеннѣйшая задача историка заключается въ изученіи явленій народнаго

[1]) Рус. перев. (Спб. 1871), т. I, стр. 1—2.
[2]) Ibid., 1, 27, 28 и 29.

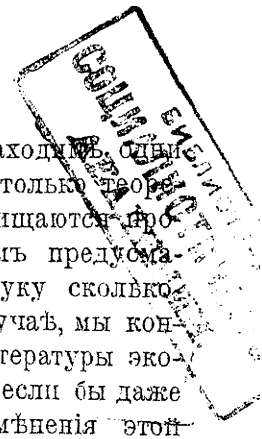
и государственнаго хозяйства съ ихъ отраженіемъ на соціальномъ и политическомъ строѣ. Стоя на той точкѣ зрѣнія, что историческое изученіе права и литературы произвело въ высшей степени важный переворотъ въ соотвѣтственныхъ теоріяхъ и въ то же время было весьма блегодѣтельно для исторической науки, внесши въ первое новый методъ, который позволилъ взглянуть на явленія жизни новыми глазами, и расширивши область вѣдѣнія второй новыми сторонами общественнаго бытія,—стоя на такой точкѣ зрѣнія, я никакъ не могу, признать, чтобы историзму суждено было всецѣло устранить „догматическую“ (т. е. абстрактно-теоретическую) точку зрѣнія изъ изученія права и эстетическую—изъ изученія литературы. То же самое думаю я и по отношенію къ изученію хозяйственныхъ явленій. Историческая школа въ экономической наукѣ должна быть разсматриваема, какъ одно изъ наиболѣе важныхъ въ ряду существующихъ въ этой наукѣ направленій; но отсюда вовсе не слѣдуетъ, чтобы историческое направленіе было единственно законнымъ. Несомнѣнно и то, что экономическое направленіе въ исторіи обогатило эту науку существеннѣйшими данными; но это не даетъ ему права быть единственно истиннымъ направленіемъ, при которомъ всѣ другія могутъ пользоваться только терпимостью или—въ лучшемъ случаѣ—быть второстепенными, служебными и дополнительными.

Все это, т.-е. и увлеченія экономистовъ историческимъ методомъ въ ущербъ другимъ способамъ изслѣдованія хозяйственныхъ явленій, и увлеченіе историковъ экономическимъ матеріаломъ въ ущербъ другимъ фактамъ, которыми должна заниматься наука,—все это наблюдается нами и при сближеніи между исторіей съ политической экономіей. Примѣровъ указаннаго увлеченія историковъ можно было бы отмѣтить немало, и иногда явная односторонность прямо возводится въ систему, въ большинствѣ случаевъ, однако, безъ малѣйшей попытки аргументировать сколько-нибудь обстоятельно исключительно экономическую точку зрѣнія на исторію.

III. Происхожденіе и содержаніе экономическаго матеріализма, какъ исторической теоріи

Экономическій матеріализмъ возникъ приблизительно тогда же, когда положено было начало и исторической школѣ въ экономической наукѣ, т.-е. въ серединѣ прошлаго столѣтія, но заставилъ онъ о себѣ говорить только за послѣднее, сравнительно весьма недавнее время. Не такъ давно, отмѣчая теоретическую неразработанность исключительнаго экономизма въ исторіи, намъ пришлось упомянуть о томъ, что въ одной ученой нѣмецкой книгѣ, въ которой обстоятельно разсматривалось отношеніе исторіи къ другимъ наукамъ, вопросъ объ отношеніи ея къ политической экономіи не былъ совсѣмъ затронутъ. Когда эта книга,—я говорю о „Lehrbuch der historischen Methode“ Эрнста Бернгейма,—вышла вторымъ изданіемъ черезъ пять лѣтъ послѣ перваго, лишь въ этомъ новомъ изданіи впервые, да и то очень коротко (всего на трехъ-четырехъ страницахъ) разсматривается экономическій матеріализмъ. Еще менѣе заставляла говорить о себѣ эта общая концепція историческаго процесса лѣтъ за десять и болѣе того. Собирая и изучая сочиненія по теоріи исторіи для своихъ „Основныхъ вопросовъ философіи исторіи“ (1883 г.), мы въ массѣ книгъ и статей, съ которыми приходилось знакомиться, не встрѣчали трактатовъ, посвященныхъ исключительно обоснованію той точки зрѣнія, что въ основѣ историческаго процесса лежитъ одинъ процессъ экономическій, да и потомъ переиздавая (1887 г.) названную книгу, не имѣли никакого повода для того, чтобы отмѣтить среди разныхъ историко-философскихъ направленій, сколько-нибудь представленныхъ въ литературѣ по теоріи исторіи, направленіе, сводящее всю культурную и соціальную жизнь къ одной экономической основѣ. Точно также и никто изъ критиковъ „Основныхъ вопросовъ философіи исторіи“,—а въ этихъ критикахъ недостатка не было,—не ставилъ въ вину нашей книгѣ того, что она обошла полнѣйшимъ молчаніемъ экономическій матеріализмъ. Правда, уже существовали и прежде историческіе труды, въ которыхъ къ той или другой части прошлаго *примѣнялась* такая точка зрѣнія, но

не было трактатовъ, гдѣ *доказывалась бы* ея исключительная истинность, да и всѣ труды, въ которыхъ мы находимъ примѣненіе этой точки зрѣнія, мало чѣмъ отличались отъ общей историко-экономической литературы, не предполагающей непремѣннаго признанія за экономическимъ процессомъ значенія единственной основы всей исторической жизни народовъ. Нужно замѣтить, что и въ настоящее время литература экономическаго матеріализма, какъ ученія, *обосновывающаго себя теоретическимъ образомъ*, весьма незначительна, и въ томъ сравнительно небольшомъ спискѣ книгъ, брошюръ и статей, которыя примыкаютъ къ этому направленію, бо́льшая часть посвящена или *популяризаціи* основныхъ положеній экономическаго матеріализма, или *примѣненію* ихъ къ разсмотрѣнію дѣйствительной исторіи, какъ будто истинность исходнаго пункта доктрины уже доказана, обоснована и стоитъ внѣ всякаго спора. Популяризаторы идеи экономическаго матеріализма не скрываютъ незначительнаго количества написанныхъ въ его духѣ сочиненій, но, перечисляя ихъ, иногда пристегиваютъ къ нимъ труды, принадлежащіе лишь вообще къ экономическому направленію въ исторіи, а потому и не могущіе быть включенными въ такіе списки: экономическій матеріализмъ есть нѣчто весьма опредѣленное, и не всякій историкъ-экономистъ или экономистъ-историкъ можетъ считаться представителемъ экономическаго матеріализма. Какая въ этомъ отношеніи разница съ дарвинистической литературой, въ которой обосновываются, разрабатываются теоретически, популяризуются и примѣняются къ объясненію фактовъ принципы, завоевавшіе въ короткое время весь ученый міръ! между тѣмъ популяризаторы экономическаго матеріализма сравниваютъ это ученіе именно съ ученіемъ Дарвина: одно, по ихъ словамъ, совершило переворотъ въ біологіи другое произвело точно такой же переворотъ въ соціологіи, но они забываютъ только одну вещь, что у новаго біологическаго ученія *есть основная книга* („О происхожденіи видовъ“ Дарвина), тогда какъ у экономическаго матеріализма *такой книги нѣтъ*, и это, между прочимъ, заявилъ, какъ мы увидимъ, одинъ изъ защитниковъ основной точки зрѣнія этого исторіологическаго ученія. Если даже признавать дарвинизмъ не вполнѣ научной теоріей, а только гипотезой, то и тогда преимущество на его сторонѣ: ученіе Дарвина представляетъ собою стройную систему, въ которой главныя положенія постоянно обосновываются и въ которой разсматриваются всѣ возраженія, какія можно только предвидѣть



тогда какъ въ экономическомъ матеріализмѣ мы находимъ, одни общія положенія, принимаемыя за аксіомы; онѣ не только теоретически не обосновываются, но даже не всегда защищаются противъ всѣхъ тѣхъ возраженій, которыя долженъ самъ предусматривать всякій, кто только желаетъ ввести въ науку сколько-нибудь новую, непривычную мысль. Во всякомъ случаѣ, мы констатируемъ только фактъ: теоретическая часть литературы экономическаго матеріализма крайне незначительна, и если бы даже было неизмѣримо больше популяризацій и примѣненія этой исторіологической концепціи, это не могло бы восполнить недостатка основного труда, какимъ, напр., является для позитивизма „Курсъ“ Конта или для дарвинизма „Происхожденіе видовъ“.

Сущность экономическаго матеріализма сводится къ двумъ положеніямъ: по первому—основа всей культурно-соціальной жизни есть не что иное, какъ экономическая структура общества, а по второму—весь историческій процессъ долженъ получить свое объясненіе изъ борьбы, происходящей между разными классами общества на почвѣ экономическихъ интересовъ. Эти два положенія были впервые формулированы Карломъ Марксомъ и приняты потомъ его послѣдователями; но эти, собственно, положенія не слѣдуетъ отожествлять со всѣмъ ученіемъ Маркса. Мы, во-первыхъ, еще увидимъ, что историко-философская теорія Маркса была не чѣмъ инымъ, какъ внесеніемъ въ діалектическій эволюціонизмъ идеалиста Гегеля—чисто матеріалистическаго содержанія, но ни гегельянское отожествленіе исторіи съ діалектическимъ процессомъ не требуетъ непремѣнно экономическаго ея пониманія, такъ какъ у Гегеля этотъ процессъ понимался въ чисто идеалистическомъ смыслѣ; ни признаніе экономики за основу исторической жизни, въ свою очередь, не требуетъ непремѣннаго разсмотрѣнія исторіи съ точки зрѣнія діалектическаго процесса, какъ это доказывается примѣромъ Роджерса, не имѣющаго ничего общаго съ гегельянствомъ, и какъ это было пояснено однимъ изъ сторонниковъ ученія, который указалъ на то, что гегельянскій принципъ оказалъ вліяніе лишь на форму, а не на содержаніе ученія Маркса [1]). Во-вторыхъ, у самого Маркса нужно строго различать *исторіологическую* концепцію и *экономическое* ученіе съ *историческими* иллюстраціями послѣдняго.

---

[1]) Weisengrün. Verschiedene Geschichtsauffassungen. Leipzig, 1890. Стр 21 и слѣд.

Сводя это ученіе къ теоріи прибавочной цѣнности и образованія капитала, мы можемъ признавать эту теорію безусловно вѣрною, но изъ этого еще не слѣдуетъ, чтобы былъ вѣренъ общій взглядъ Маркса на всю исторію, какъ на продуктъ однихъ экономическихъ отношеній, и наоборотъ, согласіе съ тѣмъ, что весь историческій процессъ вполнѣ объяснимъ при помощи однихъ экономическихъ отношеній, еще не обязываетъ принимать экономическую теорію Маркса, какъ это и случилось съ Лоріа, о которомъ у насъ рѣчь будетъ еще впереди: скажемъ только, что Лоріа— экономическій матеріалистъ, но не только не марксистъ, а даже антагонистъ Маркса.

Разсмотримъ, въ чемъ на самомъ дѣлѣ заключается чисто экономическое ученіе Маркса и какой дѣйствительный вкладъ вмѣстѣ съ тѣмъ онъ сдѣлалъ въ историческую науку.

Начнемъ съ его экономической теоріи. Всѣмъ извѣстно, что Марксъ, какъ экономистъ-теоретикъ, примыкаетъ какъ-разъ не къ „исторической школѣ“, которая въ своихъ крайнихъ направленіяхъ проявляла даже прямую вражду къ абстрактному методу, употреблявшемуся основателями политической экономіи Адамомъ Смитомъ, Мальтусомъ и Рикардо. Напротивъ того, по чистой абстрактности своего научнаго метода въ теоретическихъ частяхъ своего ученія Марксъ продолжаетъ традицію „классической“ школы политической экономіи. Этотъ методъ Марксъ употреблялъ совершенно сознательно, возводилъ его употребленіе въ принципъ. Недаромъ въ предисловіи къ „Капиталу“ онъ самъ заявляетъ, что микроскопъ и химическіе реактивы, которыми пользуется естествознаніе, въ политической экономіи должны быть замѣнены силою абстракціи [1]). Констатируя этотъ фактъ, никогда, впрочемъ, не подвергавшійся сомнѣнію или оспариванію, я вовсе не ставлю Марксу въ упрекъ его абстрактнаго метода. Будучи самъ историкомъ, я отнюдь не одобряю притязаній „исторической школы“ на то, чтобы вытѣснить изъ политической экономіи дедуктивный методъ, которымъ была создана самая эта наука. Признавая, далѣе, что безъ историческаго изслѣдованія одна абстракція будетъ всегда неполна, односторонняя и ошибочна, можно только поставить Марксу въ заслугу, что съ абстрактно-дедуктивнымъ методомъ, при помощи котораго онъ строилъ свою теорію цѣнности, онъ сочеталъ методъ индуктивно-

[1]) К. Марксъ. Капиталъ. Спб. 1872, стр. X.

историческій, благодаря чему далъ намъ вмѣстѣ съ тѣмъ и исторію перехода Западной Европы (собственно Англіи, гдѣ ранѣе всего и полнѣе, чѣмъ въ другихъ странахъ, совершилась индустріальная революція) отъ средневѣковыхъ формъ производства къ современному капиталистическому строю. При всемъ томъ, однако, ученіе Маркса о цѣнности, составляющее главную основу всего его ученія, выработано было, повторяю, чисто абстрактнымъ способомъ безъ малѣйшаго примѣненія историческихъ соображеній. Это разъ. Съ другой стороны, несомнѣнно и то, что́ какъ бы ни рѣшался чисто политико-экономическій вопросъ о происхожденіи капитала—по Марксу-ли, или противъ Маркса—это не будетъ никоимъ образомъ вліять на вопросъ о томъ, что движетъ историческую жизнь человѣчества, да и то или другое рѣшеніе послѣдняго вопроса совершенно безразлично для того, кто хочетъ узнать происхожденіе капитала.

Исходнымъ пунктомъ экономическаго ученія Маркса было понятіе цѣнности, причемъ онъ доказываетъ ту мысль, что между потребительною стоимостью вещи и стоимостью мѣновою нѣтъ никакой непосредственной связи. Отношенія, въ какихъ находятся между собою потребительныя стоимости одного рода (напр., пшеница) при обмѣнѣ ихъ на потребительныя стоимости другого рода (напр., желѣзо), измѣняются въ зависимости отъ условій мѣста и времени. Но двѣ разнородныя величины вообще могутъ быть признаны равноцѣнными лишь подъ условіемъ равенства каждой изъ нихъ какой-либо третьей величинѣ. Это извѣстно всякому изъ элементарной математики, гласящей, что двѣ величины, равныя третьей, равны между собою. Такою третьею величиною Марксъ признаётъ не что иное, какъ трудъ: мѣновая стоимость вещи, по его выраженію, есть только „кристаллизованный“, какъ бы „застывшій“ трудъ, т.-е. она опредѣляется количествомъ затраченнаго человѣческаго труда, но такъ какъ послѣдній измѣряется количествомъ времени, употребленнаго на работу, то рабочее время, потребовавшееся на производство вещи, и опредѣляетъ ея стоимость. Намъ нѣтъ надобности слѣдить здѣсь за дальнѣйшею аргументаціей Маркса, въ которой онъ доходитъ до понятія о денежной формѣ цѣнности, предполагающей кристаллизацію цѣнности въ одномъ только родѣ вещей, именно въ деньгахъ, когда трудъ находитъ денежное выраженіе въ такъ называемой цѣнѣ вещи и когда вещи обмѣниваются однѣ на другія при помощи денегъ. Въ этомъ процессѣ

обращенія вещей, называемыхъ нами товарами, послѣдніе, какъ предметы потребленія, постоянно, такъ сказать, въ силу такого своего назначенія изымаются изъ обращенія, тогда какъ деньги въ этомъ обращеніи, наоборотъ, остаются постоянно. Деньги служатъ, однако, не только для обмѣна товаровъ въ качествѣ общаго мѣрила ихъ стоимости (мѣновой), но и для накопленія богатства. Марксъ весьма строго различаетъ между двумя способами употребленія денегъ, а именно продажею *товара* за *деньги* для покупки другого *товара* и покупкою за *деньги товара* для перепродажи его за *деньги* же (въ первомъ случаѣ формула обращенія такова: товаръ—деньги—товаръ, а во второмъ уже иная: деньги—товаръ—деньги), и вотъ именно деньги, необходимыя для покупки товара съ цѣлью его перепродажи за деньги, онъ и называетъ капиталомъ. Продать одинъ товаръ за деньги для покупки другого товара представляетъ собою операцію весьма понятную, такъ какъ тутъ что-либо ненужное данному лицу обмѣнивается имъ при помощи денегъ на что-либо ему, наоборотъ, нужное, и такимъ образомъ вмѣсто одной вещи получается другая. Нельзя, напротивъ, смотрѣть съ той же точки зрѣнія на покупку товара для продажи: если бы все дѣло было въ томъ, чтобы истратить рубль и тотъ же рубль вернуть потомъ назадъ, овчинка, какъ говорится, не стоила бы выдѣлки, а потому процессъ обмѣна денегъ на товаръ и товара на деньги пріобрѣтаетъ смыслъ лишь при томъ условіи, чтобы въ концѣ операціи получился не рубль, а рубль *плюсъ* еще нѣкоторая денежная величина. Такое явленіе и наблюдается въ дѣйствительности въ случаяхъ увеличенія капиталовъ торговаго, промышленнаго или ссуднаго, т.-е. капитала, поступающаго въ торговый оборотъ, употребляемаго въ промышленномъ предпріятіи или отдающагося въ долгъ подъ проценты. Но что такое значитъ этотъ ростъ денегъ? Откуда получается эта „прибавочная цѣнность“, разъ, собственно говоря, обмѣниваться могутъ лишь однѣ равныя цѣнности?

На этотъ вопросъ Марксъ отвѣчаетъ въ томъ смыслѣ, что наростаніе капитала не можетъ быть результатомъ самого процесса обмѣна. Прибавочная цѣнность можетъ взяться лишь изъ перепродаваемаго товара, но для того, чтобы она дѣйствительно могла имѣть такое происхожденіе, необходимо, конечно, чтобы самъ товаръ былъ способенъ стать источникомъ цѣнности. Одинъ только трудъ, по Марксу, удовлетворяетъ такому условію, именно

когда свободный человѣкъ, имѣющій право распоряжаться своимъ трудомъ и въ то же время лишенный возможности самостоятельно прилагать его къ производству, продаетъ свою рабочую силу, какъ товаръ, превращаясь въ наемнаго работника. Капиталистъ покупаетъ эту силу и перепродаетъ ее въ тѣхъ продуктахъ, которые она производитъ, и если при этомъ онъ получаетъ барышъ, то, значитъ, онъ извлекаетъ изъ нея нѣчто лишнее сравнительно съ тѣмъ, во что ему самому обошлась купленная имъ сила. Дѣйствительная стоимость этой силы опредѣляется легко. Для поддержанія жизни рабочаго и его семьи нужно извѣстное количество продукта, которое можетъ быть произведено лишь въ извѣстное же количество рабочаго времени: вотъ этимъ-то рабочимъ временемъ, потребнымъ для воспроизведенія рабочей силы, въ сущности, и опредѣляется ея стоимость. Капиталистъ ее-то, вотъ эту именно стоимость и уплачиваетъ рабочему по окончаніи работы, т. е. такъ, какъ будто рабочій отдавалъ ему свою силу въ долгъ на все время работы. Кромѣ этой силы, капиталисту нужны орудія производства—сырье и машины, которыя имъ тоже были куплены. Производство состоитъ въ поглощеніи человѣческаго труда при помощи машинъ сырыми матеріалами, результатомъ-же этого поглощенія является продуктъ, на который капиталистъ имѣетъ право собственности какъ лицо, за свои деньги купившее все, что участвовало въ созданіи продукта. Но этотъ же самый процессъ создаетъ, по Марксу, и прибавочную цѣнность. Если бы капиталистъ продавалъ продуктъ за то, что онъ ему самому стоитъ,—а стоитъ онъ ему столько, сколько онъ заплатилъ за рабочее время, вложенное въ производство, а также въ сырье и въ машины, — ему не было бы никакой выгоды что-либо предпринимать на поприщѣ промышленности: онъ стремится, конечно, извлечь изъ той рабочей силы, которую онъ купилъ, бо́льшую стоимость сравнительно съ заплаченною суммою денегъ, а для этого ему стоитъ только удлиннить рабочее время. Если для воспроизведенія рабочей силы, т.-е. для выработки средствъ къ существованію рабочаго нужно, положимъ, шесть часовъ въ сутки, то за эти-то только шесть часовъ капиталистъ и платитъ, но разъ онъ заставляетъ рабочаго трудиться дольше, то каждый лишній часъ труда представляетъ собою уже чистый барышъ предпринимателя: всѣ эти лишніе часы и приводятъ къ образованію прибавочной цѣнности. Поэтому при капиталистическомъ производ-

ствѣ рабочій день состоитъ изъ „необходимаго рабочаго времени“, въ теченіе котораго вырабатываются продукты, равные по цѣнѣ заработной платѣ, и изъ „прибавочнаго рабочаго времени“ идущаго на выработку прибыли капиталиста. Соотвѣтственно съ этимъ и въ капиталѣ нужно различать ту его часть („постоянный капиталъ“), на которую покупаются сырье и орудія производства, и другую часть („перемѣнный капиталъ“), служащую для покупки рабочей силы: первая часть по своей стоимости воспроизводится безъ всякаго увеличенія въ получаемомъ продуктѣ, другая, наоборотъ, именно и возрастаетъ путемъ образованія прибавочной цѣнности. Между капиталомъ, стремящимся къ удлиненію рабочаго времени, и трудомъ, наоборотъ, имѣющимъ противоположную тенденцію, возникаетъ поэтому борьба. Прибавочную цѣнность, вытекающую изъ удлиненія рабочаго времени, Марксъ называетъ абсолютною, отличая отъ нея другую, относительную, какъ онъ ее называетъ, прибавочную цѣнность,—ту именно, которая получаетъ начало, наоборотъ, въ возможности сокращенія необходимаго рабочаго времени. Рабочее время вообще складывается, какъ мы видѣли, изъ „необходимаго“ и „прибавочнаго“. Понятно, что отношеніе между ними можетъ измѣняться, и если рабочее время вообще остается прежнимъ, но сокращается необходимая его часть, то тѣмъ самымъ, разумѣется, увеличивается часть прибавочная. Но необходимое рабочее время можетъ сокращаться лишь подъ условіемъ возрастанія производительности труда, когда на производство той или другой вещи требуется меньше времени, чѣмъ прежде. Увеличеніе производительности труда достигается, во-первыхъ, простымъ сотрудничествомъ, когда отъ соединенія нѣсколькихъ силъ въ одну получается новая сила, во-вторыхъ, раздѣленіемъ труда и, въ-третьихъ, введеніемъ машинъ. Такъ какъ сотрудничество многихъ рабочихъ предполагаетъ существованіе капитала, находящагося въ распоряженіи предпринимателя, который покупаетъ ихъ физическую силу, то бо́льшая производительность объединеннаго труда, т.-е. суммы индивидуальныхъ усилій сравнительно съ разрозненнымъ трудомъ отдѣльныхъ личностей и принимается за производительность самого капитала. Но это невѣрно, какъ невѣрно и то, что самъ капиталъ производитъ результаты мануфактурнаго раздѣленія труда, которое тоже предполагаетъ сосредоточеніе капитала въ рукахъ предпринимателя. Уже раздѣленіе труда ставитъ, однако, рабочихъ въ большую

зависимость отъ капитала, а еще въ гораздо бо̀льшей степени влечетъ за собою зависимость труда отъ капитала введеніе машинъ. Было бы слишкомъ длинно приводить здѣсь цѣликомъ аргументацію Маркса въ доказательство той мысли, что всѣ улучшенія въ дѣлѣ производительности труда происходятъ на самомъ дѣлѣ лишь въ пользу предпринимателя-капиталиста, сокращая необходимое рабочее время, отнюдь не сокращая при этомъ прибавочнаго рабочаго времени, наоборотъ, даже содѣйствуя его удлиненію. Замѣчу только, что лично я въ IV томѣ своей „Исторіи Западной Европы въ новое время“ [1]), изображая роль введенія машинъ въ „индустріальной революціи“ конца XVIII и начала XIX вѣка, слѣдовалъ исключительно замѣчательному анализу Маркса.

Но идемъ далѣе. Весьма естественно, что при томъ способѣ производства, который характеризуется, какъ капиталистическій, капиталъ оказывается распорядителемъ всей рабочей силы, т.-е. и той ея части, которая является необходимою, и другой части, называемой прибавочною. Если возможно вообще возрастаніе перемѣннаго капитала, то это происходитъ не отъ чего иного, какъ отъ возможности, какую имѣетъ капиталъ располагать извѣстнымъ количествомъ чужого, неоплаченнаго труда. Въ производствѣ капиталъ не только воспроизводится, но и ростетъ, именно благодаря тому, что прибавочная цѣнность сама каждый разъ поступаетъ въ капиталъ и тѣмъ самымъ его увеличиваетъ. Другими словами, прибавочная цѣнность является истинною основою накопленія капитала (конечно, если капиталистъ не потребляетъ на себя всю получаемую имъ прибыль). Отъ этого процесса накопленія капитала Марксъ отличаетъ процессъ концентраціи капиталовъ все въ меньшемъ и меньшемъ количествѣ рукъ съ постепеннымъ устраненіемъ крупными капиталами капиталовъ мелкихъ и, такъ сказать, капиталовъ средней величины, причемъ, наконецъ, неизбѣжно ухудшаются для рабочихъ взаимныя отношенія между капиталомъ постояннымъ и перемѣннымъ.

Вотъ основныя положенія экономической теоріи Маркса, исходнымъ пунктомъ которой является мысль о томъ, что источникъ всякой цѣнности лежитъ въ трудѣ. Въ противоположность съ другими экономистами Марксъ отрицалъ какое бы то ни было участіе силъ природы въ дѣлѣ созданія мѣновыхъ цѣнностей

---

[1]) См. стр. 569—573 IV-го тома моей книги.

(конечно, не въ производствѣ продуктовъ) и, видя въ орудіяхъ производства опять-таки лишь созданія человѣческаго труда, отрицалъ и за ними всякое самостоятельное значеніе въ томъ же дѣлѣ. Благодаря этому, и понятіе капитала употребляется у Маркса въ болѣе узкомъ смыслѣ, чѣмъ это дѣлается вообще въ политической экономіи, называющей капиталомъ участвующіе въ производствѣ накопленные результаты прежняго труда. Безусловно ли вѣрна эта теорія, нуждается ли она въ дополненіяхъ и поправкахъ, т. е. вѣрна ли она только относительно и сравнительно съ другими теоріями, или же это совершенно ложная и никуда негодная теорія,—для насъ теперь вопросъ этотъ есть вопросъ посторонній. Пусть будетъ она самою вѣрною теоріей изъ всѣхъ существующихъ. Я не только допускаю это предположительно,—какъ могу, наоборотъ, допустить и совершенную ея невѣрность,—но прямо склоняюсь именно къ такому общему экономическому воззрѣнію, хотя, конечно, мое заявленіе въ этомъ смыслѣ, какъ заявленіе неспеціалиста въ политической экономіи, отнюдь еще ничего не говоритъ въ пользу истинности ученія о „прибавочной цѣнности“. Сдѣлать, однако, такое заявленіе я считаю далеко не лишнимъ. Даже вполнѣ соглашаясь съ аргументаціей Маркса, я не вижу, однако, почему, разъ я принимаю его экономическое ученіе, я долженъ былъ бы принять и его исторіологическую концепцію, т. е. признать правоту экономическаго матеріализма. Идеи о трудѣ, какъ единственномъ источникѣ экономической цѣнности, и объ экономическихъ отношеніяхъ, какъ единственной будто бы основѣ всей культурной и соціальной жизни народовъ,—эти двѣ идеи не находятся ни въ какомъ отношеніи между собою. Можно принять одну, отвергнувъ другую, принять именно первую и не соглашаться со второй,—что, напр., мы и дѣлаемъ въ этой главѣ,—и можно, наоборотъ, признать, что вторая идея вѣрна, а первая нѣтъ. Экономическій матеріализмъ отнюдь не является ни обоснованіемъ теоріи прибавочной цѣнности, ни выводомъ изъ этой теоріи. Что не экономическій матеріализмъ породилъ ученіе о прибавочной цѣнности, это можно видѣть прямо изъ той аргументаціи Маркса, которую мы вкратцѣ воспроизвели на предыдущихъ страницахъ. Эта аргументація совершенно не касается вопроса объ основѣ всѣхъ общественныхъ явленій; она его игнорируетъ, да и не можетъ не игнорировать, ибо для нея этотъ вопросъ вполнѣ посторонній, и какъ бы онъ ни рѣшался—въ положительномъ ли, или отри-

цательномъ смыслѣ, отъ этого для теоріи прибавочной цѣнности не будетъ, если можно такъ выразиться, ни прибыли, ни убытка. Точно также нѣтъ и никакого общаго основанія у этихъ двухъ концепцій, имѣющихъ одна чисто-экономическій, другая историко-философскій характеръ. Наконецъ, экономическій матеріализмъ не можетъ быть и выводомъ изъ теоріи прибавочной цѣнности: попробуйте въ самомъ дѣлѣ изъ этого ученія, касающагося все-таки лишь одного частнаго явленія въ экономической жизни, притомъ въ капиталистической стадіи ея развитія, вывести основную идею экономическаго матеріализма, т. е. ученія, долженствующаго объяснить изъ одного принципа всѣ явленія всей общественной жизни во всѣ времена и у всѣхъ народовъ; конечно, ученіе прибавочной цѣнности заключаетъ въ себѣ цѣлый рядъ теоретическихъ выводовъ, но не такихъ всеобъемлющихъ.

Взглянемъ на дѣло и съ другой стороны: Марксъ былъ не только теоретикъ, но и историкъ, и то, что онъ сдѣлалъ для исторіи, стоитъ въ самой тѣсной связи съ его экономическимъ ученіемъ о капиталѣ. Быть можетъ, вотъ тутъ-то и обнаружится связь его экономической теоріи съ его историологической концепціей. Нѣсколько минутъ вниманія со стороны читателя, и онъ увидитъ, что и здѣсь экономическій матеріализмъ оказывается не въ лучшемъ положеніи.

Марксъ изображаетъ процессъ накопленія капитала, но этимъ еще не рѣшается вопросъ, откуда произошелъ первоначальный капиталъ. Если капиталъ есть самъ результатъ капиталистическаго производства, то, чтобы послѣднее стало возможнымъ, нуженъ первоначальный капиталъ, какъ исходный пунктъ этого способа производства. Марксъ и даетъ намъ историческое изображеніе того процесса, который онъ называетъ первоначальнымъ накопленіемъ и сущность котораго видитъ въ отдѣленіи работника отъ владѣнія орудіями производства. Марксъ сдѣлалъ очень много для надлежащаго пониманія и этого послѣдняго процесса, совершавшагося на Западѣ Европы въ эпоху перехода общества отъ феодальнаго строя къ капиталистическому; съ этой стороны историческая наука можетъ быть только благодарна автору „Капитала“. Сущность процесса, какъ извѣстно, заключалась въ томъ, что прежній мелкій производитель получалъ личную свободу (отъ крѣпостничества и цеховыхъ стѣсненій), но въ то же время лишался обладанія средствами производства

(землею и разнаго рода орудіями). Изображая эволюцію экономическихъ формъ и отношеній въ разныхъ мѣстахъ своей „Исторіи Западной Европы въ новое время“ [1]), мы представляли этотъ процессъ въ общемъ не иначе, чѣмъ это дѣлалъ Марксъ, такъ какъ и всѣ другія изслѣдованія экономической исторіи Запада [2]), которыми намъ пришлось пользоваться при составленіи названной книги, въ существенныхъ чертахъ приводятъ къ тѣмъ же результатамъ, къ какимъ приходилъ разсматриваемый экономистъ Оно и понятно: авторъ „Капитала“ и другіе историки экономической эволюціи на Западѣ имѣли дѣло съ одними и тѣми же или аналогичными фактами, которые при научномъ къ нимъ отношеніи должны были приводить къ однимъ и тѣмъ же заключеніямъ. Марксъ даетъ намъ картину постепеннаго обезземеленія англійскаго крестьянства, начавшагося въ эпоху освобожденія сельскаго населенія отъ крѣпостной зависимости: это освобожденіе крестьянина сопровождалось откръпленіемъ его отъ земли, а конечнымъ результатомъ этого было вытѣсненіе мелкаго крестьянскаго хозяйства крупнымъ хозяйствомъ фермерскимъ съ превращеніемъ земледѣльческаго класса въ пролетаріатъ, въ армію наемныхъ рабочихъ. На этой почвѣ возникъ земледѣльческій капиталъ, за образованіемъ котораго послѣдовало образованіе и капитала промышленнаго. Марксъ изображаетъ намъ этотъ историческій процессъ, въ которомъ, между прочимъ, играетъ большую роль разложеніе и уничтоженіе средневѣковыхъ цеховъ, дѣлавшихъ невозможнымъ созданіе крупной промышленности. Наконецъ, Марксъ представилъ намъ и завершеніе этого процесса, обусловленное введеніемъ въ промышленность машиннаго производства, а также далъ и общую картину тѣхъ результатовъ, къ какимъ привели 1) образованіе пролетаріата путемъ обезземеленія сельскаго населенія, 2) уничтоженіе стѣсненій для развитія капитализма, какія заключались въ ста-

---

[1]) См. т. I, гл. 14—19; т. III, гл. 7—9 и особенно т. IV, гл. 22—25.

[2]) Если гдѣ-либо и могутъ имѣть для науки важное значеніе историческія изслѣдованія въ духѣ экономической доктрины Маркса (не экономическаго матеріализма), то именно въ области явленій, относящихся къ процессу перехода отъ средневѣковыхъ формъ хозяйственнаго быта къ современнымъ, но чтобы вести съ успѣхомъ такія изслѣдованія, нѣтъ надобности быть экономическимъ матеріалистомъ: цѣлый рядъ историковъ, изображавшихъ этотъ процессъ, не имѣетъ ничего общаго съ экономическимъ матеріализмомъ.

рой цеховой организаціи, и 3) изобрѣтеніе движущихъ и рабочихъ машинъ со всѣми послѣдствіями введенія ихъ въ производство. Все это, какъ извѣстно, Марксъ прослѣдилъ на экономической исторіи Англіи, гдѣ переворотъ совершился ранѣе и полнѣе, чѣмъ въ другихъ странахъ. Другіе изслѣдователи той же самой исторіи пришли къ тѣмъ же результатамъ. Аналогичныя явленія происходили и на континентѣ, а потому и историки экономическаго быта, напр., Франціи и Германіи, только подтверждаютъ главные историческіе выводы Маркса. Посвятивъ довольно значительное мѣсто въ IV томѣ своей „Исторіи Западной Европы“ изображенію процесса, создавшаго современный капиталистическій строй Англіи, мы сами должны были во многихъ случаяхъ прямо пользоваться фактическими данными и основанными на нихъ обобщеніями, которыя нашли въ „Капиталѣ“ Маркса. Но ничто въ этихъ данныхъ и обобщеніяхъ не заставляло насъ стать въ ряды экономическаго матеріализма. Въ самомъ дѣлѣ, весь историческій процессъ развитія капитализма вполнѣ понятенъ и безъ предположенія, ставящаго въ зависимость отъ однихъ экономическихъ отношеній развитіе религіи, морали, философіи, науки, искусства, литературы, права, государства и т. д. Мало того, самъ Марксъ указываетъ на то, какъ государство новаго времени (т. е. факторъ политическій) вліяло на изображенный имъ экономическій процессъ своею колоніальною системою, своими займами, налогами и протекціонными пошлинами. Съ другой стороны, своими историческими изслѣдованіями Марксъ выясняетъ намъ генезисъ того обостренія экономическихъ отношеній, которое характеризуетъ современность, но, признавая этотъ несомнѣнный фактъ, т. е. въ высшей степени напряженное экономическое состояніе нашего времени, мы, однако, не можемъ сказать, чтобы вся современная культура и соціальная организація была непосредственнымъ продуктомъ капиталистическаго строя. Среди современныхъ историковъ экономическихъ явленій есть несомнѣнно экономическіе матеріалисты, но есть и такіе ученые, которые не раздѣляютъ названной историологической концепціи: если тѣ и другіе сходятся между собою въ изображеніи процесса и его результатовъ, держась разныхъ взглядовъ на значеніе экономическаго фактора въ жизни общества, взятой во всѣхъ ея сторонахъ и во всемъ ея историческомъ развитіи, значитъ, экономическій матеріализмъ вовсе не есть такая теорія, отрицательное отношеніе къ которой разрушало

бы результаты научнаго изслѣдованія экономической исторіи на Западѣ, исходящаго именно изъ фактовъ, отнюдь не изъ гипотетическаго представленія объ единственномъ якобы факторѣ всѣхъ историческихъ явленій, представляемомъ факторомъ экономическимъ.

Не имѣетъ ни малѣйшаго отношенія къ экономическому матеріализму и конечный выводъ, сдѣланный Марксомъ изъ его собственныхъ теоретическихъ и историческихъ изслѣдованій. Выводъ этотъ, какъ извѣстно, таковъ. По достиженіи капиталистическимъ способомъ полнаго господства долженъ начаться обратный процессъ экспропріаціи. Придетъ конецъ и для концентраціи капитала въ очень немногихъ рукахъ, и тогда сосредоточеніе средствъ производства и обобществленіе труда сдѣлаютъ невозможнымъ дальнѣйшее существованіе капиталистической формы производства. Ударитъ послѣдній часъ капиталистической частной собственности, и экспропріированные экспропріируютъ экспропріирующихъ. Вѣрна ли эта формула, это показать можетъ, конечно, только будущее, но во всякомъ случаѣ для того, чтобы быть логичною и вѣроятною, она не нуждается въ предположеніи объ экономическомъ происхожденіи всѣхъ культурныхъ и соціальныхъ явленій, какъ, съ другой стороны, если бы экономическій матеріализмъ въ смыслѣ исторіологической концепціи и былъ правъ, это ничуть не могло бы служить въ пользу истинности конечной формулы Маркса. Пусть будетъ такъ, скажемъ мы, пусть вся культурная и соціальная жизнь человѣчества имѣетъ единственный источникъ въ сферѣ экономическихъ явленій общества, но развѣ это обусловливаетъ собою необходимость наступленія момента, предсказаннаго Марксомъ?

Но пойдемъ далѣе. Изложенное нами экономическое ученіе Марксъ противополагалъ—и вмѣстѣ съ нимъ противополагаютъ его сторонники—буржуазной политической экономіи, между тѣмъ какъ экономическій матеріализмъ противополагается не послѣдней, а идеалистическому пониманію исторіи. На эту именно точку зрѣнія и мы должны стать въ своей критикѣ, причемъ напомнимъ, что, по нашему мнѣнію, оба міросозерцанія или одинаково истинны, когда объясняютъ лишь разныя стороны исторіи, или одинаково ложны, когда каждое стремится одно объяснить всю исторію. Дѣйствительно, на экономическій матеріализмъ въ исторіи мы имѣемъ право смотрѣть, какъ на одностороннюю реакцію противъ другой односторонности—объясненія историческаг

процесса изъ одного духовнаго начала. Одно изъ свойствъ нашего мышленія заключается въ томъ, что каждый процессъ мы стремимся понять, какъ нѣчто цѣльное и единое, зависящее отъ одной главной причины: вотъ это—основное, а это—производное; вотъ это—главное, а это—второстепенное, какъ у врача, распознающаго болѣзнь, одно принимается за ея корень, а все остальное за простые симптомы. Когда мы разсматриваемъ природу человѣка, мы тоже готовы спросить: что въ немъ первѣе—духъ или плоть? Отвѣтъ спиритуализма или матеріализма переносится и въ область теоретическаго пониманія исторіи. Въ ней тоже вѣдь есть духовная сторона и сторона матеріальная, и, соотвѣтственно съ этимъ, сами перемѣны, совершающіяся въ исторіи, касаются больше или той, или другой ея стороны. Что первѣе? Какія перемѣны являются источниками другихъ? Матеріальныя ли объясняются изъ духовныхъ, или духовныя изъ матеріальныхъ? Этотъ вопросъ имѣетъ цѣлую исторію, сущность которой можетъ быть сведена къ слѣдующему.

Въ первой половинѣ прошлаго вѣка любили противополагать неподвижность природы измѣнчивости исторіи. Но въ чемъ полагали эту измѣнчивость? Всегда и вездѣ въ одномъ—въ подвижности умственной сферы, въ измѣняемости идей. Такой взглядъ былъ, конечно, наслѣдіемъ „философскаго“ вѣка, вѣка, прославлявшаго „успѣхи человѣческаго ума“: въ XVIII столѣтіи совершалась великая умственная работа, накоплялись знанія, шла перестройка міросозерцанія, происходилъ пересмотръ нравственныхъ и общественныхъ понятій, и возможность общественныхъ перемѣнъ объяснялась изъ простого несоотвѣтствія старыхъ отношеній съ новыми идеями. Такъ мыслились въ основѣ историческаго процесса умственныя перемѣны; исторія была понята, какъ движеніе мысли, какъ исторія идей, и эта концепція сдѣлалась господствующею въ философіи исторіи. Съ такой именно точки зрѣнія, прямо съ предвзятою мыслью, что „разумъ господствуетъ въ исторіи“, сдѣлана была грандіозная попытка обозрѣнія всемірно-историческаго процесса въ „Философіи исторіи“ Гегеля. Извѣстно, что этотъ разумъ, мысль, идею—онъ олицетворилъ въ видѣ „всемірнаго духа“ и все содержаніе исторіи понялъ, какъ постепенное познаваніе всемірнымъ духомъ своей сущности. Отъ этого процесса, идейнаго по самому своему существу, Гегель ставилъ въ зависимость и перемѣны политическія. На Востокѣ духъ не сознаётъ своей сущности, каковою

является свобода, и здѣсь свободенъ одинъ, права всѣхъ неизвѣстны; въ древнемъ мірѣ духъ сознаётъ свою сущность, но подъ извѣстными условіями, и свободны только нѣкоторые; лишь въ новомъ мірѣ духъ пришелъ къ ясному сознанію своей сущности, и свободными сдѣлались всѣ. Историческое построеніе Гегеля произвольно, фантастично, это не исторія, какова она есть, а какая-то символика исторіи, но въ немъ важна для насъ идея, дѣлающая изъ умственнаго процесса самую основу исторіи. Другая, равносильная попытка философіи исторіи сдѣлана была Контомъ. Онъ стоялъ въ рѣзкой противоположности къ Гегелю, презиралъ метафизику, т. е. именно то, чѣмъ занимался Гегель—и отводилъ ей промежуточное мѣсто между теологическимъ и позитивнымъ фазисами умственнаго развитія. Эта формула Конта извѣстна: умъ человѣческій проходитъ черезъ три стадіи: первая—теологическая, когда человѣкъ объясняетъ всѣ явленія природы дѣйствіемъ сверхъ-естественныхъ агентовъ; вторая—метафизическая, на которой эти агенты замѣняются нѣкоими сущностями; третья—положительная, т. е. ступень научнаго объясненія явленій путемъ открытія управляющихъ ими законовъ. Вотъ эту-то формулу, какъ „основной законъ“, Контъ и положилъ во главу угла собственнаго своего построенія философіи исторіи. И тутъ, значитъ, суть дѣла въ процессѣ интеллектуальномъ, а въ зависимость отъ него ставится и процессъ перемѣнъ общественныхъ, хотя бы, напримѣръ, въ той формулѣ, которая духовнымъ вождямъ общества въ трехъ фазисахъ его развитія, т. е. жрецамъ, философамъ и ученымъ полагаетъ въ соотвѣтствіе вождей свѣтскихъ—воиновъ, юристовъ и индустріаловъ. Еще одинъ примѣръ. У насъ въ шестидесятыхъ годахъ были весьма популярны историческія воззрѣнія Бокля: это была пора необыкновеннаго увлеченія естествознаніемъ, а Бокль ужъ на что былъ „натуралистъ въ исторіи“, замѣняя философію естественными науками, психологію—статистической ариѳметикой и т. п. Но что же оказывается? Этотъ натуралистъ проповѣдовалъ, однако, что „прогрессъ человѣчества зависитъ отъ успѣха, съ которымъ разрабатываются законы явленій, и отъ мѣры распространенія этихъ знаній“, т. е. опять умственный процессъ—явленіе духовнаго порядка и имъ положено было въ основу самыхъ важныхъ историческихъ перемѣнъ. И въ частности такой крупный историческій переворотъ, какимъ была французская революція, объяснялся у Бокля чуть не исключительно вліяніемъ тѣхъ но-

выхъ идей, которыя вырабатывались изученіемъ природы въ предшествовавшую эпоху.

Можно было бы привести еще и еще примѣры. Съ одной стороны, теоретически выдвигалась на первый планъ „роль идей“ въ исторіи, съ другой—и историки отдѣльныхъ народовъ, эпохъ и явленій считали своею обязанностью все болѣе и болѣе обращать вниманія на идейную, духовную сторону жизни, на миѳологію и религію, на философію и науку, на литературу и искусство, на моральныя и политическія ученія, на идейные принципы, лежавшіе въ основѣ той или другой политической формы, составлявшіе подкладку тѣхъ или другихъ юридическихъ нормъ. Идейная жизнь народа, исторія его настроеній проявляется въ литературѣ, и литература сдѣлалась фокусомъ, въ который историки стали собирать всѣ отдѣльные лучи умственной жизни. Каждый знаетъ, кто только читалъ Шлоссера, какое мѣсто этотъ историкъ отводилъ литературѣ въ своихъ общихъ историческихъ трудахъ, хотя бы литература въ его трудахъ и не была органически слита со всѣмъ остальнымъ ихъ содержаніемъ. Краснорѣчивѣе же другихъ о значеніи литературы для пониманія исторіи говорилъ Тэнъ, рекомендуя въ литературѣ искать великую душу исторіи, ея внутреннее содержаніе и провозглашая, что задача исторіи, какъ науки, есть задача психологическая. И въ своемъ крупномъ трудѣ по исторіи французской революціи онъ остается вѣренъ себѣ. Все существенное въ этой эпохѣ объясняется имъ изъ того вліянія, какое отвлеченныя идеи оказывали на разгоряченныя головы.

Я нарочно взялъ несходныя имена, нарочно сопоставилъ Гегеля и Конта, нарочно послѣ Бокля назвалъ Тэна. Гегель былъ убѣжденный метафизикъ, тогда какъ для Конта такое названіе было чуть не браннымъ словомъ; между „натуралистомъ“ Боклемъ, ставившимъ человѣка въ зависимость отъ внѣшней природы, и психологомъ Тэномъ, искавшимъ въ духовныхъ свойствахъ расы объясненіе исторіи цѣлыхъ народовъ, разница тоже большая, но всѣ они,—и Гегель, и Контъ, и Бокль, и Тэнъ,—были какъ бы согласны между собою въ той основной концепціи, что историческій процессъ сводится, главнымъ образомъ, къ перемѣнамъ, происходящимъ въ области ума. Обозрѣвая жизнь человѣчества и отдѣльныхъ народовъ, читая великія творенія исторической литературы, невольно подчиняешься такому взгляду, невольно соглашаешься съ тѣми выводами, къ кото-

рымъ онъ приводитъ, если только не имѣешь противовѣса въ тѣхъ новыхъ направленіяхъ исторической науки, которыя обратили вниманіе и на матеріальную, экономическую сторону исторіи. Въ самомъ дѣлѣ, и идейная борьба падавшаго „эллинизма“ съ торжествующимъ евангеліемъ знаменуетъ собою переходъ отъ древняго міра къ среднимъ вѣкамъ, и въ теченіе всѣхъ среднихъ вѣковъ удивляешься силѣ идей, нашедшихъ свой центръ тяжести въ аскетическомъ отреченіи отъ міра и въ теократическомъ господствѣ церкви. Постепенное паденіе этого міросозерцанія приводитъ насъ къ новому времени, которое открывается идейнымъ движеніемъ гуманизма, а затѣмъ въ эпоху реформаціи протестантизмъ даетъ идейное же знамя для всѣхъ тогдашнихъ политическихъ и общественныхъ движеній. XVIII вѣкъ—вѣкъ тоже особенной силы идей: онѣ овладѣваютъ сначала монархами и производятъ „просвѣщенный абсолютизмъ“, и ими же направляются бурныя движенія конца столѣтія. И вотъ мы готовы согласиться, что здѣсь, въ этой вѣчно движущейся сферѣ человѣческаго ума, заключается источникъ историческихъ перемѣнъ, вотъ и смыслъ эпохи мы ищемъ въ умственномъ ея движеніи, въ ея философіи.

Умственное движеніе, философія—дѣло верховъ общества, а исторія въ XIX вѣкѣ сильно демократизировалась: она стала изучать народную жизнь, народныя движенія, духовную жизнь массъ въ ихъ поэзіи, въ преданіи и сказаніи, въ обычаѣ и обрядѣ, въ частности, напримѣръ, въ томъ сектантствѣ, въ которомъ выражалось народное участіе въ рѣшеніи религіозныхъ вопросовъ реформаціонной эпохи. Это углубленіе въ народный бытъ открыло въ немъ и другую сторону, мало обращавшую на себя вниманія прежде. Народъ не только пѣлъ пѣсни и сказывалъ сказки, не только игралъ и плясалъ, или бросался въ разныя движенія съ идейнымъ характеромъ, онъ еще и работалъ, и бѣдствовалъ, и стремился улучшить свое положеніе, а подчасъ и голодалъ. Стали изучать исторію матеріальнаго быта народа. И прежде, конечно, экономическія отношенія, такъ сильно задѣвающія этотъ бытъ, были предметомъ вниманія со стороны историковъ, но все-таки брались эти отношенія больше для объясненія политическихъ формъ, а не сами по себѣ. Мало-по-малу, какъ мы видѣли выше, одновременно съ возникновеніемъ исторической школы въ наукѣ политической экономіи и историческая наука стала дѣлать экономическія отношенія вполнѣ само-

стоятельнымъ предметомъ изученія. Я не стану распространяться о томъ, какъ содѣйствовало этому самое движеніе жизни. И раньше экономическіе вопросы играли очень важную роль въ жизни, но прежде они возникали и назрѣвали, ставились и рѣшались большею частью подъ прикрытіемъ другихъ идей—національныхъ, религіозныхъ, политическихъ и юридическихъ; къ срединѣ XIX вѣка—эти вопросы, такъ сказать, обнажились и обострились. Современники вообще склонны обобщать свои впечатлѣнія отъ совершающагося на ихъ глазахъ и считать самымъ главнымъ въ исторіи то, что доминируетъ въ ихъ эпоху: это и сказалось на пониманіи существеннаго содержанія въ исторіи.

Умственная работа XVIII вѣка весьма сильно содѣйствовала образованію идеалистическаго взгляда на исторію. 1789 годъ открываетъ собою эпоху крупныхъ политическихъ перемѣнъ, и точка зрѣнія политическая съ особою силою выдвигается съ этого времени на первый планъ въ крупныхъ историческихъ трудахъ, пока возникшій въ XIX в. соціальный вопросъ не обнаруживаетъ всей важности исторіи хозяйственнаго быта. Я позволю себѣ указать въ видѣ примѣра на то, какъ эта перемѣна отразилась на изученіи и пониманіи одного историческаго вопроса. Въ западно-европейской исторіи однимъ изъ крупнѣйшихъ явленій былъ, конечно, феодализмъ, и ученымъ стоило громаднаго труда опредѣлить, чѣмъ онъ былъ и какъ онъ произошелъ, причемъ на разныхъ точкахъ зрѣнія, съ которыхъ на него смотрѣли, несомнѣнно сказывалось то, чѣмъ въ данную пору интересовались въ исторіи. Раздробленіе *государства* на феодальныя владѣнія, переходъ *государственной* власти къ крупнымъ землевладѣльцамъ, установленіе *политической* іерархіи между феодалами,— вотъ что требовалось объяснить въ первую эпоху научнаго изслѣдованія феодализаціи Запада, и только позднѣе стала изучаться соціальная сторона феодализма, т. е. отношеніе народа къ *землѣ*, соединеніе крупнаго землевладѣнія съ мелкимъ *хозяйствомъ*, разложеніе первоначальной *земельной общины*. Точно такъ же политическая роль буржуазіи въ первой половинѣ нынѣшняго вѣка выдвинула вопросъ объ исторіи этого сословія въ государственной жизни, и опять-таки только позднѣе сдѣлалось предметомъ изслѣдованія отношеніе этого класса къ народной массѣ. Отсюда и исторія разрушенія феодализма, на которую прежде смотрѣли съ исключительно политической точки зрѣнія, стала обращать на себя вниманіе и въ своихъ экономическихъ

проявленіяхъ и слѣдствіяхъ, и, конечно, никто не станетъ отрицать того, что въ научной разработкѣ этого вопроса имѣютъ значеніе труды Маркса и его послѣдователей. Такъ постановка экономическихъ вопросовъ около середины XIX вѣка повліяла на содержаніе исторической науки. Оставалось только сдѣлать нѣкоторое философское обобщеніе, и оно было сдѣлано.

Идейное объясненіе исторіи было признано одностороннимъ, и высказана была мысль, что въ основѣ исторіи лежитъ процессъ экономическій, т. е. что не идеи господствуютъ въ жизни человѣка и даютъ ей направленіе, а матеріальные интересы, вытекающіе изъ потребности человѣка въ пищѣ, одеждѣ и жилищѣ. И жизненная борьба, безъ которой немыслимо историческое движеніе, была понята въ новомъ смыслѣ: прежде весь интересъ исторіи полагался въ столкновеніи между людьми, какъ представителями разныхъ идей (язычники и христіане, защитники церкви и защитники государства, схоластики и гуманисты, католики и протестанты, и т. п.), и въ побѣдѣ одной группы видѣли побѣду извѣстной идеи, смотрѣли съ этой точки зрѣнія даже на международную борьбу, какъ на столкновеніе разныхъ принциповъ, воплощенныхъ въ разныхъ народахъ. Новый взглядъ объявилъ все это одною видимостью, настоящая подкладка которой заключается въ одной борьбѣ общественныхъ классовъ съ разными экономическими интересами.

Въ сущности, идеалистическая концепція вѣрна, но только на половину: ея несогласіе съ дѣйствительностью заключалось лишь въ томъ, что выдавалась она за полную формулу историческаго процесса. Экономическій матеріализмъ явился на смѣну этой концепціи, но и въ немъ мы имѣемъ дѣло лишь съ частью истины, а не со всею истиною. Реакція противъ психологическаго идеализма вытекла, однако, не изъ одного только діалектическаго процесса мысли, стремящейся къ истинѣ, путемъ отрицанія прежнихъ моментовъ процесса, но и изъ того пониманія жизни, которое дано было самимъ движеніемъ жизни. Къ серединѣ XIX в. историческій опытъ показалъ, что источникъ соціальныхъ золъ заключался не въ одномъ недостаткѣ просвѣщенія, не въ одномъ недостаткѣ политической свободы, но и въ ненормальностяхъ экономическаго устройства. Экономическій вопросъ сталъ доминировать въ практической жизни, и это, разумѣется, должно было отразиться на теоретическомъ пониманіи исторіи.

Къ вопросу о вліяніи самой исторической жизни на появленіе новаго пониманія исторіи мы еще перейдемъ, а пока остановимся немного не столько на „экономизмѣ“, сколько на „матеріализмѣ“ этого пониманія.

Послѣдователи разсматриваемой доктрины называютъ ее экономическимъ матеріализмомъ. Дѣло въ томъ, что историологическій матеріализмъ можетъ быть и не-экономическимъ. Если прежняя концепція исторіи грѣшила одностороннимъ идеализмомъ, выводившимъ всѣ явленія исторіи изъ *духа*,—былъ ли то „всемірный духъ“ (Weltgeist) Гегеля, или „народный духъ“, о которомъ заговорила впервые историческая школа права, или по-просту творческая мысль отдѣльныхъ лицъ, „великихъ людей“, героевъ,—то противъ такой тенденціи можно было заявить, что въ историческомъ процессѣ извѣстныя права принадлежатъ и *природѣ*, именно, условіямъ той внѣшней физической среды, въ которыя поставлены отдѣльные народы, т. е. условіямъ климата, почвы, фауны, флоры, устройства поверхности и т. п. Извѣстно, что Бокля, напр., прямо упрекали въ историческомъ матеріализмѣ [1]), который правильнѣе было бы назвать натурализмомъ. Экономическій матеріализмъ далеко не есть такой натурализмъ. Послѣдній стремится объяснять исторію исключительно изъ природы, взятой въ смыслѣ физической среды, но для экономическихъ матеріалистовъ эта физическая среда есть лишь совокупность условій, въ которыхъ приходится дѣйствовать основному фактору исторической жизни. Если спиритуализмъ объяснялъ исторію изъ человѣка, какъ бы принимая его за существо, состоящее изъ одного духа, то, съ другой стороны, есть большая разница въ пониманіи той внѣшней среды, т. е. чего-то, находящагося внѣ человѣка, изъ которой стремятся объяснять исторію натурализмъ и экономическій матеріализмъ: для перваго это—*природа*, для второго это—*экономическія отношенія* человѣческаго общества; для одного это—среда физическая, для другого—среда общественная. И эту общественную среду, въ концѣ концовъ, экономическій матеріализмъ объясняетъ натуралистически, исходя, однако, не изъ понятія о внѣшней природѣ, а изъ понятія о человѣкѣ, взятомъ въ смыслѣ животнаго организма, нуждающагося въ пищѣ и теплѣ. Таково отношеніе матеріализма эко-

---

[1]) См., напр., статью Zittelmann'a „Der Materialismus in der Geschichtsschreibung“ (Preussische Jahrbücher, XXXVII).

номическаго къ натурализму. Но вѣдь есть еще матеріализмъ философскій (вѣрнѣе, метафизическій), представители котораго направляютъ свои усилія *не* на разрѣшеніе вопроса о томъ, что обусловливаетъ собою историческую жизнь народовъ (т. е. будетъ ли то внѣшняя природа, или то будутъ психическія явленія, происходящія въ самомъ человѣкѣ, хотя бы они были сами лишь продуктомъ чисто-физіологическихъ процессовъ, или же, наконецъ, это будутъ отношенія строго-экономическаго характера). Въ какомъ же отношеніи матеріализмъ экономическій стоитъ къ матеріализму метафизическому, признающему матерію за міровую сущность и видящему въ духѣ, говоря коротко, лишь продуктъ матеріи?

Мы увидимъ, что матеріализмъ экономическій возникъ подъ непосредственнымъ вліяніемъ матеріализма философскаго, но мы не думаемъ, чтобы послѣдній необходимо долженъ былъ приводить къ экономическому матеріализму. Пусть матеріалистическая концепція вселенной будетъ даже права, т. е. пусть духъ будетъ лишь продуктомъ матеріи, а психическія явленія—результатомъ физіологическихъ процессовъ [1]), это касается только вопроса объ отношеніи духа къ матеріи, объ отношеніи психическихъ явленій къ физіологическимъ процессамъ, чѣмъ вовсе еще не предрѣшается вопросъ о роли психическаго фактора въ исторіи. Метафизическій матеріализмъ можетъ не отрицать существованія этого фактора, онъ только подчиняетъ его процессамъ, происходящимъ въ самомъ человѣческомъ тѣлѣ, а потому матеріалистическій метафизикъ можетъ признавать въ исторіи роль психическихъ явленій, происходящихъ внутри человѣка, хотя бы эти явленія и были для такого философа лишь продуктами физіологическихъ процессовъ, совершающихся въ человѣческомъ тѣлѣ. Можно быть, такимъ образомъ, матеріалистомъ и, сводя идеи къ простымъ матеріальнымъ движеніямъ въ мозгу, признавать тѣмъ не менѣе, что эти матеріальныя движенія въ формѣ идей играютъ большую и даже самостоятельную роль въ исторіи, а потому совсѣмъ не раздѣлять историологической концепціи экономическаго матеріализма. Мало того, метафизическій матеріализмъ, превращающій психологію въ простой отдѣлъ физіологіи, породилъ другія историологическія концепціи въ родѣ объясненія культурно-соціальной исторіи изъ анатомиче-

[1]) Чего я самъ отнюдь не думаю.

скихъ особенностей и физіологическихъ свойствъ, отличающихъ между собою отдѣльныя расы не только въ физическомъ, но и въ психическомъ отношеніи, или въ родѣ объясненія духовныхъ свойствъ народа тѣмъ, что онъ питается животною или растительною пищею, пьетъ кофе или чай, какъ это дѣлалось въ серьёзъ одно время въ нашей литературѣ. Итакъ, мы не только не думаемъ, что экономическій матеріализмъ логически не вытекаетъ съ полною необходимостью изъ матеріализма метафизическаго или изъ натурализма въ двухъ его проявленіяхъ (каковыми мы считаемъ географическую теорію физической среды и антропологическую теорію физіологическихъ особенностей расы), но даже полагаемъ, что съ точки зрѣнія указанныхъ концепцій могли бы быть сдѣланы экономическому матеріализму и весьма серьезныя возраженія. Послѣдній отрицаетъ самостоятельное значеніе географическихъ и антропологическихъ факторовъ, изъясняя все изъ однихъ экономическихъ отношеній и вмѣстѣ съ тѣмъ лишь въ экономическихъ формахъ заставляя дѣйствовать въ исторіи „матерію“, но въ то же время отрицаетъ права той „матеріи“, которая по матеріалистической метафизикѣ мыслитъ, чувствуетъ, желаетъ и дѣйствуетъ въ человѣкѣ. Эти общія соображенія объ отношеніи экономическаго матеріализма къ другимъ матеріалистическимъ теоріямъ исторіи я считалъ существенно необходимыми для выясненія общаго характера и генезиса экономическаго матеріализма.

Обращаемся теперь къ генезису ученія. Въ тѣхъ немногихъ сочиненіяхъ, въ которыхъ мы нашли кое-какія данныя и соображенія по вопросу о происхожденіи экономическаго матеріализма, указывается вообще на то, что ученіе это имѣетъ свой корень, съ одной стороны, въ Гегелевой философіи, съ другой—во французскомъ соціализмѣ первой половины прошлаго столѣтія. Самъ Энгельсъ,—вообще, замѣтимъ, гораздо больше, нежели Марксъ, занимавшійся мыслью объ экономической подкладкѣ всего историческаго процесса,—указывалъ и, даже можно сказать, особенно напиралъ на то, что экономическій матеріализмъ есть не что иное, какъ замѣна *идеалистическаго* содержанія историко-философской формулы Гегеля—содержаніемъ *матеріалистическимъ*, подобно тому, какъ и все ученіе Маркса представляется ему въ видѣ замѣны прежняго *утопическаго* соціализма французовъ — соціализмомъ *научнымъ*, основаннымъ на Гегелевой идеѣ развитія. Намъ еще придется подробнѣе гово-

рить объ этомъ взглядѣ на происхожденіе экономическаго матеріализма, высказанномъ, между прочимъ, однимъ изъ его родоначальниковъ, а теперь, обратимъ вниманіе лишь на то, что авторы, писавшіе объ экономическомъ матеріализмѣ за послѣднее время, стали нѣсколько отступать отъ такого пониманія дѣла. Что гегельянство и ранній соціализмъ играли большую роль въ генезисѣ экономическаго матеріализма, въ этомъ, конечно, не можетъ быть никакого сомнѣнія, но вопросъ о томъ, какова была относительная роль каждаго изъ этихъ источниковъ, можетъ еще подлежать спору. Нѣкоторые новѣйшіе авторы, которымъ приходилось высказываться по вопросу, все болѣе и болѣе склоняются къ той мысли, что связь между гегельянствомъ и экономическимъ матеріализмомъ не *реальная*, а *формальная*, и они въ этомъ отношеніи совершенно правы, ибо у Гегеля Марксъ и Энгельсъ заимствовали пониманіе того, *какъ* совершается исторія, а не того, *въ чемъ* она состоитъ: можно думать, что существенное содержаніе исторіи заключается въ экономическомъ процессѣ, вовсе не раздѣляя гегельянскаго воззрѣнія на этотъ процессъ, какъ на діалектическій, и наоборотъ, можно понимать этотъ процессъ діалектически, вкладывая въ него и не-экономическое содержаніе, какъ это доказывается философіей исторіи самого Гегеля и его многочисленныхъ послѣдователей, кромѣ Маркса и Энгельса. Притомъ не всѣ новѣйшіе сторонники экономическаго матеріализма придаютъ значеніе гегельянской его окраскѣ у родоначальниковъ теоріи. Совершенно также и въ спеціальной области Маркса, т. е. въ политической экономіи, наиболѣе важныя его идеи могутъ получать признаніе безъ всякаго обязательства со стороны признающаго непремѣнно принять все то, что въ ученіи Маркса носитъ слѣды гегельянскаго происхожденія. Одинъ изъ современныхъ теоретиковъ исторіи, весьма основательный ученый, именно Бернгеймъ, о которомъ намъ пришлось уже упомянуть, замѣчаетъ, что хотя при громадной начитанности Маркса и трудно опредѣлить источники его историко-философской концепціи, тѣмъ не менѣе у него оказывается наиболѣе точекъ соприкосновенія съ французскими соціалистами и философами исторіи,—и при этомъ Бернгеймъ даже едва упоминаетъ, да и то лишь въ подстрочномъ примѣчаніи, о связи воззрѣнія Маркса съ гегельянствомъ, отсылая за подробностями къ книгѣ Барта, о которой у насъ рѣчь будетъ впереди. И другіе новѣйшіе писатели сильнѣе подчеркиваютъ

особенную зависимость Маркса отъ французскихъ соціалистовъ и историковъ: отъ нихъ идетъ, дѣйствительно, самое главное— пониманіе общества и исторіи на чисто-экономической подкладкѣ. Съ другой стороны, экономическій матеріализмъ въ исторіи сдѣлался своего рода историческимъ догматомъ современной нѣмецкой соціалъ-демократіи, одинъ изъ органовъ которой („Neue Zeit“) въ значительной степени содѣйствовалъ распространенію идеи экономическаго матеріализма въ Германіи. Но и тутъ мы встрѣчаемся опять-таки не съ такою связью между экономическимъ матеріализмомъ и соціализмомъ, которая вездѣ и всегда оставалась бы неразрывною. Упоминая объ одномъ защитникѣ экономическаго матеріализма (о Вейзенгрюнѣ, на которомъ мы остановимся подробнѣе ниже), все тотъ же Бернгеймъ, отведшій разсмотрѣнію этого направленія только три страницы, отмѣчаетъ, однако, что Вейзенгрюнъ отрѣшаетъ экономическую концепцію исторіи отъ ея спеціально соціалистической тенденціи (löst diese Theorie von ihrer speciell socialistischen Tendenz los). Равнымъ образомъ, и П. Ѳ. Николаевъ, въ книгѣ своей „Активный прогрессъ и экономическій матеріализмъ“ (Москва, 1892), относясь весьма сочувственно къ „гипотезѣ“, замѣчаетъ, что партійное ея происхожденіе есть только случайность, и что гипотеза „могла появиться съ такимъ же удобствомъ въ другой партіи и еще лучше внѣ партій“. Дѣйствительно, для того, чтобы признавать экономическую подкладку исторіи, не нужно быть непремѣнно соціалистомъ, а съ другой стороны, и соціализмъ, какъ таковой, т. е. какъ *практическое* ученіе *о перестройкѣ соціальной жизни* на новыхъ экономическихъ началахъ, не требуетъ непремѣнно, чтобы внѣ экономическихъ началъ ничего другого не принималось *для теоретическаго объясненія сущности историческаго процесса.*

Еще болѣе мы убѣдимся, что экономическій матеріализмъ мыслимъ безъ соціалистической окраски (какъ мыслимъ и соціализмъ безъ экономическаго матеріализма), если бросимъ даже самый бѣглый взглядъ на происхожденіе обѣихъ основныхъ историческихъ идей Маркса-Энгельса.

Экономическая концепція общества возникла вмѣстѣ съ политической экономіей, т. е. впервые была формулирована еще въ XVIII в. физіократами и Адамомъ Смитомъ, на которыхъ соціалисты смотрятъ, какъ на буржуазныхъ экономистовъ. Если ранѣе всѣхъ положилъ эту концепцію въ основу всей соціологіи Сенъ-Симонъ, то не нужно забывать, что его и „утопическій соціализмъ“

былъ отвергнутъ представителями экономическаго матеріализма. Съ другой стороны, соціализмъ отвергался Роджерсомъ, который, однако, очень близокъ къ экономическому матеріализму, тогда какъ Сенъ-Симонъ, мечтавшій о перерожденіи человѣчества посредствомъ „новаго христіанства“ и вмѣстѣ съ Контомъ признававшій великую движущую силу за идеями, былъ очень далекъ отъ экономическаго объясненія исторіи, хотя и выдвинулъ весьма значительно впередъ экономическую сторону исторіи. Или еще примѣръ: Лакомбъ, пытающійся, какъ мы увидимъ въ своемъ мѣстѣ, объяснить исторію преимущественно экономически, полемизируетъ съ соціалистами и смотритъ крайне пессимистически на возможные результаты побѣды пролетаріата.—Другая основная идея Маркса-Энгельса—та, что исторія въ послѣднемъ анализѣ сводится къ борьбѣ классовъ. Эту идею Марксъ нашелъ во французской исторіографіи временъ реставраціи и іюльской монархіи. Въ эпоху реставраціи во Франціи шла борьба между реакціонной землевладѣльческой аристократіей и либеральной капиталистической буржуазіей, впервые показавшей свою силу въ 1789 г., и съ этой точки зрѣнія многіе писатели понимали не только свое время или сравнительно недавнюю революцію, но и готовы были сводить къ ней чуть не все прошлое Франціи. Іюльская революція дала побѣду буржуазіи, но вслѣдъ затѣмъ возникъ антагонизмъ между буржуазіей и пролетаріатомъ, съ каковой точки зрѣнія, равнымъ образомъ, стала пониматься и изображаться какъ самая эпоха, такъ и революція конца XVIII в. Припомнимъ, что „Организація труда“ (1840) и „Исторія десяти лѣтъ“ (1841—1844) Луи Блана вышли почти одновременно, и что во введеніи къ послѣднему труду онъ далъ знаменитое опредѣленіе буржуазіи и народа, борьбу между которыми и изобразилъ впослѣдствіи въ своей „Исторіи французской революціи“ (1847 и слѣд.). Концепція исторіи, какъ борьбы классовъ, внушалась французскимъ писателямъ двадцатыхъ, тридцатыхъ и сороковыхъ годовъ самою дѣйствительностью [1]), но эта борьба понималась въ соціалистическомъ освѣщеніи лишь одною частью тогдашнихъ историковъ и публицистовъ; другая ихъ часть была далека отъ того, чтобы классовой борьбѣ придавать именно такой характеръ. Наконецъ, можно указать на одного новѣйшаго

[1]) Отъ нихъ она перешла къ Лоренцу Штейну и независимо отъ Маркса повліяла на пониманіе экономической стороны исторіи и у другихъ писателей.

соціолога, смотрящаго на исторію также съ точки зрѣнія борьбы между отдѣльными соціальными группами, внутри которыхъ существуетъ связь интересовъ, и изъ которыхъ однѣ господствуютъ надъ другими. Этотъ соціологъ — Гумпловичъ, авторъ книги подъ заглавіемъ „Grundriss der Sociologie“ [1]), а между тѣмъ Гумпловичъ ни въ какомъ случаѣ не можетъ сойти за соціалиста. Мало того: понимая общество не иначе, какъ въ смыслѣ господства одной соціальной группы надъ другими, и полагая, что вся внутренняя исторія общества сводится къ борьбѣ между такими группами, обособленными посредствомъ своихъ интересовъ, Гумпловичъ видитъ здѣсь своего рода законъ природы, въ силу чего и общество, и исторія должны сохранить такой характеръ на вѣчныя времена, тогда какъ соціализмъ соединяется съ вѣрою въ то, что междуклассовой борьбѣ долженъ наступить конецъ. Съ этой стороны идея классовой борьбы въ исторіи человѣчества у соціалистическихъ представителей экономическаго матеріализма даже не играетъ такой основной роли, какъ у Гумпловича.

Такимъ образомъ, если экономическій матеріализмъ, какъ таковой, возникъ на почвѣ гегельянства и соціализма, то изъ этого еще не слѣдуетъ, чтобы *въ смыслѣ историко-философской доктрины* онъ долженъ былъ разсматриваться въ связи съ гегельянствомъ и соціализмомъ, такъ какъ сведеніе всей общественной жизни къ экономическимъ факторамъ можетъ быть мыслимо, а потому можетъ и доказываться (хотя, думаемъ мы, и не можетъ быть доказано), и оспариваться безъ всякаго отношенія къ философіи Гегеля или къ стремленіямъ соціальной демократіи, хотя послѣдняя и включаетъ экономическій матеріализмъ въ число своихъ теоретическихъ основаній. Настоящую основу такой исторической концепціи мы можемъ найти лишь въ односторонне-матеріалистическомъ взглядѣ на жизнь, за которымъ должны признать право на существованіе въ научной теоріи исторіи лишь постольку, поскольку внесеніемъ этой точки зрѣнія устраняется прежній односторонне-идеалистическій взглядъ. Конечно, на этомъ переворотѣ сказалось вліяніе самой жизни, но теоретическая мысль должна стоять выше жизни безъ чего послѣдняя не можетъ получать отъ нея вполнѣ разумнаго направленія.

[1]) См. о ней въ соч. нашемъ „Сущность историческаго прогресса и роль личности въ исторіи“.

IV. Историологическія воззрѣнія Маркса и Энгельса.

Обратимся теперь къ общей характеристикѣ теоретическихъ воззрѣній Маркса и Энгельса въ области исторіи.

Нами только-что было отмѣчено двойное вліяніе гегельянства и французскаго соціализма на Маркса и было указано, что первое подѣйствовало на него, главнымъ образомъ, формальною своею стороною. Въ частности, по вопросу о томъ, что составляетъ первооснову исторіи, Марксъ примкнулъ къ Фейербаху, одному изъ наиболѣе видныхъ представителей „крайней лѣвой“ гегельянства, учившему, что человѣкъ создаетъ идею, а не идея—человѣка: уже въ 1844 г. Марксъ объявилъ, въ „Deutsch-französische Jahrbücher“, издававшихся имъ вмѣстѣ съ Руге, что „человѣкъ создаетъ религію, а не религія создаетъ человѣка“,—взглядъ, который могъ легко быть примѣненъ и къ другимъ элементамъ культуры. Съ другой стороны у французскаго соціализма Марксъ заимствовалъ свой взглядъ на человѣка преимущественно въ его отношеніи къ природѣ и къ средствамъ воздѣйствія на природу, т.-е. по отношенію къ его роли въ производствѣ. Въ 1847 г., далѣе, вышла въ свѣтъ его „Нищета философіи“, направленная, какъ извѣстно, противъ Прудона [1]), и въ этомъ сочиненіи, между прочимъ, проводится та мысль, что экономія не только не зависитъ отъ политики, но сама даже опредѣляетъ мораль и религію. Далѣе, въ 1848 г. Марксъ и Энгельсъ, уже тогда раздѣлявшій его взгляды, издали знаменитый „Коммунистическій Манифестъ“, въ которомъ эти мысли обобщаются, хотя, конечно, и не получаютъ большого развитія въ виду того, что авторы „Манифеста“ вовсе не думали, издавая его въ свѣтъ, излагать новую историческую теорію: цѣль ихъ была совсѣмъ иная, чисто боевая въ общественномъ смыслѣ. Тѣмъ не менѣе стоитъ отмѣтить наиболѣе для насъ интересныя мѣста этого воззванія. „Исторія,—го-

[1]) Между прочимъ, Марксъ нападаетъ на Прудона за его мнѣніе, по которому дѣйствительныя общественныя отношенія производства суть воплощенія принциповъ или категорій, а не наоборотъ.

ворится въ самомъ началѣ „Манифеста“,—исторія всѣхъ донынѣ существовавшихъ обществъ есть исторія борьбы классовъ“... „Трудно ли понять,—сказано нѣсколько дальше,—что съ образомъ жизни людей, съ ихъ общественными отношеніями, съ ихъ общественнымъ положеніемъ мѣняются также ихъ представленія, воззрѣнія, понятія, словомъ, все ихъ міросозерцаніе? Что же доказываетъ исторія идей, если не то, что умственная дѣятельность преобразуется вмѣстѣ съ матеріальною? Господствующими идеями даннаго времени всегда были идеи господствующаго класса. Говорятъ объ идеяхъ, которыя создаютъ революціонное настроеніе во всемъ обществѣ; этимъ выражаютъ тотъ фактъ, что внутри стараго общества образовались элементы новаго строя, что рядомъ съ разрушеніемъ стараго образа жизни идетъ разложеніе старыхъ идей“. Вотъ все существенное по интересующему насъ предмету, что только и можно найти въ „Манифестѣ“. Заявляя, что „исторія всѣхъ донынѣ существовавшихъ обществъ основывалась на противоположности классовъ, принимавшей въ различныя эпохи различные виды“, „Манифестъ“ пророчитъ исчезновеніе тѣхъ формъ общественнаго сознанія, въ которыхъ оно до сихъ поръ всегда вращалось, разъ произойдетъ полное уничтоженіе противоположности классовъ (другими словами, основа исторіи не принимается здѣсь за нѣчто вѣчное). Наконецъ, въ предисловіи къ сочиненію „Zur Kritik der politischen Oekonomie (1859) Марксъ указываетъ на то, что „въ своей общественной жизни люди наталкиваются на извѣстныя, необходимыя, не зависящія отъ ихъ воли отношенія, именно на отношенія производства, соотвѣтствующія той или другой ступени развитія производительныхъ силъ. Вся совокупность этихъ отношеній производства,—продолжаетъ онъ,—составляетъ экономическую структуру обществъ, реальный базисъ (die reale Basis), на которомъ возвышается юридическая и политическая надстройка (Ueberbau) и которому соотвѣтствуютъ извѣстныя формы общественнаго сознанія“. Отсюда онъ выводитъ, что „соотвѣтствующій матеріальной жизни способъ производства обусловливаетъ собою процессы соціальной, политической и духовной жизни вообще. Не понятія,—поясняетъ онъ,—опредѣляютъ общественную жизнь людей, но, наоборотъ, ихъ общественная жизнь обусловливаетъ собою ихъ понятія... Правовыя отношенія,—замѣчаетъ онъ еще,—равно какъ и формы государственной жизни, не могутъ быть объяснены ни сами собой, ни такъ называемымъ общимъ развитіемъ чело-

вѣческаго духа, но коренятся въ матеріальныхъ условіяхъ жизни, совокупность которыхъ Гегель, по примѣру англичанъ и французовъ XVIII-го столѣтія, обозначилъ именемъ гражданскаго общества; анатомію же гражданскаго общества нужно искать въ его экономіи... На извѣстной ступени своего развитія матеріальныя производительныя силы общества приходятъ въ столкновеніе съ существующими отношеніями производства, или (говоря юридическимъ языкомъ) съ имущественными отношеніями, внутри которыхъ онѣ до тѣхъ поръ вращались. Изъ формъ, способствующихъ развитію производительныхъ силъ, эти имущественныя отношенія дѣлаются его тормазами... Съ измѣненіемъ экономическаго основанія измѣняется болѣе или менѣе быстро вся возвышающаяся на немъ огромная надстройка. Ни одна общественная формація не исчезаетъ раньше, чѣмъ разовьются всѣ производительныя силы, которымъ она предоставляетъ достаточно простора; и новыя, высшія отношенія производства никогда не занимаютъ мѣста старыхъ раньше, чѣмъ выработаются въ нѣдрахъ стараго общества матеріальныя условія ихъ существованія".

Въ приведенныхъ выдержкахъ — все, самое важное и существенное въ теоріи, выраженное словами самого Маркса: съ одной стороны, это—представленіе всей исторіи, какъ борьбы классовъ на почвѣ экономическихъ интересовъ, съ другой—представленіе экономической структуры общества, какъ базиса, а всего остального—какъ надстройки; наконецъ, это—представленіе историческихъ перемѣнъ, какъ перемѣнъ, обусловливающихся измѣненіями исключительно экономическаго свойства. Тутъ мы находимъ, выражаясь терминами Конта, и соціальную статику, и соціальную динамику, т.-е. и теорію общества, и теорію историческаго процесса. Эта послѣдняя основывается у Маркса на понятіи развитія противорѣчій каждой формы производства, причемъ развитіе это объявляется единственнымъ путемъ, по которому идетъ разложеніе и пересложеніе этихъ формъ,—и все это въ духѣ діалектики Гегеля. Эмпирическимъ субъектомъ этого діалектическаго процесса родоначальникъ экономическаго матеріализма считаетъ формы собственности, которыя суть лишь простыя юридическія выраженія формъ производства. Что касается до эмпирической причины процесса, то для Маркса она заключается въ противоположныхъ интересахъ общественныхъ

классовъ [1]). Весьма понятно, что если формальные элементы исторической теоріи Маркса ведутъ свое начало отъ Гегеля, то матеріальными онъ обязанъ преимущественно Луи Блану [2]), и вся оригинальность теоріи заключается именно въ своеобразномъ сочетаніи и тѣхъ, и другихъ элементовъ. Первоначально господствовалъ коммунизмъ, смѣнившійся своею противоположностью—частною собственностью, но и послѣдняя переходитъ, посредствомъ собственной своей внутренней и неизбѣжной діалектики, въ свою же противоположность.

Таково было происхожденіе и развитіе историко-теоретическихъ идей Маркса. Мы видѣли, какъ онъ примкнулъ сначала въ философіи къ крайней лѣвой гегельянства, удержавъ, однако, склонность, характеризующую всѣхъ гегельянцевъ, совершенно произвольно конструировать исторію. Вопросъ о религіи игралъ весьма видную роль въ философіи Гегеля, и рѣшая его вообще въ томъ направленіи, которое особенно прославило Фейербаха, Марксъ чисто діалектическимъ путемъ, а не на основаніи культурно-историческаго и сравнительнаго изученія формъ религіознаго сознанія, въ частности поставилъ послѣднія въ зависимость отъ экономіи, никогда, однако, научнымъ образомъ не доказавъ этой своей мысли. Тѣмъ не менѣе найдена была формула, которую очень легко было превратить въ боевой лозунгъ въ начинавшейся соціальной борьбѣ. Всякое общественное движеніе стремится себя санкціонировать, ссылаясь для этого на ту или другую идею, которая и дѣлается своего рода догматомъ: въ эпоху реформаціи ссылались на „слово Божіе“, на „евангельскую свободу“ и т. п.; во время революціи—на „естественное право“, на „священныя и неотчуждаемыя права человѣка и гражданина“ и т. п.; и вотъ составители „Коммунистическаго Манифеста“ также ссылаются на новое историческое ученіе, которое, однако, не доказывается, а излагается, какъ истина, не подлежащая спору. И въ дальнѣйшихъ своихъ сочиненіяхъ, въ которыхъ Марксу приходилось высказываться по вопросу о сущности историческаго процесса, онъ предъявляетъ свое ученіе,

---

[1]) Эту идею борьбы классовъ Марксъ примѣнилъ къ разсмотрѣнію исторіи Франціи въ 1848—51 гг. въ своемъ сочиненіи „18-е брюмера Людовика Бонапарта“.

[2]) Adler. Die Grundlagen der Marx'schen Kritik der bestehenden Volkswirthschaft. Страннымъ образомъ г. Бельтовъ, излагая генезисъ экономическаго матеріализма, пропустилъ Луи Блана, о чемъ см. ниже.

какъ своего рода аксіому, не требующую дальнѣйшихъ доказательствъ. Вотъ почему намъ, конечно, совсѣмъ не приходится автора „Капитала“, какъ основателя особой историко-философской концепціи, ставить на одинъ уровень съ Дарвиномъ, дѣйствительно произведшимъ переворотъ въ области біологическихъ наукъ. Марксъ, оставившій великую книгу въ политической экономіи, не создалъ такой книги для своей теоріи историческаго процесса. Между тѣмъ весьма многіе сторонники экономическаго матеріализма сравниваютъ значеніе Маркса въ философіи исторіи со значеніемъ Дарвина въ философіи природы [1]). Энгельсъ, собственно говоря, для самого экономическаго матеріализма сдѣлалъ даже больше, чѣмъ Марксъ, но и его сочиненія, относящіяся къ этой историко-философской концепціи, не могутъ разсматриваться, какъ труды, въ которыхъ эта идея прежде всего доказывалась бы и обосновывалась, а не только пропагандировалась бы и не примѣнялась только, какъ вполнѣ доказанная и абсолютная истина, къ объясненію исторіи.

У Энгельса сравнительно съ Марксомъ мы находимъ, впрочемъ, мало оригинальнаго. Будучи гегельянцемъ по взгляду на исторію, какъ на процессъ чисто діалектическій, считая отрицаніе всеобщимъ, всегда и вездѣ дѣйствующимъ и наиболѣе важнымъ закономъ мышленія и бытія (природнаго и историческаго), Энгельсъ видитъ содержаніе исторіи въ процессѣ экономическомъ, какъ и Марксъ. Оцѣнивая общее значеніе своего друга въ исторіи, Энгельсъ ставитъ ему въ заслугу главнымъ образомъ два крупныя открытія: матеріалистическое пониманіе исторіи и разоблаченіе тайны капиталистическаго производства. Хотя по первому пункту самъ Энгельсъ высказывался гораздо болѣе, нежели Марксъ, тѣмъ не менѣе, по его собственному заявленію въ предисловіи къ сочиненію о нѣмецкой крестьянской войнѣ [2]), матеріалистическое пониманіе исторіи все-таки имѣетъ своимъ родоначальникомъ не его, а Маркса. Въ статьѣ своей о заслугахъ, оказанныхъ Марксомъ наукѣ [3]), онъ на первое мѣсто опять ставитъ переворотъ, произведенный его другомъ во взглядѣ на исторію, какъ на борьбу классовъ.

---

[1]) См. напр., Gerhard Krause. Die Entwickelung der Geschichtsauffassung bis auf Karl Marx. Berlin. 1891.

[2]) Der deutsche Bauernkrieg.

[3]) Arbeiter Kalender за 1878 годъ.

Но болѣе глубокой, чѣмъ у Маркса, обосновки этого взгляда Энгельсъ не даетъ, если только не считать того, что въ своей извѣстной полемикѣ съ Дюрингомъ онъ стремится доказать научность своего историческаго взгляда, ставя его въ связь съ философіей Гегеля, при чемъ, однако, онъ защищаетъ не столько экономическій матеріализмъ, сколько соціализмъ въ своемъ пониманіи. Въ извѣстномъ сочиненіи „Herrn E. Dühring's Umwälzung der Wissenschaft“ [1]). Энгельсъ коснулся именно анти-историчности соціальныхъ утопій, которымъ онъ и противополагаетъ соціализмъ научный. „Соціализмъ въ представленіи утопистовъ,—говоритъ онъ,—есть выраженіе абсолютной истины, разума и справедливости, и нужно только открыть его, чтобы онъ собственною силою покорилъ весь міръ; а такъ какъ абсолютная истина не зависитъ отъ времени, пространства и историческаго развитія человѣчества, то это уже дѣло чистой случайности, когда и гдѣ она будетъ открыта“. Научное значеніе соціализмъ, по его словамъ, могъ получить, лишь ставъ на реальную почву, которую создала философія Гегеля; величайшая же заслуга этой философіи, по мнѣнію Энгельса, „состоитъ въ томъ, что она въ первый разъ представила весь естественный, историческій и духовный міръ въ видѣ процесса, т.-е. изслѣдовала его въ безпрерывномъ движеніи, измѣненіи и развитіи и пыталась обнаружить взаимную внутреннюю связь этого движенія и развитія“. Только,—прибавляетъ онъ,—„уразумѣніе полной ошибочности господствовавшаго въ Германіи идеализма должно было неизбѣжно привести къ матеріализму“, который, однако, остался все-таки діалектическимъ. Къ этому присоединились обстоятельства времени, и „новые факты заставили подвергнуть всю прежнюю исторію новому изслѣдованію, и тогда выяснилось, что вся она, за исключеніемъ первобытнаго состоянія, была исторіею борьбы классовъ, что эти борющіеся общественные классы являются въ каждый данный моментъ результатомъ условій производства и обмѣна, короче—экономическихъ отношеній своего времени“. Однимъ словомъ, по представленію Энгельса, „Гегель освободилъ отъ метафизики пониманіе исторіи,—онъ сдѣлалъ его діалектическимъ,—но его собственный взглядъ на нее былъ идеалистиченъ

[1]) Въ журналѣ „Слово“ за 1879 г. была помѣщена статья Н. З. (покойнаго Н. И. Зибера) подъ заглавіемъ „Діалектика въ ея примѣненіи къ наукѣ“, представляющая собою весьма подробную передачу содержанія этого труда Энгельса.

по существу. Теперь идеализмъ былъ изгнанъ изъ его послѣдняго убѣжища въ области исторіи; теперь пониманіе исторіи стало матеріалистическимъ; теперь найденъ былъ путь для объясненія человѣческаго самосознанія условіями человѣческаго существованія, вмѣсто прежняго объясненія этихъ условій человѣческимъ самосознаніемъ".

Въ приведенныхъ словахъ возникновеніе экономическаго матеріализма оправдывается съ точки зрѣнія ложности прежнихъ воззрѣній. Научная *идея* развитія, дѣйствительно, многимъ обязана философіи Гегеля, хотя изъ этого еще не слѣдуетъ, что вѣрна именно гегельянская формула развитія. Съ другой стороны, обнаруженіе ошибочности прежняго идеализма не можетъ служить доводомъ въ пользу того, чтобы искать истину въ его противоположности, ибо ошибочность заключалась только въ односторонности. Новое историческое ученіе, дѣйствительно, оказало большую услугу, открывъ, такъ сказать, борьбу классовъ въ исторіи; но это еще не даетъ никому права утверждать, будто вся исторія заключается въ одной этой борьбѣ и будто сама борьба сводится вся къ однимъ условіямъ производства и обмѣна.

„Матеріалистическое пониманіе исторіи, — говоритъ еще Энгельсъ,—основывается на томъ положеніи, что производство и обмѣнъ продуктовъ служатъ основаніемъ всякаго общественнаго строя, что въ каждомъ историческомъ обществѣ распредѣленіе продуктовъ, а съ нимъ и образованіе классовъ или сословій зависитъ отъ того, какъ и что производится этимъ обществомъ и какимъ способомъ обмѣниваются произведенные продукты". Отсюда слѣдуетъ, что „коренныхъ причинъ соціальныхъ перемѣнъ и политическихъ переворотовъ нужно искать не въ головахъ людей, не въ болѣе или менѣе ясномъ пониманіи ими вѣчной истины и справедливости, а въ измѣненіи способовъ производства и обмѣна, другими словами, не въ философіи, а въ экономіи данной эпохи. Пробудившееся сознаніе неразумности и несправедливости существующихъ общественныхъ отношеній служитъ лишь указаніемъ на то, что въ способахъ производства и въ формахъ обмѣна постепенно совершились измѣненія настолько значительныя, что имъ не соотвѣтствуетъ болѣе порядокъ, выкроенный по мѣркѣ старыхъ экономическихъ условій". Или вотъ какъ еще Энгельсъ формулируетъ ту же мысль: „экономическій строй общества каждой данной эпохи представляетъ ту реальную почву, свойствами которой объясняется въ послѣд-

немъ анализѣ вся надстройка, образуемая совокупностью правовыхъ и политическихъ учрежденій, равно какъ и религіозныхъ, философскихъ и прочихъ воззрѣній каждаго даннаго историческаго періода". Въ этихъ словахъ мы, въ сущности, находимъ лишь пересказъ мысли Маркса и также въ чисто догматической формѣ. Энгельсъ говоритъ намъ, на чемъ основывается матеріалистическое пониманіе исторіи: это—извѣстныя положенія, которыя сами еще нуждаются въ доказательствахъ, а между тѣмъ онъ не доказываетъ ни одного изъ нихъ, довольствуясь простыми заявленіями въ родѣ того, что будто бы состояніе умовъ такъ-таки не играетъ никакой роли въ общественныхъ измѣненіяхъ. Нельзя еще не упомянуть, что и Энгельсъ смотритъ на „раздѣленіе общества на классы эксплуатирующіе и эксплуатируемые, господствующіе и угнетаемые" лишь какъ на „необходимое слѣдствіе прежняго недостаточнаго развитія производства". Но если, по его мнѣнію, такое раздѣленіе и имѣетъ извѣстное историческое оправданіе, то лишь для даннаго періода и при данныхъ условіяхъ: оно, говоритъ онъ, „коренилось въ слабости производства и будетъ сметено полнымъ развитіемъ современныхъ производительныхъ силъ".

Съ теченіемъ времени Энгельсъ дополнилъ свой взглядъ новыми соображеніями, которыя внесли въ него существенное измѣненіе. Если ранѣе онъ признавалъ за основу матеріальнаго пониманія исторіи только изслѣдованіе экономической структуры общества, то позднѣе онъ призналъ равносильное значеніе и за изслѣдованіемъ семейнаго устройства, что случилось подъ вліяніемъ новаго представленія о первобытныхъ формахъ брачныхъ и семейныхъ отношеній, заставившаго его принять въ расчетъ не одинъ только процессъ производства продуктовъ, но и процессъ воспроизведенія человѣческихъ поколѣній. Въ данномъ отношеніи вліяніе шло въ частности со стороны „Древняго общества" Моргана [1]). Уже самъ Марксъ хотѣлъ представить выводы изъ изслѣдованій Моргана въ освѣщеніи своего собственнаго пониманія исторіи: Энгельсъ занялся этимъ дѣломъ во исполненіе воли своего покойнаго друга, результатомъ чего было особое сочиненіе о происхожденіи семьи, собственности и государства [2]), имѣвшее въ Германіи нѣсколько изданій и пе-

[1]) Lewis H. Morgan, Ancient Society, or Researches in the Lines of Human Progress from Savagery through Barbarism to Civilization. 1877.

[2]) Engels. Ursprung der Familie, des Privateigenthums und des Staates

реведенное на разные языки. Это весьма интересная книжка, въ которой мы имѣемъ, однако, дѣло не съ обоснованіемъ матеріалистической теоріи исторіи,—открытой, по словамъ Энгельса, вторично Морганомъ въ Америкѣ черезъ сорокъ лѣтъ послѣ открытія Маркса,—а съ примѣненіемъ этой идеи и къ до-исторической эпохѣ.

Мы уже упоминали раньше, что лишь за послѣднее, сравнительно очень короткое, время экономическій матеріализмъ заставилъ о себѣ говорить. Въ литературѣ, посвященной выясненію основной его точки зрѣнія, преобладаетъ догматическое къ нему отношеніе, какъ къ вполнѣ установленной теоріи. Но экономическій матеріализмъ начинаетъ обращать на себя вниманіе и критики, не всегда, впрочемъ, отмѣчающей чисто догматическій характеръ всего ученія [1]). Прежде, нежели мы перейдемъ къ разсмотрѣнію нѣсколькихъ сочиненій, написанныхъ въ защиту основной мысли ученія, мы остановимся на нѣсколькихъ страницахъ (текста и примѣчаній) интересной книги Павла Барта объ историко-философскихъ воззрѣніяхъ Гегеля и гегельянцевъ до Маркса и Гартмана включительно [2]). Понятно, мы не станемъ разбирать всю эту книгу, а укажемъ лишь на то, что имѣетъ прямое отношеніе къ нашему предмету.

---

in Anschluss an H. Lewis Morgan's Anschauungen. 1884. Книжка вышла и въ русскомъ переводѣ. По Энгельсу, рѣшающимъ моментомъ въ исторіи является производство и воспроизведеніе общественной жизни, т.-е. производство средствъ существованія и поддерживаніе рода. Общественныя учрежденія обусловливаются обоими родами производства, степенью развитія труда и степенью развитія семьи (стр. I русскаго перевода). Энгельсъ до такой степени увѣренъ въ истинности теоріи Моргана о первобытной семьѣ, что открытіе его сравниваетъ съ открытіемъ эволюціи организмовъ Дарвиномъ и прибавочной цѣнности Марксомъ (стр. XIV). Тѣмъ не менѣе экономическія соображенія Моргана Энгельсъ считаетъ недостаточными и замѣняетъ ихъ своими (стр. II). Въ какомъ бы смыслѣ ни рѣшался вопросъ о первобытныхъ брачныхъ и семейныхъ отношеніяхъ и о ихъ эволюціи въ болѣе сложныя формы общежитія, это не можетъ имѣть ни малѣйшаго вліянія на самую сущность экономическаго матеріализма, сводящаго все къ одному воспроизведенію жизни путемъ добыванія средствъ къ существованію, причемъ нельзя не замѣтить, что Энгельсъ все-таки отступилъ отъ первоначальной мысли экономическаго матеріализма, поставивъ рядомъ съ производствомъ продуктовъ воспроизведеніе потомства. Послѣднее къ теоріи пришито внѣшнимъ образомъ.

1) Ср. Bernheim, Lehrbuch der historischen Methode.

2) Die Geschichtsphilosophie Hegel's und der Hegelianer bis auf Marx und Hartmann. Ein kritischer Versuch von Dr. Paul Barth., 1890. Изъ экономическихъ матеріалистовъ Барту отвѣчалъ Мерингъ, о которомъ см. ниже.

Марксъ, по словамъ Барта, такъ много носитъ на себѣ слѣдовъ гегельянства въ *формальномъ отношеніи* (in formaler Hinsicht), что его историко-философскій воззрѣнія непремѣнно должны были быть разсмотрѣны въ сочиненіи, посвященномъ вообще разбору гегельянской исторической философіи. Бартъ даже смотритъ на Маркса, какъ на послѣдняго самостоятельнаго представителя этой школы въ данной области, съ которымъ и прекратилось дальнѣйшее развитіе основного взгляда Гегеля на сущность историческаго процесса. Совершенно вѣрно критикъ отмѣчаетъ при этомъ еще и то, что на Маркса и Энгельса гегельянство повліяло лишь со стороны ученія о діалектической необходимости всемірно-историческаго процесса, но что подъ вліяніемъ Фейербаха оба они усвоили число матеріалистическую точку зрѣнія и вложили въ логическую формулу вполнѣ эмпирическое содержаніе. Съ этой стороны онъ нападаетъ на одного изъ авторовъ[1]), писавшихъ о марксизмѣ и утверждавшихъ, что матеріалистическая теорія исторіи Маркса вполнѣ оригинальна, за исключеніемъ развѣ только усвоенія имъ историческихъ взглядовъ Луи Блана. Вполнѣ согласно съ истиной понимаетъ Бартъ и то отношеніе, въ какомъ Марксъ находился къ историкамъ французской революціи и къ французскимъ соціалистамъ. Но для того, чтобы критиковать экономическій матеріализмъ, Барту пришлось выискать въ главныхъ научныхъ трудахъ Маркса отдѣльныя, иногда совершенно отрывочныя замѣчанія, имѣющія то или иное отношеніе къ вопросу, чтобы такимъ путемъ возсоздать въ сколько нибудь цѣльномъ видѣ историческое міросозерцаніе автора „Капитала“: до такой степени Марксъ самъ не позаботился вполнѣ развить и разъяснить свои взгляды [2]). Напр., для доказательства того, что и философія находится въ зависимости отъ экономическихъ измѣненій, Бартъ нашелъ у Маркса лишь одно примѣчаніе съ такого рода утвержденіемъ: Декартъ, опредѣляя животныхъ, какъ простыя машины, уже отражалъ на себѣ вліяніе начинавшагося въ его время мануфактурнаго періода въ отличіе

---

[1]) Adler. Die Grundlagen der Marx'schen Kritik der bestshenden Volkswirthschaft.

[2]) Не сдѣлали этого и послѣдователи Маркса, а между тѣмъ одинъ изъ нихъ прямо заявляетъ: Es wäre eine sehr lohnende Aufgabe die Fülle historischer Gesichtspunkte, die in den Schriften von Marx und Engels zerstreut sind, systematisch zusammenstellen, und sicherlich wird diese Aufgabe einmal gelöst werden. Mehring. Die Lessings-Legende, 431.

отъ среднихъ вѣковъ, когда на животныхъ смотрѣли, какъ на помощниковъ человѣка. Всякій, кто только знакомъ съ тѣмъ, какъ возникаютъ и развиваются философскія воззрѣнія, признаетъ полную несостоятельность такого объясненія. Вообще,—отмѣчаетъ и этотъ критикъ указываемую всѣми характерную особенность экономическаго матеріализма,—Марксъ и его школа довольствуются весьма немногими, какъ выражается самъ Энгельсъ, „иллюстраціями“ общаго положенія.

Весьма естественно, что нашему автору не стоило большого труда указать на несостоятельность сведенія всѣхъ элементовъ культуры къ одной экономикѣ. Опираясь, напр., на факты и на выводы авторитетныхъ ученыхъ, онъ доказываетъ, что во многихъ случаяхъ политика опредѣляетъ или обусловливаетъ экономію вопреки утвержденію школы о противномъ. Между прочимъ, онъ приводитъ нѣкоторыя соображенія, основанныя на изслѣдованіяхъ одного изъ лучшихъ германскихъ историковъ экономическаго быта, Инамы-Штернегга[1]), который даже формулируетъ такое общее положеніе, что взаимодѣйствіе между политикой и хозяйствомъ является основной чертой развитія всѣхъ государствъ и всѣхъ народовъ. „Главенство (das Principat) экономіи надъ политикой,—говоритъ Бартъ,—не можетъ быть доказано ни для начала, ни для продолженія исторіи, а скорѣе существуетъ тѣснѣйшее взаимодѣйствіе между обѣими сферами жизни, никоимъ образомъ не оправдывающее уподобленія одной основанію, а другой—надстройкѣ“. „Право,—говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ,—не есть простая надстройка, но имѣетъ существованіе, частью отъ хозяйства независимое, все болѣе и болѣе упрочивающееся съ теченіемъ исторіи и не только подвергающееся вліянію другихъ сторонъ жизни, но и само на нихъ вліяющее“ [2]). Мы уже видѣли, въ чемъ заключается общій взглядъ Маркса на религію, являющуюся у него точно также лишь функціей экономіи, и конечно, Барту не особенно трудно было установить ту истину, что „религія въ происхожденіи своемъ далека отъ экономіи: если,—замѣчаетъ онъ,—позднѣе экономія и могла воздѣйствовать на религію,—что Марксомъ только утверждается, но нигдѣ

[1]) K. T. v. Inama-Sternegg, Deutsche Wirthshaftsgeschichte bis zum Schluss der Karolingenperiode. 1879.

[2]) И въ другомъ мѣстѣ: Das Recht führt also eine selbstständige, eigene, wenn auch nicht unabhängige Existenz, es ist nicht eine blosse Function der Oekonomie.

не доказывается,—то подобнаго рода вліяніе должно быть весьма незначительно". Наоборотъ, критикъ указываетъ на случаи глубокаго вліянія религіи на экономію, причемъ имѣетъ за себя, между прочимъ, книгу Феликса: „Entwickelungsgeschichte des Eigenthums", третій томъ которой (Der Einfluss der Religion auf die Entwickelung des Eigenthums) какъ разъ заключаетъ въ себѣ факты, свидѣтельствующіе о томъ, что религіозныя воззрѣнія въ значительной мѣрѣ опредѣляютъ формы собственности. Наконецъ, Бартъ касается вопроса и о взаимныхъ отношеніяхъ между философіей и экономіей. По Марксу выходитъ, что новое мышленіе было результатомъ измѣненій въ производствѣ, тогда какъ, наоборотъ, уже Декартъ и Бэконъ вѣрно указывали на то, что новые пріемы мысли произвели измѣненія въ производствѣ, давъ человѣку сильную власть надъ природой. Кромѣ того, онъ весьма основательно ссылается еще на то, что очень часто философія опредѣляетъ политику, а черезъ нее посредственно и экономію".

Въ критикѣ Барта особенно интересны двѣ страницы, посвященныя разбору взгляда Маркса на діалектическій процессъ исторіи. По его представленію, все это воззрѣніе есть сплошная ошибка. „Съ тою же,—говоритъ онъ,—быстротою, съ какою одно сужденіе уничтожается его отрицаніемъ, по этой иллюзіи должно измѣняться и историческое состояніе и вмѣстѣ съ тѣмъ должно производить свою противоположность. Заблужденіе сдѣлается яснымъ, если мы разложимъ на основные элементы сложное понятіе того, что подлежитъ превращенію. Статическое состояніе общества заключается въ томъ, что большое число людей, образующихъ общество, привыкло хотѣть и дѣйствовать на основаніи извѣстныхъ понятій. Эти понятія одни и тѣ же въ разныхъ классахъ, но только однѣ дѣятельности, вслѣдствіе раздѣленія труда, въ разныхъ классахъ различны. Разъ въ какомъ-либо классѣ измѣнились эти общія понятія—измѣнятся въ немъ и стремленія (ihr Wollen), и начнется борьба классовъ, изъ которой Марксъ дѣлаетъ единственный рычагъ соціальной динамики. Однако, понятія класса, стремящагося къ перемѣнѣ, не могутъ тотчасъ же осуществить новаго состоянія, ихъ воля сталкивается съ волею класса, коснѣющаго въ старыхъ понятіяхъ, и эта-то послѣдняя въ стремленіи своемъ идти по пути наименьшаго сопротивленія (т.-е. по пути привычки) дѣлается реальною силою, противодѣйствующею новой волѣ другого класса. Такимъ обра-

зомъ, разъ только эти силы взаимно не уничтожаются, дальнѣйшее движеніе пойдетъ не по направленію новаго класса, не въ направленіи діаметрально противоположномъ прежнему, а по нѣкоторой равнодѣйствующей, образованной обоими. Вмѣсто логическаго чистаго отрицанія существующихъ порядковъ, въ исторіи, такимъ образомъ, мы имѣемъ дѣло съ реальнымъ, лишь въ извѣстной только части отрицательнымъ измѣненіемъ". Это общее разсужденіе Бартъ иллюстрируетъ примѣрами, взятыми изъ исторіи разныхъ переворотовъ. Тѣмъ не менѣе критикъ признаётъ, что Марксъ и его послѣдователи „оказали большую услугу, указавъ, если не впервые, то съ особой рѣзкостью на участіе, какое экономія принимаетъ въ генезисѣ всѣхъ, даже наиболѣе возвышенныхъ проявленій общественной жизни: они,— прибавляетъ Бартъ, — только слишкомъ преувеличили значеніе этого участія и даже приписали ему значеніе исключительно всеобъясняющей причины".

Критику экономическаго матеріализма у Барта можно признать безпристрастной и въ общемъ весьма основательной. Очень хорошо показана несостоятельность гегельянской стороны ученія,—безъ которой, какъ мы уже видѣли, оно, впрочемъ, можетъ и обойтись,—и генезисъ общественныхъ перемѣнъ выясненъ съ большею вѣроподобностью, чѣмъ это сдѣлано Марксомъ и Энгельсомъ. Отмѣчена критикомъ дѣйствительная заслуга направленія, но не упущено изъ виду и того, что собственно теорію Маркса приходится нерѣдко возсоздавать на основаніи отдѣльныхъ, часто отрывочныхъ замѣчаній. Ни цѣли, ни размѣры нашихъ этюдовъ не позволяли намъ подробнѣе остановиться на аргументаціи Барта въ пользу независимаго отъ экономіи происхожденія религіи, философіи, отчасти права и государства, и въ доказательство того, что и эти стороны соціальнаго существованія могутъ оказывать вліяніе на экономическую сферу: для насъ важно лишь то, что критикъ аргументируетъ, тогда какъ противъ себя онъ имѣетъ очень часто не аргументы, а просто голословныя утвержденія. Быть можетъ, не всѣ отдѣльныя возраженія Барта удачны, но, во всякомъ случаѣ, онъ стремится пользоваться данными, какія находятся въ сочиненіяхъ спеціалистовъ, изучавшихъ экономическую исторію въ ея отношеніяхъ къ другимъ проявленіямъ общественной жизни,—доказательство, между прочимъ, и того, что не всегда исключительное занятіе экономическою исторіей приводитъ къ одностороннему

взгляду на сущность историческаго процесса. Страницы, посвященныя въ книгѣ Барта критикѣ экономическаго матеріализма, могутъ быть указаны въ качествѣ образчика того, какъ слѣдуетъ рѣшать вопросъ о роли экономическаго фактора въ исторіи.

V. Разборъ аргументаціи нѣмецкихъ сторонниковъ экономическаго матеріализма.

Спеціальная литература экономическаго матеріализма крайне скудна. Нужно замѣтить, что авторы, писавшіе въ духѣ этого направленія, нерѣдко причисляютъ къ нему труды, которые были задуманы и написаны совсѣмъ не въ смыслѣ экономическаго матеріализма, а просто только въ экономическомъ направленіи.

Въ Германіи экономическій матеріализмъ пропагандировался, главнымъ образомъ, въ журнальныхъ статьяхъ и брошюрахъ. Особенно въ этомъ отношеніи слѣдуетъ отмѣтить „Neue Zeit“, гдѣ работаетъ Каутскій, авторъ нѣсколькихъ историческихъ работъ въ духѣ экономическаго матеріализма, хотя эти работы представляютъ не теоретическое обоснованіе доктрины, а ея примѣненіе къ разсмотрѣнію дѣйствительной исторіи [1]). Каутскій—писатель, несомнѣнно, талантливый, и ему никоимъ образомъ нельзя отказать въ знаніи исторіи и умѣніи научно пользоваться

---

[1]) Одной изъ первыхъ работъ Каутскаго (1885) была статья: «Die Entstehung des Christenthums», гдѣ проводится та мысль, что христіанство было создано матеріальными факторами, и прежде всего объднѣніемъ народа. Замѣтимъ, что въ числѣ работъ Каутскаго можно найти довольно подробное (248 стр.) изложеніе экономическаго ученія Маркса (Karl Marx' oekonomische Lehren). Эта книга содержитъ въ себѣ отдѣлы о товарѣ, деньгахъ и капиталѣ (I), о прибавочной цѣнности (II), о рабочей платѣ и прибыли съ капитала (III). Разумѣется, въ книгѣ переданы взгляды Маркса на экономическую исторію съ его предсказаніями относительно будущаго. Если бы экономическій матеріализмъ, дѣйствительно, былъ нуженъ для обоснованія марксизма, авторъ, конечно, не преминулъ бы дать болѣе или менѣе подробное изложеніе этой теоріи, но онъ этого не сдѣлалъ,—лишнее доказательство въ пользу того, что говорится нами выше.

ея матеріаломъ; а такъ какъ онъ интересуется исключительно тѣми историческими явленіями, которыя, дѣйствительно, объясняются классовою борьбою на экономической почвѣ, то въ общемъ его историческія работы не могутъ вызывать противъ себя такой критики, съ какою необходимо отнестись къ книгѣ Лоріа (см. ниже, гл. VII), хотя въ частности и у Каутскаго мы находимъ натяжки, объясняющіяся желаніемъ его свести къ экономическому началу факты, имѣющіе, въ сущности, другую основу. Укажемъ, напр., на его очень интересную брошюру „Die Klassengegensätze von 1789", которую можно рекомендовать, какъ ясное и толковое изображеніе соціальнаго строя Франціи передъ революціей и во время самой революціи. Кто хочетъ, однако, познакомиться съ тѣмъ, къ какимъ натяжкамъ приходилось Каутскому прибѣгать при объясненіи *всей* исторіи изъ одной экономіи, тому лучше всего заглянуть въ историческое введеніе къ его книгѣ о „Томасѣ Морусѣ и его Утопіи", посвященное философскому обзору „вѣка гуманизма и реформаціи" [1]). Не разсматривая подробно всего построенія авторомъ этого важнаго періода новой европейской исторіи, мы приведемъ лишь примѣры такого рода историческаго объясненія, которое не выдерживаетъ строгой критики, и именно потому, что авторъ подъискиваетъ иногда для разсматриваемыхъ имъ явленій неподходящія экономическія основанія, когда эти явленія, наоборотъ, подлежатъ чисто культурному объясненію.

Гуманизмъ и реформація создали цѣлый переворотъ въ общемъ міросозерцаніи западно-европейскихъ народовъ, и съ этой стороны ихъ главнымъ образомъ сначала и изучали историки, выдвигавшіе на первый планъ культурную точку зрѣнія, что было вполнѣ законно, насколько гуманизмъ, протестантизмъ и сектантство были движеніями, совершавшимися, прежде всего, въ духовной сферѣ. Въ самомъ дѣлѣ, возрожденіе и реформація

---

[1]) Karl Kautsky. Thomas More und seine Utopie (Mit einer historishen Einleiung). Stuttgart. 1890. Введеніе (стр. 1—101), о которомъ идетъ рѣчь, было также переведено по-русски, какъ самостоятельная статья и помѣщено первоначально въ „Сѣверномъ Вѣстникѣ". Эта работа перепечатана въ „Очеркахъ и этюдахъ" Карла Каутскаго (Спб. 1895), куда, къ сожалѣнію, не вошла указанная выше статья о 1789 г. По-русски переведена еще книжка Каутскаго «Возникновеніе брака и семьи» (Спб. 1895).

были результатомъ, съ одной стороны, разложенія средневѣкового католическаго міросозерцанія съ его схоластической философіей, бывшею въ услуженіи у теологіи, съ его аскетическою моралью, съ его теократическою политикой, а съ другой стороны, оба названныя историческія явленія были результатомъ бо́льшаго духовнаго развитія личности, обнаружившей стремленіе къ выработкѣ самостоятельнаго міросозерцанія въ большемъ соотвѣтствіи съ требованіями ея духовной и физической природы и притомъ міросозерцанія болѣе свѣтскаго характера. Исторія духовной культуры новаго времени, исторія религіи, философіи, морали, литературы, искусства, науки и политической мысли послѣднихъ пяти столѣтій имѣетъ своимъ исходнымъ пунктомъ эпоху гуманизма и реформаціи, когда болѣе развитое личное сознаніе, не удовлетворяясь средневѣковыми схоластическими, аскетическими и теократическими воззрѣніями, стало искать новыхъ путей въ области интеллектуальной и моральной жизни, обратившись прежде всего къ классической литературѣ и къ Библіи, изученіе которыхъ и произвело сильное вліяніе на духовную культуру этой эпохи. Между прочимъ, подъ вліяніемъ новыхъ потребностей личности и тѣхъ политическихъ идей (или политическихъ примѣровъ), какіе гуманистами и реформаторами были найдены у классиковъ и въ св. писаніи, стали складываться новыя политическія воззрѣнія, и они, эти воззрѣнія, изъ чисто культурнаго своего состоянія, какъ извѣстныхъ элементовъ новаго міросозерцанія, перешли, такъ сказать, и въ самое соціальное бытіе, поскольку стали оказывать вліяніе на фактическія отношенія государства и общества. Такъ представляется дѣло, разъ мы становимся на точку зрѣнія культурной исторіи; но одной этой точки зрѣнія, разумѣется, недостаточно. Культурное развитіе совершается въ извѣстной соціальной средѣ, которая есть не только среда чисто духовная и политическая, но и экономическая, благодаря чему культурные и политическіе факты не могутъ получать одно чисто духовное объясненіе безъ всякаго отношенія къ экономическимъ условіямъ, равно какъ и экономическіе факты не могутъ быть поняты внѣ связи съ тою духовною средою (знаніями, вѣрованіями, настроеніями, содержаніемъ моральныхъ воззрѣній и стремленій), въ которой эти факты совершаются. Одновременно съ измѣненіями въ сферѣ духовной культуры происходятъ измѣненія и въ области соціально-экономическихъ отношеній, и хотя по общему правилу

культурныя измѣненія непосредственно обусловливаются культурными же причинами, а соціально-экономическія—соціально-экономическими же, тѣмъ не менѣе между обоими рядами измѣненій происходитъ постоянное взаимодѣйствіе. Въ эпоху гуманизма и реформаціи совершались весьма важныя перемѣны и въ экономическомъ быту, и онѣ не могли не отразиться на культурномъ движеніи, какъ и послѣднее не могло не отразиться на соціальной сторонѣ исторіи, но, конечно, изъ этого еще не слѣдуетъ, чтобы экономическія измѣненія были непосредственнымъ источникомъ измѣненій культурныхъ, чтобы новыя формы религіи, новыя стремленія въ области морали, новыя философскія идеи, новыя явленія въ области литературы и искусства или новые научные интересы были прямымъ порожденіемъ новыхъ экономическихъ отношеній: утверждать это было бы столь же неосновательно, какъ утверждать и обратное, т.-е. чтобы новыя явленія въ экономическомъ быту были результатомъ новыхъ религіозныхъ философскихъ, моральныхъ, эстетическихъ, научныхъ и политическихъ идей безъ всякаго основанія въ предъидущихъ фактахъ чисто экономическаго свойства. Въ каждомъ отдѣльномъ явленіи только спеціальный историческій анализъ въ состояніи выяснить, гдѣ основная причина явленія и каковы побочныя условія, содѣйствовавшія его возникновенію. Напр., въ исторіографіи реформаціи (кромѣ политической точки зрѣнія, самой ранней вообще въ исторической литературѣ) преобладала прежде культурная точка зрѣнія, т. е. на первый планъ выдвигались чисто интеллектуальныя и моральныя причины и слѣдствія движенія, но мало-по-малу сдѣлались предметомъ изученія и экономическія отношенія, содѣйствовавшія реформаціи или бывшія ея результатами (напр., стремленіе свѣтскихъ сословій поживиться церковною собственностью передъ началомъ реформаціи и ея секуляризація, совершавшаяся, благодаря реформаціи). Культурное изученіе гуманизма и реформаціи касалось только одной стороны жизни того времени, и оно должно было быть дополнено изученіемъ экономическихъ отношеній эпохи, составляющихъ другую сторону, что было важно не только вслѣдствіе интересности предмета самого по себѣ, но и въ смыслѣ лучшаго освѣщенія и чисто культурнаго процесса посредствомъ указанія на вліянія, которымъ онъ подвергался со стороны соціально-экономическихъ отношеній.

Работа Каутскаго интересна, именно какъ попытка освѣще-

нія „вѣка гуманизма и реформаціи“ съ соціально-экономической точки зрѣнія. Насколько цѣлью автора было изобразить хозяйственныя и классовыя отношенія того времени сами по себѣ и ихъ вліяніе на явленія, давшія названіе „вѣку“, настолько за работой нужно признать большія достоинства; но въ томъ-то и дѣло, что Каутскій стремится объяснить *все* въ избранной имъ эпохѣ съ точки зрѣнія экономическаго матеріализма, а потому, говоря о многихъ явленіяхъ чисто культурнаго свойства, онъ даетъ имъ очень натянутыя объясненія, вмѣсто того, чтобы руководствоваться данными научнаго анализа, заключающимися въ сочиненіяхъ историковъ, которые стремились лишь объяснить то или другое явленіе, а не доказать ту или другую историко-философскую точку зрѣнія. Напр., Каутскому приходится, конечно, говорить о средневѣковомъ католицизмѣ, дѣлающемъ церковь господствующею силою въ тогдашнемъ обществѣ, но онъ видитъ причину этой силы не въ культурномъ состояніи общества, не въ теологическомъ, аскетическомъ и теократическомъ міросозерцаніи, тогда господствовавшемъ, не въ монополіи образованія и моральнаго вліянія, принадлежавшей духовенству, и т. п., а исключительно въ экономической мощи церкви, въ ея крупномъ землевладѣніи, которое, конечно, играло важную роль въ исторіи католицизма, но не было исключительною основою этой роли. Равнымъ образомъ, „необходимость церкви не только для отдѣльнаго лица и семьи, но и для государства“, создавалась не однимъ „экономическимъ развитіемъ“, какъ думаетъ Каутскій, но и многими другими причинами, заслуживающими быть включенными въ число историческихъ факторовъ. Равнымъ образомъ, если Италія, Испанія и Франція остались католическими странами, то это объясняется весьма сложными причинами, особенными для каждой отдѣльной страны,—причинами, которыя и стремится открыть научный анализъ посредствомъ изслѣдованія внутренняго состоянія этихъ странъ въ отношеніяхъ національномъ, религіозномъ, интеллектуальномъ (въ смыслѣ степени образованности и характера умственныхъ стремленій), моральномъ, политическомъ и соціально-экономическомъ,—но разсматриваемому автору, повидимому, до всего этого нѣтъ дѣла, и онъ приписываетъ то, что названныя страны остались католическими, ихъ высшему экономическому развитію, забывая, что католическими странами остались, напр., Польша и Венгрія, бывшія въ экономическомъ отношеніи наиболѣе отсталыми во всемъ ка-

толическомъ мірѣ. Главное, однако, то, что такое объясненіе остается бездоказательнымъ и мало вразумительнымъ [1]).

То же можно сказать и о другомъ объясненіи Каутскаго. Еще къ разсмотрѣнію католицизма, съ его церковнымъ землевладѣніемъ, и реформаціи, съ ея секуляризаціей собственности духовенства и монастырей, можно (и, конечно, должно) привлекать экономическія соображенія (разумѣется, отнюдь не ограничиваясь ими одними), но вотъ передъ нами чисто культурное движеніе гуманизма—и какъ же относится къ нему Каутскій? „Новый способъ производства,—такъ начинаетъ онъ главу о гуманизмѣ,—требовалъ также новыхъ формъ мысли и произвелъ новое идейное содержаніе. Содержаніе духовной жизни измѣнилось быстрѣе его формъ: послѣднія долго еще оставались церковными, соотвѣтствующими феодальному способу производства, между тѣмъ какъ мышленіе все болѣе и болѣе подвергалось вліянію товарнаго производства (immer mehr von der Waarenproduktion beeinflusst wurde) и принимало свѣтскій характеръ". Тутъ, что ни слово, то поводъ для постановки вопросительнаго знака! И вотъ гуманизмъ, бывшій не чѣмъ инымъ, какъ стремленіемъ личности построить себѣ новое міросозерцаніе, которое болѣе соотвѣтствовало бы ея духовнымъ и тѣлеснымъ потребностямъ, задавленнымъ философіею и моралью средневѣкового католицизма, является у Каутскаго какимъ-то продуктомъ новаго способа производства товаровъ! Сказать это было, конечно, легко, но повѣрить сказанному могутъ только тѣ, которые ищутъ готовыхъ (хотя бы и невразумительныхъ) формулъ, не требуя научныхъ доказательствъ. Проф. М. С. Корелинъ въ своемъ капитальномъ трудѣ о „Раннемъ итальянскомъ гуманизмѣ и его исторіографіи" (см. стр. 1057—1058) уже отмѣтилъ взглядъ Каутскаго какъ „единственную попытку объясненія гуманизма съ точки

[1]) Еще раньше Каутскаго аналогичную мысль объ экономической подкладкѣ реформаціоннаго движенія высказалъ проф. Н. Н. Любовичъ, на первыхъ страницахъ своей „Исторіи реформаціи въ Польшѣ" (Варшава. 1883) и въ брошюрѣ „Общественная роль религіозныхъ движеній" (Варшава. 1880), но собственныя же его изслѣдованія указываютъ на то, что дѣло было болѣе сложнымъ. Повидимому, проф. Любовичъ хотѣлъ только заявить, что общественныя измѣненія въ эпоху реформаціи не были результатами однѣхъ религіозныхъ причинъ. Онъ экономически и не могъ бы объяснить, почему, напр., въ польскомъ кальвинизмѣ возникъ антитринитаризмъ, для исторіи зарожденія котораго проф. Любовичъ сдѣлалъ очень много. Да онъ и не пытается объяснять это экономически.

зрѣнія экономическаго матеріализма", и указалъ какъ на ненаучность пріемовъ автора разбираемой работы (которую проф. Корелинъ зналъ лишь по переводу въ „Сѣверномъ Вѣстникѣ"), такъ и на отсутствіе у него „сколько-нибудь обстоятельныхъ свѣдѣній объ эпохѣ Возрожденія". Послѣднее замѣчаніе едва-ли вообще вѣрно: книга о Томасѣ Морусѣ, введеніемъ въ которую служитъ статья о вѣкѣ гуманизма и реформаціи, доказываетъ даже, что съ однимъ отдѣломъ этой эпохи Каутскій и очень хорошо знакомъ; но дѣйствительно, на человѣка, научно *понимающаго*, что такое гуманизмъ, объясненія Каутскаго должны производить такое впечатлѣніе, что является подозрѣніе: да *зналъ* ли авторъ предметъ, о которомъ взялся говорить? Встрѣчаясь съ натянутыми историческими объясненіями, основанными не на данныхъ научнаго изслѣдованія, а на желаніи *все* объяснить съ *одной* предвзятой (и обыкновенно теоретически не обоснованной) точки зрѣнія, всегда вспоминаешь слѣдующія замѣчательныя слова одного знаменитаго историка: „Ничто такъ не искажаетъ исторіи, какъ логика: когда умъ человѣческій останавливается на какой-либо идеѣ, онъ извлекаетъ изъ нея всѣ возможныя послѣдствія, заставляетъ ее произвести все то, что въ дѣйствительности она могла бы произвести, и потомъ представляетъ ее себѣ въ исторіи въ сопровожденіи всего этого".

Мы взяли статью Каутскаго, какъ образчикъ приложенія экономическаго матеріализма къ разсмотрѣнію крупной исторической эпохи. Насколько авторъ изобразилъ намъ *соціально-экономическую жизнь* эпохи гуманизма и реформаціи, мы можемъ отнестись къ его работѣ съ величайшимъ сочувствіемъ, распространяемымъ нами и вообще на все *экономическое направленіе исторической науки*, которому не одинъ Каутскій обязанъ *болѣе полнымъ понятіемъ* объ этой важной эпохѣ; но насколько онъ примѣнялъ точку зрѣнія *экономическаго матеріализма, какъ историко-философской теоріи*, къ объясненію не одной соціально-экономической, но и *духовно-культурной жизни* эпохи, его *пониманіе* этой жизни мы должны признать *невѣрнымъ*. На примѣрѣ историческихъ соображеній Каутскаго мы, такимъ образомъ, можемъ познакомиться и съ сильными, и съ слабыми сторонами экономическаго матеріализма, тѣмъ болѣе, что Каутскій—человѣкъ знающій, хотя и доказывающій своимъ непониманіемъ нѣкоторыхъ вещей, что предвзятая точка зрѣнія парализуетъ самыя

знанія человѣка, заставляя его говорить вещи, на основаніи которыхъ его легко счесть за совершенно незнающаго.

Каутскій, какъ историкъ, можно сказать, самый видный представитель экономическаго матеріализма, примыкающій къ Марксу и Энгельсу. Остальные послѣдователи доктрины суть большею частью публицисты, работающіе, между прочимъ, для изданія Макса Шиппеля, выходящаго въ свѣтъ отдѣльными брошюрами съ 1890 г. подъ заглавіемъ „Berliner Arbeiter-Bibliothek". Изданіе это—марксистское, и одна изъ брошюръ первой серіи („Die Marx'sche Werththeorie", von Paul Fischer) прямо написана въ качествѣ общаго введенія въ изученіе Маркса (Zur Einführung in das Studium von Marx). Среди этихъ брошюръ есть и историческія, и всѣ онѣ написаны съ точки зрѣнія экономическаго матеріализма, какъ это и значится на заголовкѣ одной изъ нихъ посвященной рабочему движенію (Die Arbeiterbewegung im Lichte der materialistischen Geschichtsauffassung). Авторъ послѣдней, Гергардъ Краузе, написалъ и отдѣльную брошюру (двѣнадцатый нумеръ второй серіи) о развитіи пониманія исторіи до Карла Маркса (Die Entwickelung der Geschichtsauffassung bis auf Karl Marx). Это—небольшая статья, въ 46 страницъ, изъ которыхъ первыя тридцать посвящены изложенію историко-философскихъ воззрѣній, господствовавшихъ до возникновенія экономическаго матеріализма и лишь послѣднія 16 страницъ заняты передачею „матеріалистическаго пониманія исторіи у Карла Маркса".

Въ началѣ этой брошюры мы находимъ страстное нападеніе на „призванныхъ" представителей исторической науки, причемъ послѣдніе для автора отожествляются съ Трейчке и Зибелемъ, за нѣмецко-патріотическія и иныя идеи которыхъ, конечно, не можетъ отвѣтствовать *вся* историческая наука. Въ своемъ полемическомъ увлеченіи Краузе обвиняетъ всѣхъ „университетскихъ историковъ" (die Geschichtsschreiber der Universitäten) въ томъ что, будучи неспособными понимать массовыя движенія и измѣненія соціальнаго и культурнаго свойства, они полагаютъ всю свою задачу въ простомъ основываніи исторіи на дипломатическихъ документахъ (Aktenstücke der Diplomaten) и выведеніи событій психологическимъ путемъ изъ „духовныхъ подвиговъ высокоодаренныхъ государей и министровъ,—на службѣ которыхъ находятся сами,—вмѣсто того, чтобы разсматривать исторію, какъ слѣдствіе органическихъ измѣненій, совершающихся въ обществѣ. Что такіе историки есть, конечно, въ этомъ не можетъ

быть никакого сомнѣнія, но совершенно напрасно думаетъ Краузе, будто впервые Марксъ формулировалъ, въ чемъ должна заключаться задача исторіи, какъ науки. „Съ матеріалистическимъ пониманіемъ исторіи, провозглашеннымъ Марксомъ,—говоритъ Краузе,—кончается историографія (ist der Abschluss der Geschichts*beschreibung*) и начинается историческая наука (Geschichts*wissenschaft*)". Въ этомъ отношеніи Краузе, подобно другимъ представителямъ доктрины, сравниваетъ Маркса съ Дарвиномъ, приписывая первому, между прочимъ, и ниспроверженіе идеализма Гегеля, хотя послѣдній, какъ извѣстно, былъ ниспровергнутъ съ „трона мысли" не Марксомъ.

„Марксъ",—говоритъ Краузе,—съ помощью историческаго опыта, статистики, доказалъ, что законы историческаго движенія (die Bewegungsgesetze der Geschichte) должны объясняться не изъ надземныхъ сферъ, равно какъ не изъ мозга отдѣльныхъ лицъ, но изъ матеріальныхъ основъ человѣческаго общества". Оставивъ въ сторонѣ теологическую философію исторіи, разрушеніе которой началось не съ Маркса, мы должны замѣтить, что если нельзя объяснить исторію „изъ мозга *отдѣльныхъ* лицъ", то изъ этого еще не слѣдуетъ, чтобы ея объясненіе заключалось лишь въ одной матеріальной жизни *всего* общества, ибо есть еще духовная жизнь (=мозгъ) цѣлаго общества, возникающая на почвѣ психическаго взаимодѣйствія между отдѣльными лицами, какъ матеріальная (экономическая) жизнь общества возникаетъ на почвѣ хозяйственнаго между ними взаимодѣйствія, въ которомъ, конечно, трудъ *отдѣльнаго* человѣка столь же мало способенъ объяснить исторію, какъ и мысль отдѣльнаго человѣка. Подъ этими отдѣльными лицами Краузе разумѣетъ великихъ людей, но опять-таки идея органическаго развитія исторіи, отнимающая у великихъ людей ту рѣшающую роль, какую имъ приписывало болѣе раннее историческое міросозерцаніе, установлена была не Марксомъ, какъ думаетъ Краузе, а многими другими писателями еще первой половины XIX-го вѣка. Полемическая цѣль Краузе видна изъ того, что по этому поводу онъ распространяется довольно много о Бисмаркѣ, будто бы совершившемъ объединеніе Германіи, которое-де, конечно, произведено было не однимъ желѣзнымъ канцлеромъ: въ серіи брошюръ, къ которой принадлежитъ сочиненіе Краузе, есть даже спеціальный историческій очеркъ подъ заглавіемъ „Миѳъ объ основаніи германской имперіи". Заслуга Карла Маркса, по Краузе, сводится къ новому

методу изслѣдованія, дающаго ключъ къ пониманію исторіи: матеріалистическое направленіе „проникаетъ въ самое нутро господствующихъ классовъ всѣхъ временъ, изслѣдуетъ условія ихъ матеріальнаго существованія, ихъ способъ производства, степень ихъ развитія, словомъ—весь ихъ матеріальный міръ и выростающій изъ него міръ идеальный (und aus jener herausgewachsene ideale Welt) и тѣмъ самымъ объясняетъ отношеніе господствующихъ классовъ къ государственной власти". Собственно говоря, такая задача историческаго изслѣдованія опять-таки не есть спеціально марксистская, и только одно выведеніе идеальнаго міра изъ матеріальнаго можетъ быть признано исключительнымъ достояніемъ экономическаго матеріализма. Почему при извѣстныхъ условіяхъ въ государствѣ устанавливается чисто личное правленіе, позволяющее одному какому-либо человѣку играть по видимости рѣшающую роль, на этотъ вопросъ давался вполнѣ удовлетворительный отвѣтъ и раньше экономическаго матеріализма, который по представленію Краузе, будто бы впервые формулировалъ этотъ отвѣтъ.

Краузе *излагаетъ* далѣе сущность общихъ историко-теоретическихъ воззрѣній Маркса и Энгельса, *не доказывая*, однако, ихъ вѣрности ни однимъ новымъ аргументомъ, замѣчая только, что эти воззрѣнія позволяютъ намъ видѣть „всю исторію прошлаго въ совершенно новомъ свѣтѣ", хотя это обстоятельство не доказываетъ еще, что новый свѣтъ вполнѣ объясняетъ намъ природу исторіи. Вѣрная сторона исторической философіи Маркса, заключающаяся въ примѣненіи идеи развитія къ обществу, есть не спеціальная особенность экономическаго матеріализма, а общая черта всего мышленія XIX в., отличающая и идеалистическую философію (Гегель), и философію реалистическую, и мысль консервативную и даже реакціонную (Жозефъ де-Местръ, Савинья), и мысль либеральную и прогрессивную. Наконецъ, Краузе видитъ въ матеріалистическомъ пониманіи исторіи *оправданіе* современнаго рабочаго движенія, но это движеніе, конечно, *вызвано* не тѣмъ или другимъ теоретическимъ пониманіемъ исторіи, а самою исторической жизнью, болѣе широкою, чѣмъ ея пониманіе, и высшую свою *санкцію* получаетъ въ тѣхъ моральныхъ идеяхъ, которыя являются однимъ изъ результатовъ культурнаго развитія общества. Сведеніе всей исторіи къ экономической основѣ само по себѣ не обусловливаетъ еще собою тѣхъ требованій, которыя написаны на знамени рабочаго движенія, ибо такое тео-

ретическое пониманіе исторіи легко можетъ соединяться съ представленіемъ объ экономическомъ господствѣ однихъ классовъ общества надъ другими, какъ вѣчномъ и непреложномъ законѣ всякаго общежитія (идея „Очерка соціологіи“ Гумпловича). Поэтому логически изъ матеріалистическаго пониманія исторіи самого по себѣ вовсе еще не можетъ вытекать и увѣренность въ неминуемой побѣдѣ рабочаго класса, какъ думаетъ Краузе, ибо экономическій матеріализмъ, какъ таковой, ничего не предсказываетъ, поскольку сведеніе исторіи къ экономической основѣ еще не рѣшаетъ вопроса о томъ, въ какія формы отольется общество грядущихъ временъ; и побѣду, о которой говоритъ Краузе, пророчитъ у Маркса не это сведеніе, а примѣненіе имъ къ экономическому процессу формулы Гегеля, въ силу которой, говоря коротко, сначала происходитъ экспропріація массы, а потомъ должна произойти экспропріація экспропріировавшихъ. Мы утверждаемъ поэтому еще разъ, что соціальная демократія, для требованій и надеждъ которой нѣкоторые ея представители думаютъ найти научное основаніе въ исторической теоріи экономическаго матеріализма, могла бы съ одинаковымъ успѣхомъ существовать и добиваться своихъ цѣлей и безъ этой историко-философской основы, подобно тому какъ и ученіе о томъ, что въ исторіи все должно объясняться экономически, отнюдь не влечетъ за собою признанія тѣхъ или иныхъ соціальныхъ требованій.

Между тѣмъ нѣкоторые нѣмецкіе писатели дѣлаютъ изъ экономическаго матеріализма своего рода историческую философію соціальной демократіи въ своемъ отечествѣ, и Краузе (равно какъ Каутскій) принадлежитъ именно къ числу такихъ писателей. Отъ соединенія своего со стремленіями этой политической партіи экономическій матеріализмъ въ качествѣ научной теоріи, конечно, ничего не выигрываетъ, какъ не выигрываетъ ничего и соціальная демократія въ своихъ практическихъ задачахъ отъ союза съ матеріалистическимъ объясненіемъ исторіи. Если, однако, есть люди, которые держатся этой теоріи не потому, что считаютъ ее достаточно *обоснованною*, а потому, что признаютъ ее *необходимой для оправданія* своихъ требованій, то этимъ, быть можетъ, они оказываютъ услугу теоріи, какъ своего рода боевому лозунгу, содѣйствуя ея распространенію, но не оказываютъ услуги той же теоріи, какъ ученію, имѣющему цѣлью выяснить объективную сущность историческаго процесса, каковы

бы ни были наши страхи или надежды относительно будущаго. Популяризація экономическаго матеріализма въ Германіи за послѣднее время и получила такой именно характеръ, что цѣлью ея ставится не столько сообщеніе извѣстнаго пониманія исторіи, сколько внушеніе народнымъ массамъ извѣстныхъ требованій отъ общественнаго устройства. Практическіе марксисты, къ числу которыхъ принадлежитъ Краузе, повидимому, полагаютъ, что эта *общая историко-философская* точка зрѣнія такъ тѣсно связана съ *практическимъ* ученіемъ Маркса, какъ связаны между собою посылка и выводъ изъ него, и потому не столько желаютъ теоретически обосновать ея научную истинность, сколько оправдать необходимость такой точки зрѣнія для достиженія извѣстныхъ общественныхъ цѣлей.

Къ подобнаго же рода литературѣ принадлежитъ и французская брошюрка Поля Лафарга „Экономическій матеріализмъ Карла Маркса", вышедшая въ свѣтъ и въ нѣмецкомъ переводѣ [1]). Это—простое изложеніе ученія Маркса для рабочихъ. Человѣкъ есть продуктъ физической, т.-е. естественной и экономической, т.-е. искусственной среды, а эта послѣдняя есть созданіе человѣческой дѣятельности (стр. 1). Заявляя это, авторъ не замѣчаетъ, что основное начало экономическаго матеріализма у него утрачиваетъ свое значеніе основы, само будучи продуктомъ дѣятельности людей. Мы сами смотримъ на дѣло такимъ же образомъ, но думаемъ, что дѣятельность людей создаетъ не только экономическую среду, но и среду умственную, нравственную, правовую, государственную и т. п., однимъ словомъ, вообще среду культурно-соціальную, которая (а не одна лишь экономическая) въ свою очередь вліяетъ на личность, причемъ въ этой средѣ не все есть результатъ искусства, т.-е. преднамѣреннаго, сознательнаго творчества, но весьма многое возникаетъ путемъ естественной эволюціи (напр., языкъ). Нѣсколько страницъ посвящаетъ Лафаргъ опроверженію идеализма въ исторіи, выкапывая на свѣтъ Божій такую старину, какъ Боссюэта, и полемизируя съ „буржуазной миѳологіей", обоготворяющей прогрессъ, свободу, братство, справедливость и т. п. (стр. 7). Экономическій матеріализмъ призванъ, по характерному для всей брошюры заявленію, нанести смертельный ударъ „буржуазной идеологіи,

[1]) *Paul Lafargue.* Le matérialisme économique de Charles Marx. Мы пользовались нѣмецкимъ переводомъ подъ заглавіемъ „Der wirthschaftliche Materialismus nach den Anschauungen von Karl Marx", 1886.

служащей-де только для обманыванія народа“ (стр. 9). Въ сущности, однако, подъ экономическимъ матеріализмомъ авторъ разумѣетъ не объясненіе всей исторіи исключительно изъ экономическихъ основъ, какъ это слѣдовало бы ожидать по его собственному опредѣленію этой доктрины, а нѣкоторую практическую программу, которую онъ пропагандируетъ среди рабочихъ [1]). Что касается до теоретическихъ частей марксизма, то онѣ очень мало интересуютъ автора. Цѣлая глава,—одна изъ трехъ, на которыя распадается брошюрка,—посвящена дарвинизму въ соціологіи, къ которому Лафаргъ относится тоже неблагосклонно (стр. 15—26). Послѣдняя глава излагаетъ теорію классовой борьбы, заглядывая и въ то, что дѣлается въ муравейникѣ (стр. 29—32), и въ исторію разложенія первоначальной коллективной собственности у людей, и въ исторію образованія экономическихъ классовъ и т. п. Нигдѣ, однако, незамѣтно ни малѣйшей даже попытки привести хоть какіе-либо аргументы въ пользу заявленія, написаннаго на первой страницѣ: „всѣ граждан скія и политическія учрежденія, религія, философія и литература человѣческихъ обществъ имѣютъ свои корни въ экономи ческой средѣ... и лишь въ экономическихъ отношеніяхъ, и именно лишь въ нихъ однихъ философскій историкъ долженъ искать первыя основанія общественнаго развитія“.

Не такъ давно Лафаргъ напечаталъ еще статью „Идеализмъ и матеріализмъ въ пониманіи исторіи“ [2]), читанную имъ въ формѣ публичной лекціи (conférence) для учащейся парижской молодежи и заключающую въ себѣ отвѣтъ на такую же лекцію Жореса объ „идеализмѣ исторіи“ [3]). Послѣдній поставилъ своею задачею примирить матеріалистическую концепцію исторіи съ ея идеалистическимъ объясненіемъ, но Лафаргъ и на этотъ разъ ни на одинъ шагъ не подвинулъ впередъ вопроса какими-либо новыми соображеніями.

Говоря о безусловныхъ сторонникахъ экономическаго матеріализма въ Германіи, было бы совершенно непозволительно не остановиться еще на работѣ одного изъ этихъ сторонниковъ,

---

[1]) Der ökonomische Materialismus ruft die Proletarier der zivilisirten Nationen zur Revolte auf, стр. 12.

[2]) *Paul Lafargue.* L'idéalisme et le matérialisme dans la conception de l'histoire.

[3]) *Jean Jaurès.* L'idéalisme de l'historie. Обѣ были изданы вмѣстѣ въ одной брошюрѣ.

взявшихъ на себя трудъ не просто примѣнить эту идею къ изученію дѣйствительной исторіи, а защитить (если не обосновать) экономическій матеріализмъ отъ дѣлаемыхъ ему возраженій. Авторъ этой работы, Францъ Мерингъ, одинъ изъ видныхъ сотрудниковъ „Neue Zeit“ Каутскаго, былъ раньше извѣстенъ, какъ авторъ книги о нѣмецкой соціалъ-демократіи („Die deutsche Socialdemocratie, ihre Geschichte und Theorie“), о первомъ изданіи которой данъ былъ отчетъ русскимъ читателямъ „Вѣстникомъ Европы“ за 1879 г. (въ статьѣ г. А—ва: „Соціальное движеніе въ Германіи“). Въ 1893 г. Мерингъ издалъ книгу подъ заглавіемъ Die Lessing-Legende“, въ приложеніи къ которой помѣстилъ большую статью (стр. 429—500) „Ueber den historischen Materialismus“. Она представляетъ весьма значительный интересъ, и мы подвергнемъ ее поэтому болѣе обстоятельному разбору.

Въ экономическомъ матеріализмѣ Мерингъ видитъ какъ бы откровеніе исторіей ея тайны человѣчеству [1]), и вмѣстѣ съ тѣмъ онъ высказываетъ убѣжденіе, что дѣло всей жизни Маркса и Энгельса основывается на экономическомъ матеріализмѣ (стр. 430),—мысль, которую мы не можемъ признать правильною. Авторъ отказывается, однако, отъ задачи „систематически сопоставить ту массу историческихъ взглядовъ, которые разбросаны въ сочиненіяхъ Маркса и Энгельса“. Его задача, говоря собственными его словами, это—„развить существеннѣйшія основы историческаго матеріализма, и именно болѣе въ отрицательномъ, чѣмъ въ положительномъ смыслѣ (und dies auch mehr negativ als positiv) посредствомъ опроверженія наиболѣе распространенныхъ упрековъ, какіе дѣлались“ экономическому матеріализму (стр. 431). Въ предисловіи ко всей книжкѣ (стр. VIII) авторъ объясняетъ, что своимъ происхожденіемъ статья обязана разнаго рода вопросамъ и недоумѣніямъ (Fragen und Zweifeln), какія предъявлялись ему въ письмахъ отъ нѣкоторыхъ читателей „Neue Zeit“. Итакъ, и статья Меринга не есть положительное обоснованіе экономическаго матеріализма, а лишь отвѣтъ на нѣкоторыя возраженія. Послѣднія могли быть въ отдѣльныхъ случаяхъ и неосновательными, но это еще не доказываетъ, что сама критикуемая доктрина вполнѣ основательна. Мерингъ сначала просто приводитъ извѣстное мѣсто изъ „Kritik der politischen Oekonomie“

[1]) Erst auf einem gewissen Höhepunkte konnte die Geschichte der Menschheit ihr Geheimniss entschleiern, стр. 429.

Маркса (стр. 431—433) и затѣмъ, безъ дальнѣйшихъ объясненій заявляетъ, что „въ этихъ немногихъ словахъ выраженъ законъ движенія человѣческой исторіи съ такою глубиною и ясностью равныхъ которымъ нѣтъ въ любой литературѣ". Потомъ слѣдуютъ выписка изъ „Коммунистическаго манифеста" 1848 г. (стр. 433—434), а за нею нѣсколько строкъ изъ одной статьи Энгельса, гдѣ говорится, что „какъ Дарвинъ открылъ законъ развитія органической природы, такъ Марксъ открылъ законъ развитія человѣческой природы" (стр. 434). Марксъ и Энгельсъ, прибавляетъ отъ себя Мерингъ, разрѣшили загадку человѣческой исторіи (стр. 435). Вотъ и все по части обоснованія. Повидимому, Мерингъ на логическомъ и фактическомъ обоснованіи теоріи и не настаиваетъ: на первомъ планѣ у него вездѣ стоитъ то соображеніе, что экономическій матеріализмъ связанъ съ защитою интересовъ пролетаріата, а противоположное исторіологическое воззрѣніе—буржуазно. Но противъ такой постановки вопроса,—о ней мы сейчасъ будемъ говорить подробнѣе,—можно сдѣлать два принципіальныхъ возраженія. Нельзя, во-первыхъ, вообще вопросы чисто теоретическаго характера, вопросы о томъ, что есть или что происходитъ, рѣшать въ зависимости отъ практическихъ стремленій, т.-е. отъ соображеній о томъ, что должно было бы быть, а во-вторыхъ, научная истина можетъ быть только едина для всѣхъ общественныхъ классовъ и культурныхъ слоевъ общества (равно какъ и для людей всѣхъ національностей, вѣроисповѣданій, государствъ, партій, профессій и т. п.), завися исключительно отъ логики и отъ фактовъ, которые не могутъ же быть одними у буржуазіи, другими у пролетаріата. Остановимся, въ самомъ дѣлѣ, подробнѣе на этой сторонѣ разсматриваемой статьи.

Мерингъ весьма часто—и съ первой же страницы своей статьи, съ первыхъ же ея строкъ—заявляетъ, что экономическій матеріализмъ есть ученіе, глубоко антипатичное буржуазному міру (bürgerliche Welt, стр. 429, 466 и др.),—и постоянно противополагаетъ этому ученію несогласныя съ нимъ теоріи, какъ порожденія буржуазной лже-науки (bürgerliche Pseudo-Wissenschaft, стр. 430); да и вообще наука называется у него буржуазной, разъ только ея представители не стоятъ на точкѣ зрѣнія экономическаго матеріализма (стр. 431, 435, 460, 499, 500). И отдѣльные мыслители, съ которыми въ томъ или другомъ авторъ съ своей точки зрѣнія не можемъ согласиться, получаютъ у него

отмѣтку буржуазности, хотя бы между собою они были въ полномъ противорѣчіи по пунктамъ, которые автору кажутся особенно буржуазными. Напр., эволюціонизмъ Спенсера не мѣшаетъ ему самому считаться буржуазнымъ соціологомъ (стр. 444), когда, повидимому, буржуазный принципъ долженъ былъ бы, какъ это представлено въ другомъ мѣстѣ (448—449), приводить ко взгляду Шопенгауера, этого „перваго философа мелкаго нѣмецкаго мѣщанства", т.-е. ко взгляду, по которому въ исторіи никакихъ существенныхъ измѣненій не происходитъ. Неизвѣстно, однако, почему не буржуа, не бюргеръ—Гегель, котораго экономическіе матеріалисты дѣлаютъ однимъ изъ своихъ родоначальниковъ, хотя вѣдь онъ былъ именно типичный „Spissbürger"? Далѣе, по Рингу, экономическій матеріализмъ противоположенъ историческому идеализму, а такъ какъ послѣдній по этой самой какъ-разъ причинѣ буржуазенъ, то буржуазія какъ бы обрекается на вѣчное непониманіе сущности историческаго процесса. „Пока,—говоритъ авторъ,—будетъ существовать eine bürgerliche Klasse, этотъ классъ никогда не отдѣлается отъ буржуазной идеологіи.., Историческій идеализмъ,—прибавляетъ онъ,—въ своихъ богословскихъ, раціоналистическихъ и натуралистическихъ проявленіяхъ есть историческое міросозерцаніе (Geschichtsauffassung) буржуазіи, какъ историческій матеріализмъ есть историческое міросозерцаніе рабочаго класса" (стр. 500). Выходитъ такъ, слѣдовательно, что нужно принадлежать къ рабочему классу, чтобы вѣрно понимать сущность исторіи. Понятно, что въ данномъ случаѣ у Меринга и академическая наука раздѣляетъ судьбу буржуазной науки. Полемизируя съ Бартомъ, онъ прямо замѣчаетъ, что „Энгельсъ писалъ не для нѣмецкихъ доцентовъ, а для мыслящихъ рабочихъ, и что пиши-де онъ для нѣмецкихъ доцентовъ, то, быть можетъ,—кто знаетъ?—былъ бы такъ великодушенъ, что подробнѣе распространился бы о предметѣ, чѣмъ это нужно для мыслящихъ рабочихъ" (стр. 498—499). „Академическая школьная мудрость"—другой вообще врагъ экономическаго матеріализма (стр. 430 и др.), хотя вѣдь и Гегель опять таки былъ весьма характернымъ представителемъ этой самой школьной мудрости. „Лишь съ эманципаціей пролетаріата,—говоритъ авторъ въ самомъ концѣ статьи,—достигнетъ экономическій матеріализмъ полнаго своего процвѣтанія, исторія сдѣлается наукой въ строгомъ смыслѣ слова, станетъ тѣмъ, чѣмъ она должна была быть раньше, но чѣмъ еще никогда не была: настав-

ницей и учительницей жизни“ (стр. 500). Такимъ образомъ, самъ Мерингъ провозглашаетъ связь своей общей теоріи историческаго процесса съ классовымъ сознаніемъ рабочихъ. Между тѣмъ „буржуазнымъ“ историкамъ, въ родѣ Шлоссера, Гервинуса, Ранке, Янсена (ихъ именно онъ и называетъ), онъ ставитъ въ упрекъ, что они мѣрили все съ точки зрѣнія „своей особенной классовой морали“, и что „въ ихъ сочиненіяхъ отражались гораздо болѣе, нежели эпохи, которыя они изображали, тѣ классы, органами (Wortführer) которыхъ они были“. Правда, сказавъ это, Мерингъ тотчасъ же оговаривается, что „не иначе было бы и въ томъ случаѣ, если бы историкъ изъ пролетаріевъ (ein proletarischer Geschichtsschreiber) сталъ судить о прежнихъ временахъ съ точки зрѣнія теперешняго нравственнаго сознанія своего класса“; правда, онъ отрицаетъ вообще всякую моральную оцѣнку въ исторіи, но послѣднее не гарантируетъ его, конечно, противъ безсознательнаго субъективизма, и если онъ самъ, въ качествѣ историка, не станетъ смотрѣть на вещи съ точки зрѣнія теперешняго пролетарія, то это еще не значитъ, что на его воззрѣніи не отразится его принадлежность къ современной же партіи, ставящей себя въ извѣстное отношеніе къ пролетаріату по соображеніямъ, несомнѣнно, нравственнаго свойства. Далѣе, извѣстные взгляды можно лишь тогда называть буржуазными или вообще классовыми, когда они присущи членамъ этого класса, будучи выраженіемъ его стремленій, его представленій о томъ, что должно быть, что для него желательно, и въ этомъ смыслѣ можно говорить о классовой морали, но по чисто теоретическимъ вопросамъ, по чисто отвлеченнымъ вопросамъ о томъ, что есть, какъ оно есть, разногласіе не можетъ опредѣляться классовыми различіями. Изъ того, что стремленія пролетаріата оправдываются съ точки зрѣнія справедливости, еще не слѣдуетъ, чтобы теоретическій взглядъ на исторію, который считаютъ взглядомъ пролетаріата (или вѣрнѣе хотятъ ему внушить), оправдывался съ точки зрѣнія логики и фактовъ. А логика и факты для всѣхъ классовъ должны быть одинаковы: вопросъ о томъ, кто вѣрнѣе понимаетъ дѣло, рѣшается не принадлежностью человѣка къ тому или другому классу, общее сознаніе котораго онъ раздѣляетъ, а соотвѣтствіемъ этого пониманія логикѣ и фактамъ. Впрочемъ, и справедливость можетъ быть лишь одна, и если что оправдываетъ стремленія рабочихъ, то это, разумѣется, не принадлежность этихъ стремленій самимъ

рабочимъ, а какъ-разъ справедливость этихъ стремленій. Раздѣляя притомъ самыя высокія моральныя идеи, писатели могутъ заблуждаться въ области логики и фактовъ, и нерѣдко, наоборотъ видѣть объективную дѣйствительность въ ея настоящемъ свѣтѣ, могутъ люди, совершенно индифферентно относящіеся къ общему благу. Наконецъ, экономическій матеріализмъ и вовсе не есть міросозерцаніе самихъ рабочихъ: онъ только проповѣдуется рабочимъ, и если только это ученіе найдетъ среди нихъ распространеніе, то, конечно, лишь потому, что будетъ принято ими на вѣру, увѣруютъ же они въ него не потому, чтобы оно заключало въ себѣ научный отвѣтъ на теоретическій вопросъ историческаго знанія, а потому, что этотъ отвѣтъ проповѣдники экономическаго матеріализма связали для нихъ неразрывными узами съ ученіемъ объ улучшеніи судьбы труждающихся и обремененныхъ. Гдѣ же, въ самомъ дѣлѣ, рабочему, хотя бы и „мыслящему“, понять, что весь марксизмъ, начиная съ теоріи прибавочной цѣнности и кончая перспективами, какія онъ открываетъ въ будущемъ для рабочаго класса, можетъ превосходно обойтись безъ экономическаго матеріализма?

Вмѣстѣ съ этимъ остается непонятнымъ, почему буржуазія обречена на пребываніе въ идеализмѣ. Если когда-либо былъ классъ, настроенный особенно матеріалистически въ экономическомъ смыслѣ, то этимъ классомъ всегда была и является нынѣ именно капиталистическая буржуазія. Развѣ буржуазія не обосновывала своего политическаго господства на имущественномъ цензѣ, не превращала такимъ образомъ обладаніе властью въ привилегію собственности? Развѣ не свою индустрію она противополагала пергаментамъ дворянства, стремясь въ основу общественнаго вліянія положить экономическое свое значеніе, котораго не хотѣлъ признать тоже вѣдь своего рода „идеализмъ“ феодальныхъ традицій? Разъ экономія вообще лежитъ въ основѣ общества и разъ вся исторія сводится къ борьбѣ классовъ на экономической почвѣ, какъ этого желаетъ разсматриваемое ученіе, было бы даже страннымъ, если бы классовое сознаніе одного только пролетаріата имѣло матеріалистическую окраску, а классовое сознаніе капиталистовъ и землевладѣльцевъ было, наоборотъ, нематеріалистическимъ.

Мерингъ самъ даетъ противъ себя оружіе въ руки критиковъ, ссылаясь (по указанію, впрочемъ, Луйо Брентано) на то, что уже „историческая школа романтики“,—бывшая, какъ извѣстно,

выразительницей реакціонныхъ стремленій начала XIX вѣка,—очень близко стояла къ матеріалистическому взгляду на исто рію (стр. 435). Мерингъ даже приводитъ (стр. 436) любопытное мѣсто изъ одного сочиненія, написаннаго въ духѣ историко-романтической школы [1]),—мѣсто, гдѣ говорится, что хозяйственныя формы представляютъ собою основы всей общественной и государственной организаціи. А между тѣмъ школа, о которой идетъ рѣчь, была органомъ юнкерства, не хотѣвшаго дѣлать никакихъ уступокъ буржуазіи. „Буржуазно-классическая экономія,—говоритъ Мерингъ,—объявляла способы производства буржуазныхъ классовъ (der bürgerlichen Klassen) за единственно естественные, а формы хозяйства этихъ классовъ—за вѣчные законы природы". Противъ этого-то пониманія и возстала историко-романтическая школа въ интересахъ юнкерства (стр. 436) которое тоже выдавало свои способы производства и хозяйственныя формы за вѣчные, естественные, неизмѣнные законы (стр. 437). Такимъ образомъ, Мерингъ самъ приводитъ примѣръ тоже нѣкотораго экономическаго матеріализма, служившаго интересамъ феодальнаго класса. Сходство взглядовъ феодальнаго публициста съ настоящимъ экономическимъ матеріализмомъ показалось Мерингу столь значительнымъ, что онъ прямо обратился къ Энгельсу съ вопросомъ, не читали ли Марксъ и онъ, Энгельсъ, писателей этого направленія и не подверглись ли при этомъ съ ихъ стороны нѣкоторому вліянію (стр. 439). Мерингъ приводитъ и отвѣтъ Энгельса (стр. 439—441), отвѣтъ отрицательный, ибо, какъ гегельянецъ, притомъ совершенно незнакомый еще съ политической экономіей въ эпоху чтенія трудовъ реакціонной школы, Марксъ, по мнѣнію Энгельса, не могъ бы ничего заимствовать у ея представителей. Приведенное Мерингомъ мѣсто изъ реакціоннаго писателя, однако, все-таки поразило его самого (die Stelle ist allerdings höchst merkwürdig, стр. 440), и особенно страннымъ показалось ему, что „вѣрный взглядъ на исторію in abstracto встрѣтился у людей, которые всегда весьма дурно in concreto обращались съ исторіей,—какъ теоретически, такъ и практически". Но въ такомъ случаѣ почему же экономическій матеріализмъ есть историческое міросозерцаніе пролетаріата?

Главное въ статьѣ Меринга, какъ было упомянуто, это—снятіе съ экономическаго матеріализма разнаго рода обвиненій. Разсмотримъ теперь и эту сторону статьи.

[1]) Lavergne-Peguilhen.

Съ представленіемъ о матеріализмѣ всегда соединяютъ понятіе о чемъ-то безнравственномъ (стр. 441). Мерингъ совершенно вѣрно указываетъ на то, что такое соединеніе неосновательно, но если онъ прибавляетъ, что принятіе экономическаго матеріализма требуетъ въ настоящее время высокаго моральнаго идеализма (стр. 442), то въ данномъ случаѣ рѣчь у него, конечно, идетъ не о теоретическомъ объясненіи исторіи, а о тѣхъ практическихъ требованіяхъ, которыя авторъ считаетъ справедливыми. Моральный идеализмъ самъ по себѣ даже вовсе не можетъ быть настроеніемъ, благопріятнымъ для принятія исторической теоріи, отрицающей въ принципѣ самостоятельную роль моральныхъ идей въ развитіи общества.

Мерингъ находитъ также, что грубая ошибка—смѣшивать историческій матеріализмъ съ натуралистическимъ (naturwissenschaftlichen) матеріализмомъ. Первый шире второго. Послѣдній, именно, „видитъ въ человѣкѣ сознательно дѣйствующее созданіе природы, но не изслѣдуетъ, чѣмъ опредѣляется сознаніе человѣка внутри человѣческаго общества“ (стр. 443). Мерингу даже кажется, что натуралистическій матеріализмъ въ примѣненіи къ исторіи долженъ необходимо впадать въ противоположную крайность; въ видѣ примѣра онъ ссылается на извѣстнаго Гелльвальда, который, напримѣръ, высказалъ ту мысль, что религіозная реформація XVI в. оказала чрезвычайное вліяніе на экономическое движеніе эпохи. Съ такими матеріалистическими историками, думаетъ онъ, идеалистическимъ историкамъ справиться весьма легко, но историческій матеріализмъ не можетъ быть отвѣтственнымъ за мнѣнія Гелльвальда и комп. Натуралистическій матеріализмъ смотритъ на человѣка, какъ на сознательно дѣйствующее животное (стр. 443), тогда какъ экономическій матеріализмъ видитъ въ человѣкѣ существо общественное, сознаніе котораго обусловливается тою соціальною средою, къ которой принадлежитъ каждый отдѣльный человѣкъ (стр. 444). Въ чемъ заключается преимущество экономическаго матеріализма надъ натуралистическимъ,—этого Мерингъ, однако, не объясняетъ, равно какъ не ооъясняетъ, почему постановка индивидуальнаго сознанія въ зависимость отъ общественной среды должна непремѣнно приводить къ экономическому матеріализму: зависимость индивидуальнаго сознанія отъ той или другой общественной группы—отъ орды, отъ рода, отъ класса—есть сама по себѣ фактъ психологическій, да и общественная среда

еще не есть исключительно среда экономическая, такъ какъ взаимныя отношенія индивидуумовъ, образующія эту среду, не суть исключительно отношенія матеріальныя. Во всякомъ случаѣ отмѣтимъ, что Мерингъ, такъ сказать, открещивается отъ натуралистическаго матеріализма, тогда какъ другіе представители экономическаго матеріализма (какъ напр., г. Бельтовъ, о которомъ рѣчь идетъ ниже) стараются доказать тожество и солидарность обоихъ.

Мерингъ старается снять съ экономическаго матеріализма обвиненіе и иного еще рода. Говорятъ, что это ученіе создаетъ произвольное конструированіе исторіи, благодаря которому все разнообразіе жизни человѣчества втискивается въ одну безжизненную формулу. Говорятъ, что онъ отрицаетъ дѣйствіе какихъ бы то ни было идеальныхъ силъ, дѣлаетъ изъ человѣчества пассивный объектъ механическаго развитія, отвергаетъ всѣ нравственныя мѣрки. Мерингъ съ негодованіемъ отстраняетъ эти обвиненія, но, само собою разумѣется, дѣлаетъ это лишь путемъ нѣкоторой непослѣдовательности, спасающей экономическій матеріализмъ отъ выводовъ, вытекающихъ изъ его собственныхъ посылокъ (стр. 445). „Историческій матеріализмъ,—говоритъ онъ,—подходитъ къ каждому періоду исторіи безъ всякой предвзятой мысли (Voraussetzung) и изслѣдуетъ этотъ періодъ просто отъ его основъ до его вершины, подымаясь отъ его экономической структуры до его духовныхъ представленій". Противъ этого-то, однако, вѣдь и возражаютъ, когда говорятъ о конструированіи исторіи. Самъ Мерингъ замѣчаетъ, далѣе, что его спрашиваютъ: откуда же вы знаете, что основа историческаго развитія заключается въ экономіи, а не въ философіи скорѣе? Прежде, чѣмъ мы покажемъ, какъ Мерингъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ, мы должны возразить противъ самой постановки вопроса въ такой формѣ. Тотъ, кто не соглашается съ признаніемъ экономіи за единственную основу историческаго развитія, тѣмъ самымъ еще отнюдь не обязывается думать, что эта основа заключается непремѣнно въ философіи. Изъ того, что нѣкоторая неизвѣстная величина (x) не есть a, не слѣдуетъ еще, что эта величина есть непремѣнно b. Вопросъ вообще допускаетъ цѣлый рядъ рѣшеній, изъ которыхъ, конечно, каждое можетъ быть одинаково одностороннимъ и невѣрнымъ, но невѣрностью однихъ рѣшеній нисколько не гарантируется вѣрность другихъ рѣшеній. Но обратимся къ отвѣту самого Меринга. Онъ только-что объяснилъ

намъ, что лишь натуралистическіе матеріалисты могутъ смотрѣть на человѣка, какъ на простое животное, но что экономическій матеріализмъ видитъ основу историческаго движенія не въ индивидуумѣ, не въ животной особи, а въ общественной средѣ. (Одинъ изъ видныхъ сторонниковъ экономическаго матеріализма, г. Бельтовъ, даже прямо заявляетъ, что этому ученію нѣтъ никакого дѣла до самой „человѣческой природы", что для него достаточно понятія окружающей человѣка среды) Между тѣмъ, отвѣчая на вопросъ, почему нужно считать экономію основою историческаго развитія, Мерингъ прямо беретъ человѣка, какъ животную особь, какъ существо чисто матеріальной природы: люди должны ѣсть, пить, одѣваться и строить себѣ жилища прежде, нежели будутъ въ состояніи заниматься мышленіемъ и творчествомъ. Послѣдняго никто не отрицаетъ, но, съ другой стороны, вѣдь, нужны тѣ же самые умственные процессы, которые проявляются въ мышленіи и творчествѣ, и для того, чтобы человѣкъ могъ добывать себѣ все необходимое для своего существованія. Психическая жизнь человѣка идетъ рука объ руку съ его физическимъ существованіемъ, и одно отъ другого неотдѣлимо. Въ этомъ заключаются одинаковыя права и экономіи, и психологіи объяснять историческія явленія. Указанная потребность человѣка въ пищѣ, одеждѣ и жилищѣ является для Меринга первымъ аргументомъ въ пользу обоснованія всего историческаго развитія на экономіи. Другой его аргументъ таковъ: „мы знаемъ,—говоритъ онъ,—что человѣкъ лишь черезъ соціальное общеніе съ другими людьми достигаетъ сознанія и что поэтому его сознаніе опредѣляется его общественнымъ бытіемъ, а не наоборотъ, его общественное бытіе—его сознаніемъ". Этотъ аргументъ кажется Рингу до такой степени побѣдоноснымъ, что онъ даже не пытается объяснить, какимъ образомъ это происходитъ. Сознаніе является здѣсь всецѣло продуктомъ общественной жизни, какъ будто въ самой организаціи человѣка—даже при самомъ матеріалистическомъ на нее взглядѣ—мы не найдемъ ничего такого, что могли бы считать источникомъ сознанія. Во-вторыхъ, опредѣляя сознаніе общественнымъ бытіемъ, Мерингъ, однако, не объясняетъ, какъ могло бы существовать само это общественное бытіе безъ сознанія составляющихъ общество индивидуумовъ. Для того, чтобы придать вѣсъ высказаннымъ соображеніямъ, Мерингъ тотчасъ же придумываетъ нарочно нелѣпость, которую затѣмъ разбить оказывается весьма

легкимъ. „Какъ-разъ,—говоритъ онъ,—принятіе того, что люди только чрезъ мышленіе приходятъ къ ѣдѣ и къ обитанію въ жилищахъ, только чрезъ философію приходятъ къ экономіи,— есть, очевидно, произвольное предположеніе, и потому историческій идеализмъ приводитъ къ самому удивительному конструированію исторіи“ (стр. 446). Конечно, такое представленіе было бы нелѣпостью, но изъ этого еще не слѣдуетъ, чтобы тѣмъ самымъ доказывалась истинность формулы самого Меринга. Что касается до конструированія исторіи, то, конечно, Гегель какъ нельзя болѣе былъ въ немъ повиненъ, но экономическіе матеріалисты, заявляя себя гегельянцами, почему-то не хотятъ видѣть, что діалектика Гегеля въ примѣненіи къ исторіи необходимо должна приводить къ конструированію исторіи.

Мерингъ останавливается точно также на упрекѣ, дѣлаемомъ экономическому матеріализму, и въ томъ еще, что онъ учитъ понимать историческое развитіе чисто механически. По нашему мнѣнію, такое пониманіе, дѣйствительно, можетъ служить поводомъ для упрека, но только Мерингъ совершенно напрасно думаетъ, что экономическій матеріализмъ такого упрека не заслуживаетъ. Дѣлая основою всего историческаго развитія нѣчто лежащее внѣ человѣка, это ученіе не можетъ приводить къ иной концепціи, кромѣ чисто механическаго развитія соціальной среды. Есть такіе сторонники экономическаго матеріализма (напримѣръ, г. Струве), которые прямо отожествляютъ это ученіе съ ученіемъ о совершенной стихійности историческаго процесса, и они, конечно, въ данномъ случаѣ разсуждаютъ гораздо послѣдовательнѣе, нежели Мерингъ. Этому писателю хочется доказать, что экономическій матеріализмъ не отрицаетъ „идеальныхъ силъ“, и для этого онъ начинаетъ такъ широко толковать свое ученіе, что своими объясненіями въ концѣ концовъ колеблетъ самую основу всего ученія. Съ болѣе яркими примѣрами подобнаго рода толкованій экономическаго матеріализма мы встрѣтимся еще при разсмотрѣніи взглядовъ Вейзенгрюзена и П. Ѳ. Николаева, а тутъ скажемъ нѣсколько словъ о соображеніяхъ Меринга по тому же вопросу. „Историческій матеріализмъ,—говоритъ онъ,—вовсе не представляетъ собою замкнутой системы, увѣнчанной одною конечною истиной; онъ есть научный методъ для изслѣдованія процесса человѣческаго развитія. Онъ исходитъ изъ неоспоримаго факта, что люди живутъ не только въ природѣ, но и въ обществѣ. Изолированныхъ людей никогда не существовало; каждый

человѣкъ, случайно выброшенный изъ общества, скоро погибаетъ. Тѣмъ самымъ историческій матеріализмъ признаётъ идеальныя силы въ самомъ широкомъ объемѣ“ (стр. 450). Все это совершенно вѣрно, но, во-первыхъ, общественность человѣка охватываетъ собою гораздо большее количество явленій, чѣмъ одна экономика, а во-вторыхъ, эта общественность порождаетъ идеальныя силы именно потому, что сама-то не можетъ быть сведена къ одной экономикѣ. Если развивать только-что приведенныя мысли Меринга, то получишь нѣчто весьма далекое отъ экономическаго матеріализма. Но нашъ авторъ бросаетъ эту тему для того, чтобы снова вернуться къ своему догмату: „идеи,—говоритъ онъ,—(т. е. тѣ идеи, которыя дѣйствуютъ въ исторіи) возникаютъ не изъ ничего, но суть продукты общественнаго процесса производства“ (стр. 451). Но если это такъ, и если самый процессъ развитія производства есть процессъ стихійный, механическій, то можно ли послѣ этого серьезно говорить о какой-либо самостоятельной роли идеальныхъ силъ въ исторіи? Съ другой стороны, признавая эту самостоятельность идейнаго начала, можно ли утверждать, что защищаешь экономическій матеріализмъ? Между тѣмъ, Мерингъ какъ-разъ утверждаетъ нѣчто такое, съ чѣмъ не согласились бы дѣйствительно послѣдовательные въ этомъ пунктѣ сторонники экономическаго матеріализма. Именно оно признаётъ, что духъ человѣческій все болѣе и болѣе начинаетъ господствовать надъ мертвымъ механизмомъ природы и надъ процессомъ производства (по другимъ экономическимъ матеріалистамъ, этотъ процессъ есть результатъ исключительно стихійнаго развитія), тѣмъ самымъ вводя въ историческій процессъ силу, которая не содержится въ самой экономической средѣ (стр. 452 и слѣд.).

Нѣсколько страницъ посвящаетъ затѣмъ Мерингъ доказательству той мысли, что не изобрѣтенія и открытія (напр., открытіе Америки, изобрѣтеніе машинъ, пороха, огнестрѣльнаго оружія, книгопечатанія) вызывали общественныя перемѣны, а наоборотъ, послѣдними вызывались первыя (стр. 455), и что поэтому человѣческій духъ былъ не виновникомъ, а лишь исполнителемъ общественныхъ переворотовъ, зависѣвшихъ отъ перемѣнъ въ способахъ производства (стр. 457). При этомъ полемика ведется авторомъ и противъ историческаго идеализма, и противъ натуралистическаго матеріализма, но изъ всѣхъ его разсужденій и на этотъ разъ не получается ничего, что доказывало бы главный

тезисъ экономическаго матеріализма. Что ни одно изобрѣтеніе не дѣлалось сразу, а имѣло длинную предварительную исторію (Vorgeschichte), что ни одно не можетъ быть связано съ именемъ одного человѣка, что каждое было отвѣтомъ на какую-либо потребность, и что каждое могло распространиться и упрочиться лишь при подходящихъ общественныхъ условіяхъ,—противъ всего этого никто не станетъ спорить, но это и ничего не доказываетъ въ томъ тезисѣ, который хочется доказать Мерингу. Притомъ разныя невѣрныя, на его взглядъ, объясненія, касающіяся исторіи изобрѣтеній, онъ ставитъ въ вину не лицамъ, которыя дѣлали такія объясненія, а историческому идеализму и идущему съ нимъ рука объ руку натуралистическому матеріализму. Конечно, не порохъ, и огнестрѣльное оружіе разрушили феодализмъ (стр. 459 и слѣд.), но мы сильно сомнѣваемся, чтобы разрушеніе феодализма само по себѣ могло объяснить изобрѣтеніе пороха и огнестрѣльнаго оружія.

И упрекъ въ томъ, что экономическій матеріализмъ отвергаетъ всѣ нравственныя мѣрки (alle sittliche Massstäbe), Мерингъ, равнымъ образомъ, стремится снять съ этого ученія. Мы уже видѣли, что онъ высказывается въ принципѣ противъ того субъективизма, который называется у него „классовою моралью“, и въ этомъ смыслѣ мы, конечно, высказываемся за полный объективизмъ (читайте: за широту взгляда, безпристрастіе). Если экономическій матеріализмъ „изгоняетъ нравственныя мѣрки изъ историческаго *изслѣдованія* вообще, потому что онѣ дѣлаютъ невозможнымъ всякое *научное* изслѣдованіе исторіи“, то честь и слава экономическому матеріализму, но если экономическіе матеріалисты будутъ утверждать, какъ утверждаетъ, напр., и Мерингъ, что лишь ихъ доктрина дѣлаетъ вообще впервые возможнымъ познаніе того, какъ дѣйствуютъ нравственные мотивы въ исторіи (стр. 464), то съ этимъ мы не согласимся. Можно быть не партійнымъ историкомъ, и не раздѣляя идей экономическаго матеріализма, который, по Мерингу, будто одинъ только и бываетъ безпристрастнымъ къ отдѣльнымъ историческимъ личностямъ, такъ какъ принимаетъ-де въ расчетъ всѣ мотивы людского поведенія. Въ доказательство послѣдняго Мерингъ ссылается на безпристрастную оцѣнку личности Томаса Мора, сдѣланную Каутскимъ въ его книгѣ объ этомъ историческомъ дѣятелѣ (стр. 465). Книга Каутскаго можетъ быть названа въ цѣломъ недурнымъ историческимъ произведеніемъ, но то, что въ ней

хорошо, зависитъ отъ соблюденія авторомъ общихъ требованій исторической науки, между прочимъ, выработавшей пріемы біографическаго (и, слѣдовательно, психологическаго) изслѣдованія, а то, что въ книгѣ вышло слабымъ, какъ-разъ обусловлено желаніемъ экономически объяснить то, что можетъ быть объяснено только психологически. Къ сожалѣнію, на этомъ вопросѣ о нравственныхъ мѣркахъ Мерингъ останавливается очень коротко (стр. 464—466), едва затрогивая тему.

Конецъ статьи представляетъ собою полемику съ извѣстной уже намъ критикой экономическаго матеріализма въ книгѣ Барта. Въ частностяхъ, возражая экономическимъ матеріалистамъ по вопросамъ объ отношеніи между экономіей, съ одной стороны, и государствомъ и правомъ, съ другой, Бартъ, конечно, могъ и не всегда быть правымъ, но дѣло здѣсь не въ частностяхъ, а въ общей идеѣ; общая же идея та, что экономія должна объяснять не только чисто соціальныя стороны въ жизни народовъ (государство и право, на которыхъ, дѣйствительно, сказывается ея вліяніе въ весьма сильной мѣрѣ), но и чисто культурныя (духовныя) явленія, каковы мораль, религія и философія. Мы не будемъ останавливаться на этой полемикѣ Мерингa съ Бартомъ, такъ какъ она не даетъ ничего такого, что уже не было бы повторено десятки разъ въ литературѣ экономическаго матеріализма.

Въ заключеніе отмѣтимъ одну мелькомъ высказанную Мерингомъ мысль. Мы уже видѣли, что въ одномъ мѣстѣ онъ называетъ экономическій матеріализмъ не системой, а методомъ научнаго изслѣдованія (стр. 450). Въ другомъ мѣстѣ онъ также противополагаетъ экономическій матеріализмъ, какъ шаблонъ, экономическому матеріализму, какъ методу (стр. 499). Весьма жаль, что эту свою мысль Мерингъ не развиваетъ и даже оставляетъ почти безъ разъясненія, но если этимъ противоположеніемъ указывается „матеріалистическому методу историческаго изслѣдованія“ (die materialistische Methode der Geschichtsforschung) задача, такъ сказать, отыскивать слѣды вліянія экономическаго фактора въ самыхъ различныхъ историческихъ явленіяхъ, гдѣ только дѣйствительно можно обнаружить эти слѣды (безъ предвзятой мысли, что они должны быть вездѣ), то задачу эту можно назвать весьма важною и даже плодотворною. Впрочемъ, самъ Мерингъ думаетъ, что и въ качествѣ системы экономическій матеріализмъ не можетъ признавать всѣ свои результаты без-

спорными истинами (еще бы!) и соединяться съ представленіемъ, будто ему ничего уже и дѣлать не остается, такъ какъ все-де имъ уже выяснено (стр. 499).

Мы сейчасъ увидимъ, что, исходя изъ мысли о необходимости дальнѣйшаго развитія экономическаго матеріализма, нѣкоторые его сторонники стали вносить въ него дополненія и поправки, прямо, въ сущности, разрушающія самую основу всей доктрины [1]).

VI. Измѣненія, вносимыя въ экономическій матеріализмъ нѣкоторыми его послѣдователями.

Въ 1888 и 1890 гг. появились въ Лейпцигѣ двѣ книжки Павла Вейзенгрюна подъ заглавіями: „Законы развитія человѣчества“ и „Разные способы пониманія исторіи“ [2]). Первая изъ этихъ книжекъ крайне не систематичная [3]), что, впрочемъ, можно одинаково сказать и о второй, послужила поводомъ П. Ѳ. Николаеву для написанія статьи подъ названіемъ „Одна изъ гипотезъ о сущности историческаго процесса“,—статьи, появившейся сначала въ „Русской Мысли“, а потомъ вошедшей въ составъ книги „Активный прогрессъ и экономическій матеріализмъ, (1892) и также представляющей собою попытку систематизаціи экономическаго матеріализма. Съ этой точки зрѣнія работы

1) Слѣдить за всѣми проявленіями экономическаго матеріализма въ нѣмецкой (а отчасти и во французской) прессѣ было бы трудно, да въ ней и мало бываетъ важнаго въ смыслѣ разработки теоріи экономическаго матеріализма. Отмѣтимъ только, что недавно въ „Der Socialistische Akademiker“ появились два письма Энгельса, въ одномъ изъ конхъ послѣдній протестуетъ противъ злоупотребленія экономическимъ матеріализмомъ. Вотъ самое сильное мѣсто (во французскомъ переводѣ, такъ какъ мы познакомились съ этими письмами изъ одной французской газеты): „quand on fausse notre doctrine et qu'on nous fait dire que le moment économique est le seul décisif, on nous prête par là une opinion absurde et abstraite“.

2) Paul Weisengrün. Die Entwickelungsgesetze der Menschheit; Verschiedene Geschichtsauffassungen.

3) Такъ ее характеризуетъ и Бернгеймъ, которому, повидимому, вторая книжка оставалась неизвѣстной.

обонхъ авторовъ заслуживаютъ быть включенными въ нашъ обзоръ, тѣмъ болѣе, что и Вейзенгрюнъ, и Николаевъ (весьма основательно порицающій Вейзенгрюна за самоувѣренность и бездоказательность), собственно говоря, вносятъ въ защищаемый ими экономическій матеріализмъ такія поправки, измѣненія и дополненія, что подрываютъ его основы. Любопытно еще и то, что вторая книжка Вейзенгрюна, бывшая неизвѣстною Николаеву, когда онъ писалъ свою статью, сравнительно съ первою книжкою того же автора представляетъ еще бо́льшее уклоненіе отъ чистаго „матеріализма“.

Объ обѣихъ книжкахъ Вейзенгрюна можно, однако, сказать, что собственно теоретическаго обоснованія экономической концепціи въ нихъ нѣтъ: это—сопоставленіе „экономическаго матеріализма“ съ другими концепціями, очеркъ его генезиса, изложеніе его теоремъ и, наконецъ, примѣненіе основной точки зрѣнія къ всемірной исторіи, причемъ авторъ въ качествѣ представителей ученія называетъ очень небольшую группу писателей. Въ первой своей работѣ онъ объявляетъ „естественными представителями этой теоріи въ тѣсномъ смыслѣ“ Маркса, Энгельса и Моргана (E., 47) а во второй онъ такъ перечисляетъ всѣ, по его мнѣнію, главнѣйшія сочиненія въ духѣ экономическаго матеріализма: это—„Капиталъ“ Маркса, это—его же „Elend der Philosophie“ и „Коммунистическій манифестъ“ (1848); далѣе, это—труды Энгельса: „Herrn Eugen Dührings Umwälzung der Wissenschaft“, „Der Ursprung der Familie, des Privateigenthums und des Staates“ и „Ludwig Feuerbach, ueber den Ausgang der klassischen deutschen Philosophie“; наконецъ это—„Le matérialisme économique de Charles Marx“, Поля Лафарга (V. G., 27). Разсматривая разныя исторіологическія воззрѣнія нашего времени, Вейзенгрюнъ ставитъ имъ въ вину то, что въ нихъ вообще „принципъ поддержки жизни не играетъ самостоятельной роли“, что ими экономическія отношенія „или оставляются въ пренебреженіи или объясняются изъ какихъ-либо другихъ факторовъ“ (V. G., 20); онъ противополагаетъ имъ ту теорію, которая прежде всего обращается къ анализу экономическихъ отношеній, всегда выдвигаетъ ихъ на первый планъ и объясняетъ изъ нихъ умственное движеніе, измѣненія въ нравахъ, фазисы религіи. Въ такомъ именно смыслѣ онъ весьма рѣзко ставитъ вопросъ: „происходитъ ли развитіе человѣчества болѣе на чисто интеллектуальной или же, наоборотъ, на экономической основѣ, т.-е, какое проис-

хожденіе—интеллектуальное преимущественно или же преимущественно экономическое—было у революцій, реформъ, реакцій, соціальныхъ движеній всякаго рода, происходившихъ въ теченіе вѣковъ, словомъ у всякаго движенія, какое только совершалось до сего дня?" (V. G., 23). Онъ рѣшительно становится на сторону экономическаго происхожденія культурныхъ и соціальныхъ перемѣнъ, заявляя себя приверженцемъ экономическаго матеріализма т.-е. такой исторической теоріи, которая кладетъ въ основу исторіи народное хозяйство и сводитъ къ нему все содержаніе общественной жизни, какъ совокупность разныхъ сосуществующихъ элементовъ [1]). Поэтому Вейзенгрюнъ вполнѣ присоединяется къ воззрѣнію Маркса и Энгельса. Онъ думаетъ, что отъ первыхъ шаговъ человѣка на землѣ до современности нѣтъ уже ни одного перехода, который не былъ бы теперь объясненъ съ ихъ точки зрѣнія. „Это—экономическій основной процессъ. Юридическіе, политическіе, религіозные, философскіе, литературные моменты развиваются рядомъ съ нимъ и по отношенію къ главному экономическому движенію образуютъ движенія побочныя" (E., 154). Вейзенгрюнъ не столько, однако, доказываетъ правильность такого пониманія сущности историческаго процесса, сколько разыскиваетъ, какъ оно сложилось. Между обоими сочиненіями по этому вопросу есть, впрочемъ, разница. По рѣшительному заявленію перваго, косвенное вліяніе на зарожденіе экономическаго направленія оказала нѣмецкая философія и, въ частности, гегельянство (E., 48 и слѣд.). Вейзенгрюнъ даже думаетъ, что безъ діалектическаго метода едва ли можно представить себѣ экономическій матеріализмъ (E., 158). Но онъ не доказываетъ своего тезиса, да и доказать его было бы невозможно, такъ какъ діалектическій методъ относится къ *формѣ* историческаго процесса, а экономическій матеріализмъ—къ его *содержанію*. Во второмъ своемъ сочиненіи Вейзенгрюнъ уже ставитъ вопросъ, насколько вѣрно воззрѣніе, ставящее въ связь экономическій матеріализмъ и гегельянство. Изъ того, говоритъ онъ, что манера писать у Маркса и Энгельса напоминаетъ гегелеву, еще ничего не слѣдуетъ (V. E., 21), и онъ высказывается тутъ уже въ томъ смыслѣ, что вліяніе гегельянства

---

1) Der „oekonomische Materialismus" kann definirt werden als die Geschichtstheorie, welche, als Basis der Entfaltung in der Geschichte die oekonomische Productionsweise annimmt und alle anderen Umstände darauf zurückführen will, ohne die reelle Bedeutung dieser Umstände zu läugnen. V. G., 96—97

въ данномъ случаѣ было болѣе формальнаго свойства [1]); настоящій же зародышъ новаго направленія онъ усматриваетъ на этотъ разъ въ сочиненіяхъ французскихъ утопическихъ соціалистовъ и у Родбертуса (V. E., 22 и слѣд.). Если стать на эту точку зрѣнія, то останется только отнять всякую силу у одного соображенія, высказаннаго въ первомъ трудѣ въ защиту всего направленія. Вейзенгрюнъ здѣсь предупреждаетъ именно, что экономическій матеріализмъ не слѣдуетъ смѣшивать съ утилитаристическимъ сведеніемъ нравственныхъ понятій къ идеѣ пользы: видя основу исторіи въ матеріальныхъ отношеніяхъ, а въ духовныхъ движеніяхъ какъ бы надстройку, это направленіе тѣмъ болѣе не можетъ отрицать ихъ реальнаго значенія, что косвенно оно само развилось изъ нѣмецкой идеалистической философіи (E., 158). Это-то соображеніе и теряетъ силу, разъ нѣмецкая идеалистическая философія повліяла на экономическій матеріализмъ только своею формальною стороною. Есть еще одно ученіе, съ которымъ Вейзенгрюнъ пытается связать экономическій матеріализмъ. Именно, онъ постоянно указываетъ на марксово пониманіе среды, какъ на базисъ всего экономическаго матеріализма (E., 11, 89, 127, 154, 158 и др.), но весьма трудно въ его изложеніи понять логическую связь между тѣмъ и другимъ. Разсуждаетъ онъ такимъ образомъ: по Марксу, человѣкъ окруженъ средою двоякаго рода, естественною и искусственною, причемъ вторая для исторіи важнѣе первой. „Искусственная среда выступаетъ, главнымъ образомъ, въ своемъ матеріальномъ дѣйствіи. Исторія не должна особенно заниматься психическими дѣйствіями въ ея соціальной формѣ; она должна заниматься объясненіемъ политическихъ и юридическихъ движеній, равно какъ движеній философскихъ и религіозныхъ, и объяснять ихъ изъ экономической матеріальной основы“ (V. G., 28). Тѣснѣе, конечно, связанъ экономическій матеріализмъ съ идеей классовой борьбы, сущность которой заключается въ томъ, что „съ извѣстнаго момента человѣчество дѣлится на двѣ большія группы: одна экономически господствуетъ, другая матеріально подчинена первой, какими бы она правами сама ни обладала. Каждая эпоха, далѣе, развиваетъ новыя матеріальныя силы, и всегда возникаетъ борьба между ними и болѣе ранними формами производства. Все это совершается по-

[1]) Кромѣ того онъ говоритъ: Nur als Vorbereitung, als unklaren, unvollkommenen Ausdruck der oekonomischen Geschichtsbetrachtung kann ich die Hegel'sche Anschauung betrachten, Versch. Gesch., 22.

степенно, возникаетъ органически изъ данныхъ отношеній“ (V. G., 37). Духовная производительность идетъ за матеріальной, и господствующія идеи времени суть только идеи господствующаго класса, а новые способы производства создаютъ и новыя идеи (V. G., 43). Такое представленіе *всей* исторіи, всегда и вездѣ совершающейся, было навѣяно соціальнымъ движеніемъ эпохи; но даже снявъ съ экономическаго матеріализма Карла Маркса его соціалистическую оболочку, Вейзенгрюнъ высказываетъ ту мысль, что исторія подтверждаетъ основной его тезисъ (о главенствѣ экономическихъ условій) достаточными примѣрами, и съ этой стороны тезисъ кажется ему „почти непоколебимымъ“ [1]). При этомъ онъ объявляетъ, что классовая борьба представляетъ собою красную нить исторіи [2]). Наконецъ, подтвержденіе экономическому матеріализму онъ видитъ въ „Древнемъ обществѣ“ Моргана, послужившемъ основою для книжки Энгельса о происхожденіи семьи, частной собственности и государства. Суть дѣла въ томъ, что, по мнѣнію, высказанному Вейзенгрюномъ въ первой работѣ, основную идею экономическаго матеріализма Морганъ перенесъ на доисторическій бытъ (E., 154), но во второй онъ уже говоритъ, что только Энгельсъ, пользуясь замѣтками Маркса, сумѣлъ „интерпретировать соціологію Моргана въ своемъ смыслѣ“ (V. G., 29), и что поэтому связь между теоріей Моргана и экономическимъ матеріализмомъ была установлена главнымъ образомъ, самимъ Энгельсомъ, хотя тутъ, по словамъ Вейзенгрюна, не все шло вполнѣ гладко (V. G., 45, 46). Быть можетъ, въ силу того, что экономическій матеріализмъ подтверждается не столько самимъ Морганомъ, сколько интерпретаціей Энгельса, американскій писатель, весьма рѣшительно записанный Вейзенгрюномъ въ число представителей экономическаго направленія въ первой работѣ, во второй уже не играетъ такой роли.

Вейзенгрюнъ чувствовалъ, однако, недостаточность теоре-

---

[1]) Entwickelungsgesetze, 110. Вейзенгрюнъ считаетъ, однако, возможнымъ обосновать экономическій матеріализмъ и внѣ теоріи о классовой борьбѣ 107 sq.

[2]) Seit Herodot bis auf Buckle sucht ja die Geschichte unablässig nach einer möglichst prägnanten Formel... Wir glauben nun, dass der Begriff des Klassenkampfes für die Geschichte zum ersten Mal in umfassendster Weise eine solche allgemeine Erklärungsweise giebt... Im Klassenkampf glauben wir diesen rothen Faden gefunden zu haben. Ibid., 113.

тической разработки того воззрѣнія на исторію, которое онъ защищаетъ. Уже въ первой книжкѣ онъ пополняетъ кое-какіе пробѣлы экономическаго матеріализма, но во второй онъ еще яснѣе видитъ недостатки теоріи въ томъ видѣ, какъ она существуетъ. Онъ не скрываетъ отъ себя всей трудности опредѣлить „отношеніе различныхъ формъ соціальнаго движенія къ экономическому содержанію“ (Е., 115), хотя не затрудняется, однако, на основаніи частныхъ примѣровъ формулировать такіе „соціологическіе законы“, какъ то, что „всѣ политическіе, религіозные, юридическіе, философскіе и литературные элементы относятся къ экономическимъ, какъ форма—къ содержанію“, что „соціальная форма развивается за соціальнымъ содержаніемъ“, и что „соціальная форма переживаетъ соціальное содержаніе“ (Е., 120). По его словамъ, экономическій матеріализмъ вовсе не отрицаетъ вліянія другихъ элементовъ, придавая имъ, впрочемъ, значеніе элементовъ вторичныхъ и второстепенныхъ, и только упускаетъ изъ виду, что эти элементы, отдѣляясь отъ экономическаго основного движенія, соединяются между собою, расширяются и усиливаются, приходятъ въ болѣе быстрое движеніе, получаютъ при этомъ свои собственныя формы движенія и изъ элементовъ надстройки превращаются въ основы иныхъ стадій развитія. Въ этомъ направленіи онъ дополняетъ ученіе экономическаго матеріализма цѣлымъ рядомъ соображеній и историческихъ иллюстрацій, изложенныхъ, къ сожалѣнію, нѣсколько спутанно и не всегда достаточно вразумительно (Е., 173—220). Важно здѣсь только то, что такой горячій послѣдователь доктрины выступаетъ съ указаніемъ въ ней существеннаго пробѣла. Экономическій матеріализмъ,—говоритъ онъ,—и не могъ прійти къ сознанію необходимости развить далѣе эти основоположенія. Обративъ все свое вниманіе на экономическій фундаментъ, впервые имъ понятый, направленіе это не могло принять въ расчетъ всѣхъ явленій. „Мы, — продолжаетъ онъ, — весьма естественно, какъ и представители этого направленія, приписываемъ самое важное значеніе экономическому фундаменту, но на этомъ не останавливаемся, а объясняемъ діалектическимъ способомъ процессъ развитія въ его совокупности и начертываемъ новый рядъ развитія“ (Е., 221). Пониманіе развитія, какое онъ находитъ, напр., у Энгельса, кажется ему просто-таки механическимъ. Объявляя во второмъ своемъ сочиненіи, что экономическій матеріализмъ есть наилучшая историческая теорія, Вейзенгрюнъ прямо

указываетъ на необходимость „нѣкоторыхъ къ ней добавленій и измѣненій, которыя, впрочемъ, по его словамъ, не должны противорѣчить принципу этого способа объясненія“ (V. G., 45). По вопросу о томъ, дѣйствительно ли такъ развиваются изъ матеріальныхъ основъ юридическіе, политическіе и другіе элементы, какъ объ этомъ учитъ экономическій матеріализмъ, онъ высказываетъ уже нѣкоторое сомнѣніе. „Я того мнѣнія, — говоритъ онъ, — что Марксъ упустилъ изъ виду важный моментъ. Существуетъ нѣкоторый болѣе постоянный элементъ, нежели вѣчно измѣняющіяся матеріальныя условія. И общія психическія свойства человѣка измѣняются и вмѣстѣ съ тѣмъ исправляются въ силу идущаго впередъ экономическаго движенія (V. G., 48). Иначе чувствуютъ грекъ и римлянинъ, иначе — современный французъ и итальянецъ, но перемѣны въ области чувствованій, обусловленныя не только экономическими, но и психическими измѣненіями, въ свою очередь, оказываютъ хотя и ограниченное дѣйствіе на матеріальное движеніе. Это—маленькая реакція психическихъ факторовъ на соціальный элементъ въ исторіи, повидимому, не принимавшаяся Марксомъ въ расчетъ. Въ свою очередь этотъ пробѣлъ можно не принимать въ расчетъ при изслѣдованіи формъ, какія можетъ получать механизмъ производства. Но разъ я долженъ объяснить изъ матеріальныхъ элементовъ элементы политическіе или эстетическіе, я, конечно, долженъ обращать вниманіе на эти общечеловѣческіе, хоть и измѣняющіеся, но все-таки болѣе постоянные элементы“ (V. G., 49). Вейзенгрюнъ даже прямо говоритъ, что гдѣ у Маркса увлеченіе, тамъ у его послѣдователей уже просто каррикатура, и если, напр., Марксъ не особенно внимателенъ къ культурной исторіи, то его ученики готовы идти далѣе и совершенно ее устранить (V. G., 50), а это авторъ ставитъ имъ въ настоящую вину.

Послѣднія заявленія Вейзенгрюна весьма поучительны: „нѣкоторыя дополненія и измѣненія“, вносимыя имъ въ теорію экономическаго матеріализма, ведутъ, на нашъ взглядъ, лишь къ подрыву основного положенія всей теоріи.

Переходимъ теперь къ Николаеву. Въ названной уже выше статьѣ [1]). „Одна изъ гипотезъ о сущности историческаго процесса“, своею задачею авторъ прямо ставитъ „изложеніе раз-

---

1) Мы цитируемъ ее по „Русской Мысли“, отмѣчая римскими цифрами книги этого журнала.

витія, которому можетъ подлежать гипотеза экономическаго матеріализма" (Р. М., V, 44—45). Въ основу своей работы онъ взялъ первую книжку Вейзенгрюна, признавая его идеи „оригинальными и достаточно достовѣрными", но находя въ то же время, что Вейзенгрюнъ выставляетъ свои положенія „съ большою самоувѣренностью и смѣлостью" (V, 49). Вторая книжка нѣмецкаго писателя Николаеву осталась неизвѣстною, и онъ такимъ образомъ передавалъ только первоначальные взгляды Вейзенгрюна, которые, какъ мы только что видѣли, подверглись нѣкоторому измѣненію во второмъ его сочиненіи. Авторъ статьи объ „одной изъ гипотезъ" самъ признаётъ себя сторонникомъ экономическаго матеріализма. Всѣ историческія явленія, по его словамъ, раздѣляются на двѣ категоріи: одни, говоритъ онъ, „относятся къ области психологіи, личной или массовой, другія — къ области экономики" (нужды и средства, V, 44). Въ соотвѣтствіи съ этимъ онъ (вмѣстѣ съ Вейзенгрюномъ) различаетъ въ историко-философскихъ трудахъ два теченія, изъ коихъ называетъ одно идеалистическимъ, другое—матеріалистическимъ, прибавляя, что послѣднее-то и относится къ гипотезѣ экономическаго матеріализма (V, 50). По его мнѣнію, въ настоящее время преобладаетъ идеалистическое пониманіе, а экономизмъ лишь пробиваетъ себѣ дорогу, и въ большинствѣ случаевъ историки обращаютъ вниманіе на экономическія явленія, какъ на существующія только съ другими, а не какъ на причиняющія ихъ (V, 53, 54), но это едва ли характеризуетъ теперешнее состояніе исторической науки. Между тѣмъ, думаетъ онъ, экономическое направленіе разрѣшаетъ одну изъ главнѣйшихъ историко-философскихъ проблемъ. Именно, онъ говоритъ, что соціологическія изслѣдованія не привели къ открытію одной общей причины историческаго процесса потому, что въ нихъ не было предложено какой-либо гипотезы, которая могла бы считаться „нормальнымъ понятіемъ" историческаго процесса (V, 45). Подъ „нормальнымъ понятіемъ" (выраженіе Вундта) какой-либо области явленій Николаевъ разумѣетъ „такое явленіе которое, будучи постояннымъ въ данномъ процессѣ, въ то время, когда всѣ другія явленія не только измѣняются, но и появляются, и исчезаютъ, по тому самому составляетъ, вѣроятно, причину всѣхъ этихъ измѣняющихся въ процессѣ эволюціи явленій и причину самого процесса" (V, 47). Признавая гипотетичность „нормальнаго понятія" всѣхъ наукъ, Николаевъ ставитъ вопросъ о такой гипотезѣ и для теоріи

историческаго процесса (V, 48), оговариваясь въ одномъ мѣстѣ что, по его мнѣнію, нормальнымъ понятіемъ не долженъ быть непремѣнно одинъ какой-нибудь историческій или соціальный факторъ. „Самый процессъ,—говоритъ онъ,—настолько сложенъ, что естественно предполагать, что сложно и измѣнчиво его нормальное понятіе, т.-е. что какой-нибудь историческій факторъ играетъ роль причины въ извѣстный, болѣе или менѣе продолжительный періодъ процесса, въ слѣдующій же періодъ можетъ уступить свою руководящую роль какому-нибудь другому фактору“ (V, 49). Такимъ „нормальнымъ понятіемъ“ для пережитыхъ и переживаемыхъ фазисовъ историческаго процесса Николаевъ, согласно съ воззрѣніями Маркса и Энгельса, считаетъ классовую борьбу на экономической почвѣ, и съ этой-то стороны экономическій матеріализмъ является для него наиболѣе вѣроятною историко-философскою теоріей. Онъ, однако, не прибавляетъ никакихъ новыхъ соображеній, которыя подкрѣпляли бы основную мысль теоріи, и признаётся, что сама теорія крайне невыработана. По его мнѣнію, причина того, что гипотеза экономическаго матеріализма не дождалась ни „великой книги“ (намекъ на слова Литтре: il n'y a pas de grande doctrine sans grand livre), ни даже ряда основательныхъ изслѣдованій, лежитъ въ партійномъ способѣ происхожденія гипотезы, послѣднее же обстоятельство онъ считаетъ, однако, простою случайностью: „гипотеза,—говоритъ онъ,—могла появиться съ такимъ же удобствомъ въ рядахъ другой партіи и еще лучше внѣ партій... И въ самомъ дѣлѣ,—продолжаетъ онъ,—совсѣмъ не нужно быть марксистомъ или даже просто соціалистомъ, чтобы принять эту гипотезу за вѣрояную“, ибо „можно смотрѣть на гипотезу экономическаго матеріализма совершенно независимо отъ убѣжденій соціальныхъ и политическихъ партій“ (VI, 34). Съ послѣднимъ замѣчаніемъ нельзя не согласиться въ виду того, что основная мысль направленія нерѣдко раздѣляется такими историками, которые исходятъ изъ иныхъ идей, нежели тѣ, которыми руководились Марксъ и Энгельсъ, но едва ли вѣрно объясненіе авторомъ того обстоятельства, что доктрина не отличается разработанностью: разъ она могла появиться и дѣйствительно появлялась въ другихъ партіяхъ, уже одно это гарантировало возможность спокойной разработки ея теоретическихъ основъ. На нашъ взглядъ дѣло объясняется иначе: провести въ одной „великой книгѣ“ или въ рядѣ „основательныхъ изслѣдованій“ идею объ экономи-

ской структурѣ общества, какъ основѣ, по отношенію къ которой вся духовная культура и соціальная организація представляютъ изъ себя лишь надстройки,—провести эту идею и притомъ послѣдовательно, безъ пробѣловъ и натяжекъ, было бы дѣломъ прямо невозможнымъ. Дальше бѣглаго наброска теоріи гипотеза идти не можетъ: всякая попытка ее развить требуетъ внесенія въ нее дополненій и измѣненій, которыя приводятъ къ противорѣчіямъ съ исходнымъ пунктомъ теоріи и тѣмъ самымъ нарушаютъ послѣдовательность въ общемъ ходѣ разсужденія. Въ послѣднемъ отношеніи непослѣдовательностью отличается и самъ Николаевъ, вводя въ исторію интеллектуальный факторъ и вмѣстѣ съ тѣмъ отстаивая то воззрѣніе, по которому экономическій матеріализмъ былъ именно изгнаніемъ изъ пониманія исторіи всякаго психическаго начала. И онъ также думаетъ, что „для гипотезы экономическаго матеріализма философія Гегеля и его понятіе о діалектическомъ методѣ имѣли рѣшающее значеніе: сама гипотеза,—говоритъ онъ,—была предложена бывшими лѣвыми гегельянцами (Марксомъ и Энгельсомъ); она вытекла изъ метода гегельянства и только „матеріализировала основу философіи Гегеля, подставивъ, вмѣсто психики, экономику, вмѣсто идеи—матеріальную жизнь“ (V, 54).

Пусть такъ, но г. Николаевъ какъ-разъ находитъ необходимымъ ввести въ „гипотезу“ изгнанныя изъ нея „психику“ и „идею“, о чемъ, впрочемъ, рѣчь будетъ дальше. Во всякомъ случаѣ онъ самъ подчеркиваетъ неразработанность основоположеній экономическаго матеріализма и возвращается къ этому въ разныхъ мѣстахъ своей статьи. Наприм., по совершенно вѣрному его замѣчанію, нѣтъ „ни одного основательнаго историческаго изслѣдованія, гдѣ бы проводилась послѣдовательно эта гипотеза, ни одного философскаго историческаго разсужденія, ни одной провѣрки гипотезы примѣненіемъ ея къ изслѣдованію явленій культурной или прагматической исторіи“ (VI, 33). „Гипотеза экономическаго матеріализма,—говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ,—до сихъ поръ гипотеза, и будетъ таковою до тѣхъ поръ, пока не будетъ провѣрена изученіемъ конкретныхъ историческихъ явленій, разсматриваемыхъ съ ея точки зрѣнія“ (VI, 52, ср. 54). Этому соотвѣтствуетъ и незначительность литературы экономическаго матеріализма, какъ такового. „Весь литературный багажъ гипотезы“ Николаевъ сводитъ, кромѣ книгъ, указанныхъ Вейзенгрюномъ, къ „Первобытной куль-

турѣ“ Зибера, статьямъ Каутскаго и къ „ряду этюдовъ, замѣтокъ, газетныхъ и журнальныхъ статей“, отмѣтивъ еще книгу Роджерса „Economic interpretation of history“ и книгу Гиббинса „Industrial history of England“, съ которыми ему, впрочемъ, не удалось еще основательно познакомиться (VI, 33—34). Въ другомъ мѣстѣ онъ указываетъ еще на книгу Липперта „Culturgeschichte der Menschheit“ [1]) и книгу Летурно объ эволюціи собственности, въ которыхъ (какъ тоже въ сочиненіяхъ Лоріа и Торнтона) „болѣе или менѣе проглядываютъ“ идеи экономическаго матеріализма, хотя „и Липпертъ, и Летурно, какъ можно судить по отдѣльнымъ ихъ выраженіямъ и по общему характеру ихъ изслѣдованій, или совсѣмъ не знакомы съ гипотезой, или не проникли въ ея сущность“ (VI, 37). При болѣе близкомъ знакомствѣ и съ сочиненіями Роджерса и Гиббинса [2]) послѣднюю оговорку онъ долженъ былъ бы распространить и на нихъ. Правымъ оказывается Николаевъ и тогда, когда не соглашается съ Энгельсомъ, по мнѣнію котораго гипотеза экономическаго матеріализма проникла въ широкіе круги со все растущею скоростью: „гипотеза,— вполнѣ основательно говоритъ онъ,—не только не имѣетъ такой массы приверженцевъ, какъ полагаетъ Энгельсъ, но она мало извѣстна даже въ наукѣ. Если,—прибавляетъ онъ,—мы сопоставимъ съ ея извѣстностью ту быстроту, съ которою распространяются другія научныя гипотезы, то разница выйдетъ поразительная“,—и при этомъ онъ указываетъ на дарвинизмъ, изъ примѣненій котораго къ одной соціологіи можно было составить цѣлую библіотеку (VI, 33). И это, прибавимъ мы, тѣмъ замѣчательнѣе, что, наоборотъ, экономическое направленіе, взятое въ болѣе широкомъ смыслѣ, начинаетъ играть все болѣе и болѣе видную роль въ современной исторической наукѣ. Со стороны приверженца экономическаго матеріализма такія признанія особенно знаменательны: они свидѣтельствуютъ и о внутренней слабости гипотезы [3]).

Между тѣмъ Николаевъ находитъ возможнымъ упрекать

---

[1]) Отчетъ о которой данъ имъ самимъ въ „Русской Мысли“ и потомъ перепечатанъ въ его книгѣ.

[2]) Книга Гиббинса переведена по-русски.

[3]) Впрочемъ, если Энгельсъ въ данномъ случаѣ имѣетъ въ виду широкое распространеніе идеи *не* въ ученыхъ кругахъ, а среди людей, мало знакомыхъ съ наукою, то онъ констатируетъ дѣйствительный фактъ, не доказывающій, однако, истинности идеи.

въ игнорированіи этой точки зрѣнія такихъ ученыхъ, которые по роду своихъ занятій и не обязаны быть экономистами. Отмѣчая именно, что поле литературныхъ явленій остается совершенно неразработаннымъ съ „соціо-экономической точки зрѣнія“, онъ какъ бы обвиняетъ „школу Тэна“ за то, что у нея иная точка зрѣнія: эта „школа“ не „признаётъ главенства экономическихъ отношеній и часто проглядываетъ ихъ, даже какъ сосуществующія, и не имѣетъ въ виду въ своихъ критико-литературныхъ изслѣдованіяхъ борьбы классовъ, какъ „нормальнаго понятія“ текущаго историческаго процесса“ (VI, 62). То, что авторъ называетъ „школой Тэна“, дѣйствительно страдаетъ односторонностью, на которую и намъ не разъ приходилось указывать, но полная истина заключалась бы не въ замѣнѣ условной точки зрѣнія „школы“ исходнымъ пунктомъ экономическаго матеріализма, а въ присоединеніи къ психологическому изслѣдованію, характеризующему „школу“, изслѣдованія соціологическаго, составляющаго въ ней слабую сторону. Въ сущности вѣдь то же самое говоритъ и нашъ авторъ, разбирая (вслѣдъ за Вейзенгрюномъ) ученіе Тэна о средѣ и отмѣчая то обстоятельство, что въ понятіи среды, по Тэну, отсутствуетъ „если не наиболѣе важная, то во всякомъ случаѣ очень вліятельная сторона, именно экономическая“ (V, 56). Но онъ перестаетъ быть правымъ, когда понятіе среды, у Тэна чисто психологическое, самъ замѣняетъ понятіемъ среды, исключительно экономическимъ. „Неясному,—какъ онъ выражается,—и нерасчлененному понятію Тэна о средѣ“ онъ противополагаетъ „гипотезу экономическаго матеріализма съ ея достаточно опредѣленнымъ понятіемъ о средѣ“. Указавъ далѣе на раздѣленіе среды на естественную и искусственную, онъ продолжаетъ: „существенный факторъ понятія объ искусственной средѣ составляютъ экономическія отношенія; къ нимъ происходитъ приспособленіе человѣческаго общества и всѣхъ другихъ общественныхъ факторовъ. Они, произведенныя всякими предохранительными силами,—причина, а всѣ другіе факторы суть ихъ слѣдствія“ (V, 57). Когда, однако, у Николаева является надобность точнѣе опредѣлить содержаніе этого понятія, онъ сходитъ съ почвы чисто экономическаго пониманія и приближается къ пониманію психологическому, характеризующему Тэна. Въ другомъ мѣстѣ онъ мимоходомъ опредѣляетъ искусственную среду, какъ ее понимаетъ экономическій матеріализмъ, именно въ смыслѣ „разныхъ классовъ и ихъ подраздѣленій и,

конечно, не просто грубыхъ интересовъ классовъ, ихъ матеріальной борьбы, а болѣе высокихъ чертъ, убѣжденій, нравовъ, обычаевъ, склада натуры,—однимъ словомъ, духа этихъ классовъ" (VI, 42). Какъ бы то ни было, это новый примѣръ отступленія отъ исходнаго пункта всей гипотезы, примѣръ, въ которомъ психологической „надстройкѣ" приписывается слишкомъ важное значеніе сравнительно съ матеріально-экономическимъ фундаментомъ.

Но это еще не все, ибо Николаевъ идетъ и далѣе того, и въ этомъ заключается наиболѣе любопытная сторона его статьи. Защищая гипотезу экономическаго матеріализма отъ того odium'a, который можетъ быть возбужденъ терминомъ, Николаевъ, далѣе, указываетъ на возможность идеализированія „экономическаго матеріализма", „признающаго возвышенныя отправленія (функціи) общества надстройками, а экономику фундаментомъ" ибо,—говоритъ онъ,—„изъ самой сущности гипотезы можно сдѣлать тотъ выводъ, что интеллектуальныя слѣдствія экономической основы выдѣляются изъ нея и ведутъ до значительной степени самостоятельное существованіе, дѣлаясь сами важными историческими факторами. Творцы гипотезы,—продолжаетъ онъ,—не успѣли или не сумѣли сдѣлать такого вывода, но это не потому, конечно, чтобы его нельзя было сдѣлать, а потому, что у гипотезы не было „великой" книги или просто многихъ изслѣдованій. А если можно сдѣлать подобный выводъ, то по идеальности гипотеза не уступаетъ какой-угодно другой научной гипотезѣ" (VI, 35). Итакъ, для Николаева оказалось необходимымъ внести идеальность въ доктрину, которая прямо и основывала себя на замѣнѣ идеализма матеріализмомъ. „Какъ въ первой части историческаго процесса,—разсуждаетъ Николаевъ,—изъ господствующихъ семейныхъ отношеній выдѣляются отношенія экономическія, и притомъ чѣмъ дальше идетъ процессъ, тѣмъ сильнѣе, пока они не сдѣлаются столь сильными, что сами становятся во второй части процесса господствующими, такъ и во второй части историческаго процесса при господствѣ экономическихъ отношеній сначала только сосуществуютъ интеллектуальныя и политическія отношенія, но потомъ они начинаютъ выдѣляться [1]) изъ господствующихъ, и чѣмъ дальше, тѣмъ они

[1]) Въ статьѣ вообще не разъ говорится о „выдѣленіи интеллектуальныхъ отношеній изъ экономическихъ". По его словамъ, это выдѣленіе подмѣчено вѣрно въ книгѣ Вейзенгрюна.

должны дѣлаться сильнѣе и самостоятельнѣе, такъ что возможно предвидѣть эпоху ихъ конечнаго торжества и ихъ господства, по крайней мѣрѣ, господства интеллектуальныхъ отношеній при сосуществованіи политическихъ" (VI, 45, 4, 46). Авторъ приводитъ нѣсколько историческихъ соображеній въ доказательство того, что его „предположеніе о выдѣленіи изъ экономическаго фундамента политической и интеллектуальной [1]) надстроекъ для самостоятельной жизни не такъ ужъ гадательно, какъ можетъ представиться это сначала", и что „сущность третьей части историческаго процесса, имѣющей цѣлью производство интеллектуальныхъ условій дальнѣйшаго существованія человѣческаго общества, не такъ ужъ утопична" (VI, 52). Въ доказательство вѣрности своей мысли онъ приводитъ еще то соображеніе, что „новѣйшая и позднѣйшая исторія развитія послѣдняго фазиса экономическихъ отношеній отличается особенно быстрымъ ускореніемъ прогресса знаній и политическихъ идей", которое само пророчитъ „будущее выдѣленіе интеллектуальныхъ элементовъ надстройки въ самостоятельное существованіе" (VI, 53).

Не касаясь этой теоріи „выдѣленій", не можемъ не отмѣтить того, что она придумана только для спасенія экономическаго матеріализма при допущеніи самостоятельной роли и психическаго начала. „Можетъ показаться,—чувствуетъ самъ Николаевъ,—что именно предыдущія разсужденія вполнѣ уничтожаютъ гипотезу. Что же это за основа, если выдѣлившіеся изъ нея элементы могутъ вытѣснить ее и стать сами основами? На это отвѣтимъ, что существуетъ аналогія вытѣсненія семейныхъ отношеній первой части историческаго процесса, какъ его „нормальнаго понятія" экономическими отношеніями („нормальнымъ понятіемъ"), основой второй части историческаго процесса, съ происходящимъ теперь, по нашему мнѣнію, процессомъ. Значитъ ли это, однако, что эти семейныя отношенія не были тогда основою? Конечно, не значитъ. А значитъ только то, что въ такомъ діалектическомъ, вѣчно текущемъ процессѣ, какъ историческій, основа можетъ измѣняться" (VI, 53). Но въ такомъ случаѣ, спрашивается, можетъ ли теорія историческаго процесса быть построена на исключительно экономическомъ принципѣ, разъ въ разныя времена у этого процесса разныя основы и въ одинъ и тотъ же моментъ „сосуществуютъ" разные факторы? По мнѣнію

[1]) Въ статьѣ, очевидно, по ошибкѣ стоитъ: индустріальной.

самого Николаева „нѣтъ причины считать невозможнымъ измѣненіе процесса эволюціи экономическихъ фазисовъ“, т.-е. въ томъ смыслѣ, чтобы „ранѣе развившіяся интеллектуальныя отношенія оказали вліяніе на измѣненіе процесса эволюціи экономическихъ отношеній“; вопросъ же о томъ, „могутъ ли интеллектуальныя и политическія отношенія развиться раньше соотвѣтствующихъ имъ экономическихъ“, разрѣшается имъ утвердительно на основаніи примѣра новыхъ странъ (VI, 50), когда имъ заимствуются проявленія высшей духовной жизни старыхъ странъ (VI, 52, 53). Наконецъ, Николаевъ считаетъ классовую борьбу только частью „нормальнаго понятія“ историческаго процесса, ибо „было время, когда ея не существовало и, вѣроятно, будетъ время, когда она существовать не будетъ, и Марксъ, и Энгельсъ—оба признаютъ это“ (VI, 43). Онъ дѣлитъ поэтому историческій процессъ на три части съ нормальными понятіями: 1) *семьи*, когда процессъ имѣлъ цѣлью *производство индивидуумовъ*, 2) *классовой борьбы*, когда цѣлью процесса является *производство продуктовъ* (VI, 45), и 3) *управляющей силы интеллекта*, когда „цѣль процесса будетъ состоять въ *производствѣ интеллектуальныхъ и политическихъ условій* дальнѣйшаго существованія человѣчества“ (VI, 46). Мы думаемъ, однако, что эти три „производства“ отнюдь не были тремя моментами одного и того же процесса, слѣдовавшими одинъ за другимъ во времени, а всегда были и доселѣ остаются „сосуществующими“ сторонами человѣческой жизни на всѣхъ ступеняхъ историческаго развитія, и если „производство индивидуумовъ“ нужно отнести въ область біологическаго процесса, то процессъ историческій состоялъ не столько въ „производствѣ продуктовъ“, столько въ „производствѣ интеллектуальныхъ (=культурныхъ) и политическихъ (=соціальныхъ), въ томъ числѣ и экономическихъ условій“ дальнѣйшаго существованія человѣчества.

П. Ѳ. Николаевъ слегка задѣваетъ въ своей статьѣ и вопросъ о роли личности въ исторіи, находя, будто разбираемая имъ гипотеза „не только не устраняетъ изъ исторіи роли личности, но включаетъ признаніе этой роли“. Онъ думаетъ, однако, что послѣ его „разсужденій о выдѣленіи интеллектуальныхъ элементовъ общественной надстройки вопросъ можетъ представиться настолько яснымъ, что дальнѣйшаго объясненія онъ и не потребуетъ“ (для читателя его статьи). „И въ самомъ дѣлѣ, это—такъ,—продолжаетъ онъ,—интеллектуальный элементъ всецѣло

принадлежитъ и воплощается въ человѣческихъ личностяхъ, и потому гипотеза должна признать, или вѣрнѣе говоря, изъ самой ея сущности непосредственно вытекаетъ, что роль личности есть растущая общественная функція“,—и онъ думаетъ что „въ вопросѣ о роли личности въ исторіи все дѣло въ томъ, въ какую эпоху историческаго процесса и при какомъ развитіи экономическихъ основъ опредѣляется роль личности. Экономическій матеріализмъ,—дополняетъ онъ свою мысль,—съ бо́льшею или меньшею опредѣленностью уясняетъ этотъ вопросъ“, ибо „онъ долженъ признать роль личности въ процессѣ растущею функціей“ (VI, 54). Дѣло въ томъ, что при господствѣ семейныхъ отношеній эта роль ничтожна и случайна, но она увеличивается при господствѣ экономическихъ отношеній, такъ какъ сама эта искусственная среда есть до извѣстной степени сознательное и безсознательное созданіе человѣка, а въ будущемъ эта роль сдѣлается даже преобладающей. „Это, по словамъ самого Николаева, собственно все, что можетъ сказать гипотеза экономическаго матеріализма, какъ гипотеза историческая. Она только должна доказать это координированіемъ историческихъ фактовъ. Дальнѣйшее же уясненіе вопроса о роли личности относится къ области психологіи, а не исторіи, и въ исторію можетъ войти только какъ матеріалъ для ея построеній“ (VI, 55). Я не вижу, однако, причины, почему такое пониманіе роли личности въ исторіи связывается именно съ гипотезою экономическаго матеріализма: послѣднее замѣчаніе Николаева прямо указываетъ на то, что съ одной экономіей, безъ психологіи, теорія исторіи обойтись не можетъ [1]).

И Вейзенгрюнъ, и Николаевъ задумали до нѣкоторой степени теоретически обосновать экономическій матеріализмъ, который обоимъ имъ показался сначала наиболѣе вѣрною исторической теоріей, но самая эта задача привела ихъ обоихъ къ признанію недостаточности одного экономизма. Вмѣсто того, впрочемъ, чтобы признать этотъ выводъ во всемъ его значеніи, они вздумали пополнять и исправлять доктрину, внося въ нее такія понятія, устраненіе которыхъ только и могло привести къ возникновенію самой доктрины. Желая остаться экономическими

[1]) Самъ Энгельсъ, какъ мы еще увидимъ ниже, признаётъ возможность „прыжка“ изъ царства экономической необходимости въ царство психологической свободы. Мы предпочитаемъ „выдѣленіе“ Николаева „прыжку“ Энгельса.

матеріалистами, они въ то же время разрушаютъ экономическій матеріализмъ, хотя и весьма робко, но все-таки заявляя права психическаго, т. е. духовнаго и идейнаго начала въ исторіи [1]). Сами защитники экономическаго матеріализма тѣмъ самымъ признали его односторонность, да иначе и быть не можетъ: если только не принимать доктрины на вѣру, не пытаясь искать для нея доказательствъ, остается либо обосновывать ее, не закрывая глазъ на ея пробѣлы, что̀ неминуемо повлечетъ за собою поправки и дополненія, въ сущности, разрушающія всю теорію, либо обосновывать ее, не взирая ни на какія фактическія противорѣчія и логическія несообразности, что тоже должно вести къ разрушенію всей теоріи, такъ какъ въ послѣднемъ случаѣ конечнымъ результатомъ подобнаго доказыванія будетъ именно убійственная reductio ad absurdum. Сочиненіе Лоріа „Les bases économiques de la constitution sociale“ и представляетъ собою именно своего рода reductionem ad absurdum экономическаго матеріализма.

VII. Попытка обоснованія экономическаго матеріализма въ книгѣ Лоріа.

Первое изданіе книги Лоріа (въ болѣе краткомъ изложеніи, по-итальянски и подъ заглавіемъ „La teoria economica della costituzione politica“, появилось еще въ серединѣ восьмидесятыхъ годовъ и не замедлило обратить на себя вниманіе какъ на родинѣ автора, такъ и за-границей. У Лоріа явились критики, которые, между прочимъ, стали доказывать, что авторъ „Экономической теоріи политическаго строя“, сводя все въ исторіи къ чисто экономической основѣ, погрѣшилъ противъ истины, забывъ другіе факторы исторической эволюціи. Подобныя возраженія не убѣдили Лоріа въ ошибочности его основного взгляда, и успѣхъ книги (который, какъ мы сейчасъ увидимъ, онъ самъ объясняетъ не научными качествами, а чисто публицистическою стороною своего труда) побудилъ автора переработать свою тео-

1) Ср. сочетанія экономической и психологической точекъ зрѣнія у Лакомба.

рію, изложить ее въ болѣе подробномъ видѣ и издать на французскомъ языкѣ, какъ болѣе распространенномъ, чѣмъ итальянскій. Въ результатѣ и получилась большая книга подъ заглавіемъ „Экономическія основы общественнаго строя", вышедшая въ свѣтъ въ 1893 г. и, равнымъ образомъ, сразу обратившая на себя вниманіе. И съ нашей точки зрѣнія она заслуживаетъ вниманія, и вотъ именно почему. Во-первыхъ, по объему она превосходитъ небольшія, въ сущности, статьи Вейзенгрюна и Николаева: это—первый обширный трудъ, посвященный теоріи экономическаго матеріализма, и уже тѣмъ самымъ онъ способенъ возбудить интересъ. Во-вторыхъ, и Вейзенгрюнъ, и Николаевъ не столько доказываютъ, сколько излагаютъ доктрину экономическаго матеріализма, тогда какъ книга Лоріа посвящена цѣликомъ именно теоретическому обоснованію главныхъ положеній всего направленія. Въ-третьихъ, и Вейзенгрюнъ, и Николаевъ, попробовавъ дать дальнѣйшее развитіе этимъ основнымъ положеніямъ, оказались вынужденными сойти съ исключительной точки зрѣнія экономическаго матеріализма, защитниками котораго сами себя, однако, признали, и сдѣлать весьма существенныя уступки въ пользу психологическаго идеализма, безусловно отвергнутаго родоначальниками разсматриваемаго ученія, тогда какъ Лоріа выступаетъ, наоборотъ, очень послѣдовательнымъ сторонникомъ доктрины, стремясь обосновать экономически, напр., существованіе въ обществѣ такихъ элементовъ культуры, какъ религія и мораль, доводя свои соображенія даже до прямыхъ абсурдовъ, чѣмъ, конечно, онъ оказалъ плохую услугу защищаемому ученію. Замѣтимъ кстати, что Лоріа пытается доказать многія изъ своихъ частныхъ положеній историческими примѣрами, но это—самая слабая сторона книги: итальянскій соціологъ своими историческими объясненіями обнаружилъ только крайнюю недостаточность своего историческаго образованія—и въ смыслѣ знанія и пониманія фактовъ, и въ смыслѣ умѣнія пользоваться историческимъ матеріаломъ для полученія общихъ выводовъ.

Лоріа объясняетъ въ предисловіи къ „Экономическимъ основамъ" успѣхъ, выпавшій на долю итальянскаго изданія книги, тѣмъ, что въ ней съ полнѣйшею откровенностью разоблачены всѣ печальныя стороны современной морали и современной политики. „Эта книга,—говоритъ самъ Лоріа,—обнаружила предъ всѣми вещи, бывшія общимъ секретомъ; она совершенно открыто

объявила о томъ, въ чемъ никто прежде не осмѣливался признаться, а именно, что въ нашихъ якобы демократіяхъ господствуетъ жадность, узкое и мелкое себялюбіе и духъ розни; она, книга эта, показала въ настоящемъ свѣтѣ, каковы тѣ политическія божества, которыя мы привыкли называть самыми торжественными именами, и, отдергивая завѣсу, скрывавшую ихъ отъ нашихъ взоровъ, показала, что тамъ, гдѣ по общему представленію, пребываетъ таинственная Изида, на самомъ дѣлѣ находится жадный и безжалостный крокодилъ". Книга Лоріа, которая, по его заявленію, однимъ показалась смѣлой, другимъ—дерзкой и всѣмъ вообще—интересной, дѣйствительно представляетъ собою рѣзкую критику современнаго состоянія общества, но нельзя сказать, чтобы изображеніе этого состоянія, сдѣланное итальянскимъ авторомъ, отличалось какою-либо новизною: съ тѣхъ поръ, какъ еще Руссо и нѣкоторые его современники (напр., Мабли) вскрыли несовершенства современной цивилизаціи, никогда не было недостатка въ писателяхъ, которые выступали обличителями общественныхъ золъ, коренящихся въ самыхъ основныхъ условіяхъ современной жизни. По представленію Лоріа, историческій прогрессъ долженъ осуществить новый общественный строй, въ которомъ не будетъ болѣе неравенства и эксплуатаціи, и въ которомъ мораль, по мнѣнію автора, въ настоящее время служащая будто бы лишь экономическимъ интересамъ капиталистическаго класса, реформируется въ смыслѣ принятія подъ свою охрану такого поведенія, которое способствовало бы общему благополучію и равенству. Само собою разумѣется, что дѣлая книгу итальянскаго экономиста предметомъ своего разбора въ настоящихъ этюдахъ, мы имѣемъ въ виду не эту его критику современнаго экономическаго строя со всѣми его моральными и политическими послѣдствіями, равно какъ не тотъ общественный идеалъ, который начертываетъ Лоріа, какъ единственно соотвѣтствующій, по его основному взгляду, человѣческой природѣ, не имѣемъ, наконецъ, въ виду и экономической доктрины, изложенной въ книгѣ: мы ограничимся лишь разсмотрѣніемъ историческаго міросозерцанія автора.

Книга Лоріа состоитъ изъ очень короткаго введенія (стр. 1—9), гдѣ излагается общая идея труда, изъ самаго изложенія, распадающагося на три части, въ которыхъ отдѣльно разсматриваются „экономическія основы" морали (стр. 13—74), права (77—122) и политическаго строя (стр. 125—421), и въ концѣ изъ небольшого

заключенія о „соціологіи на экономической основѣ“ (стр. 423—430). Изъ трехъ главныхъ отдѣловъ самаго изложенія предмета наибольшимъ является третій, т.-е. политическая часть, въ три раза превосходящая первую и вторую, т.-е. этическую и юридическую части, вмѣстѣ взятыя. На нашъ взглядъ это довольно характерно. Если гдѣ-либо экономическій матеріализмъ особенно нуждается въ теоретическомъ обоснованіи, такъ это именно въ сведеніи морали и вообще всѣхъ явленій духовной культуры къ чисто экономической основѣ, а между тѣмъ та именно часть книги, гдѣ авторъ дѣлаетъ попытку какъ разъ такого сведенія, несоразмѣрно мала; какъ увидимъ, она-то и представляется намъ кромѣ того, и наиболѣе слабою. Замѣтимъ еще, что въ общемъ введеніи за исходный пунктъ Лоріа беретъ не вообще человѣческое общество въ его давно прошедшихъ, современныхъ или возможныхъ въ будущемъ формахъ, а лишь одно общество теперешнее „въ цивилизованныхъ странахъ обоихъ полушарій“, характеризующееся рѣзкимъ раздѣленіемъ на два класса, изъ которыхъ, какъ говоритъ авторъ, «одинъ живетъ, не работая, а другой работаетъ, но не живетъ, по крайней мѣрѣ, не живетъ человѣческою жизнью“. Вся критика Лоріа направлена противъ основаній и послѣдствій такого именно порядка вещей, который, однако, не кажется ему неизбѣжнымъ спутникомъ людского общежитія, безусловно необходимою особенностью всякой общественной организаціи. „Есть-ли, — спрашиваетъ онъ самъ,—есть ли такой порядокъ вещей, результатъ естественной необходимости, неотдѣлимой отъ органическихъ условій человѣческой природы, или скорѣе не есть ли онъ результатъ историческихъ причинъ, долженствующихъ исчезнуть въ позднѣйшемъ фазисѣ эволюціи?“ „Истина, — отвѣчаетъ онъ, — заключается въ рѣшеніи вопроса именно во второмъ смыслѣ“ (стр. 1). Современному обществу Лоріа противопоставляетъ свой идеальный строй, разсматриваемый притомъ, какъ цѣль или какъ естественный предѣлъ общественной эволюціи: для пониманія характера самой этой эволюціи, необходимо, говоритъ онъ, знать ея „послѣдній фазисъ“, ея „высшую форму“. Тѣмъ не менѣе, однако, когда Лоріа разсматриваетъ мораль, право, государство, то беретъ ихъ не въ отношеніи къ обществу, какъ таковому вообще, т.-е. къ тому, что̀ составляетъ его сущность и въ историческихъ данныхъ, и въ только лишь возможныхъ формахъ, а какъ-разъ къ одному только обществу капиталистическому, ибо съ его точки зрѣнія

мораль, право, государство, какъ таковыя, суть не что иное, какъ прямые продукты самого капиталистическаго строя, подъ понятіе котораго онъ подводитъ и общества, основанныя на рабствѣ или крѣпостничествѣ, черезчуръ и вопреки общепринятому пониманію расширяя понятіе капитализма [1]). „Само собою разумѣется,—говоритъ Лоріа,—что предѣльная (т.-е. окончательная, идеальная) экономическая форма, исключающая какую бы то ни было узурпацію и какія бы то ни было столкновенія, можетъ держаться собственною своею силою, безъ помощи спеціальныхъ установленій, которыя гарантировали бы ея неприкосновенность, но такъ же легко понять, что капиталистическая собственность,—именно поскольку она основана на исключеніи трудящейся массы изъ обладанія землею и опирается на насиліе и преступленіе, — можетъ держаться, наоборотъ, лишь благодаря особымъ способамъ двоякаго рода". Одни изъ этихъ способовъ Лоріа называетъ „серіею экономическихъ мѣръ", обезпечивающихъ устраненіе свободной собственности и составляющихъ предметъ политической экономіи, котораго онъ въ своей книгѣ совсѣмъ, впрочемъ, не затрогиваетъ. Что касается до другой категоріи этихъ способовъ, то для Лоріа они суть мораль, право и политическое устройство, которымъ онъ, такимъ образомъ, приписываетъ лишь одно значеніе—охранять капиталистическій строй (опять-таки въ его своеобразномъ пониманіи термина) отъ разрушенія. „Капиталистическая собственность,—продолжаетъ онъ,—нуждается для того, чтобы держаться, въ цѣломъ рядѣ сопряженныхъ съ нею установленій (institutions connectives), доставляющихъ ей гарантію противъ всякой реакціи со стороны тѣхъ, которые исключены изъ обладанія землею, обезпечиваетъ ей повиновеніе (l'acquiescement) ея жертвъ и препятствуетъ послѣднимъ производить возстанія или предаваться правонарушеніямъ. Эти сопряженныя съ капиталистическою собственностью установленія или, по крайней мѣрѣ, наиболѣе изъ нихъ замѣчательныя суть *мораль*, *право и государственное устройство*, и эти великія общественныя явленія суть по тому самому органическіе продукты капиталистической собственности или, по крайней мѣрѣ, они подвергаются съ ея стороны внутреннему измѣненію и приспо-

1) Въ пониманіи капитализма, какъ такой формы, подъ которую подводятся у него и такія явленія, какъ рабское или феодальное хозяйство, Лоріа существеннѣйшимъ образомъ отличается отъ Маркса, да и вообще его экономическое ученіе направлено противъ марксизма.

собленію въ цѣляхъ обезпеченія ея собственнаго существованія“ (стр. 9). Въ этихъ немногихъ словахъ заключается вся суть теоріи Лоріа объ экономической основѣ культурной и соціальной жизни.

Морали, права, государства, думаетъ Лоріа, не существовало бы, если бы ихъ не вызвало къ жизни желаніе капиталистическихъ собственниковъ обезпечить за собою обладаніе своимъ достояніемъ и повиновеніе трудящейся массы. Конечно, имущіе, правящіе и господствующіе классы нерѣдко эксплуатировали въ свою пользу эти „установленія“, но изъ того, что извѣстною вещью злоупотребляютъ, отнюдь не слѣдуетъ, будто бы она и создана была только для данныхъ злоупотребленій. Самъ Лоріа словно, однако, нѣсколько колеблется, формулируя свой взглядъ. Онъ чувствуетъ, что, кромѣ морали, права и государственнаго устройства, есть еще и другія общественныя явленія: названныя имъ суть только „наиболѣе замѣчательныя“, но вѣдь есть помимо ихъ и иныя, которыя, можетъ-быть, имѣютъ и для самого Лоріа не экономическое происхожденіе. Даже и названныя имъ право, мораль и государство онъ не особенно рѣшительно притомъ объявляетъ „органическими продуктами капиталистической собственности“, оговариваясь, что капиталистическая собственность, по крайней мѣрѣ, ихъ только видоизмѣняетъ и приспособляетъ къ своимъ цѣлямъ. Лоріа какъ бы еще сомнѣвается тутъ, можно ли всѣ культурно-соціальныя явленія понять въ исключительномъ смыслѣ неразлучныхъ съ капиталистическою собственностью ея оберегателей, и дѣйствительно ли тѣ „установленія“, которыя проявляютъ способность къ подобной роли, суть именно продукты этой собственности. Онъ, однако, не даетъ воли этому своему, вполнѣ законному сомнѣнію и обходитъ всѣ затрудненія, вытекающія изъ гипотезы объ экономическомъ основаніи морали, весьма коротко, на нѣсколькихъ лишь страницахъ (63—73), посвященныхъ весьма поверхностной критикѣ господствующихъ этическихъ доктринъ. Можно даже сказать, что еще нѣсколько колеблющійся взглядъ остается у автора лишь на первыхъ страницахъ его труда, такъ какъ затѣмъ, особенно же въ концѣ книги, онъ выражается уже гораздо рѣшительнѣе. „Всѣ неэкономическія формы,—говоритъ онъ въ заключительной главѣ,—которыя входятъ въ составъ общественнаго строя, отнынѣ являются намъ въ видѣ необходимаго результата, въ видѣ надстройки надъ экономическими отношеніями, которыя одни суть настоящій ихъ субстратъ и могутъ одни научнымъ образомъ объяснить ихъ

сложный механизмъ“ (стр. 424). Лишь ставъ на эту точку зрѣнія, думаетъ Лоріа, могутъ сдѣлаться вполнѣ научными этика, юриспруденція, политика, наконецъ, сама соціологія.

Соціологіи, т.-е. общей наукѣ объ обществѣ, этому синтезу ученій о политическихъ, юридическихъ и экономическихъ явленіяхъ (а въ болѣе широкомъ пониманіи и о явленіяхъ духовной культуры) давали, какъ извѣстно, разныя основы, а именно, то біологію индивидуума, видя въ обществѣ тоже своего рода организмъ,—то біологію вида, полагая, что общественная жизнь есть лишь особая форма жизни видовой,—то психологію, наконецъ, и всякій разъ такая или иная обосновка имѣла кое-что за себя, но много имѣла и противъ себя, особенно же, когда хотѣла свести все разнообразіе жизни къ одному принципу. Лоріа тоже сводитъ все къ одному принципу, хотя и предвидитъ, что ему могутъ возражать здѣсь съ точки зрѣнія немыслимости такого сведенія. „По правдѣ сказать,—замѣчаетъ онъ самъ,—тотъ фактъ, что самыя разнообразныя проявленія (manifestations) общественной жизни сводятся къ одному инстинкту, къ одному мотиву, лишь къ одной изъ всѣхъ человѣческихъ страстей, съ перваго взгляда можетъ показаться даже прямо ни съ чѣмъ несообразнымъ, чтобы безчисленныя человѣческія чувствованія за исключеніемъ лишь одного, т.-е. за исключеніемъ стремленія къ богатству, выступали только въ роли нѣмыхъ персонажей и почти даже какъ бы лишь въ роли статистовъ въ перипетіяхъ соціальной драмы, но это кажущееся противорѣчіе тотчасъ же будетъ устранено, какъ только мы представимъ себѣ искусственный и насильственный характеръ капиталистической собственности“ (понимая послѣднюю, конечно, опять-таки въ особомъ смыслѣ, какой даетъ этому слову авторъ). Дѣло въ томъ, продолжаетъ Лоріа, что „для обезпеченія существованія этой нелѣпой и противорѣчивой системы нужно призвать всѣ страсти, всѣ чувства, отравить самые чистые ихъ источники, извратить ихъ всѣ и превратить ихъ въ послушныя орудія этого чудовищнаго порядка“ (424 стр.). Что жажда богатства дѣйствуетъ, какъ одинъ изъ крупныхъ факторовъ общественнаго поведенія людей, это несомнѣнно, и что факторъ этотъ способенъ извращать всѣ другіе инстинкты человѣка, и въ этомъ мы не станемъ, конечно, сомнѣваться, но едва-ли здѣсь можетъ заключаться научное основаніе для того, чтобы построить *всю* соціологію на *одномъ* стремленіи человѣка къ богатству. Извѣстно, что абстрактная поли-

тическая экономія, разрабатывавшаяся исключительно дедуктивнымъ методомъ, для своихъ построеній, нуждалась въ гипотетическомъ представленіи человѣка, всѣ дѣйствія котораго вытекаютъ изъ желанія пріобрѣтать, но строить *всю* науку объ обществѣ, но объяснить *всю* исторію, исходя не изъ представленія о реальной человѣческой личности съ ея разнообразными потребностями и притомъ не однѣми матеріальными, но и духовными, а исходя изъ отожествленія человѣка вообще съ человѣкомъ, живущимъ лишь одними помыслами о пріобрѣтеніи капиталовъ, это уже совсѣмъ иное дѣло. На критикуемыхъ авторомъ формахъ общежитія и безъ того лежитъ слишкомъ много разныхъ грѣховъ, чтобы нужно было для усиленія желательнаго впечатлѣнія представлять все цивилизованное человѣчество одержимымъ лишь одною страстью къ наживѣ. Если даже послѣдняя страсть и искажаетъ многія проявленія моральной и общественной жизни, то изъ этого, повторяемъ, все-таки еще не слѣдуетъ, чтобы эти явленія страстью къ наживѣ только и были созданы. Если господствующіе классы очень нерѣдко превращаютъ мораль, право и государство въ свои орудія, то и изъ этого опять-таки еще не слѣдуетъ, будто эти явленія не должны быть относимы къ обществу въ цѣломъ, а лишь къ имущимъ его классамъ, какъ постоянно утверждетъ Лоріа, не допускающій, чтобы у морали, права и государства не было основъ въ потребностяхъ и стремленіяхъ и неимущей массы. Въ самомъ дѣлѣ, Лоріа не ограничивается исканіемъ для морали, права и государства вообще экономической основы, т.-е. такой, которая могла бы, напримѣръ, заключаться и въ матеріальныхъ интересахъ трудящейся массы: онъ въ основу всѣхъ моральныхъ, юридическихъ и политическихъ явленій кладетъ спеціально капиталистическую основу (quand la base capitaliste des phenomènes moraux, juridiques et politiques sera comprise, стр. 427), и думаетъ, что принятіе этого положенія одно въ состояніи обновить „благородныя науки“, занимающіяся названными явленіями. Какъ должно совершиться такое обновленіе, объ этомъ судить мы можемъ на основаніи собственныхъ экскурсій автора въ области этики, юриспруденціи и политики, составляющихъ самый корпусъ книги Лоріа.

Прежде, однако, чѣмъ перейти къ разсмотрѣнію ихъ содержанія, мы укажемъ еще на то, что авторъ „Экономическихъ основъ“ въ особой главѣ (стр. 393—421) отбивается отъ сдѣланныхъ ему возраженій. Среди оппонентовъ Лоріа были возражав-

шіе ему лишь по частнымъ вопросамъ или находившіе вообще его теорію „печальною", невозможною въ виду стремленія автора построить всѣ исторически существующія общества на одной узурпаціи, или теоріею, замѣняющею одну тайну (mystère) другою, столь же непонятною тайною, такъ какъ Лоріа не объясняетъ причины самихъ экономическихъ отношеній. Гораздо важнѣе были возраженія критиковъ, ставившихъ на видъ то обстоятельство, что теорія не считается съ моральными, религіозными и гражданскими (civils) факторами, которые вмѣстѣ съ факторомъ экономическимъ (и часто гораздо болѣе дѣйствительнымъ образомъ, нежели послѣдній) опредѣляли историческое развитіе человѣчества. Лоріа спрашиваетъ этихъ критиковъ, что же, однако, порождаетъ вѣрованія и идеи, и самъ на этотъ вопросъ отвѣчаетъ такъ: вѣрованія и идеи суть продукты соціальной среды, а потому концепція, утверждающая, что человѣческія дѣйствія суть результаты вѣрованій, лишь подтверждаетъ взглядъ, по которому они суть результаты экономическихъ отношеній (точно, замѣтимъ мы, частное понятіе среды экономической вполнѣ совпадаетъ съ общимъ понятіемъ культурно-соціальной среды, гдѣ зарождаются общественныя воззрѣнія и настроенія).

Притомъ,—думаетъ еще Лоріа,—вѣрованія и идеи эпохи всегда лишь поддерживаютъ данную экономическую систему, а ежели даже онѣ и противорѣчатъ интересамъ отдѣльныхъ лицъ, то всегда соотвѣтствуютъ интересамъ всего господствующаго класса, взятаго въ цѣломъ. Если, наконецъ, въ исторіи и дѣйствуютъ независимыя отъ экономики силы честолюбія, злобы или любви, то лишь тогда, когда онѣ дѣйствуютъ на имущій классъ, т.-е., думаетъ Лоріа, факторомъ исторіи могутъ быть не вѣрованія и идеи вообще, а вѣрованія и идеи класса собственниковъ, тогда какъ вѣрованія и идеи рабовъ, крѣпостныхъ и наемныхъ рабочихъ никогда (?) не оказывали вліянія на ходъ исторіи. Возражая критикамъ, приводившимъ въ пользу своихъ взглядовъ историческіе примѣры, Лоріа и самъ даетъ историческія поясненія своихъ тезисовъ, но поясненія весьма сомнительнаго свойства. По его мнѣнію, „первая причина реформаціи была реакціей собственности противъ торговли индульгенціями", и на этой-то будто почвѣ произошелъ союзъ духовныхъ съ крѣпостными, породившій крестьянскую войну. Мы не станемъ разбирать этотъ странный взглядъ на реформацію, относя его къ числу другихъ историческихъ курьезовъ, которыхъ, къ сожалѣнію, въ книгѣ Лоріа

не мало. Обратимъ лучше вниманіе на слабость общей аргументаціи автора. Изъ того, что вѣрованія и идеи суть продукты соціальной среды, отнюдь вѣдь не слѣдуетъ, будто они тѣмъ самымъ суть продукты непремѣнно экономики, ибо, конечно, соціальная среда состоитъ изъ отношеній болѣе сложныхъ и разнообразныхъ, чѣмъ одни отношенія хозяйственнаго характера.

Какъ вообще Лоріа понимаетъ экономическое происхожденіе вѣрованій, яснѣе всего можно видѣть изъ объясненія имъ такого сложнаго культурнаго явленія, какъ религія. О происхожденіи послѣдней писалось не мало, и уже одно то, что по этому вопросу высказывались весьма несходныя мнѣнія, указываетъ на сложность самаго вопроса. Откуда у человѣка возникаетъ понятіе о сверхчувственномъ мірѣ, о сверхъестественныхъ агентахъ? Лоріа объясняетъ дѣло весьма просто. Именно онъ находитъ, что изолированный трудъ или принудительное объединеніе труда (le travail non-associé ou associé coactivement) „имѣютъ своимъ необходимымъ результатомъ въ высшей степени важное психологическое явленіе—понятіе о сверхъестественномъ“, точно это „психологическое явленіе“ не можетъ имѣть и не имѣетъ въ дѣйствительности и психологическаго объясненія. Лоріа вполнѣ соглашается съ мнѣніемъ одного экономиста, „что человѣческая экономія, слабая техническими средствами, вмѣсто того, чтобы стремиться къ совершенствованію, прибѣгаетъ къ помощи религіи“ (стр. 23), и онъ прибавляетъ, что „нѣтъ ничего, слѣдовательно, страннаго, если такимъ путемъ развивается религіозное чувство, какъ психологическій продуктъ безсилія изолированнаго или принудительно ассоціированнаго труда“. Мало того: Лоріа прямо даже „объясняетъ“ распространеніе протестантизма въ сѣверныхъ странахъ Европы,— тогда какъ южныя остались католическими, — тѣмъ, что на сѣверѣ природа гораздо болѣе заставляетъ человѣка изобрѣтать техническихъ пріемовъ для ея подчиненія человѣку, нежели на югѣ, гдѣ потому для воздѣйствія на природу и довольствуются разными суевѣрными средствами (стр. 24)! Заглядывая въ будущее, когда осуществится иная форма организаціи труда, Лоріа пророчитъ необходимость исчезновенія въ то время „сознанія высшей и непреодолимой власти силъ природы надъ человѣкомъ и вмѣстѣ съ тѣмъ исчезновенія того чувства, которое является роковымъ спутникомъ этого сознанія“ (стр. 25). Наконецъ, даже въ религіозныхъ отношеніяхъ человѣка къ Божеству,

какъ они исторически развивались во всемъ человѣчествѣ, Лоріа усматриваетъ опять-таки экономическую основу. По его представленію, эти отношенія сводятся къ формулѣ—„do ut des“ во всѣхъ религіяхъ міра, а это есть „не что иное, какъ мистическое воспроизведеніе экономическихъ отношеній между человѣкомъ и человѣкомъ“ (стр. 27). Смѣну религіозныхъ формъ Лоріа, равнымъ образомъ, ставитъ въ связь со смѣною экономическихъ системъ, пріурочивая, напримѣръ, язычество къ рабству, а христіанство къ крѣпостничеству на чисто внѣшнемъ совпаденіи историческихъ эпохъ, хотя и тутъ мы встрѣчаемъ крѣпостническія формы въ античномъ мірѣ и настоящее рабство у христіанскихъ народовъ (примѣръ рабства негровъ въ европейскихъ колоніяхъ). По объясненію Лоріа, въ христіанствѣ какъ отъ собственника, такъ и отъ работника требуются дѣйствія, противныя ихъ интересамъ, причемъ принужденіе основывается на устрашеніи не въ этой жизни, какъ въ язычествѣ, а въ жизни будущей. Telle est la grande fonction capitaliste du christianisme (стр. 36), замѣчаетъ при этомъ Лоріа, совсѣмъ не понимая историческаго факта моральнаго перевоспитанія, совершавшагося въ обществѣ въ эпоху утвержденія христіанства. Съ замѣною феодальной организаціи экономіей наемнаго труда, освобождающей рабочаго отъ его матеріальныхъ и духовныхъ цѣпей, „вліяніе религіи, говоритъ Лоріа, какъ средства для обузданія эгоизма, слабѣетъ и колеблется“ (стр. 40), и ея роль переходитъ къ общественному мнѣнію, объявляющему безчестнымъ всякое дѣйствіе, которое наноситъ ущербъ собственности (стр. 41).

Эти соображенія Лоріа объ экономическомъ происхожденіи и значеніи религіозныхъ формъ, говорящія сами за себя безъ всякихъ дальнѣйшихъ критическихъ примѣчаній, извлечены нами изъ той части книги, гдѣ говорится объ экономической основѣ морали. По представленію автора, вся нравственность возникла на почвѣ необходимости создать узду для всѣхъ тѣхъ, которые вздумали бы поколебать капиталистическую собственность. Въ капиталистическомъ обществѣ, говоритъ онъ, взаимныя отношенія собственниковъ и работниковъ (или мелкихъ собственниковъ) порождаютъ двойную нравственность, такъ что именно одна нравственность обязательна лишь для неимущихъ, а для имущихъ существуетъ уже совсѣмъ другая (стр. 22). Первою же причиною моральныхъ явленій Лоріа считаетъ „эгоизмъ капиталистическаго класса, который одинъ является

нѣмымъ вдохновителемъ общественнаго мнѣнія и который пользуется имъ для того, чтобы внушать имущимъ классамъ дѣйствія, согласныя съ ихъ главнымъ интересомъ, а рабочимъ классамъ—дѣйствія, наоборотъ, противныя ихъ интересу" (стр. 43). „Капиталистическая мораль,—говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ,—основывается на цѣломъ рядѣ правилъ, которыя классъ собственниковъ налагаетъ какъ на классъ рабочихъ противъ дѣйствительнаго эгоизма послѣднихъ, такъ и на своихъ собственныхъ членовъ противъ ихъ непосредственнаго эгоизма и которыми удается обезпечить прочное существованіе капиталистическаго общества" (стр. 74). Съ этой точки зрѣнія, содержаніе всей морали сводится у Лоріа къ запрещенію дѣйствій, направленныхъ противъ чужой собственности, будто такъ-таки въ морали болѣе ничего не существуетъ и будто только одно устрашеніе составляетъ санкцію морали, безъ альтруизма и чувства долга. Нашъ авторъ весьма краснорѣчиво изображаетъ разныя искаженія морали или злоупотребленія моралью, создающіяся ненормальными экономическими отношеніями, но сведеніе всей морали къ заботѣ собственниковъ, чтобы ихъ не экспропріировали и не обкрадывали, указываетъ лишь на то, какъ узко по необходимости ставится вопросъ о морали, разъ для его постановки допускается только экономическая почва.

Съ своей точки зрѣнія и всю исторію морали Лоріа, конечно, понимаетъ только въ зависимости отъ экономическихъ перемѣнъ. „Если,—говоритъ онъ,—мораль есть необходимое произведеніе экономическаго строя, то разложеніе извѣстной экономической формы должно необходимо влечь за собою и разложеніе соотвѣтственной формы морали" (стр. 54). По его мнѣнію, всегда „моральная революція представляетъ два фазиса, соотвѣтствующіе двойному процессу общественнаго разложенія и пересложенія (recomposition): первая, существеннымъ образомъ разрушительная (subversive), уясняетъ притѣсняемымъ ихъ истинный эгоизмъ и подвигаетъ ихъ на окончательное разрушеніе потрясеннаго зданія; вторая, существенно охранительная, состоитъ въ стремленіи закрѣпить цѣпи новыхъ жертвъ соціальной формы, которая возникаетъ. Таково,—прибавляетъ Лоріа,—вліяніе экономической революціи на мораль рабочаго класса, но экономическое разложеніе и пересложеніе оказываютъ на мораль класса собственниковъ вліяніе діаметрально противоположное" (стр. 57). Мы не будемъ разсматривать, какъ понимается у автора

этотъ процессъ, ибо для насъ важно лишь общее его представленіе объ исключительной зависимости исторіи морали отъ исторіи хозяйства, дополняемое у него притомъ еще и такимъ соображеніемъ: „параллельно съ указанною революціей въ морали господствующаго класса, совершается революція и въ его міросозерцаніи (son mode de concevoir la vie), въ его поведеніи и, слѣдовательно, во всей совокупности научнаго и литературнаго производства, единственнымъ виновникомъ (auteur) и вдохновителемъ котораго является этотъ классъ. Нѣтъ поэтому ничего страннаго въ томъ, что за каждымъ крупнымъ экономическимъ переворотомъ слѣдуетъ переворотъ литературный, образующій какъ бы *необходимое* дополненіе и слѣдствіе перваго“ (стр. 59). Это положеніе авторъ иллюстрируетъ такими примѣрами, какъ то, что „въ XVIII в. любовная и эротическая поэзія знаменуетъ собою лишь переходъ буржуазіи къ жизни, полной удовольствій, бывшей до того привилегіей одного дворянства. Во Франціи,—прибавляетъ онъ,—великіе революціонеры, въ родѣ Робеспьера и Сенъ-Жюста, писали стихи на эротическія и любовныя темы“ (стр. 60), будто и любовь есть опять-таки не общечеловѣческое свойство, а какая-то монополія капиталистическаго класса. Этими замѣчаніями Лоріа ставитъ въ прямую зависимость отъ экономики не одну религію и мораль, но и литературу съ искусствомъ. Что оба послѣдніе элемента культуры большею частью служили лишь привилегированному меньшинству, это, конечно, объясняется общимъ строемъ жизни историческихъ народовъ, но думать, что сама литература и искусство суть прямые продукты экономическихъ отношеній, какъ таковыхъ, значитъ совершенно игнорировать существованіе въ человѣкѣ духовныхъ потребностей, которыхъ и въ народныхъ массахъ не могли забить цѣлые вѣка рабства, нищеты и угнетенія. При этомъ лучшія произведенія литературы и искусства всегда именно отличались гуманнымъ характеромъ, а не сословными тенденціями. Часто даже они были прямо проповѣдью противъ этихъ тенденцій.

Вообще, часть книги, посвященная экономическимъ основамъ морали, какъ было уже отмѣчено, самая слабая, да иначе и быть не могло, такъ какъ источникъ моральныхъ явленій совсѣмъ иной, чѣмъ источникъ явленій экономическихъ. Во многихъ отношеніяхъ право имѣетъ основу, болѣе близкую къ моральной сферѣ, но зато въ другихъ отношеніяхъ оно стоитъ, дѣйствительно, очень близко къ экономикѣ, и потому на стра-

ницахъ объ экономической основѣ права Лоріа гораздо чаще высказываетъ здравыя мысли, чѣмъ въ первой части труда.

Въ отдѣльныхъ параграфахъ, въ которыхъ, несомнѣнно, весьма много интереснаго, хотя и нѣтъ ничего новаго, онъ разсматриваетъ вліяніе экономическихъ отношеній на право семейственное, имущественное, наслѣдственное, договорное, равно какъ на то особое право, которомъ опредѣляются взаимныя отношенія между собственниками и рабочими. Это послѣднее авторъ отдѣляетъ отъ всѣхъ остальныхъ регулирующихъ взаимныя отношенія между собственниками: Лоріа основываетъ это особое право на исключительномъ покровительствѣ собственникамъ и на предоставленіи имъ господства надъ рабочими, что и составляетъ, по вѣрному замѣчанію Лоріа, поразительный контрастъ этого права съ многочисленными формами обузданія, придуманными для взаимныхъ отношеній между самими собственниками (стр. 111). Что касается до уголовнаго права, то, по мнѣнію Лоріа, и въ преступленіяхъ противъ личности, и въ преступленіяхъ, совершаемыхъ богатыми, внимательный анализъ найдетъ скрытую экономическую сущность (стр. 115), но объясненія, даваемыя здѣсь нашимъ авторомъ, опять не обходятся безъ обычныхъ натяжекъ. Конечно, измѣненія въ правѣ находятся въ бо́льшей зависимости, чѣмъ измѣненія въ морали, отъ экономическихъ отношеній, хотя, разумѣется, не одни послѣднія, но и моральное развитіе сказываются на правѣ. Лоріа, понятно, этой послѣдней стороны дѣла совсѣмъ не видитъ и весь процессъ юридической исторіи объясняетъ лишь съ экономической точки зрѣнія, опять-таки представляя все право вообще продуктомъ капиталистическаго строя, будто права́ личности, какъ таковой, ничего не значатъ сами по себѣ. „Измѣненія въ экономическихъ отношеніяхъ,—говоритъ онъ,—роковымъ образомъ влекутъ за собою измѣненія въ области права“ (стр. 83). Этотъ тезисъ Лоріа доказываетъ общими соображеніями и историческими примѣрами. По его представленію, напр., „воскресеніе римскаго права въ средневѣковой Италіи было естественнымъ слѣдствіемъ новой экономической формы, которая приводила къ отношеніямъ распредѣленія, аналогичнымъ тѣмъ, какія существуютъ въ обществѣ, основанномъ на рабствѣ, а послѣдовательное распространеніе римскаго права изъ Италіи въ Германію было лишь роковымъ спутникомъ экономическаго переворота, перенесшаго тѣ же отношенія и въ сѣверную Европу“ (стр. 91). Легко это сказать, но нужно еще

доказать, а этого-то Лоріа и не дѣлаетъ, предпочитая ссылаться, какъ на аксіомы, на положенія, не имѣющія за себя ни малѣйшихъ научныхъ основаній. „Въ самыхъ разнообразныхъ своихъ формахъ,—говоритъ онъ еще,—право есть всегда весьма могущественное орудіе, имѣющее своимъ назначеніемъ препятствовать противодѣйствію рабочихъ и обезпечивать прочное существованія и умноженіе собственности“ (стр. 120). „Существенная основа права—въ капиталистическихъ отношеніяхъ. Право есть монополія богатства“. Въ послѣднемъ отношеніи Лоріа ставитъ право въ то же положеніе, какъ и мораль, т. е. въ положеніе одного изъ спеціальныхъ охранителей капиталистической собственности. Онъ только думаетъ, что право возникаетъ позднѣе морали, ибо оно, говоритъ онъ, есть „учрежденіе болѣе разнородное по составу (hétérogène) и болѣе сложное, соотвѣтствующее періоду бо́льшаго развитія капиталистической цивилизаціи, есть система болѣе дорогая, въ которой капиталъ прибѣгаетъ, лишь испытавъ на опытѣ безсиліе менѣе стоющихъ способовъ охранять существованіе собственности“. Итакъ, заключаетъ Лоріа свои разсужденія, приведшія его къ этому выводу, „право, какъ принудительное, повелительное установленіе, есть необходимый продуктъ капиталистической экономіи: оно есть матеріальное средство, при помощи котораго оказывается защита лицамъ, получающимъ доходъ, противъ ихъ собственныхъ увлеченій и противъ покушеній со стороны рабочихъ; оно есть дополненіе и интеграція капиталистической морали тамъ, гдѣ послѣдняя оказывается недостаточною“ (стр. 81). Едва-ли кто-либо рѣшится признать всѣ эти утвержденія сколько-нибудь вѣрными. Невѣрно, будто право моложе морали; невѣрно, чтобы къ праву прибѣгли, лишь испытавъ недостаточность морали; невѣрно, чтобы право обходилось всегда дорого [1]); невѣрно, что право не существовало внѣ капиталистической организаціи. Странно, наконецъ, ставить самый вопросъ объ относительной дешевизнѣ морали и права!

Гораздо болѣе вообще вѣрныхъ замѣчаній,—но и не мало все-таки разнаго рода мыслей, вызывающихъ серьезныя возраженія, а также и совершенно невѣрныхъ мыслей,—мы нахо-

---

[1]) Наприм., морально-религіозное обузданіе, ради котораго, по мнѣнію Лоріа, существуетъ церковь, обходилось (въ средніе вѣка особенно) дороже содержанія судебныхъ учрежденій.

димъ въ той части книги, гдѣ разсматриваются экономическія основы политическаго строя. Лоріа останавливается довольно подробно на той общей мысли, что „политическое устройство есть надстройка (superstructure) надъ устройствомъ экономическимъ и его необходимое произведеніе“ (стр. 361), не принимая въ расчетъ того, что государственное соединеніе при самомъ началѣ своемъ преслѣдуетъ не однѣ экономическія цѣли, но и защиту отъ внѣшнихъ враговъ. Если, говоритъ онъ, прежній взглядъ, по которому экономическія отношенія опредѣлялись правомъ, дѣлалъ изъ юриспруденціи общественную науку по преимуществу, то новый взглядъ полагаетъ въ основу всѣхъ общественныхъ наукъ—политическую экономію (стр. 362). „Теорія объ экономической основѣ государственнаго устройства, по мнѣнію Лоріа, одна только въ состояніи нанести окончательный ударъ ученію о государствѣ, какъ результатѣ общественнаго договора“ (стр. 363), хотя это давно похороненное ученіе не нуждается болѣе въ разрушеніи, да и самое разрушеніе его совершилось въ то время, когда экономическаго матеріализма и въ поминѣ не было. Здѣсь ближе, тѣмъ не менѣе, чѣмъ гдѣ бы то ни было, подходитъ къ истинѣ основная концепція Лоріа, но вѣдь въ сущности и государственная жизнь, взятая въ цѣломъ, со своими отношеніями и задачами культурными, религіозными, національными и политическими, не можетъ всесторонне объясняться изъ однихъ экономическихъ отношеній. Собственно говоря, во всѣхъ своихъ разсужденіяхъ о государственномъ устройствѣ Лоріа исходитъ изъ того требующаго сильныхъ ограниченій положенія, что политическая власть принадлежитъ собственникамъ. Въ этомъ отношеніи онъ видитъ не только результатъ стремленія собственности къ безграничному расширенію своего господства, но и необходимое условіе прочнаго существованія и неприкосновенности самаго дохода отъ собственности, „ибо,—аргументируетъ онъ,—съ перваго взгляда очевидно, что распространеніе политической власти на классъ не-собственниковъ опредѣлило бы направленіе коллективнаго дѣйствія въ смыслѣ враждебномъ по отношенію къ обладателямъ дохода и привело бы къ установленію той общественной политики, которая одновременно составляетъ идеалъ обездоленныхъ и пугало капиталистическаго класса“ (стр. 127). Вмѣстѣ съ этимъ Лоріа считаетъ капиталистическое присвоеніе власти наиболѣе дорого стоющимъ способомъ изъ всѣхъ тѣхъ, которыми собственники поль-

зуются для того, чтобы удержать въ повиновеніи обездоленные классы, такъ какъ этотъ способъ „требуетъ весьма сложной совокупности средствъ и цѣлой арміи непроизводительныхъ работниковъ, гораздо бо́льшей, чѣмъ та, которая нужна для цѣлей моральнаго и юридическаго принужденія“ (стр. 128). Лоріа упускаетъ, однимъ словомъ, изъ виду, что государство возникло на почвѣ междуплеменной и международной борьбы для охраны отъ внѣшнихъ враговъ, и не обращаетъ вниманія на исторію развитія задачъ государства.

Мысль объ извѣстной зависимости властвованія отъ обладанія собственностью не нова, но никогда никому не удавалось установить прямую связь между опредѣленными политическими формами и опредѣленными системами собственности. Лоріа самъ весьма благоразумно отказывается отъ такой попытки, хотя сдѣлать ее было бы совсѣмъ въ духѣ и въ цѣляхъ его теоріи. Въ одномъ мѣстѣ онъ даже спѣшитъ заявить, что „хотя и замѣчается нормальное соотношеніе между формою дохода и формою власти, это соотношеніе, однако, не до такой степени неизбѣжно чтобы исключить возможность экономической формы, которая существовала бы отдѣльно отъ соотвѣтствующей формы политической“. Такую возможность онъ объясняетъ тѣмъ, что такъ какъ „государственное устройство есть лишь надстройка (superstructure), послѣднее и самое поверхностное произведеніе экономическихъ отношеній“, то эти послѣднія могутъ измѣниться безъ немедленнаго измѣненія или даже безъ какого бы то ни было измѣненія вообще въ структурѣ политическихъ отношеній. Эти отношенія авторъ называетъ лишь „поверхностнымъ покровомъ“ внѣшнимъ одѣяніемъ общества: „подобно тому,—говоритъ онъ,—какъ одна и та же шляпа можетъ прійтись по головѣ генія и кретина, одни и тѣ же политическія отношенія могутъ прійтись къ самымъ различнымъ экономическимъ формамъ“ (стр. 145). „Однако,—оговаривается Лоріа нѣсколько далѣе,—хотя поверхностный характеръ политической формы и обусловливаетъ частыя и важныя исключенія изъ связи между формой дохода и формою власти, это соотношеніе все-таки въ общихъ чертахъ (dans ses grandes lignes) существуетъ, и мы находимъ, что тремъ главнымъ капиталистическимъ формамъ: рабству, крѣпостничеству и наемному труду соотвѣтствуютъ также различныя формы государственнаго устройства“ (стр. 146). Тутъ мы встрѣчаемъ у Лоріа немало утвержденій, съ которыми никакъ не можетъ согласиться

ни одинъ историкъ. Напр., переходъ къ представительной системѣ онъ ставитъ въ причинную связь съ замѣною рабской и крѣпостнической экономіи экономіей наемнаго труда, хотя представительная система развилась какъ-разъ на почвѣ политическаго феодализма въ эпоху полнаго развитія крѣпостническихъ отношеній въ соціальной сферѣ. Объясненія, даваемыя въ этомъ смыслѣ авторомъ, отличаются крайнею натянутостью и полнѣйшимъ несоотвѣтствіемъ съ историческими данными (стр. 152 и слѣд.).

Особенно интересны и интересны болѣе въ положительномъ, хотя нерѣдко и въ отрицательномъ смыслѣ, соображенія Лоріа (въ главѣ bipartition du revenu et du pouvoir) о взаимныхъ отношеніяхъ двухъ отдѣловъ класса собственниковъ, т.-е. обладателей ренты и обладателей прибыли (стр. 164 и слѣд.). На соперничествѣ обоихъ, опираясь на извѣстные историческіе факты, Лоріа строитъ, напр., свое объясненіе перехода власти въ руки королей (стр. 185). Но для насъ особенно любопытно то, что нѣкоторыя историческія соображенія приводятъ Лоріа къ общему выводу, снова ослабляющему общую мысль его теоріи: „переходъ правительственной формы въ другую, болѣе либеральную или болѣе деспотическую, не есть результатъ измѣненія въ устройствѣ собственности... Въ самыхъ разнообразныхъ формахъ собственности,—продолжаетъ Лоріа,—встрѣчаются поочередно и политическая свобода, и самый полный абсолютизмъ, а это самымъ очевиднымъ образомъ доказываетъ, что причину болѣе или менѣе свободной формы проявленія нужно искать никакъ не въ устройствѣ собственности“ (стр. 192). Въ общемъ Лоріа думаетъ, однако, что все здѣсь зависитъ не отъ дѣйствія другихъ факторовъ, напр., моральнаго и идейнаго свойства, а отъ способа распредѣленія дохода: раздѣленіе его на двѣ части (bipartition) создаетъ-де демократію, а его единство—аристократію, если доходъ сосредоточенъ въ немногихъ рукахъ, и абсолютную монархію, когда онъ, наоборотъ, распредѣляется между многими (стр. 193). Хотя этимъ Лоріа и устанавливаетъ извѣстную связь между экономикой и политической формой,—связь, которая можетъ быть предметомъ весьма сильной критики со стороны исторической науки [1])—тѣмъ не менѣе самъ же онъ не нахо-

[1]) Ср. примѣненіе того же принципа къ объясненію борьбы между гвельфами (прибыль) и гибелинами (рента) на основаніи книги *Toniolo* (Sui remoti fattori della potenza economica di Firenze).

дить ничего удивительнаго, если въ одной и той же странѣ наблюдается быстрое экономическое развитіе при полной неподвижности правительственной формы, лишь бы измѣненія происходили въ „устройствѣ капиталистическаго дохода, способъ же его распредѣленія оставался тотъ же“ (стр. 193). Къ сожалѣнію, историческіе примѣры, которыми Лоріа подтверждаетъ свою мысль, и тутъ оказываются крайне неудачными, обличая въ авторѣ довольно поверхностное знакомство съ фактами и наклонность къ совершенно произвольному ихъ истолкованію.

Касаясь вопросовъ политической исторіи, Лоріа, конечно, не могъ обойти вопроса о происхожденіи политическихъ революцій. Послѣднія онъ объясняетъ или тѣмъ, что во всѣхъ подобныхъ случаяхъ правители не удовлетворяютъ болѣе требованіямъ собственниковъ, т.-е. не содѣйствуютъ безпрекословно ихъ видамъ, или тѣмъ, что революціи отражаютъ на себѣ экономическія перемѣны, совершившіяся въ классѣ собственниковъ или въ ихъ характерѣ. Первому виду революціи Лоріа не приписываетъ большого значенія, ибо здѣсь проявляется только зависимость политической власти отъ обладателей дохода. Онъ лишь то отмѣчаетъ, что разъ всѣ такіе перевороты исходятъ отъ имущихъ, мы по тому самому и не наблюдаемъ совпаденія революцій съ народными бѣдствіями, въ родѣ голода, который можетъ повести лишь къ народнымъ бунтамъ, къ преходящимъ и безсильнымъ возстаніямъ, если только, наоборотъ, они не парализируютъ еще болѣе народныхъ силъ. „Политическая революція,—говоритъ Лоріа,—есть явленіе, свойственное только собственности“ (стр. 320). Важнѣе въ глазахъ автора трансформація власти, которая совершается подъ вліяніемъ трансформаціи дохода, заключающейся или въ измѣненіи относительнаго значенія разныхъ видовъ дохода, или въ измѣненіи самого органическаго устройства собственности. Лоріа набрасываетъ цѣлую теорію этихъ отношеній, вытекающую изъ его взгляда на зависимость правительственной формы отъ дохода. Здѣсь любопытны, между прочимъ, соображенія автора о роли непроизводительнаго труда въ политическихъ революціяхъ, о чемъ мы скажемъ ниже. Иллюстрируя свои разсужденія историческими примѣрами, Лоріа и тутъ очень часто обнаруживаетъ совершенное незнакомство съ приводимыми имъ фактами. Popolo minuto итальянскихъ городовъ отожествляется у него (стр. 326) съ цеховыми учениками (apprentis). Устройство Германіи наканунѣ реформаціи

рисуется у него такъ, какъ будто политическая власть была здѣсь достояніемъ однихъ курфюрстовъ, съ которыми онъ, повидимому, смѣшиваетъ всѣхъ вообще князей, называя послѣднихъ въ то же время высшимъ дворянствомъ въ отличіе отъ низшаго, подъ которымъ у него разумѣется имперское рыцарство (стр. 337—338): отсюда довольно большая путаница въ изображеніи нѣмецкой исторіи въ эпоху реформаціи. На самомъ дѣлѣ курфюрсты и князья были не одно и то же, а вмѣстѣ взятые, не имѣли ничего общаго съ высшимъ дворянствомъ въ другихъ странахъ, какъ и имперское рыцарство не можетъ быть отожествляемо съ низшимъ дворянствомъ, такъ какъ имѣло такія права, которыми не обладало въ другихъ странахъ и высшее дворянство. Вопреки даннымъ исторической науки англійская буржуазія является у Лоріа уже при Генрихѣ I весьма могущественнымъ классомъ (стр. 340), а соперничество Елизаветы Тюдоръ и Маріи Стюартъ объясняется совсѣмъ невѣроятною борьбою между буржуазіей и аристократіей (стр. 341). Не менѣе странны объясненія перипетій англійской революціи, указывающія на то, что авторъ подгонялъ исторію къ своей схемѣ, вмѣсто того, чтобы строить эту схему на фактическихъ данныхъ (стр. 341—342).

„Историческую возможность реформаторовъ и ихъ частныхъ успѣховъ“ Лоріа выводитъ также изъ „органическаго конфликта двухъ классовъ собственности“, которыми и пользуются для народнаго блага крупныя личности, къ каковымъ авторъ относитъ, напр., Бисмарка, по его словамъ, „самаго сильнаго и могущественнаго реформатора изъ всѣхъ, о какихъ только упоминаетъ исторія“ (стр. 221). Собственники ополчаются на реформатора, забывая свои внутреннія распри, и Лоріа думаетъ, что Христосъ умеръ на крестѣ за свой протестъ противъ собственности, распространяя то же объясненіе и на судьбу Сократа, вооружившагося, по его мнѣнію, противъ „всемогущаго въ его время вида дохода“! Наконецъ, у Лоріа и Савонаролу сожгли во Флоренціи за то же самое! (стр. 222—223).

Если Лоріа въ общемъ иногда недурно справляется съ своей темой, когда разсматриваетъ финансовую политику, равно какъ политику внутреннюю и внѣшнюю, съ цѣлью проведенія своей общей мысли о томъ, что господствующій классъ пользуется силами государственной власти ради своихъ выгодъ, то и тутъ дѣло не обходится безъ частныхъ натяжекъ и преувели-

ченій, когда, напр., серьезно говорится объ „экономической основѣ“, „экономическомъ характерѣ“, „существенно коммерческой и капиталистической цѣли“ крестовыхъ походовъ. Дѣло не обходится и безъ настоящихъ курьезовъ: напр., Лоріа серьезно утверждаетъ, будто тридцатилѣтняя война „могущественно содѣйствовала экономическому развитію Германіи“ (стр. 297), и въ этомъ отношеніи чуть не сравниваетъ дѣйствіе этой войны съ дѣйствіемъ крымской войны на Россію!

Къ числу историческихъ курьезовъ можно отнести еще примѣры, которыми Лоріа иллюстрируетъ то общее свое положеніе, по которому люди не-производительнаго труда,—какъ онъ называетъ всѣхъ, кто не производитъ чисто матеріальныхъ цѣнностей,—живя на счетъ дохода, являются вѣрными слугами господствующаго класса и покидаютъ его, чтобы перейти на сторону другого класса, если отъ него предстоитъ получить бо́льшія выгоды. Замѣтимъ, что такъ Лоріа понимаетъ и роль культурнаго класса, или людей либеральныхъ профессій („интеллигенціи“, какъ принято у насъ говорить). По словамъ итальянскаго соціолога, непроизводительный трудъ, представленный на склонѣ античной эволюціи кліентами и солдатами (!), видя уменьшеніе своей доли, вступаетъ въ открытую борьбу съ доходомъ, представленнымъ сенатомъ. Равновѣсіе между арміей и сенатомъ поддерживавшееся первыми императорами, было сразу разрушено Септиміемъ Северомъ, организующимъ реакцію арміи противъ собственности (стр. 323)!! Аналогичное явленіе Лоріа усматриваетъ въ борьбѣ непроизводительныхъ работниковъ (духовенства) съ собственниками въ эпоху паденія феодальнаго дохода, объясняя этою борьбою секуляризацію церковной собственности въ XVI в., причемъ, по его представленію, выходитъ такъ, будто во Франціи король, какъ органъ имущихъ классовъ, вооружается противъ духовенства и заставляетъ церковь платить. Реформація и конкордатъ для Лоріа лишь два разные исхода изъ борьбы между непроизводительнымъ трудомъ и доходомъ (стр. 324). Совершенное непониманіе фактовъ и полный произволъ въ ихъ объясненіи очевидны для всякаго, кто только знаетъ исторію перехода римской республики въ имперію, или исторію реформаціи съ сопровождавшею ее секуляризаціей церковной собственности. Затѣмъ, духовенство играло соціальную роль не въ качествѣ „непроизводительныхъ работниковъ“, а именно въ качествѣ самыхъ крупныхъ собственниковъ, жившихъ

своими доходами, а не на счетъ класса крупныхъ собственниковъ, къ которому само оно яко-бы, по общему представленію Лоріа, не принадлежало.

Чтобы еще лучше познакомить читателя съ историческими толкованіями Лоріа, мы остановимся нѣсколько подробнѣе на двухъ примѣрахъ.

Въ одномъ мѣстѣ книги авторъ разсматриваетъ причины паденія Польши, дѣлая при этомъ цѣлый очеркъ соціальной исторіи этого государства. Дѣло представляется ему такимъ образомъ. „Обостреніе феодальныхъ отношеній“ произвело прогрессивное паденіе производства, что заставило землевладѣльцевъ увеличить крестьянскія повинности. Потомъ, раззоривъ крестьянъ, они начали вырывать другъ у друга общую добычу. Наконецъ, когда уменьшеніе національнаго богатства стало мѣшать и такого рода обогащенію, поляками овладѣла страсть къ завоеваніямъ. Но въ то время, какъ въ Польшѣ феодальный доходъ былъ поставленъ въ такое печальное положеніе, „у націй центральной и восточной Европы произошло развитіе дохода, получаемаго отъ вольнонаемнаго труда, и его образованіе разрушило прежнюю экономическую неурядицу, чтобы замѣнить ее лучшею организаціей“. Весьма естественно, что политическое устройство Польши, произведенное періодомъ упадка дохода, сдѣлало страну совершенно безсильною въ сравненіи съ націями, „которыя уже перешли на высшую ступень экономическаго и политическаго развитія“ (стр. 302—303). Всякій, мало-мальски знакомый съ польской исторіей, не найдетъ въ ней трехъ послѣдовательныхъ эпохъ раззоренія крестьянъ, шляхетскихъ усобицъ и внѣшнихъ завоеваній, о которыхъ говоритъ Лоріа, а кому извѣстно экономическое состояніе Австріи, Пруссіи и Россіи въ XVIII в. съ ихъ крѣпостничествомъ, тотъ удивится, прочитавъ что, по словамъ Лоріа, эти три государства уже тогда перешли къ вольнонаемному труду, чѣмъ будто бы и побѣдили Польшу.

Есть у Лоріа еще нѣсколько довольно обширныхъ разсужденій о новѣйшей исторіи Франціи, въ которыхъ, равнымъ образомъ, совершенно произвольно построяется весь ходъ этой исторіи послѣ великой революціи (стр. 196 и слѣд., 343 и слѣд.). Въ какомъ родѣ объясняетъ его Лоріа, можно видѣть изъ слѣдующаго примѣра. Въ 1815 г. во Франціи преобладаетъ крупная поземельная собственность, и потому партія легитимистовъ съ бурбонской монархіей основываетъ существенно аристократиче-

ское правленіе. Между тѣмъ возвышаются промышленность и денежное хозяйство, которыя въ 1830 г. возводятъ на престолъ Орлеановъ, и вотъ во времена іюльской монархіи достигшій полнаго развитія своего конфликтъ между крупнымъ землевладѣніемъ и крупною промышленностью порождаетъ „демократическій или парламентарный режимъ“. Участіе народа въ революціи 1848 г. заставляетъ сблизиться легитимистовъ и орлеанистовъ, которые основываютъ партію порядка, совершаютъ реакцію противъ пролетаріата, но они не въ состояніи были уже возстановить „демократическій режимъ“, ибо около 1850 г. рядомъ съ крупнымъ землевладѣніемъ и крупною промышленностью развивается третья сила—„громадное количество мелкихъ собственниковъ“, политическое могущество которыхъ возрастаетъ вмѣстѣ съ могуществомъ экономическимъ, такъ что „мелкое землевладѣніе политически превозмогло надъ крупною поземельною собственностью и надъ капиталомъ“. Но „завоеваніе политической власти многими милліонами собственниковъ“ при существованіи другихъ, имъ враждебныхъ формъ дохода заставляетъ этихъ собственниковъ делегировать названную власть одному человѣку, откуда вытекла экономически роковая необходимость (fatalité économique) второй имперіи, имѣющей свою основу въ мелкой поземельной собственности, которой въ теченіе долгаго времени принадлежитъ перевѣсъ (qui prévaut) во Франціи. Скоро, однако, эта экономическая основа абсолютной монархіи начинаетъ колебаться. Движимый капиталъ своими процентами, крупное землевладѣніе своими захватами, государство своими налогами подготовляютъ издалека раззореніе мелкаго собственника и его превращеніе (дѣйствительное или замаскированное) въ наймита. Но съ упадкомъ мелкой собственности, эфемерное могущество которой породило имперію, основа этой политической формы была потрясена, и вотъ она рушится, чтобы очистить мѣсто снова демократическому режиму, при которомъ обѣ главныя формы дохода могутъ свободнѣе бороться между собою“. Въ этомъ курьезномъ построеніи Лоріа особенно важно обратить вниманіе на совершенно неизвѣстную ни одному историку эпоху какого-то особаго „могущества“ мелкой собственности во Франціи, эпоху, когда эта собственность будто бы побѣдила стремленія крупнаго землевладѣнія и капитала, чтобы снова, однако, уступить имъ мѣсто, когда ее, эту собственность, подорвали. Ничего подобнаго исторія Франціи не представляетъ.

Любопытно еще, что парламентскій режимъ іюльской монархіи низвергнутой демократическимъ движеніемъ, самъ называется демократическимъ.

Мы разсмотрѣли все то, что въ книгѣ Лоріа имѣетъ интересъ съ точки зрѣнія теоріи исторіи. Подведемъ теперь общіе итоги.

Основныя положенія теоріи Лоріа заимствованы имъ изъ экономическаго матеріализма Маркса и Энгельса, и этихъ положеній два: всѣ культурно-соціальныя явленія образуютъ собою лишь „надстройку“ надъ экономической основою, и вся исторія общества сводится къ борьбѣ классовъ. Авторъ „Экономическихъ основъ общественнаго строя“ поставилъ своею задачею обосновать эту точку зрѣнія анализомъ отношеній, существующихъ между „экономическою основою“, съ одной стороны, и моралью, правомъ и государствомъ, съ другой, но при этомъ онъ самъ даетъ оружіе въ руки своихъ противниковъ. Во-первыхъ, всѣ его натяжки, и особенно очевидныя натяжки въ сведеніи всей духовной культуры на одну экономію, показываютъ, что инымъ путемъ въ данномъ случаѣ ничего не подѣлаешь, а во-вторыхъ, собственныя заявленія автора о невозможности установить прямое соотношеніе между политическими и экономическими формами свидѣтельствуютъ лишь о томъ, что помимо послѣднихъ должны же существовать еще какія-либо причины, порождающія первыя. Съ методической стороны книга Лоріа прямо не выдерживаетъ серьезной критики. Заявивъ, что для настоящаго пониманія того, что такое общество, необходимо взять общество такимъ, какимъ оно должно быть, авторъ „Экономическихъ основъ“ тѣмъ не менѣе на самомъ дѣлѣ подъ обществомъ вообще разумѣетъ лишь современный моментъ его развитія, и притомъ не во всѣхъ его реальныхъ отношеніяхъ, а лишь въ томъ раздѣленіи общества на буржуазію и пролетаріатъ, которое характеризуютъ новѣйшій экономическій строй Запада, причемъ вся внутренняя жизнь этого общества понимается у него въ смыслѣ одного стремленія буржуазіи охранить свое достояніе отъ захвата со стороны пролетаріата. Такимъ образомъ, одна сторона жизни современнаго общества обобщается, и получается нѣкоторое общее понятіе, съ точки зрѣнія котораго объясняется возникновеніе и развитіе религіи, морали, литературы, права и государства во всѣ времена и у всѣхъ народовъ. Вмѣсто того, чтобы выводить государство, право и мораль вообще изъ

экономическихъ отношеній (а это само по себѣ есть крупная односторонность), Лоріа еще болѣе суживаетъ представляемый имъ экономическій матеріализмъ, объясняя всю историческую жизнь однимъ инстинктомъ одного общественнаго класса. Но особенно слабыми оказываются у Лоріа историческія знанія и пріемы пользованія историческими данными: тутъ прямо уже приходится отмѣчать поразительное историческое невѣжество автора. Какъ новая попытка экономическаго обоснованія исторіи, его книга отнюдь поэтому не сослужила службы гипотезѣ экономическаго матеріализма.

Нѣсколько еще замѣчаній объ отношеніи теоріи Лоріа къ экономическому матеріализму Маркса и Энгельса. Г. Струве, одинъ изъ сторонниковъ экономическаго матеріализма въ русской литературѣ, авторъ книги, которую мы еще будемъ разбирать [1]), далъ намъ поводъ коснуться особо этого вопроса. „Нѣкоторые,—говоритъ этотъ писатель на стр. 49 своего труда,—считаютъ возможнымъ назвать Лоріа послѣдователемъ Маркса и Энгельса на томъ основаніи, что и онъ экономическія отношенія признаётъ фундаментомъ всѣхъ прочихъ и въ классовой борьбѣ видитъ основной процессъ соціально-экономической эволюціи". Г. Струве, какъ мы увидимъ, отожествляетъ (и между прочимъ на той же стр. 49) экономическій матеріализмъ Маркса съ его ученіемъ о роли способовъ производства и формъ обмѣна въ соціальной эволюціи, что, какъ мы видѣли, не одно и то же. Лоріа несогласенъ съ этой теоріей Маркса, имѣя свою собственную, но съ тою, т.-е. съ экономическимъ матеріализмомъ въ собственномъ смыслѣ онъ вполнѣ соглашается. Этого г. Струве кажется мало, словно въ экономическомъ матеріализмѣ самое главное не объясненіе всей исторіи изъ одного принципа, а именно вопросъ лишь о роли способовъ производства и обмѣна, вопросъ, который можно рѣшать въ смыслѣ теоріи Маркса, не будучи, однако, экономическимъ матеріалистомъ. Между тѣмъ г. Струве говоритъ: „сходство экономическаго матеріализма Лоріа съ экономическимъ матеріализмомъ Маркса ограничивается едва ли не общимъ только положеніемъ, что политическое устройство, право, мораль и пр. представляютъ надстройку (Ueberbau, superstructure) надъ экономическими отношеніями" (стр. 49). Мало этого сходства, т.-е. сходства въ самомъ суще-

[1]) Критическія замѣтки къ вопросу объ экономическомъ отношеніи Россіи. Спб. 1894.

ственномъ, основномъ, характеризующемъ экономическій матеріализмъ, составляющемъ главное его содержаніе! Но г. Струве еще прибавляетъ, что „вообще сходство между обоими писателями—болѣе въ фразеологіи, нежели въ идеяхъ“ (стр. 50). Если это вѣрно относительно понятія капиталистической собственности, имѣющей у Лоріа иной смыслъ, чѣмъ у Маркса, то ужъ по отношенію къ экономическому матеріализму они сходятся и въ идеяхъ, и въ фразеологіи. Самымъ замѣчательнымъ въ теоріи Лоріа г. Струве считаетъ „полное отрицаніе за обмѣномъ какой-либо роли въ соціально-экономической эволюціи“ (стр. 116), но это спеціальный вопросъ теоретической политической экономіи и экономической исторіи, отнюдь не вопросъ историологической теоріи. Разногласіе съ Марксомъ по этому пункту можетъ идти рядомъ съ полнымъ согласіемъ съ нимъ въ общемъ пониманіи роли экономическаго фактора въ исторіи, какъ, наоборотъ, можно съ послѣднимъ пониманіемъ Маркса не соглашаться и твердо слѣдовать его ученію о роли обмѣна. Между тѣмъ г. Струве, приведши одно мѣсто изъ книги Лоріа (дѣйствительно, еретическое съ точки зрѣнія правовѣрнаго марксизма), говоритъ: „прежде всего оно прекрасно подтверждаетъ, что у Лоріа по существу ничего общаго съ Марксомъ и Энгельсомъ нѣтъ“ (стр. 119). Какъ нѣтъ?! невольно восклицаешь, читая эти слова. Или согласіе въ самомъ основномъ пунктѣ, въ выведеніи религіи, морали, права, государства и т. д. изъ экономической основы ничего не значитъ? Но тогда что же такое „экономическій матеріализмъ“?

VIII. Экономическій матеріализмъ въ „Критическихъ замѣткахъ“ П. Б. Струве.

Въ концѣ 1894 и началѣ 1895 г. появились у насъ двѣ книги, изъ которыхъ одна принадлежитъ П. Б. Струве и называется „Критическія замѣтки къ вопросу объ экономическомъ развитіи Россіи“, а другая подъ заглавіемъ „Къ вопросу о развитіи монистическаго взгляда на исторію“ имѣетъ своимъ авторомъ

г. Бельтова. Объ онѣ обратили на себя вниманіе, были быстро раскуплены, много читались и вызвали массу возраженій и критикъ, въ которыхъ, впрочемъ, на первомъ планѣ фигурируетъ не экономическій матеріализмъ, а разное пониманіе формулы капиталистическаго развитія и судебъ капитализма въ Россіи. Согласно съ задачею этой нашей книги мы оставляемъ совершенно въ сторонѣ все, что гг. Струве и Бельтовъ говорятъ о вещахъ, имѣющихъ отношеніе къ экономическому и вообще соціальному настоящему и будущему Россіи, а остановимся только на ихъ философіи, при чемъ замѣтимъ, что въ этой области г. Бельтовъ обнаружилъ болѣе знаній и ловкости, чѣмъ его сотоварищъ по защитѣ экономическаго матеріализма. Но ни та, ни другая изъ этихъ книгъ рѣшительно не дала ни одного новаго аргумента въ пользу экономическаго матеріализма.

Книга г. Струве начинается съ критики соціологическихъ идей народничества, при чемъ авторъ употребляетъ послѣдній терминъ въ своемъ особенномъ смыслѣ, съ которымъ едва ли согласятся многіе, причисляющіе себя къ народникамъ или, наоборотъ, не считающіе себя народниками [1]). По мнѣнію г. Струве теорія народничества „имѣетъ два основныхъ источника: 1) опредѣленное ученіе о роли личности въ историческомъ процессѣ и 2) непосредственное убѣжденіе въ специфическомъ національномъ характерѣ и духѣ русскаго народа и въ особенныхъ его историческихъ судьбахъ“ (стр. 2). Что общаго между этими двумя взглядами, авторъ не показываетъ, да и не могъ бы показать, потому что какъ разъ представители перваго ученія, послѣдовательно его развивая, приходятъ къ отрицанію основъ второго ученія, и наоборотъ, тѣ, которые придерживаются послѣдняго, необходимо должны не соглашаться съ первымъ. Однимъ словомъ г. Струве пользуется терминомъ народничества довольно произвольно, включая въ однѣ скобки весьма разнородныя доктрины, общій признакъ которыхъ имѣетъ чисто отрицательное значеніе: это—одно несогласіе съ доктриной экономическаго матеріализма. Мы раздѣляемъ несимпатичный г. Струве взглядъ на роль личности въ исторіи и, наоборотъ, именно въ силу признанія этой роли отрицаемъ теорію культурно-историческихъ или національныхъ типовъ, полагая, что въ этомъ нѣтъ не только

---

1) Этого термина теперь больше нѣтъ.

никакого противорѣчія, но что даже это вполнѣ логично. Мы думаемъ, далѣе, что г. Струве даже и не представляетъ себѣ ясно, что между его двумя источниками народничества нѣтъ ни малѣйшаго согласія. Мы думаемъ еще, что каждый изъ этихъ источниковъ онъ и не всегда вѣрно понимаетъ. По его представленію, защитники роли личности въ исторіи будто бы проповѣдуютъ положеніе такого рода: „*личность все можетъ* въ томъ смыслѣ, что для нея не существуетъ соціологической необходимости“ (стр. 11), „личности принадлежитъ самопроизвольная творческая сила, ничѣмъ не обусловленная“ (стр. 24) и т. п. Такого рода воззрѣній, однако, наша соціологія не высказывала. Изъ того, что извѣстное ученіе признаётъ личность за нѣчто, еще не слѣдуетъ, чтобы тѣмъ самымъ оно отрицало причинность и закономѣрность общественныхъ явленій. Между тѣмъ, г. Струве видитъ чуть не основную черту собственнаго своего ученія въ признаніи личности за совершенное ничто. Мы думаемъ, однако, что исходнымъ пунктомъ самого экономическаго матеріализма является все-таки понятіе личности, хотя и взятой только со стороны ея матеріальныхъ нуждъ и экономическихъ потребностей, тогда какъ другія міросозерцанія, которыхъ и мы не раздѣляемъ, исходятъ изъ понятія націи, или народа, взятаго въ смыслѣ извѣстной культурной группы, въ которой совершенно, такъ сказать, тонетъ отдѣльная личность.

Впрочемъ, наша задача не въ томъ, чтобы разсматривать критику народничества, заключающуюся въ книжкѣ г. Струве. Насъ должно занимать положительное ученіе автора.

Онъ заявляетъ себя сторонникомъ экономическаго матеріализма. Первый вопросъ, который мы ставимъ, заключается въ слѣдующемъ: имѣетъ ли экономическій матеріализмъ, по представленію самого г. Струве, прочныя теоретическія основанія? На стр. 42 онъ заявляетъ, что существуютъ общія соображенія, представляющія на его взглядъ „серьезный философскій фундаментъ для экономическаго матеріализма“. Такъ выходитъ на взглядъ г. Струве, но пусть судитъ читатель самъ о томъ, можно ли что-либо строить на такомъ фундаментѣ. Если мы говоримъ, заявляетъ авторъ, что экономическіе факты являются первымъ звеномъ въ той причинной цѣпи, которую мы называемъ исторіей или соціальной эволюціей, то, въ сущности, это положеніе вытекаетъ изъ общаго сведенія всего индивидуальнаго къ соціальному. Это первое соображѣніе г. Струве. Но, къ сожалѣнію

сведеніе, о которомъ идетъ рѣчь, ничего не говоритъ ни за, ни противъ первенства экономическихъ фактовъ. Извѣстное направленіе идеалистической философіи тоже сводило индивидуальное къ соціальному, отрицая самостоятельность личности во имя идеи народнаго духа, но изъ этого экономическій матеріализмъ еще не вытекаетъ. Все различіе здѣсь не въ противоположности индивидуальнаго и соціальнаго, а въ противоположномъ пониманіи и того, и другого. Бралъ ли спиритуалистъ за исходный пунктъ личность или соціальную среду, онъ и то и другое долженъ былъ понимать совершенно не такъ, какъ понималъ бы то же самое матеріалистъ безотносительно къ тому, что онъ самъ разсматривалъ бы, какъ первичное, т.-е. были бы для него этимъ первичнымъ личность или общество. Такимъ образомъ, первое соображеніе ничего не обосновываетъ. А вотъ и второе соображеніе, немедленно слѣдующее за первымъ. „Недаромъ,— продолжаетъ г. Струве,—экономическіе факты до сихъ поръ считаются по преимуществу соціальными, такъ что подъ-часъ обозначенія *экономическій* и *соціальный* смѣшиваются, хотя,— прибавляетъ самъ авторъ,—это очевидно неправильно". И мы думаемъ, что это неправильно. Но въ такомъ случаѣ, все это соображеніе пропадаетъ *даромъ*. Но на слѣдующей страницѣ г. Струве это забываетъ и смѣшиваетъ самъ матеріальное, или экономическое съ соціальнымъ. „Ничто, — говоритъ онъ, — въ такой мѣрѣ не характеризуетъ современную научную этику, какъ именно ея матеріализмъ (или реализмъ), выражающійся въ сведеніи содержанія нравственности къ типически соціальному поведенію" (стр. 43). Мы сомнѣваемся, чтобы г. Струве былъ знакомъ съ современнымъ состояніемъ этики, но то вѣрное, что есть въ его сведеніи нравственнаго къ соціальному, могло бы быть аргументомъ въ пользу экономическаго матеріализма лишь подъ условіемъ отожествленія соціальнаго съ экономическимъ, но вѣдь самъ же г. Струве считаетъ такое отожествленіе неправильнымъ. „Поддержаніе жизни,—говоритъ, наконецъ, г. Струве,—составляетъ безспорно самое главное и общее содержаніе всякой, въ томъ числѣ и человѣческой жизни, а идеальныя представленія—цѣли и такъ называемые идеалы возникаютъ не самопроизвольно въ головѣ личности, но всегда заимствуютъ свое содержаніе прямо или косвенно изъ фактически существующаго" (стр. 42). Въ этомъ соображеніи, во-первыхъ, признаётся за безспорную аксіому то, что является теоремой, требующей

еще доказательства, а во-вторыхъ, если идеалы и заимствуютъ свое содержаніе, какъ думаетъ г. Струве, изъ фактически существующаго, то фактически-то существуетъ вѣдь не одно же экономическое. Вотъ и весь „серьезный философскій фундаментъ для экономическаго матеріализма", показываемый читателю на стр. 42. Теперь послушаемъ, что говоритъ г. Струве на стр. 46: „Мы не можемъ не признать,—говоритъ онъ,—что чисто философское обоснованіе этого ученія еще не дано и что оно еще не справилось съ тѣмъ огромнымъ конкретнымъ матеріаломъ, который представляетъ всемірная исторія. Нуженъ, очевидно, пересмотръ фактовъ съ точки зрѣнія новой теоріи; нужна критика теоріи на фактахъ". Что вѣрно, то вѣрно, и въ этихъ словахъ г. Струве сказалъ сущую правду: чисто философскаго обоснованія экономическій матеріализмъ не имѣетъ, и еще критикѣ теоріи на фактахъ предстоитъ показать, имѣетъ ли эта теорія право заявлять притязаніе на то, чтобы быть единственно научной исторической теоріей. Г. Струве думаетъ, что, „быть можетъ, многія односторонности и слишкомъ поспѣшныя обобщенія будутъ оставлены. Но зерно ученія,—прибавляетъ онъ,—является на нашъ взглядъ вѣрнымъ" (стр. 46). Почему же однако? И гдѣ мы должны вѣрить г. Струве? На страницѣ ли 42, гдѣ говорится о „серьезномъ философскомъ фундаментѣ", или на стр. 46, гдѣ заявляется объ отсутствіи у экономическаго матеріализма чисто философскаго обоснованія? Но, быть можетъ, самъ г. Струве думаетъ своею книгою обосновать экономическій матеріализмъ? И этого нѣтъ. „Задача предлагаемыхъ очерковъ,—говоритъ онъ,—заключается не столько въ обоснованіи и критикѣ историческаго идеализма и историческаго матеріализма, сколько въ ихъ противопоставленіи, но мы,—прибавляетъ онъ еще,—не можемъ ограничиваться простымъ рефирированіемъ раздѣляемыхъ нами взглядовъ" (стр. 46). Дѣйствительно, авторъ ихъ не просто рефирируетъ, но онъ ихъ и не обосновываетъ, а только рекомендуетъ ихъ, какъ самые вѣрные. Вообще, во многихъ мѣстахъ онъ заявляетъ, что на томъ-то онъ „не считаетъ возможнымъ здѣсь останавливаться" (стр. 3), на другомъ „не станетъ здѣсь останавливаться" (стр. 4), въ третьемъ случаѣ „не задается здѣсь подробно мотивировкой такого-то взгляда" (стр. 30), что онъ „не станетъ здѣсь останавливаться на генезисѣ экономическаго матеріализма" (стр. 45), хотя тутъ же съ оттѣнкомъ упрека замѣчаетъ, что Энгельсъ даетъ очень мало въ этомъ отношеніи. Можно вообще выразить сожалѣніе, что авторъ отка-

зывается дѣлать то, что составляетъ первую и прямую обязанность каждаго писателя, ставящаго своей задачей пропагандировать какое-нибудь ученіе. Благодаря этому, впечатлѣніе отъ книги г. Струве получается такое: у автора есть извѣстная практическая программа. Заключается она въ томъ, чтобы „признать нашу некультурность и пойти на выучку къ капитализму“ (стр. 288). Хороша или дурна эта программа—это другой вопросъ, но это программа опредѣленная: Россія должна совершить капиталистическую эволюцію. Для этого положенія, оспариваемаго народниками, г. Струве находитъ научную основу въ ученіи Маркса о капиталистическомъ строѣ, какъ необходимомъ фазисѣ прогрессивнаго экономическаго развитія. Мы видѣли, однако, что формула Маркса, о которой здѣсь только и можетъ идти рѣчь, сама по себѣ, а экономическій матеріализмъ—самъ по себѣ [1]). Между тѣмъ г. Струве кажется, что формула экономическаго прогресса, созданная Марксомъ, неотдѣлима отъ экономическаго матеріализма, чего, на самомъ дѣлѣ, вовсе нѣтъ. Г. Струве не ставитъ даже вопроса, нужно ли и можно ли такъ одно съ другимъ связывать. Онъ привыкъ отожествлять одно съ другимъ, и этого для него довольно. „Неужели, спрашиваетъ онъ, выясненіемъ генезиса капиталистическаго строя исчерпывается историко-философская теорія Маркса?“ (стр. 45). Конечно, скажемъ мы, если подъ историко-философской теоріей Маркса разумѣть то, что Марксъ дѣйствительно обосновывалъ и доказывалъ. Но, конечно, нѣтъ, прибавимъ мы же, если имѣть въ виду экономическій матеріализмъ, котораго Марксъ никогда не обосновывалъ и не доказывалъ. Авторъ на свой вопросъ тоже отвѣчаетъ отрицательно, но онъ, повидимому, думаетъ, что теорія экономическаго прогресса, которую Марксъ обосновываетъ и доказываетъ, стоитъ не рядомъ съ экономическимъ матеріализмомъ, какъ ученіемъ, этою теоріею не доказываемымъ и не опровергаемымъ, но составляетъ одно цѣлое съ экономическимъ матеріализмомъ, какъ „смѣлой попыткой изъ одного начала объяснить весь историческій процессъ“. „Исторія капитала,—говоритъ г. Струве,—изложенная въ знаменитомъ трактатѣ „Капиталъ“, представляетъ только блестящую иллюстрацію къ общей историко-философской теоріи“ (стр. 45). Это положительно невѣрно. Мы уже видѣли, что принятіе за самую не-

[1]) См. выше.

пререкаемую истину теоретическихъ и историческихъ положеній знаменитаго трактата отнюдь и никоимъ образомъ никого не можетъ заставить принять за истину экономическій матеріализмъ, ибо если Марксъ въ „Капиталѣ“ правъ, то не потому, чтобы былъ вѣренъ экономическій матеріализмъ, а потому, что у Маркса есть основательныя доказательства, не имѣющія ни малѣйшаго отношенія къ вопросу о томъ, что лежитъ въ основаніи всѣхъ культурныхъ и соціальныхъ явленій исторіи. Поэтому экономическій матеріализмъ въ книгѣ г. Струве есть, въ концѣ концовъ, только постулатъ, объясняющійся его совѣтомъ Россіи идти на выучку къ капитализму. Это, конечно, тоже основаніе, но, разумѣется, основаніе не философское, да вдабавокъ не логическое, потому что и логической-то связи нѣтъ между теоріей капитализма и экономическимъ матеріализмомъ. По той же причинѣ совершенно неосновательно г. Струве превращаетъ народниковъ, не желающихъ для Россіи капитализма, или думающихъ, что онъ въ ней невозможенъ, въ представителей историческаго идеализма, будто бы вѣрующихъ всегда въ силу личности и въ силу идей, когда многіе изъ нихъ, въ сущности, сами экономическіе матеріалисты, притомъ общинники, смотрящіе на народную жизнь исключительно съ хозяйственной точки зрѣнія. Вотъ, по нашему мнѣнію, настоящій источникъ приверженности г. Струве къ экономическому матеріализму. Онъ рекомендуетъ эту теорію не потому, чтобы у нея были научныя основанія, а потому, что она ему кажется (и совершенно ошибочно кажется) нужною для обоснованія его приглашенія „идти на выучку къ капитализму“. Какъ мало на самомъ дѣлѣ онъ дорожитъ основнымъ принципомъ экономическаго матеріализма, видно изъ того, какъ онъ отнесся къ экономическому матеріализму Лоріа за то, что онъ нѣкоторые чисто экономическіе вопросы понимаетъ не по Марксу [1]).

Связывая въ одно неразрывное цѣлое, во-первыхъ, свой практическій совѣтъ, доминирующій въ этомъ цѣломъ, во-вторыхъ, формулу экономическаго прогресса путемъ капитализма, играющую роль основанія для этого совѣта, и въ-третьихъ, экономическій матеріализмъ, который самъ по себѣ не говоритъ ни за, ни противъ двухъ первыхъ частей этого цѣлаго, г. Струве всѣхъ „прогрессивныхъ“ соціологовъ, въ томъ или другомъ

---

[1]) См. выше, стр. 121—122.

отношеніи и подводитъ подъ общее названіе народниковъ, дѣлая ихъ всѣхъ одинаково представителями историческаго идеализма, при чемъ подъ одну категорію подводятся люди самыхъ разныхъ взглядовъ. „Мы хорошо знаемъ,—говоритъ онъ,—что одинъ изъ главныхъ ея (народнической теоріи) представителей, г. Михайловскій, не признаётъ себя народникомъ и *вполнѣ справедливо* (курсивъ автора) отдѣляетъ себя отъ г. В. В. и другихъ народниковъ par excellence, тѣмъ не менѣе *въ нашемъ смыслѣ* (курсивъ автора) онъ народникъ“ (стр. 2). Народники въ смыслѣ г. Струве должны быть идеалисты, но на дѣлѣ народники par excellence, т.-е. настоящіе могутъ быть зачислены какъ разъ въ группу экономическихъ матеріалистовъ. Г. Струве не могъ не видѣть этого, но у него тотчасъ же находились основанія для того, чтобы не считать ихъ матеріализмъ настоящимъ. „Г. В. В. (народникъ par excellence),—заявляетъ г. Струве,—до послѣдняго времени являлся своего рода матеріалистомъ въ народничествѣ“, но за послѣднее время онъ-де „совершенно ясно обнаружилъ, что его соціологическій матеріализмъ вовсе не идетъ вглубь, въ самыхъ коренныхъ пунктахъ рѣшительно уступая идеализму. Г. В. В. прямо полемизируетъ противъ Пругавина (другого народника par excellence), который оказывается гораздо болѣе послѣдовательнымъ матеріалистомъ“ (стр. 20). Значитъ, среди народниковъ, по мнѣнію г. Струве, все-таки есть экономическіе матеріалисты, но они только не совсѣмъ послѣдовательны, дѣлая уступки идеализму. Мы увидимъ, однако, что и нашъ авторъ ихъ дѣлаетъ, а потому и его могли бы обвинить въ непослѣдовательности, а затѣмъ и въ „народничествѣ“. Г. Струве замѣчаетъ еще, что „г. В. В. матеріалистомъ можно было считать только по недоразумѣнію“ (стр. 23). Пусть г. Струве будетъ тутъ совсѣмъ правъ, но Пругавинъ-то и по его мнѣнію останется и народникомъ, и матеріалистомъ; выписки, сдѣланныя самимъ нашимъ авторомъ изъ „Русской земельной общины“ Пругавина, не оставляютъ мѣста для сомнѣнія, хотя тутъ дѣлается маленькое подстрочное примѣчаніе, что матеріализмъ Пругавина носитъ, конечно, очень неопредѣленный и примитивный характеръ (стр. 20—21). Почему *конечно*, это неизвѣстно. Наоборотъ, мы можемъ сказать, что экономическій матеріализмъ Пругавина очень опредѣленъ и отнюдь не примитивнѣе матеріализма г. Струве. Вотъ что между прочимъ послѣдній выписываетъ изъ книги Пругавина: „Основой, почвой, на которой развиваются всѣ экономи-

ческія отношенія, являются условія матеріальныя, экономическія. Характеръ экономическихъ отношеній опредѣляетъ собою характеръ всѣхъ другихъ отношеній человѣческой жизни... Въ мірѣ соціальномъ происходитъ не борьба идей, а борьба строя со строемъ" и т. п. Кажется, очень опредѣленно, а если это примитивно, то что же сказать о міросозерцаніи г. Струве, повторяющаго на разные лады въ сущности то же самое? Или вотъ еще Г. И. Успенскій. Авторъ „Критическихъ замѣтокъ" находитъ, что онъ, „къ сожалѣнію, только на половину матеріалистъ" (стр. 165). Но развѣ народники и его не имѣютъ права считать своимъ? Въ чемъ же вина ненастоящихъ матеріалистовъ? Въ томъ, что они признаютъ роль идей и сознательнаго дѣйствія личностей въ историческомъ процессѣ. За такое признаніе г. Струве высказалъ порицаніе Вейзенгрюну и Николаеву. „Они,—говоритъ онъ,—слишкомъ раздвигаютъ эти границы (границы, въ которыхъ средства для достиженія экономическихъ цѣлей дѣлаются самодовлѣющими цѣлями), т.-е., въ концѣ концовъ, устраняютъ ихъ, чѣмъ отрицаютъ универсальность основного начала экономическаго матеріализма. Г. Николаевъ, кромѣ того, высказываетъ такіе взгляды на роль личности въ исторіи, которые совершенно подрываютъ самое ученіе" (стр. 51—52).

Однако, предубѣжденный почему-либо противъ г. Струве защитникъ экономическаго матеріализма могъ бы обвинить и самого автора „Критическихъ замѣтокъ" въ томъ, что онъ дѣлаетъ уступки идеализму. Вотъ и основанія для этого. „Въ пользу устраненія изъ соціологіи личности" г. Струве ссылается на то, что „логическія нормы вытекаютъ изъ формальнаго единства сознанія *не одного* (курсивъ г. С.), а всѣхъ находящихся между собой въ *духовномъ общеніи* (курсивъ его же) людей" (стр. 34), т.-е. идеи отдѣльной личности объясняются имъ изъ идей культурной среды, которая есть результатъ духовнаго общенія,—значитъ, и авторъ признаётъ этотъ факторъ рядомъ съ общеніемъ экономическимъ. Этимъ въ соціологію открывается дверь для психологіи. Всю соціологію экономическій матеріализмъ думаетъ основать на одной политической экономіи, а вотъ г. Струве говоритъ, что, напр., „оперируя съ понятіемъ *товарнаго производства*, мы пользуемся, какъ априорными, цѣлымъ рядомъ психологическихъ предпосылокъ. Вся политическая экономія,—обязательно сообщаетъ читателю г. Струве,—опирается на нихъ". На той же страницѣ (42), гдѣ это сказано, еще разъ повторяется,

что существуютъ „апріорно извѣстныя намъ психологическія условія“ экономическихъ явленій, и заявляется, что понятіе товарнаго производства „есть столько же психологическое, сколько и экономическое понятіе“. Я нахожу это даже слишкомъ большою уступкою „идеализму“ и думаю, что психологія прямо откажется отъ того, что уступается и въ ея вѣдѣніе. На той же страницѣ, впрочемъ, г. Струве говоритъ о первенствѣ экономическихъ фактовъ, основываясь на „сведеніи всего индивидуальнаго къ соціальному“, но мы видѣли, что это не резонъ [1]), тѣмъ болѣе, что самъ авторъ указываетъ, какъ было только что отмѣчено, на сведеніе индивидуальнаго къ соціальному въ формѣ зависимости личной *мысли* отъ *духовнаго* общенія человѣка съ другими людьми. На стр. 33 онъ прямо заявляетъ, что индивидуумъ въ психологическомъ отношеніи есть продуктъ соціальной группы, т.-е. въ индивидуумѣ мыслитъ окружающая его культурная среда. Приводимъ безъ комментаріевъ еще разъ выдержки изъ книги г. Струве, которыми легко могъ бы воспользоваться всякій, кто желалъ бы представить этого писателя „ненастоящимъ матеріалистомъ“. „Матеріалистическая теорія исторіи вполнѣ объемлетъ и сознательную дѣятельность людей“ (стр. 55). „Нашимъ пониманіемъ вовсе не отрицается огромная роль идеальныхъ факторовъ вообще“ (стр. 196). „Обобществленіе труда осуществиться можетъ только какъ сознательный актъ планомѣрной организаціи народнаго хозяйства“ (стр. 277).

Народники, въ число которыхъ г. Струве включаетъ и ненародниковъ, народники par excellence, зачисляемые имъ въ историческіе идеалисты, хотя они на дѣлѣ являются въ роли экономическихъ матеріалистовъ иного лишь оттѣнка, однимъ словомъ, всѣ несогласно мыслящіе съ г. Струве по разнымъ пунктамъ, часто не имѣющимъ между собою ничего общаго, каковы основные факторы культурно-соціальной жизни народовъ, значеніе идей въ общественныхъ перемѣнахъ, роль личности въ исторіи, судьбы капитализма въ Россіи, характеръ русской поземельной общины,—всѣ эти мыслители, ученые, публицисты, по заявленію г. Струве, ненаучны, ибо теоріи всѣхъ ихъ субъективны. Отъ ненаучнаго субъективизма въ соціологіи можетъ застраховать только одинъ экономическій матеріализмъ, ибо эта теорія отличается въ высшей степени духомъ глубоко научнаго объекти-

[1]) См. выше, стр. 125.

визма. Г. Струве это часто повторяетъ и доказываетъ разнаго рода соображеніями, а болѣе всего своимъ собственнымъ примѣромъ. Къ сожалѣнію только, соображенія автора ничего не доказываютъ, а собственный примѣръ г. Струве доказываетъ только то, что экономическій матеріализмъ не гарантируетъ своихъ адептовъ отъ того, на что г. Струве самъ нападаетъ во имя научности.

Гегельянство, изъ котораго одною своею стороною вышелъ экономическій матеріализмъ, дѣйствительно претендовало на особую объективность. Въ своей „Философіи исторіи“ Гегель стремился постигнуть сущность, и притомъ объективную сущность всемірной исторіи. Онъ прямо говорилъ, что ему нѣтъ никакого дѣла до людскихъ желаній и стремленій, до людскихъ неудовольствій и жалобъ. Люди только игралища всемірнаго духа, который съ замѣчательной хитростью направляетъ страсти людей къ достиженію своихъ цѣлей. Все дѣйствительное разумно, и все разумное дѣйствительно. На самомъ дѣлѣ, однако, гегельянство было одною изъ самыхъ субъективныхъ философскихъ системъ [1]). Экономическій матеріализмъ, провозгласившій, что объективная сущность исторіи заключается въ экономическомъ процессѣ, возникъ на почвѣ такъ называемаго лѣваго гегельянства подъ непосредственнымъ вліяніемъ соціалистической критики существующаго экономическаго строя, т.-е. подъ вліяніемъ тоже субъективнаго отношенія къ дѣйствительности. Настоящій объективизмъ, констатирующій то, что есть, безъ всякой оцѣнки того, что есть, не заключаетъ въ себѣ указаній на то, что должно быть, и тотъ, кто съ точки зрѣнія должнаго, желательнаго, ведущаго къ благу, даетъ какіе-либо совѣты, конечно, только по недоразумѣнію можетъ считать себя совершеннымъ объективистомъ. Мы видѣли, до какой степени субъективенъ г. Струве въ своей критикѣ идей Лоріа и русскихъ народниковъ. Но настоящимъ образомъ онъ проявилъ свой субъективизмъ въ другихъ мѣстахъ своей книги. Онъ приглашаетъ признать нашу некультурность и пойти на выучку къ капитализму, находя, что вся современная культура выросла или вмѣстѣ съ нимъ, или на его почвѣ (стр. 288), что капитализмъ имѣетъ свое достаточное основаніе, что онъ есть могущественный факторъ культурнаго прогресса (стр. 287). Народнической субъективной оцѣнкѣ капита-

1) См. наши „Основные вопросы философіи исторіи“, I.

лизма г. Струве противополагаетъ свою оцѣнку, которую почему-то считаетъ объективною, тогда какъ объективизмъ именно и характеризуется полнымъ отсутствіемъ какой бы то ни было оцѣнки. „Съ точки зрѣнія нашихъ моральныхъ принциповъ мы легко можемъ придти къ заключенію, что торговля, обмѣнъ, являясь носителемъ крайняго хозяйственнаго эгоизма и индивидуализма, есть зло и мерзость; если же мы обратимся къ разсмотрѣнію объективнаго хода вещей, то мы увидимъ, что это зло есть огромный факторъ культурнаго прогресса, принимавшій могущественное участіе въ созданіи тѣхъ отношеній, на почвѣ которыхъ сложились и наши собственные идеалы“ (стр. 286—287). Предоставляя г. Струве думать, что торговля и обмѣнъ играли роль въ созданіи нашихъ идеаловъ и будучи на этотъ счетъ совсѣмъ иного мнѣнія, мы не можемъ не обратить вниманія на то, что если нашъ авторъ беретъ подъ свою защиту торговлю и обмѣнъ, то дѣлаетъ это тоже во имя извѣстныхъ моральныхъ принциповъ, т.-е. нашихъ идеаловъ, признавая, что послѣдніе выросли на почвѣ, созданной торговлею и обмѣномъ. Таково объективное разсмотрѣніе, рекомендуемое г. Струве. Съ высоты этого своеобразнаго объективизма онъ вездѣ выражается противъ субъективнаго идеализма. Вотъ нѣсколько выдержекъ въ этомъ смыслѣ. „То соціологическое ученіе, которое извѣстно подъ названіемъ экономическаго матеріализма, стоитъ на точкѣ зрѣнія, діаметрально противоположной субъективному идеализму. Оно просто игнорируетъ личность, какъ соціологическую ничтожную величину (стр. 30). Игнорированіе личности въ соціологіи или вѣрнѣе ея устраненіе изъ соціологіи есть, въ сущности, только частный случай стремленія къ научному познанію (стр. 33). На теоріи г. Михайловскаго („объ отношеніяхъ между личностью и обществомъ“) лежитъ нескрываемая печать субъективныхъ идеаловъ (стр. 37). На всѣхъ разсужденіяхъ г. Михайловскаго предательски отражается его субъективизмъ, не дающій ему стать на историко-эволюціонную точку зрѣнія (стр. 38). Въ немногихъ словахъ наше мнѣніе о теоріи телеологическаго прогресса Уорда таково: поскольку это ученіе указываетъ на цѣль, какъ на факторъ прогресса, оно ничего новаго не говоритъ; поскольку же оно навязываетъ соціологіи практическій характеръ и субъективизмъ, оно отрицаетъ самую основу научной методологіи и должно быть отвергнуто“ (стр. 63). Такихъ мѣстъ можно было бы привести много, но мы остановимся на послѣднемъ,

невольно поставимъ, однако, при этомъ вопросъ: если противно самымъ основамъ научной методологіи навязывать соціологіи практическій характеръ, то какъ слѣдуетъ понимать практическій совѣтъ г. Струве идти на выучку къ капитализму,—совѣтъ, къ которому подгоняется вся его будто бы необыкновенно объективная соціологія?

Остановимся еще на одномъ мѣстѣ. „Такъ какъ,—говоритъ г. Струве,—наша главная задача—противопоставить субъективному идеализму экономическій матеріализмъ, то мы должны остановиться еще на объективизмѣ послѣдняго. Историческій матеріализмъ носитъ глубоко историческій характеръ. Классическій примѣръ объективности и историчности экономическаго матеріализма представляютъ разсужденія Маркса и Энгельса о рабствѣ и его значеніи въ соціально-экономической эволюціи“ (стр. 65). Г. Струве приводитъ выписку изъ Энгельса, что безъ рабства-де не было бы греческой культуры и римскаго государства, безъ которыхъ не существовало бы и современной Европы. „Безъ античнаго рабства не было бы и современнаго соціализма. Очень легко,—продолжаетъ Энгельсъ,—обрушиваться общими фразами на рабство и изливать моральное негодованіе на „подобныя гнусности“. Къ сожалѣнію, дѣлая это, мы говоримъ только то, что извѣстно всякому, что эти античныя учрежденія не соотвѣтствуютъ болѣе современнымъ условіямъ и нашимъ чувствамъ, которыя опредѣляются этими условіями. Но мы изъ этого не узнаемъ рѣшительно ничего о томъ, какъ эти учрежденія возникли, почему они существовали и какую роль они играли въ исторіи (но вѣдь это совсѣмъ другая задача!—замѣтимъ мы), и если мы,—сказано далѣе,—обратимся къ этимъ вопросамъ, то мы должны будемъ сказать, какъ бы это ни звучало противорѣчиво и еретически, что введеніе рабства при условіяхъ того времени было большимъ шагомъ впередъ (но вѣдь это же субъективная оцѣнка!). Нельзя,—читаемъ мы въ концѣ выписки изъ Энгельса,—оспаривать тотъ фактъ, что человѣчество начало свою жизнь съ животнаго состоянія, и потому нуждалось (вотъ и оправданіе!) въ варварскихъ, почти животныхъ средствахъ для того, чтобы подняться изъ варварства“ (стр. 66). Да, это классическій примѣръ, но только не въ пользу г. Струве. Прежде всего, мысль о томъ, что античная культура держалась на рабствѣ, есть мысль старая, давнымъ-давно сдѣлавшаяся общимъ избитымъ мѣстомъ даже гимназическихъ учебниковъ, а потому

классическимъ примѣромъ историчности экономическаго матеріализма въ отличіе его отъ другихъ теорій служить не можетъ. А далѣе, гдѣ же тутъ объективизмъ? Вѣдь все это мѣсто является оправданіемъ рабства съ точки зрѣнія его результатовъ до современнаго соціализма включительно, котораго бы не было, если бы не было античнаго рабства. Это—довольно субъективный аргументъ, и притомъ подсказанный современными условіями. Античныхъ рабовъ едва ли удалось бы увѣрить, что приведенныя строки отличаются глубокимъ научнымъ объективизмомъ, и, конечно, эти рабы могли бы оказаться на сторонѣ народничества и субъективнаго идеализма, а не на сторонѣ марксизма и экономическаго матеріализма. Отъ *такого* объективизма очень недалеко до безсознательной идеализаціи всего, что можетъ быть признано ведущимъ къ излюбленной цѣли. Съ этой точки зрѣнія, напримѣръ, г. Струве конечными цѣлями экономическаго прогресса, которыя когда-то еще осуществятся, оправдываетъ (именно оправдываетъ, а не просто объясняетъ извѣстными причинами) и средневѣковое крѣпостничество. „Почти повсюду,—говоритъ онъ на стр. 79,—натуральное хозяйство въ исторіи сопровождается личною зависимостью, рабствомъ или крѣпостнымъ правомъ. И эта зависимость носитъ характеръ исторической необходимости, потому что только то объединеніе силъ, которое являлось результатомъ личной зависимости, могло создать въ натуральной организаціи хозяйства условія экономическаго и вообще культурнаго прогресса". Такъ какъ послѣдній заключается въ капитализмѣ, а капитализма не было бы безъ феодализма съ его крѣпостничествомъ, то, значитъ, все и происходило такъ, какъ слѣдовало по гегельянской формулѣ—все дѣйствительное разумно, только формула-то эта несомнѣнно отражаетъ на себѣ субъективизмъ людей, видящихъ въ живыхъ человѣческихъ личностяхъ (въ данномъ случаѣ, въ античныхъ рабахъ и въ средневѣковыхъ крѣпостныхъ) не существа, носящія въ самихъ себѣ цѣль своего существованія, а орудія для достиженія цѣлей (или результатовъ) историческаго процесса, имъ, этимъ существамъ, совершенно посторонніхъ. Отрицаніе значенія личности дальше этого, конечно, идти не можетъ, и если ставить экономическому матеріализму въ заслугу такой объективизмъ, то невольно задашь себѣ вопросъ, въ чемъ заключается цѣль приглашенія идти на выучку къ капитализму, и вообще въ какомъ отношеніи находится этотъ объективизмъ къ ученію,

исходящему изъ идеи о наибольшемъ благѣ наибольшаго количества личностей.

„Идеализація натуральнаго хозяйства,—говоритъ г. Струве,—представляетъ, быть можетъ, самую характерную черту народничества, какъ экономическаго міровоззрѣнія“ (стр. 81). Положимъ, что въ другомъ мѣстѣ авторъ иначе понимаетъ главныя черты народничества [1]), но народники (а съ ними на этотъ разъ и мы) могли бы сказать, что характерной чертой, „объективнаго“ міросозерцанія г. Струве является идеализація капитализма и процесса, къ нему приведшаго. Народники думаютъ, что натуральное хозяйство лучше обезпечиваетъ личность рабочаго, и быть можетъ, они ошибаются, но вѣдь г. Струве возстаетъ противъ нихъ опять-таки съ субъективной точки зрѣнія во имя, конечно, лучшаго будущаго, для котораго современныя поколѣнія рабочихъ (т.-е. человѣческихъ личностей) должны „вываривaться въ фабричномъ котлѣ“, какъ раньше тоже во имя конечной исторической цѣли примучивались къ работѣ рабы и крѣпостные. И роптать на это нечего: таковъ-де историческій законъ! Противъ субъективизма „народниковъ“ и „идеалистовъ“, интересующихся личностью, отвергаемой соціологіей г. Струве во всѣхъ смыслахъ, онъ противопоставляетъ другой субъективизмъ, называя его безъ всякаго основанія объективизмомъ. Замѣтимъ еще вотъ что. Въ одномъ мѣстѣ г. Струве говоритъ такъ: „историческая связь натуральнаго хозяйства съ личною зависимостью заставляетъ насъ очень холодно относиться къ народному производству“, проповѣдуемому народниками (стр. 83). Развѣ и это объективизмъ? Холодное отношеніе есть все-таки субъективное отношеніе, какъ и отношеніе горячее. А потомъ, почему объективизмъ экономическаго матеріализма (послѣдній, по моему мнѣнію, тутъ, впрочемъ, ни при чемъ) позволяетъ г. Струве относиться, наоборотъ, очень горячо къ капитализму, несмотря на его связь съ пролетаріатомъ и пауперизмомъ? Это ужъ съ „объективной“ точки зрѣнія совсѣмъ непослѣдовательно: объективизмъ, это—то, что называется „ни теплю, ни холодно“. Между тѣмъ, г. Струве съ точки зрѣнія объективизма вездѣ, гдѣ только можно (см., напр., еще стр. 166—167), упрекаетъ народниковъ за идеализацію... за идеализацію не вообще, а за идеализацію не того, что идеализируется объективнымъ міросозерцаніемъ автора „Критическихъ замѣтокъ“.

1) См. выше, стр. 123.

Настоящій объективизмъ, котораго я, впрочемъ, не раздѣляю, изгоняетъ изъ историко-философскихъ соображеній идею прогресса, т.-е. совершенствованія, улучшенія, замѣняя ее идеей эволюціи, т.-е. усложненія. Г. Струве говоритъ постоянно о прогрессѣ въ смыслѣ совершенствованія и даже объявляетъ, что въ исторіи прогресса у капитализма есть своя „миссія“ (стр. 134). Пусть такъ, но если ужъ говорить о миссіяхъ, то можно указать и на другія вещи въ родѣ развитія науки, прогрессивную миссію которой доказать, конечно, легче, чѣмъ миссію капитализма. Г. Струве такъ увлеченъ идеей или, вѣрнѣе, своею безсознательною, оптимистическою вѣрою въ разумность историческаго процесса, такъ проникнутъ своимъ субъективнымъ капиталистическимъ идеализмомъ, находится подъ такимъ сильнымъ вліяніемъ своего объективнаго догмата, что этому субъктивизму приноситъ въ жертву другой субъективизмъ, болѣе естественный и человѣчный. „Мои личныя симпатіи,—говоритъ онъ,—на сторонѣ экономически крѣпкаго, приспособленнаго къ товарному производству крестьянства (для чего, замѣтимъ, нужно было бы разрушить общину), но я не могу не видѣть, что политика, которая направится на созданіе *такого* крестьянства (прибавимъ отъ себя: изъ кулаковъ съ обезземеленіемъ большинства) будетъ единственной разумной и прогрессивной политикой (субективная оцѣнка, практическій совѣтъ, далекіе отъ объективизма!), такъ какъ она пойдетъ навстрѣчу исторически неизбѣжному процессу капиталистическаго развитія, смягчая въ то же время (почему это?) его крайности“ (стр. 281). Тутъ, во-первыхъ, одинъ субъективизмъ (симпатіи) приносится въ жертву другому (признанію извѣстной вещи разумною и прогрессивною), а во-вторыхъ, признаётся, что основаніе разумности лежитъ въ совпаденіи съ историческою необходимостью. Между тѣмъ самъ г. Струве признаётъ историческій процессъ стихійнымъ. Отрицая роль идей въ исторіи въ смыслѣ цѣлей, которыя себѣ ставятъ и своею дѣятельностью осуществляютъ люди, усиленно отрицая роль личности въ исторіи, нашъ авторъ естественно долженъ былъ видѣть въ историческомъ процессѣ одну стихійную, механическую, матеріальную его сторону, и объ этой стихійности онъ говоритъ не одинъ разъ (стр. 71, 285 и др.). Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ вѣритъ, что этотъ стихійный процессъ при посредствѣ исторически необходимаго капитализма самъ, безъ людской помощи или только съ помощью людей, идущихъ къ нему навстрѣчу, устроитъ все

наилучшимъ образомъ въ мірѣ человѣческихъ отношеній. На этой ступени экономическій матеріализмъ превращается въ оптимистическій фатализмъ, который можетъ служить прямо оправданіемъ извѣстнаго рода общественнаго квіетизма. Но это есть уже не научное знаніе, а догматическая вѣра.

Г. Струве слишкомъ много разъ повторяетъ, что онъ не признаётъ „роли личности“ въ исторіи, такъ что всѣ мѣста было бы трудно выписать (см. стр. 7, 11, 13, 24, 30, 32, 33, 34 и т. д.; между прочимъ, если будемъ перелистывать книгу съ конца, то найдемъ то же на стр. 285, 277 и пр.), да и не за чѣмъ это дѣлать, ибо я разбираю экономическій матеріализмъ г. Струве, а не его безличный эволюціонизмъ, весьма сходный съ тѣмъ, который мною былъ подвергнутъ критикѣ въ книгѣ „Сущность историческаго процесса и роль личности въ исторіи“. Возвратимся къ экономическому матеріализму. У г. Струве есть еще одно общее о немъ разсужденіе—не его собственное, а разсужденіе Энгельса, изъ котораго оказывается, что настанетъ время, когда личность будетъ играть роль въ исторіи, переставъ быть продуктомъ экономической среды, получивъ, напротивъ, власть надъ этою средою, и когда люди будутъ съ полнымъ сознаніемъ дѣлать свою исторію. Прежде нежели мы выпишемъ это мѣсто съ предисловіемъ къ нему г. Струве, мы замѣтимъ, что не нужно быть ни народникомъ, ни субъективнымъ идеалистомъ для признанія того, что съ самаго начала исторіи личность не была только продуктомъ экономической среды, что съ самаго начала личность до извѣстной степени дѣйствовала на эту среду, и что съ самаго начала исторіи, наконецъ, человѣкъ вносилъ сознательность въ свою исторію. Съ другой стороны, признавая все это, мы не думаемъ, чтобы когда-либо наступило время, когда личность изъ ничего сдѣлалась бы всѣмъ, когда человѣкъ сталъ бы полнымъ господиномъ среды, а она—его безусловною рабою, когда изъ исторіи человѣчества исчезла бы всякая стихійность. Защитимъ поэтому сей самый экономическій матеріализмъ, которому въ будущемъ его сторонники грозятъ полнымъ разрушеніемъ. Беря подъ свою защиту историческій идеализмъ, поскольку экономическій матеріализмъ его стремится вытѣснить, мы, однако, будемъ безпристрастны и выступимъ защитниками настоящаго экономическаго матеріализма противъ крайняго субъективнаго идеализма, который проявляется въ слѣдующихъ словахъ г. Струве и цитируемаго имъ Энгельса.

Вотъ это мѣсто, которое выписывается со страницъ 63—64 „Критическихъ замѣтокъ“. „Экономическій матеріализмъ открываетъ очень широкія перспективы человѣчеству. Но эти широкія перспективы вытекаютъ не изъ творческой дѣятельности личности, а являются необходимымъ результатомъ матеріальнаго процесса“. Это говоритъ г. Струве. Далѣе онъ цитируетъ Энгельса. „Общество завладѣваетъ средствами производства и такимъ образомъ устраняетъ товарное производство и господство продукта надъ производителемъ. Анархія внутри общественнаго производства замѣняется планомѣрной сознательной организаціей. Борьба за индивидуальное существованіе прекращается. Только теперь человѣкъ окончательно выходитъ изъ предѣловъ животнаго царства. Его условія существованія изъ животныхъ становятся дѣйствительно человѣческими. Совокупность окружающихъ человѣка жизненныхъ условій, которая до сихъ поръ господствовала надъ людьми, становится теперь подъ господство и контроль людей, которые теперь впервые дѣлаются истинными господами своего собственнаго обобществленія. Законы ихъ собственной общественной дѣятельности, которые до сихъ поръ являлись для людей чуждыми, господствующими надъ ними законами природы, съ полнымъ знаніемъ прилагаются теперь людьми и подпадаютъ подъ ихъ господство. Собственное обобществленіе людей, которое являлось для нихъ до сихъ поръ чѣмъ-то навязаннымъ имъ природой и исторіей, становится теперь ихъ собственнымъ свободнымъ дѣяніемъ. Объективныя чуждыя силы, которыя до сихъ поръ господствовали надъ исторіей, подчиняются теперь контролю людей. Только съ этого момента люди будутъ съ полнымъ сознаніемъ сами дѣлать свою исторію, только съ этого момента приводимыя ими въ движеніе общественныя причины будутъ преимущественно и въ растущей мѣрѣ имѣть желательныя послѣдствія. Таковъ прыжокъ человѣка изъ царства необходимости въ царство свободы“.

Чѣмъ это не идеализмъ? чѣмъ это даже не утопія? чѣмъ это не полное разрушеніе самого экономическаго матеріализма? Нельзя представлять себѣ исторію раздѣленною рѣзко на эпоху безусловнаго господства среды надъ личностью и эпоху столь же безусловной власти личности надъ средою. Между личностью и средою всегда было и всегда будетъ взаимодѣйствіе, и если въ будущемъ можно ожидать болѣе выгоднаго для личности отношенія ея къ средѣ, то изъ этого вовсе не слѣдуетъ, чтобы

личность ушла изъ-подъ всякаго подчиненія средѣ, равно какъ нельзя думать, чтобы малѣйшая власть личности надъ средою могла возникнуть вдругъ. Поэтому мы защищаемъ противъ г. Струве самый экономическій матеріализмъ, признавая, что и въ будущемъ человѣкъ будетъ находиться подъ вліяніемъ матеріальной среды. Но въ то же время мы защищаемъ противъ г. Струве (хотя на этотъ разъ уже по отношенію къ прошедшему и настоящему) и противоположную точку зрѣнія, поскольку дѣйствіе человѣка на окружающую среду, съ цѣлью ея себѣ подчиненія, началось съ самаго начала человѣческой исторіи. Кромѣ того, г. Струве прямо ужъ, не соображаясь съ принципомъ эволюціи, черезчуръ рѣзко противополагаетъ состоянія необходимости и свободы въ исторіи человѣчества, какъ двѣ различныя эпохи. Свобода можетъ быть лишь результатомъ освобожденія, а процессъ освобожденія отъ исключительнаго вліянія внѣшней среды начался съ первыми шагами не только человѣческой исторіи, но и всей органической жизни на землѣ. Необходимость и свобода въ разныхъ пропорціяхъ всегда существовали и будутъ всегда существовать. Нельзя утверждать, что до такого-то момента исторіи господствуетъ одна необходимость, а съ такого-то момента начнетъ господствовать одна свобода. Если бы даже представить себѣ историческій процессъ такъ, чтобы исходнымъ пунктомъ его была одна необходимость, а конечнымъ результатомъ—одна свобода, то и въ этомъ случаѣ все протяженіе исторіи отъ исходнаго пункта до конечнаго результата мы должны были бы представлять себѣ какъ процессъ постепеннаго уменьшенія необходимости и постепеннаго же увеличенія свободы, какъ процессъ постепеннаго ослабленія господства внѣшней среды надъ личностью и постепеннаго же усиленія господства личности надъ средою. Только такъ и можно разсуждать съ дѣйствительно эволюціонной точки зрѣнія. Экономическій матеріализмъ прославляется его сторонниками, какъ ученіе глубоко эволюціонное. Между тѣмъ въ приведенныхъ словахъ говорится буквально о „прыжкѣ человѣчества изъ царства необходимости въ царство свободы“ [1]). Человѣчество, конечно, никогда такъ не прыгнетъ, тѣмъ болѣе, что самое-то представленіе о царствѣ свободы, не допускающей никакой необходимости, есть продуктъ самаго край-

1) Въ этомъ смыслѣ гораздо вѣрнѣе формула Николаева (см. выше стр. 95—96), хотя мы и ея не раздѣляемъ.

няго идеализма и спиритуализма. Если по поводу всего этого и можно говорить о прыжкѣ, то только о прыжкѣ, мысленно совершенномъ въ приведенныхъ словахъ изъ экономическаго матеріализма въ самый идеалистическій спиртуализмъ. Мало того, въ представленіи г. Струве о томъ, какъ совершится предполагаемый прыжокъ, есть несомнѣнное противорѣчіе съ другимъ его заявленіемъ. Вслѣдъ за приведенными имъ словами Энгельса, оканчивающимися заявленіемъ о прыжкѣ, г. Струве отъ себя прибавляетъ, что „личность во всемъ этомъ ни при чемъ". Наконецъ, въ строкахъ, предпосланныхъ выпискѣ изъ Энгельса, онъ говоритъ то же самое, подчеркивая, что „широкія перспективы", открываемыя экономическимъ матеріализмомъ, „явятся необходимымъ результатомъ матеріальнаго процесса". Наконецъ, мы видѣли, что г. Струве представляетъ себѣ этотъ матеріальный процессъ чисто стихійнымъ. Все это очень ясно, опредѣленно, хотя и недоказательно. Но на стр. 277 г. Струве говоритъ уже нѣчто иное и какъ-разъ діаметрально противоположное заявленію о томъ, что прыжокъ совершится, такъ сказать, самъ собою, стихійно, безъ участія личности, въ силу простой необходимости, а не сознательной и планомѣрной дѣятельности личностей. Вотъ это мѣсто: „Развитіе товарнаго производства совершается стихійно, осуществляется индивидуальными усиліями отдѣльныхъ экономическихъ единицъ, вовсе и не думающихъ о конечномъ соціальномъ результатѣ своего поведенія. Обобществленіе же труда тоже подготовляется стихійнымъ процессомъ, но осуществиться оно можетъ только, какъ *сознательный* актъ *планомѣрной* организаціи народнаго хозяйства". Какъ же это личность тутъ ни при чемъ? Вѣдь, не думаетъ же г. Струве о возможности существованія какой-либо сознательности и планомѣрности безъ вмѣшательства индивидуальныхъ единицъ, думающихъ о конечномъ соціальномъ результатѣ своего поведенія. Поэтому у г. Струве выходитъ такъ: стихійный, матеріальный экономическій процессъ исторіи доводитъ человѣчество до порога, за которымъ открываются широкія перспективы, но для того, чтобы человѣчество могло переступить черезъ этотъ порогъ, нужна сознательная и планомѣрная дѣятельность, т.-е. извѣстное участіе со стороны личности, той самой личности, за которой раньше не признавалось никакого значенія. Это уже настоящій deus ex machina, что и понятно при такомъ историческомъ міросозерцаніи, которое допускаетъ возможность прыжковъ. Г. Струве

до такой степени не понимаетъ чудовищности подобнаго представленія съ эволюціонистической точки зрѣнія, что къ цитатѣ, заканчивающейся указаніемъ на прыжокъ дѣлаетъ подстрочное примѣчаніе, въ которомъ свою антиэволюціонистическую цитату выдаетъ за образецъ эволюціонистическаго разсужденія. „Это мѣсто —говоритъ онъ —ясно показываетъ, что и та зависимость между явленіями соціальной жизни, которая составляетъ содержаніе доктрины экономическаго матеріализма подлежитъ съ точки зрѣнія творцовъ теоріи общему закону міровой діалектики, т.-е. эволюціи“ (стр. 64). Да, но дѣло въ томъ, что эволюція, какъ ее понимаетъ современная наука, есть нѣчто, совсѣмъ не похожее на ту діалектику, которая позволяла гегельянцамъ съ величайшею легкостью извлекать изъ любого понятія его отрицаніе. Въ томъ же подстрочномъ примѣчаніи сказано еще разъ: „настаиваемъ, личность тутъ ни при чемъ“. Но мы опять спрашиваемъ, почему же на 277 стр. сказано, что личность была ни при чемъ только до того момента, когда обобществленіе труда потребовало сознательнаго акта, потребовало планомѣрной дѣятельности?

Въ предисловіи къ своему труду г. Струве заявляетъ, что, выступая противъ „стройнаго соціологическаго міровоззрѣнія, традиціонно господствующаго въ нашей прогрессивной литературѣ“, онъ „нисколько не считалъ себя связаннымъ буквой и кодексомъ какой-нибудь доктрины“. На той же страницѣ онъ „охотно признаётъ себя доктринеромъ“, заявляя, что болѣе всего для него убѣдительны „чисто дедуктивные выводы изъ совершенно безспорныхъ, общечеловѣческимъ опытомъ установленныхъ посылокъ“. Это весьма характерно для г. Струве. Безспорнымъ онъ называетъ то, что въ высшей степени, наоборотъ, спорно, и говоритъ, какъ объ установленномъ общечеловѣческимъ опытомъ, о томъ, что далеко не имѣетъ такого значенія. Это—чистѣйшій догматизмъ и, собственно говоря, г. Струве jurat in verba magistri, признавая, какъ мы видѣли, что хотя и нѣтъ у его доктрины чисто философскаго обоснованія, но она самая вѣрная. Это можетъ характеризовать лишь то настроеніе, при которомъ дѣлается понятною знаменитая фраза: credo, quia absurdum. У г. Струве мы находимъ одну формулу, въ которую, конечно, можно вѣрить, какъ вѣритъ сектантъ въ свой догматъ, но понять которую нельзя, потому что сама она представляетъ собою тайну, для знанія совершенно непроницаемую. Экономическій матеріализмъ,—говоритъ г. Струве,—подчиняетъ идею факту, сознаніе и долженствованіе—бытію. Это именно та, въ сущности, безсодержательная,

фраза, которая заключаетъ въ себѣ выводъ всѣхъ *идей* религіозныхъ, моральныхъ, философскихъ, эстетическихъ, научныхъ, юридическихъ, политическихъ и т. д. изъ соціально-экономическихъ фактовъ, дѣлающій идеи о должномъ непосредственнымъ продуктомъ существующей дѣйствительности. Мы еще увидимъ, какое своеобразное толкованіе даетъ этой зависимости идеаловъ отъ дѣйствительности г. Бельтовъ, утверждающій, что субъективисты строятъ свои идеалы совершенно произвольно, тогда какъ экономическій матеріализмъ основываетъ свои идеалы на дѣйствительности—но только не на прошедшей или настоящей дѣйствительности, а на дѣйствительности будущаго. Г. Струве еще не внесъ въ доктрину этого дополненія, въ сущности, конечно, устраняющаго формулу, которая утверждаетъ происхожденіе идей изъ факта и долженствованія изъ бытія. Тезисъ г. Струве мы прямо отказываемся критиковать, потому что совершенно не понимаемъ и не можемъ представить себѣ порожденія идей фактами, идеаловъ—дѣйствительностью, культуры—экономикой, и т. п. Это нѣчто выше разума. Тутъ или нужно вѣрить, не допытываясь, какъ это происходитъ, или слѣдуетъ отказать такому положенію въ возможности быть признаннымъ, если для вѣры ищешь вполнѣ понятныхъ основаній. Между тѣмъ эта туманная, неясная, слишкомъ неопредѣленная мысль проходитъ черезъ всю книгу г. Струве, какъ истина совершенно безспорная, и онъ не считаетъ даже нужнымъ опредѣлить, что это значитъ, объяснить, какъ это происходитъ, и доказать, почему это такъ. Отсюда и чисто догматическое отношеніе автора къ Марксу и Энгельсу. Излагая ихъ теорію, онъ только повторяетъ то, что говорили они, и рѣшительно ничего не дѣлаетъ въ пользу этой теоріи ни въ смыслѣ аргументаціи, ни въ смыслѣ комментарія, ни въ смыслѣ хотя бы простой иллюстраціи, потому что нельзя же считать за разработку теоріи простое ея „реферированіе“.

Въ теоретическіе отдѣлы своей книги г. Струве вноситъ массу вещей, совсѣмъ постороннихъ экономическому матеріализму, т.-е. такія, которыя ничего не говорятъ ни за него, но и ни противъ него. Г. Струве очень охотно говоритъ о роли личности въ исторіи, напр., при каждомъ подходящемъ случаѣ, и цитируетъ философовъ, говорившихъ о предметахъ, которые авторъ искусственно притягиваетъ къ вопросу объ экономическомъ матеріализмѣ, но суть дѣла совершенно тонетъ во всѣхъ

этихъ ненужностяхъ. Изложеніе теоріи экономическаго матеріализма состоитъ изъ нѣсколькихъ выдержекъ, сдѣланныхъ изъ „Herr Eugen Dührings Umwälzung der Wissenchaft“ и „Der Ursprung der Familie“ etc. Энгельса, при чемъ эти выдержки занимаютъ послѣднія строки страницы 46 и двѣ слѣдующія затѣмъ страницы,—всего менѣе двухъ съ половиною страницъ о самомъ капитальномъ пунктѣ! Затѣмъ г. Струве старается доказать, что Лоріа лишь въ фразеологіи, а не въ идеяхъ близокъ къ Марксу и Энгельсу (стр. 49—50), а далѣе одну страницу—(стр. 51), да и то не всю, онъ посвящаетъ простому указанію на то, что Энгельсъ опровергалъ Дюринга по вопросу о взаимныхъ отношеніяхъ между политикой и экономикой, чтобы въ самомъ же началѣ новой страницы (51) опять заговорить о роли личности въ исторіи, съ которою не разстается и на слѣдующихъ страницахъ. Все это не только не можетъ быть названо „выясненіемъ основныхъ положеній историко-экономическаго матеріализма“ (стр. 70), но и познакомить-то толкомъ не можетъ съ этимъ ученіемъ.

Повторяю еще разъ, что въ книгѣ г. Струве я разбиралъ лишь его историко-философскую концепцію, оставляя въ сторонѣ его критику народничества, подраздѣленнаго имъ на фракціи славянофильства и западничества, его полемику съ писателями, признающими „роль личности“ (между прочимъ и со мною) и „не понимающими экономическаго матеріализма“, его представленія о мѣстѣ интеллигенціи въ обществѣ, равно какъ всѣ чисто-экономическія воззрѣнія г. Струве, въ частности же его мнѣнія объ экономическомъ развитіи Россіи, о русской общинѣ и даже о такихъ вещахъ, какъ ленъ и конопля. Если бы во всемъ томъ, что онъ говоритъ объ этихъ предметахъ, не исключая даже „непоминанія экономическаго матеріализма въ русской литературѣ“ (гг. Михайловскимъ и В. В.), онъ былъ вполнѣ даже правъ, это ни малѣйшимъ образомъ не служило бы ни доказательствомъ правильности сведенія *всей* исторіи къ *одной* экономіи, ни иллюстраціей того, что отношенія между идеями и фактами вообще таковы, какими ихъ представляетъ г. Струве. Намъ довольно, въ концѣ концовъ, признанія самого автора,—не могу отказать себѣ въ удовольствіи повторить его слова, — что „чисто философское обоснованіе этого ученія еще не дано“ (стр. 46). Что касается до приглашенія идти на вы-

учку къ капитализму, то оно, къ счастью для г. Струве, лишь по недоразумѣнію (т.-е. въ силу смѣшенія экономическаго матеріализма съ извѣстной формулой Маркса, касающейся исторической роли капитализма) „выводится“ у него изъ ученія, еще не имѣющаго философскаго обоснованія, хотя и это еще не значитъ, что г. Струве тутъ непремѣнно правъ. Дѣло въ томъ, что упомянутая формула Маркса, дѣйствительно, имъ обоснована [1]), и весь споръ г. Струве съ его противниками долженъ рѣшаться не на почвѣ противоположности между экономическимъ матеріализмомъ и субъективнымъ идеализмомъ (объ конценціи одинаково односторонни), а на почвѣ вопроса о томъ, есть ли формула Маркса абсолютный законъ экономической эволюціи, дѣйствующій вездѣ и всегда, или же это лишь обобщеніе, выведенное изъ фактовъ западноевропейской исторіи, а потому можетъ ли она или не можетъ имѣть значеніе закона, по которому должна совершаться экономическая исторія Россіи? Это, во-первыхъ, вопросъ о томъ, существуютъ ли и въ какой мѣрѣ существуютъ общіе законы культурной и соціальной эволюціи, могутъ ли они быть открыты и какъ они открываются, а во-вторыхъ, вопросъ о сравнительномъ изученіи исторіи и современнаго положенія Россіи и Запада. Повторяю, что если бы г. Струве даже доказалъ съ очевидностью, не оставляющею ни малѣйшаго мѣста для сомнѣнія, что формула Маркса—общій законъ, что законъ этотъ во всей своей силѣ и полнотѣ долженъ проявиться и въ экономическомъ развитіи Россіи, что экономическія условія Россіи прямо толкаютъ ее на этотъ путь, все это было бы сдѣлано имъ помимо экономическаго матеріализма въ смыслѣ теоріи, объясняющей изъ одной экономіи—религію, философію, мораль, науку, поэзію, искусство, право, государство и т. п., да и самая правота г. Струве ничего не говорила бы въ пользу такой концепціи.

Въ предисловіи къ своей книгѣ г. Струве говоритъ, что „вполнѣ сознаётъ крупные матеріальные и формальные недостатки своей книги“. Не знаю, къ какому разряду недостатковъ отнести крайній догматизмъ автора въ соединеніи съ полнымъ непониманіемъ того, гдѣ лежитъ центръ тяжести вопроса о двухъ разныхъ пониманіяхъ исторіи, двухъ пониманіяхъ, которыя, какъ было уже заявлено нами, мы считаемъ одинаково

[1]) См. выше, стр. 25 и слѣд.

односторонними. Этимъ, я думаю, опредѣляется дѣйствительное значеніе книги г. Струве въ литературѣ по экономическому матеріализму.

IX. Экономическій матеріализмъ въ „Монистическомъ взглядѣ на исторію" г. Бельтова.

Книга г. Н. Бельтова [1]) распадается на слѣдующія главы: „французскій матеріализмъ XVIII вѣка", „французскіе историки временъ реставраціи", „утописты", „идеалистическая нѣмецкая философія", „современный матеріализмъ", „заключеніе" и „приложеніе". Это, если хотите, цѣлая исторія генезиса того „монистическаго взгляда на исторію", который защищается авторомъ въ качествѣ экономическаго матеріалиста. Въ этой исторіи много любопытнаго и поучительнаго, но, на мой взглядъ, она плохо служитъ той цѣли, какую поставилъ себѣ авторъ. Г. Бельтову хочется прежде всего доказать, что экономическій матеріализмъ вовсе не „такъ узокъ и бѣденъ по содержанію, какъ это кажется" его критикамъ (стр. 1), а для этого г. Бельтовъ старается поставить экономическій матеріализмъ въ связь съ матеріализмомъ въ общефилософскомъ смыслѣ. Что связь между обоими существуетъ, это само собою разумѣется: и одинъ есть матеріализмъ, и другой—матеріализмъ, но оба суть матеріализмы далеко не въ одномъ и томъ же смыслѣ [2]). Гораздо любопытнѣе изложеніе г. Бельтовымъ историческихъ воззрѣній французскихъ матеріалистовъ. Онъ указываетъ, именно, на противорѣчіе въ ихъ взглядахъ на исторію: съ одной стороны, они думали, что „человѣкъ со всѣми своими мнѣніями есть плодъ среды и преимущественно общественной среды", съ другой же, говорили, что „среда со всѣми своими свойствами есть плодъ мнѣній" (стр. 6). Да, такъ, дѣйствительно, учили французскіе матеріалисты XVIII в., но изъ того, что такъ учили матеріалисты, отнюдь еще не слѣдуетъ, что это ихъ ученіе было матеріалистическимъ: они говорили преимущественно объ общественной средѣ, а не о средѣ физической, и о мнѣніяхъ людей, а не о тѣлесныхъ

---

[1]) *Н. Бельтовъ.* Къ вопросу о развитіи монистическаго взгляда на исторію.

[2]) См. ныше, стр. 35 и слѣд. Той стороны вопроса, о которой идетъ рѣчь у насъ на указанныхъ страницахъ, г. Бельтовъ касается только мимоходомъ напр., на стр. 63.

ихъ потребностяхъ. Это разъ, а во-вторыхъ, самъ г. Бельтовъ заявляетъ, что „разъ вы найдете правильную точку зрѣнія, противорѣчіе исчезнетъ“ (стр. 9), и я съ этимъ соглашаюсь, ибо такая правильная точка зрѣнія существуетъ: по моему мнѣнію, которое я уже съ особою подробностью развивалъ въ книгѣ „Сущность историческаго процесса“, это—идея взаимодѣйствія личности и культурно-соціальной среды. Г. Бельтовъ самъ приходитъ къ идеѣ взаимодѣйствія (стр. 10), но высказываетъ ту мысль, что, къ сожалѣнію, „эта точка зрѣнія не даетъ никакихъ указаній на счетъ происхожденія взаимодѣйствующихъ силъ“ (стр. 11). Разсуждая, однако, на эту тему, онъ незамѣтно подмѣнилъ понятіе среды понятіемъ государственнаго устройства, а понятіе мнѣній—понятіемъ нравовъ (стр. 9, 10, 11), что далеко не одно и то же. Хотя уже Гельвецій дѣлалъ „попытку объяснить общественное и умственное развитіе человѣчества матеріальными нуждами“ (стр. 12), но задачу „открыть факторъ, который опредѣляетъ собою и развитіе общественной среды, и развитіе мнѣній“ долженъ былъ выполнить лишь XIX вѣкъ (стр. 11). Такъ говоритъ г. Бельтовъ, находя, что эта „интересная“ попытка „до сихъ поръ не оцѣнена была по достоинству“ (стр. 12), хотя самъ же лишь мимоходомъ о ней упоминаетъ и ничего о ней болѣе не говоритъ, дабы читатель дѣйствительно могъ ее оцѣнить по достоинству, такимъ образомъ заставляя вѣрить себѣ на слово, что такая „попытка“ была сдѣлана и что она заслуживаетъ вниманія.

Подмѣнивъ общественную среду государственнымъ устройствомъ, которое есть лишь одна сторона этой среды, и замѣнивъ мнѣнія нравами, т.-е. одну сторону духовной культуры (идеи) другою (извѣстными привычками), или при другомъ пониманіи дѣла внутреннія побужденія къ дѣятельности извѣстнаго рода проявленіемъ культурной среды, г. Бельтовъ спрашиваетъ себя, какъ понимали взаимодѣйствіе между нравами народа и его государственнымъ устройствомъ французскіе историки временъ реставраціи. По его словамъ, они (именно Ог. Тьерри, Гизо и Минье) отвѣтили бы въ въ томъ смыслѣ, что и государственное устройство, и нравы „обязаны своимъ существованіемъ третьему, глубже лежащему, фактору: гражданскому быту людей, ихъ имущественнымъ отношеніямъ“ (стр. 20). Французскіе историки эпохи реставраціи, отражавшіе на себѣ классовую борьбу аристократіи и буржуазіи, которая характе-

ризовала это время [1]), дѣйствительно обратили вниманіе на исторію имущественныхъ отношеній, но, во-первыхъ, самъ же авторъ „Монистическаго взгляда“ находитъ, что эти историки „въ высшей степени неудовлетворительно“ „объясняли себѣ происхожденіе имущественныхъ отношеній“, а во-вторыхъ, г. Бельтовъ ошибается, заявляя, будто „внимательное изученіе этихъ отношеній одно только могло, по ихъ (историковъ) мнѣнію, дать ключъ къ пониманію историческихъ событій“ (стр. 21). Это говорится о Гизо, признававшемъ такую важную роль за индивидуальнымъ развитіемъ! Это говорится объ Ог. Тьерри съ его теоріей расъ, играющей такую роль въ объясненіи событій! Но если бы эти историки и вполнѣ для г. Бельтова вѣрно понимали происхожденіе имущественныхъ отношеній, развѣ въ государственномъ устройствѣ и въ нравахъ заключается вся исторія? Замѣчу притомъ, что на дѣлѣ ни Гизо, ни Ог. Тьерри не объясняли даже всего въ государственномъ устройствѣ и въ нравахъ одними имущественными отношеніями.

Такъ какъ французскіе историки временъ реставраціи не разъяснили, по мнѣнію г. Бельтова, вопроса, то, думаетъ онъ, имъ оставалось одно средство выпутаться изъ затрудненія, сославшись на „человѣческую природу“.

„Взглядъ на человѣческую природу,—говоритъ онъ,—какъ на высшую инстанцію, въ которой рѣшаются всѣ казусныя дѣла изъ области права, морали, политики, экономіи, былъ цѣликомъ унаслѣдованъ писателями XIX вѣка отъ просвѣтителей прошлаго [2]) столѣтія“ (стр. 26). Г. Бельтовъ критикуетъ то, какъ смотрѣли въ XVIII в. на человѣческую природу, и на это онъ имѣетъ полное право, каковое и дается ему невѣрностью взглядовъ на человѣческую природу, высказывавшихся просвѣтителями, но изъ этого не слѣдуетъ, будто въ качествѣ „верховнаго мѣрила (?) человѣческая природа должна считаться разъ навсегда данной неизмѣнною“ (стр. 28). Человѣческую природу изучаетъ психологія, которая стоитъ теперь на эволюціонной точкѣ зрѣнія, и какъ бы ни была подвержена измѣненіямъ, въ процессѣ своего развитія, эта человѣческая природа, безъ понятія о ней вѣдь никакъ не обойдешься въ вопросахъ изъ области „права, морали, политики, экономіи“, да и въ другихъ областяхъ, которыми занимается исто-

[1]) См. мою „Ист. Зап. Европы“, т. IV, стр. 287—290.
[2]) Т. е. XVIII в.

рія (происхожденіе и развитіе религіи, философіи, поэзіи, искусства, науки и т. д.). Защищая отъ г. Бельтова право „человѣческой природы“ существовать въ смыслѣ научнаго термина, подъ которымъ разумѣется, конечно, совокупность всѣхъ явленій человѣческой жизни, изслѣдуемыхъ наукой, мы должны, однако, отмѣтить, что, нападая на это понятіе, совершенно законное въ наукѣ, авторъ, въ сущности, приводитъ примѣры ненаучнаго пониманія человѣческой природы у утопическихъ соціалистовъ, придумывавшихъ совершенное законодательство при помощи этого верховнаго мѣрила (стр. 31).

Нами было уже въ своемъ мѣстѣ указано на то, что источниками экономическаго матеріализма Маркса были французскій соціализмъ и нѣмецкая идеалистическая философія. Тѣмъ съ бо̀льшимъ интересомъ должны мы были читать главу въ книгѣ г. Бельтова, посвященную исторіологическимъ взглядамъ „утопистовъ“. Къ сожалѣнію, о нихъ говорится въ этой главѣ очень мало, кромѣ Сенъ-Симона и Анфантена (что, впрочемъ, и понятно), но гораздо больше авторъ полемизируетъ съ разными русскими своими противниками по вопросамъ, не имѣющимъ прямого отношенія ни къ утопистамъ, ни къ экономическому матеріализму. Новаго о Сенъ-Симонѣ, онъ, однако, тутъ ничего не сказалъ, кромѣ того, что и этотъ мыслитель не сумѣлъ выпутаться изъ заколдованнаго круга взаимодѣйствія (стр. 36). Уже прежде указывалось на важное значеніе Сенъ-Симона въ исторіи соціологіи и на его чисто экономическое (вѣрнѣе индустріальное) пониманіе общества [1]), и въ послѣднемъ смыслѣ онъ можетъ фигурировать въ исторіи генезиса экономическаго матеріализма, но вѣдь тотъ же Сенъ-Симонъ признавалъ „развитіе знаній за очевидный факторъ историческаго движенія“ и даже, какъ выражается самъ г. Бельтовъ, „доводилъ идеалистическій взглядъ на исторію до послѣдней крайности“ (стр. 35), чего мы, признаться, въ этомъ не видимъ, пользуясь тутъ случаемъ отмѣтить одно: значитъ, Сенъ-Симонъ не былъ односторонникъ „матеріалистомъ“. Наконецъ, то, что г. Бельтовъ говоритъ объ Анфантенѣ (стр. 41—43), имѣетъ интересъ для политической экономіи, но лишено всякаго значенія для рѣшенія вопроса о генезисѣ экономическаго матеріализма. Мы думаемъ, что, изучая генезисъ послѣдняго, авторъ сдѣлалъ непроститель-

---

[1]) Ср. выше, стр. 39 и „Ист. Зап. Евр.“, т. IV, стр. 642.

ную ошибку, оставивъ безъ разсмотрѣнія историка-соціалиста Луи Блана, который выступилъ много раньше Маркса и въ воззрѣніяхъ котораго мы видимъ, съ одной стороны, дальнѣйшее развитіе взгляда Ог. Тьерри и Гизо на классовую борьбу въ исторіи, а съ другой, и дальнѣйшее развитіе соціалистической идеи Сенъ-Симона [2]).

Другой источникъ экономическаго матеріализма, это—нѣмецкая идеалистическая философія XIX в. Такъ на дѣло смотритъ и г. Бельтовъ въ главѣ, посвященной этой философіи. Авторъ совершенно вѣрно (но это не ново, потому что относится къ числу общепризнанныхъ истинъ) находитъ, что французскій матеріализмъ XVIII в. всегда обнаруживалъ поразительную слабость, когда ему приходилось сталкиваться съ вопросами развитія въ природѣ или въ исторіи (стр. 68). Матеріализмъ былъ даже неспособенъ выработать идею развитія, и вотъ ею овладѣла идеалистическая философія. Все это прекрасно, но дѣло въ томъ, что г. Бельтовъ, мало знакомый со многими фактами въ исторіи наукъ, довольно невѣрно представилъ дѣло, отожествивъ всю исторію и идеи развитія съ гегельянствомъ, въ которое онъ притомъ вноситъ нѣчто, чего въ немъ не было. Именно, онъ говоритъ, что Гегель „называлъ“ метафизическими матеріалистическія и идеалистическія точки зрѣнія, не умѣвшія объяснить или понять развитіе, въ отличіе отъ чего и создалъ свою діалектику (стр. 71). Во-первыхъ, Гегель не противополагалъ метафизики діалектикѣ, да и не могъ этого сдѣлать, ибо понятіе метафизики относится къ *задачѣ* или предмету философіи, а понятіе о діалектикѣ — къ понятію ея *метода*. Во-вторыхъ, такъ противопоставили одно другому тѣ литературные источники, откуда г. Бельтовъ черпалъ свои свѣдѣнія о гегельянствѣ: Гегель самъ такъ не-эволюціонныхъ (употребляя современный терминъ) философовъ не называлъ. Кромѣ того, г. Бельтовъ не знаетъ, что раньше метафизическаго (смѣло употребляемъ это слово), діалектическаго, чисто логическаго, абстрактнаго ученія Гегеля о развитіи, идея развитія въ примѣненіи къ человѣческому обществу и притомъ въ натуралистическомъ, органическомъ, реальномъ пониманіи уже высказывалась въ литературѣ де-Местромъ по отношенію къ обществу вообще и въ частности къ государственнымъ формамъ.

[1]) Ср. выше, стр. 40 (прим.).

Савиньи по отношенію къ праву, В. фонъ-Гумбольдтомъ по отношенію къ языку и т. п. [1]). Современный научный эволюціонизмъ стоитъ гораздо ближе къ органическому пониманію развитія у названныхъ писателей, чѣмъ къ діалектическому пониманію Гегеля, хотя, напр., лично въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ я и отдаю предпочтеніе Гегелю [2]). Мы не станемъ разсматривать вопросъ, вѣрно ли г. Бельтовъ понялъ гегелевскую „тріаду", ибо къ экономическому матеріализму это не относится: „тріада", это—форма процесса, содержаніе котораго можетъ быть совершенно различнымъ, и если бы г. Бельтовъ былъ абсолютно даже правъ въ вопросѣ о „тріадѣ", а нападавшіе на него критики неправы, это ничего не говорило бы ни въ пользу, ни противъ экономическаго матеріализма, опредѣляющаго не форму, а содержаніе процесса, и свидѣтельствовало бы только, что кто-нибудь болѣе вѣрно или менѣе вѣрно, совсѣмъ вѣрно или вовсе невѣрно понимаетъ „тріаду", хорошо или плохо знаетъ Гегеля. Къ экономическому матеріализму относится только вопросъ о томъ, что же гегельянство дало Марксу, а дало ему оно какъ-разъ не содержаніе, но форму, какъ то признаютъ совершенно вѣрно писатели, касавшіеся этого вопроса [3]). Гегельянство было по содержанію идеалистично, и Марксъ совершенно изгналъ изъ всего того, что воспринялъ отъ Гегеля, всякій идеализмъ, давъ своей теоріи содержаніе матеріалистическое (въ экономическомъ смыслѣ), замѣнивъ логику экономикой, но сохранивъ діалектическую (логическую) формулу развитія, какъ перехода явленія въ свою собственную противоположность. Но эту формулу онъ примѣнилъ въ исторіи не ко всемъ ея сторонамъ, которыя и не пытался всѣ объяснить экономически, а къ процессу развитія формъ производства: феодальный строй переходитъ въ свою противоположность — строй капиталистическій, а послѣдній долженъ тоже перейти въ свою противоположность. Но на самую основную концепцію экономическаго матеріализма эта формула не оказала ни малѣйшаго вліянія: у исторіи остается на вѣчныя времена одна неподвижная и неизмѣнная основа—

---

[1]) См. въ моей книгѣ „Сущность историческаго процесса", стр. 399—409.

[2]) Органическая эволюція не допускаетъ идеи кризисовъ или, какъ выражается г. Бельтовъ, скачковъ (стр. 75), тогда какъ Гегель считаетъ возможнымъ перерывъ постепеннаго (ein Abbrechen des Allmählichen).

[3]) См. выше, стр. 38 и 47.

экономическія отношенія. Если бы Марксъ здѣсь былъ тоже діалектикомъ, а не метафизикомъ, употребляя это слово въ несвойственномъ ему значеніи, придаваемомъ ему г. Бельтовымъ, то эта основа должна была бы также переходить въ свою противоположность, пока полсѣдняя сама снова не перешла бы и въ свою противоположность. Г. Бельтовъ написалъ объ идеалистической философіи слишкомъ много для своей цѣли, т.-е. написалъ немало лишняго, не имѣющаго прямого отношенія къ вопросу, — это характеризуетъ, впрочемъ, всю книгу,—и въ этомъ лишнемъ, конечно, много вѣрнаго, потому что повторяются общеизвѣстныя истины, но кое-что принадлежитъ самому автору и могло бы быть предметомъ спора, отъ котораго, однако, теорія экономическаго матеріализма ничего не выигрывала бы, если бы г. Бельтовъ былъ правъ, но и ничего не проигрывала бы, если бы его мнѣнія оказались ошибочными. Тутъ есть и о томъ, что діалектическое мышленіе исключаетъ всякія утопіи (стр. 100), что каждая философія истинна для своего времени и ошибочна для другого (стр. 102), и разсмотрѣніе вопроса объ отношеніи необходимости къ свободѣ (стр. 102 и слѣд.), и доказательство того, что идеализмъ приводитъ къ фатализму (стр. 106 и слѣд.), и т. д. Идеалисты-діалектики тоже, говоритъ г. Бельтовъ, какъ и матеріалисты XVIII вѣка, и соціалисты-утописты, не дали отвѣта на вопросъ, исторія котораго его интересуетъ (стр. 110), и онъ объясняетъ, почему не дали, ссылаясь на то, что идеализмъ и не могъ этого сдѣлать.

Всѣ 116 страницъ книги, которыя предшествуютъ главѣ, посвященной уже прямо Марксу, ничего новаго для исторіи генезиса экономическаго матеріализма не даютъ. Г. Бельтовъ находитъ, что другіе излагали эту исторію „съ грѣхомъ пополамъ“, но о немъ самомъ можно сказать, что девять десятыхъ его собственнаго изложенія грѣшатъ тѣмъ, что не имѣютъ отношенія къ предмету, даже если исключить полемику по всякимъ поводамъ съ писателями, которыхъ онъ считаетъ „противниками марксизма“.

Указавъ на зарожденіе новаго матеріализма, г. Бельтовъ подчеркиваетъ, что этотъ новый матеріализмъ не могъ быть простымъ повтореніемъ стараго. „Матеріализмъ воскресъ, обогащенный всѣми пріобрѣтеніями идеализма. Важнѣйшимъ изъ этихъ пріобрѣтеній былъ діалектическій методъ, разсмо-

трѣніе явленій въ ихъ развитіи, въ ихъ возникновеніи и уничтоженіи“ (стр. 117). Г. Бельтовъ разсказываетъ потомъ, какъ Фейербахъ и братья Бауэры подняли знамя возстанія противъ идеализма, но Бауэры были „насквозь пропитаны очень поверхностнымъ, односторонним, эклектическимъ идеализмомъ“ (стр. 117 и слѣд.), „безпощаднымъ врагомъ и обличителемъ“ котораго и явился Марксъ (стр. 121). Возраженіе Маркса, излагаемое г. Бельтовымъ на стр. 121—122, направлено противъ преувеличеннаго пониманія роли критически мыслящей личности, противополагаемой массѣ, и даже играющей роль чуть не живого воплощенія гегелевскаго Weltgeist'a. Г. Бельтовъ при этомъ изображаетъ дѣло такъ, будто „русскіе субъективные соціологи“ точь-въ-точь говорили то же, что критиковалъ Марксъ у лѣвыхъ гегельянцевъ (стр. 123).

Марксъ, коротко говоря, свелъ историческій процессъ къ экономіи. „Но отъ чего зависитъ экономія даннаго общества? Ни французскіе историки,—говоритъ г. Бельтовъ,—ни соціалисты-утописты, ни Гегель не могли отвѣтить на это сколько-нибудь удовлетворительно. Они прямо или косвенно все ссылались на человѣческую природу. Великая научная заслуга Маркса заключается въ томъ, что онъ подошелъ къ вопросу съ діаметрально-противоположной стороны, что онъ на самую природу человѣка взглянулъ, какъ на вѣчно измѣняющійся результатъ историческаго движенія, причина котораго лежитъ внѣ человѣка: чтобы существовать, человѣкъ долженъ поддерживать свой организмъ, заимствуя необходимыя для него вещества изъ окружающей его внѣшней природы. Это заимствованіе предполагаетъ извѣстное дѣйствіе человѣка на эту внѣшнюю природу. Но дѣйствуя на природу внѣ его, человѣкъ измѣняетъ свою собственную природу. Въ этихъ немногихъ словахъ, — заявляетъ г. Бельтовъ,—содержится сущность всей исторической теоріи Маркса, хотя,—оговаривается онъ,—взятыя сами по себѣ, они не даютъ о ней надлежащаго понятія, они нуждаются въ поясненіяхъ“ (стр. 125—126). На эти поясненія мы имѣемъ право смотрѣть, какъ на развитіе самимъ авторомъ первоначальной идеи Маркса, ибо онъ тутъ ссылается уже на такихъ ученыхъ и на такія ученія, которые хронологически относятся къ болѣе позднему времени, чѣмъ возникновеніе экономическаго матеріализма. Прежде, нежели мы разсмотримъ „поясненія“ г. Бельтова, остановимся

на разборѣ только-что приведеннаго нами мѣста, которое якобы „содержитъ сущность всей исторической теоріи Маркса“.

Марксъ, какъ извѣстно, подошелъ къ вопросу о томъ, отъ чего зависитъ экономія даннаго общества, не со стороны („діаметрально-противоположной) внѣшней природы. Во-первыхъ, значитъ, Марксъ обратился къ внѣшней природѣ не для объясненія всей исторіи, а только ея экономическихъ отношеній, и если бы даже экономическія отношенія и можно было объяснить исключительно изъ внѣшней природы безъ „діаметрально-противоположнаго“ понятія человѣческой природы, то этимъ еще не доказывалась бы правильность экономическаго матеріализма, ибо сведеніе самой-то исторіи на одну экономію остается недоказаннымъ, т.-е. именно Марксъ нигдѣ не доказывалъ, что „причина историческаго движенія лежитъ внѣ человѣка“. Во-вторыхъ, несомнѣнно, что экономія даннаго общества обусловлена внѣшнею средою, но вопросъ еще, одною ли средою эта экономія бываетъ обусловлена, т.-е. не играютъ ли роли, въ данномъ случаѣ, расовыя особенности племени, бо̀льшая или меньшая выносливость его въ трудѣ, бо̀льшая или меньшая плодовитость и т. п., а также и чисто соціальныя явленія психологическаго происхожденія? Въ-третьихъ, отношенія человѣка къ природѣ болѣе сложны, нежели заимствованіе у нея человѣкомъ необходимыхъ для поддержанія организма веществъ: кромѣ утилитарно-экономическаго отношенія къ природѣ, у человѣка есть къ ней еще отношенія эмоціональнаго и теоретическаго характера, порождающія миѳологію, религію, искусство, философію, науку. Въ-четвертыхъ, признавая человѣческую природу продуктомъ исторіи, исторію—продуктомъ экономіи, экономію—продуктомъ внѣшней природы, т.-е. заставляя природу дѣйствовать на человѣка, г. Бельтовъ допускаетъ, что и человѣкъ дѣйствуетъ на природу, т.-е. онъ признаётъ между ними взаимодѣйствіе, но вѣдь въ исторіи происходитъ взаимодѣйствіе человѣка не только съ природою, т.-е. не съ одною матеріальною средою, но и со средою общественною, которая есть не только экономическая. Если человѣческая природа измѣняется (если, напр., происходитъ развитіе человѣческой личности), то происходитъ это не потому, что человѣкъ, дѣйствуя на внѣшнюю природу, измѣняетъ свою собственную, а потому, что онъ дѣйствуетъ на среду культурно-соціальную, которая и опредѣляетъ собою „человѣческую природу“ въ каждомъ данномъ обществѣ.

Съ другой стороны, если личность можетъ дѣйствовать на природу, то почему она не можетъ дѣйствовать на общественную среду, предполагая даже, что послѣдняя есть порожденіе только внѣшней природы? Во-пятыхъ, человѣкъ стоитъ въ извѣстныхъ отношеніяхъ не только къ внѣшней природѣ, но и къ другимъ людямъ. Эти отношенія могутъ быть разныхъ родовъ, но всѣ они предполагаютъ психическое взаимодѣйствіе между людьми, а это психическое взаимодѣйствіе возникаетъ лишь на почвѣ извѣстныхъ сторонъ человѣческой природы, т.-е. изъ внѣшней среды уже никоимъ образомъ этого взаимодѣйствія не выведешь. Выходитъ, что одной внѣшней природы мало для объясненія самой экономіи, если бы послѣдняя даже и была основою всей исторіи.

Г. Бельтовъ такъ же постоянно вооружается противъ „человѣческой природы“, какъ г. Струве—противъ „личности“, но самъ же свои собственныя „поясненія“ теоріи онъ начинаетъ съ „отличительной черты человѣка“, состоящей въ „употребленіи и дѣланіи орудій“, т.-е. въ сущности, съ той же человѣческой природы, хотя, конечно, эта „природы“ однимъ этимъ не ограничивается, ибо „отличительными чертами человѣка“ являются еще членораздѣльный языкъ, позволяющій людямъ вступать въ такое психическое взаимодѣйствіе, какое животнымъ недоступно, а рядомъ съ языкомъ еще та ступень психическаго развитія, которая позволяетъ людскимъ обществамъ интегрироваться до безконечности, тогда какъ животныя общежитія не идутъ далѣе муравейника, роя пчелъ, стаи птицъ, стада обезьянъ и т. п. Притомъ вѣдь на почвѣ языка и общихъ вѣрованій интеграція племенъ предшествуетъ интеграціи на почвѣ общихъ экономическихъ интересовъ. Правда, и г. Бельтовъ признаётъ общественность человѣка (стр. 127) и даже ставитъ въ зависимость отъ этой общественности его способность дѣлать орудія (стр. 128), но онъ не хочетъ обратить вниманія на то, что общественность предполагаетъ способность къ психическому взаимодѣйствію, а у человѣка и обладаніе членораздѣльною рѣчью. Онъ даже, наоборотъ, старается доказать неосновательность мнѣнія, по которому „усилія ума — причина, развитіе производительныхъ силъ — слѣдствіе“ (стр. 129). Что же тутъ неосновательнаго? Производительныя силы зависятъ отъ орудій, орудія—отъ изобрѣтательности, а если изобрѣтательность предполагаетъ тоже уже существованіе извѣстныхъ орудій, которыя, въ свою очередь, могутъ существовать лишь подъ условіемъ извѣстнаго развитія произво-

дительныхъ силъ, то вѣдь въ процессѣ общественнаго развитія мы сплошь и рядомъ встрѣчаемся съ тѣмъ, что признаётся самимъ г. Бельтовымъ, указывающимъ, какъ въ этомъ процессѣ „причина и слѣдствіе постоянно мѣняются мѣстами“ (стр. 130). Я могъ бы привести и другія выдержки изъ книги г. Бельтова въ томъ же самомъ смыслѣ, напр., такую: „въ общественной жизни, какъ и всюду, гдѣ мы имѣемъ дѣло съ процессомъ, а не съ отдѣльнымъ явленіемъ, слѣдствіе, въ свою очередь, становится причиной, а причина оказывается слѣдствіемъ“ (стр. 50). Замѣчу, что тутъ же сейчасъ это и названо у него взаимодѣйствіемъ. Наша точка зрѣнія и есть точка зрѣнія взаимодѣйствія, причемъ въ процессѣ то *A* есть причина *B*, то *B* есть причина *A* (дѣйствіе среды на личность и дѣйствіе личности на среду, напр.), вслѣдствіе чего мы и не можемъ признать, чтобы *A* было безусловною причиною *B*, а потому единственною основою и всего процесса, равно какъ и не можемъ признать такой первопричиной и переосновой *B*. Экономическій матеріализмъ рѣшитъ какъ-разъ, тѣмъ, что изъ двухъ взаимодѣйствующихъ факторовъ признаётъ одинъ безусловной причиной и единственной основой, тогда какъ мы выдвигаемъ значеніе и другого фактора, но не для того, чтобы поставить его на такое же мѣсто перваго и основного принципа, а для того, чтобы каждому воздать должное. Почему-то г. Бельтовъ говоритъ, что идею взаимодѣйствія было бы „ошибочно“ (130) прилагать къ понятіямъ усилій ума и развитія производительныхъ силъ, но что бы онъ тамъ ни говорилъ о значеніи особенныхъ свойствъ географической среды (стр. 132) и какъ бы ни отрицалъ значеніе различныхъ свойствъ человѣческихъ расъ (стр. 133),—будь онъ въ этомъ даже совершенно правъ, чего мы, однако, не думаемъ,—это не устраняетъ взаимодѣйствія между усиліями ума (т.-е. личностью) и развитіемъ производительныхъ силъ (совершающимся въ общественной средѣ), каковое взаимодѣйствіе не даетъ права тотъ или другой факторъ (т.-е. психическій или экономическій) признать за основу всего процесса. Впрочемъ, хорошо еще, что г. Бельтовъ все-таки признаётъ усилія ума, которымъ г. Струве отказываетъ во всякомъ значеніи, вѣря въ одну только стихійность экономическаго процесса, призывая усилія ума на помощь лишь для совершенія „прыжка“ изъ царства необходимости въ царство свободы, въ которомъ уже будутъ царствовать одни только эти самыя усилія ума [1]). Шутки

[1]) См. выше, стр. 140 и слѣд.

въ сторону, однако. Конечно, г. Бельтовъ болѣе философъ, чѣмъ г. Струве, но онъ, къ сожалѣнію, постоянно, самъ того, повидимому, не замѣчая, хотя и очень неискусно для посторонняго глаза, подмѣняетъ одни понятія другими. Пусть онъ будетъ правъ и пусть усилія ума въ развитіи производительныхъ силъ не играютъ самостоятельной роли (чего мы не признаёмъ, однако), но вѣдь усилія ума направляются на многія другія стороны личнаго и общественнаго существованія, участвуя и въ развитіи духовной культуры, т.-е. хотя бы, напр., философіи или науки, поэзіи или художества. И тутъ вѣдь тоже происходитъ взаимодѣйствіе, т.-е. усилія ума создаютъ и поддерживаютъ умственное богатство, а умственное богатство порождаетъ и направляетъ усилія ума. Если мы даже совсѣмъ уступимъ развитіе производительныхъ силъ внѣшней среды, то ужъ, по крайней мѣрѣ, предоставимъ человѣческой природѣ развитіе духовной культуры (не отрицая, впрочемъ, вліянія внѣшней среды и въ данномъ случаѣ). Пусть будетъ даже невѣрна (она и невѣрна по своей односторонности) формула, которую критикуетъ г. Бельтовъ, что „умъ-де есть главный двигатель историческаго прогресса“, что „міромъ-де правятъ мнѣнія, т.-е. правитъ человѣческій разумъ“ (стр. 129). Но мы не можемъ согласиться съ тѣмъ, чтобы умъ совсѣмъ не былъ никакимъ двигателемъ прогресса, чтобы мнѣнія (притомъ всякія мнѣнія, иногда самыя неразумныя) совсѣмъ-таки не играли никакой роли въ исторіи. Къ счастью, г. Бельтовъ такъ далеко не идетъ. „Излагаемое нами ученіе,—говоритъ онъ,—вовсе не упускаетъ изъ виду роли разума, оно только старается объяснить, почему разумъ въ каждое время дѣйствовалъ такъ, а не иначе; оно не пренебрегаетъ успѣхами разума, оно только старается найти для нихъ достаточную причину“ (стр. 136).

Почему разумъ въ каждое данное время дѣйствовалъ такъ, а не иначе? Но проявленія разума, какъ и всякія вообще явленія, подчинены своимъ законамъ, и эти законы суть законы психологіи и логики, законы духовнаго развитія. Экономическій матеріализмъ этого-то знать какъ будто и не хочетъ. Г. Струве выводитъ идеи не изъ идей, а изъ фактовъ [1]): для того, какъ рождаются идеи, есть свои законы, и есть законы порожденія фактовъ фактами, но экономическому матеріализму предстоитъ еще доказать

[1]) См. выше, стр. 142—143.

теорему г. Струве. Къ счастью, г. Бельтовъ открылъ путь для вывода идей, существующихъ въ настоящее время, изъ фактовъ, которые только еще будутъ существовать, но это еще не доказательство тезиса г. Струве, а лишь его начало (commencement de preuve). Но пока мы будемъ думать, что культурное развитіе имѣетъ въ историческомъ процессѣ такое же значеніе, какъ и экономическое, т.-е., что исторія идей и исторія формъ производства имѣютъ каждая свои законы. На извѣстной ступени культурнаго развитія личности или цѣлаго народа являются, положимъ, идеи свободы совѣсти, свободы мысли, свободы слова и т. п.,— идеи, которыя начинаютъ опредѣлять собою поведеніе личности или народа. Тотъ или другой видъ свободы становится культурною необходимостью, которая при благопріятныхъ же культурныхъ или политическихъ условіяхъ и осуществляется. Неужели кто-либо, вопреки очевидности, сталъ бы утверждать, что „любой изъ видовъ свободы является только тамъ, гдѣ онъ становится экономическою необходимостью?“ Какъ можетъ экономическая необходимость породить, напр., идею свободы совѣсти? А между тѣмъ слова, поставленныя въ ковычки, принадлежатъ г. Бельтову (стр. 136).

Эти свои „поясненія“ г. Бельтовъ дополняетъ соображеніями, заимствованными у Энгельса о роли первобытныхъ отношеній между полами. Обращеніе Энгельса къ этому фактору я назвалъ существеннымъ измѣненіемъ ученія [1]), ибо если тутъ и былъ введенъ все-таки „матеріалистическій“ (біологическій, замѣтимъ притомъ, а не соціологическій) факторъ, то, благодаря ему, матеріализмъ Энгельса пересталъ быть исключительно экономическимъ. Мы видѣли еще, что Николаевъ,—если грубо выразить его мысль,—дѣлитъ всю исторію человѣчества на три эпохи, смотря потому, занимается ли оно „производствомъ“ дѣтей, продуктовъ или идей [2]). Г. Бельтовъ тоже указываетъ, что было время, когда половыя отношенія опредѣлялись условіями, которыя не стояли ни въ какомъ отношеніи къ орудіямъ труда. Итакъ, семья [3]), по крайней мѣрѣ, имѣетъ не экономическое происхожденіе; но вовсе не нужно быть экономическимъ матеріалистомъ, чтобы признавать, что „семейныя отношенія на-

[1]) См. выше, стр. 49—50.

[2]) См. выше, стр. 95.

[3]) Конечно, самая рудиментарная.

шихъ предковъ измѣнялись въ связи съ развитіемъ ихъ производительныхъ силъ", что „семья развивалась въ зависимости отъ экономическихъ отношеній", на что особенно напираетъ г. Бельтовъ (139). Но нужно быть именно экономическимъ матеріалистомъ, чтобы не признавать вліянія на семью не одного только развитія производительныхъ силъ, но и развитія религіи, морали, права и т. п. Между тѣмъ г. Бельтовъ объ этомъ молчитъ даже послѣ заявленія, что въ исторіи „первобытной семьи придется считаться не съ одной только экономіей". Да, вообще не съ одною экономіей, но и не съ одною зоологіей, какъ это дѣлаетъ г. Бельтовъ. Разъ, однако, Энгельсъ—и по мнѣнію г. Бельтова—семью не выводитъ изъ одной экономіи, изъ которой экономическій матеріализмъ объясняетъ всѣ соціальныя явленія, о существенномъ измѣненіи этого ученія говорить было можно. Затѣмъ по чьему-то адресу г. Бельтовъ замѣчаетъ, что кто-то не позволяетъ объяснять исторію семьи исторіей экономическихъ отношеній,—и старается доказать, что, наоборотъ, можно (стр. 140). Да, можно и даже должно, только не одной экономіей, но и біологіей, и психологіей, и исторіей обычаевъ, религіи и морали, права и общественнаго мнѣнія, исторіей кое-какихъ усилій ума и проявленій совѣсти.

Далѣе г. Бельтовъ говоритъ объ экономической подкладкѣ права [1]), находя (совершенно вѣрно), что всѣ попытки идеалистическаго (исключительно идеалистическаго, сказалъ бы я) объясненія права ненаучны (стр. 151). Право есть сложный продуктъ экономическихъ и культурныхъ отношеній,—не однихъ экономическихъ, но и культурныхъ уже потому, что имѣетъ отношеніе не къ однѣмъ вещамъ, но и къ личностямъ, защищая ихъ нематеріальные интересы (свободу, честь, доброе имя и т. д.), а также и потому, что руководится и соображеніями моральными. Попробуйте, напр., понять исторію римскаго права безъ вліянія на него со стороны стоической философіи. У права основа двоякая—экономическая и моральная. Но г. Бельтовъ этого знать не хочетъ, допуская лишь существованіе матеріальнаго отношенія къ праву со стороны членовъ общества. Основа права,—говоритъ онъ,—всегда реальна, она не можетъ имѣть идеальной основы (стр. 155). Это, вѣроятно, значитъ, что основа права

[1]) Стр. 143. Тутъ г. Бельтовъ критикуетъ мои взгляды на историческую школу права, но это къ экономическому вопросу не относится.

можетъ быть экономическая, но если реальное взять въ болѣе широкомъ смыслѣ, то вѣдь и сознаніе личностью своего достоинства, и признаніе за нею этого достоинства со стороны общества (со стороны закона, власти) тоже достаточно реальны, ибо для личности защищаемой правомъ, эта защита ея достоинства имѣетъ значеніе самостоятельное на ряду съ защитой ея интересовъ (собственности, договорныхъ обязательствъ и т. п.).

Я не считаю доказательствомъ въ пользу экономическаго матеріализма и того, что говоритъ г. Бельтовъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: „сознаніе зависимости общественныхъ отношеній отъ состоянія производительныхъ силъ все болѣе и болѣе проникаетъ въ современную намъ общественную науку, несмотря на неизбѣжный эклектизмъ множества ученыхъ, несмотря на ихъ идеалистическіе предразсудки“ (стр. 156). Во-первыхъ, внѣшній успѣхъ какой бы то ни было идеи ничего еще не говоритъ въ пользу ея научной вѣрности. Во-вторыхъ, признаніе зависимости общественныхъ отношеній отъ состоянія производительныхъ силъ не есть еще признаніе исключительнаго характера этой зависимости и не есть признаніе зависимости отъ того же самаго фактора—не общественныхъ только отношеній, но вмѣстѣ съ тѣмъ и догматовъ религіи, и философскихъ системъ, и научныхъ открытій, и всей вообще духовной культуры, какъ того хочетъ экономическій матеріализмъ. Въ-третьихъ, то, что г. Бельтовъ принимаетъ за эклектизмъ, есть результатъ критическаго отношенія ко всякимъ догматамъ, ко всякимъ предразсудкамъ, будутъ ли они идеалистическими, или матеріалистическими, результатъ стремленія изъ каждой доктрины заимствовать то, что въ ней можетъ имѣть хотя бы маленькое научное основаніе.

Поясненія, которыми г. Бельтовъ сопровождаетъ свое изложеніе сущности всей исторической теоріи Маркса, занимаютъ около тридцати страницъ (126—157). Затѣмъ онъ приводитъ то самое мѣсто изъ книги Маркса „Zur Kritik der politischen Oekonomie“, которое мы уже цитировали [1]) выше (замѣтимъ, что г. Струве такъ скупъ въ своемъ изложеніи экономическаго матеріализма, что ограничился лишь ссылкою на то, что въ названномъ сочиненіи „съ полной ясностью высказано матеріалистическое пониманіе исторіи“, о чемъ см. стр. 45 „Критическихъ Замѣтокъ“).

[1]) См. стр. 43—44. И у Меринга (см. выше, стр. 105) это мѣсто играетъ роль основнаго изложенія ученія.

Заявленіе Маркса, для котораго потребовалось всего 6—7 строкъ, г. Бельтовъ называетъ геніальнымъ открытіемъ: Марксъ-де указалъ на то, что „состояніе собственности, а съ нимъ и всѣ свойства соціальной среды опредѣляются не свойствами абсолютнаго духа и не характеромъ человѣческой природы, а тѣми взаимными отношеніями, въ которыя люди по необходимости становятся другъ къ другу въ общественномъ процессѣ производства своей жизни, т.-е. въ борьбѣ за существованіе". Если мы не находимъ этого открытія геніальнымъ, то этимъ вовсе, конечно, не умаляемъ значеніе Маркса, оставившаго по себѣ столько прочныхъ слѣдовъ въ наукѣ и въ жизни, что, вырывая изъ лавроваго его вѣнка этотъ листокъ, мы нисколько не ощипываемъ самаго вѣнка. Напрасно, собственно говоря, послѣдователи Маркса вообще называютъ это открытіемъ и, какъ это дѣлаетъ не одинъ г. Бельтовъ (стр. 160), сравниваютъ его съ открытіями Коперника и Дарвина. Мы уже высказывались противъ подобнаго сравненія по поводу именно экономическаго матеріализма Маркса (не трогая трудовой теоріи цѣнности и изображенія капиталистическаго процесса), ибо эту свою идею онъ не обставилъ никакими доказательствами. Повторяю это еще лишній разъ. Г. Бельтовъ говоритъ, что заявленіемъ о независимости состоянія собственности отъ какихъ-то тамъ свойствъ абсолютнаго духа былъ „нанесенъ смертельный ударъ" идеализму (стр. 159), какъ будто нѣчто подобное составляло всю сущность идеализма, и какъ будто было трудно додуматься, что искать условій состоянія собственности нужно прежде всего во взаимныхъ отношеніяхъ людей. Съ другой стороны, если такъ опредѣляется именно состояніе собственности, то почему же и „*всѣ* свойства соціальной среды" вмѣстѣ съ этимъ состояніемъ должны опредѣляться только тѣми взаимными отношеніями, въ которыя люди по необходимости становятся другъ къ другу въ своей борьбѣ за существованіе? Вѣдь этого Марксъ не пытался даже доказывать, какъ не доказывали и всѣ экономическіе матеріалисты до гг. Струве и Бельтова включительно. Наконецъ, г. Бельтовъ не указалъ еще на то, что, по словамъ Маркса, отъ экономической структуры общества зависятъ и формы общественнаго сознанія [1]). Между тѣмъ именно въ экономическомъ матеріализмѣ особенно и характерно исканіе основъ разныхъ проявленій общественнаго сознанія въ экономической структурѣ

[1]) См. выше, стр. 43.

обществъ, или, пользуясь терминологіей г. Струве, стремленіе „идеи", выводить „изъ фактовъ".

Вмѣсто того, чтобы обосновать справедливость мысли, заключенной въ такой концепціи исторіи, г. Бельтовъ старается представить дѣло такимъ образомъ, будто бы до Маркса общественныя отношенія людей объяснялись исключительно только ихъ взглядами, и будто бы ученые не могли понять сознательной дѣятельности людей иначе, какъ въ смыслѣ полной свободы этой дѣятельности, исключающей понятіе о необходимости (стр. 161). Все это прямо,—да позволено мнѣ будетъ такъ выразиться,—сочинено г. Бельтовымъ. Въ дальнѣйшемъ г. Бельтовъ доказываетъ только одно, а именно то, что экономическій факторъ имѣетъ въ высшей степени важное и опредѣляющее значеніе въ явленіяхъ правовой и государственной жизни, но если бы даже онъ еще болѣе привелъ подобныхъ же примѣровъ, это нисколько не могло бы служить доказательствомъ того, что экономическій факторъ есть единственный и исключительный, и что значеніе его совершенно одинаково и въ области отношеній юридическихъ и политическихъ, и въ области духовной культуры. Съ другой стороны, г. Бельтовъ признаётъ взаимодѣйствіе между политикой и экономикой (стр. 169) и даже подчеркиваетъ, что это процессъ *крайне сложный* (стр. 170), но въ томъ-то и заключается слабая сторона экономическаго матеріализма, что имъ *черезчуръ упрощается* вся пестрота и сложность историческихъ явленій сведеніемъ ихъ къ одному базису. Въ извѣстномъ и, конечно, ограниченномъ смыслѣ экономическій матеріализмъ, не споримъ, указываетъ на дѣйствительныя явленія, но именно только въ извѣстномъ и ограниченномъ смыслѣ. Когда г. Бельтовъ говоритъ, что характеръ экономической структуры общества „отражается" на всей психологіи людей, на всѣхъ ихъ привычкахъ, нравахъ, взглядахъ и стремленіяхъ (стр. 171), мы это понимаемъ и принимаемъ. Но одно дѣло—отражаться, и другое дѣло—порождать; а именно въ этомъ послѣднемъ смыслѣ экономическій матеріализмъ и разсматриваетъ всю духовную культуру и общественную организацію народовъ, какъ „функцію" экономической структуры. Г. Бельтовъ видитъ, что безъ психологіи объяснять историческій процессъ, однако, не приходится. Но едва ли онъ остается самъ на почвѣ экономическаго матеріализма и едва ли вѣрно толкуетъ мысль его родоначальника, утверждая, будто у Маркса „и экономія общества, и его психологія, представляютъ двѣ стороны

одного и того же явленія". Мы думаемъ, что г. Бельтовъ здѣсь выразился не совсѣмъ удачно, потому что нѣсколькими строками ниже онъ разсматриваетъ самъ экономію и психологію, не какъ двѣ *стороны* одного и того же явленія, а какъ двѣ производныя одной и той же основы. Марксъ не могъ сказать того, что приписываетъ ему г. Бельтовъ, ибо у него прямо экономія объявляется реальнымъ базисомъ, надъ которымъ выростаетъ общественное сознаніе, а между тѣмъ, утверждая, такъ сказать, равносильность экономіи и психологіи, г. Бельтовъ говоритъ при этомъ буквально слѣдующее: „Экономія сама есть нѣчто производное, какъ и психологія (стр. 172);... только въ популярной рѣчи,— прибавляетъ онъ,—можно говорить объ экономіи, какъ о *первичной причинѣ* всѣхъ общественныхъ явленій. Далекая отъ того, чтобы быть первичной причиной, она сама есть слѣдствіе, функція производительныхъ силъ" (стр. 173). Договорившись до такого утвержденія, г. Бельтовъ самъ спохватывается въ томъ, что „проницательные критики" могутъ поймать его въ противорѣчіи съ самимъ собою, а, главное, съ Марксомъ (стр. 175). Но нашъ авторъ увѣряетъ, что тутъ нѣтъ никакого противорѣчія въ пониманіи взаимныхъ отношеній между экономіей и психологіей. Основная мысль экономическаго матеріализма заставляетъ психологію „приспособляться" къ экономіи. Но самъ г. Бельтовъ признаётъ, что психологическая эволюція можетъ „предшествовать" экономической, даже „опережать" ее; только ему кажется, что при этомъ психологія „ни на минуту не перестаетъ приспособляться къ экономіи", ибо, поясняетъ г. Бельтовъ, „она приспособляется къ экономіи будущаго", „къ новымъ будущимъ отношеніямъ производства" (стр. 176). Такимъ образомъ, для спасенія зависимости психологіи отъ экономіи г. Бельтовъ дѣлаетъ будущіе факты причинами настоящихъ идей, иначе—заставляетъ слѣдствіе предшествовать причинѣ, позволяетъ результату опережать во времени самое появленіе того, чѣмъ этотъ результатъ былъ порожденъ. Г. Струве только заявилъ, что экономическій матеріализмъ выводитъ всѣ общественныя идеи изъ экономическихъ фактовъ, но какъ это дѣлается до изложеннаго открытія г. Бельтова оставалось тайной. Однако, объясненіе уже существующаго (извѣстныхъ идей) изъ того, чего еще не существуетъ, есть ниспроверженіе не только какого бы то ни было матеріализма, но даже и самаго умѣреннаго реализма.

Чѣмъ далѣе мы подвигаемся, слѣдя за изложеніемъ г. Бель-

това, тѣмъ все болѣе и болѣе авторъ или приводитъ такія соображенія, которыя, будучи вѣрными, отнюдь не заключаютъ въ себѣ какихъ бы то ни было доказательствъ въ пользу экономическаго матеріализма, или же говоритъ вещи, ограничивающія экономическій матеріализмъ и даже ему противорѣчащія. Такова, напр., мысль о томъ, что общество должно достигнуть извѣстной степени благосостоянія, чтобы въ немъ могли явиться философія, наука и искусство: здѣсь „экономія“ есть необходимое внѣшнее условіе, а не внутренняя производящая причина. Или еще г. Бельтовъ замѣчаетъ, что экономическіе взгляды Аристотеля не похожи на экономическіе взгляды Адама Смита, какъ будто бы кто-либо отрицалъ, что экономическія (именно экономическія, а не какія-либо другія) идеи зависятъ отъ экономическихъ фактовъ эпохи (стр. 177). Таковы, или приблизительно таковы и другія соображенія г. Бельтова по вопросу объ „идеологической надстройкѣ“ надъ экономической структурой.

До какихъ положеній доходитъ тутъ иногда г. Бельтовъ, это можно видѣть изъ слѣдующаго примѣра. Если Марксъ понимаетъ среду исключительно въ экономическомъ, соціальномъ смыслѣ, то самую полную ему противоположность въ этомъ отношеніи представляетъ собою Тэнъ, понимающій среду исключительно въ психологическомъ, культурномъ смыслѣ [1]). Г. Бельтовъ приводитъ изъ „Философіи искусства“ Тэна длинную выдержку, въ которой говорится, что всякое художественное произведеніе и каждая философская система могутъ быть объяснены только состояніемъ умовъ и нравовъ даннаго времени. Да вѣдь противъ этого экономическому матеріализму нужно было бы протестовать, а г. Бельтовъ между тѣмъ говоритъ: „со всѣмъ этимъ безусловно согласится любой послѣдователь Маркса“ (стр. 184). Едва ли безусловно. Самъ же г. Бельтовъ немедленно заявляетъ, что экономическіе матеріалисты расходятся съ Тэномъ въ пониманіи основного начала, такъ какъ для Тэна задача исторіи, какъ науки, есть въ послѣднемъ счетѣ психологическая задача. Только по этому вопросу,—говоритъ г. Бельтовъ,—экономическіе матеріалисты расходятся съ Тэномъ“ (стр. 185). Это „*только*“ весьма характерно: г. Бельтовъ „безусловно“ соглашается съ Тэномъ, но „только“ не соглашается съ нимъ по самому основному пункту. Такъ авторъ разрѣшаетъ вопросъ. Мы долго не кон-

[1]) См. выше, стр. 12—13 и 31.

чили бы, если бы разбирали воззрѣнія г. Бельтова шагъ за шагомъ. Иногда онъ высказываетъ, впрочемъ, мысли совершенно вѣрныя, но, къ его несчастію, эти мысли, на нашъ взглядъ по крайней мѣрѣ, не за него, а противъ него. Напр., онъ говоритъ такъ: „чтобы понять состояніе умовъ каждой данной критической эпохи, чтобы объяснить, почему въ теченіе этой эпохи торжествуютъ именно тѣ, а не другія ученія, надо предварительно ознакомиться съ состояніемъ умовъ въ предыдущую эпоху, надо знать, какія ученія и направленія тогда господствовали. Безъ этого,—заявляетъ самъ г. Бельтовъ,—мы совсѣмъ не поймемъ умственнаго состоянія данной эпохи, какъ бы хорошо мы ни узнали ея экономію“ (стр. 194—195). Это совершенно вѣрно, но, къ сожалѣнію, экономическій матеріализмъ въ лицѣ одного изъ своихъ родоначальниковъ прямо заявилъ, что объясненія какой-либо эпохи нужно искать не въ головахъ людей, а въ измѣненіи способовъ производства и обмѣна, не въ философіи, а въ экономіи этой эпохи. Самъ г. Бельтовъ по свойственной ему привычкѣ тотчасъ же старается истолковать свое противорѣчіе въ благопріятномъ для себя смыслѣ и опять-таки по своей же привычкѣ прибѣгаетъ къ новымъ разсужденіямъ, въ которыхъ, такъ сказать, закутываетъ простой и ясный вопросъ въ разныя ненужности и мало относящіяся къ дѣлу подробности. Онъ признаётъ существованіе особыхъ законовъ развитія человѣческой мысли и даже къ чему-то прибавляетъ, что никто изъ экономическихъ матеріалистовъ „не отожествлялъ законовъ логики съ законами товарнаго обращенія“ (стр. 197). Никто, однако, не обвинялъ экономическихъ матеріалистовъ въ томъ, чтобы они говорили подобную нелѣпость. А затѣмъ идутъ разсужденія о зависимости генія отъ окружающей его среды (стр. 200—201), о томъ, далѣе, что мы, впрочемъ, никогда не сумѣемъ объяснить вліяніемъ среды всю индивидуальность генія (стр. 202), о томъ, что субъективный методъ въ соціологіи [1]) есть нелѣпость (стр. 204—205), что съ точки зрѣнія Маркса [2]) нельзя противопоставлять взглядовъ личности, какъ субъективныхъ, взглядамъ толпы, какъ чему-то объективному (стр. 205—206) и пр. и пр., вплоть до заявленія о томъ, что „теорія Маркса (у автора не сказана какая, т.-е. экономическій ли матеріализмъ, или его формула

[1]) Замѣчу, что о субъективномъ „методѣ“ лично я никогда не говорилъ и даже вооружался противъ такого словоупотребленія.

[2]) И для насъ тоже.

капиталистическаго процесса, обѣщающая лучшее будущее) есть самая идеалистическая теорія, которая когда-либо существовала въ исторіи человѣческой мысли" (стр. 207). Этими соображеніями читатель отвлеченъ отъ вопроса о взаимныхъ отношеніяхъ психологіи и экономіи, а далѣе его ждетъ рядъ новыхъ разсужденій, за которыми вопросъ и совсѣмъ забывается. Выводъ получается тотъ, что „рѣдкій мыслитель сдѣлалъ такъ много, какъ Марксъ, для развитія своихъ основныхъ положеній" (стр. 210).

Экономическій матеріализмъ даже его сторонники упрекали въ томъ, что у него нѣтъ „великой книги" въ томъ смыслѣ, что у дарвинизма, напр., есть „Происхожденіе видовъ". Понятно, что тутъ рѣчь могла идти лишь о книгѣ въ буквальномъ смыслѣ, т.-е. о сочиненіи. Какъ нѣтъ книги?!—восклицаетъ г. Бельтовъ. „Есть даже нѣсколько книгъ, одна другихъ лучше выражающихъ историческую теорію Маркса". „Первая книга—это исторія философіи и общественной науки, начиная съ конца прошлаго столѣтія... Вторая книга—это „Капиталъ"... Третья книга—это исторія европейскихъ событій, начиная съ 1848 г." (стр. 210). О первой и третьей книгахъ, какъ о книгахъ, можно говорить лишь въ переносномъ смыслѣ. Настоящая книга есть только вторая, но она, какъ мы видѣли, заключаетъ въ себѣ обоснованіе „марксизма" *минусъ* „экономическій матеріализмъ", по которому Марксъ не написалъ никакой книги. Г. Бельтовъ пытается доказать, что историческіе взгляды Маркса тѣсно связаны съ его экономической теоріей, но пріемъ его тутъ чисто реторическій, а не логическій. Вѣдь въ самой исторической теоріи Маркса двѣ стороны: сведеніе всего культурнаго и соціальнаго содержаніе исторіи къ экономической основѣ и объясненіе процесса возникновенія и развитія капитализма, и вторая сторона стоитъ въ связи съ его теоріей цѣнности, а первая—нѣтъ [1]). Г. Бельтовъ не разлагаетъ исторической теоріи Маркса на ея составные элементы и аргументируетъ такъ: Марксъ въ I томѣ „Капитала" говоритъ, что цѣнность есть общественное отношеніе производства, а признаніе этого заставляетъ признать его историческую теорію, ибо „разъ вы признаете, что существующія независимо отъ воли людей, дѣйствующія за ихъ спиною, ихъ собственныя отношенія производства отражаются въ ихъ головахъ (!) въ видѣ различныхъ категорій политической экономіи, въ видѣ цѣнности, въ

[1]) См. выше, стр. 24 и слѣд.

видѣ денегъ (это въ головахъ-то!), въ видѣ капитала (тамъ же!!) и т. п., то вы тѣмъ самымъ (?) признаете, что на извѣстной экономической почвѣ непремѣнно (?) выростаютъ извѣстныя соотвѣтствующія ея характеру идеологическія надстройки" (стр. 211—212). И все тутъ! Это—доказательство того, что теорія цѣнности и концепція экономическаго матеріализма связаны между собою. Увѣровать въ то, что это такъ, можно (credo quia absurdum), но уразумѣть этого положительно нельзя. Далѣе говорится, что если историческая теорія Маркса (какая же?) невѣрна, то значитъ не вѣрны его объясненія французской исторіи 1848—1851 гг. (стр. 212). Нѣтъ, послѣднія могутъ быть очень вѣрна, то, значитъ, не вѣрны его объясненія французской исторіи рой французской республики, отнюдь не слѣдуетъ, чтобы было вѣрно его утвержденіе объ исключительно экономическомъ происхожденіи всѣхъ культурныхъ и соціальныхъ фактовъ на протяженіи всей всемірной исторіи. Это не аргументація, какъ не аргументація и то, будто экономическій матеріализмъ такъ же хорошо обоснованъ, какъ и біологическій эволюціонизмъ книгою Дарвина (стр. 213 и слѣд.). Все, что здѣсь говорится въ защиту „Капитала", бьетъ мимо цѣли, ибо „Капиталъ" обосновываетъ теоріи, логически съ экономическимъ матеріализмомъ не связанныя, а обосновывать этотъ послѣдній Марксъ и не ставилъ задачею своего „Капитала". Полемика направо и налѣво съ лицами, „не понимающими" Маркса, и притомъ по вопросамъ, часто къ дѣлу прямо не относящимся (опять личность, общественная закономѣрность и т. д.), снова отвлекаетъ вниманіе читателя отъ главной темы.

„Заключеніе" въ книгѣ г. Бельтова содержитъ въ себѣ разсмотрѣніе вопроса о практическомъ примѣненіи формулы Маркса, обобщающей исторію капитализма, къ современнымъ отношеніямъ, т.-е. къ тому, что составляетъ главную суть книги г. Струве. Этотъ вопросъ собственно къ исторіологической концепціи экономическаго матеріализма не имѣетъ никакого отношенія, какъ ни хотѣлось бы г. Бельтову думать иначе. Поэтому въ настоящей нашей работѣ вопросъ этотъ мы совершенно устраняемъ, тѣмъ болѣе, что намѣрены его коснуться въ V томѣ своей „Исторіи западной Европы въ новое время" [1]). Оставляемъ безъ разсмотрѣнія и полемическое приложеніе, касающееся

[1]) Обѣщаніе уже исполнено.

„тріады“ Гегеля. Ни для критики, ни для обоснованія экономическаго матеріализма здѣсь ничего нѣтъ.

Замѣчу въ заключеніе, что книга г. Бельтова не заставила меня сдѣлать ни малѣйшихъ измѣненій въ томъ, какъ я излагаю генезисъ экономическаго матеріализма. Г. Бельтовъ, вѣрный въ данномъ случаѣ діалектическому методу, представилъ исторію общихъ историческихъ взглядовъ XVIII и XIX в., какъ чисто логическій процессъ, и я на его мѣстѣ, вѣроятно, поступилъ бы нѣсколько болѣе въ согласіи съ тѣмъ, что г. Бельтовъ считаетъ сущностью экономическаго матеріализма, т.-е. показалъ бы, какъ развитіе реальныхъ отношеній XVIII и XIX вв. отразилось на исторіографіи. Впрочемъ, поступая такъ, какъ онъ поступилъ въ данномъ случаѣ, г. Бельтовъ отдалъ должную дань (даже, быть можетъ, бо́льшую, чѣмъ слѣдовало) отвергаемому имъ историческому идеализму.

X. Отношеніе къ экономическому матеріализму критиковъ гг. Струве и Бельтова.

Книги гг. Струве и Бельтова вызвали въ нашихъ журналахъ цѣлый рядъ критическихъ статей и замѣтокъ, въ большинствѣ случаевъ неблагопріятныхъ для тѣхъ идей, защитниками которыхъ оба автора выступили въ этихъ книгахъ. Критикѣ были подвергнуты разныя стороны проповѣдуемыхъ ими теорій, и несогласіе выражено было по поводу разныхъ спорныхъ пунктовъ. Между прочимъ, обращалось при этомъ бо́льшее или меньшее вниманіе и на экономическій матеріализмъ. Не касаясь споровъ о діалектическомъ методѣ и роли личности въ исторіи, о субъективной соціологіи и народничествѣ, о капитализмѣ и русской общинѣ, о ходѣ экономическаго развитія на Западѣ и у насъ, мы остановимся въ этой главѣ на тѣхъ мѣстахъ во всей этой полемикѣ, которая имѣетъ непосредственное отношеніе къ главному предмету настоящей работы, т.-е. къ экономическому матеріализму, опять-таки разумѣя подъ нимъ историческую теорію, по которой въ основѣ всѣхъ культурныхъ и соціальныхъ явленій въ жизни

народовъ лежитъ исключительно экономика. Замѣчу напередъ, что въ полемикѣ противъ гг. Струве и Бельтова экономическій матеріализмъ далеко не занималъ первенствующаго мѣста, вслѣдствіе чего, между прочимъ, нѣкоторыя критическія статьи, направленныя противъ ихъ книгъ, и не могутъ быть совсѣмъ отмѣчены въ настоящемъ обзорѣ. Какъ бы тамъ ни было, замѣчанія объ экономическомъ матеріализмѣ, встрѣчающіяся въ этихъ критическихъ статьяхъ, даютъ извѣстный матеріалъ для сужденія объ основательности этой исторіологической концепціи. Нѣкоторыя изъ этихъ замѣчаній мы даже приводимъ почти цѣликомъ.

Изъ всѣхъ органовъ нашей періодической печати болѣе всего объ экономическомъ матеріализмѣ говорилось за все это время въ „Русскомъ Богатствѣ“, а въ „Русскомъ Богатствѣ“ чаще всего касался даннаго вопроса Н. К. Михайловскій въ своихъ статьяхъ „Литература и жизнь“. Михайловскій же является и однимъ изъ тѣхъ писателей, которые вызываютъ противъ себя наибольшее неудовольствіе г. Струве, причисляющаго его къ народникамъ [1]), и г. Бельтова, назвавшаго свою книгу „отвѣтомъ“ прежде всего Михайловскому. Какой онъ народникъ, можно видѣть хотя бы изъ собственныхъ его словъ, появившихся въ печати задолго до изданія книжки г. Струве, не говоря уже о другихъ аналогичныхъ заявленіяхъ. Вотъ эти слова: „я недавно говорилъ о народникахъ. Я старался показать, что они не успѣли до сихъ поръ сколько-нибудь обстоятельно не только обосновать, а даже формулировать свои взгляды“. Эти строки я заимствую изъ статьи (стр. 98) Михайловскаго, помѣщенной въ январской книгѣ „Русскаго Богатства“ за 1894 г., въ которой еще задолго до выхода въ свѣтъ сочиненій гг. Струве и Бельтова, если я не ошибаюсь, Михайловскій впервые заговорилъ именно о появленіи у насъ экономическихъ матеріалистовъ (стр. 98), сообщивъ при этомъ любопытныя данныя о спорахъ между марксистами на счетъ того, какіе изъ нихъ „настоящіе“ и какіе „ненастоящіе“. Авторъ знакомитъ читателя здѣсь и съ сущностью этого исторіологическаго ученія (стр. 103—104), указывая на то, что для экономическихъ матеріалистовъ оно есть „нѣчто въ родѣ символа вѣры, допускающаго комментаріи и ужъ во всякомъ случаѣ не сомнѣнія“ (стр. 104). Это совершенно вѣрно. Далѣе, Михайловскій опять-таки совершенно вѣрно указываетъ на то, что

[1]) См. выше, стр. 129 и 133.

экономическій матеріализмъ вовсе не обоснованъ [1]). Говорятъ, что Марксъ далъ „совершенно новое пониманіе“ историческаго процесса. „Гдѣ же соотвѣтственная работа Маркса? Ея нѣтъ. И не только нѣтъ такой работы Маркса, но ея нѣтъ и во всей марксистской литературѣ... Марксъ только высказываетъ основанія теоріи экономическаго матеріализма, но нигдѣ не обосновываетъ ихъ ни подробнымъ анализомъ другихъ философско-историческихъ теорій, ни сколько-нибудь значительнымъ фактическимъ матеріаломъ“ (стр. 106). Съ ученіемъ Дарвина, дѣйствительно обоснованнымъ, экономическій матеріализмъ поэтому въ сравненіе, какое дѣлается его приверженцами, идти не можетъ. Михайловскій справедливо замѣчаетъ еще, что основные пункты теоріи „были открыты, а затѣмъ и изложены въ Манифестѣ [2]) въ такое время, когда, по собственному признанію одного изъ авторовъ (Энгельса), нужныя для такого дѣла познанія были у нихъ слабы“ (стр. 106), и что вообще теорія эта „менѣе всего можетъ претендовать на научное происхожденіе: несмотря на всю эрудицію ея авторовъ (позднѣйшую только въ области политической экономіи), она родилась внѣ науки и, несмотря на ихъ войну съ метафизикой—именно въ нѣдрахъ гегельянской философіи“ (стр. 108). Михайловскій касается и того, какъ Энгельсъ приспособилъ къ экономическому матеріализму воззрѣнія Моргана [3]), отмѣчая при этомъ „забавное впечатлѣніе, вызываемое терминомъ *производство самого человѣка*, т.-е. *дѣтопроизводство*, за который Энгельсъ хватается для сохраненія хотя бы словесной связи съ основною формою экономическаго матеріализма“ (стр. 108). Для Энгельса теорія Моргана освѣтила многіе темные пункты исторіи, но вѣдь „ключъ къ этимъ загадкамъ былъ данъ, во-первыхъ, человѣкомъ, совершенно посторонимъ теоріи экономическаго матеріализма, ничего объ ней не знавшимъ, а во-вторыхъ—при помощи фактора не экономическаго“ (стр. 108). Обращеніе Энгельса къ Моргану доказываетъ, что экономическій матеріализмъ въ одномъ пунктѣ счелъ себя безсильнымъ. „Дѣтопроизводство“ имѣетъ свои физіологическіе и психическіе корни, и „при извѣстной діалектической ловкости можно было бы доказывать, что не только юридическія, а и

---

[1]) Къ этому вѣдь потомъ, независимо отъ г. Михайловскаго, пришелъ и г. Струве, о чемъ см. выше, стр. 126.

[2]) См. выше, стр. 42—43.

[3]) См. выше, стр. 49—50.

сами экономическія отношенія составляютъ надстройку надъ отношеніями половыми и семейными“ (стр. 109). Если, далѣе, съ теченіемъ исторіи родовыя связи растворяются, то „въ своемъ собственномъ продолженіи и обобщеніи—въ связяхъ національныхъ“: Михайловскій указываетъ на существованіе, „національнаго чувства, какъ самостоятельнаго фактора, который, будучи вызванъ къ дѣйствію, вліяетъ на ходъ исторіи помимо и часто наперекоръ условіямъ производства“ (стр. 111). Онъ ссылается на то, что „основанное Марксомъ Международное Общество Рабочихъ, организованное въ цѣляхъ классовой борьбы, не помѣшало французскимъ и нѣмецкимъ рабочимъ въ моментъ національнаго возбужденія рѣзать и разорять другъ друга“, да въ случаѣ войны и въ ближайшемъ будущемъ дѣла едва ли пойдутъ иначе (стр. 110). Кстати: излагая выше статью Меринга, я не отмѣтилъ одного мѣста, которое тутъ невольно приходитъ мнѣ на память. Въ одной своей работѣ Энгельсъ сказалъ—и Мерингъ (стр. 447) съ сочувствіемъ повторилъ это,—что „нѣмецкіе соціалисты должны гордиться своимъ происхожденіемъ не только отъ Сенъ-Симона, Фурье и Оуэна (французовъ и англичанина), но также отъ Канта и Гегеля“ (нѣмцевъ), хотя, замѣтимъ, какіе же Кантъ и Гегель были соціалисты?

Экономическіе матеріалисты приписываютъ Марксу открытіе закономѣрной необходимости историческаго процесса и объявили, что руководители, герои, великіе люди и т. д., все это — вздоръ, въ который можно было вѣрить до открытія Маркса. „Надо, однако, — говоритъ Михайловскій, — замѣтить, что на этомъ, какъ и на многихъ другихъ пунктахъ марксистской литературы, самъ Марксъ отнюдь не можетъ быть призванъ къ отвѣтственности за все, что во имя его говорится его популяризаторами, комментаторами и пропагандистами. Какая-нибудь вскользь брошенная имъ мысль или даже не вскользь, но выраженная чисто отвлеченно или съ преувеличенною полемическою рѣзкостью, переходя изъ устъ въ уста, изъ книги въ книгу, постепенно утрачиваетъ свой условный характеръ и обращается въ послѣдней, въ данномъ случаѣ низшей, инстанціи въ догматъ. Марксъ былъ слишкомъ уменъ и ученъ, чтобы думать, что именно онъ открылъ идею исторической необходимости и законосообразности общественныхъ явленій“ (стр. 111). Михайловскій весьма вѣрно изображаетъ затѣмъ, какъ люди, вѣрящіе въ та-

кое „открытіе“ Маркса, получивъ этотъ подарокъ (идею закономѣрной необходимости), т.-е. „нѣчто такое, что имъ самимъ не стоило ни малѣйшаго труда критической мысли“, пускаютъ въ ходъ эту „стертую монету“ въ своей полемикѣ съ идеалистами и утопистами (стр. 112). Мы видѣли и еще увидимъ [1]), что экономическіе матеріалисты превратили историческую необходимость прямо въ механичность, стихійность, въ полное отрицаніе роли личности въ исторіи (однако, возможное и при идеалистическомъ взглядѣ на исторію, когда, напр., все выводится изъ народнаго духа, въ которомъ тонутъ индивидуальныя души): Михайловскій въ дальнѣйшемъ и указываетъ на то, какъ нужно понимать историческую необходимость и взаимныя отношенія между „героями“ и „толпою“. Но слѣдовать за критикомъ въ развитіи этой темы для насъ въ настоящей книгѣ значило бы уклониться отъ главнаго предмета.

Въ той же самой статьѣ Михайловскій упоминаетъ о томъ, что Энгельсъ обвиняетъ нѣмецкихъ экономистовъ въ замалчиваніи „Капитала“ Маркса. Кромѣ того, Энгельсъ говоритъ, что теоретики экономическаго матеріализма „съ самаго начала обратились, главнымъ образомъ, къ рабочимъ и встрѣтили у нихъ ту воспріимчивость, которой и не ожидали отъ представителей оффиціальной науки“ (стр. 115). Нѣчто подобное мы читали и у Мерінга [2]). Михайловскій основательно возражаетъ, что замалчивали не экономическое ученіе Маркса, а только его историко-философскую концепцію, которая дѣйствительно не оказала никакого вліянія на научныя сферы, и что самъ Марксъ, далѣе, думалъ дѣйствовать своими большими трудами именно на ученыхъ, а не на рабочихъ, которымъ совершенно было бы не подъ силу читать такія книги, какъ „Капиталъ“. „Вѣрнѣе, поэтому, предположить, что неуспѣхъ экономическаго матеріализма (у ученыхъ) зависитъ отъ какихъ-нибудь изъяновъ или въ самой теоріи, или, по крайней мѣрѣ, въ ея обработкѣ“ (стр. 116). Михайловскій думаетъ, что дѣйствовало и то, и другое. „Несмотря,—говоритъ онъ,—несмотря на претензіи на особливую научность, теорія никогда не была научно обоснована и провѣрена. Но

---

[1]) Въ слѣдующей главѣ, гдѣ разбирается статья г. Туганъ-Барановскаго.

[2]) См. выше, стр. 70.

она удобно сводится къ соблазнительно ясной и краткой формулѣ, подкупающей многихъ и въ томъ случаѣ, когда они въ дѣйствительности совсѣмъ не ею руководятся въ оцѣнкѣ и воспроизведеніи историческихъ явленій... Въ наукѣ экономическій матеріализмъ не оправдалъ себя, и этимъ достаточно объясняется его неуспѣхъ, особенно бросающійся въ глаза рядомъ съ блестящимъ успѣхомъ „Капитала“. Что же касается успѣха, которымъ экономическій матеріализмъ пользуется, такъ сказать, въ ширину его распространенности въ критически непровѣренномъ видѣ, то центръ тяжести этого успѣха лежитъ не въ наукѣ, а въ житейской практикѣ, устанавливаемой перспективами въ сторону будущаго. Перспективы эти не требуютъ отъ усвояющаго ихъ нѣмецкаго рабочаго класса и принимающихъ горячее участіе въ его судьбѣ — ни знаній, ни работы критической мысли. Онѣ требуютъ только вѣры“ (стр. 117). Подъ этимъ объясненіемъ и мы готовы подписаться, но съ двумя оговорками: во-первыхъ, по нашему мнѣнію, перспективы, о которыхъ говоритъ критикъ, даже не находятся ни въ какой логической связи съ экономическимъ матеріализмомъ [1]), а во-вторыхъ, считая успѣхъ этого ученія неудивительнымъ среди нѣмецкихъ рабочихъ, онъ прибавляетъ, что „поистинѣ этотъ успѣхъ удивителенъ у насъ“ (стр. 118), но мы думаемъ, что удивляться и тутъ нечего: догматическія привычки мысли и малыя знанія возможны во всякой средѣ, гдѣ нѣтъ настоящаго образованія, или гдѣ послѣднее очень слабо. Замѣтимъ, что собственно говоря, Михайловскій самъ говоритъ объ успѣхѣ вообще теоретическаго марксизма, понимаемаго въ частности въ смыслѣ ученія о томъ, что и Россія должна пережить капиталистическій фазисъ развитія. Вѣдь и самъ почтенный критикъ кончаетъ статью уже соображеніями объ этомъ послѣднемъ вопросѣ. Центръ тяжести экономическаго матеріализма, однако, не здѣсь, и, читая статью Михайловскаго, я удивлялся, какъ ему ни разу не пришло въ голову спросить: „но какимъ же образомъ можно было бы *понять* самую возможность происхожденія всѣхъ сторонъ исторической жизни,—включая сюда и всю духовную культуру — изъ однѣхъ экономическихъ основъ?“ Отсутствіе этого

[1]) См. выше, стр. 39 и слѣд.

вопроса, на мой взглядъ, есть единственный слабый пунктъ статьи: Михайловскій недостаточно выдѣлилъ экономическій матеріализмъ, какъ таковой, изъ другихъ историческихъ соображеній марксизма, которыя могутъ существовать (хотя это тоже не значитъ, что они вѣрны) и безъ сведенія къ экономизму и религіи, и философіи, и морали, и науки, и литературы, и искусства. Во всякомъ случаѣ, лицамъ интересующимся экономическимъ матеріализмомъ, слѣдуетъ прочесть (или перечесть) разсмотрѣнную статью.

Только-что указаннаго вопроса Михайловскій не ставитъ и во второй статьѣ, служащей продолженіемъ первой и помѣщенной въ февральской книгѣ „Русскаго Богатства“ за 1894 г Эта послѣдняя статья посвящена почти цѣликомъ разсмотрѣнію вопроса о значеніи терминовъ гегельянской діалектики въ исторической схемѣ Маркса, понимая эту схему въ смыслѣ отрицанія капиталистическимъ строемъ строя феодальнаго, за каковымъ отрицаніемъ должно послѣдовать отрицаніе отрицанія съ примиреніемъ противорѣчій между двумя историческими фазами (стр. 149). Мы видѣли [1]), что экономическій матеріализмъ заключается не въ этой исторической формулѣ, которая есть какъ-разъ формула лишь одного экономическаго развитія, тогда какъ экономическій матеріализмъ есть ученіе о зависимости всей исторіи отъ экономики. Если бы даже указанная историческая схема Маркса была вѣрна и гегельянская формула была вполнѣ основательна въ такомъ ея примѣненіи, это отнюдь не могло бы служить аргументомъ въ пользу экономическаго матеріализма. Съ другой стороны, сведеніе всей исторіи къ экономикѣ точно также, допустимъ, могло бы выражать собою одну истину, но это ничего не говорило бы въ пользу того, что экономическое развитіе должно совершаться непремѣнно по формулѣ Гегеля, т.-е. чтобы это развитіе было діалектическимъ, а напр., не органическимъ. Въ виду такого отношенія формулы Гегеля къ самому существу экономическаго матеріализма, мы и не станемъ излагать здѣсь вторую статью Михайловскаго, отмѣтивъ въ ней лишь кое-что.

„Пусть такъ“, — говоритъ Михайловскій, изложивъ основную формулу экономическаго матеріализма о „базисѣ“

---

[1]) См. выше, стр. 38.

и „надстройкѣ“, — но вѣдь въ такомъ случаѣ и формула Гегеля должна находиться въ зависимости отъ опредѣленныхъ (Михайловскій забылъ прибавить: матеріальныхъ) условій своего времени (стр. 150), а потому для не-гегельянца она и не убѣдительна. „Если, — продолжаетъ критикъ, — исторія философіи, написанная съ точки зрѣнія экономическаго матеріализма, представляла бы огромный интересъ вообще, то, можетъ-быть, самымъ интереснымъ моментомъ ея было бы установленіе болѣе или менѣе прямой связи между гегельянствомъ и современными ему формами производства и обмѣна“. (стр. 150). Къ сожалѣнію, въ статьѣ не дано дальнѣйшаго развитія мысли, заключенной въ приведенныхъ словахъ. Михайловскій ищетъ „объясненія происхожденія гегельянства въ другихъ сферахъ“, т.-е. внѣ формъ производства и обмѣна и дѣлаетъ, конечно, хорошо, но еще лучше было бы указать, что исторія философіи съ точки зрѣнія экономическаго матеріализма была бы совершенно немыслима, ибо пришлось бы выводить всѣ общія теоріи о знаніи и бытіи, о духѣ и матеріи, о человѣкѣ и природѣ и т. д. не изъ работы человѣческаго ума надъ этими вопросами, а изъ чего-то, этимъ вопросамъ и этой работѣ вполнѣ посторонняго. Всякій знакомый съ исторіей философіи отказался бы отъ задачи обосновать экономически возникновеніе, развитіе и преемственность философскихъ ученій, противоположности догматизма и скептицизма или критицизма, идеализма и реализма, спиритуализма и матеріализма, дуализма и монизма и пр. и пр. И каждый экономическій матеріалистъ, который серьезно взялся бы за осуществленіе этой задачи, вынужденъ былъ бы или отказаться отъ своей точки зрѣнія, или бросить такую работу. Кромѣ того, Михайловскій указалъ на пустоту діалектической схемы, которую Гегель наполнялъ однимъ содержаніемъ, а Марксъ наполнилъ другимъ, благодаря чему „ее, эту схему, можно снять съ этого содержанія, какъ крышку съ чашки, ничего не измѣнивъ, ничего не повредивъ, за исключеніемъ одного только пункта, правда, огромной важности“ (стр. 150—151). Фисто формальное значеніе гегельянской схемы въ ученіи экономическаго матеріализма было отмѣчено и другими его изслѣдователями [1]), что же касается до пункта громадной

[1]) См. выше, стр. 51 и 84.

важности, о которомъ упоминаетъ критикъ, то это—чаемое формулой „отрицаніе отрицанія“. Михайловскій замѣчаетъ, что діалектическій выводъ не есть доказательство (стр. 151). Совершенно вѣрно: по моему мнѣнію, если бы онъ и могъ служить доказательствомъ или если бы для „отрицанія отрицанія“ существовали какія-либо другія доказательства, это ничуть не свидѣтельствовало бы, напр., въ пользу того, что философскія системы зависятъ отъ формъ производства и обмѣна. Тѣмъ не менѣе въ статьѣ Михайловскаго есть отдѣльныя мысли, которыя заключаютъ въ себѣ вѣскіе доводы противъ экономическаго матеріализма, но, къ сожалѣнію, они не были имъ развиты. Онъ указываетъ, напр., мимоходомъ на „*крайнюю сложность* общественной жизни, которую представители экономическаго матеріализма пытаются разложить на экономическій фундаментъ и надстройку, совмѣщающую въ себѣ все остальное“ (стр. 153). „Исторія, — говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ, — *слишкомъ сложна и разносторонняя*, чтобы ее можно было построить на какомъ бы то ни было одноцвѣтномъ фундаментѣ“ (стр. 154). Вотъ гдѣ центръ тяжести опроверженія экономическаго матеріализма, и если критикъ не на этомъ особенно настаиваетъ, а на гегельянской формулѣ съ ея пророчествомъ объ „отрицаніи отрицанія“, съ тѣми практическими выводами, которые отсюда дѣлаются, то это служитъ указаніемъ, какая сторона марксизма подвергается имъ разбору. Мы согласны съ Михайловскимъ, что марксисты напрасно выдаютъ въ данномъ случаѣ предметъ своей вѣры за результатъ научнаго изслѣдованія (стр. 151 и 161), но даже будущее въ вопросахъ общественныхъ всегда должно быть въ большей или меньшей мѣрѣ предметомъ вѣры: конечно, нужно только, чтобы вѣра за вѣру такъ и принималась. Вѣра въ то будущее, которое пророчитъ діалектическая формула, отнюдь не можетъ обязывать къ принятію положенія, по которому вся исторія объясняется экономіей, ибо такіе вопросы должны быть предметомъ знанія, т.-е. аналитическаго изслѣдованія дѣйствительности, а не вѣры, т.-е. не синтетическаго творчества идеала. Для тѣхъ, которые думаютъ, что діалектическій методъ Гегеля есть одна изъ сильныхъ сторонъ экономическаго матеріализма, небезполезно будетъ прочитать и эту статью Михайловскаго.

Обѣ разсмотрѣнныя статьи Михайловскаго вышли въ

свѣтъ ранѣе появленія книги г. Струве. Послѣдняя сдѣлалась предметомъ замѣчаній Михайловскаго въ октябрской книгѣ „Русскаго Богатства“. Въ работѣ г. Струве критика, какъ самъ онъ выражается, „пріятно поразило“ признаніе автора въ томъ, что теорія экономическаго матеріализма пока еще не оправдана ни философскою мыслью, ни фактически (стр. 46). „Къ сожалѣнію, — продолжалъ Михайловскій, — въ дальнѣйшемъ изложеніи г. Струве разсуждаетъ такъ, какъ будто философски не обоснованная и фактически не провѣренная теорія не подлежитъ рѣшительно никакимъ сомнѣніямъ“ (стр. 47). Михайловскій не безъ основанія сравниваетъ отношеніе г. Струве къ экономическому матеріализму съ отношеніемъ мусульманина къ корану. Кромѣ того, критикъ опять-таки не безъ основанія упрекаетъ г. Струве въ томъ, что тотъ не всегда близко и точно знакомъ съ тѣмъ соціологическимъ міросозерцаніемъ, которое онъ стремится опровергнуть. Мы, однако, оставимъ въ сторонѣ всѣ тѣ мѣста въ статьѣ Михайловскаго, которыя не имѣютъ прямого и непосредственнаго отношенія къ экономическому матеріализму.

Въ своей критикѣ Михайловскій исходитъ изъ отмѣчаемой г. Струве противоположности, существующей между объясненіемъ сознанія людей изъ ихъ бытія, и, наоборотъ, объясненіемъ бытія изъ сознанія (стр. 48). Намъ кажется, что Михайловскій придаетъ стремленію экономическихъ матеріалистовъ объяснять сознаніе изъ бытія нѣсколько иное значеніе, нежели подобаетъ. Дѣло въ томъ, что Гегель выводилъ общественное бытіе людей, т.-е. формы политической жизни изъ ихъ сознанія, тогда какъ, наоборотъ, Марксъ и Энгельсъ сочли нужнымъ выводить господствующее въ обществѣ міросозерцаніе изъ фактическихъ отношеній, или формъ общественной жизни. Въ данномъ случаѣ бытіе вовсе не обозначаетъ матеріи, а сознаніе — духа или что-нибудь въ родѣ этого, какъ думаетъ Михайловскій. Подчиненіе сознанія бытію готовъ раздѣлять вѣдь и самъ Михайловскій, замѣчая, что „какъ бы высоко ни залетали эти идеалы, проницательный историкъ усмотритъ ихъ земное происхожденіе, ту дѣйствительность, тѣ факты, которые создали эти идеалы“ (стр. 49). Но то, что въ данномъ случаѣ имѣетъ въ виду Михайловскій, сдѣлалось достояніемъ всѣхъ историковъ, отрѣшившихся отъ какой бы то ни было мистики и мета-

физики. Да, идеалы имѣютъ, конечно, земное происхожденіе, но весь вопросъ въ томъ, *какія* земныя силы ихъ порождаютъ: въ самомъ дѣлѣ, и человѣческое сознаніе, и работа человѣческой мысли, творчество человѣческаго ума, вообще, душевныя потребности и способности человѣка суть, несомнѣнно, явленія совершенно земныя, и пониманіе исторіи вовсе не сдѣлается матеріалистическимъ только потому, что объясняться она будетъ изъ этихъ земныхъ, а не какихъ-либо, что ли, небесныхъ началъ. Нѣтъ, когда, экономическіе матеріалисты говорятъ о зависимости сознанія отъ бытія, они подъ сознаніемъ исключительно разумѣютъ никакъ не то, что этимъ словомъ обозначается въ психологіи, а лишь совокупность извѣстныхъ представленій, понятій, идей, господствующихъ въ обществѣ и входящихъ въ составъ его духовной культуры, а подъ бытіемъ разумѣютъ фактическія отношенія между людьми, поскольку послѣднія опредѣляются условіями производства и обмѣна. Михайловскій соглашается съ г. Струве, что „идеалы создаются дѣйствительностью, фактами“, и даже замѣчаетъ, что „доказать это въ настоящее время нетрудно, потому что это—результатъ многовѣковой работы человѣческаго ума“. Боюсь, нѣтъ ли здѣсь какого-либо недоразумѣнія, но я подъ такою формулою, столь категорически выраженною, подписаться не рѣшился бы, хотя въ дальнѣйшемъ съ Михайловскимъ нельзя не согласиться: „но доказать это,—продолжаетъ онъ,—не значитъ убѣдить читателей или слушателей въ непреложности экономическаго матеріализма; для этого послѣдняго требовалось бы еще доказать, что, именно, экономическая дѣйствительность и только она лежитъ въ основѣ всѣхъ идеаловъ“ (стр. 49). Признавая, что матеріалистическое пониманіе исторіи заключается въ томъ реализмѣ (земныя начала), который характеризуетъ современную науку, Михайловскій видитъ въ экономическомъ матеріализмѣ лишь частный случай такого матеріалистическаго пониманія исторіи, и прибавляетъ, что экономическому матеріализму „не предлагается прятаться за столь общее положеніе, какъ объясненіе сознанія людей изъ ихъ бытія въ противоположность прежнему объясненію бытія изъ сознанія“ (стр. 50). Дѣйствительно, это общее положеніе рѣшительно ничего не говорятъ въ пользу экономическаго матеріализма, ибо бытіе бываетъ разное, и не одна только экономика имѣетъ привилегію называться бытіемъ. Если бы я здѣсь

спорилъ съ Михайловскимъ, а не съ представителями экономическаго матеріализма, я бы обстоятельнѣе показалъ, въ чемъ не ему согласиться съ Михайловскимъ, но для меня тутъ важно отмѣтить пунктъ согласія, а онъ заключается въ томъ, что основная мысль экономическаго матеріализма остается недоказанною. Укажу еще на то, что Михайловскій совершенно вѣрно объясняетъ, почему экономическіе матеріалисты, не довольствуясь положительнымъ утвержденіемъ, прибавляютъ къ нему и отрицательное заявленіе: „а не бытіе изъ сознанія“. Точно также экономическіе матеріалисты говорятъ, что основа исторіи заключается въ экономіи эпохи, *а не* въ философіи послѣдней. Экономическій матеріализмъ явился, именно, какъ реакція противъ гегельянства, думавшаго объяснять все одной философіей, и если основатели экономическаго матеріализма настойчиво твердятъ: „не въ философіи“, „не изъ сознанія“, то дѣлаютъ это лишь потому, что не могутъ, да и не пытаются выбиться изъ круга гегельянской мысли. У насъ въ Россіи уже нѣтъ никакого резона твердить то, что было понятнымъ въ Германіи въ эпоху, когда еще господствовала Гегелева философія (стр. 50—52). Наконецъ, Михайловскій совершенно вѣрно отмѣчаетъ, что „безспорныя заслуги основателей экономическаго матеріализма въ спеціально-научной области совершенно независимы отъ ихъ философіи“, и что „великія научныя пріобрѣтенія нашего вѣка, теорія Дарвина, теорія единства силъ, астрономическія открытія и т. д. не имѣютъ никакого отношенія къ знаменитой гегельянской формулѣ, не изъ нея выросли, не ею орудуютъ, не къ ней приходятъ“ (стр. 53).

Дальнѣйшія возраженія Михайловскаго касаются прежде всего отношенія г. Струве къ человѣческой личности, при чемъ критикъ находитъ въ книгѣ, имъ разсматриваемой, такое же „уничтожающее презрѣніе и холодную жестокость“ къ личности, какія характеризуютъ систему Гегеля (стр. 55). Затѣмъ идутъ замѣчанія на частныя мнѣнія г. Струве и, между прочимъ, возраженія по тѣмъ пунктамъ, въ которыхъ г. Струве критиковалъ самого Михайловскаго. Въ концѣ статьи, кромѣ, того, говорится и о практическомъ примѣненіи формулы, въ которой выражается процессъ развитія капитализма, къ нашей русской дѣйствительности. Изъ всѣхъ соображеній Михайловскаго въ этой части статьи мы выдѣлимъ опять-таки

лишь имѣющія прямое отношеніе къ экономическому матеріализму.

„Экономическій матеріализмъ, — говоритъ Михайловскій, — не есть всеобъемлющая философская система, а только обломокъ ея. Воззрѣній его на природу мы, собственно говоря, почти не знаемъ... Въ экономическомъ матеріализмѣ нѣтъ философской связи между естествознаніемъ и обществознаніемъ... Казалось бы, самое матеріальное въ человѣческомъ обществѣ, это — плоть и кровь составляющихъ его членовъ, людей, индивидовъ, т.-е. элементъ біологическій, а затѣмъ матеріалистъ могъ бы спуститься еще глубже, въ область, пожалуй, физики и механическихъ теорій. Сообразно выбору той или другой изъ этихъ ступеней матеріи, понятіе объ историческомъ процессѣ могло бы получить весьма разнообразный характеръ. Но экономическій матеріализмъ выбралъ нѣчто, стоящее внѣ этихъ ступеней, — не матерію, а переработку матеріи человѣческими руками и ея передачу на извѣстныхъ условіяхъ изъ рукъ въ руки, — производство и обмѣнъ. Послѣдовательный матеріалистъ этимъ удовлетвориться не можетъ, и тотъ, кто думаетъ, что при помощи экономическаго матеріализма найдена самая сущность, самое дно вещей, которое прежде искали при помощи идеализма, жестоко ошибается: и тогда была яма глубокая, и теперь въ ней дна не видно. Мало того: старая философія, хоть бы то же гегельянство, несмотря на свою основную односторонность, пыталась обнять единымъ принципомъ все сущее, а теперь мы имѣемъ лишь осколокъ ея, сугубо односторонне сосредоточивающій наше вниманіе“ (стр. 69—70). Что экономическій матеріализмъ есть обломокъ или осколокъ „лѣваго“ гегельянства, это конечно, не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію и именно, какъ обломку или осколку, т.-е. ученію, не ставящему своею задачею объяснить все мірозданіе — нечего было бы ставить это въ упрекъ, но Михайловскій, дѣйствительно, вѣрно отмѣтилъ, что послѣдовательный матеріалистъ не удовлетворился бы экономическимъ матеріализмомъ, да и можетъ ли, спросили бы мы, называть это ученіе матеріализмомъ, разъ оно исходитъ 1) изъ идеи переработки матеріи человѣкомъ по извѣстному плану и 2) изъ идеи обмѣна результатами этой переработки, предполагающаго психическое взаимодѣйствіе между людьми? Въ другомъ мѣстѣ

г. Михайловскій такъ же основательно замѣчаетъ, что экономическому матеріализму „слѣдовало бы сосредоточить свои силы прежде всего на доказательствѣ того, что сущность, историческаго процесса состоитъ въ саморазвитіи формъ производства и обмѣна, и что правовыя и политическія учрежденія, равно какъ религіозныя и философскія и всѣ прочія воззрѣнія каждаго даннаго періода суть только надстройки на этомъ основаніи“ (стр. 72). Къ сожалѣнію Михайловскій очень мало споритъ какъ-разъ противъ этого основного утвержденія. Но зато онъ довольно много и съ успѣхомъ возражаетъ противъ формулы, будто идеалы не создаютъ дѣйствительности.

Книгѣ г. Бельтова Михайловскій посвящаетъ вторую половину статьи „Литература и жизнь“, въ январской книжкѣ „Русскаго Богатства“ за 1895 г. Мы не станемъ, конечно, останавливаться на тѣхъ мѣстахъ статьи Михайловскаго, въ которыхъ онъ, такъ сказать, сводитъ личные счеты съ г. Бельтовымъ. Мы не станемъ также останавливаться на тѣхъ страницахъ, гдѣ Михайловскій возражаетъ г. Бельтову уже и по существу, указывая на то, въ какомъ вообще отношеніи находится экономическій матеріализмъ къ философіи вообще и въ частности къ матеріалистической метафизикѣ, которую, какъ совершенно вѣрно замѣчаетъ критикъ. авторъ „Монистическаго взгляда“ ошибочно отожествляетъ съ наукою (стр. 149). Отмѣтимъ только одно мѣсто (стр. 148) гдѣ, возвращаясь къ г. Струве, Михайловскій упоминаетъ, что Зиммель, усердно рекомендуемый авторомъ „Критическихъ Замѣтокъ“ въ качествѣ критическаго философа, называетъ экономическій матеріализмъ догматизмомъ, подобнымъ теоретическому матеріализму. Самое для насъ важное, это—то, что говоритъ Михайловскій по поводу пропуска г. Бельтовымъ Луи Блана изъ числа родоначальниковъ экономическаго матеріализма. Этотъ пропускъ, дѣйствительно, весьма странен [1]). Въ исторіи „Десяти лѣтъ“ есть „и борьба классовъ, и характеристика ихъ экономическими признаками, и экономика, какъ скрытая пружина политики, вообще, многое, что *позже* вошло въ составъ доктрины, такъ горячо защищаемой г. Бельтовымъ“ (стр. 150). Михайловскій говоритъ еще, что идеи Луи Блана оказали не малое вліяніе на нашу литературу, въ которой

[1]) См. выше, стр. 150.

„объ экономической основѣ общественныхъ явленій писалось очень много и очень опредѣленно. Почему же, — спрашиваетъ Михайловскій, — люди, исходя изъ этого общаго столь опредѣленнаго положенія, приходятъ къ очень различнымъ какъ теоретическимъ, такъ и практическимъ выводамъ? Любопытный вопросъ, для отвѣта на который и Бельтовъ не даетъ, однако, никакихъ матеріаловъ, да и не задается имъ“ (стр. 150). Дѣйствительно, вопросъ этотъ любопытный, и Михайловскій даже думаетъ, что указанный пробѣлъ „намекаетъ на какія-то побочныя цѣли, не имѣющія ничего общаго съ безпристрастіемъ“ (стр. 150). Къ сожалѣнію, Михайловскій только вскользь бросилъ это важное замѣчаніе, которое можетъ быть понято,— да и то не вполнѣ,—лишь читателями, очень хорошо знакомыми съ дѣломъ, т.-е. съ историческими идеями Луи Блана и ихъ отраженіемъ въ нашей литературѣ. Любопытно также отмѣтить тѣ сопоставленія взглядовъ г. Струве и г. Бельтова, которыя мѣстами дѣлаетъ Михайловскій. И быть можетъ, весьма интересную самостоятельную задачу для изслѣдованія представляло бы то общее явленіе, что по многимъ весьма важнымъ и даже наиболѣе существеннымъ вопросамъ теоріи историческаго процесса представители экономическаго матеріализма совершенно не спѣлись между собою. Вообще, нужно сказать, что статья Михайловскаго въ январской книгѣ „Рус. Бог.“ за 1895 г. даетъ очень много матеріала для критики книги г. Бельтова, его научныхъ и полемическихъ пріемовъ, но очень мало касается самыхъ основъ экономическаго матеріализма. Тѣмъ не менѣе и въ этой статьѣ всѣми интересующимися вопросомъ не безъ пользы могутъ быть прочитаны стр. 146—152.

Кромѣ Михайловскаго въ „Рус. Бог.“ за 1895 г. по поводу книгъ гг. Струве и Бельтова и вообще по поводу представляемаго ими направленія высказывались и другіе писатели, которыхъ, однако, далеко не въ такой мѣрѣ, какъ Михайловскаго, интересовалъ историко-философскій вопросъ объ экономическомъ матеріализмѣ. Въ первой же книжкѣ „Русскаго Богатства“ за указанный годъ помѣщена статья г. Л. Зака „Историческій матеріализмъ“, а затѣмъ начало статьи Николая — она „Апологія власти деньгъ, какъ признакъ времени“. Вторая изъ этихъ статей представляетъ собою исключительно разборъ экономическихъ взглядовъ г. Струве, и

мы на ней останавливаться не будемъ, первая же посвящена разбору взглядовъ, высказанныхъ Энгельсомъ въ его сочиненіи „Происхожденіе семьи, частной собственности и государства“; хотя она и не вызвана была непосредственно книгами новѣйшихъ русскихъ защитниковъ экономическаго матеріализма, но мы и ее здѣсь попутно разсмотримъ.

Г. Закъ въ своей статьѣ, между прочимъ, задается цѣлью просто познакомить русскаго читателя съ основными принципами экономическаго матеріализма безъ всякаго намѣренія убѣдить читателя въ вѣрности или ложности этой теоріи (стр. 1). Однако, онъ не удерживается на подобной позиціи и выражаетъ свой взглядъ на эту теорію. Марксъ „высказалъ свою точку зрѣнія на историческій процессъ мимоходомъ и не подкрѣпилъ ея фактической аргументаціей“. Предъявивъ ее очень сжато, онъ далъ „широкій поводъ для комментаріевъ всякаго рода, и потому въ воззрѣніяхъ многихъ марксистовъ оказывается достаточная доза собственныхъ добавленій“ (стр. 2). „Сказать, что въ основѣ общественной жизни вообще лежитъ экономическій факторъ вообще, не значитъ еще держаться экономическаго матеріализма въ томъ видѣ, какъ его понималъ Марксъ: экономическій факторъ и процессы производства, хотя и однородны, но не тожественны; первый относится къ послѣднимъ, какъ общее понятіе къ частнымъ; процессы производства, это—только одно слагаемое, хотя и первенствующее среди многихъ другихъ, составляющихъ сумму экономическаго фактора... Марксъ не обосновалъ и не аргументировалъ своего положенія о первичности способа производства по отношенію ко всѣмъ явленіямъ общественной жизни. Онъ много разъ собирался это сдѣлать, но его теорія такъ и осталась безъ аргументировки, остовомъ, скелетомъ безъ крови и мускуловъ. Послѣдователи его ограничивались выясненіемъ экономической подкладки отдѣльныхъ историческихъ движеній, не давая, однако, полной, удовлетворяющей научнымъ требованіямъ теоріи зависимости соціальныхъ явленій отъ способовъ производства. Если бы даже было доказано, что большое количество фактовъ свидѣтельствуетъ объ этой зависимости, все-таки оставалось бы еще выяснить ея раціональныя причины; кромѣ вопроса: какъ? необходимо еще отвѣтить на вопросъ: почему? Непосредственный исполнитель литературнаго завѣщанія Маркса, Фр. Энгельсъ, также не

исполнилъ этой задачи, хотя онъ довольно часто полемизировалъ по поводу историческаго матеріализма". Попытку Энгельса обосновать послѣдній на томъ, что „люди должны прежде всего имѣть пищу, платье, жилище, для того, чтобы быть въ состояніи заниматься политикой, наукой, искусствомъ", — эту попытку г. Закъ справедливо отказывается признать удачной: „изъ того, что голодное брюхо къ ученію глухо, трудно вывести категорическое заключеніе, что человѣкъ всегда, главнымъ образомъ, руководствуется побужденіемъ желудка" (стр. 4—6). „Историческое воззрѣніе Маркса, — говоритъ г. Закъ въ другомъ мѣстѣ,—было часто неправильно понято, а еще чаще неправильно истолковано... Марксъ, конечно, не можетъ быть отвѣтственъ за то непреднамѣренное злоупотребленіе, которое сдѣлали изъ его теоріи ограниченные умы, объявившіе себя его учениками". (стр. 14). Г. Заку кажется, что экономическій матеріализмъ Маркса долженъ быть понимаемъ лишь какъ *методъ* (курсивъ г. Зака) изслѣдованія историческихъ явленій, а не какъ принципъ для ея конструированія (стр. 15), но мы въ данномъ случаѣ позволимъ себѣ не согласиться съ авторомъ: марксисты въ вопросѣ объ экономическомъ матеріализмѣ совершенно вѣрно воспроизвели и вполнѣ послѣдовательно истолковали мысль самого Маркса. Зато г. Закъ надлежащимъ образомъ понимаетъ причину страстнаго отношенія къ экономическому матеріализму: это—связь даннаго ученія съ соціализмомъ,—но вмѣстѣ съ тѣмъ такъ же вѣрно онъ находитъ, что это связь *не* необходимая [1]). „То,—говоритъ онъ,—что творцомъ его явился соціалистъ, — чистая случайность; подобное воззрѣніе на историческій процессъ могъ высказать сторонникъ любой партіи... Между экономическимъ матеріализмомъ и соціализмомъ нѣтъ никакой внутренней связи, и если ихъ такъ упорно ставятъ рядомъ и предполагаютъ между ними необходимую зависимость, то это — недоразумѣніе, объясняемое тѣми историческими условіями, при которыхъ эта теорія была впервые высказана... Историческая гипотеза Маркса сдѣлалась орудіемъ партійной агитаціи, и разъ она была ввергнута въ водоворотъ борьбы партій, то о хладнокровномъ, безпристрастномъ къ ней отношеніи не могло быть и рѣчи" (стр. 16).

---

[1]) См. выше, гл. III и IV.

„Гипотеза историческаго матеріализма,—говоритъ еще г. Закъ,—представляетъ просторъ для субъективныхъ толкованій, видоизмѣненій и дополненій сообразно со вкусомъ того или другого писателя". Такъ поступилъ и Энгельсъ. „Не довольствуясь установленіемъ, въ качествѣ опредѣляющаго момента въ исторіи, производства матеріальныхъ продуктовъ, онъ вводитъ еще одинъ элементъ — воспроизведеніе человѣческой жизни, т.-е. семейныя отношенія. И это онъ дѣлаетъ безъ всякихъ оговорокъ, какъ будто и самъ Марксъ подъ производствомъ разумѣлъ возсозданіе не только средствъ къ жизни, но и живыхъ существъ... Энгельсъ произвелъ только игру словъ, скажу болѣе,— прибавляетъ г. Закъ, — сыгралъ съ терминологіей своего друга злую шутку и, основываясь на этимологическомъ значеніи слова „производство", ничто же сумняся ставитъ рядомъ съ производствомъ продуктовъ отношеніе мужчины къ женщинѣ" (стр. 17). Дальнѣйшее въ статьѣ г. Зака и представляетъ собою разборъ теоріи Энгельса о происхожденіи семьи, при чемъ онъ постоянно отмѣчаетъ, что эта теорія вноситъ въ экономическій матеріализмъ совершенно ему чуждыя сначала воззрѣнія, и что вмѣстѣ съ этой прибавкой экономическій матеріализмъ попрежнему остается необоснованной и недоказанной доктриной (стр. 18, 26, 27, 28, 30, 32). Желающихъ познакомиться съ тѣмъ, какъ критикуетъ г. Закъ книжку Энгельса о происхожденіи семьи, собственности и государства, отсылаемъ къ самой статьѣ [1]).

Въ февральской книгѣ „Русскаго Богатства" за 1895 г.

---

[1]) Свое отношеніе къ экономическому матеріализму г. Закъ высказалъ еще въ статьѣ „Судьбы крестьянской общины въ Германіи", помѣщенной также въ „Русскомъ Богатствѣ". Этому, именно, посвященъ конецъ статьи (стр. 192—212 ноябрской книги), причемъ авторъ вполнѣ основательно замѣчаетъ что „неизбѣжность разложенія общины (пунктъ спора между марксистами и народниками по отношенію къ русской дѣйствительности) доказывается иногда при помощи теоретическихъ положеній, но положеній, чуждыхъ окраски историческаго матеріализма". Авторъ статьи въ данномъ случаѣ имѣетъ въ виду принципъ „единообразнаго развитія въ исторіи человѣчества" (стр. 206). Дѣйствительно, вѣра въ „историческій законъ, которому подчиняется всякая нація", можетъ существовать безъ принятія основной идеи экономическаго матеріализма, и можно быть экономическимъ матеріалистомъ, не допуская общаго шаблона развитія. Другія замѣчанія г. Зака мы разсмотримъ ниже (стр. 192 и слѣд.).

(кромѣ продолженія статьи г. Николая—она), есть еще нѣсколько замѣчаній о книгахъ гг. Струве и Бельтова въ „Современной хроникѣ“ С. Н. Южакова. Авторъ остановился здѣсь исключительно на мѣстѣ, которое экономическій матеріальномъ (подъ которымъ онъ разумѣетъ *все* воззрѣніе гг. Струве и Бельтова съ ихъ практическими заключеніями) занимаетъ въ нашихъ общественныхъ и журнальныхъ теченіяхъ, справедливо замѣчая, что прежнее экономическое теченіе („экономическій матеріализмъ стараго типа“, какъ онъ его называетъ, дѣлая представителемъ его г. Николая — она) не обособляло себя такъ рѣзко отъ этико-соціологической и народнической школъ (стр. 174 и слѣд.).

Въ мартовской книгѣ „Русскаго Богатства“ въ статьѣ „Что же значитъ экономическая необходимость?“ г. Николай —онъ снова разбираетъ книгу г. Струве съ прибавкою къ ней на этотъ разъ и книги г. Бельтова. Авторъ, какъ мы сейчасъ видѣли, самъ признаётся другими за экономическаго матеріалиста (только „стараго типа“), а потому у него и нечего искать опроверженія исходнаго пункта чисто исторіологическаго ученія его противниковъ, — лишнее доказательство, что, даже исходя изъ чисто-экономическаго взгляда на исторію, можно еще стоять въ двухъ противоположныхъ лагеряхъ по отношенію къ одному и тому же марксизму въ его практическихъ примѣненіяхъ.

Въ апрѣльской книгѣ „Русскаго Богатства“ отмѣчаемъ статью г. И. Б—скаго „Нѣчто о діалектическомъ методѣ“. Авторъ указываетъ на большой интересъ, вызванный въ очень широкомъ кругу читателей экономическимъ матеріализмомъ. Въ виду этого онъ пожелалъ „познакомиться поближе съ экономическимъ матеріализмомъ и съ тѣмъ діалектическимъ методомъ, который прилагается его сторонниками къ анализу (?) общественныхъ отношеній“. Нашедши, что сочиненія Маркса „удѣляютъ очень мало мѣста этому методу и матеріалистическому пониманію исторіи“, г. И. Б—скій обратился къ Энгельсу, сочиненіе котораго противъ Дюринга и сдѣлалось предметомъ его критики (стр. 44). Мы видѣли, что гегельянская діалектика для экономическаго матеріализма (сведенія всей исторіи къ экономикѣ) имѣетъ чисто формальное значеніе, и что она получаетъ въ марксизмѣ реальный смыслъ лишь по отношенію къ

вопросу о развитіи капитализма [1]), а потому все, что говорится въ статьѣ г. И. Б—скаго о діалектикѣ, прямого отношенія къ нашей темѣ не имѣетъ. Лишь самый конецъ статьи (стр. 69—72) посвященъ самому экономическому матеріализму. Вотъ что говоритъ здѣсь г. И. Б—скій: „смыслъ этого положенія тотъ, что всѣ *не*-экономическія формы людскихъ отношеній составляютъ только надстройку, развившуюся изъ экономическаго фундамента. Такое приравниваніе экономики фундаменту есть, конечно, не больше, какъ аналогія, но Энгельсъ и вообще матеріалисты въ исторіи полагаютъ, что фундаментъ обусловливаетъ собою все надстройку, какъ причина — слѣдствіе, что всякое измѣненіе въ надстройкѣ есть *непремѣнно* результатъ какой-нибудь перемѣны въ экономическомъ фундаментѣ. Эта мысль не совсѣмъ вѣрна. Фундаментъ, конечно, вещь важная въ томъ смыслѣ, что нужно соразмѣрить съ нимъ величину возводимаго зданія, нужно, чтобы они другъ другу *соотвѣтствовали;* весь же дальнѣйшій характеръ зданія находится въ *прямой* зависимости не отъ фундамента, а отъ тѣхъ отношеній, которыя вырабатываются по мѣрѣ того, какъ зданіе воздвигается. Вопросъ — въ томъ, должно ли какое-либо основное свойство вещи или явленія, развивающагося *исторически*, вліять всеопредѣляющимъ образомъ на тѣ свойства ея, которыя она пріобрѣтаетъ по мѣрѣ развитія процесса и которыя, нужно думать a priori, находятся въ косвенной связи съ основнымъ свойствомъ?“ (69 — 70). На этотъ вопросъ г. И. Б—скій даетъ отвѣтъ отрицательный, полагая, что „на фундаментѣ можно возводить различныя постройки“, но что „искать ключа для (объясненія) происхожденія и характера производительныхъ чертъ нужно еще въ чемъ-либо иномъ, а не только въ фундаментѣ“. Отмѣтивъ, что, по Энгельсу, объясненія общественныхъ перемѣнъ нужно искать не въ философіи, а въ экономіи эпохи, г. И. Б—скій говоритъ: „въ чемъ же искать причинъ самихъ экономическихъ перемѣнъ? На это Энгельсъ не отвѣчаетъ“. Мало того, критикъ ловитъ Энгельса на противорѣчіи и ловитъ,—нужно замѣтить,—очень удачно. Онъ приводитъ изъ книги Энгельса мѣсто, гдѣ говорится, что у „метафизиковъ“ изъ двухъ вещей, находящихся въ причинной связи, одна вещь всегда есть причина,

[1]) См. выше, въ разныхъ мѣстахъ.

другая — слѣдствіе, тогда какъ для „діалектиковъ“ причины и слѣдствія безпрерывно мѣняются мѣстами, и то, что сегодня было *слѣдствіемъ* завтра становится *причиною* и наоборотъ. „Это значитъ, — продолжаетъ г. И. Б—скій,—что если въ одномъ случаѣ экономическій фундаментъ является причиной соціальной надстройки, то въ другомъ случаѣ они мѣняются мѣстами, т.-е. надстройка обусловливаетъ ростъ самого фундамента. Энгельсъ, — прибавляетъ критикъ,—измѣняетъ своему діалектическому знамени, когда утверждаетъ, что всеопредѣляющей причиной различныхъ общественныхъ измѣненій всегда, во всѣ времена, являлся и является экономическій факторъ, понимая подъ нимъ производство и обмѣнъ“ (71—72). Это замѣчаніе г. И. Б—скаго очень вѣско: діалектика въ пониманіи Энгельсомъ взаимоотношенія причинъ и слѣдствій и экономическій матеріализмъ, видящій постоянную причину въ одной экономикѣ, находятся между собою, дѣйствительно, въ противорѣчіи, и для спасенія экономическаго матеріализма Энгельсъ долженъ былъ бы понимать отношеніе слѣдствій къ причинамъ какъ-разъ „метафизически“, пользуясь его терминомъ, т.-е. по его же мнѣнію, ненаучно. Это надлежало бы принять къ свѣдѣнію и г. Бельтову, который слишкомъ много придаетъ значенія діалектикѣ.

Въ заключеніе г. И. Б—скій приводитъ слова Энгельса, упрекавшаго Дарвина за то, что онъ „приписалъ открытому имъ естественному подбору непомѣрную важность, сдѣлавъ его *исключительнымъ* рычагомъ измѣненія видовъ“ и тѣмъ совершивъ крупную ошибку. „Не подобную-ли ошибку,— спрашиваетъ критикъ,—совершаетъ и Энгельсъ, видя въ экономикѣ послѣднюю пружину общественной жизни?“ Отвѣтъ г. И. Б—скаго ясенъ.

Въ майской книгѣ „Русскаго Богатства“, книгу г. Бельтова подвергъ разбору г. Н. Кудринъ въ статьѣ „На высотахъ объективной истины“. Авторъ, прежде всего, ловитъ г. Бельтова на разныхъ промахахъ по части фактическихъ знаній и методологіи, а въ концѣ обращается къ практическимъ, жгучимъ вопросамъ русской современности. Собственно экономическому матеріализму посвящена только, такъ сказать, центральная часть статьи (стр. 153—165).

Г. Кудринъ находитъ, что попытка г. Бельтова обосновать экономическій матеріализмъ „заслуживаетъ вниманія,

хотя бы уже потому, что такихъ попытокъ было вообще очень мало со стороны марксистовъ и въ Западной Европѣ и у насъ: они все больше декретируютъ истинность своихъ воззрѣній, чѣмъ уясняютъ ихъ". Критикъ находитъ, однако, что „аргументація г. Бельтова оставляетъ въ тѣни существенныя стороны вопроса и недостаточно убѣдительна по отношенію къ сторонамъ, выдвинутымъ на свѣтъ", при чемъ г. Кудринъ „во избѣжаніе недоразумѣнія, замѣчаетъ, что самъ принадлежитъ къ людямъ, придающимъ важное значеніе экономикѣ,—важное, но не единственное", оговаривается онъ (стр. 153). Это свидѣтельствуетъ о томъ, что со стороны г. Кудрина можно ожидать безпристрастнаго отношенія къ экономическому матеріализму, и мы думаемъ, что всякому, кто ищетъ серьезныхъ данныхъ для критики экономическаго матеріализма, слѣдуетъ прочесть отмѣченныя страницы статьи, гдѣ онъ найдетъ и фактическія данныя (статья вообще обнаруживаетъ эрудицію автора). Здѣсь мы ограничимся только передачею главныхъ мыслей г. Кудрина.

„Когда намъ говорятъ, что общественное производство, общественный трудъ есть необходимый процессъ обмѣна матеріи между природой и человѣкомъ, живущимъ въ обществѣ, мы съ этимъ вполнѣ согласны. Но вытекаетъ ли изъ этого опредѣленія, что общественное производство есть *весь* процессъ обмѣна между природой и человѣкомъ? Конечно, нѣтъ (стр. 154). Обмѣнъ матеріи между человѣкомъ и природой происходитъ не только въ производствѣ жизни, но въ самой жизни, значитъ, во всевозможныхъ проявленіяхъ человѣческой дѣятельности". Это разъ. Во-вторыхъ, г. Кудринъ отмѣчаетъ тотъ фактъ, что даже въ самыхъ отсталыхъ племенахъ человѣчества „мы всегда находимъ цѣлый рядъ потребностей, которыя не принадлежатъ къ экономическимъ, и которыя тѣмъ не менѣе могутъ удовлетворяться лишь въ общежитіи. Отсюда слѣдуетъ,—заключаетъ г. Кудринъ,—что и общественныя формы выростаютъ не только изъ процесса производства, но и изъ другихъ родовъ коллективной дѣятельности людей". Онъ напоминаетъ, напр., что у нѣкоторыхъ дикарей, „по истинѣ героическихъ поклонниковъ брюха, вопросы желудка отступаютъ порою очень явственно на задній планъ передъ потребностями украшенія и игры, т.-е. передъ вещами, изъ которыхъ у цивилизованнаго человѣка выро-

стаетъ цѣлый блестящій міръ искусства и эстетическаго наслажденія" (стр. 155). Факты, приводимые тутъ г. Кудринымъ, весьма любопытны. Интересенъ и анализъ первобытныхъ религіозныхъ вѣрованій и учрежденій, произведенный г. Кудринымъ: хотя онъ, конечно, новаго здѣсь ничего не говоритъ, но представители экономическаго матеріализма старое очень часто забываютъ, а ихъ послѣдователи нерѣдко и не знаютъ этого стараго, вслѣдствіе чего и не имѣютъ данныхъ для критики ученія, выводящаго (конечно, непонятнымъ образомъ) религію изъ экономіи. Между прочимъ, г. Кудринъ думаетъ даже, что „на извѣстной ступени религіозная потребность создаетъ даже едва ли не первое раздѣленіе общества на классы, съ особыми экономическими и политическими интересами". На этой почвѣ происходитъ выдѣленіе класса жрецовъ, получающаго политическое значеніе и дѣлающагося самымъ богатымъ классомъ, благодаря приношеніямъ вѣрующихъ (стр. 157). Любопытно, что такъ смотритъ на дѣло въ своей спеціальной „Geschichte des Priesterthums" Липпертъ, самъ видящій въ „попеченіи о жизни" основной мотивъ человѣческой цивилизаціи и потому зачисляемый нѣкоторыми прямо въ экономическіе матеріалисты [1]). Г. Кудринъ показываетъ далѣе, что родовыя отношенія сами вліяли на экономическія отношенія. „Совокупное значеніе,— говоритъ онъ,—семейно-родовыхъ и религіозныхъ началъ для чисто экономическаго строя признаётся всѣми мало-мальски серьезными изслѣдователями", опирающимися на многочисленные факты. Вмѣстѣ съ этимъ и элементъ политическій (принудительный элементъ въ общежитіи), существующій уже на очень раннихъ ступеняхъ общественнаго развитія, тоже не можетъ быть объясненъ изъ одной экономики. Не одна она, а вся совокупность реальныхъ условій жизни вырабатываетъ солидарность отдѣльныхъ членовъ одного и того же племени (стр. 160); да и властолюбіе (это политическое „искусство для искусства") принадлежитъ къ разряду чувствъ, несомнѣнно существующихъ, и притомъ отдѣльно отъ корыстолюбія. Интересны также совершенно идущія въ разрѣзъ съ „марксистскими" объясненіями указанія на значеніе людоѣдства (стр. 161—163). Марксисты въ войнѣ первобытныхъ людей видятъ низшую ступень въ развитіи правильныхъ способовъ экономическаго производства: это—охота

[1]) Совершенно неосновательно.

на людей. Оказывается на основаніи фактическихъ данныхъ, что въ странахъ, обиженныхъ природою, постоянная голодовка не вызываетъ, однако, дикарей на подобнаго рода „охоту“, и что, наоборотъ, людоѣдство процвѣтаетъ иногда среди такой природы, гдѣ въ подобной „охотѣ“ надобности совершенно могло бы и не быть. Притомъ людоѣды нерѣдко оказываются стоящими на болѣе высокой ступени развитія, чѣмъ племена, не занимающіяся антропофагіей. Между прочимъ, г. Кудринъ указываетъ на роль суевѣрія въ возникновеніи людоѣдства.

Г. Кудринъ дѣлаетъ и нѣсколько общихъ замѣчаній объ исторической теоріи г. Бельтова. Онъ „не безъ нѣкотораго удовольствія“ отмѣчаетъ (стр. 163), что г. Бельтовъ признаётъ значеніе въ общественномъ развитіи за „тою суммою понятій и чувствъ“, которую называетъ психологіей общества, и что въ развитіи человѣческой мысли онъ не отрицаетъ существованія „своихъ особенныхъ законовъ“ [1]). „Если въ мірѣ логическомъ,— говоритъ г. Кудринъ,—есть свои законы развитія, если прошлое идей опредѣляетъ ихъ настоящее, то прошлое идей этого даннаго общества можетъ вліять на настоящее и будущее идей другого общества, лишь бы между тѣмъ и другимъ былъ идейный обмѣнъ... Если даже и допустить, что извѣстнаго рода понятія и воззрѣнія выростаютъ лишь изъ извѣстной экономической почвы (г. Кудринъ самъ этого, разумѣется, не признаётъ), эти понятія и воззрѣнія могутъ быть привиты къ психологіи другого общества, хотя бы экономическія отношенія послѣдняго и довольно значительно разнились отъ перваго. А разъ психологія мѣняется подъ вліяніемъ привитыхъ началъ, измѣняется и отношеніе общества къ его собственнымъ экономическимъ формамъ, и измѣнившіеся „органы“ направляютъ его на выработку иныхъ жизненныхъ условій“ (164—165). Это теоретическое разсужденіе, напоминающее намъ мысли и нѣкоторыхъ другихъ изслѣдователей экономическаго матеріализма по вопросу о вліяніи „психологіи“ одного общества на „психологію“ другого [2]), служитъ для г. Кудрина переходомъ къ разбору взглядовъ г. Бельтова на нашу родную дѣйствительность.

---

[1]) Ср. у насъ выше, стр. 165 и слѣд.

[2]) Бартъ, Вейзенгрюнъ и др. Самъ г. Кудринъ цитируетъ статью Барта „Zu Hegels und Marx'Geschichtsphilosophie“ (въ Archiv für Geschichte der Philosophie. Berlin. 1895).

Наконецъ, изъ статей „Русскаго Богатства“, касающихся экономическаго матеріализма вообще и въ частности его представителей въ русской литературѣ, назовемъ статью г. Зака „Судьбы крестьянской общины въ Германіи“. Въ этой статьѣ есть нѣсколько заключительныхъ страницъ [1]) съ общими замѣчаніями объ экономическомъ матеріализмѣ. Дѣло идетъ, именно, о томъ мѣстѣ въ сочиненіи Маркса „Zur Kritik der politischen Oekonomie“, гдѣ говорится о причинахъ общественныхъ перемѣнъ [2]). Данную тамъ формулу авторъ провѣряетъ на исторіи нѣмецкой крестьянской общины и доказываетъ, что эта исторія не подтверждаетъ теоріи, такъ какъ „мы не видимъ никакого переворота въ производительныхъ силахъ, который, предшествуя процессу разрушенія общины, относился бы къ нему, какъ причина къ слѣдствію“ (стр. 194). Отсюда авторъ переходитъ къ болѣе общей темѣ. „Думать,—говоритъ онъ,—что въ основѣ общественной борьбы лежатъ исключительно матеріальныя побужденія, значитъ признавать, что дѣйствіями человѣка руководитъ одно стремленіе—стремленіе къ пополненію мошны; это значитъ воскресить того блаженной памяти абстрактнаго человѣка, котораго призвала къ жизни вульгарная политическая экономія и котораго почти похоронила новѣйшая экономическая наука“ (стр. 194—195). Впрочемъ, сами представители экономическаго матеріализма отказываются отъ идеи, что дѣйствіями людей всегда управляютъ матеріальные интересы, и въ доказательство этого г. Закъ приводитъ длинную выдержку изъ книги г. Бельтова, протестующаго противъ такого грубаго пониманія теоріи. Самъ Марксъ притомъ „говорилъ о способахъ производства, а не о матеріальномъ интересѣ; въ послѣднемъ случаѣ,—прибавляетъ г. Закъ,—онъ ничѣмъ не отличался бы отъ многаго множества другихъ мыслителей, довольно давно высказавшихъ подобную идею“ (стр. 196). Поэтому и съ точки зрѣнія экономическаго матеріализма паденіе общины нельзя разсматривать, какъ результатъ борьбы общественныхъ силъ, обусловленной одною жаждою богатства. Но, по мнѣнію г. Зака, и теорія, ставящая въ зависимость отъ состоянія и развитія производительныхъ силъ исторію какихъ бы то ни было общественныхъ явленій, не менѣе несостоятельна. Изложивъ по книгѣ г. Бель-

---

1) См. выше, стр. 185, прим.

2) Это мѣсто приведено у насъ выше, стр. 43—44.

това, въ чемъ заключается основная идея экономическаго матеріализма (стр. 198—200), онъ ставитъ вопросъ: „какія требованія слѣдуетъ предъявить къ теоріи, претендующей на научное значеніе?“ Эти требованія всѣмъ извѣстны: они формулированы такими теоретиками научнаго метода, какъ Милль; съ примѣненіемъ этихъ требованій на практикѣ можно познакомиться на теоріяхъ теплоты, свѣта и звука. Гипотеза экономическаго матеріализма указаннымъ требованіямъ не удовлетворяетъ. Г. Закъ различаетъ два понятія: генезисъ общественныхъ явленій и законы ихъ развитія. По теоріи экономическаго матеріализма въ томъ видѣ, какъ ее излагаетъ авторъ, „не нужно думать, что производительныя силы непосредственно связаны со всякимъ общественнымъ явленіемъ и закономъ, что отъ первыхъ можно прямо дедуцировать къ послѣднимъ“, такъ какъ „между производительными силами и всякимъ другимъ факторомъ лежитъ цѣлый рядъ промежуточныхъ инстанцій, черезъ которыя передается ихъ вліяніе. Если мы обозначимъ производительныя силы черезъ *P*, а какой-либо факторъ, положимъ—этическій, черезъ *E*, то, чтобы выяснить генезисъ послѣдняго, нужно пройти цѣлый рядъ инстанцій: *F*, *G*, *H*, *K* и пр., пока не дойдемъ до какого-либо *O*, который непосредственно зависитъ отъ *P*“ (стр. 198—199). Г. Закъ прибавляетъ, что между разными общественными явленіями можно установить цѣлую градацію по степени ихъ близости къ производительнымъ силамъ, и это совершенно вѣрно, хотя,—прибавимъ отъ себя,—бо́льшая или меньшая близость не указываетъ на то, что всѣ эти элементы въ послѣдней инстанціи исходятъ исключительно изъ экономическаго фактора. Право, конечно, напр., ближе къ экономіи, чѣмъ искусство, и при общей связи, существующей между всѣми явленіями, которыя совершаются въ обществѣ, можно установить извѣстную связь между экономіей и искусствомъ, но эта связь не только не будетъ непосредственной, но не будетъ и причинною (или генетическою), т.-е. экономія не будетъ причиною (или источникомъ) искусства. Намъ кажется, что г. Закъ на это не обращаетъ достаточнаго вниманія и какъ будто (если мы только не ошибаемся) соглашается, что экономическій матеріализмъ, дѣйствительно, способенъ выяснить изъ производительныхъ силъ генезисъ такихъ культурныхъ явленій, какъ религія, мораль, философія, наука, поэзія, искусство. Перечисляя требованія, какія слѣдуетъ предъявлять научнымъ теоріямъ, г. Закъ не останавливается на томъ,

чтобы теорія отличалась полною понятностью. Экономическій матеріализмъ очень простъ, но простота не есть синонимъ понятности: просто это ученіе потому, что все сводитъ къ одному началу, но это сведеніе экономическій матеріализмъ производитъ непонятнымъ образомъ, заставляя искать въ экономикѣ корней всей духовной культуры. Возвратимся, однако, къ г. Заку.

Онъ спрашиваетъ: что можетъ дать соціологіи экономическій матеріализмъ?—и отвѣчаетъ такъ: „по увѣренію г. Бельтова, онъ выясняетъ только генезисъ общественно-историческихъ явленій, т.-е. ихъ происхожденіе. Другими словами, экономическіе законы отнюдь не могутъ дать законовъ развитія всѣхъ соціальныхъ явленій. Чтобы отъ экономіи умозаключать, положимъ, къ искусству, нужно принять во вниманіе цѣлый рядъ обстоятельствъ, изъ которыхъ только одно послѣднее, самое отдаленное, непосредственно связано съ производительными силами. Выходитъ,—продолжаетъ г. Закъ,—что всякая категорія явленій развивается по своимъ собственнымъ законамъ; но если мы пожелаемъ узнать, что же было въ началѣ началъ, то намъ скажутъ, что тамъ свѣтится огонекъ производительныхъ силъ. Путаница общественно-историческихъ явленій отъ этого не уменьшается, сложность ихъ законовъ отъ этого не упрощается. Факторъ A связанъ съ B, B съ C, C съ D, и только D непосредственно познаётъ сладость объятій производительныхъ силъ; а такъ какъ и B, и C, и D другъ на друга вліяютъ, то законы A основываются не на одномъ только развитіи производительныхъ силъ, а и на другихъ факторахъ (стр. 205)... Мы можемъ,—говоритъ еще авторъ,—превосходно выяснить генезисъ какой-либо категоріи явленій и ничего не выиграть въ смыслѣ открытія законовъ ихъ развитія. Знать происхожденіе явленія важно, необходимо, но это одно не въ состояніи дать всего, что требуется отъ научной теоріи. Теоріи создаются для того, чтобы съ ихъ помощью разобраться въ путаницѣ явленій, подмѣтить въ этихъ послѣднихъ единообразіе, открыть законы ихъ развитія, порядокъ сосуществованія и послѣдовательности. Экономическій матеріализмъ—въ томъ видѣ, какъ его основныя положенія сформулированы въ книжкѣ г. Бельтова, изъ которой мы заимствовали приведенныя выше выдержки,—безсиленъ съ этой точки зрѣнія. Вмѣстѣ съ расширеніемъ своихъ рамокъ, теорія экономическаго матеріализма въ такой постановкѣ теряетъ свое значеніе для объясненія историческихъ фактовъ... Сторонникамъ экономическаго матеріа-

лизма необходимо считаться съ вопросомъ о томъ, въ состояніи ли теорія выдержать бремя накопившихся до сихъ поръ фактовъ. Для защиты теоріи они должны указать, что она подтверждается исторической дѣйствительностью. До сихъ поръ еще такихъ доказательствъ мы не имѣемъ“ (стр. 206).

Съ конечнымъ выводомъ г. Зака мы совершенно согласны, но намъ кажется, что, настаивая здѣсь на полной непригодности экономическаго матеріализма для открытія законовъ, управляющихъ разнаго рода общественными явленіями,—критикъ какъ будто уступаетъ экономическому матеріализму: по вопросу о генезисѣ всѣхъ этихъ явленій онъ только различаетъ между явленіями, стоящими къ экономической основѣ ближе или дальше отъ нея отстоящими, не задавая себѣ, однако, при этомъ вопроса, откуда же берутся промежуточныя инстанціи, не позволяющія, напр., проявленіямъ художественнаго творчества испытать „сладость объятій производительныхъ силъ“. Соображенія г. Зака о *законахъ развитія* очень важны, но дѣло въ томъ, что и по вопросу о *генезисѣ* всѣхъ общественныхъ явленій экономическій матеріализмъ не можетъ быть признанъ за сколько-нибудь удовлетворительную гипотезу. Впрочемъ, разсужденіе г. Зака, главнымъ образомъ, имѣетъ то значеніе, что если бы даже всѣ культурныя и соціальныя явленія и получили, дѣйствительно, чисто экономическое происхожденіе, это еще ничего не рѣшало бы относительно законовъ развитія этихъ явленій. Для автора статьи о крестьянской общинѣ было важно показать, что изъ сведенія всей исторической жизни къ экономикѣ еще нельзя выводить никакихъ пророчествъ относительно судебъ такого учрежденія, каково общинное землевладѣніе. Своей цѣли онъ достигъ, но было бы ошибочнымъ думать, что авторъ самъ стоитъ на точкѣ зрѣнія экономическаго матеріализма въ смыслѣ признанія за всѣмъ содержаніемъ исторической жизни человѣчества чисто экономическаго генезиса. Оспаривая преимущественно послѣднюю идею, мы можемъ только пожалѣть, что въ статьѣ г. Зака не видно болѣе рѣшительнаго отношенія къ этой идеѣ, какъ тоже не могущей имѣть научнаго обоснованія.

Другіе наши журналы также обратили вниманіе на книги гг. Струве и Бельтова, но по числу статей, посвященныхъ этому предмету, ни одинъ журналъ не даетъ такого обильнаго матеріала для критики экономическаго матеріализма, какъ „Русское Богатство“.

Въ „Недѣлѣ“ и въ „Новомъ Словѣ“ противъ обоихъ представителей экономическаго матеріализма высказался г. В. В., противъ котораго, между прочимъ, такъ же, какъ и противъ Н. К. Михайловскаго, были направлены полемическія стрѣлы гг. Струве и Бельтова. Г. В. В., какъ извѣстно, представитель народничества. Съ гг. Струве и Бельтовымъ его раздѣляетъ, главнымъ образомъ, разное пониманіе судебъ капитализма въ Россіи, раздѣляетъ и разное пониманіе соціальной роли интеллигенціи; но по своимъ общимъ исторіологическимъ взглядамъ онъ раньше былъ довольно близокъ къ экономическому матеріализму, да и теперь, повидимому, не стоитъ прямо въ отрицательномъ къ нему отношеніи. Поэтому, возраженія его направлены не столько противъ исторіологическихъ, сколько противъ публицистическихъ идей обоихъ представителей экономическаго матеріализма. Послѣдняго онъ касается лишь слегка, но тамъ, гдѣ ему приходится упоминать объ этой теоріи, отношеніе его къ ней все-таки критическое.

По поводу книги г. Струве г. В. В. напечаталъ статью въ №№ 47, 48 и 49 „Недѣли“ за 1894 г. подъ заглавіемъ „Нѣмецкій соціалъ-демократизмъ и русскій буржуазизмъ“. Въ ней есть кое-какія замѣчанія объ экономическомъ матеріализмѣ, но главное содержаніе статьи относится къ спору между народничествомъ и марксизмомъ. Критикъ г. Струве нападаетъ не на самую идею, лежащую въ основѣ ученія, а на выводы, какіе изъ этой идеи дѣлаются. Онъ даже намѣчаетъ (№ 48, стр. 1546), какое, по его мнѣнію, заключеніе должно было бы явиться логическимъ результатомъ матеріалистическаго толкованія исторіи,— и упрекаетъ (стр. 1547) русскихъ послѣдователей доктрины въ томъ, что они, „вмѣсто научной разработки этого ученія, брошеннаго въ міръ въ качествѣ голаго остова, предпочитаютъ пользоваться имъ, какъ боевымъ орудіемъ за что-то и противъ чего-то“. Это показываетъ, что г. В. В. какъ бы не можетъ отрѣшиться отъ той мысли, что въ основѣ своей экономическій матеріализмъ, быть можетъ, и правиленъ, но лишь нуждается въ научной разработкѣ и въ иныхъ выводахъ, нежели тѣ, какіе дѣлаются русскими марксистами, самъ совсѣмъ не замѣчая, что между исторіологическою концепціей экономическаго матеріализма, съ одной стороны, и русскимъ „буржуазизмомъ“, какъ онъ его (неправильно и по существу, и по выраженію) называетъ, нѣтъ прямой логической связи.—Книгу г. Бельтова г. В. В. разбираетъ въ

статьѣ, помѣщенной подъ двойнымъ заглавіемъ: „Очерки современныхъ направленій“ и „Экономическій матеріализмъ на русской почвѣ“, помѣщенной въ ноябрской книгѣ „Новаго Слова“ за 1895 г. Первая половина этой статьи (главы I—IV) представляетъ собою критику экономическаго матеріализма. Г. В. В. обращаетъ вниманіе читателя на то, что, появившись около пятидесяти лѣтъ тому назадъ, экономическій матеріализмъ продолжаетъ сохранять тотъ же видъ, какой ему былъ приданъ основателями этого ученія, что онъ продолжаетъ оставаться „лишь формою, ожидающею своего содержанія“,—формою, которая „за отсутствіемъ реальнаго содержанія удобно можетъ вмѣстить все, что заблагоразсудитъ вложить въ нее субъективное чувство даннаго лица“. Для подтвержденія послѣдней мысли г. В. В. ссылается на то, что „разсматриваемое ученіе явилось къ намъ одновременно съ двумя различными партійными программами—одной (г. Струве), призывающей насъ въ объятія капитализа, другой (г. Бельтова), приглашающей бороться съ послѣдними—путемъ развитія сознанія производителей“ (стр. 105). Предположимъ, что гг. Струве и Бельтовъ заявятъ, что у нихъ программа одна и та же, и допустимъ, что это такъ, (хотя бы и г. В. В. былъ правъ, формулируя различіе между обѣими программами такимъ образомъ), но дѣло въ томъ, что самъ-то экономическій матеріализмъ имѣетъ, вопреки утвержденію г. В. В., весьма опредѣленное содержаніе: это, какъ опредѣляетъ самъ же г. В. В., есть „идея зависимости различныхъ проявленій общественнаго быта отъ экономическаго строя общества“ въ связи съ идеею общественнаго развитія (стр. 100). Экономическій матеріализмъ вовсе поэтому не есть форма для любого содержанія, и то, что г. В. В. въ данномъ случаѣ называетъ содержаніемъ, есть не что иное, какъ практическіе совѣты, вовсе не вытекающее изъ ученія о томъ, что вся жизнь общества можетъ быть сведена къ экономической основѣ. Программы гг. Струве и Бельтова суть простые придатки къ экономическому матеріализму, или вѣрнѣе, послѣдній есть совершенно ненужный къ нимъ привѣсокъ, безъ котораго подобныя программы легко могли бы обойтись, ибо для доказательства вѣрности любой изъ этихъ программъ экономическій матеріализмъ, будь онъ самъ совершенно даже вѣренъ, дать ничего не дастъ, да и дать не можетъ [1]). Зато г. В. В.

1) См. выше, гл. III.

вполнѣ правъ, когда указывать, что представители экономическаго матеріализма „съ чисто сектантской ревностью“ держатся даже за внѣшнія, отжившія формы своего ученія, за метафизическія разсужденія Гегеля (стр. 106).

„По личному своему настроенію,—говоритъ г. В. В.,—и согласно интересамъ той программы, какую мы представляемъ, мы вовсе не расположены бороться съ основной идеей того ученія, какое будто бы [1]) защищается г. Бельтовымъ. Не будучи же спеціалистомъ-исторіософомъ, я избавленъ отъ обязательства разбирать, насколько аргументація г. Бельтова способна поддержать развиваемую имъ гипотезу. Въ виду сказаннаго,—заключаетъ г. В. В.,—мы остановимся на той части труда автора, въ которой онъ съ высоты теоріи экономическаго матеріализма оцѣниваетъ нѣкоторыя явленія русской литературы“ (стр. 111). Итакъ, г. В. В. отказывается отъ историко-философской критики экономическаго матеріализма, который онъ опять-таки понимаетъ не въ тѣсномъ смыслѣ основной исторіологической концепціи, а въ смыслѣ извѣстной фракціи марксизма съ ея особымъ отношеніемъ къ русской литературѣ и русской дѣйствительности. Впрочемъ, въ одномъ лишь отношеніи г. В. В. отступаетъ отъ своего намѣренія: онъ останавливается на гегельянствѣ г. Бельтова (стр. 112 и слѣд.). Мы все-таки думаемъ, что не „гегельянщина“—самое важное въ экономическомъ матеріализмѣ, и что отъ того или другого къ ней отношенія съ нашей и съ чьей бы то ни было стороны нисколько не можетъ зависѣть нашъ взглядъ на самое существо идеи, выводящей религію, мораль, философію, поэзію и искусство какимъ-то чудеснымъ образомъ изъ экономики.—Въ томъ, что г. В. В. понимаетъ экономическій матеріализмъ именно въ самомъ широкомъ смыслѣ, читатель можетъ убѣдиться и изъ продолженія статьи, напечатанной въ декабрской книгѣ „Новаго Слова“. Замѣтимъ, что и тутъ нашего критика мало интересуетъ чисто теоретическій вопросъ. Напр., самъ г. В. В. оговаривается (стр. 73), что „не сказалъ ничего о томъ, какъ г. Бельтовъ поставилъ внизъ головой формулу о зависимости между экономіей и психологіей общества, высказанную основателями экономическаго матеріализма“ [2]).

---

1) Мы бы не поставили здѣсь этого „будто бы“.

2) Дѣло идетъ о взглядѣ г. Бельтова на счетъ того, что „медленная психологическая эволюція предшествуетъ экономической революціи“ (Бельтовъ, 176). Ср. у насъ выше, стр. 163.

Возвращаемся къ первой части статьи. Въ ней г. В. В. довольно подробно останавливается на теоріи г. Бельтова о взаимодѣйствіи между мнѣніями или нравами, съ одной стороны, и общественными отношеніями, съ другой, при чемъ основательно замѣчаетъ, что факторъ, произведшій и нравы, и учрежденія, не можетъ принадлежать къ послѣднимъ двумъ элементамъ (стр. 116). „Нельзя,—говоритъ авторъ,—выйти изъ путаницы взаимовліяній, вырвавъ изъ нихъ, положимъ, интеллектуальный факторъ или государственное устройство и поставивъ его въ качествѣ первопричины, произведшей всѣ прочія мнѣнія и общественныя отношенія; нельзя этого сдѣлать, потому что и то, и другое, и третье уже состоятъ включенными въ формулу взаимодѣйствія. Такимъ образомъ, историческій факторъ, дающій происхожденіе и опредѣляющій развитіе общественной среды и мнѣній, самъ долженъ стоять внѣ того и другого, долженъ быть дѣйствительно чѣмъ-то для двухъ первыхъ вещей постороннимъ, чѣмъ-то третьимъ“ (стр. 117). Какъ матеріалистъ, г. Бельтовъ этому „третьему“ долженъ былъ придать матеріальный характеръ и при томъ найти его внѣ человѣка и внѣ общества, разъ онъ хотѣлъ подражать Гегелю, замѣнивъ только „духъ“ „матеріей“. Искомое „третье“ должна была бы представить собою географическая среда, и на этомъ г. Бельтову слѣдовало бы и остановиться (стр. 118), но онъ на этомъ не остановился, а замѣнилъ внѣшнюю матеріальную среду, въ сущности, внутренними отношеніями общества, взятыми съ ихъ экономической стороны. Эти немногія соображенія г. В. В. дѣйствительно вскрываютъ одну изъ слабыхъ сторонъ теоріи г. Бельтова, хотя критикъ не постарался развить всей своей мысли на этотъ счетъ. Въ самомъ дѣлѣ, какъ мы видѣли [1]), г. Бельтовъ, признавая совершающееся внутри общества взаимодѣйствіе разныхъ сторонъ его бытія, ищетъ общую основу взаимодѣйствующихъ силъ не въ чемъ иномъ, какъ въ одной изъ сторонъ этого же самаго общественнаго бытія. Переходя къ общей характеристикѣ современнаго состоянія разсматриваемой теоріи, г. В. В. замѣчаетъ, что сочиненіе г. Бельтова не даетъ обоснованія теоріи (122). Марксъ не имѣлъ учениковъ-сотрудниковъ, и между его послѣдователями „не нашлось нѣсколькихъ человѣкъ, настолько прилежащихъ наукѣ, чтобы бороться за исповѣдуемое ими ученіе научнымъ его

[1]) См. выше, гл. IX.

обоснованіемъ. Гипотеза экономическаго матеріализма наибольшимъ успѣхомъ обязана партійнымъ соображеніямъ и расчетамъ". Г. В. В. находитъ, что нынѣшніе руководители нѣмецкаго рабочаго движенія „даже злоупотребляютъ идеей предполагаемой преимущественной связи, именно, ихъ программы съ научно-философскимъ пониманіемъ историческаго процесса" (стр. 123). Указаніями на необоснованность теоріи экономическаго матеріализма и кончается эта часть статьи г. В. В. Продолженіе ея не представляетъ интереса съ той точки зрѣнія, съ которой мы разсматриваемъ здѣсь этотъ предметъ.

Я не буду останавливаться на мелкихъ замѣткахъ, вызванныхъ книгами гг. Струве и Бельтова въ „Русской Мысли". Кромѣ нихъ, въ этомъ журналѣ (за авг. и сент. 1895 г.) появилась объ обѣихъ книгахъ большая статья Л. Е. Оболенскаго подъ заглавіемъ „Новый расколъ въ нашей интеллигенціи". Какъ и подобаетъ по характеру разбираемыхъ имъ произведеній, авторъ останавливается на вопросѣ: должны ли мы пережить ту стадію экономическаго развитія Западной Европы, которая называется капитализмомъ? Но г. Оболенскій касается и экономическаго матеріализма, въ которомъ онъ видитъ „теоретическій фундаментъ" для доказательствъ, приводимыхъ гг. Струве и Бельтовымъ въ пользу своей идеи о необходимости для Россіи пережить капиталистическую стадію развитія (кн. № VII, стр. 30). Къ сожалѣнію, г. Оболенскій отожествляетъ понятія „экономическаго" и „діалектическаго" матеріализма, какъ бы не замѣчая того, что экономическій матеріализмъ касается содержанія историческаго процесса, который по формѣ можетъ быть и недіалектиченъ, тогда какъ діалектическая сторона ученія относится именно къ пониманію формы этого процесса, по содержанію своему могущаго быть и не экономическимъ [1]). Въ самой теоріи гг. Струве и Бельтова ихъ общій критикъ интересуется болѣе, именно, вопросомъ о соціальномъ развитіи, подчиненномъ у обоихъ авторовъ діалектическимъ законамъ, чѣмъ о происхожденіи всего того, что послѣдователи исторіологической идеи Маркса и Энгельса называютъ надстройкою надъ экономическимъ фундаментомъ, хотя это-то и есть основной принципъ всего экономическаго матеріализма. Мѣстами (стр. 34 и 42) г. Оболенскій готовъ даже согласиться съ основнымъ положеніемъ экономическаго матеріализма, но для того,

[1]) Ср. выше, стр. 38 и др.

чтобы показать, какъ изъ этого положенія можно сдѣлать совсѣмъ иные выводы, а это значитъ, что экономическій матеріализмъ, дѣйствительно, вовсе ненуженъ для обоснованія взглядовъ гг. Струве и Бельтова на нашъ капитализмъ и на нашу интеллигенцію. Тѣмъ не менѣе критикъ не считаетъ нужнымъ сдѣлать такое заключеніе, подчеркнуть мысль о томъ, что „теоретическій фундаментъ“ экономическаго матеріализма можетъ пригодиться и для иныхъ построекъ, чѣмъ та, какую воздвигаютъ гг. Струве и Бельтовъ. Конечно, съ основнымъ положеніемъ экономическаго матеріализма г. Оболенскій соглашается лишь условно и спѣшитъ заявить, что „считаетъ это положеніе (т.-е. то, что „психологическая эволюція совершается только экономическими условіями“) пока недоказаннымъ и являющимся простою дедукціею изъ гипотезы“ (стр. 43). Что касается до самой этой гипотезы, по которой „все зиждется на экономическомъ процессѣ“, то по такому капитальному вопросу г. Оболенскій никакъ не высказывается, но тѣмъ не менѣе у него есть одно весьма важное замѣчаніе, изъ котораго онъ дѣлаетъ кое-какіе выводы для опроверженія гг. Струве и Бельтова по ихъ взглядамъ на капитализмъ, но котораго, къ сожалѣнію, не развиваетъ въ чисто-теоретическомъ направленіи. „Даже допустивъ,—говоритъ онъ (стр. 43),—что гипотеза вѣрна, надо черезчуръ сузить пониманіе самой этой гипотезы, чтобы видѣть, напр., въ юридическихъ учрежденіяхъ Запада только продуктъ капитализма“. Дѣло въ томъ, именно, что между сведеніемъ всей исторіи къ экономическому процессу, съ одной стороны, и пониманіемъ экономическаго процесса, какъ возникновенія развитія и (будущаго) паденія капитализма, съ другой,—нѣтъ необходимой, логической связи [1]), и если, даже дѣлая уступки экономическому матеріализму, г. Оболенскій даетъ другія объясненія историческихъ фактовъ и приводитъ къ инымъ выводамъ, чѣмъ гг. Струве и Бельтовъ, то это доказываетъ лишь одно: сведеніе всей исторіи къ экономикѣ еще не заключаетъ въ себѣ необходимости понимать законы экономическаго развитія извѣстнымъ образомъ, какъ, съ другой стороны, можно раздѣлять, положимъ, взглядъ Маркса на сущность экономической эволюціи, не ставя отъ нея одной, этой эволюціи, въ зависимость всего историческаго процесса.

Г. Оболенскій направляетъ всѣ свои удары въ сторону діа-

---

[1]) См. выше, стр. 18 и слѣд.

лектическаго пониманія экономической эволюціи. Тѣмъ не менѣе по частнымъ вопросамъ о взаимныхъ отношеніяхъ между экономіей и психологіей у него есть весьма дѣльныя замѣчанія. Статью тоже можно совѣтовать прочесть всякому, кто интересуется этою стороною предмета, но для того, кто сталъ бы искать въ ней какихъ-либо соображеній по основному пункту ученія, статья не дастъ никакихъ сколько-нибудь важныхъ замѣчаній. Прибавимъ, что г. Оболенскій хорошо охарактеризовалъ догматичность и субъективность книги г. Струве (стр. 37 и слѣд.).

Вотъ все наиболѣе важное и существенное, что только было сказано въ нашей журналистикѣ объ экономическомъ матеріализмѣ по поводу книгъ гг. Струве и Бельтова. Подводя итоги подъ мнѣніями критиковъ этихъ двухъ книгъ, мы замѣчаемъ слѣдующее:

1) Подъ экономическимъ матеріализмомъ критики гг. Струве и Бельтова разумѣли иногда весь комплексъ мнѣній этихъ авторовъ, начиная съ того, что дѣйствительно есть экономическій матеріализмъ, и кончая тѣмъ, что съ послѣднимъ связано только внѣшнимъ образомъ. Тѣмъ не менѣе нѣкоторые изъ этихъ критиковъ не только различаютъ экономическій матеріализмъ отъ всего остального, что съ нимъ соединилось, но и заявляютъ, что между экономическимъ матеріализмомъ и построяемыми на его основѣ публицистическими мнѣніями нѣтъ никакой внутренней связи.

2) По свойству самыхъ книгъ гг. Струве и Бельтова, имѣющихъ чисто публицистическое значеніе, критики, главнымъ образомъ, разбирали то, что составляетъ существенное содержаніе обѣихъ книгъ. Поэтому основная идея экономическаго матеріализма не подвергалась съ ихъ стороны обстоятельному разбору, и нерѣдко они хлопотали не столько о томъ, чтобы показать неосновательность самаго экономическаго матеріализма, сколько о томъ, чтобы обнаружить, что экономическій матеріализмъ, будь онъ даже вѣренъ, не можетъ служить основаніемъ для дальнѣйшихъ построеній гг. Струве и Бельтова.

3) Несмотря на все это, въ нѣкоторыхъ критическихъ статьяхъ мы находимъ все-таки и весьма вѣскія замѣчанія по поводу самого экономическаго матеріализма. Всѣ согласны въ томъ, что представители экономическаго матеріализма проповѣдуютъ догматически теорію, которая даже и не заботится о своихъ доказательствахъ. Съ другой стороны, критиками сдѣлано было

не мало общихъ и частныхъ возраженій противъ этой теоріи, хотя, къ сожалѣнію, никто не считалъ нужнымъ особенно настаивать на томъ, что экономическій матеріализмъ, прежде всего, требуетъ вѣры въ нѣчто непонятное, въ обусловленность всего содержанія духовной культуры общества, т.-е. религіозныхъ вѣрованій, моральныхъ стремленій, философскихъ взглядовъ и т. д. до формальной стороны поэзіи и искусства—способами производства и обмѣна.

Во всякомъ случаѣ русская журнальная критика сдѣлала немало для того, чтобы раскрыть передъ читателями, что экономическій матеріализмъ, во-первыхъ, не имѣетъ подъ собою научной основы, и что будь, во-вторыхъ, онъ вѣренъ, онъ никоимъ образомъ не можетъ служить основою для того зданія, которое на немъ воздвигается. Замѣчательно и то, что среди критиковъ гг. Струве и Бельтова не было ни одного, который думалъ бы умалять значеніе экономическаго фактора въ исторіи, а нѣкоторые, быть-можетъ, даже склонны преувеличивать это значеніе.

Конечно, я не думаю, чтобы вся эта критика экономическаго матеріализма могла въ скоромъ времени положить конецъ догматическому увлеченію этою исторіологическою концепціею, тѣмъ болѣе, что критики и не имѣли въ виду систематическаго разбора именно самой основы экономическаго матеріализма. Представители послѣдняго будутъ, вѣроятно, попрежнему говорить свое, довольствуясь самой ненаучной аргументаціей. Примѣръ налицо: послѣ всѣхъ разсмотрѣнныхъ нами статей появилась въ печати одна вступительная лекція, которая повторяетъ всѣ логическія ошибки, какія дѣлались болѣе ранними представителями экономическаго матеріализма. Мы позволимъ себѣ разсмотрѣть и это проявленіе экономическаго матеріализма.

XI. Взглядъ г. Туганъ-Барановскаго на значеніе экономическаго фактора въ исторіи.

Работа, о которой мы поведемъ рѣчь, озаглавлена „Значеніе экономическаго фактора въ исторіи“ и принадлежитъ перу молодого экономиста М. И. Туганъ-Барановскаго, автора книги „Промышленные кризисы въ современной Англіи, ихъ причины и вліяніе на народную жизнь“ (1894 г.). Я нарочно указываю на этотъ трудъ г. Туганъ-Барановскаго, чтобы отмѣтить въ общемъ свою солидарность съ историческою частью названнаго изслѣдованія, которою я немало и пользовался при составленіи отдѣла своей „Исторіи Западной Европы“ (томъ IV), посвященнаго экономическому перевороту конца XVIII и начала XIX вѣка. Не берусь судить о достоинствахъ теоретической части труда г. Туганъ-Барановскаго, но если бы даже я и считалъ себя въ правѣ признать за нею величайшія научныя качества, это нисколько не обязывало бы меня думать, что и въ своихъ общихъ исторіологическихъ воззрѣніяхъ г. Туганъ-Барановскій совершенно правъ. Можно быть даже превосходнымъ экономистомъ, но подъ вліяніемъ односторонняго занятія своею спеціальностью совершенно неправильно судить объ исторіи вообще, смотря на нее исключительно съ экономической точки зрѣнія. Я думаю, что послѣднее какъ-разъ и случилось съ г. Туганъ-Барановскимъ. Его статья, появившаяся въ XII книгѣ „Міра Божія“ за 1895 годъ, представляетъ собою вступительную лекцію, читанную осенью этого года въ С.-Петербургскомъ университетѣ. Подобнаго рода лекціи всегда имѣютъ значеніе своего рода professions de foi, и, конечно, въ такихъ случаяхъ лекторъ обыкновенно излагаетъ самое важное, самое существенное изъ своихъ общихъ взглядовъ на предметъ. Г. Туганъ-Барановскій начинаетъ съ разсмотрѣнія господствовавшихъ прежде воззрѣній на то, какъ совершается исторія. Между прочимъ, онъ упоминаетъ о взглядѣ, по которому въ исторіи главную и первенствующую роль играютъ идеи.

Г. Туганъ-Барановскій не хочетъ отрицать ихъ вліянія на ходъ исторіи и только спрашиваетъ, что же такое сами идеи, „являются ли онѣ результатомъ свободнаго творчества человѣческаго ума, стоящаго внѣ условій мѣста и времени, освобожденнаго отъ всѣхъ тѣхъ предразсудковъ, традицій, симпатій и антипатій, которые опредѣляютъ взгляды большинства людей, или же идеи представляютъ естественный и необходимый продуктъ своего времени, соціальной среды, изъ которой онѣ вышли“ (стр. 105)? Такъ ставитъ вопросъ г. Туганъ-Барановскій. О томъ, чтобы кто-нибудь въ настоящее время признавалъ какое-то абсолютно-свободное творчество, разумѣется, и рѣчи быть не можетъ, и если ужъ г. Туганъ-Барановскому понадобился вопросъ въ раздѣлительной формѣ, то нужно было бы спросить о двухъ вещахъ: 1) являются ли идеи только продуктомъ среды, или же въ ихъ созданіи извѣстную роль играетъ и личное творчество, а также 2) слѣдуетъ ли эту соціальную среду понимать въ какомъ-либо болѣе широкомъ или какомъ-либо болѣе тѣсномъ мыслѣ? Г. Туганъ-Барановскій склоненъ все приписывать одной средѣ, а самую среду понимать въ очень узкомъ смыслѣ, въ томъ, именно, который въ ходу у экономическихъ матеріалистовъ. Далѣе, нашъ авторъ спрашиваетъ еще, „какъ возникаютъ и какъ дѣйствуютъ идеи въ исторіи“,—и думаетъ, будто „исторія любой общественной науки можетъ дать на это вполнѣ ясный отвѣтъ“ (стр. 105). Вотъ этого-то вовсе и нельзя думать. Исторія одной общественной науки можетъ показать только, какъ возникаютъ и какъ дѣйствуютъ лишь *извѣстныя* идеи. Далѣе, исторія вообще всякихъ научныхъ идей еще не можетъ показать намъ, какъ дѣйствуютъ идеи, не входящія въ категорію идей научныхъ, а напримѣръ, идеи религіозныя, метафизическія, этическія, художественныя, литературныя и проч., и проч. Наконецъ, и вообще одна исторія какихъ бы то ни было идей безъ психологіи ничего объяснить намъ не могла бы. „Любая общественная наука“ можетъ дать лишь частный матеріалъ для отвѣта на общій вопросъ. Между тѣмъ г. Туганъ-Барановскій тщится извлечь общій отвѣтъ изъ исторіи политической экономіи, „идеи которой оказывали, по его мнѣнію, едва ли не наибольшее вліяніе на общественную жизнь“ (стр. 105). Во-первыхъ, экономическія идеи стали оказывать вліяніе на общественную жизнь лишь со времени возникно-

венія политической экономіи, а во-вторыхъ, если уже нужно было указать вліяніе экономическаго фактора на возникновеніе и развитіе какихъ-либо идей, то менѣе всего пригодными для этого являются идеи экономическія. Кто же сомнѣвается въ томъ, что экономическія идеи складываются подъ вліяніемъ экономическихъ отношеній? Нѣтъ ничего удивительнаго и въ томъ, что „политическая экономія, выражаясь мягко, — какъ говоритъ г. Туганъ-Барановскій, — далеко не была чужда классовыхъ вліяній“ (стр. 108). Но вѣдь, кромѣ экономическихъ идей, существуютъ идеи другихъ категорій, и вотъ если бы лекторъ разсмотрѣлъ генезисъ и эволюцію какихъ-либо научныхъ же идей, положимъ, напримѣръ, гносеологическихъ, физическихъ, химическихъ, психологическихъ и т. п., и показалъ намъ, что и онѣ порождаются экономическими отношеніями и отражаютъ на себѣ классовые интересы, это было бы по крайней мѣрѣ любопытно.

Еще съ бо́льшимъ любопытствомъ мы послушали бы лектора, если бы онъ изъ экономическихъ же началъ вывелъ идеи религіозныя или моральныя. Между тѣмъ, разсказавъ на трехъ страницахъ кое-что изъ исторіи школы Адама Смита, онъ позволяетъ себѣ сдѣлать такой общій выводъ: „все это показываетъ, какимъ образомъ возникаютъ идеи (неужели вообще идеи?) въ исторіи, и какъ онѣ дѣйствуютъ на общество. Въ ихъ идеальной оболочкѣ всегда (уже будто бы такъ всегда?) скрывается очень грубое матеріальное содержаніе, котораго лицо, пустившее идею въ ходъ, нерѣдко совсѣмъ и не подозрѣваетъ“ (стр. 109). Вѣроятно, г. Туганъ-Барановскій тоже не подозрѣваетъ, какое грубое, сугубо грубое содержаніе заключаетъ въ себѣ его собственная, только что нами приведенная формулировка значенія идей въ исторіи. Я не думаю только, чтобы это грубое содержаніе являлось продуктомъ современной экономической среды и какихъ-либо классовыхъ интересовъ: разъ дѣло идетъ объ идеяхъ, высказываемыхъ тѣми или другими лицами, объясненіе ихъ нужно искать, на мой взглядъ, въ психологіи этихъ лицъ. Притомъ свое воззрѣніе на идеи политической экономіи г. Туганъ-Барановскій распространяетъ на идеи вообще, а подъ послѣдними разумѣетъ исключительно идеи научныя, забывая, что масса живетъ какъ-разъ не тѣми идеями, которыя заключены въ научныхъ сочиненіяхъ. При такомъ смѣшеніи понятій одержать побѣду надъ ученіемъ о роли идей

въ исторіи весьма легко. „Вліяніе научныхъ идей, — говоритъ авторъ,—въ сущности довольно ограничено. Очень мало людей серьезно читаетъ книги, а еще меньше такихъ, на которыхъ книги оказываютъ настолько глубокое дѣйствіе, что они подъ вліяніемъ книгъ измѣняютъ свое поведеніе“ (стр. 109). Ну, а тѣ „предвзятые мысли и предразсудки“, которыми живетъ масса, и которымъ г. Туганъ-Барановскій противополагаетъ книжныя идеи, развѣ это тоже не идеи и развѣ онѣ не дѣйствуютъ въ исторіи? Нѣтъ, г. Туганъ-Барановскій точно рѣшился снять съ экономическаго матеріализма его „идеальную оболочку“, чтобы показать, что его содержаніе и на самомъ дѣлѣ очень грубо!

Поставивъ вопросъ о томъ, какъ дѣйствуютъ идеи на общество, авторъ отвѣчаетъ на другой вопросъ: какъ дѣйствуютъ книги на людей? — и этотъ вопросъ рѣшаетъ въ томъ смыслѣ, что въ сравненіи съ „предвзятыми мыслями и предразсудками, коренящимися въ душѣ“ человѣка, книги ничего не стоятъ (стр. 109). Къ сожалѣнію, онъ упускаетъ изъ виду самую малость, а именно то, что въ душѣ человѣка, кромѣ „предвзятыхъ мыслей и предразсудковъ“, полученныхъ имъ отъ „соціальной среды“, бываетъ еще сознательное стремленіе къ истинѣ, которое заставляетъ его относиться критически и къ читаемымъ книгамъ, и къ мнѣніямъ, господствующимъ въ соціальной средѣ. Отрицая въ теоріи дѣйствіе книгъ, на практикѣ авторъ своимъ собственнымъ примѣромъ доказываетъ противное, такъ какъ вся его историко-философская теорія объясняется некритическимъ отношеніемъ къ книгамъ. Но идемъ далѣе. Что такое эта соціальная среда, о которой говоритъ авторъ? Г. Туганъ-Барановскій даетъ ей въ общемъ хорошее опредѣленіе, признавая въ ней совокупность нравовъ, обычаевъ, вѣрованій, политическихъ и общественныхъ учрежденій, наукъ и искусствъ, однимъ словомъ, культуру (стр. 110). Не будемъ здѣсь спорить съ нимъ о томъ, въ какихъ отношеніяхъ находятся между собою личность и среда. Тутъ у насъ разныя мнѣнія, и если г. Туганъ-Барановскому кажется, что не нужно дорожить тѣмъ, что отличаетъ его, какъ личность, отъ другихъ представителей той же среды (стр. 111), то это его дѣло, а мы останемся при своемъ недоумѣніи, какъ объяснить себѣ самому возможность движенія впередъ, если менѣе всего имѣетъ въ человѣкѣ историческаго значенія та его сторона, которая отличаетъ его отъ

другихъ. По этому пункту позволяемъ себѣ остаться при мнѣніи, весьма далекомъ отъ того, что говоритъ г. Туганъ-Барановскій. Пусть даже „историческій процессъ имѣетъ стихійный, безличный характеръ“ (стр. 112), — хотя, конечно, авторъ этого еще не доказалъ, — пусть даже, какъ думаетъ онъ, „историческій дѣятель не понимаетъ истиннаго смысла своей дѣятельности, руководствуется своими личными мотивами и какъ бы помимо воли исполняетъ свою историческую миссію“ (стр. 113), — хотя и этотъ мистическій фатализмъ у автора ничѣмъ не обоснованъ,—пусть нерѣдкія ссылки автора на „нужды и потребности разныхъ эпохъ“ (стр. 109, 112 и т. д.) имѣютъ реальный смыслъ, — хотя нужды и потребности бываютъ только у людей и въ одну и ту же эпоху у разныхъ людскихъ группъ разныя,—пусть во всемъ этомъ г. Туганъ-Барановскій будетъ правъ (по мнѣ, конечно, онъ не правъ), для насъ пока важно одно: именно, на стр. 110 онъ опредѣляетъ соціальную среду такъ, что по существу противъ него съ нашей точки зрѣнія спорить нельзя. Поэтому мы привѣтствуемъ и другое утвержденіе г. Туганъ-Барановскаго — на стр. 113: „соціальная среда не есть первичный факторъ, не поддающійся первичному разложенію; соціальная среда, это— тѣ же люди“. Кажется, ясно и просто: если это—тѣ же люди съ ихъ взаимными отношеніями, то весь вопросъ заключается въ томъ, чтобы разсмотрѣть всѣ виды взаимодѣйствія между людьми, дабы такимъ путемъ опредѣлить характеръ соціальной среды. Но г. Туганъ-Барановскій торопится заявить, что эту среду онъ безъ дальнѣйшихъ объясненій и доказательствъ понимаетъ совершенно одинаково съ экономическимъ матеріализмомъ. „Соціальная среда,—говоритъ онъ,—опредѣляется, прежде всего, хозяйственными отношеніями. Философія, наука и искусство, политическія учрежденія, обычаи, нравы, всѣ самыя возвышенныя проявленія человѣческаго духа имѣютъ свои корни въ условіяхъ хозяйства (сравните другое мѣсто статьи: „въ ихъ (идей) идеальной оболочкѣ всегда скрывается очень грубое матеріальное содержаніе“). Такое утвержденіе,—замѣчаетъ самъ г. Туганъ-Барановскій,—можетъ показаться очень рискованнымъ (еще бы!). Тѣмъ не менѣе (?) оно является самымъ естественнымъ и правдоподобнымъ разрѣшеніемъ вопроса о движущей силѣ исторіи (почему ?). От-

бросимъ, — говоритъ далѣе авторъ, — отбросимъ всякія теоріи въ сторону и посмотримъ вокругъ“ (стр. 113). И вотъ, именно въ тотъ самый моментъ, когда мы имѣемъ право ждать, что авторъ начнетъ строить теорію, онъ приглашаетъ насъ „отбросить всякія теоріи“ и просто посмотрѣть вокругъ, хотя самъ же въ началѣ статьи говоритъ, что безъ общихъ точекъ зрѣнія нельзя обходиться.

А между тѣмъ у г. Туганъ-Барановскаго есть все-таки и своя теорія.

„Преобладаніе въ жизни людей хозяйственныхъ интересовъ основывается вовсе не на природѣ человѣка“ (стр. 113). Экономическіе матеріалисты, думающіе, что это преобладаніе обусловлено потребностью человѣка прежде всего въ пищѣ, одеждѣ и жилищѣ [1]), реальнѣе понимаютъ дѣло, чѣмъ г. Туганъ-Барановскій. И мы думаемъ, что не будь человѣческая природа такъ устроена, чтобы нуждаться въ пищѣ, одеждѣ и жилищѣ, то и хозяйственныхъ интересовъ самихъ-то не было бы. Впрочемъ, нашъ авторъ, сказавъ приведенныя слова, вѣроятно, обмолвился, ибо на стр. 114 онъ „творческою силою исторіи“ признаетъ какъ разъ голодъ, то-есть всю совокупность нашихъ матеріальныхъ потребностей, — потребность въ пищѣ, одеждѣ, жилищѣ и пр.“. А нѣсколько ниже авторъ прибавляетъ: „поддержаніе своего существованія во всѣ времена было главнымъ интересомъ человѣческой жизни“ (стр. 114—115). Такъ мы и остаемся въ неизвѣстности, откуда все выводится — изъ человѣческой ли природы, или не изъ человѣческой природы.

Г. Туганъ-Барановскому нужно было доказать, что корни всѣхъ самыхъ возвышенныхъ проявленій человѣческаго духа находятся въ условіяхъ хозяйства. Доказываетъ ли онъ это, однако? Пытается ли онъ, по крайней мѣрѣ, начать доказываніе? Нѣтъ! Онъ только заявляетъ еще, что „нравы, обычаи, политическія учрежденія должны приспособляться къ условіямъ хозяйства, такъ какъ, если бы они не соотвѣтствовали этимъ условіямъ, то хозяйство не могло бы идти, и человѣчество лишилось бы матеріальнаго базиса своего существованія“ (стр. 115). Конечно, то, что имѣетъ отношеніе къ хозяйству, должно къ нему приспособляться, но вѣдь многое отношенія къ хо-

[1]) Совершенно вѣрный взглядъ.

зяйству не имѣетъ (напр., любой религіозный догматъ, любая философская мысль, любая литературная форма и т. п.), да и хозяйство вынуждено само ко многому приспособляться (напр., къ религіи, требующей не работать въ извѣстные дни недѣли или года). Если даже и признать, что идея г. Туганъ-Барановскаго вполнѣ вѣрна и не нуждается ни въ ограниченіяхъ, ни въ дополненіяхъ, все-таки остается тайною, какъ это такъ и хозяйственныя условія порождаютъ изъ себя возвышенныя проявленія человѣческаго духа.

Г. Туганъ-Барановскій въ заключеніе говоритъ слѣдующее: „до сихъ поръ попытки экономическаго объясненія исторіи, въ томъ случаѣ, когда онѣ дѣлались умѣло и съ нужнымъ знаніемъ историческихъ фактовъ, приводили къ блестящимъ результатамъ, открывали новыя и неожиданныя историческія перспективы, и въ этомъ заключается, по нашему мнѣнію, лучшее доказательство научной состоятельности разсматриваемой доктрины“ (стр. 118). Но экономическій матеріализмъ („разсматриваемая доктрина“) и экономическое объясненіе исторіи безъ той предвзятой мысли, будто въ исторіи *все* должно быть объясняемо *только* экономически, далеко не одно и то же. Что касается до обоснованія научныхъ гипотезъ, то и тутъ на первомъ планѣ, конечно, должно стоять умѣлое пользованіе логическими пріемами мысли. Г. Туганъ-Барановскій думаетъ, что все дѣло—въ провѣркѣ гипотезъ на фактахъ (стр. 117 и 118), но намъ кажется, что, прежде всего, гипотеза должна отличаться понятностью, вѣроподобностью и логичностью, а между тѣмъ нашъ умъ прямо отказывается представить себѣ, какъ могутъ быть выведены тѣ или другія возвышенныя проявленія человѣческаго духа (напр., великая поэма Данте или философія Канта) изъ способовъ производства и обмѣна. Г. Туганъ-Барановскій, подобно всѣмъ другимъ сторонникамъ разсматриваемой доктрины, оставилъ этотъ пунктъ неразъясненнымъ. Въ своей книгѣ, которую мы назвали выше, онъ, какъ историкъ, проявилъ въ области экономическаго быта Англіи нужное знаніе фактовъ и умѣлое пользованіе ими, но это произошло не потому, что онъ раздѣляетъ взгляды экономическаго матеріализма, а потому, что считалъ, конечно, непозволительнымъ переносить въ фактическое изслѣдованіе какія-бы то ни было произвольныя утвержденія.

XV. Что такое экономическій матеріализмъ?

У насъ теперь достаточно матеріала, чтобы высказать общее сужденіе о томъ, что представляетъ собою экономическій матеріализмъ, какъ историко-философская теорія, и литература экономическаго матеріализма, какъ научная разработка основной идеи этого направленія.

Эта основная идея заключается въ сведеніи въ послѣднемъ анализѣ всѣхъ сторонъ исторической жизни человѣчества къ одному экономическому ея фактору, какъ бы послѣдній ни понимался, т.-е. въ объясненіи всѣхъ культурныхъ и соціальныхъ явленій однѣми экономическими причинами, которымъ приписывается значеніе единственнаго основанія, источника и движущаго начала въ историческомъ развитіи общества. Эта идея допускаетъ, конечно, разные оттѣнки отъ признанія экономическаго фактора единственнымъ и исключительнымъ началомъ исторической жизни до признанія за нимъ только первенствующаго и наиболѣе важнаго значенія. Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ экономическій матеріализмъ есть, именно, ученіе о томъ, что въ основѣ исторической жизни лежитъ экономика. Понимаемый въ значеніи болѣе широкомъ, экономическій матеріализмъ соприкасается вообще, съ одной стороны, съ тѣмъ направленіемъ исторической науки, которое наиболѣе интересуется хозяйственными явленіями общества, съ другой же — съ матеріалистическими или натуралистическими концепціями историческаго процесса, стремящимися объяснить исторію изъ дѣйствія однѣхъ внѣ чѣловѣка лежащихъ силъ безъ самостоятельнаго участія человѣческой психики. Съ экономическимъ направленіемъ исторической науки экономическій матеріализмъ раздѣляетъ особый интересъ къ экономическимъ явленіямъ — при томъ лишь различіи, что названное направленіе само по себѣ, изучая спеціально эту сторону жизни, вовсе не требуетъ сведенія къ ней всѣхъ остальныхъ сторонъ жизни, какъ продук-

товъ одной только хозяйственной стороны; экономическій же матеріализмъ не довольствуется постановкою экономическихъ явленій на первый планъ, а объявляетъ ихъ источникомъ, въ которомъ будто бы берутъ свое начало вообще всѣ культурныя и соціальныя явленія. Поскольку экономическій матеріализмъ дѣлаетъ одно дѣло съ экономическимъ направленіемъ исторіи, т.-е. изучаетъ экономическія явленія прошлаго и ихъ дѣйствительное вліяніе на разныя другія явленія культурно-соціальной жизни, постольку онъ лишь и можетъ имѣть научное значеніе. Но дѣло какъ-разъ въ томъ, что онъ идетъ далѣе и превращается въ историко-философскую гипотезу, которая, оставаясь сама необоснованной, стремится объяснить все разнообразное содержаніе исторической жизни изъ одного начала. Всѣ историко-философскія теоріи, пытающіяся свести всю исторію къ одному движущему началу, полагаютъ его или въ духѣ, или въ природѣ. Экономическій матеріализмъ въ тѣсномъ смыслѣ этого слова возникаетъ именно, какъ протестъ противъ односторонняго историческаго идеализма, но представители этого направленія захотѣли найти основу исторіи не въ матеріальной природѣ самого человѣка и не въ условіяхъ внѣшней природы, а въ соціальной средѣ, окружающей человѣка, понявъ притомъ эту среду въ узко-экономическомъ смыслѣ. Сама эта среда, при ближайшемъ разсмотрѣніи, оказывается, однако [1]), совокупнымъ произведеніемъ матеріальныхъ потребностей человѣка и средствъ для ихъ удовлетворенія, доставляемыхъ внѣшней природой. Такимъ образомъ, въ основѣ экономическаго матеріализма, какъ историко-философскаго ученія, лежитъ не только одностороннее представленіе о содержаніи исторической жизни, но и столь же одностороннее пониманіе природы человѣка и его отношеній къ внѣшнему міру. Однимъ словомъ, для надлежащей оцѣнки экономическаго матеріализма нужно брать его въ его отношеніяхъ къ экономическому направленію исторической науки, съ одной стороны, и къ матеріалистическому, или натуралистическому пониманію исторіи, съ другой, замѣтивъ наперед, что сколько-нибудь исключительный экономизмъ въ исторіи необходимо предрасполагаетъ и къ матеріализму.

Историческій матеріализмъ возникъ одновременно съ тѣмъ сближеніемъ между политическою экономіей и исторіей, кото-

[1]) Особенно у г. Бельтова.

рое породило историческую школу въ первой наукѣ и экономическое направленіе во второй, а также одновременно съ возрожденіемъ метафизическаго матеріализма, отразившагося и на натуралистическихъ попыткахъ объясненія исторіи изъ дѣйствія внѣшнихъ силъ. Но это было также эпохою начала наибольшаго обостренія соціальнаго вопроса, понятого въ своей экономической основѣ. Борьба сословій и классовъ, получившая такое значеніе со времени французской революціи, къ серединѣ XIX вѣка обнажила свою экономическую основу, и то первенствующее значеніе, какое получили въ общественной жизни экономическіе вопросы, должно было во многихъ поселить мысль, что и на всемъ протяженіи жизни человѣчества классовая борьба на экономической почвѣ есть единственная и исключительная движущая сила исторіи. Экономическій матеріализмъ, находящійся, какъ только-что было сказано, въ извѣстномъ родствѣ съ экономическимъ направленіемъ исторической науки и съ исторіологическимъ натурализмомъ, заключилъ довольно тѣсный союзъ съ одною изъ школъ соціализма, хотя, съ другой стороны, изъ объясненія всей исторіи одною экономіей можно дѣлать и не-соціалистическіе выводы, которые сами, наконецъ, могутъ быть мыслимы и безъ обращенія къ основной исторіологической идеѣ экономическаго матеріализма. Соціализмъ, какъ ученіе преимущественно экономическое, находится только въ самомъ общемъ родствѣ съ экономическимъ матеріализмомъ (подобно экономическому направленію исторіи и исторіологическому натурализму), но вообще соціализмъ и самъ не обосновывается на экономическомъ матеріализмѣ, и его не обосновываетъ. Что касается до марксизма, то чисто экономическая его теорія со всѣми ея историческими и практическими примѣненіями мыслима безъ экономическаго матеріализма, какъ и экономическій матеріализмъ, съ другой стороны, встрѣчается и безъ марксистской окраски [1]). Между тѣмъ чисто внѣшняя связь основной идеи экономическаго матеріализма со спеціальнымъ ученіемъ Маркса о капиталѣ и капитализмѣ внесла массу недоразумѣній и въ защиту, и въ критику разсматриваемой исторіологической идеи —особенно у насъ, гдѣ вопросъ о вѣрности или невѣрности общей историко-философской теоріи былъ совсѣмъ неподобающимъ образомъ поставленъ въ связь съ вопросомъ о томъ,

[1]) Напр., у Лоріа.

нужно ли или не нужно Россіи переживать капиталистическую стадію хозяйственнаго развитія. Для надлежащей оцѣнки научнаго и философскаго значенія экономическаго матеріализма, какъ исторіологической концепціи, его нужно совершенно отдѣлить отъ того, съ чѣмъ онъ находится въ чисто внѣшней связи, т.-е. нужно отдѣлить отъ ученія Маркса о капиталѣ и капитализмѣ, отъ практической программы марксистовъ, отъ споровъ между нашими общественными направленіями о положеніи и значеніи общиннаго землевладѣнія, артелей и кустарныхъ промысловъ въ Россіи, о судьбахъ у насъ капитализма и т. п. Обо всѣхъ этихъ вещахъ можно быть различнаго мнѣнія, можно о нихъ спорить и приводить въ пользу тѣхъ или другихъ взглядовъ тѣ или другія доказательства, совсѣмъ не примѣшивая къ этому вопроса о пониманіи основъ и сущности историческаго процесса, отвлеченно взятаго; да и для рѣшенія этого вопроса совершенно безразлично, какое происхожденіе въ процессѣ производства имѣетъ капиталъ, какъ возникаетъ и развивается въ исторіи хозяйственнаго быта капитализмъ, нужно ли Россіи повторить экономическую исторію Запада и какая судьба постигнетъ нашу поземельную общину, нашихъ кустарей и наши артели. Острое и страстное отношеніе у насъ къ экономическому матеріализму объясняется именно его (въ сущности чисто внѣшнею, даже болѣе или менѣе случайною) связью съ практическими вопросами жизни. Очень многими (впрочемъ, и не у насъ однихъ) экономическій матеріализмъ принимается за непреложную истину лишь потому, что въ немъ, хотя и совершенно ошибочно, усматриваютъ яко-бы научную основу для своихъ практическихъ программъ. Многіе остаются глухи къ голосу критики, разсматривающей экономическій матеріализмъ съ философской и научной точекъ зрѣнія, лишь полагая, что разрушеніе экономическаго матеріализма влечетъ за собою и разрушеніе всѣхъ ихъ идеаловъ и упованій, всѣхъ основанныхъ на нихъ практическихъ программъ. Въ настоящихъ своихъ этюдахъ мы преслѣдовали исключительно теоретическую цѣль выясненія исторіологическаго вопроса, и одною изъ нашихъ задачъ было показать одинаково и сторонникамъ, и многимъ противникамъ экономическаго матеріализма, что послѣдній, какъ историческая теорія, долженъ быть или принятъ, или отвергнутъ внѣ всякой связи съ какими бы то ни

было партійными въ общественномъ смыслѣ спорами, долженъ быть или принятъ, или отвергнутъ исключительно въ зависимости отъ своей внутренней состоятельности въ философскомъ и научномъ отношеніяхъ. Между тѣмъ подъ экономическимъ матеріализмомъ у насъ разумѣется цѣлый комплексъ мнѣній о капитализмѣ, соціализмѣ, буржуазіи, пролетаріатѣ, марксизмѣ, народничествѣ, общинѣ, артели, кустарныхъ промыслахъ и т. п., и это только спутываетъ вопросъ, самъ по себѣ простой и ясный. Разсмотримъ же экономическій матеріализмъ въ его отношеніяхъ къ экономическому направленію исторической науки и къ матеріалистическому взгляду на исторію, ибо только на этой почвѣ и слѣдуетъ судить объ экономическомъ матеріализмѣ, какъ о научной и философской теоріи.

1) *Экономическій матеріализмъ и экономическое направленіе исторической науки.*—Экономическій матеріализмъ находится въ несомнѣнномъ родствѣ съ экономическимъ направленіемъ исторической науки. Послѣдняя можетъ изучать разныя стороны жизни отдѣльныхъ народовъ и всего человѣчества, и экономическія явленія въ обществѣ представляютъ собою одну изъ такихъ сторонъ. Поэтому ученое направленіе, интересующееся преимущественно или даже исключительно исторіей экономическихъ явленій, имѣетъ такое же законное право на существованіе, какъ и всѣ другія возможныя въ исторической наукѣ направленія, изучающія какія-либо другія важныя стороны общественной жизни. Историческія работы, предпринимаемыя въ духѣ экономическаго матеріализма, могутъ считаться съ научной точки зрѣнія вполнѣ законными, когда предметомъ изслѣдованія становится въ нихъ область хозяйственныхъ явленій, но безъ предвзятой мысли, будто только эти явленія достойны вниманія науки или могутъ быть предметомъ научнаго изслѣдованія, а также будто лишь этими явленіями дозволительно объяснять все остальное, съ чѣмъ только историкъ имѣетъ дѣло въ своемъ матеріалѣ. Экономическая исторія важна сама по себѣ и важна, конечно, по своему вліянію на другія стороны жизни, которыя, впрочемъ, и сами на нее вліяютъ. Но для того, чтобы изучать исторію съ такой точки зрѣнія, не только не нужно быть экономическимъ матеріалистомъ, но даже прямо нужно не быть экономическимъ матеріалистомъ. Ничто такъ не вредитъ научности

историческихъ изслѣдованій и построеній, какъ предвзятыя мысли, мѣшающія ясно видѣть то, что есть въ исторіи, и заставляющія находить въ ней то, чего въ ней на самомъ дѣлѣ нѣтъ.

Среди представителей каждаго направленія исторической науки замѣчается склонность выдвигать на первый планъ или вообще преувеличивать значеніе той стороны жизни, которую изучаетъ данное направленіе. Экономическіе историки не составляютъ исключенія изъ общаго правила. Мало того: на нихъ это правило подтверждается даже съ особою силою, на что есть свои спеціальныя причины. Во-первыхъ, экономическія отношенія играютъ особенно важную роль въ жизни современнаго общества, и экономическіе вопросы занимаютъ особенно видное мѣсто въ теперешнемъ общественномъ сознаніи, историческая же наука всегда отражаетъ на себѣ данное состояніе и настроеніе общества. Съ другой стороны, экономическое направленіе — одно изъ самыхъ новыхъ въ наукѣ: оно обнаружило въ ней цѣлыя неизслѣдованныя области, поставило поэтому передъ изслѣдователями цѣлый рядъ новыхъ задачъ для разрѣшенія и обратило вниманіе на весьма обильный матеріалъ, которымъ прежніе историки не пользовались. Общественная важность и научная новизна историко-экономическихъ изслѣдованій должны были выдвинуть это направленіе на первый планъ, и многіе историки, посвятившіе себя изслѣдованіямъ по программѣ этого направленія, могли весьма естественно увлечься до представленія, будто только и свѣта въ исторіи, что въ окошкѣ экономическаго направленія. Послѣднее, такъ сказать, открыло для науки цѣлую сторону исторической жизни; ею, конечно, занимались и раньше, но не такъ, какъ стали заниматься теперь, когда къ экономическимъ явленіямъ обращаются не для одного объясненія фактовъ, совершающихся въ исторіи государства и права, но и ради нихъ самихъ, какъ самостоятельнаго объекта историческаго изслѣдованія. Вмѣстѣ съ тѣмъ, если и прежде обращались къ экономикѣ для объясненія явленій не-экономическихъ, то теперь это обращеніе было обобщено, возведено въ принципъ: стали искать экономическихъ причинъ, основаній, условій, источниковъ для объясненія фактовъ, которые прежде объяснялись исключительно психологически. И превращеніе экономическихъ явленій въ самостоятельный предметъ историческихъ изслѣдованій, и исканіе слѣдовъ

вліянія экономическаго фактора на разныя другія стороны исторической жизни суть, конечно, важныя пріобрѣтенія, сдѣланныя исторической наукою въ послѣднее время, и этому она обязана уже многими выводами, проливающими новый свѣтъ на прошлое отдѣльныхъ странъ и народовъ. Но всему должна быть мѣра. Изъ того, что въ наукѣ возникло новое направленіе, сдѣлавшее экономическую жизнь самостоятельнымъ предметомъ научнаго изслѣдованія, отнюдь не слѣдуетъ, что тѣмъ самымъ похоронены или низведены на низшую ступень другія научныя направленія исторіографіи. Равнымъ образомъ, изъ того, что расширилась область экономическаго объясненія въ исторіи, вовсе не вытекаетъ, будто одно только это объясненіе и законно, всѣ же прежнія объясненія должно совсѣмъ, что называется, сдать въ архивъ, или признать за ними лишь второстепенное значеніе. Экономическое направленіе въ исторіи, склонное иногда игнорировать не-экономическія стороны жизни, грѣшитъ въ такомъ случаѣ въ первомъ отношеніи, а экономическій матеріализмъ, обращающій вниманіе на неэкономическія стороны жизни, какъ на объектъ для однихъ экономическихъ объясненій, грѣшитъ и въ другомъ смыслѣ. Родство односторонняго экономическаго направленія и экономическаго матеріализма заключается въ томъ, что оба они видятъ передъ собою одну только экономику, первое — въ качествѣ единственнаго предмета, достойнаго научнаго изслѣдованія, другое — въ качествѣ единственнаго объясненія всей исторической жизни. Поскольку обѣ родственныя школы изслѣдуютъ такую важную сторону жизни и вліяніе этой стороны на другія соціальныя и культурныя явленія, онѣ дѣлаютъ дѣйствительно научное дѣло, но только безсознательное или сознательное ограниченіе научнаго интереса и суженіе теоретической мысли порождаютъ односторонній историческій экономизмъ, проявляющійся въ обѣихъ школахъ. Историческая наука, конечно, извлечетъ пользу изъ того, что этотъ односторонній экономизмъ способенъ дать ей цѣннаго, и никто, знакомый съ дѣломъ, не станетъ отрицать того, что эта польза уже теперь весьма значительна, что этого цѣннаго и теперь уже очень много, но никто, знакомый съ дѣломъ, не будетъ также отрицать и того, что отсюда можетъ проистекать и великій вредъ. Вредна всякая односторонность, вредны всякія предвзятыя мысли, а такихъ предвзятыхъ мыслей раз-

сматриваемый нами экономизмъ въ исторіи заключаетъ въ себѣ немало. Вредитъ онъ, между прочимъ, и самому себѣ, а слѣдовательно своему дѣлу, дискредитируя себя въ глазахъ историковъ другихъ направленій своими притязаніями на абсолютное господство въ наукѣ, своимъ нерѣдко прямымъ незнаніемъ и непониманіемъ явленій чисто психическаго и культурнаго характера, своими натянутыми, невѣрными, иногда, скажу даже, просто нелѣпыми экономическими истолкованіями историческихъ фактовъ. Высоко цѣня положительныя заслуги историческаго экономизма, мы лично не можемъ не осудить самымъ строгимъ образомъ того, что въ этомъ экономизмѣ односторонне и ненаучно. Историческая наука въ своемъ исполненномъ дѣйствительнаго здоровья развитіи, конечно, справится съ этимъ болѣзненнымъ явленіемъ своего роста, тѣмъ болѣе, что въ ней это — болѣзнь не общаго, а мѣстнаго значенія. Вредъ односторонняго экономизма поэтому, на мой взглядъ, заключается не здѣсь.

Экономическій матеріализмъ имѣетъ свою популярную литературу. Его идеи распространяются, благодаря своей, правда, чисто внѣшней, связи съ жгучими вопросами современности, какъ на Западѣ, такъ и у насъ. Подъ вліяніемъ этихъ идей складывается историческое міросозерцаніе общества, и на это нельзя не обратить вниманія съ точки зрѣнія правильнаго историческаго образованія. Я не стану повторять здѣсь того, что въ разныхъ мѣстахъ писалъ за послѣдніе годы, объ особой важности научнаго историческаго образованія для культурнаго воспитанія общества, для гражданскаго воспитанія общественныхъ дѣятелей. Но лишь тогда историческое образованіе, по моему мнѣнію, можетъ дѣйствительно приносить благіе результаты, когда оно расширяетъ, а не суживаетъ умственный кругозоръ, когда оно помогаетъ понимать то взаимодѣйствіе, въ какомъ находятся между собою разныя стороны общественной жизни, а не пріучаетъ доктринерски сводить ея разнообразіе къ одному какому-либо отвлеченному принципу. Настоящее историческое образованіе должно вообще противодѣйствовать всякой односторонности, всякой предвзятости. Исключительный интересъ къ одной экономической исторіи и заранѣе составленная мысль о томъ, будто только однѣ экономическія объясненія историческихъ событій вѣрны, такой интересъ и такая мысль способны только

направлять людей, ищущихъ историческаго знанія, на одностороннее чтеніе, которое, конечно, не можетъ дать ни знанія, ни правильнаго пониманія всей исторической жизни во всѣхъ ея проявленіяхъ.

Мы сейчасъ будемъ особо говорить объ экономическомъ матеріализмѣ, какъ историко-философской доктринѣ, но и всякій вообще исключительный экономизмъ въ исторіи есть направленіе одностороннее и узкое, какъ, впрочемъ, односторонне и узко всякое спеціальное направленіе въ томъ случаѣ, когда оно игнорируетъ другія направленія и возводитъ частное на степень общаго. Экономическій матеріализмъ, далѣе, грѣшитъ еще тѣмъ, что, въ сущности, заставляетъ принимать свои основныя положенія на вѣру, являясь ученіемъ чисто-догматическимъ. Историческое изученіе идетъ путемъ критики, а экономическій матеріализмъ основывается на нѣкоторомъ догматѣ, котораго не оправдываетъ строго-научное экономическое направленіе, не выходящее за свои границы, и который остается до сихъ поръ—и, думаемъ мы, навсегда останется—недоказаннымъ и съ философской точки зрѣнія.

2) *Экономическій матеріализмъ, какъ историко-философское ученіе.* — Основное положеніе экономическаго матеріализма, дѣйствительно, не было результатомъ какого-либо научнаго изслѣдованія. Экономика была объявлена основою всей культурно-соціальной и исторической жизни человѣчества совершенно догматически, какъ своего рода апріорная аксіома, не требующая доказательствъ. Это, если можно такъ выразиться, составляетъ первородный грѣхъ экономическаго матеріализма. Сведеніе всего разнообразія духовной и общественной жизни народовъ къ экономическимъ явленіямъ, какъ къ единственной основѣ всѣхъ другихъ явленій, представляетъ собою не выводъ изъ фактовъ, не послѣднее слово науки, а первое слово доктрины, которая стремится подогнать всѣ факты къ заранѣе составленной идеѣ. Не даромъ экономическій матеріализмъ, какъ историко-философская теорія, зародился въ нѣдрахъ одной изъ самыхъ метафизическихъ, философскихъ системъ, какія только когда-либо существовали. Онъ, впрочемъ, и въ настоящее время не хочетъ разставаться съ гегельянствомъ. Въ концѣ девятнадцатаго вѣка даже какъ-то странно было имѣть дѣло съ воскрешеніемъ философской системы, которую можно было считать навѣки похороненною, и которая

возрождается теперь къ новой жизни именно только въ одномъ экономическомъ матеріализмѣ. Представители послѣдняго пытаюся обосновать истинность своего ученія на его гегельянскомъ происхожденіи, на его діалектическомъ характерѣ, но при этомъ они совсѣмъ не принимаютъ въ расчетъ двухъ вещей. Во-первыхъ, гегельянскаго въ этой теоріи только и есть одно—только форма, а не содержаніе, такъ что съ этой стороны доводы экономическихъ матеріалистовъ не имѣютъ рѣшительно никакого значенія. Во-вторыхъ, основываться на гегелевой философіи, осужденной всѣмъ научнымъ движеніемъ второй половины XIX в., значитъ идти назадъ, значитъ не признавать тѣхъ результатовъ, которые были пріобрѣтены этимъ научнымъ движеніемъ. Въ частности, наше время понимаетъ развитіе, эволюцію совершенно иначе, нежели то дѣлалъ Гегель. Ученіе называетъ себя экономическимъ матеріализмомъ, но діалектическій процессъ, въ формѣ котораго мыслилось Гегелемъ всякое развитіе, есть процессъ логическій, а не механическій, процессъ въ области духа, а не въ области матеріи. Экономическимъ матеріалистамъ нужно было бы еще доказать, что они имѣютъ право дѣлать такое употребленіе изъ гегельянскаго пониманія развитія, что они имѣютъ, кромѣ того, право этимъ пониманіемъ замѣнять современныя, дѣйствительно чистоматеріалистическія формулы механической или органической эволюціи.

Экономическій матеріализмъ представляется доктриною не только философски и научно-необоснованною, но даже не разработанною, хотя бы и съ чисто-догматической точки зрѣнія. Его отношеніе къ матеріализму въ философскомъ смыслѣ остается неяснымъ, спутаннымъ. Одни изъ его сторонниковъ совершенно игнорируютъ вопросъ; другіе пытаются связать между собою оба эти матеріализма; третьи, наоборотъ, увѣряютъ, что матеріализмъ экономическій совсѣмъ не то, что представляетъ собою матеріализмъ въ другомъ значеніи слова. На нашъ взглядъ, настоящее отношеніе обоихъ направленій таково. Если бы даже метафизическій матеріализмъ былъ правъ, это нисколько не доказывало бы правоты матеріализма экономическаго. Пусть духъ будетъ простымъ продуктомъ матеріи, пусть мысль будетъ лишь функціей мозга, это вовсе не обязываетъ искать объясненія исторіи не въ человѣкѣ со всѣми свойствами его природы, а внѣ человѣка,

въ окружающей его средѣ, и притомъ не въ средѣ матеріальной, а въ средѣ общественной, взятой еще, вдобавокъ, лишь въ экономическихъ своихъ проявленіяхъ. Съ другой стороны, когда глубже вникаешь въ дѣло, видишь, что экономическіе матеріалисты, исходя изъ представленія о физическихъ потребностяхъ человѣка, удовлетворяемыхъ экономическою дѣятельностью, все-таки основываютъ свои разсужденія на грубо-матеріальномъ пониманіи человѣческой природы, на томъ, что человѣку прежде всего нужно имѣть пищу, одежду и пристанище, и что въ этомъ-то и заключается корень всего историческаго развитія. Такимъ образомъ, матеріализмъ въ общемъ смыслѣ вовсе не дѣлаетъ необходимымъ принятіе основной идеи матеріализма экономическаго, хотя бы послѣдній и немыслимъ безъ нѣкоторыхъ матеріалистическихъ предпосылокъ, довольно притомъ грубаго свойства. Экономическій матеріализмъ явился, какъ реакція противъ историческаго идеализма: одной крайности онъ противупоставилъ другую крайность, столь же одностороннюю и столь же мало соотвѣтствующую дѣйствительной жизни человѣка и общества.

Между тѣмъ, сторонники доктрины не только стремятся снять съ себя обвиненіе въ грубомъ матеріализмѣ, но даже заявляютъ, что ихъ ученіе по своему идеализму не уступитъ никакой другой теоріи. Однако, и ихъ отношеніе къ идеализму остается также крайне неопредѣленнымъ. Чаще всего они утверждаютъ,—и въ этомъ заключается вся суть доктрины,—что всѣ идеи, какія мы только находимъ въ сознаніи общества (и слѣдовательно, въ умѣ отдѣльныхъ лицъ), въ послѣднемъ анализѣ объясняются изъ даннаго экономическаго состоянія общества, но какимъ, собственно, образомъ религія, философія, мораль, поэзія, искусство, наука, возникаютъ изъ экономики или ею порождаются, это остается неизреченной тайной, проникнуть въ которую сторонники экономическаго матеріализма, впрочемъ, и не пытаются. Съ другой стороны, нѣкоторые изъ нихъ (Николаевъ и Вейзенгрюнъ) вносятъ въ экономическій матеріализмъ „дополненія и поправки“, въ самой основѣ разрушающія экономическій матеріализмъ. Другіе, болѣе правовѣрные послѣдователи доктрины, протестуютъ противъ этого, но, сами того не замѣчая, идутъ по той же дорогѣ и вносятъ въ свое ученіе извѣстный идеализмъ, доходящій иногда до пророчества о томъ,

что въ будущемъ человѣкъ, благодаря какому-то „скачку“, сдѣлается безусловнымъ господиномъ среды, что духъ восторжествуетъ надъ матеріей, и наступитъ царство духовной свободы, которое устранитъ матеріальную необходимость. Все это крайне непослѣдовательно и противорѣчиво, точно мы имѣемъ тутъ дѣло съ чисто-механическимъ соединеніемъ крайняго матераілизма со столь же крайнимъ идеализмомъ.

Экономическій матеріализмъ есть, наконецъ, попытка построить соціологію на одной политической экономіи. Онъ игнорируетъ всю соціологическую литературу, начиная съ Конта и кончая послѣдними представителями этой науки. Его не коснулись соціологическіе споры второй половины XIX вѣка. Для него прошли безслѣдно — въ смыслѣ предотвращающаго примѣра — попытки построенія соціологіи на одной біологіи (дарвинизмъ въ соціологіи, органическая школа), бывшія такими же ненаучными односторонностями, какою является и онъ самъ. Экономическіе матеріалисты не задумывались надъ вопросомъ о томъ, въ какомъ отношеніи должна находиться соціологія къ психологіи, и взаимодѣйствіе индивидуумовъ въ обществѣ поняли въ одномъ только экономическомъ смыслѣ, какъ упустили изъ виду, что и къ внѣшней природѣ у человѣка существуетъ не одно только утилитарно-экономическое отношеніе. Они не опредѣлили мѣста соціологіи въ общей системѣ знанія, мѣста политической экономіи въ кругу другихъ общественныхъ наукъ, не создали классификаціи наукъ, которая хоть сколько-нибудь оправдывала непосредственное соприкосновеніе политической экономіи и біологіи, съ устраненіемъ психологіи съ принадлежащаго ей мѣста и съ превращеніемъ политической экономіи въ единственную основу всѣхъ другихъ общественныхъ наукъ. Все научное движеніе, вызванное развитіемъ позитивизма, прошло мимо экономическаго матеріализма, ничѣмъ на немъ не отразившись. Можно сказать, что, какъ историко-философская теорія, въ концѣ XIX вѣка онъ, подобно неизмѣнному догмату, ни на шагъ не подвинулся впередъ сравнительно съ срединой этого столѣтія, когда впервые былъ провозглашенъ основной принципъ экономическаго матеріализма.

Итакъ, съ историко-философской точки зрѣнія экономическій матеріализмъ оказывается и лишеннымъ научнаго основанія, и неразработаннымъ сколько-нибудь подробно, и не-

соотвѣтствующимъ современному состоянію соціологіи. Попытки дать ученію дальнѣйшее развитіе, внести въ него необходимыя дополненія и поправки приводили только къ подрыву самаго основного принципа этого ученія, которое, прежде всего, устраняетъ изъ объясненія исторіи все, что только хоть немного напоминаетъ идеализмъ, т.-е. роль идей, этого духовнаго фактора исторіи. Наконецъ, всякій разъ, когда основную идею экономическаго матеріализма примѣняли къ объясненію *всѣхъ* сторонъ исторической жизни, это дѣлалось лишь путемъ натяжекъ, произвола, искаженія дѣйствительныхъ отношеній, чему иногда помогало (какъ у Лоріа) и плохое знаніе исторіи.

Во вступленіи къ настоящимъ этюдамъ я обѣщалъ занять нейтральное, безпристрастное отношеніе къ психологическому и экономическому объясненію исторіи. Если бы мнѣ пришлось имѣть дѣло съ односторонне-психологическимъ объясненіемъ исторіи, философски необоснованнымъ, научно неразработаннымъ, противорѣчащимъ современному состоянію соціологіи, т.-е., если бы пришлось имѣть дѣло съ исключительнымъ культурнымъ направленіемъ, которое объявляло бы всякій экономизмъ въ исторіи ненаучнымъ и совершенно произвольно истолковало бы экономическія и зависящія отъ нихъ явленія, я поступилъ бы точно такъ же по отношенію къ такой доктринѣ, какъ поступилъ по отношенію къ экономическому матеріализму. Безпристрастіе заставляетъ меня признать, что экономическое направленіе исторической науки, поставленное въ должныя границы и не выходящее за предѣлы своей компетенціи, т.-е. не вторгающееся въ чуждую для него область, есть одно изъ весьма важныхъ пріобрѣтеній исторической науки, и лишь въ этомъ можетъ заключаться теоретическое оправданіе экономическаго матеріализма — подъ условіемъ, конечно, чтобы онъ изслѣдовалъ вліяніе экономическаго фактора въ разныхъ сферахъ исторической жизни, но не находилъ этого вліянія тамъ, гдѣ его нѣтъ и быть не можетъ. Suum cuique.

Спеціально для теоріи историческаго процесса экономическій матеріализмъ поставилъ вопросъ о значеніи экономическаго фактора въ соціальной эволюціи, но, къ сожалѣнію, экономическій матеріализмъ выступилъ на совершенно лож-

ный путь въ рѣшеніи этого вопроса. Въ первомъ — его заслуга, въ послѣднемъ — самая слабая его сторона, ибо это — путь догматизма, а не путь критики.

БИБЛІОТЕКА
СОЦІАЛЬНОТИЧЕСКОЙ
АКАДЕМІИ.

ИМѢЮЩІЯСЯ ВЪ ПРОДАЖѢ КНИГИ

проф. Н. И. Карѣева.

СОБРАНІЕ СОЧИНЕНІЙ.

Т. I. **Исторія съ философской точки зрѣнія.** Ц. 1 р. 25 к.
Т. II. **Философія исторіи въ русской литературѣ.** Ц. 1 р. 50 к.
Т. III. **Критика экономическаго матеріализма.**

Исторія Западной Европы въ новое время. (Шесть томовъ, изъ коихъ послѣдній въ двухъ частяхъ). Цѣна 23 р. 50 к., Въ отдѣльной продажѣ: т. I—ц. 2 р.; т. II—ц. 3 р. 50 к.; т. III—ц. 3 р. 50 к.; т. IV—ц. 3 р. 50 к.; т. V—ц. 5 р.; т. VI, ч. I—ц. 2 р. 50 к., ч. 2—ц. 3 р. 50 к.

Общій курсъ исторіи XIX вѣка. Ц. 2 р.

Краткая исторія прошлаго столѣтія Ц. 75 к.

Государство-городъ античнаго міра. Ц. 1 р. 50 к.

Монархіи древняго Востока и греко-римскаго міра. Ц. 1 р. 75 к.

Помѣстье-государство и сословная монархія среднихъ вѣковъ. Ц. 2 р.

Западно-европейская абсолютная монархія XVI—XVIII вѣковъ. Ц. 2 р. 25 к.

Происхожденіе современнаго народно-правового государства. Ц. 2 р. 25 к.

Въ какомъ смыслѣ можно говорить о существованіи феодализма въ Россіи? Ц. 60 к.

Что сдѣлано въ исторической наукѣ по вопросу о положеніи французскихъ рабочихъ передъ революціей 1789 г.? Ц. 30 к.

Парижскія секціи временъ французской революціи. Ц. 80 к.

Неизданные документы по исторіи парижскихъ секцій. Ц. 1 р. 15 к.

Эпоха французской революціи въ трудахъ русскихъ ученыхъ за послѣднія десять лѣтъ (1902—1911). Ц. 60 к.

Бѣглыя замѣтки по экономической исторіи Франціи въ эпоху революціи. Ц. 1 руб.

Polonica. Сборникъ статей по польскимъ дѣламъ. Ц. 1 р. 25 к.

Историческое міросозерцаніе Т. Н. Грановскаго. Ц. 50 к.

Альберъ Сорель, какъ историкъ французской революціи. Ц. 30 к.

Основные вопросы философіи исторіи. 2 р. 50 к.

Теорія историческаго знанія. Ц. 1 р. 50 к.

Мысли объ основахъ нравственности. Ц. 40 к.

Мысли о сущности общественной дѣятельности. Ц. 50 к.

Идеалы общаго образованія. Ц. 40 к.

Типографія товарищества „Общественная Польза", Больш. Подъяческая, 39.