ВХ
560

# БОГОСЛУЖЕНІЕ
# ВЪ РУССКОЙ ЦЕРКВИ ВЪ XVI ВѢКѢ.

## ЧАСТЬ I.

### ОЛУЖБЫ КРУГА СЕДМИЧНАГО И ГОДИЧНАГО И ЧИНОПОСЛѢДОВАНІЯ ТАИНСТВЪ.

ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗСЛѢДОВАНІЕ

Алексѣя Дмитріевскаго.

СЪ ПРИЛОЖЕНІЯМИ.

ВХ
Q

КАЗАНЬ.
Типографія Императорскаго Университета.
1884.

# БОГОСЛУЖЕНІЕ

# ВЪ РУССКОЙ ЦЕРКВИ ВЪ XVI ВѢКѢ.

## ЧАСТЬ I.

### СЛУЖБЫ КРУГА СЕДМИЧНАГО И ГОДИЧНАГО И ЧИНОПОСЛѢДОВАНІЯ ТАИНСТВЪ.

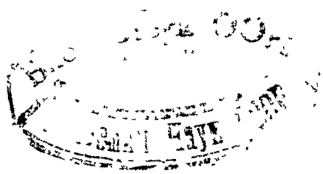
ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗСЛѢДОВАНІЕ.

Алексѣя Дмитріевскаго.

КАЗАНЬ.
Типографія Императорскаго Университета.
1884.

По опредѣленію Совѣта Казанской духовной академіи отъ 30 декабря 1882 года, печатать разрѣшается Января 29 дня 1883 г.

Ректоръ академіи, Протоіерей *А. Владимірскій.*



077
37

# ВВЕДЕНІЕ.

XVI вѣкъ, „вѣкъ подведенія итоговъ“ во всѣхъ сферахъ жизни русскаго народа, какъ его нерѣдко характеризуютъ нѣкоторые историки публицисты, вполнѣ оправдываетъ сдѣланную ему характеристику. Русское государство къ этому времени навсегда покончило свои кровавыя междоусобицы князей, которыя порождали смуты и политическія неурядицы, мѣшавшія правильному внутреннему политическому развитію; удѣльно—вѣчевой періодъ древне-русской жизни отошелъ въ область историческихъ преданій и замѣнился единодержавіемъ въ лицѣ одного монарха съ титуломъ „царь“. Безвозвратно прошли времена владычества грозныхъ пришельцевъ, изъ глубинъ Азіи, какъ прямое слѣдствіе внутреннихъ политическихъ неурядицъ на Руси и ея самообезсиленія. Алчные *баскаки* и унизительная *басма* получили должную дань возмездія со стороны оскорбленнаго и временно-приниженнаго русскаго князя и всего русскаго народа. Однимъ словомъ, Русь въ XVI вѣкѣ политически совершенно окрѣпла и вошла въ семью европейскихъ государствъ, съ которыми у ней завязались живыя и постоянныя сношенія.

Русская церковь, послѣ пережитыхъ ею внутреннихъ и внѣшнихъ треволненій, стала наслаждаться сравнительно миромъ и спокойствіемъ. Каѳедра представителя русской церкви, послѣ нѣсколькихъ пере-

движеній съ юга на сѣверъ, наконецъ, была поставлена въ стѣнахъ Московскаго Успенскаго собора. Представитель русской церкви былъ русскій по духу и крови, избирался съ согласія русскаго царя соборомъ русскихъ іерарховъ и *поставлялся на Руси*, что почти до сего времени составляло привилегію константинопольскаго патріарха. Русскій митрополитъ пересталъ быть въ зависимости отъ константинопольскаго патріарха, который доселѣ оказывалъ громадное вліяніе на дѣла церковныя въ Россіи и на русскаго митрополита, а въ концѣ XVI вѣка получилъ даже титло „патріарха", равное остальнымъ представителямъ восточныхъ православныхъ церквей, и сталъ свободно распоряжаться дѣлами русской церкви.

Такимъ образомъ русскій царь и русскій митрополитъ, какъ истые русскіе люди, объединенные единствомъ цѣлей и стремленій, имѣли теперь полную возможность обратить серьезно свое вниманіе на внутреннюю жизнь церкви и государства, „подвести итоги" прожитому прошлому въ томъ и другомъ отношеніи. Такъ и случилось. Плодомъ ихъ дѣятельности въ первомъ отношеніи явился знаменитый „Стоглавъ", а во второмъ—не менѣе извѣстный и знаменитый „Судебникъ". Но завсѣмъ тѣмъ митрополитъ и царь главнымъ образомъ обратили свое вниманіе на жизнь русской церкви, на устройство ея богослуженія, которое въ XVI вѣкѣ, послѣ пятивѣковаго періода постепеннаго движенія впередъ, достигло полнаго развитія. Греческій евхологій въ XVI вѣкѣ уже былъ изчерпанъ весь двумя богослужебными книгами нашей церкви — служебникомъ и требникомъ, которые весьма нерѣдко содержали на своихъ страницахъ по нѣскольку списковъ одного и того же чина, разныхъ редакцій по времени и по мѣсту своего происхожденія. Студійскій уставъ греческой церкви, явившись на Русь вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства, отжилъ и здѣсь свое время и уступилъ свое мѣсто другому

уставу—іерусалимскому, который въ XVI вѣкѣ былъ главнымъ регуляторомъ богослуженія въ нашей церкви и подъ вліяніемъ котораго создались въ это время всѣ, такъ называемые, наши „обиходники“ или богослужебные русскіе уставы. Ярлялась, слѣдовательно. настоятельная необходимость пересмотрѣть все то, что было сдѣлано до сего времени по отношенію къ богослуженію въ нашей церкви. Это тѣмъ болѣе было необходимо сдѣлать, что „Божественныя книги, по словамъ отцовъ стоглаваго собора, писцы пишутъ съ неправленыхъ переводовъ, а написавъ не правятъ же, опись къ описи прибываетъ и недописи и точки непрямыя, и по тѣмъ книгамъ въ церквахъ Божіихъ чтутъ и поютъ, и учатся, и пишутъ съ нихъ“ (1). Поэтому нисколько неудивительно, что стоглавый соборъ, созванный для этой цѣли, почти двѣ трети своихъ засѣданій посвятилъ вопросамъ, относящимся къ богослуженію въ нашей церкви и получилъ даже названіе у современниковъ „Собора *о многоразличныхъ чинѣхъ церковныхъ*“. На этомъ соборѣ были пересмотрѣны не только чины и послѣдованія нашихъ богослужебныхъ книгъ, какъ напр., чинъ вѣнчанія второбрачныхъ (2), чинъ крещенія (3), чинъ литургіи (4) и нѣкоторые другіе, но даже отдѣльные возгласы, ектеніи и частныя молитвословія (5). Все это ясно говоритъ за то, что намѣреніе царя, митрополита и русскихъ святителей было въ идеѣ весьма широкое и, по ихъ представленію, должно бы привести именно къ тому однообразію въ богослуженіи, какое желали видѣть всѣ.

---

(1) Стоглав. изд Казан. 1862 г. глав. 5, вопр. 5, стр. 52.

(2) Ibid. глав. 19, 20, стр. 111—114.

(3) Ibid. глав 17, стр. 108—110

(4) Ibid. глав. 9, стр. 88—96; глав. 7, стр. 83—86; глав. 8, стр 86—88; глав 10, стр. 96; глав. 11, стр 97—98.

(5) Ibid. глав. 9, стр. 94—96.

# IV.

Кромѣ разсмотрѣнія богослужебныхъ чиновъ и послѣдованій, отцы этого собора, какъ извѣстно, занялись ещe одобреніемъ житій русскихъ святыхъ, изъ которыхъ весьма многіе были на этомъ соборѣ канонизованы и о повсемѣстномъ празднованіи которыхъ было сдѣлано распоряженіе здѣсь же. Послѣднее обстоятельство съ неотложною необходимостію заставило русскихъ святителей заняться составленіемъ новыхъ церковныхъ службъ, которымъ необходимо было и найти мѣсто на страницахъ нашихъ церковныхъ богослужебныхъ книгъ. Но такъ какъ память того или другаго святаго праздновалась не во всѣхъ мѣстахъ съ одинаковою торжественностію, то и богослуженіе на одинъ и тотъ же день, въ память одного и того же святаго, не могло вездѣ совершаться одинаковымъ образомъ. Весьма естественно, что та область, гдѣ, напримѣръ, святой жилъ, гдѣ онъ особенно прославился своими чудесами, или гдѣ нетлѣнно почиваютъ его мощи, соединяя съ памятью объ этомъ святомъ воспоминанія болѣе живыя, праздновала это событіе и болѣе торжественнымъ богослуженіемъ, чѣмъ та мѣстность или область, которая знала объ этомъ святомъ только по имени, или на основаніи его „житія“. Поэтому въ различныхъ областяхъ и монастыряхъ на одинъ и тотъ же день имѣлись и различныя, по своему составу, службы, которыя, будучи собраны въ одно цѣлое, и составили особые сборники, называвшіеся „обиходниками“ или мѣстными уставами. Намъ извѣстны имена обиходниковъ Московскаго-Успенскаго, Нижегородскаго — Спасо-Преображенскаго, Новгородскаго-Софійскаго, Зарайскаго-Никольскаго и др. (1), мы непосредственно знакомы съ уставами монастырей Соловецкаго (2).

---

(1) Русск. Истор. библ 1876 г. т III, стр V.

(2) Въ нашей академической библіотекѣ имѣется нѣсколько экземпляровъ обиходника этого монастыря (№№ 1058, 1059, 1060, 1061),

Троице-Сергіевскаго, Кирилло-Бѣлозерскаго, Іосифо-Волоколамскаго, Антоніево-Сійскаго, Корнеліево-Комельскаго и др.

Итакъ, XVI вѣкъ въ исторіи богослуженія въ русской церкви будетъ характеризоваться не только полнымъ развитіемъ богослужебныхъ чинопослѣдованій, ихъ пересмотромъ и *видимымъ* исправленіемъ, но и появленіемъ русскихъ обиходниковъ или мѣстныхъ уставовъ, о которыхъ русская церковь прежде этого времени ничего не знала. Не менѣе характерною чертою этого вѣка нужно считать и появленіе въ богослужебной практикѣ нашей церкви нѣкоторыхъ новыхъ чиновъ. Таковы: чины возведенія въ митрополита и патріарха, чинъ пѣшнаго дѣйствія, чинъ хожденія на осляти, чинъ страшнаго суда, чинъ вселенской панихиды, установленной царемъ Иваномъ Васильевичемъ въ 1548 году „по всѣмъ православнымъ христіанамъ до скончанія міра“ (1) и нѣкоторые крестные ходы, которые совершались въ это время съ небывалою роскошью и торжественностію (2).

Такъ какъ богослуженіе принято нами было почти одновременно изъ Греціи съ принятіемъ христіанства и изъ земель юго-славянскихъ съ принятіемъ оттуда богослужебныхъ книгъ, и въ дальнѣйшей исторіи мы не порывали связей въ этомъ отношеніи съ этими церквами, а наоборотъ всѣми мѣрами старались поддержать ихъ, то понятно, что богослуженіе въ нашей церкви во всѣхъ своихъ особенностяхъ естественно должно было отражать особенности богослужебной практики этихъ церквей, воспроизвести ихъ вслѣдъ за богослужебными памятниками церквей хри-

---

но всѣ списки его, по времени своего происхожденія, не ранѣе XVII в., а поэтому особенности этого устава, иногда довольно любопытныя, не могли войти въ наше настоящее изслѣдованіе

(1) Акты Археограф. экспед. т. I, № 219

(2) Стоглав глав 35, стр. 146.

стіанскаго востока. Правда, были времена, когда наши симпатіи по тѣмъ или инымъ причинамъ то болѣе склонялись ко родной намъ церкви земель югославянскихъ, то къ матери нашей церкви—церкви греческой, но въ общемъ связь съ ними никогда не порывалась. Поэтому лишь только появлялись тѣ или другія особенности въ богослужебныхъ книгахъ церквей греческой и земель юго-славянскихъ, какъ почти что одновременно появляются эти же самыя особенности въ чинахъ и послѣдованіяхъ нашихъ богослужебныхъ книгъ. Промежутки между временемъ ихъ появленія въ Греціи и у южныхъ славянъ и у насъ въ Россіи—самые незначительные.

Поэтому, поставивъ себѣ главною задачею настоящаго изслѣдованія исчерпать, по мѣрѣ возможности, всѣ особенности богослужебныхъ чиновъ, послѣдованій и молитвословій XVI вѣка въ русской церкви и объяснить ихъ историческое происхожденіе, мы должны были непремѣнно, кромѣ тщательнаго изученія славяно-русскихъ богослужебныхъ памятниковъ въ библіотекахъ нашей Соловецкой, М. Синодальной (1), М. Румянцевскаго Музея, М. Типографской, Троице-Сергіевской Лавры, Волоколамской (М. д. а.), М. духовной академіи, Императорской С.-Пе-

(1) Рукописи этой библіотеки мы цитуемъ въ настоящемъ изслѣдованіи подъ номерами, какъ онѣ записаны въ каталогѣ этой библіотеки или подъ какими можно находить ихъ въ указателѣ архимандрита (нынѣ еп. тверскаго) Саввы М. изд 1858 г., но для того, чтобы не затруднять своего читателя при повѣркѣ нашихъ цитатъ по описанію указываемыхъ рукописей въ книгѣ Горскаго и Невоструева «Опис. ркп. м. Синод. библ.» отд. III. ч. I, М. 1869 г., мы перечисляемъ всѣ процитованныя здѣсь рукописи съ обозначеніемъ въ скобкахъ номера и по этому Описанію. Вотъ эти рукописи: XII в. № 330 (380), № 604 (344), XIV в. № 598 (345), № 601 (344), № 675 (371); 1438 г. № 331 (387), XVI в. № 310 (377), № 603 (355), № 602 (352), № 598 (345), № 604 (344), № 612 (356), № 615 (358), № 616 (360), № 617 (362), № 618 (354), № 680 (366), № 829 (403), № 814 (404), № 898 (378), № 902 (401), № 909 (367), № 267 357), 1553 г. № 337 (389); XVII в. № 599 (353), № 335 (391).

тербургской публичной и др. (1), обратить серьезное вниманіе на богослужебные рукописные памятники церквей греческой (2) и земель юго-славян-

---

(1) Между другими богослужебными памятниками, которые цитуются въ нашемъ сочиненіи, особеннаго вниманія заслуживаетъ типикъ святителя казанскаго Варсонофія, находящійся нынѣ въ колокольнѣ Спасскаго Казанскаго монастыря. Эта любопытная рукопись начата, по словамъ послѣсловія, въ 7062 (1554 г.) лѣто, еще въ бытность Варсонофія игуменомъ Пѣсношьскаго монастыря и писана его собственною рукою до половины «съ пѣсношьскаго устава съ большаго, а тотъ съ Троицкаго Сергіева монастыря» (т. е. устава, а окончена въ лѣто 7064 (1556 г.), уже въ Казани нѣкіимъ Никифоромъ ярославцемъ, въ бытность св. Варсонофія архимандритомъ Спасскаго Казанскаго монастыря Въ нашемъ изслѣдованіи этотъ типикъ цитуется такъ: «Типик. св. Варсоноф.».

(2) Мы пользовались слѣдующими греческими рукописями: *Ευχολογ.* ркп. преосвящ Порфирія (Импер публ. библ VIII (X) в.; ркп. Севастьянова собр. (М. Р. муз.) X—XI в. № 474 (По описс. Викторов № 15), *Κοντακιον* ркп. Императ публ. библ. № 104 (Cathalog. des manuscr. grecs de la biblioth imper publ. S.-Peterburg. 1864, № CIV) XII или XIII в; *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 472 (16) XIV—XV в., № 473 (17) XV—XVI в., № 471 (18) XVI в; ркп. собр. Ундольск. (м. Румянц. муз.) XV в № 373. ркп. Румянц. муз. № 403 XVI в., ркп м. Синод библ XIV в. № 279, № 231, XV в. № 280, № 281, XIII—XIV в № 396, № 343; XV в № 344; XVI в № 259; *Сборники* ркп. Севаст. собр. № 498 (42), ркп. м. Синод. библ. XII в. № 443; XVI в № 486, № 455; *Τυπικον* ркп Севаст. собр. XIII в. № 491 (35); ркп. собр Норова (м Румянц. муз.) XIV в. № 385; ркп м Синод. библ XV в. № 456, № 381; XV—XVI в № 427, 1542 г. № 380, XVI в № 379, № 487, № 488; *Τριωδιον* ркп. Севаст. собр. XIII в № 477 (22), 1460 г. № 478 (23); XIV в. № 479 (24), ркп. м Синод. библ XII в № 395, № 217; XV в. № 462, *Μηναιον* ркп. XI в. Севаст собр. № 480 (25); XII—XIII в № 481 (26), № 486 (32); XIII в № 482 (27), № 483 (28); XIV — XV, № 484 (29), 1421 г., XIV — XV в № 485 (30), № 490 (31), ркп. м Синод. библ. XII в. № 446, № 447, № 181, № 153, № 451, № 449, № 450, XII—XIII в. № 331, XV в. № 440; 1529 г. № 330. *Ωρολογιον* ркп Севаст. собр. № 494 (37); XII—XIII в, XIII в № 493 (38), XV в. № 495 (39), № 496 (40), XVI в. № 497 (41), ркп. м. Синод. библ. XVI в № 300. Помимо перечисленныхъ греческихъ рукописей, въ нашемъ изслѣдованіи можно находить еще ссылки на ватиканскія рукописи. (*Ευχολογιον*) XV в. № 1213, № 573, № 390, XVI в № 1170, № 1228. Эти и другія

скихъ (1). А такъ какъ въ XVI вѣкѣ церкви христіанскаго востока стали употреблять въ богослужебной практикѣ книги, напечатанныя въ Венеціи, и особенности ихъ не замедлили появиться въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ этого же времени, составляя хотя небольшое, но весьма замѣтное отличіе ихъ отъ нашихъ богослужебныхъ книгъ предшествующаго времени, то весьма естественно мы не могли игнорировать знакомствомъ, насколько оно было доступно для насъ, и съ первопечатными памятниками богослужебной письменности церквей греческой, сербской и др. (2).

---

ватиканскія рукописи мы имѣли у себя въ снимкахъ или вѣрнѣе въ описаніи, сдѣланномъ для себя доцентомъ нашей академіи, *Н. Ѳ. Красносельцевымъ*, въ бытность его за границею, которому мы и спѣшимъ теперь выразить свою искреннюю и глубокую благодарность какъ за эти снимки, такъ и за тѣ совѣты и указанія, которыми мы имѣли удовольствіе пользоваться, при написаніи настоящаго сочиненія.

(1) Сербскій Служебникъ ркп собр Григоров проф (м Румянц муз.) XV—XVI в. № 1713 (по описанію Викторов. № 32); ркп собр Гильферд. (Импер. публ библ.) XV в № 24 (Отд. I in quart.); XIV в № 21; XV в. 22; ркп собр. А И Хлудова (М. единовѣрч монаст.) XIV в. № 118, XV в № 121, XVI в № 114, ркп Севаст собр. XVI в. № 1448 (18), Требн. Сербск. ркп. собр. Григоров XIV в № 1715 (34), XV в. № 1714 (35), № 1709 (25), XIV—XV в., ркп Севаст. собр. № 1449 (19), XVI в; ркп. м. Синод библ. XV в. № 324 (373), № 307 (314); ркп. собр Хитров. (м Румянц муз.) XV в № 893 (Служебн. ркп. Средне-болгарск. А И Хлудов. 1574 г. № 113, XIV—XV в. № 117, Молдо-Влахійскій Требникъ ркп. Солов. библ 1532 г. № 1015, Служебн ркп. Молдо-валах ркп Императ публ библ XVI в. № 8, № 9, № 10 (Отд I in oct); Типикъ Молдо-влахійскій ркп., 1594 г. изъ собр. Пискарева (м Рум. муз.) № 443; Сербск ркп. Свитокъ XII в Ватикан. библ № 9 и Сербскій Часословъ ркп. той же библ. № 10 XIV—XV в.

(2) Въ нашемъ сочиненіи, кромѣ *Εὐχολόγ* Goar, цитуются еще венеціанскаго изданія *Εὐχολόγ*. 1566 г (библ. проф А. С. Павлова, *Τυπικόν* 1577 г (библ Типограф.), Сербскій Служебникъ изд. 1519, 1570, 1538 гг., Угро-Валахійскій XVI в. № 25 (м Румянц муз.), Сербскій Часословъ. 1491 г., Тріоди постная и цвѣтная тоже 1491 г, изданные въ Краковѣ Полемъ Фіолемъ Швайнольтомъ (Типограф библ.)

Только здѣсь, т. е. въ богослужебныхъ памятникахъ церквей христіанскаго востока и при помощи вполнѣ научнаго и единственно возможнаго для нашего изслѣдованія *метода сравнительно — генетическаго*, мы и можемъ найти болѣе или менѣе правильное рѣшеніе всѣхъ, за весьма немногими исключеніями, тѣхъ вопросовъ, которые волновали насъ, при изученіи памятниковъ богослужебной письменности нашей церкви XVI вѣка. Избранный нами методъ изслѣдованія прямо приводитъ насъ къ рѣшенію самаго главнаго, самаго существеннаго вопроса въ исторіи богослуженія въ нашей церкви: гдѣ кроется дѣйствительная причина той разницы богослужебныхъ особенностей, какую мы наблюдаемъ между нашими рукописными и старопечатными богослужебными книгами и тѣми, которыя имѣютъ мѣсто въ современной намъ богослужебной практикѣ нашей церкви?

Было бы, конечно, съ нашей стороны большею смѣлостію утверждать, что мы въ состояніи объяснить и объяснили происхожденіе всѣхъ особенностей, какія намъ извѣстны въ богослужебныхъ памятникахъ нашей церкви XVI вѣка, потому что богослужебныя книги христіанскаго востока извѣстны намъ далеко не въ томъ количествѣ, какое бы требовалось при тѣхъ широкихъ задачахъ настоящаго нашего изслѣдованія, какія мы себѣ поставили и при томъ сложномъ и весьма нелегкомъ методѣ для него, какой мы избрали, какъ единственно насъ удовлетворяющемъ. Поэтому нѣкоторыя особенности нашей древне-русской богослужебной практики даннаго времени, которыхъ, нужно сознаться, очень немного, мы оставили безъ всякаго объясненія, нѣкоторыя же изъ нихъ объяснили чрезъ сближенія съ подобными особенностями въ другихъ чинахъ и т. д. Здѣсь же, между прочимъ, кроется и та причина, почему весьма нерѣдко мы обращались въ глубь христіанской богослужебной практики и искали тамъ рѣшенія нѣкоторыхъ вопросовъ, насъ сильно интересовавшихъ. Въ послѣднемъ случаѣ намъ оказали не-

оцѣненную услугу творенія отцовъ христіанской церкви: Тертулліана «De baptismo» (Mign. Patrol. Curs. complet. t. I), Кирилла Іерусалимскаго «Catecheses mystagogiae». Lond. edit. 1703 an., Амвросія Медіоланскаго «De Sacramentis» (Mign. Patrol. Curs. complet, t. XVI), Діонисія Ареопагита «De ecclesiastica hierarchia» edit. 1634 an. Antverp., Симеона Солунскаго „*Περὶ τοῦ Θείου ναοῦ*“ (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155), спеціальные сборники и изслѣдованія касательно богослуженія древне-христіанской церкви: Гоара „*Ευχολογιον*“ edit. Lutet. Parisior. 1547 an., Габерта „*Αρχιερατικον*“ edit. Paris. 1676 an., Мартена «De antiquis ecclesiae ritibus» edit. Rotomag. 1700 an., Бингама «Origines sive antiquitates ecclesiasticae» edit. Hal. Magdeburg. 1755 an., Морина «De administratione sacramenti poenitentiae» edit. Venet. 1702 an. и нѣкоторыя другія изслѣдованія, которыя будутъ указаны нами въ самомъ сочиненіи въ подстрочныхъ къ нему примѣчаніяхъ.

Кромѣ богослужебныхъ рукописныхъ памятниковъ, какъ главныхъ и непосредственныхъ источниковъ для нашего изслѣдованія, и печатныхъ статей, имѣющихъ своимъ предметомъ богослуженіе въ русской церкви за періодъ времени нами разсматриваемый: іеромонаха Филарета „Чинъ литургіи Златоуста по древнимъ старопечатнымъ, новоисправленному и древлеписьменнымъ служебникамъ“ (Брат. Слово 1876 г. кн. I, II); Варлаама (Чернявскаго, игумена) „Объ измѣненіяхъ въ чинѣ литургіи Іоанна Златоустаго, Василія Великаго и Григорія Двоеслова, указанныхъ въ Поморскихъ отвѣтахъ и Мечѣ духовномъ“ 1860 г. Кишиневъ; И. Каратыгина „Обзоръ нѣкоторыхъ особенностей въ чинопослѣдованіяхъ рукописныхъ требниковъ, принадлежащихъ библіотекѣ С.-Петербургской духовной академіи“ (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I) и Н. Одинцова „Послѣдованіе таинствъ въ церкви русской въ XVI вѣкѣ по рукописямъ новгородской—софійской и московской синодальной библіотекъ“ (Стран. 1880 г. ч. II).

мы пользовались еще актами древнихъ русскихъ соборовъ, граматами митрополитовъ и епископовъ (Русск. Истор. библіотека т. VI 1880 г. Спб., Стоглавъ изд. Казан. 1862 г., Древняя россійская вивліоѳика изд. Новикова, Акты историческіе т. I; Дополненіе къ Актамъ историческимъ, Акты археографической экспедиціи), лѣтописями и записками иностранцевъ о Россіи. Изъ послѣднихъ мы обратили особенное вниманіе на «Commentarii rerum moscoviticarum» Сигизмунда Герберштейна (Histor. Ruten, Scriptore exter. secul. XVI edit. Berolin. S. Peterburg. A de Starczevski 1861 an. vol. 1), который въ качествѣ посла австрійскаго императора посѣтилъ Россію въ 1517 и 1526 годахъ. Заинтересовавшись всѣми сторонами жизни русскаго народа, С. Герберштейнъ рѣшился изучить бытъ его или путемъ непосредственнаго знакомства съ источниками для исторіи и географіи московскаго государства или путемъ, личныхъ наблюденій надъ его обычаями и нравами. Поэтому для исторіи русскаго народа его времени въ запискахъ Герберштейна встрѣчается весьма много любопытнаго. Для насъ лично особенный интересъ представляютъ его замѣчанія касательно религіи русскаго народа и церковно-богослужебныхъ обрядовъ. Какъ иностранецъ и притомъ еще католикъ, Герберштейнъ весьма естественно не могъ сообщить вполнѣ вѣрныхъ свѣденій относительно религіозной жизни русскаго народа и на многое въ этомъ отношеніи смотрѣлъ съ своей католической точки зрѣнія, но для насъ, какъ уже достаточно знакомыхъ съ богослужебною письменностію непосредственно, не составляетъ большого труда подмѣтить эти недостатки его записокъ и избѣжать ихъ въ своемъ изслѣдованіи. „Комментаріями“ Герберштейна пользуются не только гражданскіе наши историки, но даже и церковные, какъ напр., митр. Макарій, профессоръ. Е. Голубинскій и др., считая ихъ за источникъ компетентный во многихъ отношеніяхъ.

Планъ нашего изслѣдованія будетъ простой и естественный. Въ первой главѣ мы разсмотримъ службы седмичныя, во второй—службы круга годичнаго (1), въ третьей — чинопослѣдованія таинствъ, въ четвертой—чинопослѣдованія второстепенныя, но соединяемыя съ общественнымъ богослуженіемъ, въ пятой—главнѣйшія второстепенныя чинопослѣдованія, какъ напр., чинопослѣдованія погребенія, постриженія въ монашество и др. и, наконецъ, въ шестой—молитвословія на различные случаи. При обозрѣніи службъ седмичныхъ, мы будемъ держаться порядка ихъ, какъ онѣ изложены въ уставѣ (типиконѣ), указывая преимущественно отличія ихъ отъ подобныхъ же службъ въ настоящее время, обозрѣніе же службъ годичныхъ, совершаемыхъ по минеямъ, тріодямъ постной и цвѣтной будемъ вести по мѣсяцамъ день за днемъ, если только службы эти, при сравненіи ихъ съ тѣми же службами по современному намъ типику, будутъ представлять нѣкоторыя свои особенности. Что же касается чинопослѣдованій вообще и молитвословій на различные случаи, то особенности ихъ, послѣ сличенія, по нынѣшнему требнику, будутъ изложены въ порядкѣ самыхъ чинопослѣдованій и молитвословій.

Если судить по заглавію нашего изслѣдованія, то, повидимому, оно должно бы предетавить исторію богослуженія въ русской церкви только за одинъ XVI вѣкъ, но на самомъ дѣлѣ сдѣлать это, по нашему мнѣнію, не вполнѣ удобно. 1) Богослуженіе въ нашей церкви XVI вѣка находится въ прямой и непосредственной связи съ богослуженіемъ прошлаго времени. Особенно оно тѣсно примыкаетъ къ богослу-

---

(1) *Примѣчаніе.* Въ первой половинѣ первой главы и во всей второй главѣ мы, чтобы избѣжать частаго повторенія такихъ фразъ: «какъ въ практикѣ греческой церкви», или «согласно съ практикою греческой церкви» и т. п., въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ замѣнили ихъ такъ: «Слич. *Τυπικ.* или *Ωρολογ.*, или *Τριωδ.* рук. библ. и проч.».

женію продлаго XV столѣтія, по книгамъ котораго совершалось богослуженіе весьма нерѣдко и въ XVI вѣкѣ. Объ этомъ свидѣтельствуютъ приписки на поляхъ и подъ строками именъ святыхъ, память которыхъ стали праздновать только въ XVI вѣкѣ, и надписи на выходныхъ листахъ, говорящія о принадлежности этихъ богослужебныхъ памятниковъ лицамъ, жившимъ въ этомъ столѣтіи. 2) XV вѣкомъ открывается въ богослужебной практикѣ нашей церкви господство іерусалимскаго устава, подъ сильнымъ вліяніемъ котораго, какъ мы уже замѣтили, создались въ XVI вѣкѣ и самые монастырскіе „обиходники“. Слѣдовательно, безъ знакомства болѣе или менѣе отчетливаго съ первоначальнымъ іерусалимскимъ славянорусскимъ типикомъ, который, какъ увидимъ въ своемъ мѣстѣ, имѣетъ немало отличій отъ современнаго намъ типика того же имени, будетъ совершенно непонятно, въ какомъ отношеніи находились къ нему эти, такъ называемые, „обиходники“. — Это съ одной стороны. Съ другой нельзя было бы произнести сужденія и о томъ, что новаго было сдѣлано и по отношенію къ самому іерусалимскому типику во второй вѣкъ его существованія въ практикѣ русской церкви. 3) Въ русской историко-литургической литературѣ еще никѣмъ не было сдѣлано подробнаго обозрѣнія особенностей первоначальнаго славяно-русскаго типика съ именемъ Саввы Освященнаго. Вотъ это-то все, вмѣстѣ взятое, и побуждаетъ насъ начать свое изслѣдованіе съ XV вѣка (1), или ближе, по крайней мѣрѣ, со второй половины его.

---

(1) Вотъ рукописи XV вѣка, поцитованныя въ нашемъ изслѣдованіи: Служебн ркп. Солов библ. № 1019, № 1021, № 1020, № 1023, № 1024; ркп. м. Синод. библ. № 675 (371), Требн ркп. Солов. библ. № 1101; ркп. К. И Невостр № 2 (М. д а.); Типик. ркп. Солов. библ 1494 г. № 1128; ркп. м. Синод. библ. 1438 г. № 331 (387);

Тріоди ркп. Солов. библ. № 1068, № 1067, № 1069, № 1072; Часослов. ркп. той же библ. 1439 г. № 1145, № 1148, № 1149, № 1150, № 1155, № 1156 Всѣ остальныя славяно-русскія рукописи, поцитованныя въ нашемъ изслѣдованіи, но не указанныя здѣсь, мы относимъ къ XVI вѣку.

# ГЛАВА ПЕРВАЯ.

## Службы суточныя.

Кругъ вседневныхъ службъ въ русской церкви XVI столѣтія нисколько не разнился отъ настоящаго. Какъ теперь, такъ и тогда, церковный день начинался вечеромъ (кануномъ слѣдующаго дня), совершеніемъ вечерняго богослуженія—вечерни.

### I.

*Чинъ вечерни*, по октоиху, минеи, тріодямъ постной и цвѣтной. за очень немногими исключеніями, не представляетъ никакой разницы отъ чина вечерни въ наше время. Малая вечерня до стоглаваго собора отправлялась священникомъ иногда въ одной епитрахили, какъ это видно изъ постановленій этого собора. „А *вечерни бы*, и понахиды, и павечерницы, и полунощницы, и заутрени. и молебны, и часы, говорится здѣсь, пѣли по всѣмъ церквамъ въ *патрахилехъ да въ ризахъ*, по обычаю, кромѣ монастырскаго чину, занеже въ монастырѣхъ свой чинъ, а безъ ризъ да безъ патрахили ни начинали, ни пѣли, по священнымъ правиломъ“ (1). Изъ поцитованнаго соборнаго опредѣленія видно, что это отступленіе приходскихъ священниковъ отъ господствовавшей практики имѣло за себя основаніе въ уставахъ монастырскихъ, по которымъ вечерню и нѣкоторыя другія службы положено совершать въ одной только епи-

(1) Стоглав. глав. 14, стр. 101.

трахили. Впрочемъ, и въ монастыряхъ это дозволялось только для лицъ монашествующихъ, бѣльцы же, служащіе въ монастырѣ, тѣже службы обязаны были отправлять въ фелони (1).

Вечерня, отправляемая, по постной тріоди, или, по октоиху, когда вмѣсто прокимна положено было пѣть „аллилуія“ (2), имѣла нѣсколько болѣе особенностей. Въ послѣднемъ случаѣ вечерня начиналась чтеніемъ Трисвятаго, при чемъ всѣ присутствующіе въ храмѣ, стоя на своихъ мѣстахъ, „на рогожахъ“ (ἐπὶ ψιαθίων), рядомъ, преклоняли колѣна и вставали „равно съ опасеніемъ“ (ἐξ ἴσου μετὰ προσοχῆς). Такихъ поклоновъ дѣлалось три, какъ выражаются уставы XVI вѣка, „*смущенія ради церковнаго*“ (3). Въ нынѣшнихъ уставахъ въ этомъ же случаѣ положено дѣлать тоже три поклона, но, при чтеніи „Пріидите поклонимся“, съ замѣткою совершенно иного характера: „тако убо поклоняющымся *несмущенія ради церковнаго* (4).

Въ постъ вечерня начиналась, какъ и нынѣ, предначинательнымъ псалмомъ. Въ концѣ вечерни, послѣ тропарей, непосредственно слѣдующихъ за чтеніемъ „Нынѣ отпущаеши“: „Богородице Дѣво радуйся“ и др., читали 40 разъ „Господи помилуй“ и „Благослови“. Священникъ произносилъ возгласъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“ (5). По нѣкоторымъ памят-

(1) Устав ркп. Анзерск. скита № 85, л. 17, № 86, л 51 об., ркп. м. Типограф. библ. № 288, л. 503.

(2) «Аллилуія», согласно съ практикою греческой церкви, пѣли и дважды и трижды. (См. Прав. Собесѣдн. 1882 г. ч. II, стр. 359, прим 4).

(3) Тип. Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 18; ркп. Анзер. ск. № 85, л. 17; № 86, л. 25; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 19 об., 20, № 289, л. 20 об.; ркп. м. Синод библ. № 331, л 13 об., № 337, л. 17.

(4) Типик. изд. 1862 г. л. 14.

(5) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 432; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 21; № 289, л 21, 539 об., ркп. Синод библ. № 331,

никамъ, послѣ 40 разъ „Господи помилуй“, читали еще два раза „Господи помилуй“ и затѣмъ уже „Господи, благослови“ (1). Послѣ возгласа священника слѣдовала молитва: „Небесный царю вѣрныя князи (цари) наша“, „Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ „Честнѣйшую херувимъ“, „Именемъ Господнимъ, отче, благослови“ (2) и молитва св. Ефрема, которая произносилась съ поднятыми руками къ небу (3). На двѣнадцати малыхъ поклонахъ читались слѣдующія краткія молитвы: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго“, „Боже милостивъ, буди мнѣ грѣшнику“, „Боже, очисти грѣхи моя и помилуй мя“, „Безъ числа согрѣшихъ, Господи, прости ми“. Чтеніемъ Трисвятаго, Отче нашъ и 12 разъ „Господи помилуй“ чинъ вечерни оканчивался (4).

Изчерпанныя нами особенности чина вечерни въ русской церкви XVI вѣка, за весьма немногими исключеніями, оправдываются извѣстными намъ греческими типиками (5). Исключенія состоятъ: а) въ томъ,

---

л. 14, № 337, л. 18, Часосл. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 11, № 1165, л. 126.

(1) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 243 об., № 781, л. 270 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 771, л. 243 об.; № 772, л. 40; № 776, л. 221, № 778, л. 22, Часосл. ркп. тои же библ. № 1146, л. 11 об., 42 об., № 1148, л. 20 об., 42, № 1142, л. 12, № 1151, л. 18 об., 85 об.; № 1153, л. 81; № 1154, л. 59; № 1162, л. 7 об.; Устав. ркп. той же библ. № 1128, л. 432, ркп. Анз ск. № 85, л. 18, № 86, л. 4, 26 об.; ркп. Типогр. библ. № 228, л. 21, № 289, л. 21.

(3) Ркп. Солов. библ. № 772, л. 23, № 776, л. 203; № 769, л. 238, 259, Часослов. ркп. той же библ. № 1146, л. 65; № 1148, л. 20, № 1150, л. 109 об., № 1165, л. 126 об.

(4) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 110, № 1151, л. 86 об., № 1162, л. 8.

(5) Мы имѣли возможность познакомиться съ слѣдующими греческими типиками. ркп. XV в. м. Синод. библ. № 456, ркп. XIII в. Норов. собр. (м. Румянц. муз.) № 385; ркп. XIV в. Севаст. собр.

что возгласъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“ священникъ произноситъ по собственному желанію (εἰ βούλει), а вмѣсто него въ греческихъ типикахъ стоитъ возгласъ: „Боже, ущедри ны“ (1), который, по нѣкоторымъ памятникамъ, стоитъ одинокимъ безъ возгласа: „Сый благословенъ“, а слѣдовательно, и безъ указаннаго замѣчанія (2), b) въ отсутствіи очень многихъ молитвенныхъ воззваній во время 12 поклоновъ (3). Сдѣланное нами замѣчаніе относится къ чину вечерни въ дни великаго поста и когда, по уставу, вмѣсто прокимна положено пѣть „аллилія“. Что же касается чина вечерни въ обыкновенные дни, то онъ совершенно—копія съ чина вечерни греческихъ типиковъ (4). Замѣчанія,—почему дѣлаются три поклона, при чтеніи Трисвятаго, или же „Пріидите поклонимся“, греческія типики не содержатъ.

За вечерней непосредственно слѣдовало *повечеріе*. Въ описанное время чинъ повечерія былъ троякаго рода. *Чинъ повечерія перваго рода*, ничѣмъ неотличающійся отъ нынѣшняго, такъ называемаго, „повечерія малаго“, совершался въ то время, когда, по уставу, полагалось всенощное бдѣніе и праздновался святой, имѣющій на утрени поліелей, а также отъ недѣли Ѳоминой до недѣли всѣхъ святыхъ, отъ 24 де-

---

(Ibid.) № 491; ркп. XV в. м. Синод. библ. № 381, № 487, № 488, XV—XVI № 427; 1542 г. № 380, XVI в № 379, Типик. венец изд. 1577 г. (Типогр. библ.).

(1) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 114 об.; № 456, л. 100; № 488, л. 189.

(2) Ркп. м. Синод библ. № 381, л. 132; ркп. Поров. собр. № 385, л. 92 об.

(3) Ркп. м Синод библ. № 380, л. 146; № 381, л. 134; № 385, л. 92 об.

(4) Ркп. м. Синод библ. № 380, л 9; № 379, л. 8 об.; № 381, л. 8 об., № 456, л 16 об.; ркп Поров собр. № 385, л. 92; ркп. Севаст. собр. № 491; *Τυπικ.* изд венец. 1577 г. л. 5, *Ωρολογ.* ркп. Севаст. собр. № 494, л. 180 об., 181.

кабря до 14 генваря и чрезъ всю недѣлю мясопустную и сырную (1).

*Чинъ повечерія втораго рода*, называемый *малымъ*, ничего не имѣетъ себѣ подобнаго въ практикѣ современнаго намъ богослуженія. На этотъ чинъ повечерія мы не находимъ указаній ни въ греческихъ часословахъ, ни тѣмъ болѣе въ греческихъ типикахъ, расположенныхъ по уставу іерусалимскому. Это-то обстоятельство и заставляетъ насъ думать, что чинъ „малаго повечерія", начинающійся чтеніемъ 90 псалма, перешелъ въ часословы времени господства іерусалимскаго устава изъ часослововъ студійскихъ. Правда, часослововъ студійскихъ до нашего времени не сохранилось, но существованіе въ нихъ чина повечерія этого рода едвали можетъ подлежать сомнѣнію. Въ извѣстныхъ намъ студійскихъ типикахъ мы весьма часто встрѣчаемъ слѣдующее замѣчаніе: *„павечерницу поютъ малую внѣ церкви (отъ) «Живый въ помощь»* (2). Прослѣдивъ, далѣе, указанія относительно времени совершенія этого чина повечерія (3) и сдѣлавши сличеніе этихъ указаній съ тѣми, какія находимъ въ уставахъ XVI вѣка, мы пришли къ полному убѣжденію, что „павечерница малая" отъ „Живый въ помощь" устава студійскаго и малое повечеріе, совершавшееся въ теченіе всего года, за исключеніемъ постовъ и дней, въ которые, по уставу,

---

(1) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 41; № 776, л. 245; № 778, л. 23; № 769, л. 284, Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 43; № 1151, л 116

(2) Устав. ркп м. Синод. библ. № 330, л. 10, 11; ркп. Типогр. библ. № 285, л 3.

(3) Вотъ одно изъ такихъ весьма характерныхъ замѣчаній, которое дѣлается въ уставѣ относительно повечерія въ пятницу первой недѣли поста. «*Павечерницу же поютъ малую внѣ церкви. „Живый въ помощь"* и прочая безъ возгласа, не субботы же ради поютъ сице павечерницу, *праздника ради святаго Θеодора*, въ прочая бо пятки поста, въ няже нѣсть нарочита праздника, великую павечерницу поютъ». (Устав ркп. м. Синод. библ. № 330, л. 10, 11).

положено было пѣть „аллилуія“, устава іерусалимскаго—одно и тоже. Итакъ, время появленія этого рода повечерія въ богослужебной практикѣ нашей древней церкви нужно относить къ первымъ вѣкамъ христіанства на Руси. „Малое повечеріе“ этого вида явилось одновременно съ введеніемъ въ нашу богослужебную практику студійскаго устава.

Порядокъ этого повечерія былъ слѣдующій. Послѣ обыкновеннаго начала читался 90 псаломъ, за которымъ непосредственно слѣдовали: „Съ нами Богъ разумѣйте, языци“, „День пришедъ, благодарю Тя“, символъ вѣры, „Пресвятая Владычице Богородице“. Послѣ Трисвятаго читался тропарь святому, слава и нынѣ, Богородиченъ по гласу тропаря (если во вторникъ вечера, или въ четвертокъ, то кресто-богородиченъ), „Господи помилуй“ 40 разъ, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“. За возгласомъ: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ слѣдовала молитва: „Господи, Господи, избавлей отъ всякія стрѣлы летящія“, снова „Пріидите поклонимся“, псалмы: 50, 62 и 142 и „Слава въ вышнихъ Богу“, послѣ чего начинали пѣть канонъ Богородицы. Послѣ канона читалось „Достойно есть“, Трисвятое, тропари храма и дня тѣ самые, которые нынѣ положены на маломъ повечеріи. Окончаніе этого повечерія вполнѣ сходно съ нынѣшнимъ великимъ повечеріемъ (1).

*Повечеріе третьяго рода*, называемое *великимъ*, совершалось во всѣ посты и въ дни, когда пѣлась на вечерни и утрени „аллилуія“. За очень немногими исключеніями, повечеріе этого рода вполнѣ сходно съ великимъ повечеріемъ, отправляемымъ нынѣ только въ великій постъ. Къ особенностямъ этого пове-

(1) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 42; № 776, л 243, 244, № 778, л. 23 об., 24, № 769, л. 285 об., 286; Часосл ркп. той же библ. № 1148, л. 44 об., 45, № 1151, л. 118 об.—120; Устав. ркп. Анзер скит. № 86, л. 42 об., 43; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 245 об., 246, Слич. Тип. 1866 г.

черія принадлежатъ: чтеніе тропарей храма и дня, которые положены нынѣ на маломъ повечеріи и которые въ великій постъ замѣнялись стихами: „Господи силъ съ нами буди“, молитва св. Ефрема Сирина и 12 малыхъ поклоновъ „косно, за еже изравнятись есѣмъ“ (ἀργῶς διὰ τὸ ἰδάζειν πάντας), послѣ „Иже на всякое время“ безъ Трисвятаго, которое читалось предъ молитвою: „И даждь намъ на сонъ грядущимъ“ (1). Всѣ особенности этого повечерія оправдываются богослужебными памятниками греческой церкви (2) и церквей юго-славянскихъ (3).

Кромѣ чина малой вечерни, наканунѣ дней воскресныхъ и праздничныхъ, по уставу, положено совершать *чинъ великой вечерни*, который, соединяясь съ чиномъ утрени, составлялъ самостоятельный *чинъ всенощнаго бдѣнія*. Всенощное бдѣніе явилось въ практикѣ нашей русской церкви въ XV столѣтіи, т. е. одновременно съ уставомъ іерусалимскимъ (4) и въ описываемое время пріобрѣло значительныя права гражданства въ ряду другихъ церковныхъ службъ. Памятники XVI вѣка показываютъ, что всенощное бдѣніе совершалось не только наканунѣ воскресныхъ дней, двунадесятыхъ праздниковъ и дней особенно чтимыхъ святыхъ всей православною церковью, но и наканунѣ дней, въ которые совершалась память святаго, чтимаго въ той или другой мѣстности, въ томъ или другомъ храмѣ или обители.

---

(1) Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л 542, № 1128, л. 438, ркп. Типогр. библ № 288, л. 546, ркп. Синод. библ. № 331, л. 272 об., Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 302 об, 303; № 771, л. 253, 254, № 772, л. 56—59, № 776, л. 239—241; № 778, л. 30—32; № 781, л. 279 — 282 об, Часосл. ркп Солов. библ. № 1146, л. 35—38; № 1148, л. 52—54 об, № 1151, л. 108—112 об., № 1162, л. 65—69.

(2) *Τυπικ.* ркп м Синод. библ. № 381, л. 140.

(3) Молдо-Валах. Тип. ркп. XVI в. м Румянц. муз. № 443, л 121.

(4) Полн. мѣсяц. вост. т. I, стр. 134. Арх. Сергія.

*Чинъ всенощнаго бдѣнія* XVI столѣтія представляетъ во многомъ разницу отъ того же чина въ наше время.

Послѣ возгласа: „Слава святѣй“, священникъ „кроткимъ и тихимъ гласомъ“ произносилъ: „Пріидите поклонимся“. Въ третій разъ этотъ стихъ произносился высшимъ гласомъ въ такой формѣ: „Пріидите поклонимся и припадемъ къ Нему, къ Самому, Господу Іисусу Христу, Цареви и Богу нашему“. Четвертаго стиха, находящагося въ типикахъ нашего времени: „Пріидите поклонимся и припадемъ къ Нему“, согласно съ практикою церкви греческой (1), мы не находимъ въ уставахъ XVI столѣтія (2). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ первый стихъ чатается дважды, а третій въ такой формѣ какъ нынѣ. О чтеніи четвертаго стиха тоже ничего не говорится (3). Только въ весьма немногихъ памятникахъ имѣется указаніе на четвертый стихъ въ такой формѣ: „и паки: Пріидите поклонимся“ (εἶθ' οὕτως· Δεῦτε προσκυνήσωμεν μόνον) и только (4). Въ томъ и другомъ случаѣ наши уставы повторяютъ замѣчаніе греческихъ типиковъ (5).

При пѣніи стиха: „Вся премудростію сотворилъ еси“, священникъ становился предъ царскими врата-

---

(1) *Τυπικον* ркп. собр. Норов. № 385, л. 2, ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 2; № 427, л. 2 об.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 10, № 1117, л. 84; № 1128, л. 10, ркп. Анз. ск. № 85, л. 3 об., № 86, л. 6; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 5 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 9 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 8 об., 9, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 6 об.; ркп. м Синод. библ. № 337, л. 7; ркп. Певостр. (М. д. а.) № 9 л. 8, Слич. Устав. Молд - Вал ркп. Румянц. муз. № 443, л. 2 об.

(4) Служебн. ркп. Солов. библ № 1020, л. 30.

(5) *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 2, № 427, л 2 об.; № 456, л. 15; № 487, л 8 об.; ркп. Норов собр. № 385, л. 2; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 2.

ми, возложивъ на себя епитрахиль, и читалъ вечернія свѣтильничныя молитвы (1).

Порядокъ и составъ вечернихъ молитвъ были различны въ служебникахъ разныхъ редакцій. Въ одной рукописи (XV в.) число молитвъ простиралось до 9 и расположены онѣ въ такомъ порядкѣ. Четвертое мѣсто занимаетъ молитва: „Благословенъ еси, Господи, Боже Вседержителю, свѣдый умъ человѣчь“, восьмое мѣсто—молитва входа: „Вечеръ и заутра и полудне хвалимъ, благословимъ, благодаримъ“ и, наконецъ, девятое мѣсто—молитва на главопреклоненіе, которая нынѣ читается послѣ просительной ектеньи (2). Въ нѣкоторыхъ служебникахъ — и, нужно замѣтить, такихъ большинство—число молитвъ не превосходитъ 10. Молитва: „Благословенъ еси, Господи, Боже Вседержителю“ занимаетъ здѣсь уже пятое мѣсто, которое она и, по праву, должна занимать. На четвертомъ мѣстѣ стоитъ та самая молитва, которая въ нынѣшнихъ служебникахъ находится на этомъ мѣстѣ, т. е. „Немолчными пѣсньми и непрестанными славословленми“. Шестою молитвою считается нынѣшняя пятая: „Господи, Господи, пречистою твоею дланію содержай всяческая“. Молитвы: 7—„Боже великій и дивный, неисповѣдимою благостію“ и 8—„Боже великій и вышній, единъ имѣя безсмертіе“ въ нынѣшнихъ служебникахъ, по счету, занимаютъ мѣста 6 и 7. Девятою молитвою считается молитва входа, а десятою—молитва на преклоненіе главы (3). Въ первой руко-

---

(1) Устав ркп. Солов. библ. № 1128, л. 30; ркп. Анз. ск. № 85, л 4; № 86, л. 7, ркп. Тип. библ № 288, л. 7, № 289, л. 9 об., ркп. Синод библ № 331, л. 5 об., № 337, л. 7 об., слич Сербск. тріод. пост. изд. Краков. 1491 г. л. 147 об.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 53—56.

(3) Ркп Солов. библ. № 1024, л. 3 об.—6 об.; № 1025, л. 9 об.—12; № 1026, л. 5—7 об.; № 1029, л 4—8; № 1032. л. 3—7, ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 184—187, № 615, л. 7 об.—10, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 20 об. — 23; ркп. Волок. библ. (М. д. а.) № 89, л. 44—48; № 88, л. 56—60.

писи эти молитвы занимаютъ мѣста 8-е и 9-е. Есть служебники, въ которыхъ расположеніе первыхъ молитвъ до седьмой сходно съ расположеніемъ въ служебникахъ только что описанной редакціи. Седьмое мѣсто занимаетъ шестая молитва: „Боже великій и чудный, неисповѣдимою благостію“. На восьмомъ мѣстѣ стоитъ молитва входа. Девятою молитвою считается седьмая молитва: „Боже великій и вышній, единъ имѣя безсмертіе“, которая иногда читалась во время: „Сподоби Господи“ (1), а десятою—молитва на главопреклоненіе (2). Въ одномъ изъ служебниковъ этой редакціи мы встрѣтили на пятомъ мѣстѣ молитву: „Благихъ сокровище источника приснотекущаго, отче“ (3).... Въ служебникахъ съ одинадцатью молитвами на послѣднемъ мѣстѣ стоитъ молитва прилежнаго моленія (4). Между служебниками нашей соловецкой библіотеки мы нашли одну рукопись, въ которой число свѣтильничныхъ молитвъ простирается до 15. Здѣсь порядокъ первыхъ десяти молитвъ вполнѣ сходенъ съ вышеописанными служебниками, имѣющими десять свѣтильничныхъ молитвъ. На одинадцатомъ мѣстѣ находимъ молитву: „Наслаждешись, Господи, видѣнія вся дни твари величія твоего“, на двѣнадцатомъ: „Тебѣ присносущнаго свѣта, егда невечерняго, Боже нашъ“. Мѣста: 13, 14 и 15 занимаютъ молитвы: „Боже, пріемляй неусыпающее славословіе“, „Владыко вседержителю непостижимый, первосвѣтлаго недомыслимая сила“ и „Господи Боже нашъ, приклони сердца наша въ послушаніе Божіихъ Твоихъ повелѣній“ (5). Такимъ образомъ и въ описывае-

---

(1) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 156.

(2) Ibid. л. 153—156, ркп. Солов. библ № 1021, л. 35—36 об.

(3) Ркп. Волокол. библ. № 88, л. 56—60.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 9; № 1025, л. 16 об., № 1029, л. 13; № 1032, л. 8 об, ркп. Типогр. библ. № 131, л 27 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 10 об.

(5) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 3—5 об.

мое нами время (въ XV—XVI в.), какъ и въ предшествовавшіе первые пять вѣковъ исторіи богослуженія въ нашей церкви (1), порядокъ и составъ свѣтильнычныхъ молитвъ далеко еще не установились. Одни и тѣже молитвы въ различныхъ служебникахъ занимаютъ разныя мѣста, но иногда появляются въ нѣкоторыхъ служебникахъ и свои особыя молитвы, которыя отличаютъ ихъ отъ другихъ служебниковъ описываемаго времени. Число молитвъ также невездѣ одинаково: одни содержатъ въ себѣ больше молитвъ, другіе—меньше. Господствующими служебниками нужно считать тѣ, которые содержатъ въ себѣ 10 и 11 молитвъ. Что же касается служебниковъ съ меньшимъ количествомъ вечернихъ молитвъ и большимъ указаннаго (9 и 15 молитвъ), то такіе служебники, можно сказать, рѣдкое исключеніе. Причина неустойчивости порядка и состава свѣтильничныхъ молитвъ объяснится сама собою, если мы прослѣдимъ тотъ и другой по богослужебнымъ памятникахъ греческой церкви.

Въ однихъ *ευχολογιον*-ахъ первые четыре молитвы стоятъ въ такомъ же порядкѣ, какъ и нынѣ (2); въ другихъ, только первыя три соотвѣтствуютъ нынѣшнему расположенію, а четвертое мѣсто занимаетъ молитва (*εὐχὴ τεττάρτη*): *Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε, ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτορ, ὁ ἐπιστάμενος τὸν νοῦν ἀνθρώπων*“ (3), которая иногда находится на пятомъ мѣстѣ (4), занимаемомъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ молитвами или: „*Ἑσπέρας καὶ πρωὶ, καὶ μεθημβρίας*

---

(1) См. нашу статью. «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ». Прав. Собесѣдн. 1882 г. Іюль—Августъ, стр. 348—352.

(2) *Ευχολογ.* Goar. pag. 44; ркп. Севаст собр. № 474. ркп. м. Синод. библ. № 280, № 281; ркп. Румянц муз. № 403.

(3) *Τακτικ. Ἰωαν. Καντακουζ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л 4.

(4) *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 474, л. 53; *Ευχολογ.* Goar. pag. 44.

*αἰνοῦμεν, εὐλογοῦμεν, εὐχαριστοῦμεν*“ (1), или: „*Ὁ τοῖς ἀδιγήτοις ὕμνοις καὶ ἀπαύστοις δοξολογίαις ὑπὸ τῶν ἁγίων δυνάμεων αἰνυμνούμενος*“ (2). На шестомъ мѣстѣ стоятъ молитвы, — по однимъ памятникамъ: „*Κύριε, Κύριε, ὁ τῇ ἀχράντῳ σου δυνάμει συνέχων τὰ σύμπαντα*“ (3), а по другимъ: „*Ὁ Θεὸς ὁ μέγας, ὁ ὕψιστος, ὁ μόνος ἔχων ἀθανασίαν φῶς οἰκῶν ἀπρόσιτον* (4), на седьмомъ — молитвы: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κλίνας οὐρανοὺς* (5) и „*Ὁ Θεὸς ὁ μέγας καὶ θαυμαστὸς, ὁ ἀνεκδιηγήτῳ ἀγαθωσύνῃ* (6). Восьмою молитвою въ большинствѣ памятниковъ считается нынѣшняя молитва входа: „*Ἑσπέρας καὶ πρωὶ καὶ μεσημβρίας*“, надписываемая или: „*εὐχὴ ἀντιφώνου ἡ*“ (7), или: „*εὐχὴ ἀντιφώνου ἡ πρὸ τοῦ· Κύριε, ἐκέκραξα*“, или: *εὐχὴ ἑσπερίνη ἡ εἰς τὸ· Κύριε ἐκέκραξα* (8), или, наконецъ: „*εὐχὴ τῆς ἁγίας εἰσόδου*“ (9). Въ Тактиконѣ императора Іоанна Кантакузена (XIV в.) къ восьми указаннымъ сейчасъ молитвамъ прибавлены еще двѣ: „*εὐχὴ τῆς ἐκτενοῦς ἱκεσίας· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τὴν ἐκτενῆ ταύτην ἱκεσίαν προσδέξαι*“ и „*εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κλίνας οὐρανοὺς*“ (10). Такимъ образомъ внѣ всякаго сомнѣнія, что на разнообразіе списковъ вечернихъ молитвъ въ нашихъ служебникахъ оказала большое вліяніе прак-

---

(1) Ркп. м. Синод. библ № 280, л. 2; № 281, л 250.

(2) *Тактик. Кантакоуз.* ркп. м Синод. библ. № 279, л. 4.

(3) *Евхолог.* ркп. Севаст. собран. № 474, л 54, ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об.; *Евхолог.* Goar. pag. 44.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 2; № 281, л. 250.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 280, л 3, № 281, л. 250 об.

(6) Ркп. Севаст. собран № 474, л 54 об; *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об, *Евхолог* Goar. pag. 44.

(7) Ркп. Севаст. собр. № 474, л. 55, Труды Кіев. дух. акад. 1873 г. т. 3, стр. 413.

(8) *Евхолог.* Goar. pag. 41.

(9) *Тактик. Кантакоуз.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об.

(10) Ibid. л. 5.

тика церкви греческой. Правда, разсмотрѣнные нами богослужебные памятники греческой церкви далеко еще не исчерпываютъ того количества молитвъ и ихъ разнообразія въ порядкѣ, какія мы встрѣтили въ нашихъ служебникахъ, но иначе и быть не могло. Мы имѣли возможность разсмотрѣть множество списковъ свѣтильничныхъ молитвъ въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ и, наоборотъ, по необходимости, принуждены ограничить свои наблюденія тѣхъ же особенностей въ сравнительно незначительномъ количествѣ греческихъ служебниковъ. Впрочемъ, окончательное рѣшеніе вопроса о тожествѣ нашихъ служебниковъ съ служебниками греческой церкви и не имѣетъ особенно важнаго значенія въ настоящемъ случаѣ и должно быть предоставлено времени... Тотъ же фактъ, что греческіе списки свѣтильничныхъ молитвъ въ своемъ порядкѣ и составѣ не представляютъ однообразія, съ несомнѣнностію констатируется и при помощи тѣхъ богослужебныхъ памятниковъ греческой церкви, которые мы разсмотрѣли сейчасъ. А для нашей цѣли это то и—самое главное.

Стихиры на „Господи возвахъ“ пѣлись въ томъ же количествѣ, какъ и въ настоящее время. До стиха: „Яко утвердися“ священникъ съ діакономъ стояли на солеѣ, а при этомъ дѣлали поклонъ настоятелю, или его мѣсту (*ποιοῦσι μετανοίαν τῷ προεστῶτι, ἢ εἰς τόπον αὐτοῦ*) и шли въ алтарь. Здѣсь оба облачались въ ризы (*ἀλλάσσουσι τὴν ἱερατικὴν στολήν*) и, при пѣніи Богородична, совершали малый выходъ. По окончаніи Богородична, діаконъ, сдѣлавши крестообразный знакъ кадиломъ передъ царскими дверями, шелъ и кадилъ настоятеля, „аще же нѣсть настоятеля, то мѣсто его кадитъ“. Затѣмъ снова приходилъ къ царскимъ вратамъ и, дѣлая крестъ кадиломъ, произносилъ: „Премудрость прости“. „Нареченный же мнихъ глаголати псалмы“, по замѣчанію типиковъ описываемаго времени, *читаетъ*: „*Свѣте тихій*“ (*ὁ διάκονος... λέγει· σοφία ὀρθοί. Καὶ ὁ ταχθεὶς*

μοναχὸς τὸ· φῶς ἱλαρὸν) (1). Вотъ на эту-то особенность практики нашей древней церкви обратили вниманіе царь Иванъ Васильевичъ Грозный и отцы стоглаваго собора. „Коея ради вины въ нашемъ царствѣ (государствѣ), спрашивалъ царь Иванъ Васильевичъ отцовъ названнаго собора, на Москвѣ и во всѣхъ московскихъ придѣлахъ, въ соборныхъ церквахъ и приходскихъ, окромѣ монастырей, по воскреснымъ вечернямъ и по праздничнымъ и великимъ святымъ, егда бываетъ выходъ, „*Святыя славы*“ *не поютъ— ръчью говорятъ*“ (2)? На предложенный вопросъ отцы стоглаваго собора не дали прямаго отвѣта. Постановленіе этого собора: „заутрени воскресныя и праздничныя и дневныя пѣли бы *по уставу*“ (3), относящееся ко всѣмъ вопросамъ царя Ивана Васильевича, по поводу отступленій отъ устава, при совершеніи чина утрени, не разрѣшаетъ поставленнаго вопроса и какъ бы даетъ право думать, что отцы собора стояли за старый, оправдываемый господствующимъ уставомъ обычай — читать пѣснь священномученика Аѳиногена, а не пѣть, какъ это дѣлалось въ монастыряхъ московскихъ, въ Троице-Сергіевской лаврѣ, въ церквахъ земель Псковской и Новгородской (4). На самомъ же дѣлѣ въ практикѣ далеко не было такъ. Именно съ этого-то времени обычай — пѣть „Свѣте тихій“ вошелъ въ практику русской церкви и сдѣлался въ ней господствующимъ.

---

(1) Устав ркп. Солов. библ. № 1117, л. 85; № 1128, л. 7 об., 8; ркп. Анз. ск. № 85, л. 4 об.; № 86, л. 8; ркп св. Варсоноф. л. 9 об.; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 6, № 335, л 18 об., № 337, л. 8; ркп Типограф. библ № 288, л. 7 об.; № 289, л. 10, Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 2 об., 3; № 380, л. 2 об.; № 381, л. 1 об.; № 456, л. 15 об.; № 427, л. 3; № 487, л. 9; № 488, л. 3 об; ркп Норов собр. № 385, л. 2 об.; ркп. Севаст. собр. № 491, л 3; *Τυπικ.* изд. Венец. 1577 г. л. 2 об.

(2) Стоглав. глав. 5, вопр. 33, стр. 73.

(3) Ibid. глав. 6, стр. 81.

(4) Ibid. глав. 5, вопр. 34, стр. 74.

Намъ остается объяснить причину—почему пѣснь священномученика Аѳиногена цитуется подъ именемъ пѣсни: „Святыя славы“. Дѣло въ томъ, что первыя слова этой пѣсни: „Свѣте тихій“ произносились діакономъ непосредственно послѣ возгласа: „Премудрость прости“, а чтецъ или пѣвцы продолжали ее отъ словъ: „*Святыя славы*“ и т. д. (1). Очевидно, въ то время, какъ и нынѣ, многіе священныя пѣсни назывались своими начальными словами, а поэтому, весьма естественно, пѣснь священномученика Аѳиногена могла быть извѣстна самому царю, отцамъ собора и всякому русскому человѣку подъ именемъ пѣсни: „Святыя славы“. Обычай,—первыя слова этой пѣсни произносить діакону,—становится извѣстенъ въ богослужебной практикѣ русской церкви очень рано—еще въ XIII вѣкѣ, но съ небольшею разницею, которая состоитъ въ томъ, что діаконъ произносилъ: „Свѣте тихій святыя славы“, а чтецъ уже читалъ: „Безсмертнаго Отца небеснаго“ (2).

По окончаніи „Свѣте тихій“, кононархъ произносилъ прокименъ дня. Прочитавъ послѣдній стихъ прокимна, кононархъ обращался лицомъ на западъ и, сложивъ руки на груди, стоялъ въ ожиданіи конца прокимна, послѣ чего, сдѣлавши поклонъ, отходилъ на свое мѣсто (*Μετὰ δὲ τὴν εἴσοδον ὁ ταχθεὶς μοναχὸς, βάλλων συνήθη μετανοίαν προεστῶτι, ψάλλει τὸ τῆς προκειμένου ἡμέρας... Στραφεὶς δὲ πρὸς δυσμὰς, δεδεμένας ἔχων τὰς χεῖρας, ἵσταται, περιμένων τὴν πλήρωσιν τοῦ προκειμένου, εἶτα βάλλει μετανοίαν καὶ ἀπέρχεται εἰς τὸν τόπον αὐτοῦ*) (3).

---

(1) Устав. Сійск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л 19; Устав. Солов. обит. ркп Солов. библ. № 1119, л. 12.

(2) Одинцовъ «Порядокъ обществ. и частн. богосл. древн. Росс. до XVI в.», стр. 91.

(3) Устав. ркп. Солов. библ № 1116, л. 11; № 1118, л. 10 об., 11; № 1117, л. 85 об.; № 1128, л. 8; ркп. Анз. ск. № 85, л. 5, № 86, л. 8; ркп. св. Варсоноф. л. 10; ркп. Типограф. библ.

За прокимномъ слѣдовала сугубая ектенья, во время которой, согласно съ практикою церкви греческои (1), священнику положено было читать молитву „прилежнаго моленія“ (ἐκ τῆς ἐκτενοῦς ἱκεσίας): „Господи Боже нашъ, прилежное сіе моленіе пріими отъ твоихъ рабъ“ (2).

Послѣ ектеній: сугубой, великой, просительной и малыхъ, предъ возгласами ихъ, въ памятникахъ описываемаго времени мы находимъ возгласъ священника: „миръ всѣмъ“ (3). Такое частое произнесеніе названнаго возгласа дѣлается извѣстнымъ въ богослужебной практикѣ русской церкви съ XV вѣка (4), памятники котораго въ первый разъ указываютъ на присутствіе этой особенности въ нашемъ богослуженіи. Гдѣ основанія для существованія этой особенности въ нашихъ памятникахъ, по отсутствію прямыхъ данныхъ въ извѣстныхъ намъ памятникахъ греческой церкви и церквей юго-славянскихъ, сказать положительно—трудно. Можно, однако, думать, что частое возглашеніе „миръ всѣмъ“ не было чуждо практикѣ древне-греческой церкви (5), отъ которой,

№ 288, л. 8; № 289, л. 10 об; ркп. Синод. библ. № 331, л. 6 об.; № 335, л. 19; № 337, л. 8 об; слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 3, № 380, л. 3; № 381, л. 2; № 427, л. 3 об.; № 456, л. 15 об.; № 487, л 9 об; № 488, л. 3 об., ркп Новор. собр. № 385, л. 2 об., ркп. Севаст собр. № 491, л 3. *Τυπικ.* изд венец. 1577, л. 2 об.; Сербск тріодь изд. Крак. 1491 г. л. 148.

(1) *Τακτικ. Καντακουζ.* ркп. м. Синод. библ № 279, л. 5.

(2) Служебн ркп. Солов библ. № 1024, л. 9; № 1025, л. 16 об.; № 1029, л. 13, № 1032, л. 8 об., ркп Типогр библ. № 131, л. 27 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л 10 об.

(3) Ркп Солов. библ. № 1020, л. 19 об, 20, 23 об., 24; № 1024, л 7; № 1025, л. 14 об., 15; № 1026, л. 9 об, 10; ркп. Невостр. № 2, л 77 об., 78, 79; Часослов. ркп. Солов библ. № 1150, л. 77, 78, 81 об.

(4) Правосл. Собесѣдн. 1882 г. Іюль—Августъ, стр. 355.

(5) Когда входитъ въ церковь предстоятель, говоритъ св Іоаннъ Златоустъ въ одной изъ своихъ бесѣдъ, то говоритъ, по обычаю, *миръ*

можетъ быть, заимствовала эту особенность и наша древне-русская церковь.

Выходъ на литію совершался обыкновенно сѣверными дверями, какъ иногда и въ настоящее время дѣлаютъ, но, по нѣкоторымъ памятникамъ, священникъ съ діакономъ выходили въ притворъ и черезъ царскія двери (1). Впереди ихъ несли два подсвѣчника. Послѣ кажденія и окончанія стихиръ на литіи, діаконъ произносилъ молитву: „Спаси, Боже, люди твоя". Первыя два прошенія не представляютъ особенностей, но на третьемъ прошеніи поминается имя одного только игумена и ничего не говорится о поминовеніи имени митрополита или епархіальнаго архіерея. Двухъ послѣднихъ малыхъ прошеній вовсе не было и въ уставахъ описываемаго времени послѣ третьяго прошенія дѣлается слѣдующая замѣтка: „діаконъ же поминаетъ, еже имать обычай, и живыхъ и мертвыхъ отай". Молитву: „Владыко многомилостиве" священникъ читалъ, обратившись лицемъ *на западъ*. (*Ὁ ἱερεύς, στραφεὶς πρὸς ἡμᾶς, λέγει μεγαλοφώνως· Δέσποτα πολυέλεε...*) (2).

При пѣніи стихиръ на стиховнѣ, священникъ съ діакономъ изъ притвора переходили въ храмъ и

---

*всѣмъ* (*εἰρήνη πᾶσιν*), когда говоритъ слово—*миръ всѣмъ*; когда благословляетъ—*миръ всѣмъ*; когда повелѣваетъ лобызаться—*миръ всѣмъ*; когда совершается жертва—*миръ всѣмъ*; и опять въ срединѣ—благодать вамъ и *миръ*». Homil. III in epist. Pauli ad Colossens. edit. Paris. 1636 an pag. 1388, 1339.

(1) Уставъ ркп. св. Варсоноф л. 10, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 9.

(2) Ркп. Солов. библ № 1116, л. 12; № 1117, л. 86; № 1118, л. 12 об., № 1128, л. 9, ркп. Анз. хк № 85, л. 6, № 86, л. 9, 10, 11, ркп. св. Варсон л. 10—12, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 6 об.—7 об; № 335, л. 19; № 337, л 9—11, ркп. Типогр. библ. № 288, л 8—10; № 289, л. 10 об.—12 об., Служебн. ркп. Солов библ. № 1124, л. 12—15 об., № 1025, л. 19 об.—23 об; № 1026, л. 13 об —17 об.; № 1029, л 16 об —22 об.; ркп. Тип. библ. № 131, л. 29 об.—34; ркп. Волоколамск библ. № 89, л. 50 об.—54.

становились предъ аналоемъ, на которомъ стояло блюдо съ пшеницей и пятью хлѣбами, „на то устроенными, кождо ихъ по литрѣ вѣситъ“, наверху. По бокамъ его стояли два сосуда: одинъ съ масломъ, другой съ виномъ. Когда клиръ пѣлъ тропарь праздника, священникъ кадилъ кругомъ аналоя и—игумена, если онъ находился въ храмѣ, а потомъ, отдавъ кадило, подходилъ ближе къ аналою, бралъ верхній хлѣбецъ, дѣлалъ имъ крестъ надъ прочими хлѣбами, клалъ его на прежнее мѣсто и читалъ молитву вслухъ всѣхъ: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, благословивый пять хлѣбовъ“ (1). Иногда хлѣбцы благословлялись въ то время, когда священникъ произносилъ возгласъ этой молитвы, слѣдовательно, уже послѣ прочтенія ея (2).

Чинъ литіи во всѣхъ своихъ подробностяхъ, за немногими исключеніями, къ которымъ принадлежатъ: выходъ черезъ царскія двери и благословеніе хлѣбовъ при окончаніи молитвы: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ“, излагается въ нашихъ памятникахъ совершенно согласно съ памятниками греческой церкви (3) и церквей юго-славянскихъ (4).

Чтеніемъ половины 33 псалма и возгласомъ священника: „Благословеніе Господне на васъ“, какъ и въ настоящее время, чинъ великой вечерни оканчивался. По уставу, далѣе слѣдовала раздача благословенныхъ хлѣбовъ и вина и вкушеніе ихъ, при чте-

---

(1) Ibidem.

(2) Устав ркп Синод. библ. № 335, л. 63 об.

(3) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 3—5; № 380, л. 3—4 об.; № 381, л. 2—5; № 427, л. 3 об.—5 об.; № 487, л. 9 об., 10; № 488, л. 4—6; *Τυπικ.* изд венец. 1577 г. л 3; ркп. собр. Норов. № 385, л. 3; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 4.

(4) Молдо-Валах. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1015, л. 68 об.; Серб. Служебн. изд венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 80—83, Угро-Валах. (Румянц. муз.) № 25, л. 108—111; Сербск. Тріод. 1491 г. л. 148—149; Типик. Молд.-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 5 об.—6.

ніи „Дѣяній апостольскихъ“, но на практикѣ это соблюдалось, по всей вѣроятности, только въ монастыряхъ. Что же касается приходскихъ церквей, то въ нихъ указанный обычай, съ достовѣрностію можно сказать, не имѣлъ мѣста, а какъ и въ наши дни, непосредственно послѣ возгласа священника: „Благословеніе Господне на васъ“ начиналось чтеніе шестопсалмія.

## II.

Послѣ первыхъ трехъ псалмовъ выходилъ изъ алтаря священникъ и читалъ передъ царскими дверями утреннія молитвы.

Число утреннихъ молитвъ и ихъ распорядокъ въ памятникахъ XVI вѣка остаются тѣже самые, что мы видѣли и въ памятникахъ предшествующаго времени (1). Въ памятникахъ съ 10 молитвами первыя восемь молитвъ расположены также, какъ и въ нынѣшнихъ служебникахъ, девятое же мѣсто занимаетъ нынѣшняя десятая молитва. десятое—одинадцатая (2). Въ служебникахъ, имѣющихъ въ себѣ 11 молитвъ, послѣднее мѣсто занимала нынѣшняя девятая молитва (3). На этомъ мѣстѣ въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы находимъ нынѣшнюю молитву (4), ко-

---

(1) См нашу статью «Богослуженіе въ русск. церкви за первые пять вѣковъ», Прав. Собесѣдн. 1882 г. ч. II, стр. 363—367.

(2) Служебн. ркп. Солов библ. № 1020, л. 17 об, 18; № 1021, л. 41 об, 42; № 1024, л 23; № 1025, л 32, 33; № 1026, л. 19—25, № 1029, л. 35 об, 36 об., № 1023, л 11, 12; № 1032, л. 16, 17, ркп. м. Синод библ., № 909, л. 197; № 615, л. 21; ркп. Типограф. библ. № 131, л 50, 51, ркп. Волок. библ № 86, л 54 об—56, № 88, л. 62 об.—65; № 89, л 57 об—59, ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л 159 об—162; ркп. Невостр № 2, л. 75—77

(3) Ркп Солов. библ № 1019, л 61; № 1020, л. 18 об; № 1024, л. 24; № 1025, л. 33 об.; № 1026, л. 25 об.; № 1029, л. 37 об; № 1032, л. 17 об.; № 86, л. 56; № 88, л. 65.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 46 об, № 1023, л. 12 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165.

торая иногда надписывается: „молитва егда поютъ слава въ вышнихъ“ (εὐχὴ εἰς τὸ· δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ) (1). Въ памятникахъ съ 12 молитвами на послѣднемъ мѣстѣ находимъ молитву на главопреклоненіе: „Господи святый въ вышнихъ живый и на смиренныя призираяй“ (2). Мы можемъ отмѣтить еще два списка утреннихъ молитвъ. Тотъ и другой списокъ имѣютъ по 11 молитвъ. Въ одномъ изъ нихъ распорядокъ молитвъ сходенъ съ предшествующими списками, имѣющими тоже количество молитвъ, но разница та, что на пятомъ мѣстѣ находимъ вечернюю молитву: „Благословенъ еси, Господи вседержителю, свѣдый умъ человѣчь“ (3), которая въ ряду вечернихъ молитвъ занимала, какъ мы видѣли, по однимъ памятникамъ, тоже мѣсто, а по другимъ—четвертое. Второй же списокъ, по расположенію молитвъ, ничего не имѣетъ общаго со всѣми остальными списками. Въ немъ первыя пять молитвъ имѣютъ нынѣшній порядокъ, на шестомъ мѣстѣ стоитъ нынѣшняя восьмая молитва, на седьмомъ—десятая, на восьмомъ—шестая, на девятомъ—седьмая, на десятомъ — одинадцатая, а на одинадцатомъ—та самая, которая въ нынѣшнихъ служебникахъ положена послѣ просительной ектеньи—на главопреклоненіе (4).

Обращаемся теперь къ практикѣ церкви греческой и находимъ, что и здѣсь списки утреннихъ молитвъ далеко не отличаются однообразіемъ и устойчивостію въ расположеніи ихъ. Въ однихъ памятникахъ число молитвъ не превышаетъ *десяти*. Молитвы до девятой расположены въ томъ же порядкѣ, какъ

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 12 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 46; № 131, л. 51; № 1023; л. 13; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165; ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 198; ркп. Невостр. № 2, л. 79.

(3) Служебн. ркп. Волокол. м. № 88, л. 61, 62.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 23.

и въ нынѣшнихъ нашихъ служебникахъ, девятою считается нынѣшняя десятая молитва, а десятою—одинадцатая (1). Въ „илитарѣ“ IX в., открытымъ преосвященнымъ Порфиріемъ Успенскимъ, на десятомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Хвалимъ, поемъ, благословимъ“, которая въ ряду утреннихъ молитвъ нашего современнаго служебника занимаетъ двѣнадцатое мѣсто. *Одинадцатою* и послѣднею молитвою въ этомъ „илитарѣ“ считается нынѣшняя молитва на главопреклоненіе (2). Таже молитва, но въ Севастьяновскомъ *Ευχολογιον*-ѣ X—XI в., занимаетъ тринадцатое мѣсто. Первыя двѣнадцать молитвъ въ своемъ распорядкѣ не представляютъ никакихъ особенностей въ сравненіи его съ настоящимъ распорядкомъ тѣхъ же молитвъ (3). Въ тактиконѣ Іоанна Кантакузена XIV в. первыя шесть молитвъ расположены въ нынѣшнемъ порядкѣ, седьмое мѣсто занимаетъ нынѣшняя десятая молитва, восьмое—седьмая, девятое—осьмая, десятое—одинадцатая, одинадцатое—двѣнадцатая съ надписью: „*εὐχὴ εἰς τὸ· δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ*“ и, наконецъ, двѣнадцатое—молитва на главопреклоненіе, читаемая священникомъ послѣ ектеньи: „Исполнимъ утреннюю молитву нашу“ (4). Столько же молитвъ и въ такомъ же расположеніи мы находимъ въ памятникахъ XV (5) и XVI вѣковъ (6). Такимъ образомъ нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что на распорядокъ утреннихъ молитвъ и количество ихъ въ нашихъ служебникахъ оказали весьма сильное вліяніе списки тѣхъ же молитвъ греческихъ бого-

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 55.

(2) Труды Кіев. дух. акад. 1873 г. кн 1, стр. 414.

(3) *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 474, л. 66—71.

(4) *Τακτικ.* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 8—10 об.

(5) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 3 об.—13; № 281, л. 251—254 об

(6) Ркп. Румянц муз № 486, л. 13—21.

служебныхъ памятниковъ, съ которыхъ наши списки представляютъ весьма нерѣдко дословный переводъ во всѣхъ своихъ подробностяхъ.

Прокименъ предъ евангеліемъ произносилъ чтецъ (1), что было вполнѣ согласно съ практикою церкви греческой (Ὁ δὲ παχθεὶς μοναχός, τὸ· ἀναβάσιμον προκείμενον τοῦ ἤχου) (2). Во время пѣнія прокимна и другихъ стиховъ, священникъ читалъ молитву предъ евангеліемъ (εὐχὴ εὡθινὴ θ' πρὸ τοῦ εὐαγγελίου): „Возсіяй въ сердцахъ нашихъ, Владыко, благоразумія Твоего“ (3). Чтеніе этой молитвы въ данномъ мѣстѣ не представляетъ разницы отъ древне-греческой богослужебной практики (4), но въ памятникахъ русской церкви эта особенность появляется не раньше XV вѣка (5).

По прочтеніи евангелія, священникъ выносилъ его изъ алтаря для цѣлованія молящимися. Евангеліе иногда полагалось на аналоѣ (6), а иногда священникъ держалъ его въ своихъ рукахъ, стоя предъ царскими дверьми (7). Присутствующіе въ храмѣ под-

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 21 об., № 1024, л. 28 об.; № 1025, л. 36; № 1026, л. 28 об., 30; ркп. Типогр. библ № 131, л. 53; Часосл. ркп. Солов библ. № 1130, л 79 об., Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 11 об., 12; № 289, л. 14, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 9; № 337, л. 13.

(2) *Типик.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 6; № 427, л. 7 об., № 380, л. 6, № 381, л. 5; № 488, л 8 об., 9.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 20, № 1024, л 26 об.; № 1025, л. 35 об., № 1026, л. 28, № 1029, л. 41 об.; № 1032, л. 20, ркп. Невостр № 2, л. 78.

(4) *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 474, л. 66—71.

(5) Правосл. Собесѣдн. 1882 г. Іюль—Августъ, стр. 364

(6) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 113 об., № 1117, л. 57 об. № 1118, л. 457 об., № 1128, л. 403 об.; ркп. Анз ск № 85, л. 457; № 86, л. 488 об., ркп. св. Варсоноф. л. 15 об.

(7) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 23, № 1025, л. 38 об.; № 1026, л. 32; № 1029, л. 46; № 1024, л 30 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 55; Тип. ркп. м Синод. библ № 331, л. 9

ходили къ аналою по два въ рядъ, дѣлали земной поклонъ и съ краткою молитвою: „Со страхомъ и любовію приступаемъ ти, Христе, и вѣруемъ словесемъ твоимъ; страхомъ убо грѣха ради, любовію же спасенія ради“ лобызали святое Евангеліе, послѣ чего дѣлали снова поклонъ и читали другую молитву короче первой: „Вѣруемъ, Господи, во святое Евангеліе; Христе Боже, помози намъ и спаси души наша“ (1). Послѣ того, какъ всѣ присутствующіе подойдутъ къ Евангелію, священникъ благословлялъ ихъ св. Евангеліемъ и уносилъ его въ алтарь. Здѣсь, или же внѣ алтаря, передъ царскими вратами, священникъ произносилъ молитву: „Спаси, Боже, люди Твоя“. (*Καὶ μετὰ τοῦτο* (т. е. цѣлованія — *ἀσπασμὸν*), *εὐλογήσαντος τοῦ ἱερέως τὸν λαὸν μετὰ τοῦ εὐαγγελίου, λέγεται παρ᾽ αὐτοῦ ἔντος τοῦ βήματος, ἢ ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν· Σῶσον Θεὸς τὸν λαόν σου*) (2). За исключеніемъ молитвъ предъ цѣлованіемъ евангелія и послѣ цѣлованія, все остальное находитъ для себя оправданіе въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви (3).

Канонъ читался такимъ образомъ: канонъ воскресенъ на четыре, крестовоскресенъ тоже на четыре, Богородицы на два и минеи на четыре. По третьей пѣсни—сѣдаленъ минеи и *чтеніе*, по шестой—кондакъ минеи, если же не было его, то кондакъ Богородицы: „Предстательница христіанъ непостыдная“ и *чтеніе въ Прологѣ*, по восьмой—пѣли „Честнѣйшую

---

об., № 335, л. 21 об., № 337, л. 13 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 12 об; № 289, л. 14 об.

(1) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 778, л. 1; Церковн. Устав. Синск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 317.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 23 об.; № 1024, л. 30 об., № 1025, л. 39. № 1026, л. 32 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 55; Устав ркп. той же библ. № 288, л. 12 об.; № 289, л. 14 об.

(3) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379 л. 6; № 380, л. 6; № 381, л. 5 об., № 427, л. 7, № 488, л. 8 об., 9

херувимъ", при чемъ дѣлался поклонъ „до земли" и, наконецъ, по девятой пѣсни—свѣтиленъ (1). Таковъ бы порядокъ канона долженъ быть, по уставу, но на практикѣ далеко не все выполнялось. Положенныя въ немъ „чтенія" послѣ 3 и 6 пѣсни священниками не читались, а поэтому стоглавый соборъ касательно ихъ вынужденъ былъ сдѣлать слѣдующее постановленіе: „заутрени воскресныя и праздничныя и дневныя пѣли бы по уставу, и *божественныя книги почитали: Евангеліе толковое и Златоустъ, и житія святыхъ, и Прологъ*, и прочія святыя душеполезныя книги на поученіе и на просвѣщеніе, и на истинное покаяніе, и на добрыя дѣла всѣмъ православнымъ христьяномъ въ душевную пользу" (2). Катавасія нѣлась „на сходѣхъ" (3).

*Славословіе великое* въ описываемое время не пѣлось, а *читалось*. Это мы узнаемъ изъ постановленій стоглаваго собора. Царь Иванъ Васильевичъ спрашивалъ отцовъ этого собора: „Коея ради вины.... *на заутрени въ недѣлю и въ праздники Славословія не поютъ, якоже и въ простые дни—рѣчью говорятъ*, а въ уставѣ назначено нарочитымъ святымъ славословіе великое—то ему почесть" (4). Впрочемъ, тотъ же царь свидѣтельствовалъ, что указанный обычай не былъ во всеобщемъ употребленіи въ практикѣ древне-русской церкви. „А въ нашемъ царствѣ, писалъ Иванъ Васильевичъ въ 34 вопросѣ, какъ есми былъ въ Новѣгородѣ въ великомъ и во Псковѣ, во

---

(1) Устав ркп. Солов. библ № 1116, л. 14 об.; № 1118, л. 16; № 1128, л. 12, ркп. Анз. ск. № 85, л. 10, № 86, л. 17; ркп. св. Варсоноф. л. 16 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 12 об.; № 289, л. 14 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 9 об; № 337, л. 13 об., 14.

(2) Стоглав. глав. 6, стр. 81.

(3) Ibid глав. 16, стр 105.

(4) Ibid. глав. 5, вопр. 33, стр. 73

святой Софіи премудрости Божіи, и у Живоначальной Троицы и во всѣхъ святыхъ Божіихъ церквахъ по воскреснымъ днемъ и по господскимъ праздникомъ и нарочитымъ святымъ.... *Славословіе поютъ на заутрени въ воскресные дни и въ праздники*, когда въ уставѣ молвлено: „Славословіе великое“, а въ простые дни говорятъ“ (1). Обычай—читать великое славословіе и въ дни великихъ праздниковъ имѣлъ за себя основаніе въ нашей богослужебной практикѣ болѣе ранняго времени. Нѣтъ сомнѣнія въ томъ, что этотъ обычай, по традиціи, сохранялся отъ времени господства въ богослужебной практикѣ русской церкви устава Студійскаго монастыря, по которому пѣніе великаго Славословія полагалось всего только одинъ разъ въ году—на утрени въ великую субботу (2). Самъ царь, если и обращаетъ вниманіе отцовъ стоглаваго собора на эту особенность нашего богослуженія, то вовсе не какъ на ненормальность ея въ богослужебной практикѣ нашей церкви, потому что ранѣе поѣздки въ области—Псковскую и Новгородскую онъ и самъ, по всей вѣроятности, не замѣчалъ ея, но только потому, что искалъ рѣшенія у отцовъ собора: „како достоитъ здѣсе быти“, т. е. читать или пѣть великое Славословіе? Прекрасное пѣніе псковскими и новгородскими пѣвцами пѣсней: „Свѣте тихій“ и „Слава въ вышнихъ Богу“—пѣсней въ высшей степени трогательныхъ, умилительныхъ и глубоко-религіозныхъ произвело на впечатлительную душу царя, строгаго ревнителя церковнаго благочинія и церковныхъ уставовъ, глубокое впечатлѣніе. Царю понравился обычай псковитянъ и новгородцевъ и онъ желалъ сдѣлать его повсемѣстнымъ. Поэтому, предлагая свое желаніе на судъ отцовъ собора, онъ далъ понять

---

(1) Стоглав. глав. 5, вопр. 34, стр. 74.

(2) См. нашу статью: «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ». Прав. Собесѣдн. 1882. Іюль—Августъ, стр. 369.

имъ, что самъ онъ лично склоняется на сторону обычая псковитянъ и новгородцевъ. Но чтобы придать своему желанію, такъ сказать, видъ законный, царь въ концѣ вопроса прибавляетъ слѣдующія знаменательныя слова: „А въ уставѣ назнаменано нарочитымъ святымъ: Славословіе великое—то ему почесть“ (1). Иванъ Васильевичъ не ссылается на практику церкви греческой, или церквей юго-славянскихъ—по всей вѣроятности, онъ не зналъ обычая этихъ церквей—а билъ прямо на религіозное чувство пастырей русской церкви. „То ему почесть“—вотъ аргументъ, которымъ хотѣлъ склонить царь отцовъ стоглаваго собора на свою сторону съ тѣмъ, чтобы они сдѣлали опредѣленіе о повсемѣстномъ распространеніи обычая, такъ сильно понравившагося ему. Отцы собора, дѣйствительно, сдѣлали такое постановленіе, какое было пріятно царю. „О прочемъ церковномъ пѣніи, читаемъ мы въ постановленіяхъ этого собора по этому поводу, все по уставу творити; *Славословіе пѣти* и катавасіи на сходѣхъ пѣти же“ (2).

Обычай—пѣть великое Славословіе въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ, явился несомнѣнно подъ вліяніемъ, утвердившагося вполнѣ въ практикѣ этихъ церквей, іерусалимскаго устава, который указывалъ пѣть великое Славословіе не только въ дни двунадесятыхъ праздниковъ, особенно чтимыхъ святыхъ, воскресные, но и въ дни, когда положено, по уставу, править поліелейную службу.

На сугубой ектеньѣ, въ концѣ утрени, какъ и на великой вечерни, священникомъ читалась молитва „прилежнаго моленія“ (3). Предъ возгласомъ этой ектеньи, а также предъ возгласами другихъ ектеній,

---

(1) Стоглав глав 3, вопр 33, стр. 73

(2) Ibid. глав. 16, стр. 105.

(3) Служебн. ркп Солов библ. № 1020, л. 24, № 1024, л 31, № 1025, л. 39 об; № 1029, л. 47 об., ркп. Новостр. № 2, л 79.

даже предъ возгласомъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, который священникъ говоритъ предъ чтеніемъ Евангелія, положено было произносить возгласъ: „миръ всѣмъ“ (1).

Когда, по уставу, положено было пѣть великое Славословіе, то вмѣсто возгласа: „премудрость“ священникъ произносилъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“, клиръ на это отвѣчалъ: „Утверди Боже“, при чемъ поминались князь или царь и епископъ (2). Обычный отпустъ оканчивалъ чинъ утрени. Указанія на пѣніе „Благочестивѣйшаго“ нигдѣ не находимъ.

Въ дни праздниковъ Господскихъ, Богородичныхъ и великихъ святыхъ, въ которые, по уставу, положено было совершать всенощное бдѣніе, по отпустѣ ея, при пѣніи стихиръ самогласныхъ святаго, священникъ съ діакономъ выходили изъ алтаря и шли къ аналою, стоящему на срединѣ храма, съ иконою праздника, или воспоминаемаго святаго. Послѣ кажденія иконы, настоятель, если это былъ монастырь, „освящалъ масломъ древянымъ“ служащихъ съ нимъ священниковъ и діаконовъ, а затѣмъ и всѣхъ молящихся въ этомъ храмѣ. „Освященіе“ происходило такимъ образомъ: первымъ подходилъ цѣловать икону настоятель или игуменъ, его помазывалъ старшій священникъ, который въ свою очередь помазывался настоятелемъ, дѣлавшимъ тоже самое и надъ остальными священнослужителями и народомъ. Помазаніе масломъ совершалось посредствомъ омаканія двухъ пальцевъ въ сосудъ съ елеемъ, „омакая своя два пер-

---

(1) Ркп Солов. библ. № 1020, л 20, 23 об., 24, № 1024, л. 10 об.; № 1025, л. 33, 35, 39, 40 об; № 1026, л. 27, 28, 32 об., 33, 34; Часосл. ркп. Солов. библ № 1130, л 77—81 об., Служебн. ркп. Типогр. библ № 131, л. 56 об., 57.

(2) Ркп. Солов библ. № 1020, л 25, № 1029 л. 50, № 1025, л. 41; № 1026, л. 35 об.; Тип. ркп св. Варсоноф. л. 16 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 10 об., № 337, л. 15.

сты, а не единъ“ (1), и изображенія ими креста на челѣ. „По челу (мажетъ) на крестъ“ (2), добавляютъ нѣкоторые уставы того же времени. Иногда при этомъ произносились слова: „Благодать Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на рабѣ Божіи, имрекъ, на здравіе и на спасеніе, на оставленіе грѣховъ“ (3). Всѣ отмѣченныя сейчасъ особенности нашей древне-русской богослужебной практики, за исключеніемъ послѣднихъ словъ, произносимыхъ, впрочемъ, очень рѣдко при помазаніи, можно находить и въ уставахъ того времени греческой церкви (4).

Въ обыкновенные воскресные дни, послѣ окончанія утрени, по уставу, положено было совершать литію (5). Но на практикѣ это предписаніе устава,

---

(1) Устав. ркп Солов библ № 1128, л. 81; ркп Типогр. библ. № 288, л. 100 об., № 289, л 140 об, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 97; № 337, л. 118; Слич. Тип. Молд.-валах. ркп Румянц. муз. № 443, л. 321 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 369

(3) Ibidem

(4) *Μετὰ δὲ τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως, ψάλλομεν στιχηρὰ ἰδιόμελα τοῦ ἁγίου. Ὁ δὲ ἱερεὺς, προπορευομένης αὐτοῦ τῆς λαμπάδος, ἀπέρχεται καὶ θυμιᾷ τὴν εἰκόνα τοῦ ἁγίου, εἶτα οὕτως ἐπιδίδωσιν ἅγιον ἔλαιον ἐκ τῆς κανδύλου τοῦ ἁγίου τοῖς ἀδελφοῖς Εἰ δὲ προεστὼς ἠξίωται ἱερωσύνης αὐτὸς ἐπιχρίει τοὺς ἀδελφοὺς ἀπὸ τῆς τοιαύτης εὐλογίας, ἐμβάπτων τοῦ ἑαυτοῦ δακτύλους τοὺς δύο καὶ οὐχὶ τὸν ἕνα. Καὶ μετὰ τὸ δοθῆναι τὸ ἅγιον ἔλαιον, γίνεται ἡ ἀπόλυσις. Οὕτως ἑορτάζομεν πάσας τὰς ἑορτὰς τῶν ἁγίων, ἐν αἷς γίνονται ἀγρυπνίαι.* (*Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 41 об, 42; № 481, л. 54 об; № 456, л. 35, № 487, л. 65, ркп. собр. Поров. № 385, л 26; ркп собр. Севаст. № 491, л 34 об.; *Τυπικ.* изд. венец. 1577, л. 15). По нѣкоторымъ памятникамъ, вмѣсто пальцевъ можно было омакать бумагу (*παπύριον*) и ею мазать желающихъ «освященія» (*Τυπικ* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 54 об; № 379, л. 39; № 487, л 65; № 488, л. 57 об.; *Μην.* ркп. собр Севаст. № 481, л. 92 об).

(5) Указаніе на совершеніе литіи въ концѣ утрени мы находимъ рѣшительно во всѣхъ извѣстныхъ намъ греческихъ и славяно-русскихъ типикахъ.

какъ и многія другія, не соблюдалось. Только этимъ обстоятельствомъ и можно объяснить слѣдующее постановленіе стоглаваго собора: „отпѣвъ заутреню со всякимъ благочиніемъ и со страхомъ Божіимъ, да, по заутрени, пѣли бы *молебны* о многолѣтномъ здравіи и спасеніи благороднаго и христолюбиваго и Боговѣнчаннаго царя — государя и великаго князя, Ивана Васильевича, всея Русіи самодержца и его благовѣрной и христолюбивой царицѣ Анастасіи, чтобы имъ Господь Богъ умножилъ лѣтъ живота ихъ и даровалъ бы имъ сыны и наслѣдники царствія ихъ, и возвысилъ бы Господь Богъ царскую дѣсницу его надо всѣми его недруги и враги, и устроилъ бы царство его мирно и вѣчно въ родъ и родъ на вѣки. Также молити Бога и о братѣ его, благовѣрномъ князѣ, Георгіи и о княгини его, и о всѣхъ благовѣрныхъ князѣхъ и боляръхъ, и о пособленіи и укрѣпленіи христолюбиваго царя, воинства и о тишинѣ, и здравіи, и о спасеніи всего православнаго хрестьянства“ (1). Нельзя не видѣть въ этомъ постановленіи стоглаваго собора перифраза ектеній, произносимыхъ на литіи, которая здѣсь почему то названа *молебномъ*.

Всенощное бдѣніе, а равнымъ образомъ и утреня всегда оканчивались чтеніемъ перваго часа, который въ своемъ послѣдованіи ничѣмъ не отличался отъ нынѣ совершаемаго. Междучасіе перваго часа, или, какъ оно въ древности вѣрнѣе называлось, „почасіе“ никогда не совершалось въ церкви (2).

Не смотря, однако, на прямое указаніе устава, что всенощныхъ бдѣній должно быть въ теченіи всего года 68, „ихъ же не подобаетъ никогда же отложити“, т. е. во всѣ воскресные дни и дни великихъ праздниковъ, есть основаніе думать, что предписаніе

---

(1) Стоглав. глав. 6, стр. 81.

(2) Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 224; № 772, л. 26 об.; № 781, л. 255 об.; Часосл. ркп, той же библ. № 1150, л 130; № 1149, л. 13; № 1154, л. 66; № 1156, л. 49 об. и др.

устава не соблюдалось въ точности. Обычай времени господства студійскаго устава продолжалъ еще держаться и въ XVI вѣкѣ; наканунѣ воскресныхъ дней совершалась только великая вечерня, а утромъ—воскресная утреня. „*Заутрени воскресныя*, читаемъ мы въ одномъ изъ постановленій стоглаваго собора, и праздничныя и дневныя пѣли бы по уставу“ (1). Въ этомъ случаѣ, т. е. когда въ дни воскресные совершалась утреня, предварительно пѣли „канонъ святѣй живоначальной Троицѣ, вмѣсто полунощницы, поемый во всякую недѣлю предъ заутренію“, который въ своемъ послѣдованіи представляетъ немало отличій отъ нынѣшней, такъ называемой, воскресной полунощницы. Прежде всего отличіе состоитъ въ количествѣ троичныхъ стиховъ, положенныхъ для чтенія вмѣсто „Достойно есть“, послѣ канона. По однимъ памятникамъ, число этихъ стиховъ простирается до девяти и расположены они въ такомъ порядкѣ: „Достойно есть богоподобнѣ славити Тя“, „Господоначальную херувимъ и богоначальную безъ разсужденія серафимъ“, „Свѣтозарная ти молнія возсіяй ми, Боже мой“, „Отцу безначальну и Богу собезначальну“, „Воспоимъ вси богоподобнѣ роспѣванми божественными“, „Его же ужасаются и трепещутъ херувимы и славословятъ силы небесныя“, „Достойно есть всеблагоговѣйно молимъ тя со слезами“, слава „Отче вседержителю Слове Божій, всесвятый душе, едина сила и образъ“ и нынѣ „Пріими мои слезы царю, пріими рыданіе окаяннаго и воздыханіе“ (2). Въ другихъ памятникахъ число стиховъ меньше. Первые шесть стиховъ тѣже, что и въ предшествующихъ памятникахъ, а предъ седьмымъ стихомъ: „Его же ужасаются и трепещутъ“ стоитъ уже „слава“. На „и нынѣ“ положено читать: „Изъ мерт-

---

(1) Стоглав. гл. 6, стр. 81.

(2) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 134, 135; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 89 об., 91, 92.

выхъ видѣвше Твоего Сына, Пречистая Дѣво, воскресшаго“ (1). Въ третьихъ памятникахъ перечисленные сейчасъ стихи перетасовываются, прибавляются къ нимъ новые, опускаются нѣкоторые изъ прежнихъ и располагаются въ такомъ порядкѣ: „Достойно есть, яко воистину славити Тя Бога Слова“, „Достойно есть боголѣпно еже славити Тя Троице Пресвятая“, „Господо-начальную херувимъ“, „Отцу безначальну и Богу собезначальну“, „Воспоимъ вси боголѣпно пѣснь-ми божественными“, „Лучезарная Твоя молнія“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Изъ мертвыхъ видѣвше Твоего Сына“ (2). Въ памятникахъ четвертаго рода, встрѣчающихся весьма нерѣдко, расположеніе стиховъ самое простое. Троичныхъ стиховъ четыре: „Достойно есть боголѣпно, еже славити“, „Господо-начальную херувимъ“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Изъ мертвыхъ видѣвше Своего Сына“ (3). Есть, наконецъ, памятники съ пятью троичными стихами, которые расположены или такъ: „Достойно есть, яко во истину славити Тя Бога Слова“, „Воспоимъ вси благолѣпно пѣснь-ми божественными“, „Лучезарная Твоя молнія“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Тебѣ царю силъ и зиждителю“ (4), или такъ: „Достойно есть Богоподобнѣ славити Тя“, „Господо начальную херувимъ“, Трисвятое, „Отче нашъ“, „Отцу безначальному и Богу собезначальному“, „Воспоимъ вси боголѣпно пѣснь-ми“, слава „Лучезарная Твоя млънія“ и нынѣ „Тебѣ царю силъ и зиждителю Богу“ (5). Нельзя пройти молча-

---

(1) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1153, л. 40, 41.

(2) Слѣд. Псалт ркп, Солов. библ. № 772, л. 15 об., 16.

(3) Ркп. Солов библ. № 771, л. 215 об., 216, № 769, л. 251, № 776, л. 197, Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л 57; № 1165, л. 164; Октоих. ркп. той же библ. № 617 и № 616, л. 2 ad fin.

(4) Слѣд. Псалт. ркп. Солов библ № 768, л. 12.

(5) Устав. ркп. м. Синод библ. № 331, л. 257 об, 258.

ніемъ старопечатные октоихи, въ которыхъ число троичныхъ стиховъ тоже самое, что мы видѣли въ памятникахъ третьяго рода, но расположеніе ихъ представляетъ нѣкоторыя особенности. На первомъ мѣстѣ стоитъ стихъ: „Достойно есть боголѣпно еже славити тя Троице святая“, а первый стихъ здѣсь находимъ на шестомъ мѣстѣ (1). Всѣ указанные сейчасъ троичные тропари имѣются и въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ (2), которые оказали весьма сильное вліяніе какъ на количество этихъ тропарей, такъ и на ихъ распорядокъ въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ.

Начало троичнаго канона вполнѣ сходно съ началомъ вседневной полунощницы. Послѣ пятидесятаго псалма священникъ произносилъ возгласъ: „Милостію и щедротами“ и потомъ уже начинался самый канонъ (3). По однимъ памятникамъ, троичный канонъ оканчивался, какъ и вседневная полунощница (4), а по другимъ, послѣ канона положено читать еще слѣдующія молитвы: „Въ Твое заступленіе и крѣпкую помощь нынѣ прибѣгохъ“ (надписывается именемъ Кирилла Туровскаго), „Безгрѣшне едине Тебя молю моя грѣхи очисти“ и „Воспѣваю благодать Твою, Владычице, молю Тя умъ мой облагодати“ (5). Въ нѣко-

---

(1) Октоих. изд. Москва 1594 г. ч. 1, л. 478, 484; ч. 2, л. 474 об., 475.

(2) Ὡρολογ. ркп. XV в. собр. Севаст № 496, л. 56—58; Молитв. ркп. м. Синод. библ. XVI в. № 486, л 98; Ὡρολογ. изд. венец. 1561 г. л. 31 об., 32; 1790 г. стр. 46, 47.

(3) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 518 об; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 257 об, Служебн. ркп. Солов. библ. № 1029, л. 24 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 711, л. 150 об.; № 769, л. 244 об.; № 771, л. 209 об.; № 772, л. 10, Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 82; № 1150, л. 48 об.; № 1153, л. 33; № 1165, л. 157.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 520; Служебн. ркп. той же библ. № 1029, л. 25.

(5) Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 711, л. 156 об—160.

торыхъ памятникахъ вмѣсто этихъ трехъ молитвъ находимъ только одну молитву: „Всемогущая, животворящая святая Троице, и живоначальная“ (1). Откуда явились къ намъ всѣ эти особенности, по недостатку прямыхъ данныхъ, рѣшать не беремся.

*Чинъ полунощницы вседневной* описываемаго времени представляетъ немного особенностей въ сравненіи его съ настоящимъ. Вотъ эти особенности. Послѣ начальнаго возгласа священника, чтецъ читалъ: „Слава Тебѣ, Боже, слава Тебѣ всяческихъ ради“. молитву Макарія: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, молитву Макарія: „Отъ сна востав̀ъ благодарю Тя“ и, наконецъ, 50 псаломъ. Въ самомъ чинѣ не находимъ молитвъ, читаемыхъ нынѣ отъ 22 сентября до недѣли Ваій: „Господи вседержителю, Боже силъ“ и „Тя благословимъ, вышній Боже“ и стиховъ: „Преславная Приснодѣво“ и „Упованіе мое Отецъ“. Чинъ оканчивался отпустомъ, который слѣдовалъ непосредственно послѣ молитвы: „Помяни, Господи“. Послѣ отпуста, всѣ присутствующіе въ храмѣ съ словами: „Прости мя, Отче святый, елика согрѣшихъ во вся дни живота моего“ падали ницъ на землю, а священникъ благословлялъ ихъ рукою, говоря: „Благодатію своею Богъ да проститъ и помилуетъ всѣхъ насъ“ (2). Молящіеся поднимались съ полу, а священникъ иногда читалъ мо-

---

(1) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 258; Октоих. изд. Моск. 1594 г. ч 1, л. 484; ч. 2, л. 475.

(2) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 768, л. 2 об.—5; № 769, л. 233—240 об, № 771, л. 201—206; № 772, л 1—7 об, № 776, л. 182—188, № 711, л 145—148 об; № 781, л. 240—246; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 52—68 об., № 1148, л. 1 об.—8, № 1149, л. 1—4, № 1150, л. 1—25; № 1151, л. 1 об.—9 об.; № 1152, л 1—25, № 1153, л 1—21, № 1154, л. 1—24 об., № 1156, л. 1—19 об.; № 1169, л. 1—3; Устав. ркп. Солов библ. № 1128, л 417 об., 416, № 1116, л. 516; ркп. м. Синод библ. № 331, л. 253—255 об; ркп Типогр. библ. № 288, л. 521.

литву: „Ненавидящихъ, обидящихъ прости“ и затѣмъ ектенью (1), а иногда прямо начиналъ ектенью, которая въ описываемое нами время отличалась отъ нынѣшней прибавкою слѣдующихъ прошеній: „Объ отцахъ нашихъ, посланныхъ на службу“, „О служащихъ въ темницахъ“, „О послужителѣхъ церковныхъ“, „О давшихъ намъ милостыню“, „Объ отцахъ духовныхъ и отъ плоти родитель, отецъ и братій нашихъ“. Ектенья оканчивалась возгласомъ: „За молитвы Пречистыя Матере и всѣхъ святыхъ Твоихъ, Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ“ (2). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ—и такихъ немало—наоборотъ, священникъ падалъ на землю и просилъ прощенія у молящихся, которые, сказавъ: „Богъ проститъ тя, Отче святый“, затѣмъ уже просили прощенія у священника. О благословеніи рукою въ этихъ памятникахъ ничего не говорится (3). Отмѣченныя сейчасъ особенности чина вседневной полунощницы XVI вѣка не представляютъ ничего такого, чего бы не содержалъ въ себѣ тотъ же чинъ богослужебныхъ памятниковъ греческой церкви (4).

---

(1) Устав ркп. м Синод библ. № 331, л. 256; Слѣд. Псалт ркп. Солов. библ. № 771, л. 207 об; Часосл. ркп. той же библ № 1152, л. 26.

(2) Ркп. Солов. библ № 1116, л. 516; № 1128, л. 418; ркп м Синод. библ. № 331, л. 255 об, 256, ркп. Типогр. библ № 288, л. 22 об.; Слѣд. Псалт. ркп. Солов библ. № 769, л. 240 об, № 772, л. 8 об; № 776, л. 189 об.; № 781, л 247; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 69; № 1149, л 4 об.; № 1151, л. 10 об; № 1154, л. 24 об.; № 1156, л 20 об., № 1169, л. 6.

(3) Слѣд. Псалт ркп. Солов. библ № 769, л. 240 об.; № 772, л. 8; № 776, л. 188, 189; № 781, л. 246 об; Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 9; № 1149, л 4 об, № 1156, л. 19 об., 20; № 1169, л. 5 об, 6, Устав. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 255 об.

(4) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л 10; № 380, л. 11, № 381, л. 10, *Τυπικ.* изд. Венец 1577 г л. 5, *Ωρολογ.* ркп. той же библ. № 300, л 23 об, 24, ркп Севаст собр. № 497, л. 33

*Чинъ полунощницы субботней*, за исключеніемъ начала и окончанія его, которыя, какъ и въ памятникахъ греческой церкви (1), совершенно сходны съ тѣми же моментами чина вседневной полунощницы, въ своемъ послѣдованіи не представляетъ особенностей, отличающихъ его отъ современнаго намъ чина той же службы (2).

Вообще полунощница совершалась или въ храмѣ, или въ притворѣ. Когда на утрени, по уставу, положено было пѣть „аллилуія“, то полунощница отправлялась въ притворѣ, если же пѣли „Богъ Господь“— то въ храмѣ, но въ томъ и другомъ случаѣ уставомъ предписывалось предъ началомъ богослуженія немного постоять въ притворѣ „постаиваемъ мало, заеже собрати комуждо умъ свой“ (*Μετὰ τὰς προσκυνήσεις, στάντες μικρόν, ὡς ἐπισύναξαι ἕκαστον ἑαυτόν*). Изъ притвора всѣ переходили въ храмъ. Каждый, вставши на свое мѣсто, дѣлалъ три поклона къ св. алтарю и цѣловалъ „висящій на персѣхъ его крестъ“, (*Εἰσελθόντες ἔνδον τοῦ ναοῦ καὶ στὰς ἕκαστος ἐν τῷ σταδιδίῳ αὐτοῦ κατὰ τάξιν, καὶ προσκυνήσεις τρεῖς κατενώπιον τοῦ ἱλαστηρίου ποιήσας, καὶ τὸν ἐν τῷ στήθει αὐτοῦ ἀπηωρημένον σταυρὸν ἀσπασάμενος, ἔνθεν τε κἀκεῖθεν τοὺς χοροὺς προσκυνήσας εὐτάκτως, καθήμεθα πάντες ἐν τοῖς σταδιδίοις ἡμῶν, μικ-*

(1) *Ὡρολογ.* ркп. XVI в м. Синод. библ. № 300, л. 24—35; ркп. Севаст. собр XIII—XIV в. № 493, л. 27 об —41; XIII в. № 494, л 25 об —42 об.; XIV в № 495, л 8—10, XV в. № 496, л 37—55; XVI в. № 497, л. 33 об.—44.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 418 об., 419, ркп. Типогр библ № 288, л. 523 об., 524; ркп. м Синод. библ № 331, л. 256 об, 257; Слѣд. Псалт. ркп Солов. библ. № 711, л 150; № 769, л. 243 об, 244; № 768, л. 6 об, 7; № 771, л. 208 об, 209 об.; № 772, л 9 об, 10; № 776, л. 191 об., 192, № 781, л. 249 об, 250; Часосл ркп той же библ. № 1146, л. 71 об.; № 1148, л. 11; № 1149, л. 6; № 1150, л. 21, № 1151, л. 12, № 1152, л. 27 об.; № 1153, л. 23, 33; № 1154, л. 28, 39 об.; № 1156, л. 22 об., 31 об.

ρὸν ἡσυχάζοντες) раскланивался на всѣ стороны и садился на своемъ мѣстѣ (1).

*Чинъ вседневной утрени* въ XVI вѣкѣ имѣлъ мало отличій отъ подобнаго же чина въ наше время. Вся разница состояла въ томъ, что послѣ тропарей: „Спаси Господи“, слава „Вознесыся на крестъ“ и нынѣ „Предстательство страшное“, согласно съ практикою церкви греческой (2), на ектеньи не поминался ни архіепископъ ни настоятель, за исключеніемъ одного царя; между возгласами: „Яко милостивъ и человѣколюбецъ“ и „Слава святѣй“ не находимъ стиха: „Именемъ Господнимъ благослови, отче“ (3). Въ большинствѣ же памятниковъ мы не находимъ даже и возгласа: „Яко милостивъ и человѣколюбецъ“, а прямо, послѣ ектеньи, священникъ долженъ былъ возглашать: „Слава святѣй“, и сейчасъ же начиналось чтеніе шестопсалмія (4). Эта особенность нашей древнерусской богослужебной практики находитъ для себя оправданіе въ практикѣ греческой церкви (5). Наконецъ, есть памятники безъ ектеньи, вмѣсто которой

---

(1) Ркп. Типогр. библ. № 288, л 21 об.; № 289, л. 21 об; ркп. м. Синод. библ. № 331, л 14 об; № 337, л. 18 об., 19; ркп. Солов. библ. № 1116, л. 22 об; № 1118, л 24 об; № 1128, л. 19 об, ркп. Апз. ск. № 85, л 19; № 86, л 28; Слич *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 379, л. 10, 11, № 380, л. 11, 12, № 381, л 10, 11.

(2) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 280, л. 13; № 381, л. 12.

(3) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 15, 182 об., 259; № 337, л 19 об, 388; № 335, л. 13; ркп. Типогр. библ. № 288, л 22 об., № 289, л 22 об, ркп Солов. библ № 1116, л. 23; № 1128, л. 20, Слѣд. Псалт. ркп. той же библ № 711, л 162.

(4) Устав. ркп. Солов. библ № 1116, л 251; № 1118, л. 25; № 1128, л 419; ркп. Апз. ск. № 85, л. 307; Слѣд. Псалт. ркп. Солов библ. № 771, л. 219, № 776, л 200; № 781, л. 250 об.; Часослов. ркп Солов библ. № 1146, л 97, № 1148, л 12 об.; № 1149, л 6 об., № 1150, л. 63, № 1151, л. 13 об, № 1153, л. 54, № 1154, л 43, № 1156, л. 33 об., № 1162, л. 32 об.; № 1169, л 9

(5) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 13; № 381, л. 12.

положено произносить 12 разъ: „Господи помилуй". Такихъ памятниковъ очень немного (1), и они имѣли мѣсто въ томъ случаѣ, когда утреню совершало лицо, неимѣющее священнаго сана. *Εἰ δὲ οὐκ ἐστὶ ὁ ἱερεύς*, замѣчаетъ одинъ изъ памятниковъ, *τὸ Κύριε ἐλέησον ιβ'*" (2).

Чины утрени и полунощницы, совершавшіеся въ дни постовъ, отличались отъ обыкновенныхъ, какъ и въ настоящее время, введеніемъ только молитвы св. Ефрема. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ памятникахъ предъ молитвою: „Небесный царю" положено читать „Господи помилуй" 40 разъ, а послѣ нея три раза „Господи помилуй", слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ", „Именемъ Господнимъ благослови, отче" и затѣмъ уже великіе поклоны (3). Въ настоящее же время, какъ извѣстно, поклоны слѣдуютъ непосредственно послѣ молитвы: „Небесный царю".

## III.

Литургіи всегда предшествовало чтеніе часовъ, во время которыхъ священникомъ совершалась проскомидія. „А предъ обѣднею бы, читаемъ мы въ постановленіяхъ стоглаваго собора, въ соборныхъ церквахъ и по всѣмъ церквамъ говорили часы, въ кое время священникъ проскурмисаніе творитъ" (4). Послѣдованіе часовъ, совершаемыхъ въ обыкновенное время не представляетъ любопытныхъ особенностей. До самаго стоглаваго собора часы не имѣли отпуста,

(1) Слѣд. Псалт. ркп Солов. библ. № 772, л. 19 об., Часосл. ркп. тои же библ № 1150, л 42 об

(2) *Ωρολογ.* ркп. м. Синод. библ № 300, л. 38 об.

(3) Устав. ркп м. Синод библ № 331, л 16 об.; № 337, л. 22; ркп. Типогр. библ № 288, л 227, Слѣд Псалт ркп Солов библ. № 771, л. 211 об; № 772, л. 23, № 776, л. 202 об., 203; № 778, л. 8; № 781, л. 253, Часосл ркп. той же библ № 1169, л. 11.

(4) Стоглав глав. 8, стр. 86

а въ это время, по примѣру церквей псковскихъ и новгородскихъ (1) и согласно съ практикою церкви греческой (2), было сдѣлано постановленіе, чтобы проскомидія и часы оканчивались однимъ общимъ отпустомъ священника въ царскихъ дверяхъ. „По всѣмъ святымъ церквамъ, *послѣ часовъ*, говорится въ постановленіяхъ названнаго собора, *отпустъ творити въ царскихъ дверехъ* и, проценіе получивъ, потомъ обѣдню начинаютъ и прочая вся совершаютъ по божественному уставу“ (3).

Послѣдованіе часовъ постовыхъ представляетъ слѣдующія особенности. На третьемъ часѣ читали тропари: „Благословенъ еси Христе Боже нашъ“, слава „Егда снишедъ языки размѣси“ и нынѣ „Надежда и заступница и прибѣжище“. Вмѣсто послѣдняго тропаря иногда читали „Взбранной воеводо“ (4). На

---

(1) Существованіе здѣсь обычая—дѣлать отпустъ часамъ въ царскихъ дверяхъ засвидѣтельствовалъ самъ царь. Иванъ Васильевичъ, въ слѣдующемъ вопросѣ къ отцамъ стоглаваго собора, «въ великомъ Новгородѣ, во святой Софіи, въ соборной церкви, и внутри города и по посаду, по всѣмъ церквамъ и въ монастырѣхъ *опосля проскомисанія и часовъ священникъ глаголетъ отпустъ въ царскихъ дверяхъ* велегласно, а здѣся въ соборной церкви и во всѣхъ церквахъ предъ обѣднею въ царскихъ дверѣхъ отпуста не глаголютъ; како тому достоитъ быти?» (Стогл стр. 175).

(2) *Евхолог.* ркп. 1449 г. собр. Севаст. № 473, л 119. *Καὶ ποιεῖ (ὁ ἱερεὺς) ἀπόλυσιν (τῶν ὡρῶν) ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν*, замѣчаетъ названный памятникъ Слѣдовательно, между постановленіемъ стоглаваго собора и обычаемъ практики греческой церкви есть небольшая разница

(3) Стоглав. глав. 41, стр. 175.

(4) Устав. ркп Солов библ № 1116, л. 407 об, 526; № 1118, л. 318; № 1128, л. 257 об, 124, ркп Анз. ск. № 85, л. 310 об, № 86, л. 252 об, ркп. св Варсоноф. л. 42 об, 388 об., 496 об.; Слѣд Псалт. Солов библ. № 769, л 266, № 771, л 227, № 772, л. 27, № 776, л. 207; № 778, л. 12, № 781, л 258 об.; Часосл. ркп той же библ. № 1146, л 153 об; № 1148, л 25 об; № 1149, л 14 об; № 1150, л. 137; № 1151, л 28; № 1152, л. 72—73: № 1153, л. 95 об; № 1154, л. 76 об., № 1156 л. 56 об.; №

шестомъ часѣ, при пѣніи тропаря: „Иже въ шестый же день и часъ“, священникъ произносилъ стихи: „Азъ къ Богу воззвахъ“ и „Вечеръ и заутра и пополудне“, вмѣсто нынѣшнихъ стиховъ: „Внуши, Боже, молитву мою“ и „Азъ къ Богу воззвахъ“ (1). Вмѣсто молитвъ часовъ шестаго и девятаго читалась неизмѣнно одна молитва третьяго часа: „Владыко Боже Отче вседержителю“ (2). По нѣкоторымъ памятникамъ, на девятомъ часѣ вовсе не положено молитвы, но, послѣ возгласа священника, тотчасъ же читали „Во царствіи твоемъ“ (3). На третьемъ часѣ, послѣ бого-

---

1162, л. 13, № 1169, л. 14 об.; Устав ркп Синод. библ. № 331, л. 262, № 337, л 391 об; ркп. Типогр библ № 288, л 310, 530, № 289, л. 336 об, Слич *Τυπικ* ркп м. Синод. библ № 381, л. 135; ркп. Норов собр. № 385, л 90 об.

(1) Ркп. Солов. библ № 1116, л 527; № 1128, л 426, ркп. св Варсоноф л 498, Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 230 об, № 772, л. 29; № 776, л. 209 об, № 778, л. 13 об.; № 781, л. 259 об; Часосл ркп. той же библ № 1148, л. 27 об.; № 1149, л 15 об; № 1150, л 147 об., № 1151, л. 36 об., № 1152, л. 83; № 1153, л. 102 об, № 1169, л 17, сравн Слѣд Псалт. 1862 г. л 128, *Τυπικ* ркп. Норов собр № 385, л. 91; ркп. Севаст. собр. № 491, л 122, ркп м Синод библ № 488, л 197.

(2) Устав ркп Солов библ. № 1116, л 528, 534 об; № 1128, л 126, 429 об, ркп св Варсоноф. л 44 об., 498 об., 46, 503 об, ркп. Синод библ № 331, л 263; Слѣд. Псалт. ркп Солов библ. № 771, л 232, 238; № 769, л. 269 об, 277, № 772, л 30, 37, № 776, л 210 об, 217; № 778, л 14 об, 16 об., Часосл ркп той же библ. № 1148, л. 28 об, 31 об., № 1149, л 16, 21, № 1146, л. 165, 174, № 1150, л 150 об, 177, № 1151, л 39, 50; № 1152, л 87, 98 об № 1153, л. 104, 110 об., № 1156, л. 64 об, № 1155, л 71 об, № 1162, л. 17 об; № 1169, л 17 об.; 19; слич Тип Молд-Валах ркп Рум муз № 443, л 12 об. *Τυπικ.* ркп м. Синод. библ № 379, л. 14, № 380, л. 17 об, 18; № 381, л 15 об; № 487 л 30, *Τυπικ.* изд. венец. 1577 л 7; *Ωρολογ.* ркп. Севаст собр. № 497, л. 115.

(3) Ркп Солов. библ. № 1117, л 188 об, 208 об, ркп. Типогр. библ. № 288, л 312 об; № 289, л 337, Устав ркп м. Синод. библ. № 902 л. 305; № 814, л 204 об.; слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 488, л 199.

родична: „Богородице Ты еси лоза истинная“, читали „Лѣствицу“. По поводу этого чтенія наши типики XVI вѣка дѣлаютъ слѣдующую любопытную замѣтку: „И начинаетъ отнынѣ учиненный мнихъ возбуждати дремлющихъ братій чрезо вся святые посты обходити съ молчаніемъ тихо, видитъ спящая и возбуждаетъ ко слышанію“. (*Ἄρχεται δὲ ἀπὸ τοῦ παρόντος καὶ ὁ ταχθεὶς μοναχὸς ἀφυπνίζειν τοὺς μοναχοὺς καθ' ὅλην τὴν ἁγίαν τεσσαρακοστὴν διέρχεσθαι ἡσύχως καὶ ἐπιβλέπειν ὑπνώττοντας καὶ διεγείρειν πρὸς τὴν ἀκροάσιν*) (1).

Что касается „почасій“, то порядокъ ихъ почти во всемъ сходенъ съ нынѣшнимъ. Разница только въ томъ, что предъ молитвою каждаго изъ „почасій“ „Господи помилуй“ читали 30 разъ (2), а не сорокъ, какъ нынѣ. Въ немногихъ памятникахъ на почасіи девятаго часа указаны нѣсколько иные тропари, а имен-

---

(1) Ркп. Солов. библ № 1128, л 257 об; ркп. Лнз. ск. № 86, л. 252, ркп св. Варсоноф. л 388 об, ркп. Типогр библ. № 288, л 311 об, № 289, л 336, ркп Синод. библ. № 331, л. 184 об.; № 337, л. 391 об; слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 175; № 380, л. 147 об.; № 381, л. 135; № 456, л. 102; № 487, л 222; № 487, л. 196 об; ркп. Поров собр № 385, л. 90 об.; ркп. Севаст. собр. № 491, л 121 об.; *Τυπικ.* изд венец. 1577 г. л. 67.

(2) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 524 об, 526, 528, 535; № 1128, л. 423, 424 об., 426, 430, ркп. св Варсоноф. л. 43, 45, 46 об., 495, 497, 499; ркп. Типогр. библ. № 288, л 528, 532 об., 537, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 261 об, 263, 264, 267; Слѣд. Псалт ркп. Солов библ. № 771, л. 225, 229 об, 239 об., № 772, л. 25, 28, 30, 37 об, № 769, л. 262 об., 267, 269 об., 278; № 776, л 205 об, 208 об, 211, 217; № 778, л 10, 12 об, 14 об, 17; № 781, л 256 об., 283 об, 284 об, 285; Часосл. ркп. той же библ № 1146, л. 158 об., 168, 177, № 1148, л 26 об., 29, 32; № 1149, л. 13 об; 15, 16, 21 об; № 1150, л. 122 об, 143, 180 об; № 1151, л. 32, 42 об, № 1152, л. 78 об., 91, 102; № 1153, л. 89, 98, 104 об, 111; № 1154, л. 69 об., 81 об, 92 об, 103 об; № 1156, л 51 об., 59 об, 67, 74; № 1169. л. 16, 18, 20, слич *Τυπικ.* ркп. м Синод библ. № 380, л. 18; *Ἱερολογ.* ркп. той же библ. № 300, л. 88; ркп. Севаст собр. № 494, л. 140, 144; № 497, л. 10.

но: „Посредѣ двою разбойнику“, слава „Просвѣтивы земныя крестомъ“ и нынѣ „Насъ ради распеньшагося“ (1).

Часы третій и шестой весьма часто соединялись вмѣстѣ. На шестомъ часѣ въ этомъ случаѣ молитву часа не читали, но послѣ поклоновъ и чтенія Трисвятаго, „Отче нашъ“ и „Господи помилуй“ 12 разъ, священникъ произносилъ „Слава Тебѣ упованіе наше“ и совершался отпустъ. „И бывшу отпусту, прибавляютъ типики даннаго времени, цѣлуемъ сущая на мѣстѣхъ нашихъ святыя образы и яже на персѣхъ нашихъ честныя кресты, творяще кождо (изъ) насъ по три поклона и исходимъ изъ церкви вси съ безмолвіемъ“. Часъ девятый совершался отдѣльно отъ остальныхъ съ „обѣдницей“ и вечернею (2). Въ пятницу же въ теченіе всего поста часы совершались всѣ вмѣстѣ (3). Въ обители Сійскаго монастыря подобнымъ образомъ часы совершались во всѣ тѣ дни, когда, по уставу этой обители, положено было совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ. Исключеніе дѣлалось только для первой недѣли, когда, согласно съ господствующимъ іерусалимскимъ уставомъ, и въ этой обители часы совершались съ раздѣленіемъ. Въ первомъ случаѣ вечерня всегда совершалась спустя часъ послѣ часовъ (4).

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 429, ркп. св. Варсоноф л 503 об.; ркп Типограф. библ. № 288, л. 536 об., 537, слич. Тип. Молд.-Валах. ркп. м. Рум муз № 443, л 13

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 187; № 1128, л 258, ркп. Апз. ск. № 85, л 312; № 86, л 253; Устав. Сійск. м. ркп. м. Синод. библ № 814. л. 200; № 331, л. 185, № 337, л 392 об; слич *Τυπικ.* ркп м. Синод библ. № 379, л. 176 об, № 380, л. 148; № 381, л 136, № 456, л 102, ркп. собр. Поров. № 385, л. 91 об.; *Τυπικ.* изд. Венец. 1577 г. л. 67 об

(3) Ркп Солов. библ. № 1116, л. 416 об.; № 1118, л. 326, № 1128, л 265; ркп Апз. ск. № 85, л 320, № 86, л. 271 об.—276 об; слич. *Τυπικ.* ркп м Синод библ. № 381, л. 140 об.

(4) Устав. Сійск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 200, 204, 335; ркп. Солов библ. № 1117, л. 188 об.

„Обѣдница“, называемая нынѣ „послѣдованіемъ изобразительныхъ“, въ обыкновенные дни совершалась передъ девятымъ часомъ, а постомъ послѣ него (1). На „обѣдницѣ“, послѣ великихъ поклоновъ, по уставамъ русскихъ обителей, положено, какъ и въ настоящее время, читать Трисвятое и „Отче нашъ“, но безъ возгласа: „Яко Твое есть царство“. Чтеніемъ 12 разъ „Господи помилуй“ и „Всесвятая Троице“ „обѣдница“ этого времени оканчивалась (2).

Такъ называемые царскіе часы (3), по всѣмъ уставамъ описываемаго времени, совершались въ тѣже дни—что и нынѣ, т. е. наканунѣ Рождества Христова, Богоявленія и въ великую пятницу. Послѣдованіе этихъ часовъ не только въ мѣстныхъ русскихъ уставахъ, но и въ господствующемъ іерусалимскомъ типикѣ того времени отличается удивительнымъ разнообразіемъ. Впрочемъ, справедливость требуетъ замѣтить, что все это разнообразіе, за исключеніемъ, конечно, особенностей чисто русскихъ, имѣющихъ мѣсто въ нашихъ обиходникахъ этого времени, находитъ для себя полное оправданіе въ типикахъ этого времени греческой церкви.

Первый часъ всегда соединялся съ утреней (*Μετὰ δὲ τὸ τέλος τοῦ ὄρθρου ἐπίδυνάπτομεν, ὡς ἔθος ἐστὶ, τὴν πρώτην ὥραν*). Часы третій, шестой и девятый совершались вмѣстѣ въ свое время. По однимъ памятникамъ, послѣдованіе часовъ совершенно сходно

(1) Устав ркп. св Варсоноф л. 304 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 186 об., 267 об., 264 об; № 337, л. 393 об.: Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ № 769, л. 271; № 772, л. 31; № 776. л. 212; Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 30; № 1149, л. 16 об; № 1151, л. 64 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 188 об., ркп. м Синод. библ. № 902, л. 305 об.; № 814, л. 204 об.

(3) Царскіе часы мы перенесли изъ второй главы въ настоящую для большей систематизаціи.

съ нынѣшнимъ послѣдованіемъ ихъ (1); по другимъ, на всѣхъ часахъ положено читать обыкновенные псалмы (2). Въ послѣднемъ случаѣ иногда дѣлаются нѣкоторыя измѣненія, напр., третій псаломъ перваго часа замѣняется 47 (3), второй псаломъ на девятомъ часѣ—84 (4). Послѣ богородична часа, пѣли стихиры, которыя состояли изъ трехъ тропарей, повторяющихся до 12 разъ (*Ψάλλομεν τὰ τρία τροπάρια ἀπὸ τῶν δώδεκα ἐνουμένων τῶν δευτέρων χορῶν καὶ δευτερούντες αὐτά*). По уставу, тропари эти должны пѣть оба хора по дважды, но на практикѣ тотъ и другой хоръ пѣли ихъ по одному разу. Послѣдній же стихъ пѣли всегда оба хора вмѣстѣ. На первомъ часѣ къ стихирамъ пѣли припѣвы: „Бога отъ юга“ и „Господи услышахъ слухъ Твой“, на третьемъ—„Изыде во спасеніе людемъ“ и „Царіе аравійстіи и Савва дары приведутъ“, на шестомъ — „Царіе фарсійстіе острови“ и „Поклонятся предъ нимъ вся отечествія языкъ“, на девятомъ: „Боже судъ Твой цареви даждь“ и „Яко дождь на руно сниде“. Что же касается самыхъ стихиръ, то онѣ были одни и тѣже на всѣхъ часахъ (5).

---

(1) Ркп. Солов. библ № 1128, л 127 об., ркп. Анз. ск. № 85, л. 162 об; № 86, л. 113; ркп м. Синод. библ № 335, л. 54 об — 58, слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 381, л. 177, № 456, л. 237 об., 238; *Τυπικ* изд. венец. 1577 г. л. 28, 29.

(2) Ркп Солов. библ. № 1116, л. 234, № 1118, л. 172 об.; ркп. св Варсоноф. л. 261 об; ркп Типогр. библ № 288, л 164; № 289, л. 189, ркп. м Синод. библ. № 331, л 130, № 337, л. 187, слич. *Τακτικ. Ἰωαν. Καντακουζ* ркп. м. Синод библ. № 279, л. 158—171; *Τυπικ* ркп. той же библ № 380, л. 73; № 381, л. 75 об., № 427, л 91; № 456, л. 238; № 487, л. 102; № 488, л. 94, ркп. Новор. собр. № 385, л. 43; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 58, *Μην.* ркп. того же собр № 483, л. 72, 73.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 234

(4) Ркп. Солов библ. № 1128, л. 130; ркп. Анз. ск № 85, л. 164; слич. *Τυπικ.* ркп м. Синод. библ. № 381, л. 178; № 456, л 138 об.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 234, 235; № 1118, л. 172 об, 173; № 1128, л. 129—130; ркп. св. Варсоноф. л. 261; ркп.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ не находимъ указаній на чтеніе паремій, апостола и евангелія (1). Часы оканчивались послѣдованіемъ изобразительныхъ, на которомъ иногда не читали молитвы: „Всесвятая Троице“ (2).

Кромѣ этихъ списковъ царскихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, списковъ весьма многочисленныхъ, наши богослужебные памятники даннаго времени содержатъ въ себѣ и другіе списки ихъ. Разница этихъ послѣднихъ списковъ отъ первыхъ состоитъ главнымъ образомъ въ томъ, что совершеніе часовъ въ нихъ обставлено большею церемоніальностію и торжественностію. На срединѣ храма, по этимъ спискамъ, ставился аналой, покрытый „паволокою“. На немъ полагалось св. Евангеліе. Впереди аналоя ставились два подсвѣчника „съ витыми свѣчами“, которыя зажигались только во время чтенія Евангелія. Священникъ, одѣтый въ ризы, становился передъ самымъ аналоемъ, а нѣсколько всторонѣ отъ него, направо, стоялъ діаконъ. По прочтеніи трехъ обычныхъ псалмовъ, діаконъ произносилъ великую ектенью, послѣ которой чтецъ читалъ „слава“ тропарь предпраздненства „и нынѣ“ богородиченъ часа и начинали пѣть тропари безъ стиховъ. Затѣмъ діаконъ произносилъ малую ектенью, послѣ которой читались апостолъ и евангеліе и произносилась просительная ектенья.

---

м. Синод библ. № 331, л. 130, № 335, л 55 об —57; № 337, л 187 об —188; ркп Типогр. библ. № 288, л. 164 об.—165; № 289, л. 199. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 379, л 77, № 380, л. 73; № 381, л. 75; № 456, л. 54; № 487, л 102; № 488, л. 99; ркп. Норов. собр № 385, л. 43; ркп Севаст собр. № 491, л. 58; *Τυπικ* изд. венец 1577 г. л. 28; *Μην.* ркп. Севаст. собр. № 483, л 73; № 484, л. 126, 137. 138; *Τακτικ. Καντακ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 158 об —163.

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 173, ркп. св. Варсоноф. л. 261 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 75 об.; № 427, л 91.

(2) Ркп. Анз ск. № 85, л. 165.

Чтеніемъ второй половины богородична часа, Трисвятаго, кондака предпразднества, „Господи помилуй“ 3-жды, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“ и молитвою часа оканчивалось чинопослѣдованіе. Таковъ порядокъ часовъ — перваго, третьяго, шестаго и девятаго (1). Иногда каждый часъ начинался возгласомъ діакона: „Благослови, владыко“ и возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“ (2).

Порядокъ царскихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, совершавшихся въ Троице-Сергіевской лаврѣ, въ общемъ сходенъ съ только что сейчасъ изложенными списками іерусалимскаго устава. Разница небольшая въ подробностяхъ. Священникъ, напр., надѣвалъ, кромѣ фелони и епитрахили, еще поручи. Ектенью великую произносилъ діаконъ вмѣстѣ съ священникомъ: „и попъ съ нимъ воедино“. На девятомъ часѣ, послѣ богородична часа: „Иже насъ ради“ и двухъ стиховъ, діаконъ становился предъ аналоемъ противъ Евангелія и, снявши скуфью, читалъ тропарь: „Днесь Христосъ раждается отъ Дѣвы“ и произносилъ многолѣтіе. „И какъ діаконъ, прокликавъ многолѣтіе все, замѣчаютъ по этому поводу обиходники этой лавры, таже діаконъ пропоетъ „многа лѣта“ трижды, тутъ же стоя, противъ Евангелія. Тажъ пропѣвъ многолѣтіе трижды, діаконъ сказываетъ на сходѣ — канонархаетъ слава и нынѣ той же стихъ: „Днесь Христосъ раждается“ (3).

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 476 об., 468; ркп. Анз ск № 86, л. 113, 521 об; ркп. м. Синод библ № 335, л 55; ркп. Типогр. библ № 288, л 490 об., 491; слич. *Типик.* ркп. м. Синод библ. № 456, л. 238.

(2) Ркп. Анз. ск. № 86, л 521 об.; Слѣд. Псалт. ркп Солов библ № 773, л. 442, 446, 450; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 8 об, 14, 23; Устав. ркп. м. Синод библ. № 335, л 56 об; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 490 об., 491.

(3) Устав. ркп Волокол. библ. № 338, л. 81 об.—83; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 117—118.

По уставу монастырей Кирилловскаго и Сійскаго, начало часовъ возвѣщалось ударомъ въ доску. Часы совершались въ трапезѣ, куда еще до звона относилась икона праздника, которая ставилась на обычномъ мѣстѣ противъ клироса. Предъ иконою праздника ставился аналой, покрытый пеленою, на которомъ полагалось св. Евангеліе, приносимое обыкновенно въ трапезу изъ храма. Самое перенесеніе совершалось такимъ образомъ. Послѣ того какъ всѣ соберутся въ храмъ, священникъ съ діакономъ облачались въ священныя одежды, священникъ бралъ Евангеліе, діаконъ—кадило, а пономарь—свѣчу и всѣ шли въ трапезу; впереди пономарь, за нимъ діаконъ и наконецъ священникъ. Въ трапезѣ діаконъ кадилъ около аналоя, передъ иконою праздника, всѣ иконы, находящіяся въ ней и всѣхъ присутствующихъ. Тропари на часахъ пѣлись по дважды, а послѣдній тропарь пѣли на сходѣ. Во время чтенія апостола на всѣхъ часахъ, діаконъ совершалъ кажденіе. По прочтеніи Евангелія на девятомъ часѣ, священникъ относилъ Евангеліе въ церковь, гдѣ и совершался отпустъ часовъ. Послѣ возгласа діакона „премудрость“, священникъ произносилъ: „Пресвятая Госпоже Богородице, спаси насъ“, пѣвцы пѣли „Достойно есть“ (1). Мы отмѣтили только особенности царскихъ часовъ, по уставу названныхъ обителей, но не коснулись всего порядка ихъ, который представляетъ копію съ устава Троице-Сергіевской лавры, изложеннаго нами нѣсколько выше.

По уставамъ новгородскихъ обителей, съ часами соединялась обыкновенная „обѣдница“, на которой не пропускались даже Символъ вѣры и псаломъ 33: „Благословлю Господа“ (2).

---

(1) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 209 — 212; Устав. Сійск. м. ркп. той же библ. № 814, л. 51—54, ркп. Солов. библ. № 1117, л. 118 об.—120; ркп Волокол. библ. № 338, л. 83 об, 85; № 342, л. 76 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 120; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 86.

Если праздникъ Рождества Христова приходился въ воскресеніе или въ понедѣльникъ, то въ монастыряхъ Троицы—Сергія и Кирилла Бѣлозерскаго часы совершались въ пятницу съ раздѣленіемъ ихъ на двѣ половины. Первая половина оканчивалась обычнымъ отпустомъ послѣ молитвы третьяго часа: „Владыко Боже, Отче вседержителю“. Вторая половина ихъ отправлялась заодно съ литургіею. Во время совершенія этой половины часовъ, очередной священникъ приготовлялся къ совершенію литургіи. Послѣ молитвы: „Всесвятая Троице“, разтворялись царскія двери и совершался малый отпустъ, какой дѣлали обыкновенно въ простые дни предъ литургіею. Начало литургіи возвѣщалось звономъ пономарей. „*Сіе же въ Сергіевѣ и прочихъ монастырѣхъ*, замѣчаютъ обиходники о совершеніи литургіи въ этотъ день, *обѣдня бываетъ въ пятокъ предъ Рождествомъ и Крещеніемъ*“ (1). Не совершалась въ этотъ день литургія только въ обители Кирилла—Бѣлозерскаго, хотя часы и здѣсь раздѣлялись на двѣ половины, что дѣлалось въ этой обители даже и тогда, когда навечеріе Рождества Христова приходилось въ пятницу. Въ послѣднемъ случаѣ литургія Василія Великаго совершалась за часъ до вечера (2).

Послѣдованіе часовъ въ навечеріе Богоявленія отличалось тѣми же особенностями, что и въ навечеріе Рождества Христова (3). Въ тѣхъ памятникахъ,

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 120 об., 121; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 87.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 211 об., 212; № 814, л 55 об., 56; ркп. Солов библ. № 1117, л. 121, ркп Волокол. библ. № 338, л. 88.

(3) Ркп св. Варсоноф. л. 277 об., ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251, 252; № 1118, л 192, 193; № 1128, л. 145—148; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 139 об.; № 335, л. 69 об —72; № 337, л. 205 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 179 об., 180; № 289, л 212 об., слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 88, № 380,

въ которыхъ это послѣдованіе излагается сходно съ нынѣшними богослужебными книгами, мы находимъ нѣсколько незначительныхъ особенностей, состоящихъ изъ припѣвовъ къ тропарямъ часовъ и нѣкоторыхъ прокимновъ (1). На шестомъ часѣ, напр., пѣли: „Видѣша Тя воды, Боже“, на девятомъ—„Возгреме съ небесе Господь“ (2). Къ такимъ же незначительнымъ особенностямъ нужно отнести: чтеніе пареміи на третьемъ часѣ изъ пророка Исаіи: „Жаждущіе идите на воду“, чтеніе евангелія на девятомъ часѣ отъ Луки зачало 9 (3) и чтеніе кондака: „Всѣхъ Христе благосердно“ (4). Многолѣтіе царю и архіепископу иногда произносилось на девятомъ часѣ (5), а иногда послѣ отпуста часовъ (6).

Часы въ навечеріе Богоявленія, по уставамъ русскихъ обителей, имѣютъ всѣ тѣже особенности, которыя мы видѣли въ навечеріе Рождества Христова (7). Въ уставѣ Сійскаго монастыря на „обѣдницѣ“ не положено читать ни Символъ вѣры, ни 33 псаломъ (8).

---

л. 82; № 381, л. 83; № 427, л 105, № 456, л. 60 об., № 487, л. 116; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 33 об., 34; ркп Поров. собр. № 385, л. 49; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 67; *Μην* ркп. того же собр. № 483, л. 112 об.—113; № 490, л. 61—63; *Ταχτικ. Καντακ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 171—184

(1) Устав ркп. Солов библ. № 1128, л. 145—148; слич Анеол. 1861 г. л 204—211.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 251, 252; слич. тамже, л. 209, 211.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 146, 148 об.; слич. тамже, л 206 об., 212.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251, 252, слич. тамже, л. 205 об.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 147 об

(6) Ркп Солов. библ. № 1116, л. 252 об.

(7) Устав Сійск. м. ркп. м. Синод библ. № 814, л. 66 об; ркп. Солов библ. № 1117, л. 129 об.; ркп Волокол. библ. № 338, л. 102.

(8) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 66 об.; № 902, л. 218; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 129 об.

Послѣдованіе часовъ въ великую пятницу отличается замѣчательнымъ разнообразіемъ, которое прежде всего касается указаній псалмовъ, читавшихся на всѣхъ часахъ.

Первый часъ, за весьма немногими исключеніями, когда онъ соединялся съ утренею (1), совершался отдѣльно отъ остальныхъ часовъ (2). По однимъ памятникамъ, псалмы, читавшіеся на немъ, были обыкновенные (3), а по другимъ,—5, 40 и 51 (4), или 5, 58 и 40 (5), или 5, 58 и 51 или 2 (6), или же, наконецъ, первые два псалма тѣже, которые и въ настоящемъ послѣдованіи этихъ часовъ можно находить, а послѣднимъ псалмомъ стоитъ 21 (7). Припѣвы къ стихирамъ этого часа: „Раздѣлиша себѣ ризы моя“ и „Даша въ снѣдь мою“ оставались безъ измѣ-

(1) Устав. ркп св. Варсоноф. л 428.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 447; № 1118, л 355; № 1128, л. 292; ркп Анз. ск. № 85, л. 352; № 86, л. 325; ркп. св. Варсоноф л 428; ркп Типогр. библ. № 288, л. 354 об.; № 289, л 371; ркп. м. Синод библ № 331, л. 210; № 337, л. 434; Тріод. цвѣтн. ркп. Солов библ № 1073, л 81, ркп. м Синод. библ № 429, л 58 (Опис. отд III, I, 532); Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 137, слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод библ. № 379, л. 202 об., 203; № 380, л 173, № 381, л. 154 об., № 456, л. 117; № 427, л. 217, № 487, л 258

(3) Ркп Солов. библ. № 1118, л. 354 об.; № 1128, л. 291 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 351 об, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 354 об.; № 289, л. 371; ркп. м. Синод. библ № 331, л. 210, ркп. св. Варсоноф. л. 428; Тріод цвѣтн. ркп. Солов библ. № 1076, л. 103 об., 104; ркп. м Синод библ № 429, л. 58. (Опис отд III, 1, 532), Часосл ркп Солов. библ. № 1165, л. 137; слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ № 379, л 202 об; № 427, л. 217 об.; *Τακτικ.* ркп. той же библ № 279, л. 184—202; Молд.-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 131.

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л 446.

(5) Ркп Анз. ск. № 86, л. 325, слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 179; № 456, л. 240.

(6) Ркп. м. Синод библ. № 337, л 434 об.

(7) Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л 89; № 1075, л. 181—184.

неній и на остальныхъ часахъ (1). По нѣкоторымъ памятникамъ, послѣ трехъ псалмовъ, произносилась великая ектенья, послѣ стихиръ,—малая ектенья, а послѣ евангелія,—просительная ектенья (2).

Въ семь часовъ былъ звонъ въ дерево и начинался третій часъ. На этомъ часѣ, какъ и на первомъ, по однимъ памятникамъ, читали обычные псалмы (3), а по другимъ,—псалмы: 58, 137 и 50 (4), или 30, 34, и 50 (5), или же 40, 68 и 50 (6), вмѣсто положенныхъ нынѣ псалмовъ: 34, 108 и 50 (7). Евангеліе читалось иногда не отъ Марка, а отъ Іоанна (8).

---

(1) Устав. ркп Солов. библ № 1116, л. 446 об, 447; № 1118, л. 355, 354 об; № 1128, л. 292 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 351 об., 352 об.; № 86, л. 324 об., ркп св. Варсоноф. л. 428; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 355; № 289, л. 371; Цвѣтн. Тріод. ркп Солов. библ № 1072, л 90 об, 106; № 1075, л. 185, 189, 192; № 1076, л 103 об, 104; Слѣд. Псалт. ркп той же библ. № 773, л 479, 486 — 492; Часосл. ркп той же библ. № 1165, л 137; слич *Τυπικ* ркп. м. Синод библ № 379, л 203; № 380, л. 173 об.; № 381, л. 135, № 427, л 218, № 456, л. 117, № 487, л. 249.

(2) Устав. ркп Анз. ск. № 86, л 324, 324; ркп. м. Синод библ № 337, л. 434 об., 435.

(3) Ркп Солов. библ. № 1118, л. 355; № 1128, л. 292; ркп св Варсоноф л 428 об., ркп. м Синод библ. № 331, л. 210 об.; ркп. Типогр библ № 288, л. 355; № 289, л. 371 об.; Цвѣтн Тріод. ркп. Солов библ. № 1073, л. 81; № 1076, л. 105; слич. *Τυπικ.* ркп. Солов. библ. № 427, л. 218; *Τακτικ.* ркп. тои же библ. № 279, л. 188.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 447 об., № 1118, л. 354 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352 об.; слич *Τακτικ* ркп. м. Синод. библ № 279, л 188.

(5) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 325 об.

(6) Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л 94, 95, № 1075, л. 188, Слѣд. Псалт. ркп. той же библ № 1179, л. 79, Устав. ркп м. Синод. библ. № 337, л. 435.

(7) Типик. 1862 г. л. 342.

(8) Тріод. Цвѣтн. ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 58 (Опис отд. Ш, 1, 532).

Въ концѣ этого часа весьма часто находимъ слѣдующее нелишенное интереса замѣчаніе: „Вѣдоможъ буди, яко часове сего дне молитвъ не имѣютъ, но рекшу іерею стихъ, и абіе начинаемъ часъ шестый“ (*Ἰστέον δὲ, ὅτι αἱ ὧραι τῆς αὐτῆς ἡμέρας οὐκ ἔχουσι, (ἀλλὰ) στίχον παρὰ τοῦ ἱερέως, καὶ εὐθὺς συνάπτεσθαι ἡ ἕκτη ὥρα*) (1). Иногда, однако, находимъ указаніе на чтеніе молитвы: „Иже на всякое время“ и молитвъ часа (2).

На шестомъ часѣ читались или обычные псалмы (3), или псалмы: 21, 55 и 90 (4), или псалмы 51, 139 и 90 (5), или 51, 108 и 90 (6), или, наконецъ, 73, 87 и 90 (7), вмѣсто нынѣ положенныхъ псалмовъ: 53, 139 и 90 (8). Прокименъ предъ паремією: „Даша въ снѣдь мою желчь“ вмѣсто нынѣшняго—„Господи, Господь нашъ“ (9).

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 447 об.; № 1118, л. 355 об., № 1128, л. 293; ркп св Варсоноф. л 429; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352; ркп. м Синод. библ № 331, л. 211; № 337, л. 435 об; ркп. Типогр. библ. № 288, л 355 об.; № 289, л. 391 об. Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 137. Слич. *Τυπικ* ркп. м. Синод. библ. № 427, л. 218 об.

(2) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 326.

(3) Ркп. Солов. библ № 1118, л. 355 об.; № 1128, л 293; ркп. Анз ск. № 85, л. 352 об; ркп. св. Варсоноф л 429 об.; ркп. Типогр библ. № 288, л 355 об; № 289, л. 371 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 211; Цвѣтн. Тріод ркп. Солов. библ. № 1073, л 82 об.; № 1076, л. 106 об, слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 379, л. 203 об, *Τακτικ* № 279, л. 193 об.

(4) Ркп. Солов библ. № 1116, л 447.

(5) Ркп. Анз. ск. № 86, л 326 об

(6) Слѣд. Псалт. ркп Солов. библ. № 773, л. 489—490; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 86—87.

(7) Устав. ркп. м. Синод библ. № 337, л. 435 об; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 98 об.—99; № 1075, л. 191 об.

(8) Типик. 1862 г. л. 342 об.

(9) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 448; № 1118, л. 355 об.; № 1128, л. 293 об., ркп. св. Варсоноф. л. 429 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л 352; № 86, л. 326 об.; ркп. м. Синод. библ № 331,

На девятомъ часѣ, какъ и на первыхъ трехъ часахъ, по однимъ памятникамъ, читали обычные псалмы (1), по другимъ—псалмы: 68, 87 и 85 (2), или—58, 139 и 85 (3), или—21, 68 и 85 (4), или же, наконецъ,—106, 108 и 85 (5), вмѣсто нынѣшнихъ псалмовъ: 68, 69 и 85 (6). Молитву этого часа не читали, но непосредственно, послѣ возгласа священника и „Господи помилуй“ 40 разъ, слѣдовало чтеніе: „Во царствіи Твоемъ“, т. е. начиналась „Обѣдница“ (7).

По нѣкоторымъ памятникамъ, положено было предъ началомъ часовъ выносить мощи, которыя, послѣ окончанія часовъ, лобызались молящимися (8).

---

л. 211; № 337, л. 436; ркп. Типогр. библ. № 288, л 356; № 289, л. 372; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 101; № 1073, л. 82 об.; № 1075, л. 193; № 1076, л. 107, Слѣд. Псалт ркп. той же библ № 773, л. 492, слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ № 379, л. 203 об; № 380, л 173 об, № 381, л. 155 об; № 487, л 249 об.; *Τακτικ* ркп. той же библ. № 279, л. 194.

(1) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 356; № 1128, л. 294; ркп. св Варсоноф. л. 429 об; ркп. Анз. ск. № 85, л. 353; ркп Типогр. библ № 288, л 356; № 289, л. 372; ркп. м. Синод библ № 331, л. 211; Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов. библ № 1073, л. 84 об.; № 1076, л. 108; слич. *Τακτικ. Καντακ.* ркп. м Синод. библ. № 279, л. 202.

(2) Ркп. Солов библ. № 1116, л 448; № 1118, л. 356.

(3) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л 496—497; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 92—94.

(4) Устав. ркп. Анз ск. № 86, л. 327

(5) Ркп. м. Синод библ. № 337, л. 436, Цвѣтн. Тріод. ркп Солов библ. № 1072, л. 103 об.—104, № 1075, л. 195 об.—196.

(6) Типик. 1862 г л 343.

(7) Устав. Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 448 об —449; № 1118, л. 356—357, ркп Анз. ск. № 85, л. 353 об.—354, ркп. св Варсон. л. 430 об.; ркп. Типогр библ. № 288, л. 356 об.; № 289, л. 372 об; ркп. м Синод библ. № 331, л. 211 об.; № 337, л. 437; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 86; № 1076, л 110; слич. *Τυπικ.* ркп м. Синод. библ. № 379, л. 203; № 380, л. 174; № 381, л. 155 об.

(8) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 475 об.; ркп. Анз. ск № 86, л 536 об, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 499 об.; ркп. Волок. библ. № 338, л. 245.

Иногда, кромѣ мощей, выносили еще „догматы Господскихъ, Богородичныхъ праздникъ, святительскихъ, преподобныхъ отецъ и святыхъ мученикъ“ (1).

Нѣкоторые іерусалимскіе типики содержатъ въ себѣ не одно послѣдованіе этихъ часовъ, а два и даже три. Къ подобнаго рода типикамъ принадлежитъ рукописный типикъ святителя Варсонофія, хранящійся въ библіотекѣ Спасскаго казанскаго монастыря. Находящіяся въ этомъ типикѣ послѣдованія тѣмъ особенно замѣчательны, что, за исключеніемъ перваго—съ обычными псалмами, почти ничего не имѣютъ общаго съ послѣдованіями, которыя мы изложили выше. Даже послѣдованіе съ именемъ Кирилла, архіепископа александрійскаго, при своемъ сходствѣ съ нынѣшнимъ тогоже имени, и то заключаетъ въ себѣ не мало такихъ особенностей, которыя отличаютъ его отъ этого послѣдняго.

Второе послѣдованіе часовъ великаго пятка распадается на двѣ половины. Первую половину составляютъ часы—первый и третій, а вторую—шестой и девятый съ послѣдованіемъ изобразительныхъ. Нужно, впрочемъ, замѣтить, что совершеніе третьяго часа отдѣльно отъ остальныхъ положено и въ нѣкоторыхъ другихъ памятникахъ этого времени (2). Первая половина часовъ совершалась, по типику святителя Варсонофія, въ половинѣ втораго часа. Послѣ обычнаго начала читались слѣдующіе три псалма: „Глаголы моя внуши, Господи“, „Измі мя отъ враг моихъ“ и „Блаженъ, разумѣвая на нища“ и произносилась великая ектенья, за возгласомъ которой слѣдовало пѣніе стихиръ. Затѣмъ діаконъ произносилъ малую ектенью. Вмѣсто тропаря часа: „Заутра услыши гласъ мой“ пѣли тропарь: „Господи, осудиша Тя“, который повторялся послѣ припѣвовъ: „Ядый

(1) Ркп. Анз ск. № 86, л. 328

(2) Слѣд Псалт. ркп Солов. библ. № 773, л 484; Часосл. ркп той же библ. № 1179, л 79, 96 об.

хлѣбъ мой возвеличилъ на Мя ковъ“ и „Блаженъ разумѣваяй“. На слава и нынѣ пѣли стихиру: „Преблагословенну нарекій себѣ Матерь“. Прокименъ, паремія и апостолъ положены тѣже, что и нынѣ, но евангеліе читалось отъ Матѳея зачало 111. За евангеліемъ положено произносить просительную ектенью. Чтеніемъ Трисвятаго, „Отче нашъ“ и „Господи помилуй“ 30 разъ, при чемъ дѣлалось три великихъ поклона, первый часъ оканчивался.

Третій часъ непосредственно слѣдовалъ за первымъ, но начинался возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“. Въ общемъ послѣдованіе этого часа не представляетъ разницы отъ послѣдованія перваго часа. На третьемъ часѣ положено читать псалмы: 10, 34 и 50. Тропарь: „Точію водрузися древо Христе“ повторялся до трехъ разъ съ припѣвами: „Ископаша руцѣ мои“ и „Раздѣлиша ризы моя себѣ“. На слава и нынѣ пѣли „Бородице Дѣво, моли Сына своего“. Паремія читалась изъ пророка Іереміи: „Господи, скажи ми и разумѣю“. Прокименъ, апостолъ и евангеліе положены тѣже, что и въ нынѣшнемъ типикѣ. Остальной порядокъ этого часа вполнѣ сходенъ съ первымъ.

Вторая половина часовъ совершалась въ четвертомъ часу. На шестомъ часѣ читали псалмы: 51, 139 и 90, а на девятомъ—псалмы: 21, 68 и 85. Тропари—шестаго часа: „Спасеніе содѣя“ и девятаго: „Видяй разбойникъ“ пѣли со стихами: „Господи Боже спасенія моего“ и „Положиша мя въ ровѣ преисподнемъ“. На слава и нынѣ положено пѣть стихиру: „Агнца и пастыря“. Паремія читалась изъ Исаіи пророка: „Господь дастъ ми языкъ наказанія“ (1).

Часы съ именемъ Кирилла александрійскаго распадаются тоже на двѣ половины. Первую составляетъ одинъ первый часъ, а вторую—часы: третій, ше-

(1) Типик. св. Варсоноф. л. 430 об.—432, *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 179 об.; № 456, л. 240; *Τριωδ.* ркп. той же библ. № 462, л. 189.

стой и девятый вмѣстѣ. На первомъ часѣ положены псалмы тѣже, что и нынѣ, но въ такой перестановкѣ: 2, 21 и 5, на третьемъ—39, 45 и 50, на шестомъ—53, 33 и 90, а на девятомъ тѣже псалмы, которые нынѣ положены. На шестомъ часѣ пѣли прокименъ: „Даша въ снѣдь мою желчь“. Припѣвы къ тропарю на девятомъ часѣ положены: „Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный“ и „Суетная глагола кождо ближнему“. Часы великаго пятка, и по этому списку, молитвъ не имѣли. Вторая половина часовъ совершалась въ шесть часовъ (1).

Относительно часовъ этого дня, по уставу Троице-Сергіевской лавры, мы находимъ только одну коротенькую замѣтку: „къ часомъ въ доску біютъ и поютъ ихъ безъ разходу. А чтеніе чтутъ на третьемъ часу послѣ евангелія и послѣ „Исполнимъ молитву нашу“. Такожъ и другую статью на шестомъ, или на девятомъ часу. Въ сій же пятокъ на утрени и на часахъ дѣйствуютъ въ черныхъ ризахъ“ (2).

Часы пасхальные не имѣютъ особенностей. Девятый часъ иногда совершался непосредственно послѣ отпуста литургіи. Во время пѣнія этого часа священникъ выносилъ крестъ для цѣлованія (3). О „почасіяхъ“ въ нынѣшнихъ типикахъ нѣтъ никакихъ замѣчаній, но типики XVI вѣка излагаютъ и ихъ порядокъ, впрочемъ, съ оговоркою, чтобы они совершались въ келліяхъ. Послѣ обычныхъ тропарей, входящихъ въ составъ каждаго изъ пасхальныхъ часовъ, читались Трисвятое, „Отче нашъ“, кондакъ пасхи, „Господи помилуй“ 40 разъ и молитва: „Благодарю Тя, Господи Боже мой, яко сподобилъ еси насъ“. Чтеніемъ, послѣ этой молитвы, „Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“ и воз-

(1) Типик. св. Варсоноф. л. 433 — 434; слич *Типик* ркп. м Синод. библ № 487, л. 248, ркп Поров. собр № 385, л. 107

(2) Устав ркп. Солов. библ. № 1117, л. 209.

(3) Ibidem. л. 214.

гласомъ священника: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ оканчивалось почасіе перваго часа. Описанный порядокъ соблюдался и на остальныхъ почасіяхъ, перемѣнялись только молитвы. На почасіи третьяго часа читалась молитва: „Господи Боже нашъ пресвятый безсмертный“, на почасіи шестаго часа—„Владыко Господи, Боже нашъ, иже своимъ милосердіемъ насъ ради грѣшныхъ смири себѣ“, на почасіи девятаго часа—„Боже великій всемогій, родися, якоже изволи по человѣчеству“ (1).

Послѣ обозрѣнія особенностей часовъ великаго пятка, нельзя не остановиться на томъ разнообразіи указаній относительно псалмовъ, читавшихся на этихъ часахъ, какое мы замѣчаемъ въ нашихъ памятникахъ. Хотя мы и не можемъ въ настоящее время указать тѣхъ же особенностей въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви,—впрочемъ, за немногими исключеніями, но сомнѣваться въ греческомъ происхожденіи этихъ особенностей нѣтъ никакихъ основаній. Извѣстные намъ греческіе богослужебные памятники указываютъ на часахъ обыкновенные псалмы (2), псалмы: 2, 40 и 100 — на первомъ часѣ, 37, 73 и 50 — на третьемъ часѣ, 21, 87 и 90 — на шестомъ, 68, 69 и 85—на девятомъ (3); псалмы: 2, 58 и 100—на первомъ часѣ, 10, 34 и 50—на третьемъ, 51, 139, 90—на шестомъ, 21, 68, 85—на девятомъ (4), псалмы: 5, 58 и 40 — на первомъ часѣ, 37, 73 и 50 или 10, 34 и 50 — на третьемъ, 51, 139 и 90 — на шестомъ и 21, 68 и 85 — на девятомъ (5), псалмы: 2,

(1) Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 501; ркп. м. Синод. библ. № 334, л 501 об.; ркп Солов библ. № 1118, л. 477 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 538—539.

(2) *Τακτικ.* Іоанн. Кантак. ркп. м Синод. библ. № 279, л. 184—202; *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 379, л. 202 об.; № 427, л. 217.

(3) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 202 об. — 203; № 380, л. 173—174; № 381, л. 154 об —155 об.

(4) *Τριωδ.* ркп. м. Синод. библ. № 462, л. 186 об.—191.

(5) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 179 об.; № 456, л. 240.

21 и 5—на первомъ часѣ, 39, 45 и 50—на третьемъ, 53, 173 и 90, или 53, 70 и 90—на шестомъ, 68, 69 и 85—на девятомъ (1) и, наконецъ, псалмы: 2, 5 и 40—на первомъ часѣ, 39, 45 и 50—на третьемъ, 53, 73 и 90—на шестомъ, 68, 69 и 85—на девятомъ часѣ (2).

## IV.

Чины литургій XVI вѣка, какъ и всѣ остальные чины, не остались безъ измѣненій, большая часть которыхъ падаетъ на *чинъ литургіи св. Іоанна Златоуста*. Здѣсь прежде всего наше вниманіе останавливаетъ на себѣ весьма значительное количество списковъ входнаго, которое совершалось священникомъ съ діакономъ предъ началомъ литургіи. Въ своемъ мѣстѣ мы замѣтили (3), что „разнообразіе въ изложеніи входнаго въ памятникахъ XV вѣка значительно возросло“, а теперь должны будемъ прибавить къ этому, что это разнообразіе еще болѣе осложнилось въ XVI вѣкѣ, когда число списковъ входнаго весьма замѣтно увеличилось. Въ памятникахъ разсматриваемаго нами времени мы находимъ такіе списки, которые содержатъ въ себѣ всего только одну входную молитву и такіе, въ которыхъ число этихъ молитвъ простирается до двадцати и болѣе того. Простѣйшимъ спискомъ входнаго нужно, конечно, считать списокъ съ одною молитвою: „Господи низпосли руку Твою“ (4),

---

(1) *Τυπικ* ркп м. Синод. библ. № 487, л. 248; ркп. Новор. собр № 385, л 107—108.

(2) *Τριωδ.* ркп Севаст собр № 479, л. 64—69 об

(3) См нашу статью: «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ». Правосл. Собесѣдн. 1882 г ч Ш, стр. 147.

(4) Служебн ркп. Солов. библ. № 1019, л 7 об.; № 1020, л 44; № 1024, л 51 об.; № 1026, л. 70 об; № 1128, л. 3 об.; ркп. Волок. библ. № 86, л. 9 об; № 88, л. 1; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 6; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 3, № 602;

которую положено читать священнику при вступленіи въ алтарь. Эта же молитва и въ томъ же самомъ мѣстѣ находится въ памятникахъ греческой церкви (1) и церквей болгарской (2) и сербской (3). Слѣдующіе два списка входнаго представляютъ развитіе перваго; къ молитвѣ: „Господи низпосли руку Твою“ присоединена молитва: „Господи Боже нашъ единъ благъ и человѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“—въ первомъ спискѣ, а во второмъ къ этимъ двумъ молитвамъ примкнула еще третья: „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному“ (4). Переходъ отъ этихъ простѣйшихъ списковъ входнаго къ болѣе сложнымъ составляетъ списокъ, въ которомъ, кромѣ молитвы: „Господи низпосли руку Твою“, имѣются начальные тропари: „Царю небесный“ и т. д. до „Пріидите поклонимся“ (5).

По спискамъ четвертой редакціи, входные тропари и молитвы располагаются въ такомъ порядкѣ. Во время звона къ литургіи, священникъ читаетъ „Гласъ радости“, на пути въ церковь—„Проліяпася стопы моя“, входя въ церковныя двери—„Непроходимая двере“, въ церкви—тропарь и кондакъ Троицѣ, тропарь Спасителю, при чемъ священникъ дѣлалъ

---

ркп. С.-Петерб дух акад №№ 575, 582, 812, 813, 848; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 225, ркп библ. А. И Хлудова № 113 (Брат. Слово 1876 г. кн. 1, отд II, стр 47).

(1) *Εὐχολογ.* 1566 г изд венец л. 7; *Εὐχολογ* Goar. pag 58; *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л 24, 196

(2) Служебн Евѳим Тырнов. (Гласник. српск. учен. друшт 1869 г. кн. 8, стр. 289), Порфирій. «Второе путеш. по св. горѣ Аѳонской» 1880 г стр. 151.

(3) Служебн изд. венец 1519, 1554, 1570 гг. л. 3 об.; Угро-Вал. Служебн. библ. Румянц. муз. № 25, л. 7 об

(4) Ркп. Солов. библ № 1019, л. 2, ркп. м. Синод. библ. № 354, л. 9; № 358, л 3 (Опис. отд. III, 1, 54, 69), Часосл. ркп Солов. библ. № 1150, л 455.

(5) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1024, л. 4 об.

(6) Ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 527 (Брат. Слов. стр. 47).

три поклона, слава, „Входяй въ домъ твой“, и нынѣ, „Господи устнѣ мои отверзи“, при цѣлованіи креста Господня—„Господи Іисусе Христе, иже симъ образомъ“, при цѣлованіи иконы Богоматери—„Святая Богородице не забуди людей своихъ“, при цѣлованіи храмовой иконы—„Святый, имярекъ, пострадавый за Христа“. Настоящій списокъ входнаго проще, чѣмъ всѣ тѣ, къ разсмотрѣнію которыхъ мы переходимъ, и принадлежитъ переходному времени. Это подтверждается отчасти и тѣмъ обстоятельствомъ, что наряду съ входнымъ, только что нами изложеннымъ, въ томъ же самомъ служебникѣ мы находимъ входное, состоящее, какъ и въ первомъ спискѣ, всего только изъ одной молитвы: „Господи низпосли руку Твою“ (1). Въ спискѣ той же редакціи, но по времени нѣсколько позже, на пути въ церковь положено читать „Гласъ радости“, подходя къ церкви—„Проліяша стопы моя“, переступая порогъ церковный—тропари: „Непроходимая двери“, „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость прибѣгаемъ“, молитву отъ скверны: „Господи единъ благъ и человѣколюбецъ“, тропарь и кондакъ Троицѣ, тропарь Спасителю, „Входяй въ домъ Твой“ и „Господи устнѣ мои отверзи“. При цѣлованіи иконъ читаются тѣже тропари, которые имѣются и въ первомъ спискѣ. За тропарями слѣдуетъ чтеніе псалмовъ: 14 и 22 и молитвъ: „Господи Боже мой отъими отъ мене“, „Господи Іисусе Христе, отверзи уста моя на молитву“ и „Господи низпосли руку Твою“, причемъ священникъ чрезъ малыя двери шелъ къ жертвеннику.

Списки пятой редакціи подверглись значительному сокращенію и, конечно, не безъ вліянія на нихъ греческихъ списковъ входнаго. На пути въ церковь, по одному изъ списковъ этой редакціи, положено читать тропари: „Гласъ радости“, „Проліяшася стопы

(1) Ркп. м. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. 1876 г. кн. 1, отд II, стр 50).

моя", „Непроходимая двере", тропарь и кондакъ Троицѣ, въ самой церкви—„Царю небесный", Трисвятое, „Отче нашъ", тропари: „Помилуй насъ Господи", „Господи помилуй насъ", „Милосердія двери отверзи намъ", „Пречистому Ти образу", „Входяй въ домъ Твой", „Господи устнѣ мои отверзи". Остальной порядокъ сходенъ съ тѣмъ, какой находится въ первомъ спискѣ четвертой редакціи, но съ прибавленіемъ псалмовъ: 14 и 22, какъ во второмъ спискѣ той же редакціи (1).

Съ этимъ спискомъ имѣетъ большое сходство входное виленскаго служебника 1583 года. Здѣсь на пути въ церковь указано читать священнику „Гласъ радости" и „Проліяша стопы моя", предъ церковными дверями—„Безъ числа согрѣшихъ", „Создавый мя, Господи", „Господи отъими отъ мене", отворяя церковныя двери—„Непроходимая двере", за порогомъ церковнымъ—„Господу помолимся", „Святый Боже, имярекъ, пострадавый за Христа", при чемъ дѣлается поклонъ храмовой иконѣ, „Царю небесный", Трисвятое, „Отче нашъ", „Господи помилуй" 12 разъ, тропари: „Пречистому Ти образу", „Помилуй насъ, Господи", „Господи, помилуй насъ", „Милосердія двери отверзи намъ" и краткая молитва: „Пріими, Господи молитву". Окончаніе сходно съ первымъ спискомъ четвертой редакціи (2).

Дальнѣйшее развитіе входнаго въ этой редакціи представляетъ списокъ значительно удаленный отъ греческаго оригинала. Во время звона, по этому списку, священникъ читаетъ „Гласъ радости", на пути въ церковь—„Проліяша стопы моя", а далѣе слѣдуютъ молитва надъ виномъ и молитва, читаемая священникомъ предъ литургіею. Затѣмъ діаконъ произноситъ „Благослови, владыко", священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ" и читается „Царю небесный",

(1) Служебн. ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. стр. 50).

(2) Служебн. изд виленск. 1583 г. (Брат Слов. стр. 49).

Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Радуйся двере“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая двере“ и тропарь дня: „Пострадавый за Христа“. Всѣ эти тропари читались предъ церковью, потому что далѣе слѣдуетъ замѣчаніе: „и входятъ въ церковь и поклоняются святымъ иконамъ“. Въ храмѣ лобызалъ священникъ св. иконы и читалъ тропари: „Пречистому Ти образу“, тропарь и кондакъ дня, храма и Св. Златоуста, а затѣмъ, отходя къ жертвеннику, — молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (1). Въ нѣкоторыхъ спискахъ послѣ тропаря: „Пречистому Ти образу“ прибавляется еще тропарь, слава и нынѣ, „Бога изъ Тебе воплощагося“, тропарь и кондакъ воскресенъ (если литургія служилась въ воскресный день) и тропарь и кондакъ Благовѣщенію (2), а въ другихъ памятникахъ, кромѣ всего этого, положено читать еще псалмы: 14 и 22, когда священникъ шелъ въ алтарь (3).

Списки входнаго шестой редакціи отличаются отъ остальныхъ списковъ обиліемъ тропарей. Начало входнаго до тропаря: „Пречистому Твоему образу“ сходно съ входнымъ пятой редакціи, но далѣе изложеніе его начинаетъ разниться. При поклонѣ направо священникъ читалъ слава, „Входя въ домъ Твой“, и нынѣ, „Бога изъ тебе воплощагося“, кланяясь налѣво — „Господи устнѣ мои отверзеши“, „Покланяемся Владыко“ и „О тебѣ радуется обрадованная всякая тварь“, въ воскресный день читался тропарь гласа, а затѣмъ тропарь Благовѣщенію, тропарь и кондакъ храма, тропарь Златоуста, дневнаго святаго, цѣлуя икону Спасителя—„Господи Іисусе Христе“, цѣлуя образъ Богоматери „Пресвятая Богородице не забуди людей своихъ“,—образъ Благовѣщенія, который на-

(1) Служебн. ркп. Типограф библ № 131, л. 77 об, 78.
(2) Ркп. Волокол. библ. № 83, л. 74 об., 75; № 86, л. 2.
(3) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 113, 114.

ходится на царскихъ вратахъ—тропарь этого праздника, а затѣмъ читались и нѣкорые другіе тропари святыхъ, лики которыхъ изображены на цѣлуемыхъ иконахъ, такъ напр., при цѣлованіи креста—„Силою и заступленіемъ честнаго Твоего креста“, иконы Іоанна Крестителя—„Святый великій Іоанне Предтече, пророче, крестителю Господень“, иконы архангела—„Святый архангелъ Христовъ, имярекъ, огради мя“, иконы апостола—„Святый апостоле, имярекъ, иже мірскіе концы приведый къ Богу“, иконы пророка—„Святый пророче, имярекъ, иже провидя издалеча“, иконы святителя—„Святителю Христовъ, имярекъ, иже волю Господню“, иконы мученика—„Святый мучениче, имярекъ, пострадавый за Христа“, иконы преподобнаго—„Преподобне угодниче Божій, имярекъ, иже ревнуя повелѣвшему крестъ носити“. Кромѣ этихъ иконъ, священникъ могъ цѣловать и другія иконы, читая всякій разъ тропарь того святаго, который изображенъ на иконѣ. Послѣ цѣлованія иконъ, священникъ совершалъ три поклона къ востоку, по одному поклону направо и налѣво, читая при этомъ тропарь и кондакъ дня, тропарь и кондакъ Благовѣщенія, и чрезъ малыя двери входилъ въ алтарь къ жертвеннику, около котораго доканчивалъ уже молитву: „Господи, низпосли руку Твою“, начатую еще имъ предъ царскими дверями ([1]).

Въ спискахъ седьмой редакціи входное вполнѣ оформлено и раздѣлено на двѣ половины, изъ которыхъ одна совершается священникомъ на пути въ церковь, а другая съ обычными начальными возгласами священника и діакона—предъ церковными дверями, оканчиваясь совершенно въ храмѣ, или вѣрнѣе въ алтарѣ. Во время звона къ литургіи, по этому списку, священникъ читаетъ „Гласъ радости“, а на пути въ церковь—„Проліяша стопы моя“. Предъ

([1]) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 34—37.

церковными дверями священникъ съ діакономъ останавливаются, дѣлаютъ на востокъ три поклона, послѣ чего діаконъ возглашаетъ: „Благослови, владыко во святую церковь святый входъ сотворити“, а священникъ на это отвѣчаетъ: „Благословенъ Христосъ Богъ нашъ“. Далѣе положено читать „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, по возгласѣ, „Господи помилуй“ 12 разъ, „Пріидите поклонимся“, тропари: „Радуйся двере“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая двере“ и дневнаго святаго: „Святый Христовъ, имярекъ, пострадавый за Христа“. По прочтеніи этихъ тропарей, священникъ и діаконъ цѣлуютъ церковную дверь по обѣ стороны и входятъ въ храмъ. Направляясь къ царскимъ дверямъ, священникъ читаетъ тропарь и кондакъ Троицы, у самыхъ дверей діаконъ съ священникомъ дѣлаютъ три земныхъ поклона и читаютъ тропари: „Пречистому Твоему образу“, „О тебѣ радуется“, „Бога изъ тебе воплощенна“, слава и нынѣ тоже самое. Дѣлая поклонъ направо, священникъ произноситъ: „Входяй въ домъ Твой“, а налѣво—„Господи Іисусе Христе, симъ образомъ явись“, при цѣлованіи иконы Божіей Матери—„Пресвятая Богородице не забуди людей своихъ“, при цѣлованіи иконы всякаго святаго—„Святый, имярекъ, пострадавый за Христа“. Послѣ этихъ тропарей читались псалмы: 14 и 22, тропарь и кондакъ дня. Если былъ воскресный день, то прибавлялись еще тропарь и ипакои гласа изъ октоиха, а въ двенадесятые дни—тропарь и кондакъ праздника. Направляясь къ жертвеннику, священникъ произноситъ молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (1).

Слѣдующій служебникъ этой же редакціи представляетъ небольшое разширеніе сравнительно съ предшествующимъ чрезъ введеніе въ него нѣкоторыхъ

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1029, л. 77—81.

тропарей. По этому послѣднему служебнику, начало входнаго до того момента, когда священникъ съ діакономъ вступаютъ въ храмъ, вполнѣ сходно съ тѣмъ, которое изложено въ первомъ служебникѣ этой редакціи. Разница состоитъ въ томъ, что въ этомъ входномъ не упоминается о цѣлованіи церковныхъ дверей. По вступленіи въ храмъ, по послѣднему служебнику, при поклонѣ направо, положено читать „Входяй въ домъ Твой“, при поклонѣ на лѣвую сторону—„Господи, устнѣ мои отверзи“, послѣ чего слѣдуютъ тропари: Спасителю—„Господи Іисусе Христе, иже симъ образомъ“, Пресв. Богородицѣ—„Святая Богородице не забуди людей своихъ“. Тропари Предтечи, архангела, апостола, пророка и святителя тѣже, что и въ предшествующихъ спискахъ входнаго. Кромѣ этихъ тропарей, положено читать и другіе тропари: Спасителю—„Пречистому Ти образу“, слава и нынѣ, тропарь Богородицѣ: „Бога изъ Тебе воплощенна“, при чемъ священникъ и діаконъ дѣлаютъ три поклона на востокъ. На пути къ жертвеннику священникъ читаетъ молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (1).

По третьему списку той же редакціи, предъ началомъ литургіи священникъ испрашиваетъ благословеніе у настоятеля и затѣмъ, стоя предъ дверьми храма, произноситъ: „Боже очисти мя“ и т. д., „Достойно есть“, слава и нынѣ „Господи помилуй“ двапи, Господи благослови и отпустъ, послѣ котораго входитъ въ храмъ къ царскимъ дверямъ. Здѣсь священникъ, по обычпомъ возгласѣ, читаетъ „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене беззаконія моя“, „Непроходимая двери тайно знаменана“, дѣлая три поклона: на востокъ, къ сторонамъ правой и лѣвой—слава „Входяй въ домъ Твой“, и нынѣ „Бога изъ Тебе воплощагося“, „Господи, устнѣ

(1) Кн. Солов библ. № 1025, л. 64—67.

мои отверзи на мольбу", „Пречистому Ти образу", „О Тебѣ радуется", тропарь воскресенъ, Благовѣщенія, храма, Златоуста, дневнаго святаго и тропари тѣхъ святыхъ, иконы которыхъ священникъ цѣлуетъ. Тропари эти носятъ общее заглавіе: „О святыхъ иконахъ Германа, патріарха Константина-града". Въ заключеніи читаются псалмы: 14 и 22 и молитва: „Господи низпосли руку Твою" (1).

Четвертый списокъ входнаго той же редакціи во многомъ сходится съ предшествующимъ спискомъ, но имѣетъ не мало и отличій. Первая и существенная разница заключается въ томъ, что видимое дѣленіе входнаго на двѣ части исчезло, хотя не безъ ясныхъ признаковъ бывшаго въ этомъ случаѣ раздѣленія. Первая часть состоитъ изъ тѣхъ же молитвословій, что и въ предшествующемъ спискѣ, но безъ отпуста, который замѣненъ словами: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ молитвами ради Пречистыя Твоея Матери". Первая часть входнаго произносилась въ храмѣ, а вторая, какъ и въ предшествующемъ спискѣ, предъ царскими дверями. Начиналась эта вторая часть прямо чтеніемъ: „Гласъ радости", послѣ чего слѣдуютъ тропари: „Проліаша стопы", „Господи вниду въ домъ", „Радуйся двери Божія", „Подъ Твою милость прибѣгаемъ", „Господи отъими отъ мене беззаконія моя", „Непроходимая двери тайно знамена", тропарь и кондакъ Троицы, при поклонѣ на востокъ—„Пречистому Ти образу", къ правой сторонѣ—„Входяй въ домъ Твой", къ лѣвой — „Господи устнѣ мои", цѣлуя крестъ или образъ Спасителя—„Господи Іисусе Христе", икону Богородицы — „Святая Богородице". Кромѣ этихъ иконъ и иконъ, висѣвшихъ на столбахъ предъ царскими дверями, положено цѣловать иконы на царскихъ дверяхъ: икону Благовѣщенія—съ чтеніемъ тропаря: „Днесь спасенія нашего главизна",—

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л 24 –29.

архангела, „понеже бо онъ благовѣститъ“,—евангелистовъ съ чтеніемъ тропаря: „Апостоле Христовъ и евангелистъ, имрекъ“, иконы святителей Василія Великаго и Іоанна Златоуста съ чтеніемъ тропарей этихъ святыхъ. Послѣ этихъ иконъ цѣловали всѣ мѣстныя иконы на правой и на лѣвой сторонахъ. „Аще ли распятіе Господне дойдеши на коеждо странѣ“—„Вознесыйся на крестъ“, „якоже бо дошелъ сѣверныхъ дверей и входятъ перекрестятся“, читая псаломъ: „Господи кто обитаетъ“ и, направляясь къ жертвеннику, молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (1).

Такое разнообразіе редакцій входнаго, а еще болѣе разнообразіе самыхъ списковъ входныхъ молитвъ, не могло не быть замѣчено современниками. И вотъ, по этому-то поводу, отцы стоглаваго собора особымъ опредѣленіемъ рѣшаются разъ навсегда установить извѣстную норму входныхъ молитвъ и тропарей, въ полной, конечно, увѣренности, что эта норма, получившая какъ бы нѣкоторую каноническую санкцію, будетъ принята въ руководство въ послѣдующее время. Входное, по опредѣленію этого собора, излагается такимъ образомъ. Священникъ съ діакономъ становятся вмѣстѣ въ притворѣ предъ западными церковными дверями и дѣлаютъ три поклона. Діаконъ начинаетъ: „Благослови, владыко“, священникъ отвѣчаетъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Затѣмъ читается „Царю небесный“, Трисвятое, Отче нашъ, по возгласѣ, 12 разъ „Господи помилуй“, слава и нынѣ, „Пріидите поклонимся“, тропари: „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая двере“, дневнаго святаго или святителя дважды (по другимъ спискамъ — однажды), или великомученика, или преподобнаго, или апостола и евангелиста: „Святый Христовъ, имярекъ, пострадавый за Христа“, при чемъ священникъ съ діакономъ

(1) Ркп. м Синод. библ. № 615, л 33 об.—37.

цѣлуютъ „на столицѣхъ“, которые стояли по обѣ стороны церковныхъ дверей, икону Спасителя—на правой сторонѣ, икону Богоматери — на лѣвой. Иногда вмѣсто иконъ „на столицѣхъ“ лежали кресты. Послѣ всего этого священнослужители вступаютъ въ храмъ и съ чтеніемъ тропарей: „Пречистому образу“, слава и нынѣ „Бога изъ Тебе воплощася“, дневнаго, храма, заупокой и святаго и кондаковъ ихъ кладутъ поклоны и цѣлуютъ св. иконы, а затѣмъ, сдѣлавъ по поклону направо и налѣво, малыми дверями отходятъ къ жертвеннику съ тайною молитвою: „Господи, низпосли руку Твою“ (1).

О первой половинѣ входнаго въ этомъ опредѣленіи ничего не говорится, но это не потому, чтобы эта часть входнаго исключалась изъ богослужебной практики, а потому, что въ разсмотрѣніи ея на соборѣ не было нужды. Представленные нами списки входнаго весьма осязательно гогорятъ намъ за то, что первая половина его, за очень рѣдкими исключеніями, вездѣ неизмѣнно сохраняетъ свой однообразный видъ, а поэтому вводить ее въ соборное опредѣленіе было бы по меньшей мѣрѣ излишне.

Но изложенное сейчасъ опредѣленіе стоглаваго собора не уничтожило дальнѣйшаго развитія входнаго. Причина этого, по нашему мнѣнію, та, что входное, находящееся въ Стоглавѣ нисколько неоригинально, а цѣликомъ взято изъ служебника. Мы можемъ даже назвать его по имени — это рукописный служебникъ м. Синодальной библіотеки № 612 (2).

---

(1) Стоглав. гл 9. стр 88—90.

(2) Насъ не должно смущать то обстоятельство, что въ описаніи рукописей названной библіотеки учеными Горскимъ и Невоструевымъ эта рукопись отнесена ко времени послѣ стоглаваго собора (Опис. отд. Ш, 1, стр. 60). Такое заключеніе ученые описыватели обосновали главнымъ образомъ на сходствѣ входнаго въ этомъ служебникѣ со входнымъ, которое изложено въ Стоглавѣ. Это тожество и навело ихъ на то заключеніе объ этой рукописи, которое они и высказали въ своемъ

Здѣсь, по нашему мнѣнію, кроется причина и другаго обстоятельства, почему въ служебникахъ, написанныхъ несомнѣнно послѣ этого собора, входное

---

ученомъ описаніи этихъ рукописей. Но эти описыватели опустили изъ вниманія доказательства, по нашему мнѣнію, болѣе фактическія — это упоминаніе въ самомъ служебникѣ *о князьяхъ и великомъ князѣ, а не о царѣ*, что даетъ намъ право относить этотъ служебникъ къ первой четверти XVI вѣка. Правда, Горскій и Невоструевъ не прошли молчаніемъ это упоминаніе, но высказали по этому поводу такое предположеніе, что служебникъ № 612 списанъ *съ подлинника, относящагося къ началу этого столѣтія*. Мы позволяемъ себѣ усумниться въ выводахъ почтенныхъ археологовъ и остаемся при томъ мнѣніи, какое мы сказали сейчасъ. Намъ кажется, что эта ошибка произошла отъ того, что Горскій и Невоструевъ смотрятъ на Стоглавъ, какъ на оригинальное самостоятельное произведеніе составителя его или самихъ отцовъ этого собора. Но въ томъ то и дѣло, что этотъ взглядъ не совсѣмъ правильный. Если не все, то, по крайней мѣрѣ, очень многое составителемъ Стоглава было цѣликомъ взято изъ кормчихъ и богослужебныхъ книгъ, существовавшихъ гораздо ранѣе самаго стоглаваго собора. Глава 7 «указъ о звону, напр., находящаяся въ Стоглавѣ (глав. 7, стр 83) буквально сходна съ 26 главою «о литургіяхъ» нашихъ древнихъ уставовъ (ркп. Солов. библ. № 1128, л 40 об; № 1116, л. 42 об., 43; № 1118, л 47 об., 48). Для цѣли нашей особенно важны уставъ № 1128, написанный въ 1494 году, какъ это извѣстно изъ послѣсловія къ этому уставу (л. 441) и служебникъ № 1026 той же библіотеки, принадлежащій, по времени своего происхожденія, несомнѣнно къ XV вѣку Глава 11 Стоглава: «отвѣтъ соборный о запонѣ святаго олтаря, когда отверзается и когда затворяется, по уставу честныхъ монастырей святыя горы и царствующаго града» (стр. 97) тожественна съ однимъ мѣстомъ устава № 1116 (л. 511) подъ тѣмъ же заглавіемъ, но съ небольшими измѣненіями, которыя состоятъ въ слѣдующемъ: вмѣсто словъ: «отвѣтъ соборный» стоитъ: «потребно есть вѣдати», вмѣсто словъ: «и царствующаго града» поставлено: «и студійскаго монастыря». Послѣднія слова можно, впрочемъ, читать и въ спискахъ Стоглава №№ 3 и 4 (стр. 97) Въ названной же сейчасъ главѣ Стоглава постановленіе относительно того, когда царскія двери отворяются и затворяются (стр. 98) изложено буквальными словами 11 главы вышеназванныхъ уставовъ (№ 1128, л. 26; № 1116, л 28; № 1118, л. 31). Главы 15 и 16 Стоглава представляютъ положительную копію статей подъ тѣмъ же заглавіемъ въ Служебникѣ конца XV вѣка и статьи изъ Кормчей 1519 года подъ названіемъ: «правило іереомъ» (Служебн. ркп. Солов. библ. № 1026, л. 233, 234; Кормч. ркп. той же библ. № 476, л. 411 об.). Положительно нѣтъ никакой

не представляетъ однообразія и тожества съ входнымъ, находящимся въ Стоглавѣ.

При архіерейскомъ служеніи входныя молитвы имѣютъ особый составъ. „Егда выходити святителю изъ своея келліи, предстоящимъ убо предъ дверьми двѣма подьякома съ свѣщами и пѣвцами, тогда святитель благословляетъ ихъ и глаголетъ: „Хвалите отроцы Господа“. Пѣвцы поютъ: „Буди имя Господне“ и съ пѣніемъ идутъ къ церкви. Затѣмъ епископъ читаетъ молитвы: „егда звонятъ просфирамъ“ „Гласъ

---

разницы между словами 28 царскаго вопроса въ Стоглавѣ (глав. 41, стр 192) и отдѣломъ, начинающимся такъ: «въ великіе же праздники» и проч. 31 главы уставовъ № 1128, л. 47, № 1116, л. 49 и № 1118, л. 55. Соборный отвѣтъ на этотъ вопросъ (Стогл глав. 41 вопр. 28, стр. 193) написанъ подъ сильнымъ вліяніемъ отдѣла въ уставѣ № 1116 подъ заглавіемъ: «О еже како подобаетъ вѣдати на усѣкновеніе честныя главы честнаго славнаго пророка, Предтечи, Крестителя Господня Іоанна» (л. 377). Въ нашу задачу не входитъ спеціально сличеніе уставовъ и другихъ богослужебныхъ книгъ съ постановленіями Стоглава, а поэтому сдѣланнаго считаемъ вполнѣ достаточнымъ для того, чтобы убѣдиться въ правильности высказаннаго нами взгляда на происхожденіе Стоглава. Это разъ. Съ другой стороны, тоже сличеніе ясно показываетъ, какъ легко ошибиться, дѣлая заключеніе отъ тожества мѣстъ въ Стоглавѣ и въ той или другой богослужебной книгѣ ко времени написанія этой послѣдней, что и случилось съ почтенными учеными Горскимъ и Невоструевымъ. Въ самомъ дѣлѣ, изъ того, что 26 глава «о литургіяхъ», напр., устава 1494 года вполнѣ сходна съ 7 главою Стоглава: «указъ о звону» было бы весьма неосновательно заключать, вопреки яснымъ датамъ, что названный уставъ написанъ не въ 1494 году, а послѣ стоглаваго собора Послѣ всего нами сказаннаго сейчасъ, вопросъ о заимствованіи входнаго въ Стоглавъ изъ служебника и о самомъ существованіи служебника съ входнымъ подобнымъ тому, какое изложено въ Стоглавѣ ранѣе самаго собора разрѣшается, по нашему мнѣнію, кажется, очень просто Составителю Стоглава, или даже отцамъ стоглаваго собора, служебникъ № 612 или, чтобы не смущаться нашимъ категорическимъ указаніемъ, всякій другой служебникъ одной съ нимъ редакціи, могъ казаться самымъ правильнымъ и самымъ лучшимъ; можетъ быть подобный служебникъ находился даже въ рукахъ самаго предсѣдателя стоглаваго собора митрополита Макарія, то ничего нѣтъ невѣроятнаго въ томъ положеніи, что входное служебника № 612 по Опис № 356) было цѣликомъ перенесено на страницы Стоглава.

радости спасенія", на пути въ церковь „Господи Іисусе Христе Спасителю нашъ сокровище благихъ, дай же ми покланяніе и служеніе совершенно", „Проліяша стопы моя" (Псал. 72, 2; 121, 1; 65, 13), слава, „Входяй въ домъ Твой", и нынѣ, „Господи, устнѣ мои отверзи на молитву". „Та-же приходяще къ церкви глаголетъ: „Благословенъ Богъ нашъ", послѣ чего читаются обычные начальные тропари до „Пріидите поклонимся" и псалмы: 50, 14 и 22, за которыми слѣдуютъ тропари: „Радуйся двере Божія", „Подъ Твою милость" и „Бога изъ Тебе воплощшася". „У церковныхъ вратъ святителя срѣтаютъ протодіаконъ, или инъ діаконъ съ кадиломъ, святитель же, входя въ церковь, глаголетъ сіе: „Непроходимая двери" и „Господи, азъ же множествомъ милости Твоея". По входѣ въ церковь, святитель предъ царскими дверьми дѣлаетъ поклонъ, читая „въ себѣ" „Царю небесный" и т. д. до „Пріидите поклонимся", послѣ чего читаетъ тропарь: „Пречистому образу" и другіе тропари: Богородицы, Предтечи, архангела, апостола, пророка, святителя, преподобнаго, мученика, св. креста, храмоваго святаго, такъ какъ святитель въ это время цѣлуетъ иконы этихъ святыхъ. Всѣ эти тропари, какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ разсмотрѣнныхъ нами рукописяхъ, надписываются: „молитвы въ поклоненіе предъ святыми иконами Германа, патріарха Константина-града". Въ заключеніе святитель произноситъ: „Боже милостивъ буди мнѣ грѣшнику", „Боже очисти грѣхи моя", „Создавый мя", „Безъ числа согрѣшихъ", „Господи отъими отъ мене вся беззаконія моя" и входитъ въ алтарь съ чтеніемъ молитвы: „Господи низпосли руку Твою съ высоты". Здѣсь онъ цѣлуетъ св. евангеліе, благословляетъ священниковъ, имѣющихъ съ нимъ служить, и произноситъ молитвы: о себѣ — „Владыко Господи Вседержителю, не хотяй смерти грѣшникомъ" и „за входящая въ церковь" — „Благодѣтелю всѣхъ и твари всякія содѣтелю". Изъ алтаря епископъ выходитъ снова въ храмъ и направ-

ляется къ „святительскому мѣсту“. Впереди идутъ иподіаконы со свѣчами, а позади протопопъ и другіе клирики. Святитель становится на орлѣ и начинаетъ надѣвать на себя „святительская одежда“ съ помощью протодіакона и діаконовъ. Иподіакона стоятъ впереди „неотступно“, протопопъ и старшій изъ священниковъ съ правой стороны, а другіе священники съ лѣвой. „Аще ли оскудно священниковъ, замѣчаютъ памятники, ино по единому“ (1).

При рѣшеніи вопросовъ: какъ создалось это наслоеніе входнаго и подъ какимъ вліяніемъ, достаточно, кажется, будетъ указать на число редакцій входнаго, чтобы, не обинуясь, можно было сказать, что оригиналовъ подыскать для всѣхъ ихъ въ настоящее время не возможно. Невозможность эта становится особенно очевидна, когда у насъ является желаніе въ параллель перечисленнымъ спискамъ входнаго нашихъ служебниковъ указать оригиналы въ рукописяхъ греческихъ и земель юго-славянскихъ. Это зависитъ главнымъ образомъ отъ того, что знакомство наше съ памятниками восточныхъ церквей пока не выходитъ еще за предѣлы двухъ московскихъ библіотекъ, въ которыхъ можно находить ихъ. Но если трудно подыскать цѣликомъ оригиналы входнаго, то это еще не даетъ намъ права думать, что это наслоеніе его совершилось у насъ на Руси подъ перомъ нашихъ переписчиковъ безъ всякаго вліянія на нихъ богослужебныхъ памятниковъ христіанскаго востока. Имѣющіяся у насъ подъ руками данныя даютъ намъ право думать, что если не вполнѣ, то въ большей части наше входное греческаго или юго-славянскаго происхожденія. Въ одномъ изъ крипто-ферратскихъ списковъ (IX в.) чина литургіи мы находимъ слѣдующія молитвы, имѣющія большое сходство съ молит-

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 1—11; № 909, л. 1—10; № 310. л. 211—212 об.

вами нашего входнаго: *εὐχὴ, ἣν λέγει ὁ ἱερεὺς πρὸ τοῦ εἰσελθεῖν τὸ ἱερὸν, ὅπου λειτουργεῖ· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἐξαπόστειλον τὴν χεῖρα σου ἐξ ὕψοις κατοικητηρίου σου*“ и „*εὐχὴ, ἣν λέγει ὁ ἱερεὺς ὅταν εἰσβαίνει· Εἰσελεύσομαι εἰς τὸν οἶκον σου*“ (1). Для нашей цѣли въ настоящемъ случаѣ могутъ служить три листка древне-славянскаго служебника, писаннаго глаголицею (2). Въ этихъ листкахъ мы находимъ молитву „егда хотяще въ церковь внити“, начинающуюся такъ: „Господи, вниду въ храмъ Твой поклонѣюся къ церкви святѣй Твоей“, 107 псаломъ: „Готово сердце мое Боже“, о которомъ замѣчается: „до конца тако рци“ и „молитва цѣлуяште крестъ: Господи Іисусе Христе Спасе нашъ, иже ны крестнымъ мученіемъ“ (3). На этомъ обрывается изложеніе входнаго въ этомъ весьма цѣнномъ во многихъ отношеніяхъ

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 104.

(2) Всѣ эти три листка вывезены изъ Синая еще въ 1853 году, два—преосвященнымъ Порфиріемъ Успенскимъ, а третій Н. П Крыловымъ, діакономъ петербургской Михаило-архангельской церкви Ученому міру эти листки сдѣлались извѣстны по изданію и ученому описанію ихъ извѣстнымъ нашимъ славистомъ археологомъ и палеографомъ И. И. Срезневскимъ. Имъ одновременно почти помѣщена была статья по этому поводу въ двухъ журналахъ: въ Запискахъ Императ. академіи наукъ т. 4, кн. 1 за 1863 годъ и въ Извѣстіяхъ Импер. археологическаго общества за тотъ же годъ т. 4, вып. 6. Кромѣ этого самъ владѣлецъ первыхъ двухъ листковъ, преосвященный Порфирій издалъ въ свѣтъ ихъ еще разъ въ своей статьѣ: «Отрывокъ изъ путешествія епископа Порфирія» (Труд. Кіев. дух. академіи 1877 г. кн 10, стр. 101—102). Въ названной статьѣ преосвященный Порфиріи относитъ эти листки, по крайней мѣрѣ, ко *второй половинѣ десятаго вѣка*. Оба ученые издатели придаютъ этимъ листкамъ очень важное научное значеніе, хотя и по различнымъ соображеніямъ. Для насъ лично эти листки особенно цѣнны въ томъ отношеніи, что они проливаютъ яркій свѣтъ на нѣкоторыя особенности православнаго богослуженія вообще и объясняютъ немало весьма трудныхъ мѣстъ въ чинѣ литургіи Василія Великаго и Іоанна Златоуста въ частности

(3) Записк. Импер. акад. наукъ т. 4, кн. 1, 1863 г, стр. 23; Изв археолог. общ. т. 4, вып. 6, 1863 г, стр. 491, Труд. Кіевск духов. акад. 1877 г., кн. X, стр. 101.

памятникѣ глубокой древности. Можно, однако, думать, что въ дальнѣйшемъ своемъ послѣдованіи глаголическій служебникъ содержалъ и другіе тропари нашего входнаго при цѣлованіи иныхъ иконъ. Насъ вовсе не должно смущать то, между прочимъ, обстоятельство, что молитвы входнаго въ глаголическомъ служебникѣ имѣютъ сходство только въ началѣ молитвъ и въ ихъ надписаніи, но дальнѣйшій текстъ ихъ значительно разнится отъ нашихъ молитвъ, потому что для нашей цѣли пока совершенно достаточно и того, что мы можемъ смѣло сказать, что входное юго-славянскихъ служебниковъ излагается почти также, какъ и въ нашихъ славяно-русскихъ памятникахъ стараго времени. Въ евхологіи венеціанскаго изданія можно видѣть многіе тропари нашего входнаго, которые здѣсь помѣщаются въ чинѣ литургіи и именно во входномъ же (1). Что касается тѣхъ памятниковъ, въ которыхъ входное состоитъ всего только изъ одной молитвы: „Господи низпосли руку Твою“, то такихъ памятниковъ много и въ греческой церкви (2). Здѣсь въ одномъ памятникѣ эту молитву положено читать даже три раза (λέγουσιν ταύτην (т. е. εὐχήν) ἐκ τρίτου) (3). „Молитва за входящія въ церковь“ имѣется въ Барбериновскомъ спискѣ литургіи съ надписью: „εὐχὴ τῆς εἰσόδου“ (4). Нѣкоторыя изъ указанныхъ нами молитвъ можно находить въ памятникахъ греческой церкви, то между молитвами въ чинѣ исповѣди, то между молитвами предъ причащеніемъ, то, наконецъ, между молитвами на различные случаи. Но и послѣ всего этого нельзя

---

(1) *Ευχολογ.* 1556 г л. 7, *Ευχολογ.* Goar. pag. 87

(2) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 24, 196, *Ευχολογ* Goar. pag 91, Служебн. Евѳимія, патр. тырновскаго (Гласник српск. ученог. друштва 1869 г кн. 8, стр. 289).

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag. 94.

(4) Ibid 98.

сказать еще, что всѣ составныя части нашего входнаго находятъ для себя оправданіе въ памятникахъ христіанскаго востока, тѣмъ не менѣе мы не теряемъ надежды и даже въ недалекомъ, быть можетъ, будущемъ видѣть памятники древне-греческой церкви, въ которыхъ найдемъ и остальные тропари, кондаки и молитвы нашего входнаго. Мы разумѣемъ обѣщанный преосвященнымъ Порфиріемъ трудъ его: „Богослуженіе въ греческой церкви“. Преосвященный Порфирій долго и много путешествовалъ по востоку, съ рѣдкимъ усердіемъ знакомился съ сокровищами восточныхъ библіотекъ и, по всей вѣроятности, собралъ очень много любопытнаго для исторіи православнаго богослуженія. Наша надежда крѣпнетъ на томъ основаніи, что въ своихъ „Запискахъ синайскаго богомольца“, описывая библіотеку этого монастыря и ея „илитаріи“ онъ напалъ на одинъ очень рѣдкій „илитарій“ X вѣка. въ которомъ нашелъ *входные тропари и кондаки* (1). Мы весьма сожалѣемъ, что нашъ ученый оріенталистъ археологъ не перечислилъ ихъ въ своихъ „Запискахъ“, но мы увѣрены, что онъ сдѣлаетъ это въ обѣщанномъ имъ трудѣ. Мы имѣемъ надежду видѣть здѣсь входные тропари именно въ томъ количествѣ и въ такомъ расположеніи, въ какомъ они находятся въ нашихъ служебникахъ разсматриваемаго времени. За это, по нашему мнѣнію, говоритъ и грамата, изданная Новиковымъ въ его „Древней россійской вивліоѳекѣ“, въ которой (грамотѣ) всѣ эти тропари надписываются именемъ Германа, патріарха константинопольскаго: „о святыхъ и пречистыхъ иконахъ Германа, патріарха Константина-града“ (2). Эта грамата, какъ мы уже видѣли, вошла въ составъ и нашего входнаго XVI вѣка съ тѣмъ же заглавіемъ.

---

(1) Труды Кіевск. духовн. академіи 1873 г. т I. стр 416.

(2) Древн. россійск. вивліоѳ. 1790 г. ч. XIV, стр. 253.

По входѣ въ алтарь, священникъ съ діакономъ брали каждый свой стихарь (1), или священникъ—стихарь съ епитрахилью, а діаконъ—стихарь съ ораремъ (2), при чемъ тотъ и другой иногда клали ихъ на плечо (3), потомъ предъ св. престоломъ съ словами: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“, „Безъ числа согрѣшихъ“ дѣлали три поклона (4) и цѣловали—священникъ Евангеліе, которое держалъ діаконъ, а этотъ послѣдній—св. престолъ (5). Затѣмъ діаконъ подходилъ къ священнику и, наклонивъ голову, произносилъ: „Благослови, владыко“ (6), или „Благослови, владыко, стихарь“ (7), или „Благослови, владыко, стихарь съ ораремъ“ (8), или, наконецъ, „Благослови

(1) Служебн. ркп. Солов. библ № 1032, л 32, № 1021, л. 115; № 1025, л. 68, № 1026, л 71, № 1029, л. 82; ркп. Типограф. библ № 131, л. 80, ркп м. Синод. библ № 310, л. 3; № 615, л. 37 об; № 617, л. 29, ркп Волокол библ. № 83, л. 75 об.; № 86, л 4; ркп лавр. Троиц.-Сергіев № 218, л. 6 об.

(2) Ркп. Солов библ № 1023, л. 69 об; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 37 об; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 7.

(3) Ркп. м Синод. библ. № 617, л 29; ркп Румянц. муз. № 402 (Брат Слово 1876 г. кн 1, отд II, стр 53).

(4) Ркп Солов биол. № 1021, л 115, № 1023, л. 69 об., № 1026, л. 71; № 1029, л 83; № 1032, л. 38, ркп. Типогр. библ. № 131, л 80; ркп. м Синод. библ. № 615, л 37 об; № 617, л. 29, ркп Волокол библ. № 86. л. 4.

(5); Ркп Солов. библ. № 1029, л 83; ркп. м. Синод библ. № 617, л 29 об

(6) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 68, № 1032, л 38 об, ркп. м Синод биол № 615, л. 37 об., ркп Волокол библ. № 83, л. 4, № 88, л 2; № 89, л. 2 об; ркп. С-петерб дух. акад № 845; № 848, ркп. М дух акад № 85, Виленск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов стр. 54); ркп. Типограф. библ № 131, л. 80.

(7) Ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76, ркп. М. дух акад. № 85 (Брат. Слов. стр. 54).

(8) Ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76; ркп. м. Синод. библ. № 310; ркп. библ. С-петерб дух. акад № 844; библ Троиц.-Сергіев. лавры (ibid стр. 54).

владыко во святый стихарь облещись“ (1). Священникъ, положа руку на голову діакона, благословлялъ его и произносилъ: „Благословенъ Богъ нашъ“ (2). Послѣ этого тотъ и другой расходились по разнымъ сторонамъ и облачались въ священныя одежды. Всѣ эти особенности, за немногими исключеніями, находятъ для себя оправданіе въ памятникахъ церквей греческой (3) и сербской (4).

При возложеніи ораря, какъ и въ прошломъ столѣтіи (5), діаконъ читалъ слова: „Святъ, святъ святъ Господь Саваоѳъ“ (6). Такая особенность богослужебной практики нашей древней церкви имѣетъ для себя основаніе въ богослужебной практикѣ древне-болгарской церкви (7). Можно думать, что и въ практикѣ древне-греческой церкви чтеніе этой молитвы было также употребительно. За это говорятъ намъ изображенія греческихъ святыхъ въ діаконскомъ облаченіи, на ораряхъ которыхъ надписываются слова: „ἅγιος, ἅγιος, ἅγιος“ (8) и то объясненіе, какое придавали

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115; № 1023, л. 69 об.; ркп м. Синод библ. № 310, л. 3, № 617, л 29 об; ркп. Волок. библ. № 83, л. 76.

(2) Ibidem.

(3) *Τυπικ.* ркп. м. Синодал. библ № 381, л. 24, 196; *Ευχολογ.* Goar. pag. 94.

(4) Служебн Евѳимія патр. тырновскаго (Гласн. кн. 8, стр 289); преосвящ. Порфирій Успенскій «Второе путешествіе по св. горѣ Аѳонской» 1880 г. стр. 151.

(5) Душеполезн. Чтен. 1877 г. кн. 3, стр 19.

(6) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115 об.; № 1023, л. 69 об; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 30; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 4 об, № 88, л. 2. Въ ризницѣ Московскаго каѳедральнаго Архангельскаго собора доселѣ сохранился орарь, на которомъ вышиты слова: «Святъ, Святъ, Святъ». Лебедевъ. «Москов. каѳедр. Арханг. соборъ» 1880 г стр. 317.

(7) Служебн. Евѳимія тырнов. (Гласн. 8 кн., стр. 290); Преосв. Порфирій, стр. 152.

(8) *Ευχολογ.* Goar. pag. 147; Codex liturgicus eccles. oriental. Daniel Lips 1853 an. t. II, pag. 405.

этому облаченію отцы греческой церкви (1).

Возлагая поручи на правую руку, епископъ и священникъ, согласно съ практикою церквей греческой (2) и сербской (3), читали слова: „Десница Твоя Господи сотвори силу, десница Господня вознесе мя“ (4). Діаконъ читалъ тѣже слова, какія находятся и въ нынѣшнемъ служебникѣ.

Въ облаченіи священника замѣчается та особенность, что, при возложеніи на себя епитрахили, священникъ долженъ былъ, по однимъ памятникамъ, читать только слова: „Емша Іисуса, связаша и приведоша понтійскому Пилату игемону“ (5), а по другимъ, кромѣ этого стиха, положено читать еще и другой стихъ: „Благословенъ Богъ, изливая благодать“ (6), который находится и въ нынѣшнихъ служебникахъ. Прямаго указанія на стихъ: „Емша Іисуса“, читаемаго при возложеніи епитрахили, мы не находимъ въ богослужебныхъ памятникахъ восточныхъ церквей, но въ богослужебную практику нашей церкви чтеніе

---

(1) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs Complet. t. 155, pag. 381).

(2) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 24, 196; *Αρχιερατικον* Is. Haberti Paris. 1676 an. pag. 18.

(3) Гласник српск. учен. друшт. кн. 8, стр. 290.

(4) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70; ркп. м. Синод библ. № 310, л. 213; № 909, л. 11; № 680, л. 12; № 615, л. 38; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 2 об.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 53; № 1025, л. 69; № 1026, л. 72 об.; № 1128, л. 3 об.; № 1032, л. 39 об.; № 1020, л. 45; № 1021, л. 116; № 1023, л. 70; ркп. м Синод. библ. № 310, л. 3 об.; № 615, л. 38 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л 9; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 77; № 86, л. 4; № 88, л. 2; № 89, л. 3 об.; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 81; ркп. С.-Петерб. дух. акад. №№ 582, 586, 844, 845 и др; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 225; ркп. Румянц. музея № 402 (Брат. Слово 1876, II, 54).

(6) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 83 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 212 об.; № 909, л. 10, № 680, л. 11, ркп. библ. М. дух акад. № 85; Виленск. Служебн. 1853 (Брат. Слов. стр. 55).

этого стиха вошло еще въ XIV столѣтіи. Русская церковь прежняго времени, не безъ вліянія, конечно, церкви греческой, придавала значеніе епитрахили не то, какое придается ей нынѣ. Епитрахиль служила символомъ узъ Христа Спасителя, а не благодати Св. Духа, изливаемой на рукополагаемаго въ таинствѣ священства. „А святыя патрахили наши, говорится въ посланіи русскаго духовенства къ Углицкому князю Дмитрію Юрьевичу Шемякѣ, сквернишь неподобными рѣчами, а надѣемся, что и самъ знаешь, что суть тѣ *петрахили воображеніе есть муки Господа нашего Іисуса Христа*, еже при спасенѣмъ Его распятіи, и что ихъ ты сквернишь злыми рѣчами, не яко христіанинъ будя, но и поганыхъ горши: и петрахили наши твоими рѣчми не могутъ сквернитьсѧ никакоже, но токмо самъ свою душу губишь“ (1). Подобное значеніе епитрахили придается и въ нашихъ рукописныхъ кормчихъ въ статьѣ съ именемъ Василія Великаго (2) и въ сочиненіяхъ греческихъ писателей (3). Къ тексту разсматриваемаго нами стиха стоитъ ближе всего объясненіе, находящееся въ литургикѣ, приписываемой Іоанну Постнику. Здѣсь говорится: „*Τὸ ἐπιτραχήλιον τύπος ἦν λεγομένου, ὅτι δήσαντες τὸν Ἰησοῦν καὶ*

---

(1) Акт. Истор. т. I, № 40.

(2) Кормч. ркп. Солов. библ. № 475, л. 364; Сборн. 14 титель, ркп. той же библ. № 1056, л. 354 об.

(3) Pitra Spicileg. Solesmens. complet. sanct. patr. t. IV, pag. 441; *Εὐχολογ.* Goar. pag. 100. Въ Криптоферратскомъ спискѣ при возложеніи епитрахили положено читать: *Καὶ σχῆμα ἀφροσύνης περιεβάλου ὅτι στέφανον ἐξ ἀκανθῶν σοι περιέθηκαν, Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἐλέησον ἡμᾶς.* Въ одной греческой рукописи мы встрѣтили объясненіе этой одежды такое: *Τὸ ἐπιτραχήλιον ἐστὶ το φακιόλιον με Θεοῦ ἐπεφέρετο ὑπὸ τοῦ ἀρχιερέως δεδεμένος καὶ συρόμενος ἐπὶ τὸ ἔμπροσθεν ἐκ τοῦ τραχήλου ὁ Χριστὸς ἐν τῷ πάθει αὐτοῦ ἀπερχόμενος.* (Ркп. м. Синод. библ. № 327, л. 261 об.). На епитрахиль, какъ на символъ вервій, которыми былъ связанъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, указываетъ и патріархъ Германъ Пис. св. отц. и учител. церкв. относящ. къ истолкованію прав. богослуженія т. I, стр. 367.

ἤγαγον (πρὸς) Πόντιον Πιλᾶτον“ (1). Но отцамъ древней русской церкви не было, впрочемъ, чуждо и другое представленіе объ епитрахили, какъ символѣ благодати Св. Духа. Это видно изъ того, что наряду со стихомъ: „Емше Іисуса“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы встрѣчаемъ и другой стихъ: „Благословенъ Богъ нашъ, изливаяй благодать“.

При возложеніи омофора святитель читалъ: „Се есть образъ Господа нашего Іисуса Христа и остави девятьдесять и девять овецъ на горахъ, иде на взысканіе единое погибшее и обрѣте ю, взятъ на раму свою и къ отцу принесе къ своему хотѣнію“ (2).

Послѣ омовенія рукъ (3), которое совершалось священникомъ и діакономъ иногда вмѣстѣ (4), иногда діаконъ умывалъ руки, согласно съ практикою церкви сербской (5), раньше священника (6), діаконъ произносилъ: „Благослови владыко благоукрашати святая“, а священникъ отвѣчалъ на это „Благословенъ Богъ нашъ“ (7). Иногда діаконъ просто, „пріемъ благосло-

(1) Pitra Spiceleg. Solesmens t. IV, pag. 441.

(2) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 213; № 680, л. 13; № 909, л. 12. Слич. *Αρχιερατ.* Haberti pag. 19.

(3) Омовеніе рукъ совершалось въ жертвенникахъ надъ «кладеземъ» (Стогл. глав. 9, стр. 90). «А кладезь тутo же въ жертвенникѣ въ трехъ дощечкахъ къ стѣнѣ придѣлываютъ служащему священнику и дьякону руки умывати» (Ibid. стр. 92. Слич. Номоканонъ при больш. Требн. А. С. Павлова, глав. 198, стр. 168).

(4) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70 об.; № 1026, л. 73; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 81 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 10.

(5) Сербск. Служебн. венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л. 4 об. Служебн. Угро-Валах. собран. Севаст. XVI в. № 25, л. 9.

(6) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 45, № 1025, л. 69 об.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115 об.; № 1023, л. 70 об.; № 1025, л. 79 об., № 1026, л. 72; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 38; № 617, л. 31; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76 об., № 86, л. 5.

веніе отъ священника и шедъ къ жертвеннику, благоукрашаетъ святая: святое блюдо поставляетъ отъ лѣвыя страны, святой потиръ отъ десныя, святая покровца по сторонамъ“ (1). Священникъ же, омывъ руки, стоновится предъ престоломъ и читаетъ молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, нынѣ хотящу ми приступити“, „Господи единъ благъ и человѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному и не помяни беззаконій моихъ“ и „Владыко Господи вседержителю, не хотяй смерти грѣшникомъ“ (2). Въ другомъ памятникѣ на этомъ мѣстѣ находимъ слѣдующія молитвы: „Владыко Господи Вседержителю, не хотяй смерти грѣшникомъ“, „Господи Боже нашъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, Сыне и Слове Бога живаго, Пастырю и Агнче“, „Господь премилостивый да ущедритъ тя, Господь Іисусъ Христосъ вся прошенія блага да подастъ тя“ и „надъ виномъ“: „Господи Боже нашъ благій человѣколюбче призри на вино се“ (3). Есть памятники съ тремя молитвами: „Единъ благъ и человѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Благодѣтелю всѣхъ и твари всякой создателю“ и „Владыко Господи вседержителю не хотяй смерти грѣшниковъ“ (4), или „Господи Боже нашъ, единъ благъ и человѣколюбецъ“, „Господи Боже нашъ, благій человѣколюбче, призри на вино се“ и „Господи единъ святъ и на святыхъ почиваяй“ (5). Въ нѣкоторыхъ служебникахъ двѣ послѣднія молитвы переставляются одна на мѣсто другой (6). Есть далѣе на-

(1) Ркп. Волокол. библ. № 88, л. 2 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 70—75.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 31—38.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 603, л. 7—13.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 76; ркп. м. Синод библ № 612, л. 46 об.—52.

(6) Ркп. м. Синод. библ. № 612, л. 50—52.

мятники, въ которыхъ въ данномъ случаѣ читаются двѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, единъ благъ и человѣколюбецъ“ и „Владыко Господи Боже Вседержителю, не хотяй смерти“ (1), или „Владыко Господи Боже нашъ нынѣ хотящу ми приступити“ и „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному“ (2). Иногда вмѣсто первой молитвы стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ единъ благъ и человѣколюбецъ“ (3). Но въ большинствѣ памятниковъ въ этомъ мѣстѣ стоитъ только одна молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, нынѣ хотящу ми приступити къ страшнѣй и чуднѣй тайнѣ“ (4), которая замѣняется, то молитвою: „Владыко Господи Вседержителю, не хотяй смерти грѣшнику“ (5), то — „Господи Боже нашъ единъ благъ и человѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“ (6). Епископъ въ этомъ случаѣ читалъ двѣ молитвы: „Господи Боже нашъ единый благый человѣколюбецъ“ и „Владыко Господи Боже мой прости ми грѣшному“ (7).

Непосредственно за этими молитвами начинается *проскомидія*, совершаемая священникомъ въ обычномъ порядкѣ. Въ Троице-Сергіевской лаврѣ архимандритъ облачался на срединѣ храма, а для проскомидіи удалялся въ алтарь и совершалъ ее самъ „во всемъ сану

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70; ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. музея № 402; Виленск. Служебн. 1583 г.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 87.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 14.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 3 об.; № 1021, л. 1 об.; № 1023, л. 104; № 1024, л. 94; ркп. м. Синод. библ. № 604; ркп. С.-Петерб. дух. акад. №№ 575, 842, 844, 848 (Брат. Слов. 1876, II, 57, 58).

(5) Ркп. Солов. библ. № 1032, л. 24 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 39.

(6) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 3; ркп. Солов. библ. № 1026, л. 40.

(7) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 214, № 680, л. 15 об.; № 909, л. 14 об.

по уставу“ (¹). По уставу Сійскаго монастыря, проскомидію совершалъ младшій священникъ (²).

Предъ началомъ проскомидіи пономарь ходилъ „по водицу“, которая необходима для теплоты и для соединенія ея съ виномъ на проскомидіи. До стоглаваго собора въ нѣкоторыхъ церквахъ не было „горна съ угольемъ“, на которомъ „въ укропцѣ“ можно было бы грѣть воду, а поэтому пономарь всегда отправлялся „въ избу, да возметъ горячіе воды изъ горшка въ кувшинецъ, или въ кувшинцѣ согрѣвъ, да принесетъ въ церковь и ту воду вливаетъ по святый потиръ“, но на этомъ соборѣ было постановлено: „а по уставу и по чину, отпѣвъ заутреню, и пономарь благословится у священника итти по водицу, и шедъ на рѣку да на чистомъ мѣстѣ, благословясь, почерпнетъ укропникомъ воды, да пополоскавъ выльетъ и опять почерпнетъ, да покроетъ, да принесетъ во святую церковь. Священнику же, или діакону пріимшу воду, и вливаетъ съ служебнымъ виномъ во святый потиръ и отдано пономарю. Пономарь же, вземъ укропъ, и поставитъ въ жертвенникѣ до времени. И послѣ благовѣстія къ часомъ, аще древяная церковь, и принесетъ въ горнцы горящаго уголья, а на днѣ пеплу подсыпаетъ, и *поставитъ въ жертвенникъ на кирпичь.... укропничекъ на горну*, и устроитъ до времени, якоже „Достойно“ (по другому варіанту: „и грѣетъ до времени дондеже приспѣетъ время „Теплотѣ Святаго Духа“). А въ тотъ укропникъ ничего инаго не вливаютъ, кромѣ той воды, которою служатъ“ (³).

Лица, которымъ предоставлено было право совершать проскомидію, были — священникъ и діаконъ. „Вся дѣйствуютъ священницы и діакони, говорится въ постановленіяхъ стоглаваго собора, проскомидію творятъ и святый Агнецъ закалаютъ, и просвиры

(¹) Чтен. Импер. Общ. Истор. древн. 1878 г. кн. IV, стр. 159

(²) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 320.

(³) Стоглав. глав. 9, стр 91; примѣч. 6.

выимаютъ все за здравіе и за упокой дѣйствуютъ и поминаютъ, по уставу святыхъ отецъ, царей и святителей и всѣхъ православныхъ христіанъ о здравіи и за упокой“ (1). Но въ это же самое время, какъ свидѣтельствуютъ тѣже соборные акты, въ средѣ простаго народа господствовало убѣжденіе, что слова и молитвы, произнесенныя просфирнею надъ просфорами, имѣютъ такое же значеніе, еслибы просфора была освящена чрезъ вынутіе частицъ священникомъ на проскомидіи. „Боголюбцы, пишетъ царь Иванъ Васильевичъ въ своихъ вопросахъ къ отцамъ стоглаваго собора, даютъ проскурнямъ деньги на проскуры о здравіи или за упокой, и она спроситъ имени о здравіи, да надъ проскурою сама приговариваетъ, якоже арбуи въ Чюди. А за упокой такоже мертвыхъ имянъ спрашиваетъ да надъ проскурою приговариваетъ, а тѣ проскуры попу даетъ и попъ людемъ даетъ и къ себѣ относитъ, *а на жертвенникъ тѣхъ проскуръ о здравіи и за упокой не проскомисаетъ и жертва къ Богу отъ нихъ не приносится*“ (2). Такимъ образомъ, какъ бы такъ выходило, что, кромѣ священника и діакона, проскомидію могла совершать еще просфорня, и противъ этого не только не возставало русское духовенство, а напротивъ, принятіемъ отъ нея подобнымъ образомъ освященныхъ просфоръ, оно какъ бы одобряло ея поступокъ. Въ видахъ уничтоженія этого соблазнительнаго обычая отцы стоглаваго собора и сдѣлали такое постановленіе: „впредь проскурницамъ не подобаетъ надъ просвирами ничто же приговаривати, но токмо просвиры откладывати и свѣчи въ сосудъ, или блюдо чисто коемуждо съ вѣрою приходящему съ благословеніемъ и молитвою Іисусовою, сирѣчь: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ“, и потомъ да отсылаетъ ихъ ко священникомъ во святую церковь, и тамо отъ нихъ священницы въ

(1) Стоглав. глав. 8, стр. 87.

(2) Ibid. глав. 5, вопр. 11, стр. 57.

жертвенникѣ пріемлютъ и дѣйствуютъ, и поминаютъ, по уставу святыхъ отецъ и по священнымъ правиломъ, ничтоже претворяюще о живыхъ за здравіе, а о умершихъ за упокой“ (1).

Проскомидія начиналась возгласомъ діакона: „Благослови, владыко“, на который священникъ отвѣчалъ: „Благословенъ Богъ нашъ“ и читалъ „Царю небесный“ и „Искупилъ еси отъ клятвы законныя“ (2). Въ большинствѣ же памятниковъ проскомидія начинается также, какъ нынѣ, но прибавляются еще стихи: „Боже, очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“ и „Безъ числа согрѣшихъ, Господи“ (3).

Указанія относительно количества просфоръ, необходимыхъ для совершенія литургіи, въ богослужебныхъ памятникахъ даннаго времени крайне разнообразны. Есть памятники съ тремя просфорами на проскомидіи (4), съ пятью (5), съ семью просфорами (6) и, наконецъ, такіе памятники, въ которыхъ трудно опредѣлить количество просфоръ (7). Въ послѣдняго рода памятникахъ опредѣленно указываются только три первыя просфоры, а объ остальныхъ замѣчается

(1) Стоглав. глав 8, стр. 87.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 72; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 39; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 78, № 88, л 3.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1025, л 80; № 1026, л. 73; № 1029, л. 80. Слич. Служебн. 1855 г. л 41; *Ευχολογ* Goar. pag. 60; Служебн. Евѳимія Тырнов. (Гласн. 1869 г. стр 290); ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 9 об., 10.

(4) Ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. слов. 1875, Ш, 219).

(5) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 607 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4; Кормч ркп. Солов. библ № 475, л. 305 об., 306, № 477, л. 252 об; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 842; ркп. М. дух. акад., № 88 (Брат. Слов., Ш, 218); Венец. служебн. 1519, 1527, 1554 гг. (Объ изм. въ чинѣ литург. Чернявскаго, стр. 72).

(6) Ркп. м. Синод. библ. № 617; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 87 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582; Вилен. служебн. 1583 г. (Брат. Слов. Ш, 223).

(7) Ркп. м. Синод. библ. № 603; № 267; № 616.

какъ бы вскользь: „тажъ пріемъ паки просфору“, или „и паки пріемъ просфору“. Въ Стоглавѣ (1) таже неопредѣленность относительно количества просфоръ, какъ и въ служебникахъ. Но, за всѣмъ тѣмъ, количество памятниковъ съ шестеричнымъ числомъ просфоръ является всетаки преобладающимъ (2).

Такая неустойчивость указаній относительно числа просфоръ на проскомидіи въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ зависѣла отъ того, что и практика греческой церкви не отличалась въ этомъ отношеніи опредѣленностію. Хартофилаксъ константинопольской церкви, жившій въ концѣ XI вѣка, на предложенный ему вопросъ: „можно ли служить литургію съ одной просфорой“? отвѣчалъ: „если нѣтъ памяти святаго, или (поминовенія) умершаго, то нѣтъ никакого препятствія“ (3). Въ случаѣ крайней нужды практика греческой церкви допускала совершеніе литургіи и на простомъ хлѣбѣ, но по совершеніи надъ нимъ нѣкоторыхъ обрядовъ. На вопросъ Арсенія (Суханова) къ патріарху александрійскому Іоанникію въ 1652 году: „аще въ пустынѣ просфиры не будетъ, можноль, изрѣзавъ простой хлѣбъ въ части, и надъ тѣмъ служить? этотъ послѣдній отвѣчалъ: „можно, вырѣзавъ изъ хлѣба часть и назнаменовавъ крестъ, и подписавъ ІС ХС, и надъ тѣмъ служить“ (4). Во второмъ крипто-ферратскомъ спискѣ литургіи св. Іоанна Златоуста находимъ указаніе только на двѣ просфоры. Изъ первой вынимается Агнецъ, а надъ

(1) Стоглав глав. 9, стр. 92.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, № 1020, № 1021, № 1023, № 1024, № 1025, № 1026, № 1029, № 1032, ркп. м. Синод библ № 615, № 618, № 612; ркп Импер. публ библ. № 363, № 53 (Чернявск стр 71), ркп С.-Петерб дух акад № 575, № 586, № 842, № 843, № 844, № 845, № 846 (Брат. Слов. 1875, III. 11, 222)

(3) *Σύνταγμα τῶν θείων ἱερῶν κανόνων*. *Ράλλη καὶ Πότλη* 1852—59 *ἔτη* t. V, pag. 369.

(4) Проскинитарій Арсен Суханова 1870 г. изд. Каз. стр. 51.

второю священникъ, поднявъ ее верхними пальцами, читаетъ слова, положенныя произносить нынѣ при вынутіи частицъ изъ остальныхъ просфоръ (1). Ясное и раздѣльное указаніе на три просфоры находимъ въ третьемъ крипто-ферратскомъ спискѣ этой литургіи. За второю просфорою священникъ, по этому списку, читаетъ: „Молитвами, Господи, Богородицы, родившей Тебя, Приснодѣвы Маріи, всѣхъ святыхъ силъ безплотныхъ, честнаго пророка Предтечи и Крестителя Іоанна, и святыхъ славныхъ апостолъ и святаго Николая, котораго и память совершаемъ, помилуй и спаси насъ", а за третьею просфорою поминаетъ царей, отца духовнаго, всѣхъ преждеотшедшихъ отцовъ и всѣхъ во Христѣ братій нашихъ (2). Столь же ясное указаніе и *на четыре просфоры* мы находимъ въ одномъ изъ типиконовъ XV в., рукопись м. Синодальной библіотеки. Дѣйствія и слова надъ первыми тремя просфорами не представляютъ почти никакой разницы отъ нынѣшней практики, но за четвертою просфорою (*δ' προσφορά*) положено поминать архіепископа, игумена, отца духовнаго, плодопосящихъ, добродѣлающихъ, царя, воинство, палаты его, здѣсь живущихъ и повсюду православныхъ, живыхъ и умершихъ (3). Менѣе ясное указаніе на четыре просфоры можно видѣть въ спискѣ литургіи, помѣщенномъ у Гоара въ его *Ευχολογιον*-ѣ. Здѣсь о четвертой просфорѣ говорится неопредѣленно—*ἑτέρα προσφορά* (4). Прямое указаніе *на пять просфоръ* содержится въ Номоканонѣ при требникѣ. „На святой проскомидіи божественныя литургіи, читаемъ мы здѣсь, пять просфоръ да имаши (*εἰς τὴν προσκομιδὴν τῆς θείας λει-*

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 100, 101.

(2) Ibid. pag. 104; *Ευχολογ.* ркп. Ватикан библ. № 1213, л. 4—5. Здѣсь за второю просфорою поминается только имя Пр. Богородицы, а за третьею имена святыхъ съ раздѣленіемъ на классы, имена царей, епископа и всѣхъ живыхъ и умершихъ.

(3) *Τυπικον* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 25, 26, 196, 197.

(4) *Ευχολογ.* Goar. pag. 95.

τουργίας πέντε προσφορὰς θέλεις να ἔχεις): первая за Господскій хлѣбъ, вторая—Пресвятыя Богородицы, третія за святыхъ, четвертая — за живыхъ человѣкъ, ихже хощеши поминати, пятая — за усопшихъ, едино прямо единому особно кождо чиномъ своимъ (якоже въ служебникахъ указано и изображено имаши") (1). Дѣйствительно, въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви мы находимъ указанія именно на пять просфоръ, но съ тою разницею, что, по однимъ спискамъ, порядокъ поминовенія лицъ былъ тотъ же, что и въ указанномъ сейчасъ мѣстѣ Номоканона (2), а, по другимъ, на четвертой просфорѣ (она называется здѣсь: τρίτη σφραγίς) поминаютъ епископа, пресвитеровъ, діаконовъ, весь священный чинъ, игумена, братію и живыхъ вообще, на пятой же просфорѣ (ἑτέρα προσφορά) — ктиторовъ, рукоположившаго епископа и всѣхъ, кого хочетъ священникъ—изъ умершихъ (3). Свидѣтельство, что и въ практикѣ греческой церкви существовалъ обычай—употреблять на проскомидіи *семь просфоръ*, мы находимъ въ уставѣ императрицы Ирины, супруги Алексѣя Комнена († 1118), для женскаго монастыря, ею самой основаннаго. „Ежедневно да приносится на божественной литургіи *семь хлѣбовъ*, говорится здѣсь, одинъ Господскій, другой Обрадованной Госпожи нашей и Богородицы, другой святаго дня, иной за искупленіе и оставленіе грѣховъ державнаго моего царя и моихъ (сродниковъ), иной за усопшихъ монахинь, другой за усопшихъ родителей и прочихъ сродниковъ нашихъ, иной о живыхъ дѣтяхъ, зятьяхъ и прочихъ сродникахъ нашихъ" (4). Этотъ обычай не

---

(1) Номоканонъ при большомъ требникѣ А. С. Павлова. стр. 203.

(2) *Ευχολογ.* Goar pag 62.

(3) *Ευχολογ.* edit Venet. 1566 г. л 10, *Ευχολογ* Goar. pag. 89. Слич. Служебн. сербск. 1519 и 1554 гг.

(4) *Καθ' ἑκάστην δὲ ἡμέραν ἐν τῇ θείᾳ λειτουργίᾳ ἑπτὰ ἄρτοι προσενεχθήσονται, εἷς Δεσποτικὸς, ἕτερος τῆς κεχαριτωμένης ἡμῶν*

былъ чуждъ и практикѣ древне-болгарской церкви (1), въ богослужебныхъ памятникахъ которой относительно просфоръ встрѣчаются точно такія же неопредѣленныя указанія, какія мы видѣли и въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ (2).

Агничная просфора была „безъ притиска", клалась она сначала на блюдо, назначенное для антидора, а потомъ, послѣ извѣстныхъ дѣйствій, перекладывалась съ блюда на дискосъ. Предъ началомъ вынутія Агнца діаконъ возглашалъ: „Благослови, владыко" (3), или „Благослови, владыко, заклати св. Агнецъ" (4). Вырѣзываніе св. Агнца начиналось иногда не съ правой стороны, а съ лѣвой (5). Слова священника: „Воспоминаніе творимъ" имѣютъ небольшую прибавку въ концѣ: „иже на тайнѣй его вечери всегда нынѣ и присно" (6). Послѣ возгласа діакона: „Положи, владыко", священникъ перекладывалъ Агнецъ съ блю-

---

*Δεσποίνης καὶ Θεοτόκου, ἕτερος τοῦ κατὰ τὴν ἡμέραν ἁγίου, ἄλλος ὑπὲρ λύτρου καὶ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν τοῦ τε κρατίστου μου βασιλέως, καὶ ἐμοῦ, ἕτερος ὑπὲρ τῶν κεκοιμημένων μοναχῶν, ἄλλος ὑπὲρ τῶν κεκοιμημένων γονέων καὶ λοιπῶν συγγενῶν ἡμῶν καὶ ἕτερος ὑπὲρ τῶν ζώντων παίδων καὶ γαμβρῶν καὶ λοιπῶν συγγενῶν ἡμῶν.* Migu. Patrol. Curs. complet. t. 127, pag. 1056. Указаніе на *седмичное* число просфоръ для литургіи мы находимъ еще и въ Студійскомъ уставѣ патріарха константинопольскаго XI вѣка Алексѣя (Ркп. XII в. м. Синод. библ. № 330, л. 228 об.).

(1) Прибавл. къ Твореніямъ св. отцевъ 1882 г т. 3, стр. 174.

(2) Гласник кн. 8, 1869 г. стр. 291.

(3) Служебн ркп. Солов. библ № 1026, л. 73; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 82; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582, № 844; ркп. М. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 60).

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 39; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 843 (Брат. Слов., I, 60).

(5) Ркп Солов библ. № 1021, л. 117; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 5 об.; № 88, л. 3; № 89, л. 4; Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 11.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1023, л 72; № 1025, л. 80 об.; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 16 об., № 909, л. 15 об.; ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Сл. 1876 г. 1, II, 61).

да на дискосъ съ словами: „Се полагается Агнецъ Божій на святѣмъ дискосѣ, вземляй грѣхи всего міра, всегда нынѣ и присно“ (1), или „Се полагается Агнецъ, Слово Божіе, вземляй грѣхи всего міра“ (2). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ чтеніе этихъ словъ обусловливается, „аще не тепла просфора“ (3), а въ другихъ памятникахъ тоже самое вліяетъ на положеніе Агнца на дискосъ. Если просфора была теплая, то для того, чтобы она не дала изъ себя воды на дискосѣ, Агнецъ, вырѣзанный изъ нея, становится нижнею частію кверху и въ такомъ положеніи онъ стоитъ до великаго выхода. Въ это время священникъ, слегка приподнявъ покровы, ставитъ Агнецъ въ нормальное положеніе. Въ случаѣ теплоты просфоры и пробожденіе Агнца совершалось не „въ десную страну“, а „въ знакъ его“ (4).

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 72 об.; ркп. М д акад. № 85 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 62); ркп. Румянц. муз. № 402 (Чернявск. Объ изм. въ чинѣ литург стр 185) Въ греческомъ служебникѣ это мѣсто читается такъ: *Εἶτα τίθησιν αὐτὸν (ἄμνον) ὕπτιον ἐν τῷ δίσκῳ, καὶ τοῦ διακόνου λέγοντος· θῦσον δεσποτα. Ὁ ἱερεὺς, χαράττων σταυρὸν μετὰ τῆς λόγχης λεγει· θυέται ὁ ἀμνὸς τοῦ Θεοῦ, ὁ αἴρων τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου ζωῆς καὶ σωτηρίας.* (*Типик* ркп. м. Синод библ. № 381, л 197. Conf. *Ευχολογ.* Goar. pag. 95)

(2) Требн ркп. Солов. библ № 1085, л. 607 об., ркп м Синод. библ. № 310, л. 4, № 615, л 41 об, № 680, л 16 об; № 909, л. 15 об, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 83 об; ркп. Волокол библ. № 83, л. 79, № 86, л. 6 об.; ркп. Рум. муз. № 398 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 62); слич. греч Сборн ркп. Ватик. библ. № 1167).

(3) Ркп. Солов. библ № 1025, л. 81; № 1032, л. 41 об, ркп м. Синод библ. № 680, л 17; ркп. Типогр библ № 131, л. 83, ркп. Волок. библ. № 83, л 79, ркп Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 12, ркп. С-Петерб дух. акад. № 844, № 845 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 63) Въ *Ευχολογιον*-ѣ 1566 года замѣчается объ этомъ слѣдующее. «*Εἰ μήπου ἐνιξέον καὶ ἀτμίζον τότε γὰρ ὕπτιος κεἰσθω, ἵνα μὴ πριήσῃ ὑγρότητα*» (л. 8 об). Тоже самое говорится и въ служебникѣ Евѳимія Тырновскаго. и превращаетъ его (т. е. Агнецъ) ницъ, аще есть топлъ, яко да не испущаетъ влагу» (Гласник. стр. 291; Порфирій Успенск. стр. 152).

(4) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 46 об; № 1021, л. 118 об.; № 1026, л. 74, 75; № 1023, л. 72 об.; № 1029, л 91; № 1025,

Указанныя сейчасъ слова, при закланіи Агнца, по нѣкоторымъ памятникамъ, положено читать нѣсколько иначе, а именно: „Жретея Агнецъ Божій, *полагается Агнецъ Божій за животъ всего міра и вземляй грѣхи міра за мірскій животъ и спасеніе*“ (1). Въ этомъ случаѣ въ другихъ памятникахъ стоятъ слова: „Жретея и закалается Агнецъ, Сынъ, Слово Божіе, вземляй грѣхи міра за мірскій животъ и спасеніе“ (2). За немногими исключеніями, всѣ отмѣченныя нами особенности присущи и богослужебнымъ памятникамъ церквей греческой (3) и югославянскихъ (4), откуда несомнѣнно они перешли и въ наши служебники.

По совершеніи Агнца священникомъ, діаконъ бралъ въ правую руку вино, а въ лѣвую воду и, обращаясь къ священнику, произносилъ: „Благослови, владыко, вино и воду“, „Благослови, владыко“, или, наконецъ, „Соедини, владыко“ (5). Священникъ на это отвѣчалъ: „Благословенъ Богъ нашъ, тріе суть свидѣтельствующіе: Духъ, кровь и вода — тріе во едино суть“ (6), или „Сіе три суть: Духъ, кровь и

---

л. 82; № 1032, л. 42; ркп. м Синод. библ. № 617, л. 41; № 310, л. 4; № 1615, л 42; ркп Волокол. библ. № 86, л. 6 об; № 88, л. 4; № 89, л. 5 об., ркп. Типогр. библ. № 131, л 83 об., 84; ркп. С-Петерб дух. акад. № 844, № 845 (Брат. Слов 1876, 1, 1, 63).

(1) Ркп. Солов библ. № 1021, л. 118; № 1029, л. 90.

(2) Ркп Солов библ. № 1023, л. 81, № 1085, л. 607 об.; Кормч ркч. Солов. библ № 177, л 252; № 175, л 305 об

(3) *Τυπικ.* ркп м. Синод библ № 381, л: 25, 196, 197, *Ευχολογ* 1566 г. л. 7, 8, *Ευχολογ.* Goar. pag. 100—104.

(4) Гласник. стр. 290, 291; Служебн. пад. венец. 1519, 1554, 1570 г. л 6. Угро-Валах служебн собр. Севаст. № 25, л. 11.

(5) Ркп. Солов библ. № 1020, л. 46; № 1025, л. 82; № 1026, л. 74 об.; № 1029, л. 90 об; № 1032, л. 42; № 1023, л 72 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4, № 617, л. 39 об.; ркп. Волокол. м. № 83, л. 79.

(6) Ркп. Солов. библ № 1029, л 90 об.; № 1025, л. 81 об., № 1085, л. 607; ркп. Типогр библ № 131, л. 84 об., ркп. Синод. библ. № 615, л. 42. Слич. греч. Сборн. ркп. Ватик. библ. № 1167.

вода единъ есть“ (1), или „Соединеніе Святаго Духа всегда нынѣ и присно“ (2), или „Яко сіе тріе—Духъ, кровь и вода едино суть—Отецъ, и Сынъ и Св. Духъ“ (3), или „Тріе суть—Духъ, кровь и вода—соединеніе Святаго Духа“ (4), или, наконецъ, „Соединеніе Святаго Духа. Яко тріе суть свидѣтельствующей: Духъ, кровь и вода—тріе во едино суть. Соединеніемъ Святаго Духа всегда нынѣ и присно“ (5). При произнесеніи этихъ словъ, священникъ иногда только указывалъ пальцемъ на потиръ (6), а иногда благословлялъ его (7). Діаконъ, получивъ разрѣшеніе и благословеніе отъ священника, вливалъ вино и воду въ потиръ, произнося: „Соединеніе Св. Духа“ (8), или же тѣ слова, какія положены и нынѣ (9), при пробожденіи Агнца. Мы имѣемъ всего нѣсколько списковъ чина проскомидіи греческихъ служебниковъ, а поэтому не беремъ на себя смѣлость говорить, что и въ нихъ существуетъ такая же варіація этого возгласа, какую мы видѣли въ нашихъ памятникахъ, но мы имѣемъ достаточно данныхъ утверждать, что и въ греческихъ служебникахъ настоящій моментъ не излагается однообразно (10). По сербскимъ служеб-

---

(1) Ркп Солов библ. № 1021, л 118 об, № 1023, л. 72 об.; № 1029, л 91

(2) Ркп. Солов библ. № 1023, л 72 об, ркп М. дух. акад. № 85, ркп Румянц муз № 402 (Брат. Слов 1876, 1, II, 64)

(3) Виленск. Служебн 1583 г. (Ibidem.).

(4) Ркп. м Синод. библ. № 612, л 57 об.

(5) Ркп м Синод библ. № 680, л. 17; № 617, л. 41, № 909, л 16.

(6) Требн ркп. Солов библ. № 1085, л 607; ркп. м. Синод библ. № 602, л. 107; Кормч. ркп Солов. библ. № 475, л. 305 об, № 477, л. 252 об Слич. *Ευχολογ.* ркп Ватикан библ № 1167, л. 27.

(7) Служебн. ркп Солов. библ. № 1023, л. 72 об.

(8) Ркп. Солов. библ. № 1025, л 82; № 1029, л. 91.

(9) Ркп. Солов. библ. № 1085, л 607 об

(10) *Εἰς τὸ ἐγχέειν τὸν οἶνον Καὶ εἷς τῶν στρατιωτῶν λόγχῃ τὴν πλευρὰν αὐτοῦ ἔνυξεν καὶ εὐθέως ἐξῆλθεν αἷμα καὶ ὕδωρ. Καὶ προσ-*

никамъ діаконъ, вливая вино и воду въ потиръ, произноситъ: „Благослови, владыко“, а священникъ:— „Исполненіе Святаго Духа“ (1).

Послѣ указанныхъ сейчасъ дѣйствій священникъ читалъ „Отче нашъ“ и тропарь: „Днесь спасенію нашему главизна“ (2).

Изъ второй просфоры вынималась часть въ честь Богородицы. Священникъ при этомъ перечислялъ всѣ праздники, установленные въ честь Пресвятой Богородицы (3). Вынутая изъ просфоры часть полагалась на дискосѣ, по однимъ памятникамъ, на правой сторонѣ отъ Агнца (4), а по другимъ,—на лѣвой (5). Въ

---

θεὶς τὸ ὕδωρ λέγει. Καὶ ὕδωρ· καὶ ὁ ἑωρακὼς μεμαρτύρηκε, καὶ ἀληθής ἐστιν ἡ μαρτυρία αὐτοῦ (*Ευχολογ.* Goar. pag 104). Въ *Типикон*-ѣ XV вѣка это мѣсто излагается такъ: Ἐκχέων τὸ αἷμα (ркп. ᾶμα) καὶ τὸ ὕδωρ εἰς τὸ ἅγιον ποτήριον λέγει· Καὶ εὐθέως ἐξῆλθεν αἷμα καὶ ὕδωρ καὶ ὁ ἑωρακὼς μεμαρτύρηκε καὶ ἀληθινή ἐστι μαρτυρία αὐτοῦ πάντοτε καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων (ркп. м. Синод библ. № 381, л. 197), а *Ευχολογιον*-ъ 1566 года венеціанскаго изданія: Ὁ δὲ διάκονος ἐκχέει τῷ ἁγίῳ ποτηρίῳ ἐκ τοῦ κράματος καὶ τοῦ ὕδατος ὁμοῦ, πλεῖον δὲ τὸ κρᾶμα, διὰ τὸ μέλλειν ἐν τῇ ἐνώσει τὸ ξέον, ἵνα μὴ πλεῖον, ἢ τὸ ὕδωρ πρότερον πρὸς τὸν ἱερέα εἴπῃ· Εὐλόγησον δέσποτα τὴν ἕνωσιν ταύτην. Καὶ ἱερεύς· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ἡμῶν... (л. 8 об).

(1) Сербск. Служебн. венец изд 1519, 1554, 1570 гг. л. 6 об.

(2) Служебн ркп. м. Синод библ. № 680, л. 17 об, № 909, л. 16 об.

(3) Ркп. Солов библ № 1020, л. 46; № 1021, л. 119, № 1023, л. 73; № 1024, л. 55; № 1025, л. 82; № 1026, л. 73, № 1028, л 5 об.; № 1029, л. 91; № 1032, л. 42 об, ркп м. Синод. библ. № 617, л. 41 об, № 680, л. 17 об., № 909, л 16 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 13 об.

(4) Ibidem, за исключеніемъ ркп. № 1021 Соловецкой библіотеки и ркпп. № 680, № 909 Синодальной м. библіотеки О правой сторонѣ упоминается еще въ Стоглав. глав. 9, стр. 92, ркп Типогр. библ. № 131, л. 84, ркп. м Синод. библ № 615, л. 42 об, ркп. Волок. библ № 89, л 79 об

(5) Ркп Солов. библ. № 1021, л. 119; ркп. м. Синод библ. № 680, л. 17 об; № 310, л 4, № 909, л. 16 об.; ркп Волок библ. № 86, л 7; № 88, л. 4 об.; № 89, л 5 об.

служебникахъ греческихъ (1), сербскихъ (2) и въ большинствѣ нашихъ относительно положенія частицы въ честь Богородицы на дискосѣ находимъ совершенно тожественныя слова: „И вземъ часть святымъ копіемъ (въ нашихъ рукописяхъ: съ святымъ копіемъ *на три углы*) полагаетъ отъ лѣвую (у насъ: отъ лѣвыя страны) святаго хлѣба“ (у насъ: Агнца) (3). Но въ венеціанскихъ же изданіяхъ греческаго служебника можно читать о томъ же самомъ и такое замѣчаніе: „τίθησιν (ὁ ἱερεὺς) αὐτὴν ἐν τῷ δεξιῷ μέρει τοῦ ἁγίου ἄρτου, πλησίον τῆς μέσης αὐτοῦ“ (4). Гоаръ объясняетъ это противорѣчіе такимъ образомъ, что въ тѣхъ служебникахъ, въ которыхъ часть, вынутая изъ второй просфоры, полагается по правую сторону разумѣется правая сторона по отношенію къ св. Агнцу, а въ тѣхъ памятникахъ, въ которыхъ говорится о лѣвой сторонѣ, имѣется въ виду ея положеніе на лѣвой сторонѣ по отношенію къ священнику (5).

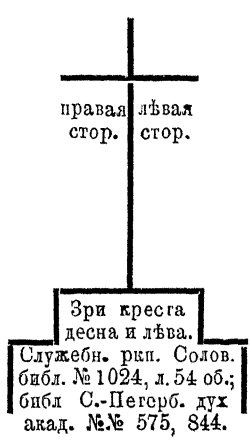
(1) *Ευχολογ* edit. Venet. 1556 an. φ 9; *Ευχολογ* Goar. pag. 61.

(2) Сербск. Служебн. венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л 6 об.; Угро-Валах. Служебн. собр Севаст. № 25—11 об.

(3) *Καὶ αἴρων μερίδα μετὰ τῆς ἁγίας λόγχης τίθησιν ἐξ ἀριστερῶν τοῦ ἁγίου ἄρτου.*

(4) *Ευχολογ.* Goar. pag. 88. *Ευχολογ.* ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 4.

(5) Ne memireris, разсуждаетъ Гоаръ, codicem unum *dexteram*, alium *sinisteram* vocare: una namque et eadem res, quae mihi in orientem respicienti dextra est, in occidentem obverso, fit sinistra· atque ita pro respectu diverso, appellationes istiusmodi, absque contradictione mutantur. (*Ευχολ.* Goar. pag. 88). Для того, чтобы яснѣе представить себѣ расположеніе частицъ на дискосѣ въ описываемое время, по нашимъ памятникамъ, мы воспроизводимъ здѣсь крестъ со всѣми надписями, какъ онъ изображенъ для той же цѣли въ самыхъ этихъ памятникахъ. (Ркп. Соловец. библ. № 1024, л. 54 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 844 (Брат. Слов. 1875, II, Ш, 234).



Изъ третьей просфоры, называемой „крестовою“ (1), вынималась часть въ честь пророка и Предтечи, Крестителя Господня, Іоанна и всѣхъ святыхъ. Въ богослужебныхъ памятникахъ даннаго времени святые, поминаемые за этою просфорою, раздѣлены на классы и слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ: *апостолы и евангелисты, отцы вселенскіе учители, святые отцы—новые русскіе чудотворцы:* Петръ, Алексѣй, Іона, митрополиты московскіе, Леонтій, Исаія, Игнатій, епископы ростовскіе, Іоаннъ, Никита, Евѳимій и Іона, архіепископы новгородскіе, Тарасій, Вакулъ, Власій, Іаковъ, Стефанъ пермскій, *великомученики* изъ русскихъ: Никита, Прокопій, Борисъ и Глѣбъ, Михаилъ черниговскій, боляринъ Ѳеодоръ, *преподобные и богоносные отцы*—изъ русскихъ: Антоній, Иларіонъ, Макарій, Ѳеодосій общежитель, Варлаамъ, Сергій, Кириллъ, Дмитрій, Зосимъ и Савватій, солов. чудотворцы, Александръ свирскій, Никонъ, Пафнутій боровскій, *чудотворцы и безсребренники, отцы и праотцы, великомученицы, преподобныя жены*, святые—дневной и храмовой (2). Вынутая часть полагается

(1) Названіе: *крестовая просфора* или иначе «крестная» происходитъ отъ того, что на просфорахъ изображались кресты (*σταύρια*). Такіе просфоры употребляются въ греческой церкви и въ настоящее время (Голубинск. Истор. русск. церкви т 1, полов. 2, стр. 309). «Проскуры же кресты или доры, писалъ объ этой просфорѣ митрополитъ Кипріанъ къ игумену Аѳанасію, нѣсть въ семъ различіе кое; аще ли будетъ кресты на дорѣ проскура дорная достоитъ быти Агнца ради (Русск. истор. библ 1880 г. т. VI, стр 258).

(2) Служебн. ркп. Солов. библ № 1019, л. 8; № 1020, л 46 об., 47; № 1021, л 119, 120; № 1023, л 73, 74; № 1024, л. 55, 56; № 1025, л. 82 об.—84, № 1128, л. 6, № 1029, л. 92—94, № 1026, л 75, 76; № 1032, л. 43, 44; ркп м. Синод. библ. № 310, л. 4; № 615, л. 42 об, 43, № 617, л. 42, 43; № 680, л. 18; № 909, л 17; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 84 об., 85; ркп. Волок. библ. № 83, л. 79 об., 80; № 88, л. 4 об., 5; № 89, л. 6; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 14, ркп. Импер. публ. библ. № 53, № 59, № 402, № 365; Служебн. виленск 1583 г. (Чернявск. Объ измѣн. въ чинѣ литург. стр. 153—157), ркп. С.-Петерб.

на лѣвой сторонѣ отъ Агнца. „*И тако вземъ часть*, говорится въ нашихъ памятникахъ, *полагаетъ на лѣвой странѣ*“ (1), или „*отдолѣ прочихъ частей*“ (2) или „*полагается таможе*“ (3) или, наконецъ, „*полагаетъ вдолу тамже*“ (4). Частицу, вынутую изъ третьей просфоры, Стоглавъ называетъ „Предтечевой“ и говоритъ, что по величинѣ она должна быть поменьше Богородичной, но болѣе другихъ частей, вынимаемыхъ изъ остальныхъ просфоръ, и указываетъ ей мѣсто на дискосѣ „противу Пречистыя части“. „Достоитъ убо, по уставу, читаемъ мы здѣсь, выимати Предтечеву часть, якоже и Пречистыя мало поменьши и класти на лѣвой странѣ Агнца противу Пречистыя части. А прочія части приношеній кладутся на срединѣ въ подножіе святаго Агнца“ (5). Всѣ отмѣченныя нами особенности нашихъ богослужебныхъ памятниковъ находятъ для себя полное оправданіе въ служебникахъ греческихъ (6) и югославянскихъ (7). Въ служебникѣ Евфимія, патріарха тырновскаго, по этому поводу, замѣчается: „И тако вземъ часть полагаетъ и ту отъ

---

дух. акад. № 575, № 586, № 842, № 843, № 844, № 845 (Брат. Слов. 1875, III, II, 222).

(1) Ibidem

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 44, № 680, л. 19, № 909, л. 18, № 310, л. 4.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1026, л. 76 об.; № 1028, л 7.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 9.

(5) Стоглав глав. 41, стр. 174. Въ другомъ мѣстѣ Стоглава о томъ же говорится нѣсколько иначе: изъ третіе просвиры изъ малые вынимаетъ Предтечеву часть такову, якоже Пречистые и полагаетъ на лѣвой странѣ Агнца.. Инїи же священницы вынимаютъ Предтечеву часть изъ обычныя просфоры малу и кладутъ вмѣстѣ съ приношеніемъ на средину, а не опришно, ино то не по чину, якоже уставъ повелѣваетъ въ служебникѣ» (Стоглав. глав. 9, стр 92).

(6) *Ευχολογ.* 1566 ап. *φ.* 9; *Ευχολογ.* Goar. pag. 62.

(7) Гласник 1869 г кн. 8, стр. 291, Сербск. Служебн. изд. венец. 1519 и 1554 гг.

лѣвыя страны святаго Агнца, подолѣ же прочая поставляетъ части“ (1).

За третьею просфорою иногда перечислялись праздники въ честь Предтечи, Крестителя Господня, Іоанна (2).

Когда для литургіи имѣлись только три просфоры, то за третьею просфорою поминались святые, епископъ, всѣ живые, цари, князья, игуменъ и умершіе. Въ этомъ случаѣ вынималась уже не одна часть, а нѣсколько (3).

Изъ четвертой просфоры, согласно съ практикою церкви сербской (4), вынималась часть за епископа, за его честное презвитерство, діаконство и весь священный чинъ. Вынутая часть полагалась впереди св. Агнца (5), или „таможе“ т. е. на лѣвой сторонѣ (6). Въ памятникахъ съ четырьмя просфорами за этою просфорою поминается, согласно съ памятниками греческой церкви (7), кромѣ того еще царь и игуменъ (8).

---

(1) *Καὶ οὕτως αἴρων τὴν μερίδα τίθησιν αὐτὴν ὑποκάτω ἐν τῷ ἀριστερῷ μέρει τὰς λοιπὰς ἐφ ἑξῆς τίθησιν.*

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 73; ркп. м. Синод. библ. № 603, л. 15 об.

(3) Ркп. М. дух. акад № 85; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. 1875, III, II, 220).

(4) Венец. изд Служебн. 1519, 1554, 1570 гг. л. 7; Угро-валлах. служебн. № 25, л. 13.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 9, № 1020, л. 47 об.; № 1021, л. 120; № 1023, л. 74 об.; № 1024, л. 57; № 1025, л. 85; № 1026, л. 76 об.; № 1029, л. 94 об.; № 1032, л. 44; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 19; № 909, л. 18 об, № 615, л. 43 об.; № 617, л. 44; ркп. Типогр библ. № 131, л. 85 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 7 об.; № 89, л. 7; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 16. Стоглав. глав. 41, вопр. 11, стр. 174; глав. 9, стр. 92.

(6) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4 об.; № 680, л. 19 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 85 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 80 об.

(7) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 25 об., 26, 197 об., 198.

(8) Виленск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1875, III, II, 223); ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 19 об., 20; № 909, л. 18 об., 19.

За пятою просфорою поминался царскій домъ, воины и всѣ православные христіане (1).

На шестой просфорѣ поминаются имена создателя храма, архіерея рукоположившаго (2), патріарховъ, царей, царицъ, святительскій соборъ, умершихъ русскихъ царей и князей и всѣхъ вообще умершихъ (3). За этою же просфорою иногда поминался архимандритъ, или игуменъ со всею братіею (4).

Самого себя священникъ поминалъ за седьмою просфорою (5), за которою иногда поминались и умершіе (6).

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 9; № 1020, л. 48, № 1021, л. 120 об.; № 1023, л. 74 об; № 1024, л. 57, № 1025, л. 85, № 1026, л. 77; № 1029, л. 94 об., 95, № 1032, л. 44 об; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4 об.; № 909, л. 18, № 615, л. 43 об; № 617, л. 44; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 85 об; ркп. Волок. библ. № 83, л. 81; № 89, л. 7; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 16; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 842, № 575, № 586, № 843, № 844, № 845, № 848 (Брат. Слов. 1875, III, II, 222).

(2) Въ греческихъ евхологіяхъ и сербскихъ служебникахъ тѣхъ же лицъ положено поминать за пятою просфорою (*Εὐχολογ* 1566 an *φ.* 9 об. Сербск. служебн. 1519, 1554, 1570, л. 7, Угро-валах. служебн. собр. Севаст. № 25, л. 13).

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 9 об; № 1020, л. 48; № 1021, л. 121; № 1023, л. 75, № 1024, л. 57 об.; № 1025, л. 85 об.; № 1026, л. 77 об., 78; № 1029, л. 95 об., 96, № 1032, л. 45; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 86 об; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4 об.; № 615, л. 44, ркп. Волокол. библ. № 83, л. 81 об.; № 89, л. 7 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 17 об; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 586, № 842, № 843, № 844, № 845, № 848 (Брат. Слов. 1875 г., III, II, 222); ркп. Импер. публ. библ. № 53, № 365 (Чернявск. Объ. измѣн. въ чин. литург. стр. 71).

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 20; № 909, л. 19; № 617, л. 44 об., 45; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582 (Брат. Слов., III, II, 223).

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 45; Виленск. служебн. 1583 (Брат. слов. стр. 223).

(6) Ркп. Типогр. библ. № 131, л. 86 об; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 45 об., ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582 (Ibidem).

При поставленіи на св. дискосѣ звѣздицы, діаконъ произносилъ: „Господу помолимся. Постави святую сѣнь (звѣзду) на святомъ дискосѣ“, при покровеніи дискоса—„Покры владыко святую сѣнь на святомъ дискосѣ“, при покровеніи святаго потира—„Покры, владыко, святый потиръ (чашу сію святую)“, при покровеніи обоихъ сосудовъ однимъ воздухомъ—„Покры, владыко, обоя святая“ (1), или просто во всѣхъ этихъ случаяхъ діаконъ, какъ и нынѣ, произносилъ только: „Покры владыко“, а въ послѣдній разъ—„Покры, владыко, обоя“ (2).

Не смотря, однако, на прямое указаніе служебниковъ покрывать св. сосуды третьимъ покровомъ, „нѣціи невѣгласи, какъ выражается Стоглавъ, не разумѣюще писанія Божія и ученія не требующе, *третьимъ святымъ покровомъ* не покрываютъ, еже есть воздухъ“. Въ виду этого стоглавый соборъ дѣлаетъ постановленіе почти буквальными словами служебниковъ своего времени. „И о томъ подобаетъ вельми воспретити на безчинныя, говорится въ актахъ этого собора, чтобы впредь *третьимъ святымъ покровомъ покрывали*, глаголюще сице: діаконъ рече: „Господу помолимся“, іерей: „Господи помилуй“, „Покры, владыко, обоя святыя сія“. Священникъ покадитъ третій покровецъ, еже есть воздухъ и покрываетъ, глаголя: „Покры насъ кровомъ крылу Твоею“ (3). Обычай не покрывать св. сосуды третьимъ покровомъ явился въ практикѣ древне-русской церкви еще въ XIII вѣкѣ (4).

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 75 об.; № 1025, л. 87; ркп. Синод. библ. № 615, л. 45; № 617, л. 46 об., 47; ркп. Волок. библ. № 83, л. 82.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 97 об., 98; № 1020, л. 49; № 1021, л. 122 об; № 1026, л. 78 об., 79; № 1032, л. 42 об.; ркп. Типогр библ. № 131, л. 88; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 82 об.

(3) Стоглав. глав. 9, стр. 93. Слич. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 87 об.; № 1026, л. 79.

(4) Душеп Чтен. 1877 г. кн. 4, стр. 423.

Покрывши священные сосуды, священникъ и діаконъ, согласно съ практикою церквей греческой (1) и югославянскихъ (2), складываютъ на персѣхъ крестообразно руки и покланяются жертвеннику, произнося при этомъ: „Благословенъ Богъ нашъ, иже изволивый сице всегда нынѣ и присно и во вѣки вѣкомъ аминь“ (3).

При чтеніи молитвы: „Боже нашъ, иже небесный хлѣбъ“, священникъ благословлялъ рукою святые дары (4). Послѣ этой молитвы діаконъ бралъ кадило изъ рукъ священника, *отворялъ царскія двери* и съ чтеніемъ тропаря: „Во гробѣ плотски“ и 50 псалма кадилъ алтарь и храмъ. Священникъ же, ставъ въ царскихъ дверяхъ, совершалъ отпустъ (5). Въ греческой церкви проскомидія тоже оканчивалась отпустомъ, но не въ царскихъ дверяхъ, а передъ ними (*καὶ ποιεῖ*

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag 63; *Ευχολογ.* Venet edit. 1566 an. *φ.* 10.

(2) Сербск. служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 1 об. Гласник 1869 г. кн 8, стр 292; Порфирій «Втор. путеш.», стр. 152. Служебн. сербск. изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 9; Угро-валлах. служебн. № 25, л. 16.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 10 об.; № 1020, л. 49 об.; № 1021, л. 122 об.; № 1023, л. 75 об., 76; № 1024, л. 59; № 1025, л. 87 об., 88; № 1029, л. 98 об.; № 1032, л. 42, 43, № 1026, л. 79; ркп. м. Синод. библ № 310, л. 5; № 617, л. 47 об.; № 680, л. 21, № 909, л. 20; № 615, л 45 об.; ркп. Типогр. библ № 131, л. 88; ркп. Волок библ № 83, л. 89; № 88, л. 7; № 89, л. 9; ркп. Троиц Сергіев лавры № 218, л. 20.

(4) Ркп. Солов. библ № 1020, л 49 об., № 1024, л. 59 об.; № 1026, л. 79 об.; № 1025, л 88, № 1029, л 97; № 1032, л. 47, ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 21 об.; № 617, л 48, ркп. Типогр. библ. № 131, л 88 об.; ркп. Волок. библ № 89, л 9, ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л 20 об. Слич Номокан при больш. Требн. Павлова, стр. 205.

(5) Ркп. Солов библ. № 1023, л. 76, № 1025, л. 88 об., 89; № 1029, л 100; ркп. м Синод. библ. № 680, л. 22; № 814, л. 321; № 617, л. 48 об., 49, 103 об., 104, ркп. Типогр библ. № 131, л. 89 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 8, № 89, л. 10; Стоглав. глав. 11, стр 97; Чтен. Общ истор. и древн 1878 г. кн. 4, стр 159.

ἀπόλυσιν ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν) (1). Не смотря на прямое указаніе служебниковъ XVI вѣка —совершать отпустъ въ царскихъ дверяхъ, этотъ обычай держался только „въ великомъ Новѣ-городѣ, во святѣй Софѣи, въ соборной церкви и внутри города, и по посаду по всѣмъ церквамъ и въ монастырѣхъ, а здѣся (т. е. въ Москвѣ) въ соборной церкви и во всѣхъ церквахъ предъ обѣднею въ царскихъ дверѣхъ отпуста не глаголютъ". Поэтому царь Иванъ Васильевичъ, замѣтивъ такую разницу, спрашивалъ отцовъ стоглаваго собора: „како тому достоитъ быти"? Отцы категорически отвѣтили: „по всѣмъ святымъ церквамъ послѣ часовъ отпустъ творити въ царскихъ дверѣхъ и, прощеніе получивъ, потомъ обѣдню начинаютъ и прочая вся совершаютъ по божественному уставу" (2).

Когда литургію совершалъ епископъ, то предъ отпустомъ часовъ, онъ, согласно съ практикою церкви сербской (3), читалъ: „Во гробѣ плотски", слава „Яко жироносецъ", и нынѣ „Вышняго освященно Божіе селеніе" (4), а за тѣмъ молитвы: „Молютися, Господи, отъими отъ мене вся беззаконія моя" и „Владыко, Господи Боже нашъ, нынѣ приступити къ чуднѣй сей и страшнѣй тайнѣ" (5). Этихъ молитвъ нѣтъ въ памятникахъ восточной церкви, но въ греческомъ служебникѣ вмѣсто нихъ встрѣчаемъ слѣдующую молитву: „*Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ δοὺς ἡμῖν*

---

(1) *Ευχολογ* ркп 1449 г. Севаст. собр № 473, л. 119.

(2) Стоглав. глав. 41, вопр. 12, стр. 175.

(3) Венец. изд. Сербс. Служебн. 1519, 1554, 1570 г. л 9 об., 10, Угро-Валлах. служебн. Севаст. собр № 25, л 17, *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 473, л 119.

(4) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 22 об.; № 909, л. 22.

(5) Ркп м Синод библ. № 310, л. 214

προθυμίαν καὶ ἰσχὺν ἐκτελέσαι μετὰ φόβου καὶ προσοχῆς τὴν θείαν ἱερουργίαν“ (1).

По прочтеніи указанныхъ молитвъ, святитель возглашалъ: „Приступите“ и всѣ сослужащіе съ нимъ священники и діаконы кланялись трижды. Архидіаконъ говорилъ: „Благослови, владыко, время послужити Господеви“ и читались тѣже молитвы, что и нынѣ (2). Всѣ эти особенности имѣются и въ греческихъ евхологіяхъ (3). Есть, впрочемъ, въ описаніи этого момента литургіи XVI в. и нѣкоторыя особенности. Въ однихъ памятникахъ „Слава вышнихъ“ читалось два раза, а „Господи устнѣ мои“ одинъ разъ (4), а въ другихъ то и другое—по одному разу (5). Иногда послѣ „Царю небесный“ читали и „Трисвятое“ (6).

Въ Сійскомъ монастырѣ литургію начинали младшій священникъ и младшій діаконъ (7).

На великой ектеньи въ концѣ прошенія за царя прибавлено: „и о болярѣхъ и о воѣхъ ихъ Господу помолимся“. Прошеніе за епископа, согласно съ слу-

---

(1) *Τυπικ* ркп. м Синод. библ. № 381, л. 26 об Слич *Ευχολογ.* ркп м Синод библ. № 281, л. 6 об

(2) Ркп м Синод. библ № 310, л. 214 об; № 680, л. 25, № 909, л 24, № 617, л 49 об, № 615, л. 47, ркп. Солов. библ № 1032, л. 76 об; № 1025, л. 89; № 1026, л. 81; ркп. Типогр. библ № 131, л. 90, № 132, л. 4; ркп А. И. Хлудов № 113 (Брат. Слов 1876, 1, II, 71)

(3) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 26 об

(4) Ркп Солов. библ. № 1019, № 1020, № 1021, № 1023, № 1024, № 1025, № 1026, № 1029, № 1032; ркп м. Синод. библ № 310, № 615, № 617; ркп. Волок библ. № 83, л. 84 об; ркп. М дух. акад № 85, № 88, ркп Троиц-Сергіев лавры № 224 (Брат. Слов 1876, 1, II, 69), ркп. Типогр. библ № 131, л 89 об.; № 132, л. 3 об.

(5) Ркп м. Синод. библ. № 602, ркп. С.-Петерб. дух. акад № 575, № 582, № 586, № 842, № 843, № 845, № 848; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов стр 70)

(6) Ркп. Волокол. библ. № 88, л. 9.

(7) Ркп. м. Синод. библ. 814, л 322.

жебникамй греческими (1) и болгарскимъ (2), читается такъ: „О архіепископѣ нашемъ, имярекъ, и о честнѣмъ его презвитерствѣ, еже о Христѣ діаконства и о всемъ причтѣ и о людѣхъ“ (3). Но отцамъ собора чтеніе послѣдняго прошенія почему то показалось „не по существу, не по служебнику и не гораздо“, и вотъ они рекомендуютъ такъ измѣнить его: „о архіепископѣ нашемъ, имярекъ, честнаго его презвитерства и еже о Христѣ діаконства и всего причта“ (4).

Послѣ великой ектеньи діаконъ дѣлалъ поклонъ передъ царскими дверьми и отходилъ, согласно съ практикою церкви сербской (5), на правую сторону (6). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ указывается діакону отходить въ этомъ случаѣ къ лѣвой сторонѣ (7). Клиръ пѣлъ антифоны: „Благо есть исповѣдатися Господеви“ съ припѣвомъ: „Молитвами Богородицы“, „Господь воцарися“ съ припѣвомъ: „Молитвами святыхъ Твоихъ“ и „Пріидите возрадуемся Господеви“ съ припѣвомъ: „Спаси ны Сыне Божій воскресый изъ мертвыхъ“. Послѣдній припѣвъ имѣлъ мѣсто на литургіи

---

(1) *Εὐχολογ.* Goar. pag. 65.

(2) Гласник 1869, кн. 8, стр. 293. Слич. Служебн. венец. изд. 1519, 1527, 1554 гг.

(3) Ркп. Солов библ. № 1019, л. 11 об., 32; № 1020, л. 50 об.; № 1021, л 44 об.; № 1023, л. 77; № 1024, л 62 об.; № 1025, л. 90 об., № 1026, л. 82 об.; № 1029, л. 103, № 1032, л. 50 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 5 об., 215, № 909, л. 25 об.; № 615, л. 47 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 90; ркп. Троиц.-Серг. лавры № 218, л 25 об; ркп. Хлуд. библ. (Брат. Слов. стр. 72).

(4) Стоглав глав. 9, стр. 94.

(5) Сербск служебн ркп. Григор собр. № 1713, л. 4 об., 5, изд. венец. 1519, 1554, 1570, л. 12; Гласник, стр. 293.

(6) Ркп. Солов. библ № 1020, л 51; № 1023, л. 78; № 1025, л. 91; № 1026, л. 83; № 1029, л 104; ркп. м Синод. библ. № 615, л. 48 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л 92; ркп. Троиц. - Сергіев. лавры № 218, л. 27

(7) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л 52, 106 об., 107.

въ воскресный день, а въ обыкновенный день онъ замѣнялся припѣвомъ: „Спаси ны Сыне Божій во святыхъ дивенъ сый поющія“ (1). Тѣже самые припѣвы и антифоны имѣются въ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой (2) и югославянскихъ (3).

При архіерейскомъ служеніи начало литургіи дѣлалъ одинъ изъ священниковъ. Епископъ, стоя на своемъ мѣстѣ, говорилъ ектеньи и молитвы „вся поряду до молитвы трисвятой пѣсни“ „утай“, послѣ чего садился на своемъ сѣдалищѣ (4). Во время пѣнія „блаженныхъ“, діаконъ съ свѣщеносцемъ кланялись святителю и отходили въ алтарь. Діаконъ говорилъ: „Благослови, владыко, святое предложеніе“, а епископъ отвѣчалъ на это: „Благословенно предложеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа“. Діаконъ приближался къ епископу, который читалъ въ это время молитву входа: „Владыко Господи Боже нашъ уставивый чины“, давалъ цѣловать ему святое Евангеліе и произносилъ: „Благослови, владыко, святый входъ“, а епископъ отвѣчалъ: „Благословенъ входъ святыхъ твоихъ нынѣ и присно“... Діаконъ возглашалъ „Премудрость прости“ и шелъ въ алтарь вмѣстѣ съ святителемъ, за которымъ затворялись царскія двери. Клиръ пѣлъ „εἰς πολλὰ ἔτη“ (5). По нѣкоторымъ памятникамъ, предъ началомъ малаго выхода священнику положено, согласно съ практикою

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1085, л 608; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л 214, 215; Кормч. ркп. Солов. библ № 475, л 306, № 476, л. 404, № 477, л. 253.

(2) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ № 280, л. 23 об, 24; *Ευχολογ.* Goar. pag. 101, 104, 105, 180, 181; Symeon Thessal exposit. de divino templo (Migne. Patrol Curs. complet. t. 155, pag 718).

(3) Гласн. 1869, 8, 294; Сербск. служебн ркп. Григор. собр. № 1713, л 4 об, 5; изд. венец 1519, 1554, 1570 гг. л. 12, Угро Валлах № 25, л. 19, 20.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 213.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 29, № 310, л. 213 об.

церкви сербской (1), произноситъ возгласъ: „Съ миромъ изыдемъ“ (2).

Когда литургію совершалъ священникъ, то выходъ съ Евангеліемъ совершался почти такъ же, какъ и при архіерейскомъ служеніи. Возгласъ на благословеніе предложенія произносился такъ: „Благословенно предложеніе Божественныхъ Твоихъ таинъ всегда нынѣ и присно“. По прочтеніи входной молитвы, діаконъ подноситъ Евангеліе къ епископу, если онъ присутствовалъ за литургіею, который благословлялъ голову діакона, и цѣловалъ Евангеліе. Въ отсутствіе епископа, Евангеліе цѣловалъ священникъ (3), который потомъ уже не цѣловалъ, по нѣкоторымъ памятникамъ, иконы на царскихъ дверяхъ (4). Всѣ указанныя нами особенности, за исключеніемъ возгласа священника: „Благословенно предложеніе“, находятъ для себя полное основаніе въ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой (5) и юго-славянскихъ (6).

По входѣ въ алтарь, епископъ, по однимъ памятникамъ, читалъ молитвы: „Боже святый, иже въ святыхъ почиваяй“, и „Христе свѣте истинный“, послѣ

---

(1) Ркп собр. Григор. № 1713, л. 7.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 215; ркп. Солов. библ. № 1029, л. 106 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 46 — 47, № 1023, л. 79; № 1024, л. 65, № 1025, л 93, № 1029, л 108; № 1032, л. 53, 54; ркп. м. Синод. библ. № 310, л 6; № 617, л. 54, 108 об.; № 615, л. 50; ркп Типогр. библ. № 131, л. 93 об., 94; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 88; № 89, л 15; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 33 об., 34; ркп. Импер. публ библ. № 24, № 365 (Чернявск. Объ изм. въ чинѣ литург. стр 211); ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 842, № 843, № 844, № 845, № 846; ркп М. дух. акад. № 85; ркп. Троиц.-Сергіев. Лавры № 225 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 75).

(4) Устав ркп. м. Синод. библ № 814, л. 323.

(5) *Ευχολογ.* Goar. pag 67

(6) Сербск. служебн. ркп. Григор. собр. № 1713, л. 7, Гласн. 1869, 8, 294. Сербск. служебн. изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг л 14 об.; Угро-валлах. служебн. № 25, л. 23.

которыхъ діаконъ возглашалъ: „Время Трисвятаго благослови владыко“. На это епископъ отвѣчалъ тайною молитвою: „Отца и Сына и Святаго Духа вкупѣ благословенно въ трехъ собьствѣхъ и съставѣхъ едино Божество и едино существо“ и возгласомъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, который доканчивалъ діаконъ, а затѣмъ начиналось пѣніе Трисвятаго (1). По другимъ памятникамъ, по входѣ въ алтарь, епископъ идетъ прямо къ жертвеннику и совершаетъ проскомидію, послѣ которой становится передъ престоломъ и читаетъ молитву: „Боже святый, иже на святыхъ почиваяй“. Потомъ беретъ кадило и совершаетъ кажденіе всего алтаря „якоже и всегда“, „дьякономъ предходящимъ съ двѣма свѣщами и протопопъ и инъ священникъ по архіепископѣ идутъ, дръжаще ускрай фелоня его“. По кажденіи царскихъ дверей, становится предъ святою трапезою, беретъ въ руки двѣ свѣчи и, читая молитву: „Христе Боже нашъ, свѣте истинный“, благословляетъ ими св. трапезу. „Предъ Трисвятымъ, говорится здѣсь, бываетъ многолѣтное на амбонѣ; архидіаконъ возгласитъ за государское здоровіе, имрекъ, за святительское, имрекъ, и за нашихъ, *за кого велитъ святитель*. Времени же доспѣвшу, архидіаконъ преклоняетъ главу свою къ святителю, глаголетъ: „Благослови владыко время Трисвятаго“. Святитель произноситъ тайно молитву: „Отца и Сына и Святаго Духа“ и, обратився къ церковнымъ дверемъ, громко возглашаетъ: „Яко святъ еси Господи“ (2).

По входѣ въ алтарь, если литургія служилась священникомъ и при томъ за упокой, священникъ съ діакономъ пѣли въ алтарѣ „Со святыми упокой“,

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 30 об., 31, № 909, л. 30.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 217 об. Слич *Αρχιερατικον* Haberti pag. 54—56, 70; Symeon. Thessal. de diviv. templo (Mign. Patrol. Curs. complet t. 155, pag. 720—721.

а и нынѣ читалъ діаконъ—„Тя граду“. Въ дни пятидесятницы, предпразднества или попразднества пѣли „слава“ въ алтарѣ—„Со святыми упокой“ а и нынѣ—кондакъ предпразднества или попразднества (1). При чтеніи послѣдняго кондака, діаконъ, обращаясь къ священнику, произносилъ: „Благослови, владыко, время Трисвятаго“, а священникъ отвѣчалъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“ (2). Окончаніе этого возгласа дѣлалъ діаконъ, стоя въ царскихъ дверяхъ и „указуя уларемъ ко внѣшнимъ“ (καὶ στραφεὶς ὁ διάκονος δεικνύει τῷ λαῷ τὸ οὐράριον). Возгласа: „Господи спаси благочестивыя“ не произносилось (3). Богослужебные памятники церквей восточныхъ—греческой (4) и югославянскихъ (5) служили прямымъ оригиналомъ въ данномъ случаѣ для нашей обыкновенной литургіи.

Согласно съ практикою церквей восточныхъ (6),

---

(1) Устав. ркп. Анз ск. № 86, л. 530 об., 531.

(2) Въ одномъ сербскомъ памятникѣ этотъ моментъ описывается съ такими любопытными подробностями. Послѣ входа діаконъ обращался къ священнику и говорилъ: «Помолисе о мнѣ грѣшнемъ къ Господу Богови, честный отче». Священникъ. «Богъ помянетъ те и спасетъ те»... Поется тропарь и кондакъ. Діаконъ: «Благослови, владыко, трисвятую пѣснь», священникъ знаменуетъ десною рукою братію и возглашаетъ: «Яко святъ еси». Еклисіархъ клеплетъ въ клепальце желѣзное и кадитъ братію. Священникъ молитву Трисвятаго (ркп. собр. Григор. № 1713, л. 8; слич. *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 25; № 381, л. 27 об.).

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 52 об.; № 1021, л. 47 об; № 1023, л. 79 об, 80; № 1024, л 67, № 1025, л. 94; № 1029, л. 109; № 1032, л 54; № 1026. л 86, ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 110 об.; ркп. Типогр библ. № 131, л. 95.

(4) *Ευχολογ* Goar. pag. 67, 96; *Τυπικ.* ркп м. Синод. библ. № 380, л. 27.

(5) Сербск. служебн. венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л. 15; Угро Вал. № 25, л 23 об, 24; ркп собр. Григор. № 1713, л. 8; Гласник 1869, 8, стр. 294.

(6) Гласник, стр. 298; ркп собр Григор. № 1713, л. 9; *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ № 280, л. 25; *Τυπικ* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 27 об, 28, *Ευχολογ.* Goar. pag. 68, 90; *Αρχιερατ.* Habert. pag. 55, 56; Symeon. Thessal. de divin templo (Migu. Pahrol. Curs. complet. t 155, pag. 721).

Трисвятое пѣли и священники въ алтарѣ (1). При этомъ священникъ съ діакономъ подносили Евангеліе епископу, который благословлялъ его рукою. Когда же пѣли: „Слава Отцу“, „Святый безсмертный“, епископъ три раза осѣнялъ св. Евангеліе *тремя свѣчами* и читалъ: „Господи, Господи, призри съ небесе“ съ прибавленіемъ: „Буди рука Твоя на мужа и десница Твоя на Сына человѣческаго, сюже укрѣпилъ еси собѣ“ и двѣ другія—„Господи Боже силъ, обрати ны, просвѣти лице Твое“ и „Троице Трисвятая Отче Сыне и Святый Душе, призри съ небесе святаго своего и благослови вся“ и отходилъ на горнее мѣсто (2). Діаконъ при этомъ произносилъ: „Благослови владыко“, а святитель отвѣчалъ: „Благословенъ грядый во имя Господне“. Діаконы и священники пѣли въ послѣдній разъ „Святый Боже“ и начиналось чтеніе апостола (3). Всѣ эти особенности не представляютъ разницы отъ практики церкви греческой (4).

Въ простыхъ служебникахъ, при окончаніи Трисвятаго, діаконъ произноситъ: „Повели владыко“, а священникъ, какъ и въ сербскихъ памятникахъ (5), говоритъ: „Повелѣніемъ Господнимъ (иногда: твоимъ)

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 80 об.; № 1025, л. 95; № 1024, л. 67; № 1029, л. 111, № 1032, л. 55 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 51 об.; № 310, л. 217 об., № 617, л. 57; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 96; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 37; Чтен. Имп. общ. истор. и древн. 1878 г. кн. IV, стр. 160.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 217 об.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 218, № 680, л. 32 об.; № 909, л. 32.

(4) *Ἀρχιερατ.* Habert pag. 55, 56, 70; Simeon. Thessal. de divino templo (Mign. Patrol. Curs complet. t. 155, pag. 721).

(5) Служебн. ркп. Ватиканской библ. № 9; ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 9 об. Діаконъ: «Повели, владыко» Попъ: «Повелѣніемъ Господнимъ небеса утвердишася». «Благослови, владыко, святое сѣдалище». Попъ: «Благословенъ сѣдей на престолѣ» (ркп. Ватик. библ. № 9).

небеса утвердишася“ (1). Затѣмъ діаконъ снова говоритъ: „Благослови, владыко, изытіе святому мѣсту“, а священникъ на это отвѣчаетъ: „Благословенъ грядый во имя Господне“ (2). Возгласъ діакона: „Благослови, владыко, горній престолъ“ стоитъ иногда, какъ и въ греческихъ служебникахъ (3), съ прибавкою: „горній престолъ вышнее сѣдалище“ (*τὴν ἄνω καθέδραν*) (4).

Во время чтенія апостола, старшій священникъ подходилъ къ епископу и, поклонившись ему, становился на лѣвое колѣно, а на правое клалъ голову. Святитель три раза благословлялъ его голову. Затѣмъ священникъ съ лѣвой стороны подходилъ къ епископу, дѣлалъ тоже самое и получалъ благословеніе отъ епископа. Священники садились такъ: правая сторона на лѣвой, а лѣвая—на правой, потому что у епископа, сидящаго на горнемъ мѣстѣ, стороны въ это время измѣнялись. Лѣвая сторона цѣловала святительскій омофоръ, а правая — палицу его. Архидіаконъ же бралъ св. Евангеліе, садился, и „разгнувъ книги, и помалу собѣ“ прочитывалъ то зачало, которое было положено, по уставу, для чтенія. „Апостолу же свершившю, внезапу протодіаконъ велегласно взываетъ: „келепсайте“. Епископъ и священники встаютъ съ своего мѣста и поется „аллилуія“. Въ это время подходитъ къ епископу діаконъ съ кадиломъ и ковче-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 111; № 1023, л 80; ркп. м. Синод. библ. № 615, л 52; № 617, л 111 об.; ркп. Волок. библ. № 38, л. 322; ркп С.-Петерб. дух. акад. № 844 (Брат. Слов. 1876, I, стр. 79)

(2) Ркп. Солов. библ. № 1023, л 80 об.; № 1029, л. 112; ркп. м Синод. библ № 615, л 52; № 616, л 38; № 909, л 32; ркп. С.-Петерб дух. акад. № 844 (Брат Слов. 1876, 1. II, 79); ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 37 об.

(3) *Архіератик.* Habert. pag. 69; *Типик.* ркп. м. Синод библ № 381, л. 27 об, 28.

(4) Служебн. ркп Солов. библ. № 1029, л. 111 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 57 об.; ркп Волокол. библ № 83, л. 90 № 89, л. 17.

томъ съ фиміамомъ. Епископъ читаетъ молитву кадильную и изъ ковчега кладетъ въ кадильницу фиміамъ. Діаконъ потомъ кадитъ алтарь, епископа и сидящихъ съ нимъ священниковъ. По прочтеніи молитвы: „Возсіяя въ сердцахъ нашихъ“, епископъ снова садится и сидитъ до пѣнія „аллилуія“ въ пятый разъ. Въ это время діаконъ говоритъ: „Благослови, владыко, благовѣстити благовѣстіе“, принимаетъ св. Евангеліе изъ рукъ священника и, по прочтеніи епископомъ возгласа: „Богъ за молитвы“, предшествуемый иподіаконами со свѣчами, выноситъ его на амвонъ для чтенія. Евангеліе читается на рукахъ иподіаконовъ. По прочтеніи, святитель принималъ Евангеліе въ царскихъ дверяхъ, лобызалъ его самъ и давалъ цѣловать другимъ (1). Большинство изложенныхъ нами особенностей древняго архіерейскаго чиновника находитъ для себя полное оправданіе въ греческомъ *αρχιερατικον*-ѣ (2) и служебникахъ юго-славянскихъ церквей (3).

Если теперь изъ указанныхъ сейчасъ особенностей исключимъ благословеніе святителемъ старшихъ священниковъ правой и лѣвой сторонъ, чтеніе напередъ положеннаго евангельскаго зачала діакономъ, то всѣ остальныя особенности можно находить и въ служебникахъ, назначенныхъ для священниковъ (4).

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 218, № 680, л. 32 об.—37; № 909, л. 32—37; ркп. Солов. библ. № 1085, л. 609—611; Кормч. ркп. той же библ. № 475, л. 308 — 310 об.; № 477, л. 254—256.

(2) *Αρχιερατ* Habert. pag. 71; *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 381, л. 28; *Ευχολογ.* Goar. pag. 69, 96, 102, 105.

(3) Гласник стр. 295; Порфир. Успенск «Второе путеш.», стр. 152; Сербск. служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л 10 об, 11; ркп. Ватикан. библ. № 9; изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг л. 97 об.; Угро-Валлах. служебн. № 25, собр. Севаст. л. 27.

(4) Служебн ркп. Солов. библ. № 1025, л. 96; № 1023. л. 82 об; № 1026, л. 88 об., № 1029, л. 114; № 1032, л 58, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 52 об, 53; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 57 об.; ркп. Волок. библ. № 83, л. 91; № 89, л. 18; ркп. Троиц.-Серг.

Впрочемъ, здѣсь имѣются и нѣкоторыя свои особенности. Въ однихъ памятникахъ указывается, что діаконъ, послѣ кажденія, во время пѣнія „аллилуія“, подноситъ на орарѣ въ правой рукѣ св. крестъ къ священнику, который, благословивъ имъ діакона, цѣловалъ его самъ и давалъ цѣловать ему (1). Въ другихъ памятникахъ предъ Евангеліемъ положено читать двѣ молитвы: „Возсіяй въ сердцахъ нашихъ“ и „Господи Боже, преклони сердца наша въ послушаніе божественныхъ Твоихъ повелѣній“ (2). Въ третьихъ, наконецъ, слова: „Премудрость прости услышимъ св. Евангелія чтенія“, произноситъ, согласно съ практикою церквей греческой (3) и славянскихъ (4), младшій діаконъ, если въ совершеніи литургіи учавствовали два діакона (5).

---

лавры № 218, л. 39, 40; Импер публ. библ. ркп № 24, № 363; ркп Румянц муз № 402 (Черняв. Объ измѣн. въ чинѣ литур. стр. 219, 220); ркп библ. А. И. Хлудов. № 113 (Брат Слов. 1876, II, 82); Устав. ркп. м Синод библ № 814, л 326; Чтен Импер. общ. истор. и древн 1878 г кн IV, стр 160.

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 59, 113 об.; № 814, л. 325 об.

(2) Ркп. Солов. бкбл. № 1023, л. 82 об; № 1026, л. 88, 89; № 1029, л. 112 об.; № 1032, л. 57; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 8; № 617, л. 57, 58, 112 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 843; Вилен. служебн. 1583 (Брат. Сл. 1, II, 79) Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ находимъ только одну молитву: *Ἔλλαμψον ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν* (*Ευχολογ.* ркп. XVI в. Севаст. собр. № 471, л. 5; ркп. собр. Ундольск. № 373, л. 6; *Ευχολογ.* Goar. pag 102), которая иногда повторялась до трехъ разъ — *Καὶ λέγουσι ταῦτα ἐκ τρίτου* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 96). Другой молитвы въ извѣстныхъ намъ греческихъ памятникахъ нѣтъ, но вмѣсто нея читался до конца псаломъ: «*Κλῖνον Κύριε τὸ οὖς σόν, καὶ ἐπάκουσόν μου*». (*Αρχιερατικ.* Habert. pag. 72. *Ευχολογ.* ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 12).

(3) *Τυπικον* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 28 об.; *Ευχολογ.* aGor. pag. 91.

(4) Служебн. изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 17 об. 18; Угро-Валлах. служебн. собр. Севаст. № 25, л. 27; Гласник 1869, 8. 295.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1026, л. 90; № 1025, л 96 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 53; № 617, л. 59 об.; ркп. Волок. библ.

Между прошеніями сугубой ектеньи въ памятникахъ даннаго времени имѣется прошеніе: „о творящихъ милостыню“ (1). Прошеніе за царя произносится по формѣ очень сходной съ нынѣшнимъ прошеніемъ о томъ же на литіи (2). Когда возгласитъ діаконъ прошеніе о царѣ, святитель „двѣма свѣщама и *двѣма престома* знаменаетъ люди на церковь, трижды глаголя: „Господи спаси царя и услыши ны, въ оньже день аще призовемъ тя“, а обратившись къ престолу и благословляя священниковъ, произноситъ: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь“. „Всѣмъ тогда, по замѣчанію памятниковъ, млъчащимъ и преставшимъ отъ пѣнія, токмо единѣмъ іереомъ и діакономъ и подьякомъ поющимъ: „Господи помилуй“ трижды“ (3).

Всѣ прошенія сугубой, а равно и другихъ ектеній произносились тихо епископомъ и священниками, которые повторяли ихъ за діакономъ (4).

Ектенья заупокойная, слѣдовавшая непосредственно за сугубою ектеньею, начиналась прошеніемъ: „Еще молимся о оставленіи согрѣшеній“ (5). Въ нѣко-

---

№ 83, л 96 об.; № 89, л 18; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 40.

(1) Ркп Солов. библ. № 1020, л 54 об.; № 1021, л. 51; № 1023, л. 83 об; № 1024, л 68; № 1025, л. 97 об; № 1032, л. 59; № 1026, л. 77 об.; № 1029, л 118 об; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 99; ркп м. Синод. библ № 615, л. 54; № 617, л. 61 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 92; № 89, л. 19, ркп. Троиц-Сергіев лавры № 218, л. 42.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 138, 139; № 1026, л. 91; № 1029, л. 116 об.—118 об.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 219 об.; № 909, л. 38; № 680, л. 39. Слич. *Ἀρχιερατικ.* Habert pag. 73.

(4) Устав ркп. м. Синод библ. № 814, л. 324; № 680, л. 38, № 310, л 219.

(5) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л 54 № 1023, л. 84, № 1024, л. 68 об., 69; № 1025, л. 97 об, 98; № 1032, л 52 об., № 1026, л. 91, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 54; № 617,

торыхъ памятникахъ къ этой ектеньи присоединено прошеніе для дней вселенскаго поминовенія (1). Въ этомъ случаѣ иногда священники, правый и лѣвый клиры пѣли „Вѣчная память“ (2).

Во время пѣнія „Иже херувимы“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ положено читать молитвы: „Никтоже достоинъ“, „Благодѣтелю всякой твари“ и „Владыко животворяй и благимъ подателю“ (3). Первая изъ этихъ молитвъ и въ нынѣшнемъ служебникѣ занимаетъ тоже мѣсто. Вторая молитва, по своему мѣсту, напоминаетъ литургію апостола Іакова (4). Въ *Ευχολογιον*-ѣ Гоара она надписывается: „*εὐχὴ τῆς εἰσόδου*“ и стоитъ на мѣстѣ малаго выхода въ чинѣ литургіи (5). Настоящее мѣсто эта молитва заняла въ нашихъ служебникахъ съ XIV вѣка (6), а до этого времени въ памятникахъ, напр., XII вѣка она стоитъ въ началѣ чина литургіи и надписывается такъ: „молитва за входящія въ церковь“ (7).

Въ большинствѣ памятниковъ нѣтъ ясныхъ указаній на то, сколько разъ должно читать „Иже херувимы“, а въ нѣкоторыхъ объ этой пѣсни вовсе не упоминается. Послѣ чтенія ея, священникъ и діаконъ подходили къ жертвеннику и читали стихи: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“, „Безъ числа согрѣшихъ“. Иногда эти стихи читались передъ престоломъ, а затѣмъ, испросивъ благословеніе

---

л. 62; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 99; ркп. Волок библ. № 83, л. 92 об.

(1) Ркп. Солов библ. № 1029, л. 119; ркп. м. Синод. библ. № 602, л. 27 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 220 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 87 об., 86. Слич. Служебн. 1855 г. л. 64.

(4) Tetralogia liturgica. J. Neale. Londini, 1849 г. pag. 7.

(5) *Ευχολογ.* Goar. pag. 98.

(6) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 598, л. 15.

(7) Ркп. м. Синод. библ. № 605, л. 8.

„у старѣйшаго“ шли къ жертвеннику и совершали великій выходъ (1). Предъ поднятіемъ св. сосудовъ священникъ читалъ: „Возмите руки ваша во святая“ (2).

Игуменъ съ великимъ выходомъ не ходилъ, но принималъ св. сосуды, напередъ покадивъ ихъ, въ царскихъ дверяхъ, не говоря при этомъ ни слова (3).

Во время великаго выхода, воздухъ лежалъ на правомъ плечѣ діакона, который въ правой рукѣ держалъ кадило. При выходѣ изъ алтаря въ храмъ, произносилась формула поминовенія: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ васъ во царствіи своемъ“. Въ присутствіи епископа, царя или князя эта формула нѣсколько осложнялась: „Да помянетъ Господь Богъ благородствіе твое“, говоритъ священникъ, поминая царя или князя, и „Да помянетъ Господь святительство твое“, поминая епископа (4). Въ описываемое время начинаетъ входить въ практику формула поминовенія болѣе сложная, чѣмъ первая и болѣе близкая къ нынѣшней, но она произносится священникомъ тайно еще до выхода изъ алтаря. По выходѣ же произносится обыкновенная формула поминовенія. Въ новой формулѣ упоминаются обитель, грады, веси, живущіе въ нихъ христіане, архіепископъ, царь, его домъ и отецъ духовный (5).

---

(1) Ркп Солов. библ № 1023, л. 87 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 861 (Брат. Слов 1876, II, I, 90).

(2) Ркп м. Синод. библ. Уставъ, № 814, л 324.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1029, л 133, Уставъ, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 328; Чтен. Общ. истор. и древн 1878 г. кн. IV, стр 161.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1020, л 58 об.; № 1021, л. 57; № 1023, л. 87, № 1025, л 103; № 1024, л 74, № 1029, л. 129; № 1026, л. 97 об, 98, № 1032, л. 65; ркп. м Синод библ. № 615, л. 59 об.; № 617, л. 70 об., 123; ркп. Типогр библ № 131, л. 105; ркп. Волокол. библ. № 83, л 97 об.; № 89, л 24; ркп Импер. публ. библ. № 24 (Черняв стр 248).

(5) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 131 об; Виленск Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1876, II, II, 93)

Въ большинствѣ памятниковъ на пути въ алтарь положено читать только: „Благословенъ грядый“ (1), но есть и такіе памятники, въ которыхъ указано на пути къ царскимъ дверямъ читать: „Возмите врата князи ваша“, а при самомъ вступленіи въ алтарь— „Благословенъ грядый во имя Господне“ (2). По поставленіи даровъ на престолъ, читался только одинъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“ (3), при чемъ сосуды покрывались однимъ общимъ покровомъ. Затѣмъ, опустивши фелонь (*χαλάσας τὸ φελόνιον*), священникъ складывалъ на груди руки крестомъ, отступалъ отъ престола нѣсколько назадъ и, наклонивъ голову, произносилъ: „Благословите святіи“ (4), или „Благословите, отцы святіи, и простите“ (5), или „Благословите мя, отцы святіи, и помолитеся о мнѣ“ (6), или,

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1020, л. 59; № 1021, л. 57 об.; № 1024 л. 74 об., № 1025, л. 103 об.; № 1026, л. 98, № 1032, л. 65 об; ркп м Синод библ. № 617, л. 71, 123 об., № 909, л 116 об.; № 814, л. 329; ркп. Типогр. библ № 131, л. 106; ркп. Волок. библ. № 83, л. 98; № 86, л. 11.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1023, л 87 об.; № 1029, л. 132 об; ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 56; № 616, л 45; № 680, л. 50.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20, № 1020, л 59 об.; № 1021, л. 58; № 1024, л. 74 об; № 1023, л. 88; № 1025, л. 104; № 1026, л. 98 об.; № 1029, л. 133 об.; № 1032, л. 66; ркп. м Синод. библ. № 617, л. 71, 123 об.; № 615, л. 60; № 680, л 50, № 814, л. 329; ркп Типогр. библ. № 131, л 106; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 98; № 86, л 11, ркп. Импер. публ библ. № 53, № 365 (Черняв. Объ измѣн. въ чинѣ литург. стр. 270); ркп. С.-Петерб дух. акад. № 575, № 582, № 848, ркп. библ. А. И. Хлуд № 113; Вилен. Служебн. 1583 (Брат. Слов. 1876, II, II, 96, 97).

(4) Ркп. Солов. библ. № 1032, л 66; № 1025, л 104 об; № 1026, л. 99; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 105, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 56 об., 57.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1021, л. 58; № 1024, л. 74 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л 60 об, № 617, л. 72, 124 об.; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 11 об.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 134 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 98 об

наконецъ, „Простите отцы святіи“ (1). На это діаконъ отвѣчалъ: „Духъ святый найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнитъ тя“. Потомъ діаконъ обращался къ священнику: „Помяни мя, владыко святый“. Священникъ поминалъ: „Помянетъ тя Господь Богъ во царствіи своемъ“ и благословлялъ голову діакона (2). Въ одномъ изъ памятниковъ это мѣсто описывается такъ: „Благослови, отче. Многа лѣта, честный отче. Духъ Святый найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнитъ тя. Моли за ны и буди намъ по глаголу, честный отче. Священникъ: купно съ животомъ нашимъ“ (3). Всѣ описанныя нами особенности великаго выхода цѣликомъ вошли въ наши памятники изъ служебниковъ церквей греческой (4) и юго-славян-

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1023, л. 88.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1020, л. 59 об; № 1021, л. 58 об.; № 1024, л. 75, № 1025, л. 104 об.; № 1023, л 88, № 1026, л 99, № 1029, л 135; № 1032, л. 66; ркп. м. Синод. библ № 615, л 60 об.; ркп. Волокол. библ № 83, л 98; № 86, л. 11 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 107

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 88.

(4) *Ευχολογ.* ркп м. Синод библ № 280, л. 30; ркп Ватикан. библ. № 1213, л. 16; ркп Румянц. муз. № 403, л. 14—19 об; *Τυπικ* ркп м Синод библ. № 381, л. 29; *Ευχολογ.* Edit. Venet 1566 ап. ф. 16, 17, *Ευχολογ.* Goar. pag 73, 91, 97, 106, 92, 102. Въ рукописи XVI вѣка Румянцевскаго музея великій выходъ описывается весьма близко къ нашимъ служебникамъ: *Ἔπειτα περιέρχονται τὸν ναὸν, εὐχόμενοι καθ' ἑαυτοὺς καὶ λέγοντες· ὁ διάκονος· Πάντων ἡμῶν μνησθείη Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ πάντοτε, νῦν καὶ ἀει.. Ὁ ἱερεὺς· Παναγιοτάτου πατριάρχου, πανιερωτάτου ἀρχιεπισκόπου, μητροπολίτου, οσιοτάτου ἀρχημανδρίτου, καὶ καθηγουμένου, καὶ παντὸς τῆς ἱερωσύνης, καὶ τῆς διακονίας, χοροῦ. Μνησθείη Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ εὐσευεστάτου καὶ ἐκλαμπροτάτου τοῦ ἡμῶν.... Καὶ πάντων ἡμῶν ὀρθοδόξων χριστιανῶν μνησθείη Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ ὑπερουρανίᾳ πάντοτε, νῦν καὶ ἀεὶ... Εἰσελθὼν δὲ (εἰς θυσιαστήριον) ὁ διάκονος λέγει Εὐλογημένος ὁ ἐρχόμενος ἐν ὀνόματι Κυρίου. Ὁ ιερεὺς Ἄρατε πύλας οἱ ἄρχοντες ὑμῶν καὶ ἐπάρθητε πῦλαι αἰώνιαι καὶ εἰσελεύσεται ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης. Διάκονος πρὸς τὸν ἱερέα λέγει· Μνησθείη Κύριος ὁ Θεὸς τῆς ἱερωσύνης σου ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ. Ὁ ἱερεὺς· Μνησθείη Κύριος ὁ*

скихъ (¹).

Въ служебникахъ архіерейскихъ во время пѣнія „Иже херувимы“ положено читать епископу 50 псаломъ, по прочтеніи котораго къ нему подносятъ умывальникъ. Святитель, прочитавъ молитву: „Господи Боже нашъ, освятивый воды Іорданскія“ и благословивъ воду, умываетъ свои руки, произнося: „Умыю въ неповинныхъ руцѣ мои“, а затѣмъ благословляетъ держащаго ручникъ, которымъ онъ отираетъ руки. Священники тоже совершаютъ омовеніе. Прочитавъ послѣ этого „Иже херувимы“, святитель шелъ къ жертвеннику и, благословивъ крестомъ служащихъ съ нимъ, совершалъ отпустъ. Епископъ читалъ молитву: „Благодѣтелю всѣхъ твари всякія содѣтелю“, а священники съ діаконами шли изъ алтаря съ великимъ выходомъ. Впереди шли иподіаконы со свѣчами, потомъ діаконы „съ скиптры и зрипидами“, два діакона съ кадилами и съ фиміамомъ „и со многимъ благоуханіемъ“, далѣе протодіаконъ съ Агнцемъ на головѣ, два діакона по сторонамъ его съ рипидами, за ними старшій священникъ съ потиромъ, затѣмъ другіе свя-

---

*Θεὸς τῆς ἱεροδιακονίας σου ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ. Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἀποτίθητι τὸ ἅγιον ποτήριον ἐν τῇ ἁγίᾳ τραπέζῃ, λέγων· Ἐν τάφῳ σωματικῶς... Τὸ δὲ ἅγιον δίσκον λαβὼν ἀπὸ τῆς τοῦ διακόνου κεφαλῆς λέγει Ὡς ζωηφόρος... Ἔπειτα τὸν δὲ ἀέρα ὁ ἱερεὺς λαβὼν ἀπὸ τῶν ὤμων τοῦ διακόνου καὶ θυμιάσας σκεπάζει δι' αὐτοῦ τὰ ἅγια, λέγων· Ὁ εὐσχήμων Ἰωσὴφ. Εἶτα θυμιᾷ τὰ ἅγια τρὶς λέγων· Ἀγάθυνον ἐν τῇ εὐδοκίᾳ σου.* Поминовеніе діакона священникомъ и обратно изложено такъ же, какъ и въ современномъ намъ служебникѣ (№ 403, л. 14—19 об.). Въ спискѣ литургіи XV вѣка во время херувимской пѣсни положено читать священнику 50 псаломъ, а по поставленіи даровъ на престолѣ діаконъ произноситъ: «*Εὐλόγησον δέσποτα*». *Καὶ σταυροῦ* (*ὁ ἱερεὺς*) *αὐτοῦ κεφαλῇ λέγων· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ἡμῶν πάντοτε.* Другихъ возгласовъ нѣтъ. (*Εὐχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 30).

(¹) Ркп. Ватиканск. свитокъ № 9; Венец. изд. Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570 г. л. 23 об., 24; Угро-Валлах. Служебн. Севаст. собр. № 25, л 36; 36; Порфирій Успенскій, Второе путеш. стр. 152; Служебн Евѳимія, патріарха тырнов. (Гласник 1869, VIII, 297).

щенники съ потирами и крестами, изъ нихъ нѣкоторые подъ воздухомъ и, наконецъ, иподіаконъ съ сосудомъ съ водою. На срединѣ храма дважды возглашалось: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ васъ во царствіи своемъ“, а за тѣмъ читались стихи: „Возмите врата князи ваша“ и „Благословенъ грядый во имя Господне“ и процессія приближалась къ царскимъ дверямъ, гдѣ ее встрѣчалъ епископъ. Діаконъ, возложивъ на епископа омофоръ и покадивъ его, произносилъ: „Да помянетъ святительство твое“, а епископъ въ отвѣтъ: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ“ и, покадивъ ставитъ дары на престолъ съ словами: „Возмите врата князи ваша“, „Подъемлюще ангельскими чинми невидимо дары вносимы, Ты бо еси приносяй и приносимый, пріемлемый и раздаваемый“. При покровеніи сосудовъ святитель читалъ: „Благообразный Іосифъ“ и молитву: „Владыко Господи животворяй“, а при кажденіи ихъ—„Ублажи, Господи, благоволеніемъ Твоимъ“ три раза. Затѣмъ епископъ и сослужащіе ему священники опускаютъ фелони и отступаютъ къ царскимъ дверямъ. Епископъ говорилъ: „Благословите, отци святіи“, а священники отвѣчали: „Многа лѣта, честный владыко. Духъ Святый найдетъ на тя. Помолись за ны честный владыко“. Епископъ: „Помянетъ всѣхъ васъ“. Священники заключали: „Буди намъ по глаголу твоему“. Потомъ *отворялись царскія двери*, епископъ съ словами: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь“ благословлялъ народъ свѣчами. „И отдавъ свѣщу, прибавляютъ памятники, пріемлетъ крестъ и хотящимъ знаменаетъ, такъ крестообразно благословлятъ“. Хоръ поетъ при этомъ: „εἰς πολλὰ ἔτη“ (1). Кромѣ молитвъ: „Господи Боже нашъ освятивый воды Іорданскія“ и „Господи, Господи, призри съ небесе“, читаемыхъ при

(1) Ркп м. Синод библ № 310, л 222—223; № 680, л 48—52, № 909, л 48—51; ркп. Солов библ. № 1085, л. 612—613, Кормч. ркп. тои же библ № 475, л 311 об—313, № 477, л. 256 об.—257, № 476, л 405.

святительскомъ осѣненіи, всѣ остальныя особенности, уже потому одному, что онѣ въ большинствѣ случаевъ тожественны съ тѣми, какія мы видѣли въ священническихъ служебникахъ нашей церкви и церквей восточныхъ, несомнѣнно греческаго происхожденія (1).

Послѣ произнесенія діакономъ возгласа: „Возлюбимъ другъ друга“, святитель или священникъ читаетъ стихъ: „Возлюблю Тя Господи“ „и цѣлуетъ первіе святаго блюда, потомъ вруху святаго потира и край святыя трапезы съпреди предъ собою“ (2). Сослужащіе же іереи—только престолъ, правую руку святителя и ланиту. Святитель произноситъ при этомъ молитву: „Господи Іисусе Христе любви творче“ (3). Кромѣ послѣдней молитвы, тѣже особенности мы находимъ и въ памятникахъ церквей греческой (4) и юго-славянскихъ (5). Что же касается молитвы: „Го-

(1) *Αρχιερατικ* Habert. pag. 75, 76; Symeon. Thessal. De divino templo (Migu. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag 728—732)

(2) По этому поводу въ одномъ изъ служебниковъ даннаго времени находимъ слѣдующую любопытную замѣтку: «здѣсь же пѣцыи едину точью святую трапезу цѣлують, довольну рекоша се, якоже во святѣй Софіи, великой церкви, творимо есть, идѣже ей мы научихомся, видѣвше, и тако цѣлуетъ святая инако, якоже суть покровенна» (ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 60 об.).

(3) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 224 об.; № 680, л 54, № 909, л 54; № 615, л. 62; № 617, л. 74 об., 127 об; № 603, л 31, № 267, л. 61; № 616, л. 47, 72 об.; № 613. л. 85; ркп. Солов библ. № 1023, л. 89; № 1024, л. 76 об.; № 1026, л. 101; № 1025, л. 106 об; № 1029, л. 138; № 1032, л. 68; ркп. Волок. библ. № 83, л. 100; № 86, л. 12 об.; № 89, л. 27, 89, 106; ркп. библ. м дух. акад. № 85, ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов 1876, II, II, 98).

(4) *Αρχιερατ* Habert. pag. 110, Symeon. Thessal. De divino templo (Patrol Curs. complet t. 155, pag. 732).

(5) Ркп Ватиканскій свитокъ № 9 Здѣсь этотъ моментъ такъ описывается: «Миръ о Христѣ перейстиу твоему. По цѣловани старѣй іерей речеть: Възвеличите Господа съ мною и знесѣмъ име его вкупѣ. Они отвѣщають: Духъ Святый найдеть на те и сила вышняго осѣнитъ те Благослови и насъ честны отче И онъ отвѣщаетъ: Господь да благословитъ всѣхъ насъ и сподобитъ ны осѣненію Святаго Духа всегда и нынѣ и присно»...

споди Іисусе Христе любве творче", то греческое ея происхожденіе внѣ всякаго сомнѣнія. Эта молитва у Гоара помѣщается между молитвами на различные случаи, и надписывается такъ: „*εὐχὴ εἰς ἀγάπην ὁμονοίαν ἐξ ἐχθρᾶς τινος*" (1). Почти съ тѣмъ же названіемъ: „молитва въ любовь еже есть міръ" въ XIV вѣкѣ явилась въ нашихъ памятникахъ и заняла свое настоящее мѣсто между „молитвы различны, глаголемы на всяку потребу и прошеніе" (2)—и то, на которомъ мы ее сейчасъ видимъ (3).

Слова: „Отца и Сына и Святаго Духа—Троицу единосущную и нераздѣльную" (4) въ данное время читали, а не пѣли. Впрочемъ, въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ, какъ это можно видѣть изъ 34 вопроса царя Ивана Васильевича къ отцамъ стоглаваго собора, слова эти пѣли, а не читали (5).

Послѣ возгласа діакона: „Двери, двери", священники полагали роздухъ на свои головы и читали символъ вѣры, а за тѣмъ, когда діаконъ произносилъ: „Святый Боже", прикладывали воздухъ къ устамъ, очамъ и лицу (6). Практика церквей греческой (7) и

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 898

(2) Требн. ркп м. Синод библ. № 675, л 29 об.

(3) Служебн. ркп м. Синод библ № 598, л. 17.

(4) Въ практикѣ древне-сербской церкви слова: «Троицу единосущную» не читались. О нихъ въ одномъ памятникѣ замѣчается: «нѣціи же и сіе прилагають» (Часосл. ркп Ватикан. библ. № 10, л. 51).

(5) Стоглав. глав 5, стр 73.

(6) Служебн. ркп Солов библ. № 1019, л 21 об.; № 1020, л. 61; № 1021, л. 61; № 1023, л. 106 об; № 1024, л. 77 об. № 1025, л 107 об; № 1029, л. 139 об, 140; № 1032, л 68; ркп. м. Синод. библ. № 615. л. 62; № 617, л 75 об., 128; № 680, л. 55 об., 56; № 814, л 330; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 61 об.; ркп. Типогр библ № 131, л. 109; ркп. Волок. библ. № 83, л. 100; № 86, л 13, № 89, л. 27; Кормч. ркп. Солов. библ № 475, л. 315; № 476, л. 406; № 477, л 258 об., 259.

(7) *Αρχιερατ.* Haberti pag. 110, 111, Symeon. Thessal. De divino templo (Mign. Curs. complet t 155, pag 732); *Ευχολογ.* ркп. Румянц муз. № 403, л. 26 об.; *Ευχολογ.* Edit. Venet. 1556 an. *φ.* 18 об.

юго-славянскихъ (1) ничѣмъ не разнилась въ данномъ случаѣ.

Символъ вѣры, согласно съ практикою церкви греческой (2), читался, а не пѣлся, какъ это дѣлается нынѣ. Впрочемъ, Зиновій Отенскій со словъ нѣкоего Захарія Щечкина (или Щечника) передаетъ, что въ Псковѣ въ это время подумывали „воспѣвати и Вѣрую во единаго Бога“ (3).

Послѣ возгласа: „Станемъ добрѣ“ діаконъ шелъ въ алтарь. Священникъ встрѣчалъ его словами: „Христосъ посредѣ насъ“. Діаконъ на это отвѣчалъ: „Есть и будетъ твоему честному священству“ (4), становился по лѣвую сторону священника и свертывалъ воздухи. Когда священникъ произноситъ возгласъ: „Побѣдную пѣснь“, діаконъ, „вземъ звѣзду, претычетъ трижды ко святому блюду и, отеръ на литонѣ, цѣлуетъ и полагаетъ съ воздухомъ“. Затѣмъ, взявши рипиду въ руки, „опахаетъ надъ святыми дары“ „да не сядутъ мухи“ (5). Все это дѣлалось, совершенно согласно съ практикою церквей восточныхъ (6).

(1) Служебн. ркп собр. Григор. № 1713, л. 17 об., 18; Гласник, стр. 299, Порфирія, «Втор. путеш.», стр. 153; Венец. изд 1519, 1554, 1570 гг. л. 26; Угро-Валлах № 23, л 39.

(2) Tetralog. liturg Neale pag. 77; Собран. древн литургій С.-П 1874, т. I. стр. 114, прим. 3, стр. 163, прим 2; Истор русск. церкви Е. Голубинскаго, т I, полов. 2, стр. 781, прим. къ стр. 312.

(3) «Истины показаніе къ вопросившимъ о новомъ ученіи» инока Зиновія. Изд. Казан 1863 г стр. 968.

(4) Служебн. ркп. Солов библ. № 1029, л 110, ркп. м. Синод библ. № 617, л. 129; № 814, л. 330; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 100 об.

(5) Ркп. Солов библ. № 1019, л. 22 об.; № 1020, л. 62, № 1021, л. 62; № 1023, л. 90; № 1024, л. 78 об.; № 1025, л. 107 об.; № 1026, л 103, № 1029, л. 140—142; № 1032, л. 69 об; ркп м. Синод. библ. № 615, л. 63, № 617, л. 129, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 109, 110; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 101; № 86, л. 14, № 89, л. 28 об.; ркп. Троиц.-Серг. лавры № 218, л. 64.

(6) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 29 об.; *Εὐχολογ.* Goar. pag. 97, 92; *Ἀρχιερατ.* Gabert. pag. 111; Гласник, стр. 300.

При произнесеніи возгласа: „Твоя отъ твоихъ“, какъ и у южныхъ славянъ (1), священникъ указывалъ рукою „якоже бы благословитъ“ на святые сосуды (2).

Моментъ пресуществленія даровъ (3) излагается въ служебникахъ даннаго времени почти такъ, какъ и въ современныхъ намъ служебникахъ. Разница та только, и притомъ въ незначительномъ сравнительно количествѣ памятниковъ, что, послѣ пресуществленія даровъ, не указывается поминать священнику діакона (4).

Послѣ возгласа священника: „Во первыхъ помяни, Господи“ положено было произносить священнику: „Помяни Господи благовѣрныя рабы своя имярекъ“, „Помяни Господи и мене грѣшнаго и недостойнаго раба своего священнаго іерея, имярекъ“ (5). Иногда присоединялось еще: „Помяни Господи и сослужебники и братіи наши, ихъ же имена Ты самъ вѣси“ (6). Самый возгласъ: „Во первыхъ помяни, Господи“ въ

(1) Гласник 1869, VIII, 300, Сербск Служебн изд Венец 1519, 1554, 1570 гг. л. 28 об, Угро-Валлах Служебн № 25, л. 42 об

(2) Служебн ркп Солов библ. № 1019, л 23, № 1020, л 63, № 1023, л. 110, № 1029, л 143 об., 144; № 1026, л. 105, № 1032, л. 71, ркп м Синод библ № 617, л. 78 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л 102 об; № 86, л. 14 об.

(3) Объ этомъ моментѣ въ греческомъ служебникѣ 1556 года находимъ слѣдующее весьма любопытное замѣчаніе: *«Ἰστέον ὅτι ὅτε λειτουργοῦσιν ἱερεῖς ἄνευ διακόνου, εἰς τὴν εὐλόγησιν τῶν θείων μυστηρίων εὐλογεῖ ὁ ποιήσας τὴν προσκομιδὴν ἱερεὺς τὰ ἅγια κατὰ τὸ ἔθος, οἱ δὲ ἕτεροι ἱερεῖς εὐλογοῦσιν αὐτὰ ἑαυτῶν τῶν φελονίων αὐτῶν μηδὲν λέγοντες.* (φ 20)

(4) Служебн. ркп Солов. библ. № 1019, л 23 об; № 1021, л. 65 об; № 1029, л. 149, № 1032, л 73.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1023, л 92, 112 об, № 1026, л. 113; № 1085, л 108.

(6) Ркп Солов. библ. № 1025, л. 1; № 1029, л 150 об, 151, ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 71; № 618, л 4, № 616, л. 32, № 617, л. 82 об.

произношеніи имѣлъ нѣкоторую особенность. Вмѣсто: „даждь или даруй“, нѣкоторые, по замѣчанію Стоглава, читали „негораздо отъ своего произволенія“—„даровалъ еси или далъ“ (1).

Относительно просительной ектеньи въ Стоглавѣ читаемъ слѣдующее замѣчаніе: „День весь совершенъ, святъ, миренъ, безгрѣшенъ, испросивше себѣ или сами себѣ—то едина сила—и другъ другу и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ. Здѣсе же, не по переводу сущему, глаголетъ: День весь совершенъ, святъ, миренъ, безгрѣшенъ, испросивше у Христа сами себѣ и другъ другу. — Ино по существу глаголати: Единеніе вѣры и причастіе Святаго Духа испросивше себѣ и другъ другу и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ“. Здѣже и тако глаголютъ: „Единеніе вѣры и причастіе Святаго Духа испросивше у Христа сами себѣ и другъ другу“ (2).

Возгласъ: „И сподоби насъ Владыко“ епископъ произносилъ, воздѣвая руки (3). Отче нашъ, согласно съ практикою церкви греческой (4) читали, а не пѣли (5).

(1) Стоглав. глав. 9, стр. 96.

(2) Ibid. стр 94, 95.

(3) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 616; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 63; № 310, л. 228; № 909, л. 65; Кормч. ркп. Солов. библ № 475, л. 317; № 477, л. 260 об.

(4) Е. Голубинскій. Исторія русск. церкви, стр. 312.

(5) Инокъ Зиновій «Истины показаніе», стр. 968 Вотъ слова самого Зиновія по этому поводу: «Повѣда же Захарія, глаголя: «въ Исковѣ поютъ на литоргіи «Отче нашъ», хотятъ же воспѣвати и «Вѣрую во единаго Бога»; *како убо въ нашемъ градѣ не поютъ Господскую молитву: „Отче нашъ“?* Весьма характернымъ для своего времени представляется намъ отвѣтъ на этотъ вопросъ самого Зиновія «Азъ же отвѣщахъ рекохъ, пишетъ онъ, что убо о семъ рещи, точію, яко многа безумія есть дѣла начинаніе сіе»! А нѣсколько ниже выражается болѣе опредѣленно: «Тѣмъ же *согрѣшаютъ много поющи „Отче нашъ“ и „Вѣрую во единаго“, поколебающе святыхъ уставъ и недалече отъ еретикъ и суть подъ клятвою*» (стр. 972).

Послѣ возгласа: „Благодатію и щедротами“ священникъ, согласно съ практикою церкви болгарской (1), воздѣвалъ руки и читалъ: „Господи устнѣ мои отверзеши и уста моя“ (2). Затѣмъ по молитвѣ: „Вонми Господи Іисусе“ священникъ еще читалъ молитвы: „Во множествѣ грѣховъ моихъ не отверзеши мене“, „Господи нѣсмь достоинъ да подъ кровъ Твой прибѣгну“, „Тѣло Твое святое, Господи Іисусе Христе, буди ми въ животъ вѣчный“, „Вѣрую, Господи, и исповѣдаю Ти, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго, вземляй грѣхи всего міра“, „Вѣрую, Господи, и покланяюся Ти, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго сшедый съ небесе“, „Вечери Твоея тайныя“, „Да не въ судъ или въ осужденіе“ и „Се приступаю къ божественному причащенію, владыко, да не опалиша мя“ (3).

Во время произнесенія возгласа: „Святая святымъ“ священникъ дѣлалъ крестъ Агнцемъ на дискосѣ (4) и потомъ уже раздроблялъ его съ словами, которыя нынѣ читаются при этотъ и еще: „Познаста Господа ученика въ преломленіи хлѣба“ (5) или „Раздробляется честное и святое и пречистое тѣло Господа и Спаса нашего Іисуса Христа, полагается за мірскій животъ и спасеніе“ и „Во имя единороднаго Сына Божія Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа познаста Тебѣ Господа. Дай намъ, Господи, грѣш-

---

(1) Гласник 1869, VIII, 302.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 94; № 1029, л. 156 об.; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 68, № 310, л. 228, № 909, л. 66 об.; № 603, л. 39.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 94 об.—95; ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 55.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96, № 1085, л. 617, Кормч. ркп. тои же библ. № 475, л. 318 об., № 477, л. 261 об., ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 81 об.

никомъ познати Тя" (1). Влагая верховную часть св. Агнца въ потиръ, священникъ произноситъ: „Смѣшеніе святаго тѣла и честныя крови Господа нашего Іисуса Христа и исполненіе Святаго Духа" (2), а вливая въ потиръ воду—„Теплота есть Святаго Твоего Духа нынѣ и присно" (3) или „Баня Божественнаго порожденія словомъ очерпавъ естеству точно" (4). На благословеніе теплоты священникъ читаетъ или тѣ слова, какія нынѣ положены при вливаніи ея въ потиръ (5), или „Теплота даръ Святаго Духа. Аминь" (6). Въ одномъ изъ памятниковъ предъ вливаніемъ теплоты діаконъ произноситъ: „Исполни, отче, чашу сію, полагая въ чашу исполненіе Святаго Духа" и „Благослови, отче, теплоту. Теплота Святаго Духа". Священникъ на это отвѣчаетъ: „Обоя преложи Духомъ Твоимъ Святымъ" (7).

Послѣ того, какъ теплота была влита въ потиръ, діаконъ произносилъ: „Многа лѣта, честный отче. Богъ святую твою и честную молитву намъ даруетъ на многа лѣта, честный отче". Священникъ на это

---

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л 69; № 310, л. 228, № 909, л. 67.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1023, л 96; № 1029, л 158; ркп. м. Синод. библ № 267, л. 82, № 680. л 70; № 310, л. 228; № 909, л. 68; Кормч. ркп Солов. библ. № 475, л. 318 об.; № 477, л 318 об.; Требн ркп тои же библ. № 1085, л. 617 об

(3) Ркп Солов библ № 1019, л. 27, № 1021, л 70 об; ркп. м. Синод. библ. № 617, л 87.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 158 об; ркп м. Синод библ. № 680, л. 70, № 909, л. 68; № 310, л. 228, Виленск Служебн. 1583 г. (Братск Слов 1876 г кн II, отд. II, стр. 101)

(5) Ркп. Солов библ. № 1029, л 158 об, № 1023, л. 96 об; № 1025, л. 116 об; № 1026, л 112, 148 об, № 1019, л. 50 об.; ркп. м. Синод библ № 615, л. 70, ркп. Типогр библ. № 131, л 119 об.

(6) Ркп. Солов библ № 1021, л. 30; ркп м Синод библ. № 617, л. 87.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 115 об.

отвѣчалъ: „Купно съ животомъ нашимъ“ (1). Діаконъ опоясывался ораремъ (2), а епископъ читалъ молитвы: „Множества ради грѣховъ моихъ не отверзи мене, Владыко Господи Боже мой“, „Дай же ми, Господи Іисусе Христе Сыне Божій избавителю рода человѣча“ и „Господи, нѣсмь достоинъ да подъ кровъ мой внидеши“ (3), или: „Вѣрую Господи и исповѣдаю“, „Владыко Господи человѣколюбче да не въ судъ ми будетъ“, „Вечери Твоея тайныя“, „Се приступаю къ Божественному причащенію“ и „Да не въ судъ ми, или осужденіе“ и пріобщался Тѣла Христова (4). Затѣмъ епископъ, а равно и священникъ, раздавалъ тѣло Христово остальнымъ священникамъ и діаконамъ, при чемъ епископъ или священникъ произносилъ: „Христосъ посредѣ насъ“, а діаконъ или священникъ отвѣчалъ: „и есть и будетъ твоему честному священству“, и, облобызавъ руку и правую щоку святителя, отходилъ къ задней сторонѣ престола и читалъ молитвы предъ причащеніемъ (5). Иногда взаимное привѣтствіе священнослужителей совершалось

---

(1) Служебн. ркп Солов. библ. № 1023, л. 96, ркп. м Синод. библ № 267, л 82.

(2) Ркп. Солов. библ № 1021, л. 70 об.; № 1024, л. 86, № 1025, л 116 об; № 1026, л. 112, № 1029, л. 159; № 1032, 77 об.; ркп. м Синод. библ. № 615, л. 70, № 617, л. 87, № 680, л. 70; ркп. Типогр. библ. № 131, л 178 об, ркп Волок. библ. № 83, л 163; № 86, л. 18, ркп Троиц. Сергіев лавры № 218, л 80, Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л 331; Требн ркп. Солов. библ № 1085, л. 617 об.; Кормч. ркп. той же библ № 475, л. 318 об; № 477, л 261 об.

(3) Ркп м. Синод. библ № 310, л. 229.

(4) Ркп. м. Синод библ. № 680, л. 72; № 909, л. 68 об.

(5) Ркп. Солов. библ № 1021, л 72, № 1024, л. 88, № 1029, л. 160, № 1023, л. 96; ркп м. Синод библ. № 617, л. 147 об, № 267, л. 84; № 310, л. 230, № 680, л. 73; № 909, л. 71, ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 861. (Брат. Слов. 1876, II, 102), ркп. Типогр. библ. № 131, л. 119.

уже послѣ принятія крови Христовой (1). На Пасху вмѣсто „Христосъ посредѣ насъ“ священникъ, по нѣкоторымъ памятникамъ, говорилъ: „Христосъ воскресе“, а діаконъ отвѣчалъ: „Воистину воскресе“ (2).

Въ служебникахъ для священника положено читать или одну молитву предъ причащеніемъ: „Се прикасается уголь жря его во устѣхъ моихъ“ (3), или нѣсколько молитвъ: „Господи нѣсмь достоинъ да подъ кровъ Твой прибѣгну“, „Вѣрую Господи и исповѣдаю, яко Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго“, „Вѣрую Господи и исповѣдаю“, „Вечери Твоея“, „Да не въ судъ или въ осужденіе“, „Познаста Господа ученика въ преломленіи хлѣба“, „Вѣрую Господи и покланяюся, яко Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго“, „Боготворящую кровь ужаснися человѣче зря“ и „Се прикасается угль жря въ устахъ моихъ“ (4), или всѣ молитвы до „Вечери Твоея“, предшествующаго списка и еще одну молитву: „Владыко человѣколюбче да не осужденіе ми будетъ причастіе“ (5). Предъ причащеніемъ крови Христовой положена въ этихъ памятникахъ только одна молитва: „Дай намъ Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, избавителю рода человѣческаго, святое тѣло и честную кровь“ (6). Есть памятники, въ которыхъ всего только указано двѣ молитвы на этотъ случай: „Мнѣ же прилѣплятися Возѣ“—предъ причащеніемъ тѣла Христова и „Боготворящую кровь

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 117; № 1026 л 112, ркп. м. Синод. библ. № 615, л 70 об., ркп. Волокол. библ. № 83, л. 168 об.; № 86, л. 19; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 81

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л 88.

(3) Ркп. Солов библ. № 1023, л. 96 об., ркп. м. Синод библ. № 267, л. 84; ркп. С. Петерб дух акад. № 844; ркп библ. М. дух. акад № 85 (Брат. Слов. 1876 VIII, 102).

(4) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 160 об —164 об.

(5) Ркп м. Синод. библ. № 617, л. 89—91, 148—149.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 2, № 1023, л. 96 об.; № 1029, л. 165 об.; ркп. м. Синод. библ. № 267.

ужаснися человѣче зря“ (1)—предъ причащеніемъ крови Христовой.

Приступая къ св. потиру, діаконъ не произноситъ никакихъ словъ (2).

Когда литургію совершали нѣсколько священниковъ, то обрядъ причащенія священнослужителей совершался такимъ образомъ. Епископъ, или архимандритъ, или просто старшій священникъ пріобщалъ младшаго, который потомъ, принявъ чашу отъ епископа, становился съ правой стороны престола „на уреченнѣмъ степени“ и причащалъ остальныхъ священниковъ и діаконовъ. Части Агнца раздавалъ младшій священникъ, который свою часть получалъ отъ настоятеля (3).

Богослужебные памятники церквей греческой (4)

---

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 602, л. 46 об., 46, № 603, л. 40

(2) Ркп. Солов. библ. № 1024, л 88; № 1025, л. 118 об., № 1029, л. 166 об., 167; № 1026, л. 114; № 1032, л. 79; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 120.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 97; № 1085, л. 616 об.; ркп м. Синод. библ. № 267, л. 83; № 310, л. 230; № 680, л. 73; № 909, л. 71; № 814, л. 331 об.; Кормч ркп Солов. библ. № 475, л. 318 об.; № 477, л. 261

(4) *Евхолог.* ркп м Синод. библ. № 280, л. 37, 38; № 281, л. 20, № 279, л 141; ркп. Севаст. собр. № 471, л. 18 об.; № 473, л. 132 об.; № 474, л. 33; ркп Румянц. муз № 403, л 47—54 об, *Τυπικον* ркп. м Синод. библ № 381, л 30 об, 31; *Евхолог.* Edit. Venet. 1556 ап. *φ.* 22 об.—24; *Евхолог* Goar pag 103, 107, 97, 82; *Αρχιερατικ.* Habert. pag. 217—220. Symeon Thessal De divin. pempl. (Mign. Patrol. Curs complet. I 155, pag. 741—745). *Евхолог* ркп. 1583 г. Ватикан. библ № 1170, л. 28; XIV—XV в. № 1213, л 24; № 1228, л 13 По своимъ особенностямъ ближе всего стоитъ къ нашимъ памятникамъ списокъ литургіи XV вѣка. Въ немъ настоящій моментъ такъ описывается: «*Εἶτα εἰσέρχεται ὁ διάκονος εἰς τὸ ἅγιον βῆμα, καὶ ἐγγίσας τῷ ἁγίῳ ποτηρίῳ διὰ τοῦ ἄκρου τοῦ ὡραρίου, λέγει πρὸ τὸν ἱερέα. Πλήρωσον δέσποτα τὸ ποτήριον Ὁ δὲ ἱερεὺς λαβὼν μερίδα μίαν ἐκ τοῦ ἁγίου ἄρτου καὶ βαλὼν εἰς τὸ ἅγιον ποτήριον λέγει· Πλήρωμα Πνεύματος Ἁγίου. Ὁ διάκονος· Ἀμήν. Καὶ λαβὼν τὸ ξέον λέγει πρὸ τὸν ἱερέα· Εὐλόγησον δέσποτα τὸ ξέον. Ὁ δὲ ἱερεὺς λέγει* (на поляхъ: *ξέσις Πνεύματος Ἁγίου καὶ πίστεως*).

и юго-славянскихъ (1) могутъ объяснить намъ происхожденіе почти всѣхъ тѣхъ особенностей, какія мы видѣли въ нашихъ памятникахъ.

---

*Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ὁ ζῶν πάντοτε νῦν καὶ ἀεὶ... Ὁ διάκονος· Ἀμήν. Καὶ ἐπιχέει τὸ θέρμον ὁ διάκονος ἐν τῷ ἁγίῳ ποτηρίῳ, λέγοντος τοῦ ἱερέως· Ζέσις Πνεύματος Ἁγίου. Ἀμήν. Εἶτα ξώνυται τὸ ὠράριον αὐτοῦ σταυροειδῶς ἐπὶ τῶν ἀγγαλῶν αὐτοῦ. Ὁ δὲ ἱερεὺς λαβὼν μερίδα μίαν εἶτα λέγει· Ὁ διάκονος προσέλθετε. Καὶ δίδωσιν μίαν καὶ τῷ διακόνῳ ἄλλην λέγων· Αὐτὸ τὸ τίμιον καὶ ἅγιον σῶμα... Καὶ ὁ διάκονος λαβὼν τὴν μερίδα ἀσπάζεται τὴν δεξιὰν χεῖρα αὐτοῦ, λέγων καθ' ἑαυτόν· Τοῦ δείπνου σοῦ μυστικοῦ.. Καὶ τὸ· Βασιλεῦ οὐράνιε.. Ὁμοίως καὶ ποιεῖ καὶ λέγει ὁ ἱερεὺς καὶ εἰς τὸ ἅγιον ποτήριον. Καὶ μεταλαβὼν καὶ τούτου ὁ διάκονος ἀσπάζεται τὸ ἅγιον ποτήριον καὶ τὸν ἱερέα εἰς τὴν παρειάν. Ὁ ἱερεὺς λέγει· Ὁ Χριστὸς ἐν μέσῳ ἡμῶν. Ὁ διάκονος· Καὶ ἔστιν καὶ ἔσται. Εἶτα συνάγει ὁ διάκονος τὰ λειψάνια μετὰ φόβου καὶ βάλλει ἐν τῷ ποτηρίῳ, ἐν ᾧ λαβὼν καὶ τὴν ἁγίαν λαβίδα, καλύπτων αὐτὰ τῷ καλύμματι, καὶ τοῦ ἱερέως λέγοντος Μετὰ φόβου Θεοῦ καὶ πίστεως. Λαμβάνει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον ποτήριον καὶ λέγει τῷ λαῷ. Προσέλθετε.* (Типик. ркп. м. Синод. библ № 381, л 30 об., 31) Въ спискѣ XIV—XV вѣка предъ причащеніемъ находимъ слѣдующія молитвы: «*Τοῦ δείπνου σου, ὡς ἄσωτος υἱός, ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς ληστάς, Τας ἀνομίας μου παρίδε Κύριε*».. и «*Πιστεύω Κύριε καὶ ὁμολογῶ*» (*Евхолог.* ркп. Севаст. собр. № 472, л 21). Въ *Евхологіонъ*-ѣ XVI вѣка, кромѣ тѣхъ молитвъ, которыя указано читать священнику въ данномъ случаѣ, находимъ еще одну: «*Ἐμοὶ δὲ τὸ προσκαλᾶσθαι τῷ Θεῷ ἀγαθὸν ἐστὶ τίθεσθαι ἐν τῷ Κυρίῳ τὴν ἐλπίδα τῆς σωτηρίας μου*». (Ркп. Румянц. муз № 403, л. 51 об.). Въ одномъ изъ Ватиканскихъ списковъ литургіи XV—XVI в. (№ 1228, л. 13), при раздробленіи Агнца положено читать: *Μελίζεται ὁ ἀμνὸς τοῦ Θεοῦ ὁ Υἱὸς τοῦ Πατρὸς, ὁ αἴρων τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου.* Далѣе, при вложеніи Агнца: *Ο διακ. «Πλήρωσον δέσποτα τὰ τίμια τὰ ἅγια δῶρα τάυτα. Ὁ ιερ. Πλήρωμα (τοῦ) νόμου ὁ Χριστὸς, ἕνωσις (καὶ) τελείωσις τοῦ Ἁγίου Πνεύματος*», о вливаніи теплоты ничего не говорится. Въ другомъ Ватиканскомъ спискѣ (№ 1213, л. 24) о вливаніи теплоты говорится такъ: *Εἶτα εἰσφέρεται τὸ ζέον, καὶ ἐυλογεῖ αυτὸν λέγων· Ζέσις πίστεως (τοῦ) Πνεύματος Ἁγίου, ἀμὴν, καὶ βάλλων το... ἀρκούντως λέγει τὸ.. τροπάριον. «Λούτρον τὸ θεῖον τῆς παλιγγενεσίας»*

(1) Служебн. ркп. Григоров. собр. № 1713, л. 27; изд. венец. 1519, 1554, 1570, л. 34 — 36; Угро-Валлах. № 25, л. 50—53; Гласник 1876 г., кн. VIII, 302, 303, Молдо-Валлах. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1015, л. 36 об. При вливаніи теплоты въ служебникѣ Григоровича указано читать: «Банею Божественною порожденія словомъ

По окончаніи пріобщенія, при вложеніи въ потиръ остатковъ св. даровъ и частицъ, находящихся на дискосѣ, діаконъ или священникъ, согласно съ практикою церкви греческой (1), читалъ молитву: „Благодаримъ Господи въ оставленіе грѣховъ“ (2).

Послѣ возгласа: „Со страхомъ Божіимъ“ приступали къ св. тайнамъ міряне, которые при этомъ читали или „Твоихъ даровъ насъ достойны сотвори“ (3), или „Се приступаю къ Божественному причащенію“, а иногда, по желанію, и „Боготворящую кровь ужаснися человѣче умъ бо есть“ (4). Подходя затѣмъ „къ меньшей дорѣ“, міряне цѣловали св. крестъ, висѣвшій на груди и произносили: „Спаси мя, Христе Спасе, силою крестною“ и „изъ правилъ святыхъ отецъ“: „Иже не вѣруетъ сице, да есть анаѳема, яко хлѣбъ въ тайныхъ отъ насъ ядомый не образъ есть Господня плоти“ (5).

Послѣ возгласа: „Спаси Боже люди Твоя“ священникъ, согласно съ практикою церкви греческой (6), читалъ молитву: „Приходя отъ силы въ силу мы грѣшніи и недостойніи раби Твои“ (7), а потомъ, какъ и въ практикѣ церкви болгарской (8), читалъ трижды

---

черпавъ сьложному естеству тъчно стачаеши святую изъ нетлѣнныхъ прободенныхъ Твоихъ ребръ. О, Божіе Слово надпечатлено теплотою Духа (№ 1713, л. 27).

(1) *Ευχολογ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л 141, № 281, л 20, ркп. Севаст. собр. № 473, л 132 об.; № 471, л 18 об.

(2) Служебн ркп. Солов библ № 1023, л. 97; № 1025, л 2; № 1029, л. 167 об.; ркп. м. Синод библ. № 617, л. 151 об., № 267, л. 90.

(3) Слѣдов. Псалт ркп. Солов библ. № 778, л. 1 об

(4) Ркп. Солов. библ № 768, л. 258.

(5) Ркп Солов библ. № 778, л. 1 об.

(6) *Ευχολογ.* Goar. pag. 204.

(7) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 97 об., 115, ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 87; № 613.

(8) Гласник 1869, VIII, 303.

„Вознесися на небеса Боже“ ([1]). Отвѣта на возгласъ: „Спаси Боже“ въ видѣ стихиры: „Видѣхомъ свѣтъ истины“ нѣтъ, а вмѣсто этого иногда положено пѣть: „Εἰς πολλὰ ἔτη“ ([2]).

Предъ возгласомъ священника: „Всегда нынѣ и присно“ діаконъ иногда произносилъ: „Благослови владыко“ ([3]). Возгласъ священника читался такъ: „Благословенъ Богъ нашъ просвѣщая и освѣщая всѣхъ насъ Того благодатію и человѣколюбіемъ“ ([4]).

Заамвонная молитва предварялась возгласомъ діакона: „Съ миромъ изыдемъ“ ([5]), что вполнѣ согласно къ практикою церквей восточныхъ ([6]).

За возгласомъ священника: „Благословеніе Господне на васъ“, какъ и въ сербскихъ памятникахъ ([7]), сдѣдовалъ возгласъ: „Молитвами Пречистыя Ти Матери и всѣхъ святыхъ, Господи Іисусе Христе Боже

---

([1]) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 97 об.; ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 87.

([2]) Ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 87 об., ркп Румянц. муз. № 403, л. 56 об.

([3]) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 98, № 1029, л. 169 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л 94

([4]) Ркп Солов. библ № 1029, л. 169 об, 170; ркп. м Синод библ. № 310, л. 230 об.; № 680, л. 76 об.; № 909, л. 73 об.; № 617, л. 94, 153; ркп. Волокол библ. № 83, л. 112.

([5]) Ркп. Солов библ. № 1023, л 98; № 1029, л. 171; № 1025, л. 121; № 1026, л. 116 об., 149; № 1032, л. 81 об; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 77; № 615, л 73 об; № 617, л. 95, № 310, л. 231; № 909, л. 74; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 123; № 132, л. 46 об.

([6]) *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 42; № 281, л. 20 об.; № 280, л. 39; ркп. Севаст собр. № 473, л 133; *Τυπικον* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 31; *Ευχολογ.* Edit. Venet. 1566 ап. *φ.* 25, *Ευχολογ.* Goar. pag. 85, 103, 107, 100; Сербск. Служебн. собр. Григоров. № 1713, л. 31.

([7]) Сербск. Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 31; изд венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 40 об.; Угро-Валлах. Служебн. собр. Севаст. № 25, л. 57; Часосл. ркп. Ватикан. библ. № 10, л. 55.

нашъ помилуй насъ“ и обычный отпустъ, которымъ литургія и оканчивалась (1).

Въ архіерейскомъ служебникѣ послѣ причащенія епископъ умываетъ руки, читая при этомъ „Нынѣ отпущаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“, тропарь и кондакъ дня и святаго храма, а потомъ, надѣвъ на голову митру, произноситъ молитвы: „Благодаримъ Тя Владыко“, „Пречистаго Ти тѣла“, „Тѣло Твое святое“, „Пріахъ тѣло Твое святое“ и „Буди мнѣ Господи отпущеніе грѣховъ“. Святитель самъ выноситъ потиръ къ народу предъ перенесеніемъ св. даровъ съ престола на жертвенникъ, а потомъ отдаетъ священнику, который и относитъ его на жертвенникъ. Молитву „Исполненіе закона и пророковъ“ святитель произноситъ, выходя изъ алтаря для раздаянія антидора, при чемъ читаетъ еще и другую молитву: „Господи Боже нашъ, въ семъ второмъ олтари явися намъ въ святѣмъ Твоемъ мысленнемъ Сіонѣ“. Святитель болѣе въ алтарь не возвращается, а по окончаніи литургіи, разоблачившись на амвонѣ, въ мантіи и клобукѣ, „сѣдъ на своемъ креслѣ“, поучаетъ людей православныхъ христіанъ отъ святыхъ писаній: „како имѣютъ работати Богу и ходити въ заповѣдѣхъ Господнихъ и койждо труждатися о своемъ согрѣшеніи“ (2).

По отпустѣ, священникъ подходилъ къ жертвеннику и произносилъ молитвы: „Вшедше во святый алтарь и совершивши службу божественную“ (3), „Господи Боже нашъ, въ семъ второмъ алтарѣ явися намъ“, „Господи Боже нашъ пріими умаленную нашу

---

(1) Служебн. ркп. Солов библ № 1019, л 30, № 1020, л. 70; № 1021, л 76; № 1024, л. 91 об; № 1025, л 122, № 1026, л. 117; № 1029, л 173, № 1032, л. 82 об; ркп Типограф библ. № 131, л. 124; ркп Троиц.-Сергіев лавры № 225, ркп м. Синод. библ. № 310; библ. А И. Хлудова № 113; Виленск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1876, кн. 2, стр. 105)

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л 230 — 231 об.; № 680, л. 74—80, № 909, л 71 об.—76.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 99

службу и хвалу, яко раби недостойни суще“ (1) и иногда „Госпоже моя Богородице, помилуй мя паче всѣхъ человѣкъ“ (2).

Послѣ потребленія св. даровъ, священникъ, омывши уста и руки, становился предъ престоломъ и читалъ „Нынѣ отпущаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“, по возгласѣ, тропари храма, дня, Златоуста, кондакъ его, слава и нынѣ кондакъ Богородицы, 12 разъ „Господи помилуй“, „Достойно есть“, слава и нынѣ „Господи помилуй“ дважды, „Господи благослови“ и отпустъ. Затѣмъ священникъ цѣловалъ престолъ и выходилъ въ храмъ, дѣлалъ здѣсь три поклона, цѣловалъ св. иконы и, совершивши поклонъ всѣмъ предстоящимъ, выходилъ изъ храма (3). Греческое происхожденіе этихъ особенностей внѣ всякаго сомнѣнія (4).

Всѣ особенности, отмѣченныя нами въ чинѣ литургіи св. Іоанна Златоуста, имѣютъ свое мѣсто и въ *чинѣ литургіи св. Василія Великаго*, насколько оба эти чины имѣютъ сходство между собою; но чинъ литургіи Василія Великаго XVI вѣка имѣетъ и свои нѣкоторыя самостоятельныя особенности. Таковыми нужно считать молитвы: предъ началомъ литургіи—„Боже вседержителю, великоименитый Господи давый намъ входъ во святая святыхъ“ (5), предъ кадиломъ—„Го-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 99, № 1025, л. 2 об; № 1029, л. 174; ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 90.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 175 об.; № 1025, л 5.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1019, л 30, № 1020, л. 70 об; № 1021, л. 76 об.; № 1023, л. 99 об; № 1024, л. 92; № 1025, л. 122 об., 123; № 1029, л. 175 об., 176, 177; № 1026, л. 118, 119; № 1032, л. 83; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 124, 125; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 95 об., 152; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 114; № 86, л 22 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 90 об., 91.

(4) *Τυπικον* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 31 об.; *Ευχολογ.* ркп. Румянц. муз. № 403, л. 63, 64, *Ευχολογ.* Goar. pag. 86; *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 27.

(5) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11. Слич. *Ευχολογ.* ркп. Ватикан. библ. № 573, л. 59 об. (*εὐχὴ εἰσόδου*).

споди Боже нашъ, пріемый кадило Захарьино и Авелевы дары и Ноевы и Ааронови, Самоиловы священство, пріими кадило сіе“ (1), предложенію—„Господи Боже нашъ Хлѣбъ животный и преложивыйся за мірскій животъ“ (2), входная—„Господи Боже входъ святый, иже на небеси крѣпостію своею обнови“, трисвятаго—„Свѣте святый Боже нашъ единъ во святыхъ святъ еси, яко въ превысшихъ святыхъ почиваеши“ (3), которая иногда надписывалась: „молитва входа“ (4), во время пѣнія „Иже херувимы“—„Владыко Господи посѣти насъ милостію и щедротами и даровавый намъ дерзновеніе смиреннымъ и недостойнымъ рабомъ Твоимъ“ (5), по перенесеніи даровъ—„Владыко животворяй давый наслажденія жизни вѣчныя“ (6) и, наконецъ, молитву заамвонную—„Владыко Господи Іисусе Спасе нашъ, сподобивый ны своея славы общникомъ быти“ (7). За исключеніемъ молитвъ входной и во время пѣнія „Иже херувимы“, всѣ остальныя несомнѣнно греческаго происхожденія (8).

Моментъ пресуществленія даровъ въ чинѣ литургіи Василія Великаго изложенъ нѣсколько иначе,

---

(1) Служебн. ркп Солов библ № 1023, л. 101 об.; ркп. м Синод. библ № 310, л. 11; № 360 (Опис. отд. Ш. 1, 87) Слич. *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 573, л 59 об. (*εὐχὴ τοῦ θυμιάματος*).

(2) Ркп. Солов. библ. № 1021, л 3, № 1023, л 102; ркп. м. Синод. библ, № 310, л 11; № 360, л. 64; № 361 (Опис отд. Ш, 1, 81, 85).

(3) Ркп. Солов библ № 1023, л. 102 об.; ркп. м Синод. библ. № 360, л. 66, № 361 (Опис. отд Ш, 1, 81, 85)

(4) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11 об.

(5) Служебн ркп. Солов. библ. № 1023, л. 104 об, ркп. м. Синод. библ № 616, л. 70.

(6) Ркп м. Синод. библ № 617, л. 71

(7) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 87; ркп. Солов. библ. № 1023, л. 116.

(8) *Ευχολογ.* Goar. pag 98, 104, 179, *Ευχολογ.* ркп. собр Севаст. № 474, л. 24 об., Tetralog. liturgie. Neale pag 9, 15

чѣмъ въ чинѣ литургіи св. Іоанна Златоуста. Послѣ призыванія Св. Духа, какъ и нынѣ, священникъ, благословляя трижды дары, говоритъ: „Хлѣбъ убо сей самое честное тѣло Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа“ и „Иже въ чаши сей—самая честная кровь Господа и Бога Спаса нашего Іисуса Христа“. Діаконъ въ томъ и другомъ случаѣ говоритъ: „Аминь“. Въ заключеніе священникъ произноситъ: „Изліянная за мірскій животъ“ (*Τὸ ἐκχυθὲν ὑπὲρ τῆς τοῦ κόσμου ζωῆς*) (1). Памятники церквей греческой (2) и юго-славянскихъ (3) служили въ данномъ случаѣ прямымъ оригиналомъ для нашихъ старинныхъ служебниковъ.

Такъ какъ литургія Василія Великаго совершается въ большинствѣ случаевъ въ великій постъ, то нѣтъ ничего удивительнаго, что въ чинѣ этой литургіи XVI вѣка мы встрѣчаемъ указаніе на то,

---

(1) Служебн ркп. Солов библ. № 1021, л 21; № 1023, л. 110; № 1025, л. 151 об; № 1026, л. 140 об—141, ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 130; № 615, л. 91; № 310, л. 15; ркп. Волок. библ. № 83, л. 135 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л 121.

(2) *Ευχολογ.* ркп. м Синод. библ № 280, л. 51; № 279, л. 115 об. 116; № 281, л. 34 об; № 231; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 43; № 473, л. 39, № 474, л. 17; *Ευχολογ.* Goar. pag. 177, 183; Чтен. Общ любит. духовн просв. 1883 г. Февр. стр. 183.

(3) Служебн ркп. собр. Григоров. № 1713, л 45; ркп. Солов. библ. Молдо-Валлах № 1015, л 30; изд. Венец. Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570, л 50 об, 51, Угро-Валлах №-25, л. 74; Извѣст. Импер. Археол общ. 1863, т. IV, стр. 493 Труды Кіев дух. акад. 1877, кн. 10, стр. 101. Чтен. Общ. любит. духовн. просвѣщ. 1883. Февр. стр. 184. Въ глаголическомъ служебникѣ этотъ моментъ такъ изложенъ: «попъ знаменавъ святые дары, глаголя: сътвори убо хлѣбъ сь драгое тѣло Христа Твоего. Преложь Духомъ Святымъ Твоимъ». Діаконъ «Аминь». «А еже въ чаши сей—драгую кровь Христа Твоего преложь. Духомъ Святымъ Твоимъ». Діаконъ. Аминь «Яже изліяся мірскаго ради спасенія въ жизнь вѣчную». Діаконъ Аминь (Изв. Имп. Арх. общ 1863, т. IV, стр. 493. Труд. Кіев. дух. акад. 1877, кн. 10, стр 101).

какъ должно приготовлять Агнцы для преждеосвященной литургіи. Агнцы напаяются съ молитвою: „Яко чаша въ руцѣ Господни вина нерастворенна“ (1).

Къ числу особенностей этой литургіи нужно отнести указаніе памятниковъ XVI вѣка относительно ектеньи за готовящихся ко просвѣщенію. „Подобаетъ вѣдати, читаемъ мы въ этихъ памятникахъ, яко отъ сего дни начинаетъ священникъ сугубая оглашенія и молитву о хотящихъ ко просвѣщенію и глаголетъ не токмо на преждеосвященныхъ, но и въ самыя субботы и въ недѣли на Златоустовыхъ и Васильевыхъ литургіяхъ, кромѣ субботы Лазаревы и недѣли цвѣтоносныя; глаголются же до великія среды, а въ велицѣй церкви до великаго пятка“ (2). Указаніе на эту особенность нашей древне-русской богослужебной практики мы находимъ не только въ типикахъ даннаго времени, но и въ самомъ служебникѣ (3), въ которомъ она явилась несомнѣнно подъ вліяніемъ служебниковъ греческой церкви (4).

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ № 616, л. 85 об.

(2) «Δεῖ εἰδέναι, ὅτι τὰ διακονικὰ τῶν διπλοκατηχουμένων καὶ ἡ εὐχὴ ἀπὸ τεττάρτης (ἡμέρας) ἄρχονται τῆς μεσονηστίμου καὶ λέγονται μέχρι τῆς μεγάλης τεττάρτης οὐ μόνον ἐν ταῖς προηγιασμέναις, ἀλλὰ καὶ ἐν αὐτοῖς τοῖς σαββάσι καὶ ταῖς κυριακαῖς καὶ εἰς τοῦ Χρυσοστόμου τὴν θείαν λειτουργίαν καὶ εἰς τὴν τοῦ Μεγάλου Βασιλέως, πλὴν τοῦ, σαββάτου Λάζαρος καὶ τῆς κυριακῆς τῶν βαιῶν, ἐν δὲ τῇ μεγάλῃ ἐκκλησία μέχρι τῆς μεγάλης παρασκευῆς» Типик. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 426 об; № 1118, л. 335, № 1128, л. 273 об; ркп. Тип. св. Варсоноф л. 408 об; ркп. Анз ск. № 85, л 330; № 86, л. 291; ркп. м. Синод библ. № 814, л 227. Слич *Τυπικον* ркп тои же библ № 379, л. 188, № 380, л. 156; № 427, л. 188.

(3) Служебн. ркп Солов. библ № 1026, л. 127 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 221; № 909, л. 166; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 5 (О преждеосвящ. литургіи. М 1850, стр. 124 прим).

(4) *Ευχολογ.* ркп Севаст. собр. № 473, л. 30 об.

*Литургія преждеосвященныхъ даровъ* въ XVI вѣкѣ совершалась въ тѣже дни, что и въ настоящее время.

По окончаніи часовъ, когда клиръ поетъ „Помяни насъ Господи“, священникъ и діаконъ, согласно съ практикою церкви сербской (1), дѣлали поклонъ игумену и передъ царскими дверьми, а затѣмъ входили въ жертвенное отдѣленіе для приготовленія преждеосвященнаго Агнца (2), который, по другимъ памятникамъ, приготовляется или во время чтенія 18 каѳизмы (3), или во время пѣнія стихиръ на „Господи воззвахъ“ (4). Во всѣхъ этихъ памятникахъ указывается при этомъ произносить только возгласъ: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“, „прежде бо освященна и совершенна суть и не требуетъ никакова иного прилога“ (5), при чемъ священникъ, сложивъ крестообразно руки на груди, дѣлаетъ три поясныхъ поклона (6).

Начальный возгласъ литургіи: „Благословенно царство“ произносился при открытыхъ дверяхъ, которыя оставались въ такомъ положеніи иногда до произнесенія священникомъ возгласа: „Свѣтъ Христовъ“ (7), иногда же до пѣнія стихиръ на „Господи

---

(1) Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570, л. 59 об; Угро-Валлах. Служебн. собр. Севаст. № 25, л 88.

(2) Служебн ркп. Солов библ № 1021, л 80 об.; ркп Типогр. библ. № 131, л 149.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л 17 об; № 615, л. 100. Слич. *Ευχολογ.* ркп. той же библ. № 281, л. 43; № 280, л. 61 об.

(4) Ркп. Солов. библ № 1021, л. 85 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 160 об.; № 909, л 159; № 814, л. 135 Слич. *Ευχολογιον* ркп. собр. Севаст. № 173, л. 46 об., 47.

(5) *Προηγιασμένη, γὰρ ἔστι καὶ τετελειωμένη αὕτη ἡ θυσία.*

(6) Ркп. Солов библ № 1019, л. 113; № 1021, л. 77—81; № 1023, л 118—125, № 1025, л 162—165 об; ркп. м. Синод. библ. № 310, л 17 об.; ркп Типогр библ. № 131 л. 149 об.; ркп. Волок. библ. № 83, л. 144—147.

(7) Устав ркп. Солов. библ. № 1118, л. 474 об.; ркп. Аназ. ск. № 86, л. 534 об.; ркп. Типогр библ. № 288, л. 448.

воззвахъ“ (1). По уставу Троице-Сергіевской лавры, царскія двери отворялись только при самомъ произнесеніи этого возгласа и на всѣхъ славахъ 18 каѳизмы, когда произносилась малая ектенья (2).

Во время предначинательнаго псалма, священникъ читалъ вечернія молитвы: 5-ю „Благословенъ еси Господи Боже вседержителю свѣдый умъ человѣчь“, 6-ю „Господи, Господи, содержай вся пречистою Твоею силою долготерпяй о всѣхъ насъ“ и 7-ю „Боже великій и чудный, строяй человѣки неизреченною своею благостью“ (3). Въ большинствѣ памятниковъ, согласно съ практикою церквей греческой (4) и юго-славянскихъ (5), указывается въ этомъ случаѣ читать обычныя вечернія молитвы, начиная съ первой (6). Въ нынѣшнемъ служебникѣ по этому поводу замѣчается слѣдующее: „Священникъ глаголетъ молитвы свѣтильничныя, сирѣчь вечернія съ четвертыя молитвы, зане три первыя по ектеніяхъ глаголются“ (7).

Возгласы, произносимыя священникомъ по малой ектеньи на каждой славѣ 18 каѳизмы, какъ и въ греческихъ евхологіяхъ (8), указываются слѣдующія: „Яко подобаетъ всякая слава“, „Яко Твоя держава

(1) Ркп м. Синод библ. № 814, л. 135.

(2) Ibid л 306, ркп Солов. библ № 1117, л. 189.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1021, л. 81 об.—82, ркп. м. Синод библ. № 356. (Опис отд III, 1, 64), ркп. Типогр библ. № 131, л. 130.

(4) *Ευχολογ* ркп. м. Синод библ № 280, л. 60; № 279, л. 143—144

(5) Сербск. Служебн ркп. Григор. собр. № 1713, л. 55 об —57; венец. изд. 1519, 1554, 1570, л 60, Угро-Валлах № 25, л 89.

(6) Служебн. ркп Солов библ. № 1019, л 113, № 1021, л 77 об, 81; № 1025, л. 165 об; ркп м Синод. библ. № 615, л 100 об; № 310, л. 17 об.

(7) Служебн. 1855 г. л. 133 об.

(8) *Ευχολογ.* Goar. pag. 201; Служебн. Молдо-Валлах ркп Солов библ. № 1015, л. 39 об —40 об

и Твое есть царство“ и „Яко благъ и человѣколюбецъ“ (1).

Послѣ первой паремiи и втораго прокимна, возгласъ священника: „Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ“ положено произносить предъ св. престоломъ, держа въ лѣвой рукѣ свѣчу, а въ правой—кадило, которымъ священникъ дѣлаетъ при этомъ крестъ. Это по однимъ памятникамъ (2). По другимъ, предъ св. престоломъ положено произносить только слова: „Премудрость. Свѣтъ Христовъ“, а слова: „Просвѣщаетъ всѣхъ“ священникъ произноситъ, обратившись лицемъ на западъ (3). По третьимъ памятникамъ, всѣ эти возгласы священникъ произноситъ, обратившись лицемъ на западъ (4). По четвертымъ памятникамъ, возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ священникъ произноситъ, тоже обратившись лицемъ на западъ, но предварительно діаконъ возглашаетъ: „Премудрость прости“ (5). Такое разнообразiе указанiй относительно разсматриваемаго нами момента литургiи преждеосвященныхъ даровъ объясняется вполнѣ удовлетворительно ссылкою на богослужебные памятники церквей восточныхъ и по преимуществу греческой церкви, гдѣ описанiя этого момента далеко неодинаковы. Въ большинствѣ памятниковъ этотъ моментъ описы-

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 166 об.—168; № 1026, л. 153—154 об; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 101, 102, № 617, л. 159.

(2) Ркп. Солов библ. № 1019, л. 115; № 1021, л 87; № 1025, л. 169; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 18, № 615, л. 102 об, № 599, л. 78; № 909, л. 161; ркп. Волок. библ. № 83, л. 150 об.; ркп. Троиц.-Сергiев. лавры № 318, л 135 об.; Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 411; № 1118, л 321; № 1128, л. 260; ркп. Анз. ск. № 85, л. 314; № 86, л 259.

(3) Ркп. м. Синод библ. № 617, л. 161; № 909, л. 161; ркп Солов библ № 1025, л. 169; № 1026, л. 118 об., Устав. ркп. м. Синод библ № 814, л 136, № 902, л. 307, ркп. Солов. библ. № 1117, л 189 об.

(4) Тип ркп. св Варсоноф. л. 391 об.

(5) Служебн ркп. Солов. библ. № 1021, л. 87.

вается такъ: *Μετὰ δὲ τὸ δεύτερον προκείμενον ἀνίσταται ὁ ἱερεὺς, ἐκφωνοῦντος διακόνου* (иногда *χανδιλάπτου*) *τὸ· Κελεύσατε, λαβὼν οὖν ὁ ἱερεὺς ἐν τῇ δεξιᾷ αὐτοῦ χειρὶ θυμιατὸν καὶ μανουάλιον μετὰ χηροῦ ἵσταται κατ' ἐνώπιον τῆς ἁγίας τραπέζης καὶ σφραγίζων σταυροειδῶς λέγει· Σοφία ὀρθοί, Φῶς Χριστοῦ φαίνει πᾶσι. Καὶ ἀναγινώσκεται ἡ παροιμία*“ (1). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ дѣйствующимъ лицомъ въ данномъ случаѣ является діаконъ (2), о которомъ другіе памятники замѣчаютъ такъ: *Εἰ δ' ἴσως ἐστὶ καὶ διάκονος λειτουργῶν ποιεῖ τοῦτο* (т. е. произноситъ возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ и дѣлаетъ крестъ кадиломъ) *ἔξωθεν τοῦ βήματος* (3). Произноситъ возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“, *стоя лицемъ на западъ*, могъ и священникъ, какъ это можно заключать на основаніи словъ Симеона Солунскаго. „По окончаніи чтенія изъ Бытія, говоритъ онъ, іерей тотчасъ *выходитъ съ свѣтильникомъ въ царскія врата*—всѣ встаютъ въ это время — *становится среди храма*, дѣлаетъ кадиломъ знакъ креста, громогласно восклицая: „Премудрость прости. Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ“ и опять входитъ во святый алтарь“ (4). Болѣе ясныя указанія на этотъ обычай находимъ въ типикѣ молдо-валахскомъ (5).

Стихи: „Да исправится молитва моя“, согласно съ практикою древне-греческой церкви (6) поетъ свя-

---

(1) *Ευχολογ* ркп Севаст. собр. № 473, л 47 об; ркп м. Синод. библ. № 279, л. 142 об.; № 281, л. 46; *Τυπικον* ркп. той же библ. № 380. л 149; № 381, л 138; № 379, л. 178, № 427, л 187, № 456, л. 104; № 487, л. 225. Венец изд. 1577 г. л. 68 об; ркп. Севаст собр. № 491, л. 124

(2) Ркп м. Синод. библ № 280, л. 62.

(3) *Τυπικον* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 178; № 380, л 149 об.; № 427, л 187. *Ευχολογ*. Goar. pag 202.

(4) Symeon. Thessal. de Sacr. precat. (Mign. Pahrol. Curs. complet. t. 155, pag. 657).

(5) Ркп. Румянц. муз. № 413, л. 119 об.

(6) Theodor Studit. de praesanctificat. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 99, pag. 1689).

щенникъ (1). На этотъ обычай указываютъ немногіе памятники, въ большинствѣ же ихъ, какъ и въ настоящее время, стихи эти положено пѣть пѣвцамъ.

Если полагалось читать Евангеліе и Апостолъ, то послѣ паремій произносилась малая ектенья, оканчивавшаяся возгласомъ священника: „Яко святъ еси Боже нашъ“, пѣлось: „Святый Боже“ и уже затѣмъ слѣдовало чтеніе Евангелія и Апостола (2).

Илитонъ развертывался, согласно съ практикою церкви греческой (3), во время ектеньи за оглашенныхъ, почему и молитва: „Боже великій и хвальный“ надписывается: „молитва по простертіи илитона“ (*Εὐχὴ πιστῶν πρώτη μετὰ τὸ ἁπλωθῆναι τὸ εἱλητόν*) (4). Иногда илитонъ развертывали и во время сугубой ектеньи (5).

Во время пѣнія „Нынѣ силы небесныя“ иногда читалась молитва: „Боже сѣдяй на херувимѣхъ“ (6).

Переносъ даровъ съ жертвенника на престолъ совершался при пѣніи: „Се бо входитъ Царь славы“ (7). Діаконъ въ это время несъ на головѣ дискосъ, а на правомъ плечѣ воздухъ (8). Священникъ и діаконъ въ этомъ случаѣ какъ и у грековъ (9) иногда произ-

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 353. (Опис. отд III, 1, 52).

(2) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 115 об.; № 1021, л. 88; № 1025, л. 169 об.; № 1026, л. 156; ркп. м. Синод библ. № 615, л. 103. Слич Молдо валлах. Служебн ркп Солов. библ. № 1015, л. 41 об.

(3) *Ευχολογ.* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 148; ркп Севаст. собр. № 472, л. 63 об.

(4) Служебн. ркп Солов библ № 1025, л 172, 179; № 1026, л. 158, 159.

(5) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 337. Въ практикѣ древне-греческой церкви былъ обычай на сугубой ектеньи поминать умершихъ (*Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281. л. 46 об.).

(6) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 121 об.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1021. л. 79; № 1025, л 164.

(8) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 166 об

(9) *Ευχολογ.* Edit. Venet 1566 an. л. 47 об.

носили возгласъ: „Всѣхъ васъ да помянетъ Господь Богъ“ (1).

„По молитвѣ: „Вонми Господи“, читаемъ мы въ типикахъ даннаго времени, еще покровенномъ сущемъ даромъ Божественнымъ, подложивъ священникъ руку десную, прикасается хлѣбу съ благоговѣніемъ многимъ и съ страхомъ Божіимъ. И глаголюшу діакону: „вонмемъ“, возглашаетъ священникъ: „Преждеосвященная святая святымъ“. Не воздвизаетъ бо здѣ хлѣба святаго, занеже прежъ освященъ есть и свершенъ. Таже открывъ того раздробляетъ по обычаю и тако творитъ причастіе“ (2). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ указывается, что священникъ легонько приподнимаетъ покровъ лѣвою рукою, а двумя перстами правой руки, „имиже благословляетъ“, касается св. Агнца (3).

Причастенъ: „Вкусите и видите“ повторяли, согласно съ практикою церкви сербской (4), два раза (5).

---

(1) Ркп м. Синод. библ. № 617, л. 166 об, № 909, л. 169.

(2) *Μετὰ δὲ τὴν εὐχὴν ταύτην* (т. е. *Πρόσχες Κύριε*) *ἔτι κεκαλυμμένων ὄντων τῶν θείων δώρων, βαλὼν ὁ ἱερεὺς τὴν χεῖραν ἅπτεται τοῦ ζωποιοῦ ἄρτου μετ' εὐλαβείας καὶ φόβου πολλοῦ. Τοῦ διακόνου λέγοντος Πρόσχωμεν. Ἐκφωνεῖ ὁ ἱερεὺς Τὰ προηγιασμένα ἅγια τοῖς ἁγίοις Οὐ γὰρ ὑψοῖ ἀρτίως τὸν ἅγιον ἄρτον. Εἶτα ἀνακαλύψας αὐτὸν, ἐκπληροῖ τὴν μετάληψιν. μελίσας τὸν ἅγιον ἄρτον.* Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 411 об; № 1118, л. 321; № 1128, л. 260; ркп. Анз. ск. № 85, л. 314 об.; № 86, л 260, Постн. Тріод. ркп. Солов. библ № 1067, л. 78 об; № 1068, л. 70; Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 316; № 289, л. 340; ркп. Служебн. М. дух. акад. № 615, л. 110; № 310, л. 20; № 909, л. 174; ркп. Волок. библ. № 83, л. 146; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 136 об, 137. Слич *Εὐχολογ.* ркп. м. Синод. библ № 280, л 69; № 279, л. 152; № 281, л. 52; ркп. Севаст. собр № 473, л. 47 об.; № 474, л. 39; *Τυπικ* ркп. м Синод библ. № 380 л. 150; № 381, л 138; № 379, л. 178 об.; № 427, л 187; изд. венец. 1577 г. л. 68 об.

(3) Служебн. ркп Солов библ. № 1019, л. 120 об., № 1021, л. 79 об, 96—97; № 1023, л. 123; № 1025, л 164, 178 об.; № 1026, л. 164 об. Слич. Служебн. Молдо-валлах. ркп. той же библ. № 1015, л. 48 об.

(4) Ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 68.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 97; № 1025, л. 178 об.; № 1026, л. 164 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 20; ркп. Пост. Солов.

Есть памятники, въ которыхъ, кромѣ этого причастна, какъ и въ типикахъ греческомъ [1] и молдо-валахскомъ [2] указывается пѣть еще: „Благословлю Господа“ [3].

Возгласъ: „Спаси Боже люди Твоя“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ не указывается [4].

Послѣ возгласа: „Со страхомъ Божіимъ“ священникъ, согласно съ практикою церквей греческой [5] и юго-славянскихъ [6], произносилъ стихъ: „Благословенъ Богъ нашъ, просвѣщая и освѣщая всѣхъ насъ“ [7].

Вмѣсто „Да исполнятся уста наша“ пѣли: „Благодаримъ Тя Христе Боже нашъ, яко сподобилъ еси обѣщникомъ быти“ [8]. Обычай этотъ не былъ чуждъ и практикѣ церкви сербской [9].

Послѣ пѣнія „Благодаримъ Тя Христе Боже“ священникъ, согласно съ практикою церкви греческой [10], читалъ молитву: „Благодаримъ Тя Спаса всѣхъ Бога и о всѣхъ ихъ же далъ еси“ [11], которая нынѣ читается тотчасъ послѣ причащенія.

---

библ. № 1067, л. 78 об.; № 1068, л. 70; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 110.

[1] *Τυπικον* ркп. собр. Иоров. № 385, л. 93 об.

[2] Ркп. Румянц. муз № 443, л. 120.

[3] Служебн. ркп. Солов. библ № 1021, л. 97; ркп. м Синод библ № 353 (Опис. отд. Ш, 1, 52)

[4] Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 179; № 1026, л. 165.

[5] *Ευχολογ.* ркп. Севаст собр. № 472, л. 69.

[6] Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 69.

[7] Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 97 об.; № 1023, л. 123 об.; ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 100 об.

[8] Ibidem; ркп. м. Синод. библ № 615, л. 111; № 617, л. 170; № 909, л. 175 об.

[9] Сербск. Служебн. венец. изд. 1554 г. л. 68 (Душеп. Чтен. 1877, кн. XI, стр 262).

[10] *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 52.

[11] Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л 123 об.; № 1025, л 179; № 1026, л. 165; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 110 об. Слич. Служебн. 1855 г. л. 129 об.

Въ заключеніе обозрѣнія особенностей литургіи преждеосвященныхъ даровъ скажемъ нѣсколько словъ о составителѣ чина этой литургіи. Какъ извѣстно, въ нынѣшнемъ служебникѣ чинъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ надписывается именемъ Григорія Двоеслова, папы римскаго. Это надписаніе явилось въ нашихъ памятникахъ только въ XVI вѣкѣ (1), а до этого времени литургія преждеосвященныхъ даровъ или вовсе не надписывалась никакимъ именемъ св. отца, или именемъ св. Василія Великаго. Имя этого отца надъ чиномъ разсматриваемой нами литургіи мы встрѣчаемъ нерѣдко и въ памятникахъ XVI вѣка (2). Есть такіе памятники даннаго времени, въ которыхъ въ концѣ чина указывается даже тропарь Василію Великому: „Во всю землю изыде вѣщаніе твое“ и кондакъ ему же: „Явися столпъ непоколебимый церкви“ (3). Памятники церквей восточныхъ вполнѣ объясняютъ намъ причину такой неустойчивости въ надписаніяхъ. Дѣло въ томъ, что и въ этихъ богослужебныхъ памятникахъ имя составителя чина преждеосвященной литургіи указывается весьма различно. Въ большинствѣ памятниковъ чинъ этой литургіи надписывается такъ: „*Ἡ θεία λειτουργία τῶν προηγιασμένων*“ (4). Въ нѣкоторыхъ спискахъ находимъ такое надписаніе: „*Ἡ θεία λειτουργία τῶν προηγιασμένων ἐκτεθεῖσα παρὰ τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Γερμανοῦ, ἀρχιεπισκόπου Κωνσταντίνουπόλεως*“, или просто: „*Λειτουργία σὺν προηγιασμένων Γερμανοῦ πατριάρχου, ψαλλομένη τῇ ἐννά-*

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 156; Стогл. глав. 8, стр. 86.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 80 об., № 1025, л. 165, № 1026, л. 151 об.; ркп. м Синод. библ. № 615, л 110; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 5, № 6 (О литург. преждеосвящ. даровъ. М 1850 г. стр 69).

(3) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 180 об.—181.

(4) *Τακτικον* ркп. м. Синод библ. № 279, л 143—144, № 280, л. 61 об.; № 281. л 43, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 56 об., 57; № 473, л. 46; *Ευχολογ.* Goar. pag. 204.

τῆς ὥρας“ (1). У Гоара не приводится ни одного списка этой литургіи съ именемъ Василія Великаго, но это еще не даетъ намъ права думать, что греческая церковь не связывала происхожденіе этой литургіи съ именемъ этого отца. Никита Стифатъ и Іоаннъ Кладіопольскій, описывая какъ совершалась литургія преждеосвященныхъ даровъ, о молитвахъ ея говорятъ, что онѣ „установлены Василіемъ Великимъ“ (τὰς τυποθείσας εὐχὰς παρὰ τοῦ Μεγάλου Βασίλεως ποιήσαντες) (2). По описанію Ассемана, въ сирскомъ переводѣ греческаго служебника литургія преждеосвященныхъ даровъ надписывается именемъ Василія Великаго (3). Въ примѣчаніяхъ на каталогъ книгъ Эбедъ-Іезу, въ которомъ между другими твореніями Василія Великаго помѣщаются и его молитвы, тотъ же Ассеманъ замѣчаетъ: «Liturgia syriaca praesanctificatorum nomen Basilii praefert, quae a Graecis ad S. Gregorium papam communiter referri solet» (4). Въ сербскихъ и греческихъ служебникахъ эта же литургія надписывается иногда и такъ: „Служба иже во святыхъ отца нашего Епифанія, архіепископа кипрскаго, сирѣчь преждеосвященная“ (5). Какъ явилось имя Григорія Двоеслова папы римскаго надъ чиномъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ нашемъ служебникѣ—это весьма обстоятельно разсмотрѣно въ сочиненіи: „О литургіи преждеосвященныхъ даровъ“. М. 1850 г., куда мы и отсылаемъ интересующихся этимъ вопросомъ.

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 200.

(2) Allat. de M. praes. pag. 1583, 1545.

(3) Bibliot. oriental. t. I, pag. 615.

(4) Ibid. t. III. pars. 1, pag. 21.

(5) Служебн. собр. Григоров. № 1713, л 55; *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 53. Въ послѣднемъ случаѣ литургія преждеосвященныхъ даровъ собственно такъ озаглавливается: *Ἡ θεία λειτουργία τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν ἀρχιεπισκόπου Κύπρου Ἐπιφανίου τοῦ Μεγάλου* (ркп. № 1213, л. 53).

## ГЛАВА ВТОРАЯ.

Іерусалимскій уставъ XV—XVI в., его особенности сравнительно съ современнымъ намъ уставомъ. — Монастырскіе уставы или «обиходники», ихъ отношеніе къ іерусалимскому уставу XV—XVI в. и отличія отъ послѣдняго.

Приступая къ изложенію особенностей службъ годичныхъ, отправляемыхъ по минеямъ, тріодямъ—постной и цвѣтной, считаемъ не лишнимъ сдѣлать замѣчаніе, что мы будемъ излагать только тѣ особенности, которыя отличаютъ уставъ іерусалимскій XV—XVI в. отъ современнаго намъ устава тогоже имени. Главнымъ же образомъ обратимъ свое вниманіе на службы, изложенныя въ нашихъ „обиходникахъ“ или въ уставахъ русскихъ обителей. При этомъ едвали нужно прибавлять, что широкимъ надеждамъ—видѣть въ настоящей главѣ особенности всѣхъ существовавшихъ въ описываемое нами время мѣстныхъ уставовъ—не можетъ быть мѣста, потому что о нѣкоторыхъ „обиходникахъ“ мы знаемъ только по имени, а содержаніе другихъ, по обстоятельствамъ отъ насъ низависящимъ, для насъ недоступно. Тѣмъ неменѣе, однако, мы имѣемъ возможность ознакомиться вполнѣ достаточно съ обиходниками библіотекъ нашей Соловецкой, М. Синодальной и Волоколамской (М. дух. академіи). Анализъ этихъ обиходниковъ и особенности службъ іерусалимскаго устава даннаго времени и составятъ предметъ настоящей главы.

## I.

Служба „началу индикта“ и святому Симеону, перваго сентября, не заключаетъ въ себѣ разностей, если не упоминать о несуществующемъ уже нынѣ отпустѣ: „Иже всесильною мудростію устроивъ начатокъ индикта, сирѣчь новому лѣту“ (1). Порядокъ, такъ называемаго, чина „новому лѣту“, который совершался обыкновенно послѣ утрени, будетъ изложенъ нами въ своемъ мѣстѣ.

Въ обители св. Кирилла Бѣлозерскаго наканунѣ этого дня, за вечернею, стихиры на „Господи воззвахъ“ не пѣли, а читали. Отпустъ совершался обыкновенный. Каждый ирмосъ канона пѣли по дважды, а ирмосъ катавасіи—одинъ разъ. По 9 пѣсни канона пѣли обѣ пѣсни канона и „Достойно есть“. Рядовые апостолъ и евангеліе читались прежде, а евангеліе и апостолъ праздника—потомъ (2).

Подъ 4 сентября стоитъ память священномученика Вавилы, архіепископа великія Антіохіи и „иже съ нимъ трехъ младенецъ“ (*καὶ τῶν σὺν αὐτῷ ἁγίων τριῶν νηπίων*), святаго священномученика Вавилы Никомидійскаго и „сущихъ подъ нимъ младенецъ 84“ (*ἅμα τοῖς ὑπ᾽ αὐτοῦ ὀγδοήκοντα τέσσαρες νηπίοις*), мучениковъ: Ерміона, Евтиха, „по плоти брата святому Филиппу, единому отъ семи діаконъ“ (*Εὐτυχοῦς, ἀδελφὸς Φιλίππου ὑπαρχούσας, ἑνὸς τῶν ἑπτὰ διακόνων*) и святаго пророка Моисея, „иже предварилъ есть плотскаго Христова пришествія лѣтъ 1485“ (*καὶ τοῦ ἁγίου προφήτου καὶ θεόπτου Μωυσέως, ὃς προέλαβε τὴν ἔνσαρκον Χριστοῦ παρουσίαν χρόνους ,αῦπε*) (3). Въ нынѣшнемъ типикѣ подъ этимъ

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 96; Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 88 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 60; ркп. св. Варсоноф. л. 178; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 83 об., № 337, л. 96 и др., слич.

числомъ положено праздновать память Вавилы Антіохійскаго и пророка Моисея (1).

6 сентября, въ день воспоминанія чуда, бывшаго въ Колоссахъ, отпустъ произносился такой: „Воспоминаніе бывшаго чудеси въ Коллосаѣхъ, еже въ Хонѣхъ, предстательствомъ великаго чиноначальника вышнимъ силамъ Михаиломъ Архистратигомъ и всѣхъ святыхъ“ (2). Въ обителяхъ: на Каменномъ и на Прилукѣ, во время утрени, великаго славословія не пѣли (3).

На память Іоанна Новгородскаго, 7 числа, пѣли „Блаженъ мужъ“, шесть стихиръ на „Господи воззвахъ“: предпразднества и святаго по три, слава и нынѣ предпразднества. Канонъ предпразднества на шесть съ ирмосомъ, Іоанна—на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“ (4). Нынѣ совершается всенощное бдѣніе только при мощахъ.

Служба на праздникъ Рождества Пресвятыя Богородицы отличается только особымъ отпустомъ: „Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами Пречистыя Его Матере и честнаго славнаго ея Рождества“... Этотъ же отпустъ имѣлъ мѣсто и на всѣ остальные праздники въ честь Богородицы, но съ перемѣною слова: „рождество“ на „успеніе“ или „введеніе“ и т. д. (5).

---

*Типик* ркп. той же библ № 379, л. 24, № 380, л. 27; № 381, л. 42 об.; № 456, л. 24, 26, ркп. Новор. собр. № 385, л. 17 об.

(1) Типик 1862, л 44 об

(2) Устав ркп Солов библ. № 1118, л 407—411.

(3) Ркп. м Синод. библ № 902, л. 46 об.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 182 об.; ркп. Солов. библ. № 1117, л 92.

(5) Устав ркп. Солов. библ. № 1128, л. 354—355; ркп. Анз. ск. № 86, л 517 об; ркп. св. Варсоноф. л. 483—484; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 421 об.—423; № 289, л. 428 об.—430; Служебн. ркп. Солов библ. № 1021, л. 146—148, № 1024, л. 36 об.—37 об.; № 1025, л. 44 об—47; № 1026, л. 64—65; № 1029, л. 54—58, ркп. Типогр. библ № 131, л 39 об.—42.

По уставу обители св. Кирилла, утреня въ этотъ день предварялась полунощницей и начиналась отъ „Слава въ вышнихъ Богу“, т. е. съ шестопсалмія. Выходъ на величаніе въ этотъ праздникъ, а равно и во всѣ остальные двунадесятые праздники, совершался въ камчатныхъ ризахъ (1).

Въ предпразднество Воздвиженія честнаго и животворящаго креста, 13 числа, за катавасію пѣли „Отверзу уста моя“ вмѣсто „Крестъ начертавъ“ (2). Въ Кирилловской обители съ предпразднествомъ соединялась служба „обновленія храма воскресенія“. На благословеніи хлѣбовъ за великою вечернею пѣли тропари: обновленія храма и предпразднества. Вмѣсто катавасіи пѣли „Отверзу уста моя“. На литургіи причастныхъ было два: „Хвалите“ и „Господи возлюбихъ“ (3).

Наканунѣ 14 сентября, по окончаніи вечерни, совершался выносъ св. креста изъ сосудохранилища — это по однимъ памятникамъ (4), а по другимъ, одинъ ризничій выносилъ его и полагалъ на жертвенникъ, откуда переносили его уже на престолъ священникъ съ діакономъ (5). Въ томъ и другомъ случаѣ всѣ дѣйствія, совершаемыя при этомъ, не представляютъ со-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 93 об. — 94; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 182 об., 183; ркп. Волокол. библ № 342, л. 1 об.

(2) Ркп. св. Варсоноф. л. 186 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 80; № 289, л. 125.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 14; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 46 об.

(4) Ркп. св. Варсоноф. л. 187 об; ркп. м Синод библ. № 331, л. 88 об.; № 337, л. 103 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 81; № 289, л. 125 об., 126; ркп. Анз. ск. № 85, л. 79 об; № 86, л. 66 об.; слич. Молдо-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 27 об.; *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 379, л. 30 об.; № 380, л. 32 об.; № 381, л. 47; № 456, л. 30 об.; № 427, л. 42.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 96 об.; ркп. Волок. библ. № 342, л. 2; № 338, л. 47.

бою такихъ особенностей, какихъ бы не было въ нынѣшнихъ типикахъ.

На утрени, послѣ великаго славословія, при пѣніи „Святый Боже", священникъ, держа на головѣ дискосъ со св. крестомъ, а въ рукахъ кадило, черезъ сѣверныя двери совершалъ выходъ. Впереди несли двѣ лампады. У царскихъ дверей священникъ или діаконъ, если онъ участвовалъ въ богослуженіи, произносилъ „Премудрость прости". Затѣмъ отсюда священникъ шелъ на средину храма къ аналою, покрытому „честною паволокою", клалъ на него св. крестъ, совершалъ вокругъ его кажденіе и три раза кланялся до земли, „аще будетъ суббота или недѣля" (*κἂν τὲ βαββάτον ἐστὶ κἂν τὲ κυριακὴ*), при чемъ клиръ пѣлъ тропарь: „Спаси Господи". Потомъ священникъ бралъ въ руки „нага" (*γυμνὸν*) св. крестъ „съ царскимъ вѣіемъ" (*μετὰ βασιλικῶν κλάδων*) и, стоя лицемъ къ востоку предъ аналоемъ, произносилъ „велегласно вслухъ всѣхъ": „Помилуй насъ Боже". Отъ востока священникъ обращался на югъ (*ἐπὶ τὸ νότιον μέρος*), а затѣмъ уже на западъ (*ἐπὶ δυσμὰς*), на сѣверъ (*ἐπὶ τὸ βόρειον μέρος*) и снова на востокъ. Ектенья при этомъ произносилась въ томъ же порядкѣ, какъ и нынѣ. При пѣніи кондака: „Вознесыйся на крестъ" крестъ обратно полагался на дискосъ, стоящій на аналоѣ (1). На отпустѣ прибавлялись слова: „Силою

(1) Устав. ркп Солов. библ № 1116, л. 145; № 1118, л 82, 83, № 1128, л. 69 об —70, ркп. Анз ск № 85, л. 328, 82—83, № 86, л. 69 об.—71; ркп. св Варсоноф. л. 189 об —190; ркп. м. Синод. библ № 331, л 90 об.—91, № 337, л. 105 об —106, ркп. Типогр библ № 288, л. 84 — 85; № 289, л. 127 об. — 128 об.; Служебн. ркп Солов. библ № 1025, л 227—228; Требн. ркп. той же библ. № 1086, л 299—300; № 1090, л. 54—55; слич Тип. Молдо-Валах. ркп Румянц. муз. № 443, л. 28 об., Часосл Сербск. 1491 г л. 22—23, *Τυπικ* ркп. м Синод библ. № 379, л. 32, № 380, л 34 об.—35; № 381, л. 48 об —49; № 456, л. 31 об — 32; № 487, л 57 об.; № 488, л 47; ркп Иоров. собр. № 385, л 22; ркп. Севаст собр. № 491, л. 29 об —30.

честнаго и животворящаго креста и *всемірнаго его воздвиженія*“ (1).

По нѣкоторымъ уставамъ, священникъ со св. крестомъ прямо шелъ изъ алтаря къ аналою, на который и полагалъ его. Послѣ кажденія и окончанія пѣвцами „Святый Боже“, священникъ или діаконъ произносилъ „Премудрость прости“, а пѣвцы пѣли тропарь праздника. Обрядъ воздвиженія креста совершался вышеописаннымъ образомъ. Кондакъ праздника не пѣли, а читали. Послѣ него священникъ трижды пѣлъ „Кресту Твоему“, клиръ же повторялъ за нимъ тоже самое. Тропарь этотъ пѣли нѣсколько разъ, пока молящіеся лобызали св. крестъ, но послѣ того какъ пропоютъ всѣ стихиры праздника. Отпустъ совершался предъ аналоемъ. Крестъ безъ блюда лежалъ на аналоѣ до отданія, а въ этотъ день, на литургіи, при окончаніи часовъ, священникъ съ діакономъ уносили его въ алтарь (2).

Въ уставѣ Сійскаго монастыря дѣлается замѣчаніе, что священника, воздвигающаго св. крестъ „діакони, полотенцемъ подложивъ подъ пазухи, поддерживаютъ за концы“. Во время совершенія обряда воздвиженія всѣ священники стояли со свѣчами (3).

Вечеромъ, 14 сентября, совершалась служба въ честь мученика Никиты. По „Нынѣ отпущаеши“ пѣли прежде тропарь святаго, а потомъ тропарь праздника (4). На утрени на „Богъ Господь“ пѣли тропарь праздника и тропарь святаго. Въ концѣ утрени тро-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 71 об. — 98; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 186—190, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 48 об.—49; № 342, л. 3.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 16—18.

(4) Въ уставахъ, по этому поводу, дѣлается слѣдующее замѣчаніе: «вѣдомъ жъ буди, яко ни сіе обрѣтохомъ обычно, но за не да повторимъ праздникъ, или паки начнемъ глаголати тропарь Богородицы,—и въ вечеръ прежъ святому, тажъ слава и нынѣ празднику» (*Ἴστέον ὅτι οὐκ εὕρομεν συνῆθες τοῦ λέγειν τὸ απολυτίκιον τοῦ ἁγίου ἔμπρο-*

пари читались „якоже въ вечеръ“ (1). По нѣкоторымъ уставамъ, послѣ великаго прокимна священникъ снималъ съ себя ризы. „Тако бываетъ и во вся праздники, замѣчаютъ по этому поводу уставы, въ нихъ же выходъ и прокименъ бываютъ“ (2).

19 сентября праздновалась память Черниговскихъ чудотворцевъ. Въ обители на Каменномъ пѣли „Блаженъ мужъ“, совершали выходъ и читали паремiи. Величаніе пѣли преподобническое, а за катавасію—„Отверзу уста моя“ (3). Въ Сійской обители совершалось всенощное бдѣніе. На стиховнѣ пѣли стихиры праздника, слава святаго, и нынѣ праздника. На „Богъ Господь“ — тропарь праздника два раза, слава тропарь святаго, и нынѣ снова тропарь праздника. Вмѣсто катавасіи пѣли „Крестъ начертавъ“. На канонѣ шесть стиховъ праздника, восемь святаго. На хвалитѣхъ пѣли стихиры святаго, слава егоже, и нынѣ праздника (4).

Въ нѣкоторыхъ спискахъ іерусалимскаго устава стихиръ на „Господи воззвахъ“ положено шесть. Тропарь пѣли общій мучениковъ. Прокименъ предъ апостоломъ на литургіи: „Святымъ иже суть на земли“, апостолъ изъ посланія къ Ефесеямъ зачало 233, евангеліе отъ Луки зачало 106 (5).

Почти во всѣхъ обителяхъ 24 сентября совершалась служба Θеклѣ и Евфросиніи. Впрочемъ, въ оби-

---

*θεν, οἱ νῦν δὲ νεοὶ ποιηταί, ἵνα μὴ δευτερῶσι τὸ δεσποτικὸν τροπάριον, ἢ λέγεται εἰς τὸ καὶ νῦν θεοτόκιον, διὰ τοῦτο λέγων πρῶτον τὸ τοῦ ἁγίου, εἶτα δόξα καὶ νῦν τῆς ἑορτῆς*).

(1) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 149 об.; № 1118, л. 86; № 1117, л. 86; № 1128, л. 72 об.; ркп. Анз ск № 85, л. 86; ркп. св. Варсоноф. л. 193 об; ркп. Типогр. библ. № 288. л. 88, № 289, л. 131; ркп м. Синод библ. № 331, л. 92 об; № 337, л. 108 об., слич. Сербск Часосл. 1491 г. л 25 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 102.

(3) Ркп м. Синод. библ. № 902, л. 191 об, 192.

(4) Ркп. м. Синод библ № 814, л 20.

(5) Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 196.

тели на Каменномъ совершалась служба одной только Θеклѣ, а служба Евфросиніи откладывалась на 27 этого мѣсяца (1).

28 сентября въ уставѣ положено совершать службу Харитона Исповѣдника. Евангеліе на утрени читалось преподобническое, а на литургіи—отъ Матѳея, въ четвергъ 4 недѣли, апостолъ зачало 213 (2).

1 октября совершалась служба Покрова Пресвятыя Богородицы и преподобнаго Саввы Вышерскаго, служба же Ананіи апостола предоставляется усмотрѣнію настоятеля—это по однимъ уставамъ (3), а по другимъ служба Богородицы, Романа и Ананіи отправлялась вмѣстѣ (4). Въ уставѣ Кирилловской обители служба Богородицы соединялась со службою Ананіи. Служба Романа Сладкопѣвца—есть дѣло личнаго усмотрѣнія настоятеля. На утрени пѣли величаніе: „Величаемъ Тя, Пресвятая Дѣво, Мати Христа Бога нашего и всеславный славимъ покровъ Твой“ или „Достойно есть“ (5).

На память апостола Θомы, 6 октября, стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть, а не 8, какъ въ настоящее время. Стихиры на стиховнѣ пѣли изъ октоиха. Поліелея не полагалось. Каноновъ было три: два канона изъ октоиха и одинъ апостола. Славословія великаго не пѣли (6).

---

(1) Устав. ркп. м. Синод библ № 902, л. 192, № 814, л. 23.

(2) Ркп. св. Варсоноф. л 202 об.—203; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 101 об, 102, № 289, л 142 об.; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 97 об.; № 337, л. 119 об.

(3) Ркп. Анз. ск. № 85, л 102, 104; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 104; № 289, л. 144.

(4) Ркп Солов библ № 1117, л. 103 об., 104; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 98 об.; № 337, л. 121; № 902, л. 30, 31. Слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 34.

(5) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 104; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 194; ркп. Волок. библ. № 338, л. 60; № 342, л. 5.

(6) Ркп. св. Варсоноф. л. 206 об, 207; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 106 об.; № 289, л. 146 об., 147; ркп м. Синод. библ. № 331, л. 100 об.; № 337, л. 124 об.

Отпустъ на память святыхъ отцевъ, собравшихся въ Никеѣ читался такъ: „Иже святыхъ и богоносныхъ отецъ нашихъ вселенскихъ учителей, собравшихся на второе потребленіе иконоборцевъ и всѣхъ святыхъ (?)“ (1).

17 октября праздновалась память св. Лазаря, друга Божія. Служба ему предоставляется на волю настоятеля (2).

Въ день св. великомученика Дмитрія Мироточца и воспоминанія великаго страшнаго труса, 26 числа, на великой вечерни читали слѣдующія пареміи: а) трусу изъ пророка Исаіи — „Обратися Господь съ небесе“, б) святому оттуда же—„Тако глаголетъ Господь, вси языци“ и в) изъ Премудрости Соломона—„Праведникъ, аще постигнетъ“. Прокименъ предъ евангеліемъ: „Возвеселится праведникъ“ вмѣсто: „Дивенъ Богъ“, евангеліе отъ Луки зачало 106, а иногда отъ Матѳея (3).

Въ Кирилловской обители въ этотъ день, на утрени, пѣли дважды тропарь трусу, слава—тропарь святаго, и нынѣ снова тропарь трусу (4). Въ нѣкоторыхъ уставахъ на „Богъ Господь“ положено пѣть тропарь святаго дважды, слава—тропарь трусу, и нынѣ богородиченъ. На благословеніи хлѣбовъ пѣли сначала тропарь святаго, затѣмъ тропарь трусу и „Богородице Дѣво радуйся“ (5). Отпустъ: „Иже неизреченною силою поколеба землю трусомъ страшнымъ“ (6).

---

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1118, л. 407—411

(2) Ркп. Анз. ск № 85, л. 111.

(3) Ркп. Солов библ. № 1116, л 180 об; № 1118, л. 119; № 1128, л 94 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л 117; № 86, л. 83; ркп. м. Синод библ. № 331, л. 106 об.; № 337, л. 138 об.; ркп. Типогр библ. № 288, л 118 об.; № 289, л. 155. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 49 об; № 380, л. 51 об., *Τυπικ.* венец. изд. 1577 г. л. 18 об.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 105 об.

(5) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 105; ркп. м Синод. библ. № 902 л 12, ркп. Волок. библ № 338, л. 62.

(6) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 407—411.

Если 26 приходилось въ воскресеніе, то въ Сергіевской обители на благословеніи хлѣбовъ пѣли тропарь святаго и „Богородице Дѣво радуйся“. На „Богъ Господь“ полагалось: дважды тропарь воскресный, слава тропарь мученика, и нынѣ тропарь трусу. Канонъ воскресный и Богородицы на 6, трусу на 4, мученику на 4 (1). Въ уставѣ Кирилло-Бѣлозерской обители находимъ тѣ же особенности, что и въ уставѣ Сергіевской лавры (2).

5 ноября совершалась служба Галактіону, Епистиміи и Павлу вмѣстѣ—это по уставу Троице-Сергіевской лавры, а на Каменномъ совершалась служба одному только Павлу, которому положено пѣть стихиръ на „Господи воззвахъ“ только шесть. Служба Павлу, архіепископу константинопольскому откладывалась на повечеріе (3). Въ уставѣ Сійскаго монастыря подъ этимъ числомъ нѣтъ названныхъ именъ, а вмѣсто ихъ находимъ имя преподобнаго Іоанна Новгородскаго (4). По нѣкоторымъ спискамъ іерусалимскаго устава, положено совершать службу Галактіону и Епистиміи. Вмѣсто „Богъ Господь“ пѣли „Аллилуія“ (5).

Въ уставѣ Сійскаго монастыря, 6 ноября, положено совершать службу Павлу и Варлааму (6).

Въ службѣ Михаилу Архангелу, по уставу іерусалимскому, за исключеніемъ отпуста нѣтъ другихъ

---

(1) Ркп. Волокол. библ № 338, л. 63 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 106; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 118.

(3) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 196.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 27 об.

(5) Ркп. св. Варсоноф. л. 222 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 144 об.; № 289, л. 161; ркп. м. Синод. библ № 331, л. 109; № 337, л. 114 об., слич *Τυπικ.* ркп той же библ. № 379, л. 52 об, № 380, л. 54 об., № 381, л. 62; № 456, л. 42; *Μην.* ркп. Севаст. собр. № 481, л. 191 об.

(6) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л 28.

особенностей. Отпустъ читается такъ: „Предстательствомъ чиноначальникъ и соборъ архангела Михаила и прочихъ безплотныхъ небесныхъ силъ“ (1). Въ Троицкой обители вмѣсто величанія пѣли „Воспойте Господеви пѣснь нову“ и „Хвалите Господа съ небесъ (2). Въ уставахъ обителей—Сійской и Кирилловской въ этотъ день положено читать три каѳизмы. Канонъ пѣли изъ октоиха и минеи (3).

11 ноября праздновалась память мученика Мины и Ѳеодора Студита. На литургіи прокименъ предъ апостоломъ: „Дивенъ Богъ во святыхъ своихъ“ вмѣсто: „Святымъ, иже суть на земли“. Евангеліе читалось мученическое отъ Іоанна зачало 52. Читались и еще апостолъ и евангеліе преподобническіе. Причастенъ: „Въ память вѣчную“ вмѣсто—„Радуйтеся праведніи о Господѣ“ (4).

Въ уставахъ Троицкой лавры и Сійскаго монастыря, 14 ноября, на память апостола Филиппа, стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть, слава стихиру святаго, и нынѣ догматикъ. На стиховнѣ стихиры Богородицы, слава и нынѣ „Богородице Ты еси лоза истинная“. На утрени великое славословіе (5). По нѣкоторымъ уставамъ, служба совершалась обыкновенная (6).

На память святителя Николая чудотворца стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли 6, слава и нынѣ

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 107, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 64 об.

(3) Ркп Солов библ. № 1117, л. 107, ркп. м. Синод. № 902, л 196 об.; № 814, л. 28.

(4) Ркп. св Варсоноф. л. 226 об; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 111; № 337, л. 148 об., 149

(5) Ркп. м Синод библ. № 902, л. 197, № 814, л 29.

(6) Ркп св. Варсоноф. л. 229 об., ркп Типогр библ. № 288, л. 131 об., № 289, л. 168, ркп. м. Синод. библ. № 331, л 113; слич *Typik.* ркп. той же библ № 380, л. 58 об, № 381, л. 65 об

богородиченъ 6-го гласа. На стиховнѣ и нынѣ—„Богородице, Ты еси лоза истинная“. Предъ евангеліемъ прокименъ: „Священницы Твои облекутся“ (1).

7 декабря, на память преподобнаго Антонія Сійскаго, въ обители, посвященной имени этого святаго, совершалось всенощное бдѣніе. Канонъ Богородицы пѣли на шесть и святаго два канона „твореніе царевича Ивана“ на восемь. На цѣлованіе иконы и на стиховнѣ пѣли стихиры русскаго произведенія (2).

Въ Кирилловской обители отъ 20 декабря до отданія Богоявленія на утрени въ воскресенье не пѣли: „Хвалите имя Господне“ (3).

Служба чудотворцу Петру, митрополиту московскому, 21 числа, совершалась самостоятельно. Это по однимъ уставамъ (4). По другимъ, съ нею соединялась служба предпразднеству (5). Въ послѣднемъ случаѣ стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть. На „Богъ Господь“ пѣли тропарь предпразднества дважды, слава—тропарь святаго, и нынѣ—снова тропарь предпразднества. Прокименъ предъ евангеліемъ: „Честна предъ Господемъ“, а евангеліе читалось отъ Луки зачало 20. Канонъ предпразднества читался на 6, святаго на 8. По третьей пѣсни сѣдаленъ предпразднества, а по шестой—кондакъ святаго и предпразднества. Стихиръ на хвалитѣхъ—шесть, припѣвы

(1) Уставъ ркп. Солов. библ. № 1116, л. 219 об.; № 1128, л. 116; ркп. Типогр. библ. № 288, л 149 об—150, № 289, л. 483; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 122; № 377, л 171 об, 172; слич. *Μην.* ркп. Севаст. собр. № 483, л. 9—14; № 484, л. 23—29; № 487, л. 206—211.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 38 об.—42 об

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л 113 об; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 206; ркп. Волок библ. № 342, л. 8 об.

(4) Ркп Солов. библ. № 1118, л. 170.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 85; № 1128, л. 125; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 162; № 289, л. 196; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 129, № 337, л. 184 об.; слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 72 об.

къ нимъ: „Священницы Твои облекутся“ и „Восхвалятся преподобніи“.

Служба мученицы Іульяніи переносилась на повечеріе этого дня (1). По уставу Сійскаго монастыря, положено было эту службу переносить на другой день, 21 числа же совершалась служба св. Петра вмѣстѣ съ службою св. Анастасіи (2).

Въ обители Кирилло-Бѣлозерской въ этотъ день совершалось всенощное бдѣніе (3). Иногда, но очень рѣдко, служба Іульяніи совершалась вмѣстѣ съ службою св. Петра (4).

Служба св. отецъ, если эта недѣля падала на 20 декабря, имѣетъ очень много особенностей. На литіи стихиры пѣли храма и предпразднества, слава и нынѣ—„Воспріими Виѳлееме“, на стиховнѣ стихиры предпразднества, слава и нынѣ, пѣли тѣже стихиры, что и нынѣ. На благословеніи хлѣбовъ пѣли дважды тропарь отцевъ и одинъ разъ тропарь предпразднества. Канонъ: „Волною морскою“ на шесть и предпразднества тоже на шесть. По 6 пѣсни канона—кондакъ святымъ отцамъ. Стихиры на хвалитѣхъ: отцовъ три и предпразднества три, слава—отцовъ, и нынѣ „Преблагословенна еси Богородице Дѣво“ (5).

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 232; № 1128, л. 125; ркп. Анз. ск. № 85, л. 160 об., 161, ркп. св. Варсоноф. л. 258 об., 259; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 162; № 289, л 196 об., 197; ркп м. Синод. библ. № 331, л 129; № 337, л 184 об., 185.

(2) Ркп Солов. библ. № 1117, л. 115 об.; ркп. м Синод. библ. № 814, л. 49.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 116; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 206 об., 207; ркп. Волок. библ № 338, л. 78 об.; № 342, л. 8 об.

(4) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 112.

(5) Ркп. Солов библ. № 1116, л. 73 об., 74; № 1117, л. 10 об., 11; № 1118, л. 421; № 1128, л. 365; ркп. Анз. ск. № 85, л. 156 об, 157; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 66—67, 158—159; № 289, л. 193, 432—433.

По отпустѣ литургіи, въ навечеріе Рождества Христова, на срединѣ церкви ставилась зажженная свѣча. Сюда выходили пѣвцы и пѣли тропарь и кондакъ праздника. Затѣмъ на этомъ мѣстѣ становился канонархъ и говорилъ многолѣтіе царю или князю въ такой формѣ: „Многолѣтно сотвори Богъ святое царство ихъ на многа лѣта“ (1). Однако, подобное многолѣтіе, по замѣчанію іерусалимскихъ типиковъ описываемаго времени, имѣло мѣсто только въ практикѣ греческой церкви и именно въ Софійскомъ храмѣ, у насъ же на Руси эта формула многолѣтія потерпѣла нѣкоторыя измѣненія. „Въ нашей же Руси, замѣчаютъ типики даннаго времени, подобаетъ инако премѣняти глаголы, занеже нѣсть царствія тамо, ниже царя“ (2). Это замѣчаніе нашихъ писцовъ имѣло смыслъ въ XV вѣкѣ, когда оно, какъ намъ извѣстно, и появилось на страницахъ нашихъ уставовъ (3), потому что русскіе князья только еще мечтали о царскомъ титулѣ, но въ памятникахъ XVI вѣка это замѣчаніе сдѣлалось анахронизмомъ. Въ это время Русь возведена была на степень *самодержавнаго царства*; русскій князь великій во всѣхъ оффиціальныхъ доку-

---

(1) (*Πολυχρόνιον ποιῆσαι ὁ Θεὸς τὴν ἁγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη*) Немного помедливъ, продолжалъ: «Многолѣтно сотвори Богъ державное и святое царство ихъ многа лѣта» (*Πολυχρόνιον ποιῆσαι ὁ Θεὸς τὴν κραταίαν καὶ ἁγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη*) и «Многолѣтно сотвори Богъ боговѣнчанное, богонареченное, богособлюдаемое, державное и святое царство ихъ на многа лѣта» (*Πολυχρόνιον ποιῆσαι τὴν θεοπρόβλητον, καὶ θεοφρούρητον καὶ θεόστεπτον κραταίαν καὶ ἁγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη*).

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 132 об., 133, ркп. св. Варсоноф. л. 263; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 166 об., 167; № 289, л. 200 об., 201; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 131 об.; № 337, л. 189 об.; Извѣст. Импер. археол. общ. 1863 г. т. VI, стр. 141; слич. *Типик.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 199, № 484, л. 138 об.; *Тактик.* ркп. той же библ. № 279, л. 202 об., 168, 180.

(3) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 387, л. 131 об. (Опис. отд. III, 1, стр. 309).

ментахъ титулуетъ себя *царемъ* и титулуется такъ коронованными особами иныхъ державъ. Впрочемъ, нужно замѣтить, что указанное сейчасъ замѣчаніе удержалось только въ тѣхъ типикахъ, которые были списаны съ оригиналовъ XV вѣка и притомъ только въ первую половину XVI столѣтія, когда титулъ царя еще не пользовался общеизвѣстностію, но со второй половины этого столѣтія настоящее замѣчаніе исчезло изъ нашихъ уставовъ и исчезло навсегда. Въ памятникахъ XVI столѣтія второй половины послѣ многолѣтія царю мы находимъ непосредственно многолѣтіе русскому митрополиту (1).

Греческое многолѣтіе, передѣланное нашими переписчиками, получило такой видъ: „Многолѣтны сотвори Богъ князей нашихъ многа лѣта“, „Многолѣтны устроитъ Богъ благородныхъ князей нашихъ на многа лѣта“, „Многолѣтны устроитъ Богъ благородныя, христолюбивыя богоизбранные князья наша многа лѣта“. Многолѣтіе русскому митрополиту и настоятелю монастыря произносилось такъ: „Многолѣтна устрои, Боже, преосвященнаго господина нашего митрополита кіевскаго всея Руси на многа лѣта“ и „Спаси, Христе Боже, преподобнаго отца нашего игумена, имярекъ, со всею ему о Христѣ братіею“ (2). Иногда это многолѣтіе произносилось послѣ часовъ (3), а иногда во время самыхъ часовъ, на девятомъ часѣ, послѣ пѣнія стихиръ (4).

---

(1) Устав. ркп. Анз. ск. № 85.

(2) *Σῶσαι, Χριστὸς ὁ Θεὸς, τὸν πανοσιώτατον πατέρα καὶ καθηγούμενον σὺν πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι.* Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 236, 238; № 1128, л. 132 об. 133; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 131 об., 132; № 337, л. 189 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 167; № 289, л. 201.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 236.

(4) Ркп. Анз. ск. № 85, л. 164 об.; слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 77 об., 78; № 456, л. 54 об., 55, № 487, л. 103, *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 167 об.—171; *Μην* ркп. Севаст собр. № 484, л 138 об

Подобнымъ же образомъ многолѣтствовали царя, митрополита и игумена въ навечеріе Богоявленія (1). Если навечеріе Богоявленія или Рождества Христова приходилось въ субботу или въ воскресеніе, то это многолѣтіе положено было произносить по отпустѣ вечерни (2).

Въ Кирилловской обители въ навечеріе Рождества Христова къ литургіи звонили за часъ до вечера. Послѣ литургіи, при чтеніи 33 псалма, пономарь ставилъ противъ царскихъ дверей „на сходѣ“ зажженную свѣчу, а, по окончаніи псалма, діаконъ возглашалъ „Премудрость“. Правый клиросъ пѣлъ „Достойно есть“, а затѣмъ лѣвый клиросъ—„слава и нынѣ“, „Господи помилуй“ два раза и „Господи благослови“. Послѣ отпуста лѣвый клиросъ пѣлъ тропарь праздника, правый—кондакъ, а затѣмъ лѣвый клиросъ—„Обыденное многолѣтно, сирѣчь конецъ вечерни“. Изъ храма въ трапезу шли съ Богородичнымъ хлѣбомъ и здѣсь изъ него вынимали часть (3). Если навечеріе этого праздника приходилось въ субботу, то въ этой обители на утрени положено было читать толковое евангеліе. Литургія совершалась Іоанна Златоуста, а литургія Василія Великаго переносилась на самый праздникъ. Этотъ обычай, по замѣчанію обиходника, имѣлъ мѣсто и въ другихъ обителяхъ, „идѣже уставъ безъ измѣны совершается“. На вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“. Евангеліе читалось въ алтарѣ

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 250 об.; № 1118, л 192 об.; № 1128, л. 144 об; ркп. Анз ск. № 85, л. 179; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 183; № 289, л 214 об; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 141; № 337, л. 208; слич. *Τυπικ.* ркп той же библ. № 379, л. 88 об.; *Τακτικ.* № 279, л 179 об—184.

(2) Ркп Солов. библ. № 1116, л. 238, 256; № 1118, л. 174 об., 197; № 1128, л. 132 об., 151; № 85, л. 180 об.; № 288, л. 183 об.; № 289, л. 215 об; № 331, л 141; № 337, л. 209 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л 119 об—121; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 212, № 814, л. 54; ркп. Волокол библ. № 342, л. 9 об.; № 338, л. 88,

на престолѣ. Въ Троице-Сергіевской лаврѣ евангеліе читалось въ царскихъ дверяхъ. „Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ“, послѣ евангелія, пѣли оба клироса „обыденное“ (1). Въ уставахъ обителей новгородскихъ, если навечеріе приходилось въ субботу или въ воскресеніе, служба ничѣмъ не отличается отъ нынѣшней (2).

Предъ началомъ всенощнаго бдѣнія наканунѣ самаго праздника, по уставу заволжскихъ обителей, священникъ съ діакономъ предъ иконою праздника дѣлали три поклона и кланялись игумену, а если его не было въ храмѣ, то „прощались по клиросамъ“. По облаченіи, священникъ съ діакономъ, имѣющимъ въ рукѣ переплетеную свѣчу, шли въ трапезу. На пути діаконъ возглашалъ „Востаните“, а по кажденіи иконы праздника—„Благослови, владыко“, священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ“. Послѣ этого возгласа священника начиналось чтеніе великаго повечерія „всего до конца“. По совершеніи кажденія, священникъ съ діакономъ снимали съ себя ризы, шли къ иконѣ праздника и дѣлали поклоны, какъ и въ началѣ. Припѣвъ на канонѣ: „Слава, Господи, Рождеству Твоему“ или „Крещенію“—если былъ праздникъ Богоявленія (3).

Всѣ указанныя нами особенности въ службахъ въ навечеріе Рождества Христова, въ самый праздникъ, имѣютъ мѣсто въ тѣхъ же службахъ на праздникъ св. Богоявленія.

На другой день Рождества Христова въ Кирилловской обители пѣли „Блаженъ мужъ“ и величаніе: „Достойно есть“. Канонъ читался обоихъ ирмо-

---

(1) Уставъ ркп. Солов. библ. № 1117, л. 121 об., 122; ркп. м. Синод. библ № 814, л. 56, 57; ркп Волок. библ. № 338, л 89, 90.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 122 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 123 об., 124; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 214 об., 215; № 814, л. 59; ркп. Волокол библ. № 338, л 92—94.

совъ, а канонъ богоотцамъ полагался „въ середкахъ“ съ задѣвомъ: „Святіи богоотци, молите Бога о насъ“. Если этотъ день приходился въ понедѣльникъ, то на литургіи читалось два апостола: Богородицы и недѣльный и два евангелія: недѣльное и Богородицы. Иногда читалось только одно евангеліе недѣли по Рождествѣ. Прокименъ предъ апостоломъ: Богородицы и недѣли; причастенъ—праздника и недѣли (1). Въ новгородскихъ уставахъ служба на этотъ день не представляетъ отличій отъ нынѣшняго устава, за исключеніемъ чтенія апостола недѣли по Рождествѣ и рядоваго евангелія (2).

Въ субботу и въ недѣлю по Рождествѣ въ тѣхъ же уставахъ положено читать апостолъ и евангеліе прежде рядовые, а потомъ недѣли по Рождествѣ. Эта особенность имѣла, однако, мѣсто въ томъ случаѣ, когда день самаго Рождества Христова приходился въ среду, четвергъ и пятницу и притомъ не во всѣхъ уставахъ, а только нѣкоторыхъ (3). „Сежъ убо въ новгородскихъ, заключаетъ одинъ обиходникъ обозрѣніе особенностей на этотъ день, во инѣхъ же уставѣхъ видѣлъ есмь сице: аще Рождество Христово во вторникъ, то въ грядущую недѣлю и субботу чтемъ апостолъ и евангеліе по Рождествѣ Христовѣ“ (4). Въ субботу по Рождествѣ, если она приходилась 28 и 29 декабря, по уставу новгородскихъ обителей, на литургіи читали прежде апостолъ и евангеліе субботѣ по Рождествѣ, а затѣмъ младенцамъ, рядовые же апостолъ и евангеліе оставляли. Причастенъ субботѣ и мученикамъ. Въ недѣлю по Рождествѣ, па-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 125, 126; ркп м. Синод. библ. № 902, л. 216; № 814, л. 62; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 95 об., 96.

(2) Устав. ркп. Солов библ. № 1117, л 126, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 61; ркп. Волок. библ. № 338, л. 97.

(3) Ibidem.

(4) Ркп. Волокол библ. № 338, л. 98.

давшую на 30 декабря, апостолъ и евангеліе читали прежде недѣли предъ Крещеніемъ, а потомъ недѣли по Рождествѣ. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Радуйтеся“.

Въ отданіе Рождества Христова, приходившееся въ субботу, причастенъ, прокименъ и аллилуія праздника, апостолъ и евангеліе прежде недѣли по Рождествѣ, а затѣмъ субботы предъ Богоявленіемъ. Дневной апостолъ читался въ пятницу (1).

На великой вечерни наканунѣ Обрѣзанія Господня и памяти св. Василія Великаго на благословеніи хлѣбовъ пѣли дважды „Богородице Дѣво радуйся“ и однажды тропарь святаго. Въ нынѣшнемъ уставѣ тотъ и другой тропарь поются въ обратномъ количествѣ. На „Богъ Господь“ богородиченъ пѣли по гласу тропаря святаго, а нынѣ поется тропарь праздника (2). По нѣкоторымъ уставамъ, причастныхъ положено два: „Хвалите“ и „Радуйтеся“ (3).

Въ Кирилловской обители всенощнаго бдѣнія не служили. Послѣ утрени совершалась заупокойная литія (4).

На 7 января положенъ особый отпустъ: „Честнаго славнаго пророка и Предтечи Крестителя Господня Іоанна, *честнаго его собора* (24 февраля: „обрѣ-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 126 об., ркп. м. Синод. библ. № 814, л 61; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 97 об., 98; слич. Типик. 1862 г. л. 137—142.

(2) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 76 об.; № 1117, л 14 об., № 1118, л. 424; № 1128, л 368; ркп. Анз. ск. № 85, л 416; № 86, л. 438, ркп. св. Варсоноф. л. 122, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 436; № 289, л. 69 об; ркп м. Синод библ. № 331, л 49 об.; № 337, л. 202, слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ № 379. л. 152; № 380, л 217 об; № 381, л 81; № 456, л. 174 об., 175; Венец. изд. 1577, л. 105

(3) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 15; слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 252; № 380, л. 217 об; № 381, л. 81; № 456, л 174

(4) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 128 об.

тенія честныя его главы", 25 маія—„третіе обрѣтеніе честныя его главы", 24 іюля—„честнаго его рождества") (1).

Если день 7 января приходился въ субботу, то, по уставу новгородскихъ обителей, на литургіи, читали апостолъ и евангеліе прежде Предтечи, а затѣмъ—субботы по просвѣщеніи (2).

Въ нѣкоторыхъ мѣстныхъ уставахъ на литургіи въ недѣлю по просвѣщеніи положено читать апостолъ и евангеліе недѣли по просвѣщеніи и Богородицы, а по уставу новгородскихъ обителей, положено читать прежде рядовой апостолъ, потомъ недѣли по Крещеніи (3).

Отпустъ на 16 января: „Честнаго славнаго и всехвальнаго апостола Петра и поклоненіе честнымъ его веригамъ" (4).

На память трехъ святителей въ Кирилловской обители на всенощномъ бдѣніи вмѣсто: „Хвалите имя Господне" пѣли всѣ 17 каѳизму. На каждой славѣ священникъ кадилъ всю трапезу. Если этотъ день приходился въ субботу, то сначала читали эту каѳизму, а затѣмъ пѣли ее же. Величаніе святителямъ не положено (5). Въ Троице-Сергіевской лаврѣ, если 30 января падало на воскресенье, кромѣ 17 каѳизмы пѣли еще величаніе (6). Въ этотъ день, по уставу іерусалимскому описываемаго времени, пареміи чита-

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л 134 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 110 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 134 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 73.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 135 об., 136; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 223, № 814, л. 78; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 112 об.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 136; ркп. Волокол. библ. № 338, л 112 об.

лись святительскія, а въ нынѣшнемъ типикѣ святительская паремія одна — третія, а двѣ первыя особенныя (1).

Въ день Срѣтенія Господня на всенощномъ бдѣніи двѣ первыя пареміи читались тѣже самыя, что нынѣ, а послѣдняя изъ пророка Іезекеиля: „Бысть на мнѣ Духъ Господень“. Стихиръ на стиховнѣ было очень много, какъ объ этомъ замѣчаютъ уставы, а поэтому иногда нѣкоторыя изъ нихъ переносились въ число стихиръ на „Господи воззвахъ“. „Обрѣтаютъ же и множайша и до 6 стихиръ 7 гласа, читаемъ мы въ уставахъ этого времени, и сего ради *уставляютъ ихъ пѣти пѣти* на „Господи воззвахъ“, *мы же положихомъ ихъ здѣ пѣти*“. Припѣвы предъ этими стихирами: „Нынѣ отпущаеши“ и „Свѣтъ въ откровеніе языковъ“ (2).

Въ Кирилловской обители „Благослови душе моя“ замѣнялось великимъ повечеріемъ, на которомъ пѣли канонъ Богородицы. Утреня начиналась отъ „Слава въ вышнихъ Богу“. Послѣ утрени совершался крестный ходъ кругомъ монастыря, во время котораго самъ игуменъ совершалъ осѣненіе крестомъ (3).

Если праздникъ Срѣтенія Господня приходился въ одну изъ предъуготовительныхъ недѣль, то на „Го-

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 168; ркп. св Варсоноф. л. 300; ркп. Типогр. библ № 288, л 203; № 289, л 235; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 153; № 337, л. 229; слич. *Τυπικ* ркп. той же библ. № 380, л. 95; № 381, л. 92; № 456, л. 69; *Μην.* ркп. Севаст собр. № 483, л. 181 об

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 280 об., 281; № 1118, л. 222 об., 223, № 1128, л 170, 171; ркп. Аиз. ск № 85, л. 206, № 86, л 145; ркп. св. Варсоноф. л 302 об; ркп Типогр библ. № 288, л. 205 об, № 289, л. 238 об., ркп. м Синод. библ. № 331, л. 154 об.; № 337, л. 232; слич *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 380, л. 96 об.; № 381, л. 93 об; № 456, л 70.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 137 об; ркп м Синод библ № 902, л. 226, № 814, л. 82; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 115; № 342, л 12 об.

споди воззвахъ" стихиры пѣлись въ такомъ количествѣ и порядкѣ: воскресныхъ три, тріоди три и праздника четыре. Если праздникъ Срѣтенія приходился въ субботу мясопустную „задушную", какъ она называется въ типикахъ этого времени, то служба умершимъ совершалась въ гробницѣ, а если ея не было, то заупокойную службу переносили на предшествующую субботу (1). Отданіе праздника въ этомъ случаѣ совершалось во вторникъ сырной недѣли. Отданіе праздника Срѣтенія, по іерусалимскимъ уставамъ даннаго времени, могло быть въ середу и пятницу сыропустной недѣли. Служба совершалась точно также, какъ и въ томъ случаѣ, если бы отданіе случилось въ одинъ изъ дней сырной недѣли. Въ концѣ каждой службы положены великіе поклоны (2).

Если праздникъ Срѣтенія Господня приходился въ четвергъ сырной недѣли, то, по уставу Кирилловской обители наканунѣ совершались обычные часы, а за ними непосредственно—вечерня, на которой пѣли „Блаженъ мужъ". Послѣ паремій и „Сподоби Господи" произносилась просительная ектенья, а за нею совершалась литія. Послѣ стихиръ на стиховнѣ и тропарей произносилась сугубая ектенья, за которой

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л 15 об, 20; № 1116, л. 78, 81 об.; № 1118, л. 424 об, 428; № 1128, л. 369, 372; ркп. Анз. ск. № 85, л. 418, 422; № 86, л. 439, 445; ркп. св. Варсоноф. л. 123, 127; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 237 об., 441; № 289, л. 70 об., 74; Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 506, 509; слич. *Τυπικ* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 253, 254; № 380, л. 218 об, 219 об.; № 381, л. 93 об; № 456, л 175 об, 176 об.; № 487, л. 136; *Τυπικ.* изд. Венец. 1577 г. л. 106.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116. л. 81 об.; № 1117, л. 19 об.; № 1118, л. 425—427; № 1128, л. 370—371; ркп. Анз. ск. № 85, л. 419; № 86, л. 441 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 124 об.—126; ркп. Типогр. библ. № 288, л 440; № 289, л. 73 об., 74; слич *Τυπικ.* ркп. м Синод библ. № 379, л. 254, 255; № 380, л. 219, 220; № 381, л. 94; № 456, л. 176, 177; № 487, л. 139; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 106 об.

читали „Всесвятая Троице“ и 33 псаломъ. Поклоновъ не дѣлали въ этой обители, если праздникъ приходился въ среду или пятницу сырной недѣли, а вмѣсто нихъ были „оцыстники“. На вечерни въ концѣ—тропарь праздника, по ектеньи три поклона (1).

По нынѣшнему уставу, если праздникъ Срѣтенія падаетъ на понедѣльникъ первой недѣли, то служба его переносится на недѣлю сыропустную, но въ обителяхъ Кирилловской и другихъ въ XVI в. она совершалась въ самый этотъ день. Наканунѣ служилась малая вечерня. На „Господи воззвахъ“, пѣли стихиры праздника, на стиховнѣ—стихиры тріоди съ дневными припѣвами. Стихиръ на „Господи воззвахъ“ на великой вечерни десять: тріоди 3 и 7 праздника, а иногда: стихира самогласна дня дважды. 3 тріоди, пять праздника, слава и нынѣ праздника. Прокименъ изъ тріоди, пареміи праздника. Литургія Іоанна Златоуста съ вечернею, на которой расположеніе стихиръ на „Господи воззвахъ“ было такое же, какъ и наканунѣ. Послѣ паремій пѣли „Да исправится молитва моя“. Эта послѣдняя особенность, не имѣющая мѣста въ нынѣшнемъ типикѣ, находитъ для себя оправданіе въ рукописныхъ греческихъ типикахъ. Вечеромъ читали канонъ Андрея Критскаго. Повечеріе малое (2).

Если Срѣтеніе было въ одинъ изъ дней великаго поста, то въ навечеріе на „Господи воззвахъ“ пѣли прежде стихиры тріоди, а потомъ стихиры праздника. Пареміи дня и праздника, послѣ которыхъ пѣли „Да исправится“. Всенощное бдѣніе начиналось великимъ повечеріемъ. Часы 3 и 6 совершались отдѣльно отъ остальныхъ съ поклонами и каѳизмами. 9 часъ соеди-

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 139; ркп. м Синод. библ. № 902, л. 228, 229; № 814, л. 84 об, 85, ркп Волокол библ № 338, л. 117 об., 118

(2) Устав ркп. Солов библ. № 1117, л. 139 об., 140; ркп. м. Синод. библ. № 902, л 229 об.—231; № 814, л. 84 об—88; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 117 об—120.

нялся съ вечернею. Стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: праздника 5, тріоди 2, подобныхъ 3, слава и нынѣ праздника. Параміи праздника и дня, „Да исправится молитва моя“, литургія Златоуста (1). Есть одинъ памятникъ, въ которомъ указывается, что литургія совершается Василія Великаго (2).

Въ обители св. Кирилла, если память втораго обрѣтенія главы Іоанна Крестителя приходилась въ субботу „задушную“, то служба Крестителю переносилась съ субботы на пятницу. Если же этотъ праздникъ падалъ на одинъ изъ дней сырной недѣли, кромѣ субботы, то служба Крестителя совершалась съ тѣми же особенностями, что и нынѣ. Исключеніе только то, что нынѣ служба съ среды и пятницы переносится на вторникъ и четвергъ, а по уставу іерусалимскому описываемаго времени, она совершалась и въ эти дни. На вечерни въ среду и пятницу читали параміи дня, а передъ ними положено пѣть прокименъ 6 гласа: „Да уповаетъ Израиль на Господа“ и параміи Предтечи. Отмѣченныя сейчасъ особенности не составляютъ исключительной принадлежности устава обители св. Кирилла, а имѣются во всѣхъ іерусалимскихъ уставахъ даннаго времени. Литургія служилась въ эти дни (т. е. въ середу и пятницу) Іоанна Златоуста. Служба того же праздника, но въ субботу сырной недѣли, имѣла слѣдующую особенность: паремія и прокименъ дня, а послѣ паремій положено пѣть прокименъ: „Да уповаетъ Израиль“ (3).

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 281 об., 282; № 1118, л. 224; № 1128, л. 171, 172; ркп. Анз. ск. № 85, л. 207, № 86, л. 147 об., 148; ркп. св. Варсоноф. л. 303 об., 304; ркп Типогр. библ. № 288, л. 206 об, 207; № 289, л. 239; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 155; № 337, л. 233; слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 379, л. 109 об.; № 380, л. 97, № 381, л. 94; № 456, л. 70 об., 71; *Τυπικ.* изд. венец. 1577, л. 41 об

(2) Ркп Солов библ. № 1118, л. 224 об.

(3) Устав ркп. Солов библ. № 1117, л. 141, 22—23, № 1116, л 83—85; № 1118, л. 429 об.—430; № 1128, л. 373 об., 374;

По уставу Кирилловской обители, если память Обрѣтенія главы Крестителя приходилась въ понедѣльникъ первой недѣли, то служба Крестителю переносилась на сырную недѣлю или на одинъ изъ дней первой недѣли, называвшейся въ то время „Ѳеодоровой“ (1). Эта особенность имѣла мѣсто и въ іерусалимскихъ уставахъ того времени (2).

9 марта, если оно приходилось во вторникъ „Ѳеодоровой“ недѣли, въ Троице-Сергіевской лаврѣ часы совершались обычнымъ порядкомъ съ раздѣленіемъ на двѣ половины. На „Господи воззвахъ“ пѣли шесть стихиръ—по три тріоди и мучениковъ, слава и нынѣ догматикъ. Выходъ съ кадиломъ. Пареміи тріоди и мучениковъ. Вечеромъ великое повечеріе, но безъ поклоновъ и Трисвятаго послѣ „Нескверная неблазная“. На утрени предъ молитвою священника: „Христе свѣте истинный“ Трисвятаго тоже не было. На часахъ тропарь и кондакъ мучениковъ. Предъ „Всесвятая Троице“ Трисвятаго не читали, а поклоны великіе дѣлались послѣ произнесенія чтецомъ 40 разъ „Господи помилуй“. На литургіи передъ евангеліемъ діаконъ произносилъ „Благослови, владыко, благовѣстити“... Въ обители св. Кирилла, если память 40 мучениковъ приходилась въ одинъ изъ понедѣльниковъ

---

ркп. Анз. ск. № 85, л 423 об., 424; № 86. л. 447 об.—448; ркп. св. Варсоноф. л. 129, 130; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 444; № 289, л. 76; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 54; № 337, л. 247 об., 248, ркп. Волокол библ. № 338, л 120 об., 121; Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 513—515 Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л 223; № 456, л. 180, 181; № 487, л. 144 об.—146.

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 141 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 101, ркп. Волокол. библ. № 338, л 122.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 85; № 1117, л 24; № 1118, л. 431; № 1128, л. 375; ркп. Анз. ск. № 85, л 425 об.; № 86, л. 450; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 445, № 289, л. 77; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 55; № 337, л. 249; ркп. св. Варсоноф. л. 130 об; слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 224; № 379, л. 259, № 487, л. 147.

великаго поста, то на всенощномъ бдѣніи пѣли „Блаженъ мужъ“ и величаніе, чего въ другіе дни не полагалось (1).

Въ нынѣшнихъ уставахъ на тотъ случай, если бы день 40 мучениковъ пришелся въ субботу акаѳиста, дѣлается замѣчаніе, что служба мучениковъ переносится съ субботы на воскресеніе пятой недѣли (2), но въ уставѣ іерусалимскомъ того времени совмѣщены та и другая служба. Въ пятницу на вечерни стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: двѣ самогласныхъ дня, три на пять Богородицы и три святыхъ, слава святыхъ: „Страстотерпцы Христовы“, и нынѣ Богородицы: „Еже отъ вѣка таинство“. Пареміи дня и святыхъ. На „Богъ Господь“ тропарь Богородицы два раза, слава святыхъ, и нынѣ тропарь Богородицы. Послѣ первой каѳизмы кондакъ праздника, шесть икосовъ и снова кондакъ (въ старопечатной тріоди положены три тропаря и три кондака праздника) и чтеніе праздника. Тоже самое было и послѣ второй каѳизмы, за которой слѣдовали 50 псаломъ и канонъ, состоящій изъ 8 стиховъ съ ирмосомъ праздника и шести стиховъ святымъ. Катавасія праздника. Послѣ третьей пѣсни читались кондакъ праздника (3 раза—по старопечатной тріоди), шесть икосовъ, кондакъ и икосъ святыхъ; сѣдаленъ святыхъ, слава и нынѣ богородиченъ и слово похвальное мученикамъ Василія Великаго, по 6 пѣсни—кондакъ праздника, шесть икосовъ, кондакъ и икосъ и „чтеніе“, по девятой пѣсни—свѣтиленъ святыхъ и праздника. Стихиры на хвалитѣхъ: три Богородицы и три святыхъ, слава святыхъ: „Истиннѣ держава“ и нынѣ: „Языка его невѣдяше“. Послѣ славословія — тропарь святаго, слава и нынѣ

---

(1) Ркп. Соіов. библ. № 1117, л. 142, ркп м. Синод. библ. № 902, л. 239—241; ркп Волокол. библ. № 338. л. 122 об—124.

(2) Типикъ 1862 г. л. 197 об.

тропарь праздника. На литургіи апостолъ, евангеліе и причастенъ праздника и святыхъ (1).

Въ предпразднество Благовѣщенія въ монастыряхъ заволжскихъ и новгородскихъ на утрени пѣли оба канона изъ октоиха и предпразднества на четыре, за катавасію ирмосъ предпразднества, но если хотѣли пѣть канонъ предпразднества съ тріодью, то канонъ предпразднества пѣли на шесть съ ирмосомъ и тріоди на восемь. По 3 пѣсни мученичен, по девятой свѣтилен въ октоихѣ. Въ тѣхъ же обителяхъ, если предпразднество приходилось въ субботу акаѳиста, то въ пятницу на преждеосвященной литургіи стихиръ на „Господи воззвахъ“ самогласны дня по дважды, мученичен, акаѳиста семь, слава тріоди и нынѣ предпразднества. Канонъ предпразднества шесть, Богородицы изъ акаѳиста на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“ (2).

Если предпразднество было въ среду крестопоклонную, то въ обители св. Кирилла на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры изъ тріоди и три предпразднества, слава изъ тріоди и нынѣ предпразднества. Канонъ октоиха на четыре, тріоди на шесть и минеи на четыре (3).

Въ праздникъ Благовѣщенія предъ литургіею совершался крестный ходъ кругомъ монастыря съ пѣніемъ стихиръ самогласныхъ. По окончаніи хода, со-

---

(1) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л 87 об., 88, № 1117, л. 27; № 1118, л. 433, № 1128, л. 477; ркп. Анз. ск. № 85, л. 428; № 86, л. 453, 454; ркп. св. Варсоноф. л. 133; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 447 об, 448; № 289, л. 79; ркп м. Синод. библ. № 331, л. 56 об; № 337, л 155; Старопеч. Тріод. Солов. библ. № 1784, л 368 об.; 369; слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 261; № 380, л. 226; № 427, л. 282, 283; № 456, л. 183 об, 184; № 487, л. 150, 151; *Τυπικ.* изд. Венец. 1577 г л. 109 об., 110.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 144, 145; ркп. Волокол. библ. № 338, л 126.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 145; ркп. м Синод библ. № 902, л. 245; ркп Волокол. библ № 338, л. 127 об.

вершались часы—третій и шестой отдѣльно. Девятый часъ соединялся съ вечернею, на которой послѣ паремій пѣли „Да исправится“ (1).

Въ томъ случаѣ, если Благовѣщеніе придется въ недѣлю крестопоклонную, въ нынѣшнемъ уставѣ положено совершать литургію Василія Великаго. „Такожде и во вся недѣли святыхъ постовъ, замѣчаетъ, по этому поводу, нынѣшній типикъ, въ нихже аще праздникъ сей случится, бываетъ *литургія Великаго Василія непремѣнно*“ (2). Подобный же обычай имѣлъ мѣсто и въ практикѣ древне-русской церкви, по всей вѣроятности, до самаго XVI столѣтія. По крайней мѣрѣ до этого времени ни въ типикахъ, ни въ другихъ памятникахъ мы не находимъ указаній на то, какая литургія совершалась въ этомъ случаѣ—Іоанна ли Златоуста или Василія Великаго. Только въ 1565 (7073) году былъ затронутъ этотъ вопросъ со стороны архіепископа казанскаго Германа, который предложилъ его на рѣшеніе представителямъ восточной греческой церкви, случайно находившимся въ Казани. Вотъ что записано по этому поводу рукою современника въ типикѣ св. Варсонофія, уже нѣсколько разъ цитованномъ нами: „Въ лѣто 7073-е случись быти празднику Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы въ недѣлю крестопоклонную и въ уставѣ не написано—которой быти литургіи Васильевой или Златоустовой? И о семъ взысканіе бысть архіепископу Герману

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 302; № 1118, л. 238; № 1128, л. 184 об; ркп Аиз. ск. № 85, л 223 об., 224; № 86, л. 161 об., 163; ркп. св Варсоноф. л. 314 об.; ркп м. Типограф. библ. № 288, л. 222; № 289, л. 253; ркп. м Синод. библ № 337, л. 260 об., 261; слич Сербск Часосл 1491 г. л 126 об. *Тупик.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л 121; № 380, л. 104; № 381, л. 99 об, 100; № 427, л. 133; № 456, л 75, № 487, л. 153; ркп. Севаст. собран. № 491, л. 85 об, ркп. Норов собр. № 385, л 63; *Тупик.* изд. венец. 1577, л. 45 об.

(2) Типикъ 1862 г л. 206.

казанскія церкви, ту сущу и священному собору и уразумѣся: *быти литургіи Златоустовой праздника ради Пресвятыя Богородицы*. Прилучившеся въ то время бысть въ Казани изъ греческія земли святителю кизическому митрополиту Іосафу и святыя горы Аѳонскія, Аѳонасьевы лавры, екклисіарху Ѳеофану, мужемъ искуснымъ сущемъ и добрѣ вѣдущемъ божественная писанія и возвѣщено бысть имъ о сихъ. Они жъ извѣстиша и рекоша: *„воистину добрѣ и право разсудися вамъ“* (1). Чѣмъ руководились отцы греческой церкви на казанскомъ соборѣ, сдѣлавши подобное рѣшеніе, — сказать опредѣленно трудно. Во всѣхъ извѣстныхъ намъ памятникахъ греческой церкви и церквей юго-славянскихъ относительно литургіи на этотъ случай сохраняется глубокое молчаніе, но есть, однако, основанія думать, что обычай служить литургію Златоуста на Благовѣщеніе, случившееся въ 3 недѣлю поста, практиковался и въ этихъ церквахъ. По крайней мѣрѣ въ современныхъ намъ типикахъ греческой константинопольской церкви (2) и церкви болгарской (3) указывается на этотъ случай литургія Іоанна Златоуста (ἡ Θεία λειτουργία τοῦ Χρυσοστόμου).

Если праздникъ Благовѣщенія приходился въ среду на крестопоклонной недѣли, то канонъ креста, положенный въ тріоди, относился на пятницу. Нынѣ на этотъ день переносятся и стихиры на цѣлованіе св. креста (4).

---

(1) Ркп. св. Варсоноф. л. 134 об.—135. Указаніе на этотъ же казанскій соборъ можно находить въ типикѣ XVI в. № 25, рукопись собранія графа Толстаго.

(2) *Τυπικον.... Μεγάλης ἐκκλησίας ἐν Κωνσταντιν.* 1838 г pag. 95.

(3) Устав церковный по чину Христовы великія церкви изд. 2. Констант 1860 г. стр. 157, 158.

(4) Устав ркп. св Варсоноф. л. 135; ркп Типогр. библ. № 288, л. 449 об.; № 289, л. 81; ркп. м. Синод. библ № 331, л. 57 об.; № 337, л. 264. Слич. *Τυπικ* ркп. той же библ. № 379, л. 262; № 380, л. 227 об.; № 427, л. 284 об.; № 456, л. 185; № 487,

Въ праздникъ Благовѣщенія, но на пятой недѣли поста, на благословеніи хлѣбовъ трижды пѣли „Богородице Дѣво радуйся“. По старопечатной тріоди положено пѣть столько же разъ тропарь праздника. Канонъ читали воскресный на четыре, праздника на шесть, архангела на 4, а по тріоди печатной: канонъ воскресный и Богородицы вмѣстѣ на шесть и праздника на восемь. По третьей пѣсни сѣдаленъ архангелу, слава и нынѣ празднику (1).

Въ Кирилловской обители на этотъ праздникъ, но въ вербное воскресеніе, пѣли величанія два: Благовѣщенія и праздника. Евангеліе недѣли ваій. Остальной порядокъ былъ такой, что служба Благовѣщенію предваряла службу недѣли цвѣтоносной (2).

Въ понедѣльникъ страстной недѣли на праздникъ Благовѣщенія, по уставу іерусалимскому, положено совершать литургію Златоуста съ вечернею. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихиры самогласны дня на четыре, праздника на три и архангела на три, слава дня, и нынѣ праздника. Послѣ паремій пѣли „Да исправится“, а затѣмъ дѣлали три большихъ поклона. Указанныя сейчасъ особенности имѣютъ мѣсто и въ томъ случаѣ, если названный праздникъ приходился во вторникъ или среду той же недѣли (3). Въ обители

---

л. 156; ркп. Румянц. муз. № 443, л. 79; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 110 об; Типик. 1862. л. 206 об.

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 90 об.; № 1117, л. 30 об., 31; № 1118, л. 436; № 1128, л. 380 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 431; № 86, л. 460; ркп св Варсоноф. л. 136; ркп. Типогр. библ № 288, л. 451; № 289, л. 82; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 54 об.; № 337, л. 265; Староп. Тріод. Солов библ. № 1784. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 380, л. 228; № 427, л. 285 об., 286; № 487, л. 457, *Τυπικ.* изд. венец. 1577, л 111; Типик. Молдо-Валах ркп. Румянц. муз. № 443, л. 80.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 149; ркп. м. Синод. библ. № 844, л. 119 об., 120; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 133.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 93 об., 94; № 1117, л. 35, 36; № 1118, л. 439, 440; № 1128, л. 384—386; ркп. Анз ск.

св. Кирилла на этотъ праздникъ, случившійся на страстной недѣли до пятницы включительно, служили всенощное бдѣніе, которое начиналось великимъ повечеріемъ. Въ другихъ монастыряхъ въ этомъ случаѣ совершалось обыкновенное всенощное бдѣніе (1).

Въ великую пятницу на этотъ праздникъ царскіе часы, кромѣ перваго, который присоединялся къ утрени, совершались всѣ вмѣстѣ. На часахъ тропарь и кондакъ праздника. Стихиръ на „Господи воззвахъ“ десять: пять праздника и пять дня, слава стихира дня, и нынѣ праздника. Прокименъ, апостолъ и евангеліе праздника и дня. Крестный ходъ кругомъ монастыря совершался въ пять часовъ вечера (2).

Въ Троице-Сергіевской лаврѣ если Благовѣщеніе приходилось въ великую субботу, всенощное бдѣніе начиналось великимъ повечеріемъ (3).

Въ отданіе этого праздника, если оно случится въ среду крестопоклонную, по уставу новгородскихъ

---

№ 85, л. 435, 436 об; № 86, л. 465 об, 467; ркп. св Варсоноф. л. 140 об, 142; ркп. м Синод. библ № 331, л. 60 об —62; № 337, л 268 об —271; ркп. Типогр. библ № 288, л. 454 об —456 об; № 289, л 85 об —88; Цвѣт Тріод. ркп Солов. библ № 1073, л. 33; № 1075, л. 65 об., № 1076, л. 36 об; слич. *Τυπικ.* ркп м Синод. библ № 379, л. 266 — 268; № 380, л. 232—234; № 456, л. 190—192 об., № 487, л. 161 об —165; ркп. Новор. собр. № 385, л. 65.

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л 150; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 249, ркп. Волок. библ. № 338, л 134 об., 135.

(2) Устав ркп Солов. библ. № 1116, л 99, № 1117, л 41 об, № 1118, л. 444; № 1128, л 389 об.; ркп. Анз ск. № 85, л 440 об., 441, № 86, л. 468, 469; ркп. св. Варсоноф. л. 145, 146; ркп. Типогр. библ № 288, л. 460 об; № 289, л 90 об., 91; ркп. м. Синод. библ. № 335, л 488, Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л 409; слич. *Τυπικ* ркп м. Синод библ. № 379, л 271; № 380, л. 236 об. 237; № 456, л. 195; № 487, л. 168, *Τυπικ.* изд венец 1577 г л 115 об; Молдо-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л 86.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 150 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л 250 об., ркп Волокол. библ № 338, л 135.

монастырей, канонъ креста пѣли на шесть и праздника на четыре. Стихиры на хвалитѣхъ вечернія—изъ тріоди, слава и нынѣ стихиры на цѣлованіе креста (1). Въ этомъ случаѣ, по замѣчанію нѣкоторыхъ уставовъ, предпразднество переносилось на понедѣльникъ, потому что на вторникъ переносился съ четверга великій канонъ. Отданіе праздника совершалось въ четвертокъ. Канонъ въ отданіе пѣли изъ тріоди праздника съ архангеломъ и минеи.

Если отданіе приходилось въ недѣлю, кромѣ недѣли пятой, то канонъ воскресный пѣли на четыре, праздника на пять и архангела на четыре. За катавасію пѣли ирмосы праздничнаго канона (2).

11 апрѣля праздновалась память святаго священномученика Антонія, епископа пергамскаго, „иже благодать имать отъ Бога цѣлити зубную болѣзнь“ (3).

Въ нынѣшнихъ уставахъ на тотъ случай, если бы память св. великомученика Георгія приходилась въ великую пятницу, или въ великую субботу, или въ первый день пасхи, дѣлается замѣчаніе, что служба святаго переносится съ этихъ дней на понедѣльникъ пасхальной недѣли (4), но въ уставахъ XVI вѣка, за весьма рѣдкими исключеніями, какъ и въ типиконахъ греческой церкви, объ этихъ случаяхъ совершенно умалчивается. Въ такъ называемыхъ марковыхъ главахъ изложеніе случаевъ на празднованіе памяти этого святаго начинается съ понедѣльника свѣтлой недѣли. Только въ одномъ памятникѣ мы находимъ замѣчаніе, что служба св. Георгію переноси-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 147; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 103.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 147 об., 148.

(3) Ркп. св. Варсоноф. л. 318 об.; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 227; № 289, л. 257 об.

(4) Типикъ 1862 г. л. 225.

лась съ пятницы и субботы на великую середу (1). Подобнаго указанія мы не встрѣчаемъ въ извѣстныхъ намъ типикахъ греческой церкви, но вмѣсто этого опять таки въ одномъ только памятникѣ находимъ замѣчаніе, что служба великомученика съ пятницы и субботы страстной недѣли переносилась на четвергъ пасхальной недѣли (2). Въ уставѣ Троице-Сергіевской лавры съ этихъ дней служба переносится на среду страстной недѣли. Наканунѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть стихиръ изъ тріоди, четыре изъ минеи, слава изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Пареміи изъ тріоди и минеи. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди. На утрени послѣ „аллилуія“ два раза пѣли „Се женихъ грядетъ въ полунощи“, слава тропарь великомученика, и нынѣ богородиченъ по гласу тропаря святаго. Сѣдальны послѣ первыхъ двухъ каѳизмъ изъ тріоди, послѣ третьей—изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Величаніе, прокименъ и евангеліе мученика. Канонъ храма съ ирмосомъ на шесть, два канона великомученика на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“. Если хотѣли пѣть канонъ изъ тріоди, то канонъ великомученика пѣли прежде на шесть, а затѣмъ канонъ изъ тріоди на восемь. Катавасія изъ тріоди. Свѣтиленъ изъ тріоди и пѣли его три раза: въ первый разъ канонархъ пѣлъ его на серединѣ, второй и третій разы пѣли по клиросамъ. Иногда только въ первый и послѣдній разы пѣли свѣтиленъ тріоди, а второй разъ свѣтиленъ минеи. Стихиры на хвалитѣхъ: три мученика, пять дня, слава мученика, и нынѣ дня. Стихиры на стиховнѣ дня, слава мученика, и нынѣ дня. Тропарь всегда читался мученика, а кондакъ перемѣнялся. Читались на литургіи апостолъ и евангеліе святаго. Предъ евангеліемъ діаконъ произносилъ „Благослови, владыко, благовѣстити“. Тѣ же особен-

(1) Устав. ркп. м. Синод библ. № 337, л. 287 об.

(2) *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 275 об.

ности имѣли мѣсто и въ уставѣ Кирилло-Бѣлозерской обители (1).

Въ обители Сійскаго монастыря, если память великомученика приходилась въ пятницу, или въ субботу страстной седмицы, или въ первый день пасхи, то служба его переносилась на вторникъ свѣтлой недѣли. На вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли воскресныя стихиры на четыре, мученика тоже на четыре, слава и нынѣ догматикъ. На литіи и на стиховнѣ стихиры святаго, но и пасхальныя стихиры не оставлялись. Послѣ стихиръ на стиховнѣ пѣли трижды „Христосъ воскресе“, тропарь Георгія, слава и нынѣ богородиченъ. На утрени пѣли „Хвалите имя Господне“ и величаніе. Канонъ пасхи на 6, святаго оба канона на восемь. На возгласы священника: „Со страхомъ Божіимъ“ и „Всегда нынѣ и присно“ клиръ пѣлъ трижды „Христосъ воскресе“ (2).

По уставамъ новгородскихъ монастырей, съ указанныхъ дней служба великомученика тоже переносилась на одинъ изъ дней пасхи. На малой вечерни стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣли изъ минеи, на стиховнѣ изъ тріоди и изъ минеи. На всенощномъ бдѣніи стихиръ на „Господи воззвахъ“ восемь: три воскресныхъ, одна восточная и четыре великомученика, слава святаго, и нынѣ богородиченъ перваго гласа. На литіи стихиры изъ минеи, по и нынѣ изъ тріоди. Послѣ тропарей пѣли „Хвалите имя Господне“ и величаніе. Канонъ пасхи на шесть и святаго на восемь. По третьей пѣсни кондакъ и икосъ пасхи, сѣдаленъ святаго, богородиченъ и „чтеніе“ (3).

Если память великомученика приходилась въ одинъ изъ дней послѣ пасхальной недѣли, на малой

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л 150 об.—151; ркп. м Синод. библ. № 902, л. 103, 104, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 136—137.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 123—125.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 152, 153.

вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры, слава—„Вси земные концы“ и нынѣ стихира дня. На великой вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры праздника и четыре святаго. Евангеліе отъ Марка зачало 59. На литургіи апостолъ, евангеліе и причастенъ святаго. Въ недѣлю Ѳомину стихиръ на „Господи воззвахъ“ восемь: четыре праздника и четыре святаго, слава святаго, и нынѣ праздника (1).

На память великомученика, по во вторникъ четвертой недѣли по пасхѣ, стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре, слава стихира великомученика, и нынѣ богородиченъ 6 гласа. На стиховнѣ и слава изъ минеи, и нынѣ—„Богородице Ты еси лоза истинная“. Тропарь въ концѣ вечерни пѣли великомученику съ богородичнымъ. Указанныя сейчасъ особенности находятся въ новгородскихъ уставахъ (2).

23 же апрѣля праздновалась еще память св. Стефана, епископа пермскаго. Нынѣ совершается ему служба только при мощахъ, но въ Кирилловской обители совершалась полиелейная служба. Тоже было и 1 маія на память преподобнаго Пафнутія Боровскаго (3). Въ Сійской обители память св. Стефана пермскаго совершалась вмѣстѣ съ службою преподобному Симеону, сроднику Господню. На „Господи

---

(1) Устав ркп Солов библ. № 1116, л 310, 105; № 1117, л. 49; № 1118, л. 450, № 1128, л. 189 об., 190, 395 об., ркп. Анз ск. № 85, л. 230, 231, 448, № 86, л. 171, 172, 478 об; ркп. св Варсоноф. л. 319, 320, 152; ркп. Типогр библ. № 288, л. 228, 468, № 289, л. 97, 259 об., ркп м. Синод. библ № 331, л. 68, № 337, л 188 об, 286, 287, слич. *Τυπικ* ркп. той же библ. № 379, л 125; № 380, л. 112, 241, № 381, л. 107; № 456. л. 200, 81, № 487, л 176 об., 177; *Τυπικ* изд венец. 1577 г., л. 118

(2) Ркп Солов библ № 1117, л. 153 об., ркп. Волокол. библ. № 338, л. 140

(3) Ibid л 153 об., ркп м Синод. библ № 902, л 252; ркп. Волокол. библ № 338, л 140 об.

воззвахъ“ восемь стихиръ: 3 Симеону, пять Стефану, слава емуже, и нынѣ праздника. Тропарь обоимъ святымъ. Канонъ праздника на четыре и святымъ на восемь. На хвалитѣхъ стихиры Стефану и празднику по три, славословіе великое (1).

2 маія праздновалась память перенесенія мощей мучениковъ Бориса и Глѣба. Нынѣ подъ этимъ числомъ нѣтъ ничего подобнаго. Служба мученикамъ совершалась отдѣльно отъ службы Аѳанасію, патріарху александрійскому (2). На всенощномъ бдѣніи читались пареміи изъ Бытія: „Рече Каинъ къ Авелю брату“, изъ пророка Исаіи: „Тако глаголетъ Господь вси языцы собрашася“ и изъ книги Премудрости Соломона: „Праведникъ аще постигнетъ“. Всѣ стихиры: на „Господи воззвахъ“, на стиховнѣ и литіи пѣли изъ минеи, по и нынѣ стихиру дня. Евангеліе отъ Луки (вторника 12 недѣли). Канонъ мучениковъ и святителя. За катавасію: „Воскресенія день“ (3). Иногда вмѣсто указанныхъ паремій читали пареміи: „Братіе, въ бѣдахъ пособивый“, „Слышавъ Ярославль“ и „Отѣнамъ твоимъ Вышеградъ“. „Яко аще настоятель (пожелаетъ) чести пареміи святыхъ мученикъ, прибавляетъ настоящій памятникъ, чтутся пареміи мученическія обычны“ (4).

Въ обители св. Кирилла служба мучениковъ соединялась съ службою святителя. На утрени полиелей. Въ той же обители, если этотъ день приходился въ одну изъ субботъ послѣ пасхи, наканунѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры и слава

---

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 125 об., 126.

(2) Ркп. св. Варсоноф. л. 322; ркп Солов. библ. № 1128, л. 193; ркп. Анз. ск. № 86, л. 173 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л 127 об; ркп. Типограф. библ № 288, л. 233.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1128, л 193, ркп. Анз. ск. № 86, л. 173 об; ркп. Типогр. библ № 288, л. 233 об., 234; ркп. м. Синод. библ. № 377, л. 295 об.

(4) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 295 об.

Аѳанасію, и четыре и нынѣ мученикамъ. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди (1). По уставу Сійскаго монастыря, служба святителю и служба мучениковъ совершались вмѣстѣ же. Стихиръ на „Господи воззвахъ“ восемь: три Аѳанасія, пять мучениковъ, слава мучениковъ, и нынѣ догматикъ. Пареміи мучениковъ. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди (2).

На память преподобнаго Ѳеодосія Печерскаго совершалось всенощное бдѣніе, а нынѣ полагается полиелейная служба (3). Въ уставѣ Кирилловской обители предусматривается даже случай столкновенія службы второй недѣли по пасхѣ съ службою этому святому. На всенощномъ бдѣніи для этого случая пѣли четыре стихиры воскресныя, три недѣли и три Ѳеодосія, слава изъ тріоди, и нынѣ догматикъ четвертаго гласа. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди, и нынѣ: „Яко явися на земли“. Канонъ пасхи съ богородичнымъ на шесть, святаго на четыре и самарянина—на шесть. За катавасію пѣли канонъ пасхи. По третьей пѣсни кондакъ пасхи и святаго, икосъ пасхи и святаго и снова икосъ пасхи, слава сѣдаленъ святаго, и нынѣ изъ тріоди, по шестой пѣсни кондакъ тріоди, икосъ и свѣтиленъ пасхи, святаго и самарянина. На хвалитѣхъ стихиры воскресныя и святаго изъ минеи, которыя положены на „Господи воззвахъ“, слава—изъ тріоди, и нынѣ. „Преблагословенна еси Богородице“. Блаженны четыре въ октоихѣ, три въ минеи и тріоди шесть (4).

---

(1) Ркп Солов библ № 1117, л. 154; ркп. м Синод библ. № 902, л 252; ркп. Волокол. библ. № 338, л 140 об, 141

(2) Ркп. м Синод библ № 814, л. 127 об

(3) Ркп Солов библ № 1116, л 316 об., № 1117, л. 154, № 1128, л 194; ркп. Анз ск № 85, л. 236 об., № 86, л 175, ркп св Варсоноф л. 322 об; ркп. Типограф библ № 288, л 234; ркп м Синод библ. № 337, л 296; слич Типик. 1862 г. л. 231

(4) Устав. ркп. Солов. библ № 1117, л. 154 об, 155; ркп. м. Синод. библ № 902, л. 128 об, 129, ркп Волокол б-бл. № 338, л 141 об

Служба св. кресту, 7 маія, по уставу іерусалимскому, совершалась тѣмъ же порядкомъ, какъ и 14 сентября. Служба мученику Акакію совершалась на повечеріи. Служба преподобному Антонію Печерскому изложена отдѣльно отъ остальныхъ и состояла изъ всенощнаго бдѣнія (1).

Въ Троице-Сергіевской лаврѣ служба Антонію соединялась съ службою св. кресту. На „Господи воззвахъ“ за всенощнымъ бдѣніемъ и на литіи пѣли стихиры святаго, а на стиховнѣ стихиры св. креста. На благословеніи хлѣбовъ тропарь святаго, тропарь креста и „Богородице Дѣво радуйся“. Тропарь на „Богъ Господь“ святаго пѣли дважды, слава креста и нынѣ праздника. Величаніе и евангеліе святаго. Обитель св. Кирилла соединяла тоже обѣ эти службы. Служба совершалась обыкновенная (2). Въ Сійскомъ монастырѣ стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣли тому и другому, слава стихира Антонію, и нынѣ кресту. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди. На „Господи воззвахъ“ за великою вечернею всѣ стихиры и слава пѣли Антонію Печерскому, а и нынѣ праздника. Тропарь праздника, слава Антонія, и нынѣ креста. На „Богъ Господь“ тропарь праздника пѣли дважды, слава святаго, и нынѣ креста. По первой каѳизмѣ сѣдаленъ праздника и чтеніе въ Толковомъ евангеліи, по второй—сѣдаленъ праздника и житіе Антонія въ „Патерикѣ“. Канонъ праздника на шесть, креста на четыре и Антонія на четыре. За катавасію ирмосы изъ канона Антонію. На хвалитѣхъ три стихиры изъ тріоди и три изъ минеи, слава оттуда же, и нынѣ праздника. На стиховнѣ стихиры праздника,

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1116, л 319; № 1118, л 249 об.; № 1128, л. 195 об.; ркп. Анз ск № 86, л. 176 об., 177; ркп. св. Варсоноф. л 323 об.; ркп Типогр. библ. № 288, л. 235; № 289, л. 266 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л 298, 299.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 155; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 14 об., ркп. Волокол. библ. № 338, л. 142 об.

слава Антонія, и нынѣ праздника. Апостолъ и евангеліе праздника и святаго (1).

8 маія праздновалась память св. апостола и евангелиста Іоанна Богослова и преподобнаго Арсенія. Служба имъ не представляетъ разностей отъ нынѣшняго устава. Впрочемъ, въ новгородскихъ уставахъ предусмотрѣнъ случай столкновенія службы этимъ святымъ съ службою вторника пятой недѣли по пасхѣ. На малой вечерни на „Господи воззвахъ“ всѣ стихиры и слава пѣли апостолу, и нынѣ преполовенію, на стиховнѣ преполовенію. На „Господи воззвахъ“ за всенощнымъ бдѣніемъ стихиръ положено восемь: пять апостола, три преподобнаго, слава апостола, и нынѣ праздника. На благословеніи хлѣбовъ тропари: апостола, преподобнаго и „Богородице Дѣво радуйся“. На канонѣ четыре стиха положены изъ тріоди, четыре Арсенія и шесть апостола (2).

На память святителя Николая тропарь пѣли: „Отечество свое и мірскій градъ духомъ не оставль“. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихиру: „Благій рабе, вѣрный“ вмѣсто: „Святителемъ удобрѣніе“ и нынѣ „Богородице Ты еси лоза истинная“ (3).

Въ новгородскихъ уставахъ, если память святителя приходилась въ среду пятой недѣли по пасхѣ, на „Господи воззвахъ“ положено пѣть три стихиры праздника и три св. Николая. Канонъ праздника на десять и святителя на четыре. Если память святителя приходилась на праздникъ Вознесенія, то на „Господи воззвахъ“ въ этихъ уставахъ стихиръ положено десять: шесть праздника и четыре со славою

---

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 129 об.—130.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 136 об., 157, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 132, ркп. Волок. библ. № 338, л. 144 об., 143.

(3) Ркп. Ант. ск. № 83, л. 241; ркп. Солов. библ. № 1128 л. 198.

святителя. Паремiи читались и праздничныя и святительскiя. На литiи пѣли стихиры праздника, слава святителя. Канонъ праздника на двѣнадцать и святителя на четыре. Стихиры на хвалитѣхъ по три изъ тріоди и минеи (1).

На память святыхъ царя Константина и матери его Елены, по нѣкоторымъ спискамъ іерусалимскаго устава, вечерня совершалась обыкновенная. На стиховнѣ стихиры — изъ минеи, слава „Благочестиваго Константина“, и нынѣ стихира дня Въ 7 недѣлю по пасхѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли три воскресныхъ стихиры, одну Вознесенiю, святымъ отцамъ шесть, слава отцамъ, и нынѣ воскресная стихира. На литiи и на хвалитѣхъ пѣли стихиры отцовъ. Канонъ въ обыкновенные дни пѣли такъ: тріоди на шесть и минеи на шесть. На хвалитѣхъ стихиры пѣли изъ тріоди, слава „Сіяніе пресвѣтло“, и нынѣ изъ тріоди. Славословiя великаго не полагалось. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди, слава „Не отъ человѣкъ званіе“, и нынѣ стихиры праздника. На блаженныхъ читали третью и шестую пѣсни изъ канона минеи. Прокименъ предъ апостоломъ: „Пойте Богу нашему“, а причастенъ: „Въ память вѣчную“ (2).

Въ уставѣ Сійскаго монастыря относительно службы въ 21 день маія замѣчается: „Царю Константину поемъ по уставу“ (3).

23 этого мѣсяца праздновалось обрѣтенiе мощей Леонтiя, епископа ростовскаго. По всѣмъ уставамъ

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л 157 об, 158, ркп м Синод. библ. № 814, л 135 об — 136 об; ркп. Волокол библ. № 338, л 146 об., 147

(2) Устав. ркп. св. Варсоноф. л 326—327, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 241, 242, № 289, л. 271 об, 272 об.; ркп. м Синод. библ № 337, л. 310, 311, слич *Типик.* ркп. той же библ. № 380, л 116, № 381, л. 110 об; № 456, л. 84

(3) Ркп. м. Синод библ. № 814, л 138.

положено совершать всенощное бдѣніе (1). Въ новгородскихъ уставахъ, весьма богатыхъ всевозможнаго рода случаями, мы находимъ указаніе, какъ отправлять службу, если этотъ день придется въ среду седьмой недѣли по пасхѣ. На „Господи воззвахъ“ пѣли десять стихиръ: праздника три, Михаила три и Леонтія четыре, слава—Леонтія, и нынѣ—праздника. На стиховнѣ стихиры праздника, слава „Ты еси пастырь“, и нынѣ изъ тріоди. Канонъ праздника съ ирмосомъ на шесть, святымъ на восемь. На хвалитѣхъ три стихиры Вознесенія и три Леонтія (2).

24 маія на память Предтечи прокименъ предъ евангеліемъ пѣли: „Благословенъ Богъ израилевъ“, стихъ: „И ты отроча пророкъ вышняго наречешися“. Евангеліе читали отъ Луки зачало 41. Стихира послѣ евангелія: „Днесь свѣта свѣтильникъ“. Канонъ Богородицы съ ирмосомъ на шесть и Предтечи твореніе Іоанна на восемь (3).

Служба святому Владиміру, 15 іюля, по уставу іерусалимскому того времени соединялась съ службою св. Кирику и Іулитѣ. На великой вечерни читались пареміи: „Братіе, въ бѣдахъ пособивый“, „Слышавъ Ярославль“ и „Стѣнамъ твоимъ Вышеградъ“. Пареміи эти, какъ мы знаемъ, положено еще читать на память мучениковъ Бориса и Глѣба (4). Всѣ эти паре-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 158; № 1128, л 201, ркп. Анз ск. № 85, л 246, ркп. Типогр библ. № 288, л 242 об.; № 289, л. 273, ркп. м. Синод библ № 337, л. 312; № 902, л 254 об, № 814, л. 138, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 147 об

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 158 об.; ркп м. Синод библ. № 902, л. 255; ркп Волокол библ. № 338, л. 148

(3) Ркп Солов библ. № 1128, л. 213, ркп Типогр библ № 288, л. 247; № 289, л 277; ркп. м. Синод библ. № 337, л. 319, слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 380. л 120 об; № 456 л. 86, ркп Новг собр № 385, л 72 об.

(4) Устав. ркп. Солов библ. № 1116, л. 348 об, 353 об; ркп. м. Синод библ. № 337, л. 335.

міи хотя надписываются именами священныхъ книгъ, но съ ними общаго онѣ имѣютъ весьма мало и взяты онѣ въ наши богослужебныя книги еще въ XIII вѣкѣ прямо изъ лѣтописнаго сказанія (1). Въ большинствѣ памятниковъ на этотъ день положено читать преподобническія паремін (2). Прокименъ предъ евангеліемъ: „Честна предъ Господемъ“ (3). На литургіи прокименъ предъ апостоломъ: „Дивенъ Богъ во святыхъ своихъ“ или „Вселяя неплодовь въ домъ“, апостолъ къ Коринѳянамъ зачало 159, евангеліе отъ Луки зачало 51, причастенъ: „Радуйтеся“ (4). Иногда апостолъ указывается еще изъ посланія къ Колоссянамъ зачало 100 (5) или 200 (6), а иногда изъ посланія къ Галатамъ зачало 199 (7).

Въ типикѣ св. Варсонофія указываются еще нѣкоторыя особенности. На стиховнѣ стихиры пѣли изъ октоиха. Тропарей два: „Мученицы Твои Господи“ и тропарь св. Владиміру. Канонъ читали изъ октоиха и изъ миней. По 6 пѣсни кондакъ: „Жертва пріятна Богови“. Стихиры на стиховнѣ изъ октоиха, слава „Радуйся и красуйся“, и нынѣ богородиченъ (8).

Въ обители Сійской на вечерни стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть. Паремін читали прено-

---

(1) Паремейн. ркп. XIII в Типогр. библ. № 6, л. 138—139 об., ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 4, л 136—141

(2) Устав. ркп Солов библ № 1128, л 224; № 1118, л 274, ркп. Анз ск. № 85, л. 266; ркп св. Варсоноф. л. 340, ркп Типограф библ № 288, л. 239 об

(3) Ркп. Солов библ № 1128, л. 223, ркп Анз. ск. № 85, л. 266; № 86, л 196, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 260

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 349 об; ркп. Типогр библ. № 289, л 289, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 336, слич. Часосл. Сербск. 1491, л 130 об

(5) Ркп Анз. ск № 85, л 267, № 86, л 196 об; ркп Типогр. библ № 288, л. 260 об.

(6) Ркп Солов библ № 1118, л. 274

(7) Ркп той же библ № 1128, л. 223

(8) Ркп св. Варсоноф л. 340—341.

добническія. Величаніе на правомъ клиросѣ пѣли Владиміру, а на лѣвомъ Василію. Евангеліе на литургіи святительское (1).

Служба мученикамъ Борису и Глѣбу 24 іюля совершалась иногда вмѣстѣ съ службою мученицы Христины (2), а иногда отдѣльно, служба же мученицы переносилась въ 23 день этого мѣсяца (3). Пареміи читались, по однимъ памятникамъ, мученическія (4), а по другимъ тѣ, которыя указаны нами въ службѣ св. Владиміра. На литургіи прокименъ предъ апостоломъ: „Святымъ иже суть на землѣ“, апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ зачало 99, евангеліе отъ Матѳея зачало 36—это въ однихъ памятникахъ (5), а въ другихъ (6), апостолъ изъ посланія къ Ефесянамъ зачало 233, евангеліе отъ Іоанна зачало 52.

Въ обители св. Кирилла въ этотъ день служили утреню, на которой помазывались масломъ (7). Въ Сійской обители на утрени пѣли „Блаженъ мужъ“ и восемь стихиръ на „Господи воззвахъ“. Канонъ Богородицы на шесть, святаго два канона на восемь. За

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 152

(2) Ркп. Анз. ск. № 85, л. 270 об., № 86, л. 299 об.; ркп. Солов. библ. № 1128, л. 224 об., 225, № 1118, л. 278 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 344; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 264, № 289, л. 292; слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 153 об.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 353, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 340.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 278, № 1128, л. 229, ркп. св. Варсоноф. л. 344; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 264; № 289, л. 292; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 164.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1116 л. 353 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 340 об.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 279 об.; № 1128, л. 229; ркп. Анз. ск. № 85, л. 271 об., № 86, л. 201; ркп. св. Варсоноф. л. 345; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 265, № 289, л. 293, слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 154 об.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 165, ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 262 об., 263.

катавасію пѣли „Крестъ начертавъ“ (1). Въ уставахъ новгородскихъ службу мучениковъ положено совершать со службою мученицы Христины. На „Господи воззвахъ“ положено пѣть четыре стихиры мучениковъ и четыре мученицы, слава мучениковъ и нынѣ „Царю небесный“. На стиховнѣ стихиры мучениковъ, слава мученицы, и нынѣ мучениковъ (2).

1 августа на утрени совершали выносъ креста изъ алтаря въ томъ же порядкѣ, какъ и 14 сентября. и совершалось малое освященіе воды, послѣ котораго пѣли стихиры на поклоненіе Животворящему кресту. Послѣ поклоненія слѣдовало Трисвятое, „Отче нашъ“. тропари: „Страстьми святыхъ“, слава и нынѣ креста и краткая сугубая ектенья (3). Въ нѣкоторыхъ монастыряхъ въ этотъ день послѣ утрени совершался крестный ходъ на воду, при чемъ на пути пѣли „Спаси Господи“ (4).

Въ Троицкой обители на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры „Спаса“, три креста, слава мучениковъ, и нынѣ креста. На „Богъ Господь“ пѣли тропарь Спаса дважды, слава святыхъ, и нынѣ креста. Канонъ Спаса на шесть, креста на четыре, святыхъ на четыре. Послѣ третьей пѣсни кондакъ креста и Спаса, сѣдаленъ Спаса, слава святыхъ, и нынѣ креста. Въ Кирилловской обители послѣ выхода и возгласа „діакона: „Премудрость прости“, при пѣніи

---

(1) Ркп. м. Синод библ. № 814, л. 155

(2) Ркп. Солов. библ № 1117, л 165.

(3) Ркп. той же библ № 1116, л 359 об., 360; № 1118, л 283, 284; № 1128, л. 233, 234, ркп. Анз. ск. № 85, л 275, 276, № 86, л. 204, 205; ркп. св Варсоноф. л. 347 об —349, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 268, 269; № 289, л, 298, 299; ркп. м Синод. библ. № 337, л. 345, 346 и мног др. Слич Сербск. Часосл 1491, л. 157, 158, *Типик.* ркп м. Синод библ № 379, л. 150, 151, № 380, л. 129, 130; № 427, л. 161 об , 162; № 456, л 91; *Типик.* изд венец. 1577 г. л. 97

(4) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 207, 208, слич. Сербск Часосл. 1491 г. л. 158.

„Спаси Господи“, священникъ полагалъ крестъ на аналой и кадилъ его, а затѣмъ бралъ на голову и шелъ на рѣку. При пѣніи стихиры: „Твоихъ даровъ“, процессія возвращалась въ обитель, гдѣ пѣвчіе пѣли „Таинъ еси Богородице рай“ или „Снѣди ради“. По возвращеніи въ храмъ, канонархъ читалъ стихиры на цѣлованіе креста, при чемъ священнослужители и міряне лобызали животворящій крестъ и окроплялись игуменомъ св. водою (1).

Въ день Преображенія Господня, 6 августа, предъ литургіею совершали иногда часы съ „обѣдницей“ и особымъ отпустомъ (2). На „блаженныхъ“ читали 3 и 6 пѣсни канона. О пѣніи антифоновъ ничего не говорится въ большинствѣ памятниковъ (3) и только въ очень немногихъ уставахъ имѣются указанія на антифоны (4). Въ Кирилловской обители на этотъ день служили не всенощное бдѣніе, а утреню (5). Отпустъ на литургіи читался такъ: „Преобразивыйся въ славу велелѣпну на горѣ Ѳаворстѣй предъ ученики своими“ (6). Въ Сійской обители послѣ литургіи совер-

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 165 об.—167; ркп. м. Синод. библ № 902, л. 26, 27; 265; № 814, л. 160, 158—159 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 158 об —160.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 364, ркп. м. Синод библ. № 337, л. 350.

(3) Ркп Солов библ № 1118, л. 287; № 1128, л. 237; ркп. Анз ск № 85, л. 279 об; № 86, л 211 об, ркп. св. Варсоноф л 353, ркп. Типогр библ № 288, л 274 об.; № 289, л. 273 об, слич *Тупик.* ркп. м. Синод библ. № 379, л. 153 об, № 380, л. 132; № 381, л. 121 об., № 456, л. 92 об, № 487, л 205, ркп. Ворон собр. № 385, л. 79, *Тупик.* изд венец. 1577, л. 98 об

(4) Ркп Солов. библ. № 1116, л 364 об, ркп м. Синод библ. № 337, л 350

(5) Ркп Солов. библ № 1117, л. 167; ркп м Синод. библ № 902, л 267; № 814, л 162—163, ркп Волокол. библ. № 338, л 162.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 78; № 1118, л. 407—411; № 1128, л. 356 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 517, ркп. Типограф.

шался девятый часъ и читалась молитва надъ гроздіемъ „отъ огурцовъ свѣжихъ блюдо“. По освященіи келарь раздавалъ братіи по одному огурцу (1).

15 августа, на праздникъ Успенія Пресвятыя Богородицы, по окончаніи утрени, совершали „надгробное пѣніе“. О немъ въ обиходникѣ Іосифо-Волоколамскаго монастыря мы находимъ слѣдующее замѣчаніе: „на сей великій праздникъ живоноснаго Успенія Владычица нашея Пресвятая Богородица благодатію Христовою истиннаго Бога и Сына ея въ дому ея въ той день совершаемъ свѣтлое торжество, по преданію и повелѣнію и по уставу святыхъ апостолъ, святыхъ отецъ, пачежъ намъ здѣ отъ начальника нашего и создателя святыя обители сея трудолюбезнаго преподобнаго отца нашего и чудотворца Іосифа во всѣхъ святыхъ Божіихъ церквахъ не токмо въ монастыри, но по всѣмъ селомъ и по странамъ монастырской отчины праздновати духовно въ псалмѣхъ и пѣснѣхъ духовныхъ, благодаряще Бога и Пречистую Его Матерь служити церковное пѣніе сполна“ (2). Въ другихъ же памятникахъ совершеніе „надгробнаго пѣнія“ предоставлено на волю настоятеля и только въ престольныхъ храмахъ оно обязательно. При совершеніи этого пѣнія, на срединѣ храма ставили аналой, на которомъ лежала икона праздника. Изъ алтаря выходили священники и діаконы въ облаченіяхъ и становились предъ аналоемъ, держа въ своихъ рукахъ свѣчи. Всѣ присутствующіе стояли тоже съ зажженными свѣчами. Тропаремъ на пятый гласъ: „Блажимъ Тя вси роди“ начиналось „надгробное пѣніе“. Послѣ

---

библ. № 288, л. 423; № 289, л 429 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 252; Служебн. ркп Солов. библ. № 1019, л. 32; № 1020, л. 29; № 1021, л. 148; № 1025, л 47; № 1029, л. 57 об; № 1026, л. 67, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 42 об.

(1) Ркп. м Синод. библ. № 814, л 163 об.

(2) Обиход. Іосиф-Волокол. м. ркп. м. Синод. библ. № 829, л. 26 об.

указаннаго тропаря начинали пѣть „Блажени непорочніи“, при чемъ игуменъ кадилъ образъ Богородицы. Послѣ первой статьи произносилась малая ектенья. Вторая начиналась пѣніемъ „Достойно есть блажити Тя, Богородице, честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ“, а третія статья „Роди вси пѣсньми едину Богородицу блажимъ“. Послѣ второй и третьей статей произносилась малая ектенья. По окончаніи „надгробнаго пѣнія“, читали сѣдаленъ и „чтеніе“ Успенію Пресвятыя Богородицы (1). Подобное же „надгробное пѣніе“ совершалось и въ практикѣ греческой церкви (2), откуда оно и перешло въ наши богослужебные памятники.

Въ обиходникѣ Троице-Сергіевской лавры въ описаніи этого обряда замѣчается нѣсколько особенностей. „Пѣніе надгробное“, по этому обиходнику, совершалось не послѣ утрени, а послѣ первой каѳизмы. Тропаря: „Блажимъ Тя вси роди“ не упоминается, но говорится, что послѣ первой статьи игуменъ кадилъ весь храмъ съ двумя священниками, а на остальныхъ славахъ даже съ тремя. Между славами пѣли „аллилуія“. Ектеній послѣ первыхъ двухъ статей не было. Вмѣсто полунощницы пѣли канонъ Божіей Матери—Одигитріи и обыкновенный молебенъ. Заутреня начиналась отъ „Слава вышнихъ Богу“ (3).

Наканунѣ 16 августа, въ память перенесенія нерукотвореннаго образа въ Константинополь, по уставу Троице-Сергіевской лавры, положено совершать всенощное бдѣніе. На благословеніи хлѣбовъ пѣли тропарь образа дважды, или одинъ разъ тропарь образа, а другой тропарь святаго мученика Деомида и „Богородице Дѣво радуйся“. Канонъ образа съ ирмосомъ

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1116, л. 369 об, 370; ркп. Анз. ск. № 85, л. 284; ркп. м. Синод. библ № 331, л 167, № 337, л 356.

(2) Сборник. греческ. ркп. м. Синод библ. № 258, л. 11—16.

(3) Обих. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 269—271.

на шесть и праздника на восемь. За катавасію пѣли канонъ праздника или нерукотвореннаго образа. Въ Кирилловской обители въ этотъ день совершали утреню, на которой пѣли величаніе и славословіе великое. На малой вечерни на „Господи воззвахъ“ положено шесть стихиръ, слава образа и нынѣ праздника. На отпустѣ пѣли тропарь праздника, слава и нынѣ образа. Такимъ же порядкомъ совершалась малая вечерня и въ обители преподобнаго Сергія (1).

Въ іерусалимскомъ уставѣ въ этотъ день положено совершать службу нерукотворенному образу вмѣстѣ съ службою мученику Деомиду. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихиры образа и святаго по три, слава и нынѣ праздника, на стиховнѣ стихиры праздника. Канонъ читали праздника на шесть, образа и святаго по три (2). Отпустъ читался такъ: „Иже неизреченнымъ промысломъ прежде своея вольныя страсти благоизволи вообразити пресвятый и нерукотворенный образъ пречистаго и богочеловѣчнаго лица своего на плащаницѣ, иже есть убрусъ, Христосъ истинный Богъ“ и проч. (3).

Въ Кирилловской обители и въ Іосифо-Волоколамскомъ монастырѣ, 18 августа, въ день мучениковъ Фрола и Лавра священникъ служилъ молебенъ въ стадѣ и кропилъ св. водою его, или же только однихъ лошадей, какъ это замѣчается въ обиходникѣ Волоколамскаго монастыря. По замѣчанію обиходника Сійскаго монастыря, молебенъ служился въ лодкѣ, во время ѣзды въ стадо. Воду для окропленія стадъ свя-

---

(1) Устав. ркп. Солов библ. № 1117, л. 167 об. — 169; ркп. м. Синод библ. № 902, л. 37—38, 271—272; № 814, л. 168 об.—169; ркп Волок. библ. № 338, л 163—165.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 241; ркп Типогр библ. № 228, л. 278—279, № 289, л. 307, 308, ркп. м. Синод. библ. № 331, л 167; № 337, л 356; слич *Τυπικ* ркп. м Синод. библ. № 380, л. 134 об., № 487, л. 208.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ № 1032, л. 129.

щеники брали изъ рѣки. Въ Кирилловской обители вода освященная приносилась изъ обители (1).

Въ Кирилловской обители 24 числа праздновали память святителя московскаго Петра. Совершалось всенощное бдѣніе съ литіею и величаніемъ.

Въ день мучениковъ Андріана и Наталіи утреня служилась, по уставу Кирилловскаго монастыря, обыкновенная. Вмѣсто величанія пѣли „Достойно есть". Канонъ читался Богородицы и храма съ ирмосомъ на шесть, праздника на восемь.

30 августа въ той же обители совершали великую вечерню съ пареміями. На утрени пѣли величаніе (2). Въ Сійской обители служба патріархамъ съ Моисеемъ Муриномъ отправлялась раньше, а въ этотъ день совершалась служба одному Александру Свирскому и съ отданіемъ праздника въ честь Предтечи. Стихиръ на „Господи воззвахъ" шесть: три преподобнаго, три Предтечи, слава емуже, и нынѣ догматикъ. Стихиры на стиховнѣ преподобному, и нынѣ догматикъ. Въ концѣ вечерни пѣли тропарь Предтечи, слава тропарь Александра, и нынѣ богородиченъ. Величаніе прокименъ и евангеліе преподобному. Канонъ Богородицы на шесть, Предтечи на четыре, преподобнаго тоже на четыре. За катавасію пѣли: „Отверзу уста моя". На хвалитѣхъ стихиры преподобнаго, слава Предтечи, и нынѣ богородиченъ. На литургіи все преподобному (3).

31 августа, въ день воспоминанія „положенія пояса Пресвятыя Богородицы въ Халкопратіи, принесену отъ епископа Зилы въ царскій градъ въ лѣто

---

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1117, л. 169; ркп. м. Синод. библ № 902, л. 272 об.; № 814, л. 140; № 829, л. 122 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 165; № 342, л. 25.

(2) Ркп Солов. библ. № 1117, л 169 об, 170; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 273—275; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 165—166 об.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 177—178.

6450“ (1), въ Кирилловской обители пѣли великое славословіе и величаніе: „Достойно есть“ (2).

## II.

Переходя къ изложенію отличій въ службахъ по тріодямъ постной и цвѣтной, считаемъ не лишнимъ сказать нѣсколько словъ о той и другой книгѣ. Тріодь постная даннаго времени содержала въ себѣ службы начиная отъ недѣли мытаря и фарисея до пятницы шестой недѣли поста включительно, а службы съ субботы этой недѣли до недѣли всѣхъ святыхъ составляли содержаніе цвѣтной тріоди. Таково содержаніе этихъ книгъ было въ рукописяхъ и удержалось оно въ первыхъ печатныхъ изданіяхъ тріодей.

---

„Покаянія отверзи ми двери, Жизнодавче“ не пѣли во всѣ, такъ называемыя, предъуготовительныя недѣли, а вмѣсто этого послѣ евангелія, по обычаю,— „Воскресеніе Христово видѣвше“, 50 псаломъ, „Молитвами апостоловъ“, „Молитвами Богородицы“ и затѣмъ уже только одну стихиру: „Множество содѣянныхъ ми золъ“. Въ недѣлю сыропустную начинали уже пѣть „Покаяніе“ (3), но въ нѣкоторыхъ памятни-

---

(1) Ркп св. Варсонооф. л. 362 об.; ркп. Типогр. библ № 288, л. 287 об.; № 289, л. 315 об, ркп. м. Синод. библ. № 331, л 170, № 337, л 367 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ № 902, л. 50.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 391 об., 393, 395, 398; № 1118, л. 303 об., 305, 308, 312, № 1128, л 252, 253 об., 256 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 295, 296 об., 299 об., 304; № 86, л. 222 об., 226, 233 об., 241 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 295, 297, 305; № 289, л. 322, 324, 326 об., 330, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 174 об., 175 об., 177 об, 180 об.; № 337, л. 373 об, 375, 379 об, 385; Тріод. цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1067, л 1 об., 6, 16 об., 47 об; № 1068, л. 1 об., 5, 14, 41 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 771, л. 455, 157; № 768, л. 163, 164 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 710, 711, 712;

кахъ эта пѣснь отсутствовала совершенно и пѣлось тоже только „Множество содѣянныхъ ми золъ“ (1). Въ небольшомъ весьма количествѣ памятниковъ пѣніе—„Покаянія отверзи ми двери“ положено начинать, какъ и нынѣ, отъ недѣли мытаря и фарисея, но не оставлены и стихи: „Молитвами апостоловъ“ и „Молитвами Богородицы“ (2).

Въ недѣлю блуднаго сына за катавасію пѣли „Отверзу уста моя“ вмѣсто „Мусикійскую пѣснь“. На литургіи пѣли два причастныхъ стиха: „Хвалите“ и „Чашу спасенія“ (3).

Порядокъ вечерни, наканунѣ субботы сыропустной недѣли, вполнѣ сходенъ съ нынѣшнимъ, за исключеніемъ окончанія ея, которое совершалось обыкновеннымъ образомъ. Канонъ на утрени пѣли со второю пѣснію, но безъ стиховъ. Ко второй пѣсни припѣвали „Слава Тебѣ Боже, слава Тебѣ“. Прокименъ предъ апостоломъ: „Честна предъ Господемъ“, апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ зачало 115 и другой изъ посланія къ Евреямъ зачало 335. Первое евангеліе читалось отъ Матѳея зачало 16, второе евангеліе отъ Луки зачало 24. Каноникъ одинъ: „Въ

---

№ 1165, л. 117 об, 118, 121, 125; Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 372, 374, 382 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л 127 об., 126 об, № 487, л 170 об., 171, 212

(1) Ркп. Солов. библ № 1117, л. 180 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 280 об., № 814, л. 180; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 185.

(2) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 346; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 80 об. Слич. *Τυπικ.* изд венец 1577, л. 61.

(3) Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 297; № 289, л. 324; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 175 об.; № 337, л. 375; № 814, л. 181 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 374; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1068, л 5 об; Часосл. ркп. той же библ № 1165; Старопечатн. Тріод. Типогр. № 473, л. 13 об; № 474, л. 12 об. Слич. Сербск. Тріод. 1491 г. № 489, л. 6 об.

память вѣчную“ (1). По нѣкоторымъ памятникамъ, прокименъ предъ апостоломъ: „Душа ихъ во благихъ“, апостолъ къ Коринѳяномъ зачало 146, а другой къ Солуняномъ зачало 270, евангеліе отъ Луки зачало 105 и другое отъ Іоанна зачало 16. Каноникъ пѣли заупокойный (2).

Въ недѣлю сыропустную канонъ читался такъ: воскресенъ на четыре, крестовоскреснаго не полагалось, Богородицы на четыре и тріоди на шесть (3). Такой порядокъ въ чтеніи канона находимъ въ небольшомъ количествѣ памятниковъ, въ остальныхъ же памятникахъ вездѣ соблюдается нынѣшній порядокъ. На литургіи блаженны изъ октоиха и тріоди—третья пѣснь. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Радуйтеся“. На вечерни выходъ совершался священникомъ „въ багряной ѳелони“ (4). Прокименъ великій иногда произносился въ трапезѣ, куда совершался выходъ во

---

(1) Устав. ркп Солов библ. № 1116, л. 397, 398, № 1118, л. 311; № 1128, л. 205; ркп Анз. ск. № 85, л 302, 303; № 86, л. 238 об, 239, 240; ркп. св. Варсоноф л 381 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 304; № 289, л. 329 об, 330, ркп м. Синод библ. № 331, л. 174; № 337, л. 377 об., Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 46; № 1068, л 40 об.; Часосл ркп той же библ. № 1165, л. 124; Служебн ркп. Солов. библ. № 1025, л. 184, № 1026, л. 185 об., Тріод. печатн. № 473, л 22, № 474, л. 22. Слич. Тріод. сербск. 1491 г. № 489, л. 10 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ № 331, л. 177 об., № 337, л. 378 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 380, л. 141 об., № 381, л. 129; № 456, л. 97.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 398 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 131; № 456, л. 99.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 399, № 1118, л. 313; № 1128, л. 207; ркп. Ана. ск. № 85, л. 305, № 86, л. 242, 243; ркп. св. Варсоноф. л. 383; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 306; № 289, л. 331, 332; ркп. м. Синод библ. № 331, л. 181, № 337, л. 386 об, 387; Тріод. ркп. Солов. библ № 1067, л. 51 об., № 1068, л. 45 об.; Часосл. ркп той же библ. № 1165, л. 125 об., 126. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 380, л. 143 об, 144; № 379, л. 172; № 456, л. 99 об.; № 478, л. 56 об., 62 об.

время пѣнія богородична. Послѣ отпуста вечерни, на срединѣ храма ставился аналой съ иконою Божіей Матери. Священнослужители, монахи и богомольцы клали два земныхъ поклона, цѣловали св. икону, кланялись еще разъ въ землю и просили прощенія по клиросамъ. Въ это время пѣвцы пѣли стихиры храма, слава и нынѣ догматикъ настоящаго гласа (1). Прощеніе, по обиходнику Іосифо-Волоколамскаго монастыря, совершалось непремѣнно въ храмѣ, а не по келліямъ. Если кто, по болѣзни, не могъ присутствовать въ храмѣ, то игуменъ ходилъ къ нему прощаться въ келлію (2).

Если храмовой праздникъ приходился въ понедѣльникъ первой недѣли, то служба храма не откладывалась, какъ это дѣлается нынѣ, а совершалась въ этотъ самый день. Литургію служили преждеосвященныхъ даровъ (3).

Въ среду и пятницу на утрени по прочтеніи „Благо есть“ пѣли стихиру, послѣ которой произносилась сугубая ектенья за умершихъ. Въ пятницу, послѣ литургіи, совершался обрядъ прощенія, какъ и въ прощальное воскресеніе (4).

Во вторую недѣлю поста память Григорія Паламы, архіепископа солунскаго, не праздновалась, а поэтому въ тріодяхъ на этотъ день изложена служба недѣли вмѣстѣ съ службою рядовому святому. На

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л 185, 186, ркп. м Синод. библ. № 902, л. 296, 298, № 814, л 195 об., 197, ркп. Волокол библ. № 338, л. 196, 197 об., 198.

(2) Обих. ркп. м Синод библ. № 829, л 3.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л 484 об., ркп. Анз. ск № 86, л. 546, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 509 об.; ркп м Синод. библ. № 331, л. 182, № 337, л. 368; Старопеч. Тріод. № 473, л. 92 об.; № 474, л. 92 об

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 190; ркп. м. Синод. библ № 902, л. 309, 311; № 814, л 206 об., 211, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 206 об., 207 об.

„Господи воззвахъ“ пѣли стихиры воскресныя три, восточныхъ четыре и минеи — три, слава святаго, и нынѣ богородиченъ. Канонъ воскресный съ ирмосомъ на четыре, Богородицы на два, минеи и тріоди на четыре. Послѣ третьей пѣсни читали сѣдаленъ изъ минеи, по шестой кондакъ изъ тріоди. На литургіи два апостола: изъ посланія къ Евреямъ зачало 304 и Богородицы и два евангелія: отъ Матѳея зачало 7 и Богородицы. Причастныхъ тоже два: „Хвалите“ и „Чашу спасенія“ (1). Въ немногихъ памятникахъ находимъ указаніе, что въ этотъ день читали одинъ апостолъ и одно евангеліе и притомъ тѣ, которые нынѣ читаютъ (2).

На литургіи, въ субботу третьей недѣли поста, апостолъ изъ посланія къ Евреямъ зачало 325, которое и теперь читается, но ни прокимна, ни апостола заупокой не положено (3). Впрочемъ, въ старопечатныхъ тріодяхъ указаны два апостола: къ Евреямъ зачало 325 и къ Солунянамъ зачало 270 и два

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 422 об., 423, № 1118, л. 331 об, 332; № 1128, л. 269 об., 270; ркп. Анз. ск. № 85, л. 325 об., 326; № 86, л. 283, 284 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 404; ркп. Типогр. библ № 288, л 327 об., 328; № 289, л. 349, 350; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 194 об.; № 337, л. 406, 407, Тріод. ркп. Солов. библ. № 1068, л 140, № 1067, л. 144; Часосл. ркп той же библ. № 1165, л. 131, 132, Староп. Тріод. № 473, л. 215; № 474, л. 215 Слич. Сербск. Тріод 1491 г. л. 125 об. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 185 об, № 380, л. 156 об; № 381, л. 143 об.; № 427, л. 196 об; № 456, л. 168 об.; ркп. Норов. собр. № 385, л. 98 об.

(2) Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 147, № 1068, л. 143 об; Печат. Тріод. Типогр. библ. № 473, л. 219; № 474, л. 219; Сербск. Тріод. 1491, л. 128.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л 423 об., № 1118, л 332 об.; № 1128, л. 270 об; ркп. Анз. ск. № 85, л. 326 об.; № 86, л. 215; ркп. св. Варсоноф. л. 405; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 329; № 289, л. 350; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 194 об; № 337, л. 407 об.; Тріод ркп. Солов. библ. № 1067, л. 176; № 1068, л. 173 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1163, л. 132.

евангелія: отъ Марка зачало 8 и отъ Іоанна зачало 16 (1).

Вечеромъ въ этотъ день выносился крестъ изъ *сосудохранильницы*. Обрядъ этого выноса вполнѣ сходенъ съ нынѣшнимъ. Выносъ же креста на утрени послѣ великаго славословія совершался точно такимъ же образомъ, какъ и на утрени 14 сентября (2).

Въ понедѣльникъ и среду въ нѣкоторыхъ монастыряхъ выносили св. крестъ въ трапезу. Послѣ тропаря: „Что тя наречемъ“ вмѣсто „Стопы моя“ діаконъ произносилъ „Премудрость“. Иногда, впрочемъ, этого возгласа не произносили, а непосредственно послѣ „Что тя наречемъ“ пѣли „Кресту Твоему“, при чемъ священникъ кадилъ крестъ. Обрядъ цѣлованія совершался въ томъ же порядкѣ, какъ и въ воскресеніе. На часахъ кондакъ креста. Такимъ же образомъ совершалось поклоненіе кресту въ пятницу на девятомъ часѣ (3).

Въ субботу четвертой недѣли на литургіи прокименъ предъ апостоломъ одинъ заупокойный, апостолъ изъ посланія къ Евреямъ зачало 313, евангеліе отъ Марка зачало 31. Апостолъ и евангеліе за-

---

(1) Старопеч. Тріод. Типогр. библ № 473, л. 255 об., № 474, л. 255.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 423 об.; № 1118, л. 332 об., № 1117, л. 195 об.; № 1128, л. 270; ркп. Анз. ск. № 85, л 327; № 86, л. 285 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 405 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 195, № 337, л 407 об., № 902, л. 318—319; № 814, л 218 об.—222, ркп Типогр библ. № 288, л. 329; № 289, л 350 об; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 214 об, 215; № 342, л. 20, 21. Слич. Сербск Часосл. 1491 г. л. 179 об. *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ № 379, л 185 об.; № 380, л. 157; № 381, л. 143 об., 144; № 427, л 196 об., № 456, л. 168 об.; № 487, л. 233; ркп Норов. собр. № 385, л. 98 об., *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 74, Типик. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 123 об, *Τριωδ.* ркп Севаст. собр. № 478, л 191 об., 192.

(3) Ркп Солов. библ. № 1117, л 197 об., 198; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 224 об.—227; ркп. Волок. библ. № 338, л. 216, 221; № 342, л. 32 об., 33. Слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 180 об.

упокойные предоставляются на волю настоятеля. Каноникъ: „Блажени яже избралъ“ (1). Иногда читали тотъ апостолъ, который положенъ въ нынѣшнемъ уставѣ (2).

На утрени четвертой недѣли поста каноны читали воскресный, крестовоскресный, Богородицы и минеи. Въ четвергъ пятой недѣли предъ канономъ читали два сѣдальна изъ октоиха, одинъ мученичень, богородиченъ и отдѣлъ изъ сочиненія Ефрема Сирина, а послѣ 50 псалма начиналось чтеніе великаго канона, на которомъ, по третьей пѣсни, читали сѣдаленъ изъ тріоди и первую половину изъ житія Маріи Египетской. На четвертой, восьмой и девятой пѣсняхъ трипѣснецъ пѣли раньше пѣсней великаго канона. За шестой пѣснію читали кондакъ: „Душе моя, душе моя“ и вторую половину изъ житія Маріи Египетской (3).

Въ обители Сійской въ этотъ день на утрени читали восьмую каѳизму, сѣдальны изъ тріоди и слово Ефрема Сирина. На канонѣ Андрея Критскаго ката-

---

(1) Ркп. Солов. библ № 1116, л. 427; № 1118, л. 335 об.; № 1128, л. 273 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 330 об.; № 86, л. 291; ркп. св. Варсоноф. л. 409, ркп. Типогр библ. № 288, л. 333; № 289, л. 353 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 147; № 337, л. 411; Служебн. ркп. Солов. библ № 1025, л 185 об.

(2) Тріод. ркп Солов библ. № 1067, л 214; № 1068, л. 214 об.; Старопеч. Тріод. Солов. библ. № 1784, л 309

(3) Устав ркп Солов. библ. № 1116, л. 427—429; № 1118, л. 336, 337; № 1128, л 274—276 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 330 об.—332; № 86, л. 292—295; ркп. Типогр библ. № 288, л. 333—335; № 289, л. 353 об.—355, ркп. м Синод библ. № 331, л. 197—198; № 337, л 411 об. — 413; ркп. св. Варсоноф. л 410; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л 232 об., 242 об., № 1068, л. 235; Старопечатн. Тріод. той же библ № 1784, л. 340, 347, Типогр. библ. № 473, л. 334—358; № 474, л 334—358. Слич. Сербск. Тріод 1491 г. л. 214—237; Часосл. л 181. *Τυπικ* ркп. м. Синод. библ № 380, л. 160; № 381, л. 146; № 456, л. 110; № 487, л. 235 об.; *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр. № 478, л 252 об. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 125.

васію пѣли послѣ пѣсней: третьей, шестой, восьмой и девятой. Припѣвъ на канонѣ Андрея Критскаго читали: „Господи, услыши молитву рабъ Твоихъ“, предъ пѣснями трипѣсница—„Святіи апостоли, молите Бога о насъ“, на троичномъ канонѣ — „Пресвятая Троице, спаси насъ“ и на канонѣ Богородицы—„Пресвятая Госпоже Богородица, спаси насъ“. По третьей пѣсни сѣдаленъ изъ тріоди и первая половина изъ житія Маріи Египетской, вторая половина котораго оканчивалась послѣ шестой пѣсни, по седьмой пѣсни—прологъ и синаксарь, а послѣ девятой пѣли „Достойно есть большое“. Канонъ читался канонархомъ на аналоѣ среди трапезы. „А какъ пріидутъ стихи Маріи, замѣчаетъ обиходникъ этой обители, канонархистъ кликнетъ: „Маріи“, также: „Андрей“ предъ стихами Андрею Критскому“. На часахъ читались каѳизмы: 9, 10 и 11, а на вечерни вмѣсто 18—12 каѳизма. На „Господи воззвахъ“ пѣли 6 стиховъ изъ тріоди и 4 изъ минеи, слава и нынѣ крестобогородиченъ (1). Многія изъ этихъ особенностей имѣются въ Кирилловскомъ обиходникѣ, который и содержитъ нѣкоторыя незначительныя особенности. Катавасіи не положено. По третьей, шестой и восьмой пѣсняхъ канона повторяли ирмосъ канона, по девятой пѣли: „Достойно есть“, но не положено троичнаго канона и канона Богородицѣ (2).

Въ пятницу, послѣ литургіи, очередной священникъ ходилъ въ гробницу пѣть изъ октоиха заупокойный канонъ. Здѣсь же священникъ пѣлъ и трипѣснецъ, если онъ желалъ.

Акаѳистъ читалъ священникъ въ алтарѣ, одѣтый „въ верхнюю свиту“. На срединѣ храма ставилась зажженная свѣча на подсвѣчникѣ, на которомъ висѣло

---

(1) Ркп. м Синод. библ. № 814, л. 231—232.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 198 об., 199; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 223, 224; № 324, л. 33 об

также и кадило „съ благовонными каженьми“ (1). Иногда читали акаѳистъ на срединѣ храма, предъ аналоемъ съ евангеліемъ, лежащимъ на немъ. Чтеца окружали въ этомъ случаѣ другіе священники и діаконы, если служба совершалась соборнѣ (2). При пѣніи начальнаго кондака: „Взбранной воеводѣ“ параекклисіархъ кадилъ всѣ иконы и присутствующихъ въ храмѣ. Кажденіе совершалъ онъ же и на остальныхъ трехъ началахъ. Послѣ шести кондаковъ и икосовъ, прочитанныхъ священникомъ, и послѣ пѣнія перваго кондака, читалось „слово о несѣдальномъ“, которое дѣлили на три части. За „непорочными“ стихами снова пѣли кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ и снова читали шесть кондаковъ и тропарей и продолженіе слова „о несѣдальномъ“. Далѣе читался 50 псаломъ“, за которымъ начинали пѣть канонъ. Каноновъ два: храма съ ирмосомъ на шесть и Богородицы изъ акаѳиста на восемь. Если храмъ былъ освященъ въ честь Богородицы, то первый канонъ читали изъ минеи рядоваго святаго. За катавасію пѣли „Отверзу уста моя“. Послѣ третьей пѣсни пѣли кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ и читали шесть кондаковъ и икосовъ, сѣденъ изъ минеи и „чтеніе“, по шестой дочитывали оставшіеся шесть кондаковъ и икосовъ, а потомъ икосъ первый: „Ангелъ предстатель“, кондакъ первый: „Взбранной воеводѣ“, прологъ и „чтеніе“, но подъ условіемъ „аще есть рано“. Затѣмъ пѣли остальныя пѣсни канона, кромѣ седьмой, потому что отъ седьмой

(1) Уставъ ркп Анз ск № 85, л 333; № 86, л 296 об.; ркп. св. Варсоноф л. 410 об., ркп. Типогр. библ № 288, л. 336, № 289, л. 336; ркп. м. Синод биол. № 331, л. 199; № 337, л. 414 об, ркп. Солов. библ. № 1116, л 430, № 1118, л. 338, 339; № 1128, л. 176; Тріод той же библ. № 1784, л. 374; ркп. Солов. библ. № 1067, л 257; № 1068, л. 268 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 161; № 379, л. 190.

(2) Ркп. Анз. ск. № 86, л 297 об., 298; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 199 об.

пѣсни начинался трипѣснецъ. Къ канону изъ тріоди присоединялся канонъ изъ минеи съ ирмосомъ на четыре и канонъ Богородицы на шесть, который клиросы пѣли поочередно. Если правый клиросъ пѣлъ изъ канона одинъ стихъ, то лѣвый дѣлалъ тоже, если правый клиросъ на одинъ запѣвъ пѣлъ два тропаря, то и лѣвый повторялъ тоже самое. Точно такимъ же образомъ пѣли канонъ и изъ тріоди, но съ тою незначительною разницею, что изъ втораго трипѣснечнаго канона пѣли уже по одному стиху, чтобы канонъ трипѣснечный, канонъ Богородицы и минеи вмѣстѣ составляли не болѣе 14 стиховъ. Подобнымъ образомъ пѣли восьмую и девятую пѣсни канона (1).

Въ Кирилловской обители говорится о пѣніи канона на вечерни: храма на шесть и Богородицы— акаѳистъ на восемь. На канонѣ изъ четырехъ пѣсенъ канонъ храма опускался и читался только акаѳистъ Богородицы на шесть и тріоди на восемь. Чтеніе акаѳиста происходило на срединѣ храма, куда послѣ первой каѳизмы выносился аналой, покрытый пеленою, по бокамъ котораго ставились двѣ свѣчи на подсвѣчникахъ. Настоятель и другіе священники облачались „въ большія постныя ризы“. На аналоѣ полагалось св. евангеліе. Діаконъ кадилъ св. евангеліе, иконы и всѣхъ присутствующихъ. Слова: „Радуйся, невѣсто неневѣстная“ пѣлъ правый клиросъ, а „ал-

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 430, 431, № 1118, л. 339; № 1128, л. 276 об., 277, ркп. Анз. ск. № 86, л. 298, 299; № 85, л 334, 335, ркп. св. Варсоноф. л. 412; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 337; № 289, л. 356 об, 357, ркп. м. Синод. библ № 331, л. 199 об.; № 331, л 415, Тріод ркп. Солов. библ. № 1067, л. 259—267; № 1068, л. 268 об.—280, Старопечатн. Тріод. Солов. библ № 1784, л. 374—384; Типогр. библ. № 473, л. 370—385; № 474, л. 370—385. Слич. Сербск. Тріод. 1491 г. л. 245—253. Тип. Молдо-Вал. ркп Румянц. муз. № 443, л. 124; Τυπικ. ркп. м. Синод. библ № 379, л. 190; № 380, л. 161; № 381, л. 146 об.; № 456, л. 110 об., 111, № 487, л. 236; ркп Новор. собр. № 385, л. 100 об., 101.

лилуія“—лѣвый клиросъ. Кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ повторяли оба клироса вмѣстѣ на срединѣ храма. Слово несѣдальное читалось „на двое головщики“, при чемъ всѣ присутствующіе садились на свои мѣста. Послѣ третьей пѣсни читали синаксарь. За второю каѳизмою слѣдовало дальнѣйшее чтеніе акаѳиста. Хоры на этотъ разъ перемѣнялись: правый клиросъ пѣлъ „аллилуія“, а лѣвый—„Радуйся, невѣсто неневѣстная“. По прочтеніи двухъ икосовъ и кондаковъ, лѣвый хоръ пѣлъ первый кондакъ на „сходѣ“ и читалось „чтеніе“, а послѣ трехъ слѣдующихъ: правый клиросъ пѣлъ на „сходѣ“ кондакъ и читались настоятелемъ икосы. На послѣднихъ двухъ икосахъ діаконъ совершалъ снова кажденіе. По шестой пѣсни роль хоровъ снова мѣнялась и продолжалось дальнѣйшее чтеніе акаѳиста. „О всепѣтая Мати“ пѣли только дважды. По прочтеніи перваго икоса: „Ангелъ предстатель“, при пѣніи кондака: „Взбранной воеводѣ“, евангеліе уносили въ алтарь и происходило прощеніе присутствующихъ съ обоими клиросами (1).

Служба 5 недѣли поста, какъ и въ предшествующія недѣли, совершалась со службою рядоваго святаго. „Другіе же, замѣчаютъ памятники, пѣли службу Маріи Египетской“ (2). На литургіи читали одинъ апо-

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 200 об., 201; ркп. м Синод. библ. № 814, л. 236 об., 237 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л 227 об.

(2) О службѣ этой недѣли въ греческихъ типикахъ замѣчается: «*Κυριακῇ πέμπτῃ τελεῖται ἡ ἀκολουθία ὡς διετάχθη ἐν ταῖς προλαβούσαις κυριακαῖς, ψάλλομεν δὲ καὶ τὸ μηναῖον τοῦ κατὰ τὴν ἡμέραν ἁγίου*» (*Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 381, л. 147; № 456, л 111, № 427, л 202 об.) Это замѣчаніе паходимъ въ большинствѣ памятниковъ, но въ одномъ имѣется и такое указаніе, которое близко приближается къ нынѣшнему нашему уставу *Τῇ πέμπτῃ κυριακῇ νηστειῶν*, читаемъ мы здѣсь, *καὶ ἀκολουθία καθὼς προδιετάχθη ταῖς προλαβούσαις κυριακαῖς, ψάλλομεν δὲ καὶ τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας ἐν τε τῷ ἑσπερινῷ καὶ τῷ ὄρθρῳ, ἀλλὰ δὴ καὶ εἰς τὴν λειτουργίαν λέγεται ἀπόστολος καὶ εὐαγγέλιον τῆς ὁσίας,*

столъ и одно евангеліе недѣли (1).

*Съ понедѣльника тестой недѣли начинали чтеніе четвероевангелія*, которое, по нынѣшнему уставу, положено читать на первыхъ трехъ дняхъ страстной недѣли. Дѣйствія, предшествовавшія чтенію евангелія и сопровождавшія его, ничѣмъ не отличаются отъ дѣйствій, положенныхъ нынѣ въ этомъ случаѣ. *На девятомъ часѣ евангеліе читалъ діаконъ* (2), а не священникъ какъ нынѣ (3). Въ обиходникѣ Сійскаго монастыря о чтеніи евангелія на шестой недѣлѣ дѣлается такая замѣтка: „а на сей недѣли въ понедѣльникъ, во вторникъ и среду прочтутъ два евангелиста, а на страстной недѣли (тоже) два: Луку да Іоанна“ (4).

Въ субботу Лазаря на утрени не пѣли воскресныхъ тропарей: „Ангельскій соборъ“ и др. (5). Отпустъ на литургіи не имѣетъ мѣста въ нынѣшнемъ уставѣ—

---

*το τροπάριον αὐτῆς*» (*Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 190 об., 191). *Ἔντισι εὕρηται*, замѣчается въ одномъ изъ памятниковъ, *καθῶς καὶ ἐν τῇ προλαβούσῃ ψάλλομεν τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας μητρὸς ἡμῶν Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας*» и прибавляется. *εἰ δοκεῖ τῷ προεστῶτι ἐκτελείσθω τὰ ὅμοια ἀναλόγως δηλονότι ὡς κἂν τῇ παρελθούσῃ κυριακῇ ἔν τε τῷ ἑσπερίνῳ καὶ τῷ ὄρθρῳ καὶ τῇ λειτουργικῇ* (№ 380, л. 161 об.) Въ венеціанскихъ же типикахъ имѣется слѣдующее замѣчаніе о службѣ на этотъ день: «*Κυριακῇ πέμτῃ τῶν ἁγίων νηστείων τελεῖται ἡ ἀκολουθία, ὡς καὶ ταῖς λοιπαῖς κυριακαῖς, ἐν ᾗ ψάλλομεν καὶ τοῦ μηναίου τὴν ἀκολουθίαν τοῦ ἐπιλαχόντος ἁγίου. Ἄλλοι δὲ μεταγενέστι παρέδωκαν ψάλλεσθαι ἐν τάυτῃ τῇ κυριακῇ τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας μητρὸς ἡμῶν Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας*» (1577 г. л. 77).

(1) Тип. св Варсоноф л. 413; Тріод. старопеч. 1591 г. и 1589 г изд. М. л 386. Слич. Сербск. Тріод. изд Краков. 1491 г. л. 253 об.

(2) Тотъ и другой обычаи во многихъ отношеніяхъ прекрасные и заслуживаютъ полнаго подражанія и въ наше время

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 200 об., 201 об., ркп м. Синод библ № 814, л. 236 об., 237; ркп. Волокол библ. № 338, л 227 об.

(4) Обиход. ркп. м. Синод. библ № 814, л. 238.

(5) См. цитату вторую на слѣд. стр

это: „Пришедъ въ Виѳанію воздвигнути друга своего праведнаго Лазаря“ и т. д. (1).

На утрени въ вербное воскресеніе послѣ евангелія читали 50 псаломъ и пѣли стихиру: „Днесь благодать Св. Духа“. Объ освященіи ваій ничего не говорится, но о раздачѣ ихъ присутствующимъ въ храмѣ въ уставахъ замѣчается: „егдаже цѣлують братія святое евангеліе, и по обычаю приходяще покланяющеся игумену, и отъ руку его вземлютъ ваія съ свѣщами. По псалмѣ пятидесятомъ поемъ стихиру гласъ 6: „Днесь благодать Святаго Духа“ тажъ канонъ“ (2). Не смотря на это, въ памятникахъ мы находимъ молитву „надъ вербою“ (*εὐχὴ εἰς τὰ βαία*): „Господи Боже нашъ вседержителю, сказавый ковчегъ образомъ церковнымъ“ (3), которая, нужно думать, читалась при освященіи ваій. Въ какое время читалась эта молитва — большинство памятниковъ умалчиваетъ объ этомъ, но въ нѣкоторыхъ она стоитъ

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ № 1020, л. 28; № 1019, л. 31 об; № 1021, л. 147; № 1024, л 37 об.; № 1025, л 45 об.; № 1026, л. 65 об.; ркп. Типогр. библ. № 331, л. 40 об., Тип. св. Варсоноф. л. 483 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 422; № 289, л. 429.

(2) *Ὁ υ, Ἀνάστασιν Χριστοῦ θεασάμενοι οὐ λέγομεν. Ὅτε δὲ ἀσπάζονται οἱ ἀδελφοὶ τὸ ἐναγγέλιον, διανέμει ὁ ἡγούμενος τὰ βάια, ὁ κανών.* Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 433, 434 об., № 1118, л. 341, 342; № 1117, л. 201 об.; № 1128, л. 278 об., 280, ркп. Анз. ск. № 85, л. 336 об, 338; № 86, л. 302, ркп. св. Варсоноф. л. 414 об., 416 об.; ркп Типогр. библ № 288, л. 339, 340; № 289, л. 358 об, 360; ркп. м. Синод. библ № 331, л. 201, 202; № 337, л. 416 об., 418, 419; № 814, л. 239. Слич Часосл Сербск. изд. Краков. 1491 г. л. 184; *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 380, л. 162, 163 об; № 381, л. 147 об, 148 об; № 456, л. 111 об., 112; № 427, л. 203, 205; ркп. Норов. собр. № 385, л 102, *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр. № 478, л. 319; № 479, л 7, Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз № 443, л 125, 126 об.

(3) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 305; Служебн. ркп. Солов. библ № 1019, л. 96, № 1021, л. 102; Требн. ркп. той же библ. № 1085, л. 113 об Слич. *Ευχολογ.* Goar. pag. 744.

послѣ евангелія. Въ этихъ памятникахъ находимъ и описаніе освященія ваій въ такомъ видѣ: „егда цѣлуютъ братія святое евангеліе, вземъ іерей кадило и кадитъ надъ вербою, „Господи Боже нашъ вседержителю, сказавый образъ церковный ковчегомъ“ и по обычаю приходяще покланяющеся игумену, и игуменъ же благословляетъ ихъ рукою по челу и по лицу крестообразно братію и раздаетъ ваія со свѣщами, онижъ вземлюще отъ руки ваія, въ руку жъ его не цѣлуемь, занежъ преже евангеліе ужъ цѣловахомъ и токмо отходяще съ ваіемъ покланяющеся ему до пояса“ (1). Отпустовъ два, но оба имѣютъ мало общаго съ нынѣшнимъ отпустомъ: „Иже на престолѣ херувимстѣмъ ѣздяй (сѣдяй) на жребяти изволивый всѣсти Христосъ истинный Богъ нашъ“ (2) и „Пришедый во градъ Іерусалимъ и хвалу пріемъ отъ дѣтей еврейскихъ Христосъ истинный Богъ нашъ“ (3). Впрочемъ, наряду съ этими двумя отпустами въ тѣхъ же памятникахъ находимъ и нынѣшній отпустъ (4).

По русскимъ обиходникамъ, на этотъ день положено служить утреню съ полунощницей, на которой пѣли троичный канонъ. Во время величанія настоятель кадилъ храмъ и всѣхъ присутствующихъ. Впе-

---

(1) Цвѣтн. Тріод изд Моск. 1591 г. л. 13

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л 355 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 516; ркп. Типогр. библ № 288, л. 422; № 289, л. 429, ркп. м Синод. библ. № 331, л. 251; Служебн. ркп. Типогр библ. № 131, л 41.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об, № 1118, л. 410; ркп св. Варсоноф л. 417, 483 об; Служебн ркп. Солов библ. № 1019, л. 31 об.; № 1020, л 28 об.; № 1024, л. 38, № 1025, л. 46; № 1029, л 56.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об.; ркп. св Варсоноф. л 483 об; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 31 об., № 1020, л 28 об., № 1021, л. 147; № 1024, л. 38; № 1025, л. 45 об.; № 1026, л. 66, № 1029, л. 55 об. Слич. Служебн. 1855 г. л. 96.

реди настоятеля ходилъ діаконъ со свѣчею въ правой рукѣ и съ „серебряной ладоницей“ въ лѣвой. Кажденіе совершали всѣ священники сколько ихъ участвовало въ сослуженіи съ настоятелемъ. Во время пѣнія „слава“ и величанія, на обоихъ клиросахъ пономарь постилалъ ковры, на которые садились священники въ облаченіи во время „чтенія“. Вербы со свѣчами раздавались послѣ евангелія, при чемъ принимающіе изъ рукъ настоятеля вербу цѣловали его въ руку. Свѣчи горѣли до „великаго славословія“ и тушились только во время „чтеній“. Послѣ утрени совершался крестный ходъ кругомъ монастыря. Участвовавшіе въ немъ имѣли въ рукахъ вербу (1).

Ни въ понедѣльникъ страстной недѣли, ни во вторникъ, ни въ среду, ни даже въ четвергъ на утрени евангеліе не читали (2).

Если храмовой праздникъ приходится нынѣ въ первые четыре дня страстной недѣли, то служба храма,

---

(1) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 202—204; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 239 об.—244 об.; ркп. Волокол. библ № 338, л 230—233 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 437—440; № 1117, л 206—208, № 1118, л. 344 об.—349; № 1128, л. 282—285 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 340 об.—345; № 86, л 308—317 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 419—424, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 343—347 об.; № 289, л. 361 об.—365 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 203—206; № 337, л. 421—425, Цвѣтн Тріод. ркп. Солов библ. № 1072, л. 31—53 об; № 1073, л. 30—53 об.; № 1075, л. 59 об., 82, 98, 120; № 1076, л. 32, 44, 54, 66 об; Старопеч. Тріод изд. М. 1591 г. л 42 об., 57 об., 67 об., 79 об., Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 135. Слич. Сербск. Часосл изд. Краков. 1491 г. л 186—188. Тип. Молдо-Валах ркп Румянц. муз. № 443, л. 127 об —128; *Τυπικ.* ркп м. Синод. библ. № 379, л. 195—199; № 380, л. 165 об.—168 об.; № 381, л. 149 об —150 об; № 456, л 113. Между греческими богослужебными памятниками есть, впрочемъ, и такіе, хотя и немного ихъ, въ которыхъ указывается чтеніе евангелія на эти дни (*Τυπικ.* изд. венец. 1577, л. 79 об., 80 об., 81). Отсюда, по всей вѣроятности, это указаніе перешло и въ греческія тріоди, какъ напр., *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр. № 479, л. 14, 22, 38.

какъ это извѣстно изъ „храмовыхъ главъ“, переносится на недѣлю ваій, но въ уставахъ XV—XVI вв. эта служба отправляется въ тѣ самые дни, когда праздновалась, по уставу, память храмоваго святаго. Для понедѣльника, вторника, среды и четверга страстной недѣли въ уставахъ даннаго времени изложены службы храма.

Если храмовой праздникъ приходился въ понедѣльникъ, то на малой вечерни въ недѣлю ваій все пѣли храму. На великой вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“, на „Господи воззвахъ“ 6 стихиръ дня и 4 храма, слава храма, и нынѣ дня, на стиховнѣ—стихиры дня, слава храма, и нынѣ дня. Тропарь на благословеніи хлѣбовъ пѣли храма и Богородицы, на „Богъ Господь“ только одинъ тропарь храма. Послѣ каѳизмъ читали сѣдаленъ дня, а послѣ величанія сѣдаленъ храма. Канонъ храма на шесть и тріоди на восемь. За катавасію пѣли ирмосы трипѣснеца. По третьей пѣсни читали кондакъ и сѣдаленъ храма, по шестой—кондакъ дня. „Честнѣйшую херувимъ“ не пѣли. По девятой пѣсни пѣли два раза свѣтиленъ дня и одинъ разъ свѣтиленъ храма. На хвалитѣхъ стихиръ самогласныхъ дня четыре и столько же храма, слава храма, и нынѣ дня, а на стиховнѣ всѣ стихиры изъ тріоди, кромѣ „слава“, для которой бралась стихира изъ минеи. Послѣ „Благо есть“ пѣли тропарь храма, за которымъ произносилась сугубая ектенья, дѣлали три великихъ поклона и совершался отпустъ. На часахъ читали каѳизмы и евангеліе. „Помяни насъ Господи“ пѣли, за исключеніемъ вторника и четверга. Литургія совершалась преждеосвященныхъ даровъ. На вечерни стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: шесть дня и четыре храма, слава храма, и нынѣ дня. Евангеліе читалось дня и храма, а прокименъ и апостолъ только дня. Служба храма въ слѣдующіе

три дня не представляетъ особенностей отъ той, которая положена для понедѣльника (1).

Въ первые четыре дня страстной недѣли произносился отпустъ въ концѣ каждой службы, нѣсколько сходный съ нынѣшнимъ: „Пришедый на страсть вольную Христосъ истинный Богъ нашъ“ и проч. (2).

Въ великій четвертокъ на проскомидіи по лѣвую сторону Агнца ставилась Богородичная просфора, которая двѣнадцать разъ возносилась во время литургіи (3). Послѣ отпуста часовъ, до перенесенія св. даровъ съ жертвенника на престолъ, литургія совершалась иногда при открытыхъ царскихъ дверяхъ (4). Во время причащенія священнослужителей въ алтарѣ, св. Агнецъ напаялся св. кровью и впослѣдствіи раздроблялся на мелкія части, которыми пріобщались больные (5). Этотъ обычай сохраняетъ свою

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1118, л 487; ркп. Анз. ск № 86, л 548; ркп. Типогр. библ № 288, л. 511 об., 512, 513.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об; № 1128, л 355; ркп. Анз. ск № 86, л. 516; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 28 об.; № 1021, л. 147; № 1024, л. 38, № 1025, л. 46; № 1026, л. 66, № 1029, л. 56.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 428, Кормч ркп. Солов. библ. № 475.

(4) Ркп. Солов. библ № 1118, л. 476; ркп. Анз. ск. № 86, л 337 об.

(5) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1024, л. 50 об; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 2, П. С. Р. Л. т. Ш, стр 251. Приготовленіе даровъ именно въ этотъ день соблюдалось въ древней Руси издавна. Свидѣтельство объ этомъ обычаѣ находимъ у митрополита Кипріана въ его отвѣтахъ игумену Аѳанасію (Истор. библ. 1880, т. VI, стр 258; Акт. Истор. т. I, № 253) Приготовленіе даровъ запасныхъ въ другое время было явленіемъ очень рѣдкимъ и вызывалось обстоятельствами изъ ряда вонъ выходящими, такъ что лѣтописцы отмѣчаютъ на страницахъ своихъ записей эти явленія наряду съ важнѣйшими событіями въ религіозной и общественной жизни русскаго народа. Замѣчательно, что приготовленіе запасныхъ даровъ въ другое время сопряжено было съ большими трудностями и хлопотами. Въ новгородской, напр., лѣтописи разсказывается подъ 7061 (1552) годомъ о бывшей въ этомъ году моро-

силу и въ настоящее время. По заамвонной молитвѣ, совершался обрядъ омовенія ногъ. Омовеніе ногъ совершалось не только при епископскихъ каѳедрахъ, но и въ монастыряхъ. Въ послѣднемъ случаѣ главнымъ дѣйствующимъ лицомъ былъ архимандритъ или игуменъ (1).

Въ пятницу на утрени предъ каждымъ евангеліемъ и послѣ него пѣли „Слава страстемъ Твоимъ, Господи". Нынѣ это возглашеніе поется только предъ евангеліемъ, а послѣ евангелія поютъ „Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ" (2). Припѣвъ на канонѣ иногда

---

вой язвѣ, отъ которой умерло, по словамъ лѣтописца, до 279,594 человѣкъ всѣхъ званій, состояній и половъ и прибавляется слѣдующее не безынтересное замѣчаніе. «и яко таково попущеніе бысть. еже *Агнецъ вымиютъ въ великій четвертокъ на весь годъ на причащеніе православнымъ христіаномъ и тѣхъ Агнцовъ во всемъ градѣ по всѣмъ церквамъ не стало* и нечѣмъ православныхъ христіанъ причащати, а служебными дарами вездѣ не изобѣли[ся]. И о томъ священницы всего града приходили къ архіепископу. И архіепископъ Серапіонъ повелѣлъ имати запасный Агнецъ у себѣ на соборной церкви во святѣй Софіи, а самъ о томъ послалъ гонца къ Москвѣ къ митрополиту Макарію: аще тотъ Агнецъ въ соборной церкви изойдетъ и гдѣ та благодать взяти на причащеніе православнымъ христіаномъ? И преосвященный митрополитъ Макарій прислалъ грамату и велѣлъ самому архіепископу служити со архимандриты и игумены и священники и выняти запасный Агнецъ каковъ достоитъ единъ, якоже въ великій четвертокъ и напаяти его, по обычаю, токмо въ соборной церкви и ту приходя всѣмъ священникомъ пріимати, елико кому достоитъ». (П. С. Р. Л. т. III, стр. 251).

(1) Устав. ркп: Солов. библ. № 1116, л. 442; № 1118, л. 350, № 1128, л. 286 об; ркп. Анз. ск. № 85, л. 346; ркп Типогр. библ. № 288, л. 349, № 289, л 366 об., ркп. м Синод. библ. № 331, л 207; № 337, л 429 об; Тріод. Цвѣтн. ркп Солов библ. № 1073, л 65 об.; № 1075, л 144 об, № 1076, л. 80, № 1072, л. 65; ркп м Синод. библ. № 429, л 41 (Опис отд. III, I, стр 531). Тріод. 1591 г изд М. л 94 об. Слич Сербск. Часосл 1491 г. л. 189. Устав. Молдо-Валах ркп. Румянц. муз № 443, л. 129—130, *Τυπικ.* ркп м. Синод библ, № 379, л. 200; № 280, л. 169 об; № 381, л 152 об; *Τριωδ.* ркп Севаст собр № 479, л. 49

(2) Ркп Анз. ск. № 86, л. 321 об.

читали: „Слава Господи кресту Твоему честному“, который нынѣ полагается только на канонѣ животворящему кресту, а въ этотъ день читаютъ „Слава Тебѣ Боже нашъ“. Предъ канономъ произносили молитву: „Спаси Боже люди Твоя“, которая, по нынѣшнему уставу, оставляется съ понедѣльника далѣе (1).

Вечерня служилась при открытыхъ царскихъ дверяхъ. Священникъ и діаконъ были въ „сану“ (2). Предъ третьей паремією положенъ прокименъ: „Положиша мя въ ровѣ преисподнемъ“ (3) иногда же „Яко Ты еси Господи уповахъ да не постыжуся“ (4). Обоихъ этихъ прокимновъ нѣтъ въ нынѣшнемъ типикѣ. Впрочемъ, первый изъ прокимновъ находится предъ апостоломъ, третья же паремія непосредственно слѣдуетъ за второю и не предваряется особымъ прокимномъ. Указанный прокименъ занимаетъ это же мѣсто и по памятникамъ описываемаго времени, слѣдовательно пѣлся два раза на одной и той же службѣ. Евангеліе читалось священникомъ въ царскихъ дверяхъ на рукахъ діакона (5). По „Нынѣ отпущаеши“ пѣли только

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 209; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 258 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476, ркп. Анз. ск. № 86, л. 337 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 449 об.; № 1118, л. 357 об.; № 1128, л. 296, ркп. Анз. ск. № 86, л. 330; № 85, л. 354 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 436; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 358; № 289, л. 374; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 212 об.; № 337, л. 438 об.; Тріод Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 114; № 1073, л. 88 об.; № 1075, л. 206 об. Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ передъ третьей паремією нѣтъ прокимна: «Положиша мя въ ровѣ преисподнемъ», который имѣется здѣсь только предъ апостоломъ (*Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 175; № 381, л. 156 об.; № 379, л. 204; № 456, л. 118; ркп. Новор. собр. № 385, л. 108).

(4) Тріод Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1076, л. 113.

(5) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476; ркп. Анз. ск. № 86, л. ; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 259 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 499 об.

одинъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“, но съ концомъ: „Но воскресъ въ третій день, Спасе, даруя мірови велію милость“, который нынѣ присоединяется къ тропарю въ третью недѣлю по пасхѣ (1). Повечеріе безъ канона и полунощница совершались по келліямъ (2). Есть, однако, памятники, въ которыхъ указывается на повечеріи канонъ подъ названіемъ „Плачь Богородицы“ (3).

Если храмовой праздникъ приходился въ два послѣдніе дни страстной недѣли или въ первый день пасхи, то, по нынѣшнему уставу, службу храма положено переносить съ этихъ дней на понедѣльникъ или вторникъ пасхальной недѣли (4), но практика даннаго времени не стѣснялась такими случаями и служба храмоваго святаго не оставлялась и въ эти дни.

Если бы храмовой праздникъ пришелся въ великую пятницу, то въ четвергъ за вечернею на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть стихиръ изъ тріоди и четыре изъ минеи, слава и нынѣ изъ тріоди. Прокименъ, апостолъ и евангеліе прежде дневные, а затѣмъ храма. На „Богъ Господь“ пѣли дважды тропарь дня, слава тропарь храма, и нынѣ снова тропарь храма. Дальнѣйшій порядокъ службы на этотъ случай схо-

---

(1) Ркп Солов. библ № 1116, л 450, № 1118, л. 357, № 1128, л. 296, ркп Анз ск. № 85, л 355; № 86, л 330 об., ркп. св Варсоноф л 436, ркп м Синод. библ № 331, л. 212 об., № 337, л. 438 об., ркп Типогр библ. № 288, л 358 об; № 289, л 374 об; Цвѣтн Тріод. ркп Солов. библ. № 1072, л 116; № 1073, л. 90, № 1076, л 115, Цвѣтн. Тріод изд 1491 г л. 150 об.

(2) Ibidem; Цвѣтн. Тріод ркп. м Синод библ. № 429, л. 67. (Одес отд. Ш, I 532) Слич. *Типик* ркп. той же библ. № 381, л 156 об., № 380, л 175, № 379, л 204 об., ркп. Норов собр № 385, л 108 об.

(3) Устав. ркп. Солов библ. № 1117, л. 209 об., ркп м. Синод библ. № 337, л. 439; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов библ. № 1073, л 90, Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1491 г л. 150 об

(4) Типик. 1862 г л. 424.

дится съ службою на этотъ день въ праздникъ Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы. Канонъ Богородицы съ ирмосомъ на шесть, храма на восемь. Послѣ третьей пѣсни читали кондакъ, икосъ, сѣдаленъ и „чтеніе“ святаго. Катавасію пѣли изъ тріоди. По шестой пѣсни изъ тріоди читали кондакъ, икосъ и „чтеніе“. На хвалитѣхъ четыре стихиры изъ тріоди и четыре изъ минеи съ собственными стихами, слава тоже изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Стихиры на стиховнѣ и нынѣ изъ тріоди, слава изъ минеи. По „Благо есть“ и на часахъ читали тропарь дня и храма. Служба на литургіи во всемъ сходна съ службою на праздникъ Благовѣщенія, когда онъ приходился въ этотъ день (1).

Въ великую субботу на утрени пѣли тѣже тропари, что и нынѣ, но съ прибавкою на концѣ обоихъ тропарей тѣхъ именно словъ, которыя отличаютъ тропари великой субботы отъ тропарей въ недѣлю мироносицъ. Послѣ тропарей начинали пѣть непорочны на пятый гласъ съ раздѣленіемъ на три статьи. На первой статьѣ припѣвъ: „Возвеличимъ Тя, Живодавче Христе, насъ ради вчера погребенъ еси, претерпѣвшаго и оживляющаго преславно мертвыя“, на второй—„Достойно есть величати Тя, Живодавче Христе“ и на третьей—„Роди вси пѣснь погребенію Твоему врата адова стершаго и насиліе адово разоршаго приносимъ щедре“ (2). Въ одномъ изъ памятниковъ находимъ, между прочимъ, указаніе на то, что въ этотъ день читали рядовое евангеліе, послѣ котораго читали

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1118, л. 487 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 549 об, 550, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 313, 314

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 450 об.; № 1118, л. 358 № 1128, л. 296 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 355, № 86, л 331; ркп. св. Варсоноф л. 436 об; ркп Типогр. библ. № 288, л. 359 № 289, л. 374, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 212 об., 213; № 337, л. 439, 440; Тріод. Цвѣтн ркп. Солов. библ. № 1072, л. 116; № 1073, л. 90 об., 91, № 1075, л 211; № 1076, л. 115, Часосл. ркп. той же библ № 1165, л. 138; Цвѣтн Тріод. изд. М. 1591 г. л 155—167. Слич. Типик. 1862 г. л. 344 об., 345.

50 псаломъ и пѣли: слава—„Молитвами апостоловъ“, и нынѣ—„Молитвами Богородицы“ и вмѣсто стихиры—„одинъ стихъ отъ вчерашнихъ“. Предъ евангеліемъ пѣли рядовые прокименъ и антифоны (1).

Въ обители Сійскаго монастыря въ службѣ утрени въ великую субботу находимъ слѣдующія особенности. Послѣ тропаря на „Богъ Господь“ пѣли 17 каѳизму, во время которой игуменъ съ другими священниками выходили на средину трапезы и становились предъ иконою положенія во гробъ Христа Спасителя, лежащею на аналоѣ. Во время пѣнія величанія игуменъ кадилъ весь храмъ, послѣ чего читали слово Георгія Никомидійскаго на великій пятокъ. Слово это раздѣлялось на двѣ половины, вторая половина котораго читалась послѣ втораго величанія (2).

О выносѣ плащаницы опредѣленныхъ указаній въ богослужебныхъ памятникахъ описываемаго времени нѣтъ. Дѣйствія, совершаемыя послѣ великаго славословія, описываются въ различныхъ уставахъ различно. Опишемъ сначала дѣйствія, которыя имѣли мѣсто при этомъ обрядѣ.

Выходъ изъ алтаря во время великаго славословія, или вѣрнѣе, послѣ его окончанія, при пѣніи „Святый Боже“, былъ—это несомнѣнно, на это указываютъ всѣ уставы; но вотъ главные вопросы, которые намъ слѣдуетъ рѣшить въ настоящемъ случаѣ: что выносили изъ алтаря во время этого выхода, куда это шествіе направлялось и какія и кѣмъ дѣйствія совершались?

Послѣ великаго славословія, при пѣніи „надгробнаго Трисвятаго“, совершался выходъ *съ евангеліемъ*. Діаконъ или священникъ возглашалъ „Премудрость прости“, чтецы читали тропарь пророчества: „Содер-

---

(1) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 731.

(2) Общ. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 260 об.—261.

жай концы“ и пареміи (1). Въ одномъ изъ памятниковъ (2) съ евангеліемъ выносили и кадило и направлялись на средину храма. При окончаніи Трисвятаго, священникъ произносилъ возгласъ: „Яко Твое есть царство“, пѣвчіе пѣли „аминь“ и тропари: „Благообразный Іосифъ“, „слава“ „Егда снишелъ еси къ смерти“ и нынѣ „Мироносицамъ женамъ“, а затѣмъ читались пареміи.

Въ Іосифо-Волоколамскомъ монастырѣ выходъ совершался съ *воздухомъ*, который въ это время переносился изъ большаго храма въ малый. При пѣніи стихиры: „Преблагословенна еси Богородице Дѣво“, говорится въ обиходникѣ этого монастыря, пойдутъ со свѣщами въ большую церковь и, пришедъ, поютъ славословіе и предъ *воздухомъ* идутъ помалу тихо и поютъ „Святый Боже“ путь ея (по всей вѣроятности: во весь путь), а священницы всѣ идутъ подъ *воздухомъ*“ (3). Въ обиходникѣ Антоніево-Сійскаго монастыря находимъ болѣе подробное описаніе этого выхода. По окончаніи канона и свѣтильна, игуменъ шелъ въ большую церковь, облачался тамъ въ полное священническое одѣяніе. Тоже дѣлали и другіе священники, которые должны были участвовать въ выносѣ плащаницы. По окончаніи славословія, при пѣніи

---

(1) *Ὁ δὲ ἱερεὺς ἀλλάσσει ὅλην τὴν στολὴν καὶ εἰσοδεύει μετὰ τοῦ εὐαγγελίου, λεγομένου τοῦ τρισαγίου. Τοῦτο δὲ τελευθέντος, ἐκφώνει ὁ ἱερεὺς· σοφία ὄρθοι καὶ ἡμεῖς τροπάριον τῆς προφητείας ἦχος β' «Ὁ συνέχων»*... Устав. ркп Солов библ. № 1116, л 451; № 1118, л. 358 об, 359; № 1117, л. 209 об., № 1128, л. 297; ркп Анз ск. № 85, л 356, № 86, л. 332 об.; ркп св Варсоноф. л 437 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 359 об., 360; № 289, л. 374 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 213 об, № 337, л. 44 об; Тріод. Цвѣтн. ркп Солов. библ. № 1073, л. 94 об; № 1075, л. 221; № 1072, л. 120; № 1076, л. 126 Слич Сербск Часосл. 1491 г. л 192; Типик. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз № 443, л 132, *Типик.* ркп. м Синод. библ № 380, л. 175 об, № 379, л 205 об.

(2) Часосл. ркп Солов. библ. № 1150, л. 732.

(3) Обих. ркп. м. Синод. библ. № 829, л. 12.

„Святый Боже“, процессія выходила изъ алтаря; впереди шли пѣвчіе, потомъ пономари со свѣчами, затѣмъ діаконы съ кадиломъ, далѣе священники съ *воздухомъ* и, наконецъ, какъ бы замыкая шествіе, шелъ самъ игуменъ, держа въ рукахъ святое евангеліе. „И идутъ тихо, замѣчастъ обиходникъ, отъ жертвенника отъ дверей около столпа дондеже „Святый Боже“ испоютъ всю, а поютъ премѣняясь по клиросамъ“. При пѣніи правымъ клиросомъ „Святый Боже, безсмертный помилуй насъ“, вся процессія черезъ царскія двери входила въ алтарь. Діаконъ произносилъ „Премудрость прости“, чтецъ читалъ тропарь пророчества и пареміи. Воздухъ и св. евангеліе полагались на престолѣ. Этимъ воздухомъ престолъ покрывался всю пасхальную недѣлю до субботы, а въ этотъ день послѣ литургіи снимали его съ престола и убирали на прежнее мѣсто (1). Въ обиходникѣ Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря описаніе этого выхода вполнѣ сходно съ описаніемъ обиходника Сійскаго монастыря (2). Тѣже особенности при выносѣ воздуха имѣли мѣсто въ Троице-Сергіевской лаврѣ (3) и на Прилукѣ (4).

Нѣкоторые изъ іерусалимскихъ типиковъ описываютъ этотъ выходъ еще съ большими подробностями. Впереди процессіи шли два пономаря съ подсвѣчниками, за ними діаконы просто и два діакона со свѣчами, потомъ „большой діаконъ“ съ кадиломъ въ рукахъ и наконецъ, священники съ малыми воздухами на головѣ, держа надъ головою игумена большой воздухъ, подъ которымъ онъ шелъ съ евангеліемъ въ рукахъ. Процессія шла черезъ сѣверныя двери въ алтарь, гдѣ евангеліе и большой воздухъ полагались

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210; ркп. м. Синод. библ № 814, л 261 об.—262; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 250.

(2) Обих ркп Волокол библ. № 342, л. 39 об, 40.

(3) Устав ркп. Волокол. библ. № 338, л. 249 об.

(4) Ibidem, л. 250.

на престолѣ (1). Въ одномъ изъ іерусалимскихъ уставовъ мы находимъ описаніе входа совершенно сходное съ только что изложеннымъ нами, но съ небольшою разницею, которая относится къ описанію воздуха. „И исходятъ со евангеліемъ, читаемъ мы въ этомъ памятникѣ, *и со воздухи, на главахъ своихъ носятъ*, и абіе братія цѣлуютъ св. евангеліе и *воздухъ, на немже образъ положенія во гробъ Господа нашего Іисуса Христа*, такожъ цѣлуютъ и полагаютъ св. евангеліе въ олтари на святой трапезѣ, съ нимже и воздухъ полагается на святой трапезѣ даже и до Ѳомины недѣли“ (2).

Въ одномъ изъ неизвѣстныхъ намъ по имени обиходниковъ выходъ положено было дѣлать изъ храма въ трапезу и съ однимъ только евангеліемъ. Священникъ и діаконъ были одѣты въ бѣлыя ризы. Въ трапезѣ евангеліе полагалось на аналой, діаконъ кадилъ его кругомъ и возглашалъ „Премудрость“, чтецъ пѣлъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“ (3), читалъ тропарь пророчества и пареміи. Во время апостола діаконъ кадилъ весь храмъ (4). Иногда евангеліе во время этого выхода несъ діаконъ, а не священникъ и оно не полагалось на престолѣ, „занеже воздухъ на престолѣ“, но держалось діаконами (5).

---

(1) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 537, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 500.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 337, л 440 об

(3) Пѣніе тропаря. «Благообразный Іосифъ» положено было въ очень многихъ греческихъ типикахъ (*Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 156 об, 157; № 456, л. 119, № 487, л. 251 об; *Τυπικ* изд. венец. 1577 г. л. 861 об) и въ тріодяхъ (*Τριωδ.* ркп. Севаст собр. № 462, л. 204; № 479, л 85 об) Въ венеціанскомъ типикѣ, кромѣ этого тропаря, находимъ и другой. «Мироносицамъ женамъ» (1577 г. л. 86). Послѣ тропаря священникъ возглашалъ «миръ всѣмъ», «премудрость» и читались пареміи.

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 209 об, 210; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 247 об., 248.

(5) Ркп. Волокол. библ. № 338, л. 251, 252.

Между памятниками, содержащими въ себѣ описаніе службы на этотъ день, мы находимъ такіе, которые излагаютъ ее съ значительными особенностями. На аналоѣ среди церкви ставилась икона „Снятіе со креста Господня телѣси и положеніе во гробъ“; около него становились священники со свѣчами въ рукахъ, одѣтые въ полное облаченіе. Игуменъ кадилъ икону и начиналъ пѣть: „Благословенъ еси Господи, научи насъ оправданіемъ“ и „Величаемъ Тя, Живодавче Христе“. Послѣ этого екклисіархъ пѣлъ 17 каѳизму: „Блажени непорочніи“, „Величаемъ Твоя страсти Слове“. 17 каѳизма пѣлась съ раздѣленіемъ на три статьи, какъ и нынѣ, а въ это время, по замѣчанію устава, „идутъ братія по два, по два и покланяются святѣй иконѣ, цѣлуютъ ю“. Послѣ тропарей: „Ангельскій соборъ“, аллилуія 3-жды и малой ектеньи слѣдовало чтеніе изъ толковаго евангелія св. Іоанна Златоуста на Матѳея, послѣ котораго произносилась сугубая ектенья и совершалась „по ряду заутреня вся, якоже достоитъ“ (1). Относительно службы на этотъ день имѣется въ одномъ изъ богослужебныхъ памятниковъ слѣдующее замѣчаніе: „потребно есть вѣдати како поется надгробное въ цариградской соборной церкви и по всему (всѣмъ) митрополіямъ, занеже не поются „Блажени непорочніи“ и съ припѣвы прежде кануна, но поются сице народа ради послѣ девятой пѣсни и свѣтильна“. Пѣніе непорочныхъ и въ Константинополѣ совершалось съ тѣми же особенностями, которыя не чужды и нынѣшнему уставу. Пѣлись непорочны предъ иконою: „Уныніе Господа нашего Іисуса Христа“. Предъ великимъ славословіемъ совершался выходъ. Впереди шелъ діаконъ съ евангеліемъ, а прочіе діаконы съ кадиломъ, священники же со свѣчами. Пѣвцы пѣли „Днешный тайно“. Послѣ „слава“ святитель съ архидіакономъ возглашали „Премудрость“, а священники

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 84—92

пѣли стихиру: „Преблагословенна еси Богородице“ и великое славословіе. Затѣмъ священники и діаконы поднимали надъ головою плащаницу святителя, который держалъ въ рукахъ малое евангеліе. Впереди святителя шелъ архидіаконъ, имѣя въ рукахъ большое евангеліе. Святитель пѣлъ три раза „Святый Боже“, за нимъ присутствующій народъ и священники повторяли тоже самое по три раза. На срединѣ храма еще разъ пѣли трижды „Святый Боже“ и вступали въ алтарь, гдѣ евангеліе и плащаница полагались на престолѣ. Клиръ пѣлъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“, и нынѣ „Мироносицамъ женамъ“ и читались тропарь пророчества и параміи (1).

Такимъ образомъ памятники описываемаго времени даютъ намъ двоякое описаніе входа послѣ великаго славословія. По однимъ, священникъ выноситъ только одно евангеліе—обычай, имѣвшій мѣсто еще во время господства студійскаго устава (2), а по другимъ кромѣ евангелія выносился „воздухъ большой“, а иногда и малые воздухи, которые лежали на головахъ священниковъ, т. е. *плащаница*. Правда, это слово въ нашихъ памятникахъ встрѣчается весьма рѣдко; но сомнѣваться въ томъ, что подъ большимъ воздухомъ разумѣется наша нынѣшняя плащаница нѣтъ никакихъ основаній. До нашего времени сохранилось очень много большихъ воздуховъ, описанія которыхъ не оставляютъ въ насъ никакого сомнѣнія, „Лѣта 6964 (1456 г.), читаемъ мы надпись на одной плащаницѣ, милостью Божіею *сій воздухъ* зданъ бысть благовѣрнымъ великимъ княземъ Василіемъ Васильевичемъ всея Руси и сыномъ его великимъ княземъ Иваномъ Васильевичемъ и благовѣрною великою княгинею Маріею и сыномъ благороднымъ княземъ Юрьемъ Васильевичемъ въ домъ святыя Софіи премудрости Божьи, въ вотчину велики князе Василья, Ивана

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 84—92.

(2) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 330, л. 34.

и Юрья—въ великій Новгородъ, преосвященному архіепископу владыцѣ Евѳимію". Воздухъ этотъ длиною 3¼ аршина. а шириною 2 аршина (1). „Лѣта 7073 (1555 г.), читаемъ мы надпись на другомъ воздухѣ, въ царство благовѣрнаго царя и великаго князя Іоанна Васильевича всея Руси и преосвященнѣйшемъ митрополитѣ всея Руссіи сдѣланъ *сей воздухъ* въ обитель Пречистыя Богородицы честнаго и славнаго ея Успенія... повелѣніемъ благовѣрнаго князя Владиміра Андреевича, внука великаго князя Іоанна Васильевича". Длина воздуха 3 аршина 9 вершковъ, ширина 2 аршина 4 вершка (2). Подобныя же надписи имѣются на воздухахъ 1545 года (3) и 1601 года (4). Фигуры и ихъ положеніе на этихъ воздухахъ вполнѣ тождественны съ фигурами на нашихъ плащаницахъ.

Хода съ плащаницею кругомъ храма не было. Выходъ совершался изъ алтаря въ жертвенное отдѣленіе, около *лѣваго столба* (5), черезъ сѣверныя двери

---

(1) Христ. Чтен 1877 г., ч. I, стр. 214.

(2) Чтен. въ Импер. Общ. истор. и древностей 1859 г кн. III, стр. 97.

(3) Душепол. Чтен 1864 г ч III, стр. 37.

(4) Древности Труд. Имп археол общ 1874 г. т IV, стр 3.

(5) Выраженія нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка: «идутъ тихо отъ жертвенника отъ дверей *около столпа*» (Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 262) и «а ходятъ съ воздухомъ и со евангеліемъ *около лѣваго столпа*» (ркп. Солов. библ № 1117, л. 210 об.) могутъ казаться для лицъ незнакомыхъ съ архитектурою нашихъ старинныхъ храмовъ малопонятными и возбуждать недоумѣніе относительно того, что разумѣть подъ лѣвымъ столбомъ Описаніе храмовъ въ селѣ Тайнинскомъ (Русск. стар. въ памятн церк. гражд зодчеств. 1852 г. тетр 13, стр. 139), въ Переславѣ Залѣсскомъ (Ibid 1846 г. тетр. 1, стр. 6), въ селѣ Дьяковѣ (Ibid. 1847 г. тетр. 3 стр. 5—6) и въ особенности храма Рождества Предтечи и мученика Уара (Ibid. тетр. 2, стр. 2) какъ нельзя болѣе наглядно представляютъ намъ, что подъ «столпомъ» просто, или «лѣвымъ столпомъ» нужно разумѣть столбъ, который въ связи съ другимъ столбомъ поддерживалъ арку надъ узкимъ проходомъ изъ алтаря въ жертвенное отдѣленіе. Лѣвымъ этотъ столбъ называется потому что онъ приходился по лѣвую сторону священника.

на средину храма, а отсюда черезъ царскія двери снова въ алтарь. Иногда, впрочемъ, совершали этотъ выходъ изъ одного храма въ другой, какъ напримѣръ, въ монастыряхъ Антоніево-Сійскомъ (1) и Іосифо-Волоколамскомъ (2) или изъ трапезы въ храмъ, какъ въ обители Кирилло-Бѣлозерской (3).

Въ большинствѣ памятниковъ послѣ возгласа діакона или священника: „Премудрость прости“ положено непосредственно читать тропарь пророчества и пареміи, и только незначительное меньшинство памятниковъ указываетъ на пѣніе тропаря: „Благообразный Іосифъ“ и даже двухъ другихъ тропарей: „Егда снишелъ еси къ смерти“ и „Мироносицамъ женамъ“ прежде чтенія тропаря пророчества.

На субботу положено было два отпуста: „Иже насъ ради и нашего ради спасенія смиривый себѣ въ нашу нищету облечесь и волею страсти притерпе и смерть вкусивъ Христосъ истинный Богъ“ (4)... и „Иже насъ ради положивыйсь въ гробѣ Христосъ истинный Богъ нашъ“ (5).

По отпустѣ, священники въ облаченіяхъ, при пѣніи стихиры: „Пріидите ублажимъ“, выходили изъ алтаря для цѣлованія, такъ называемой „Иконы поклонной“, на которой было изображено снятіе со креста и положеніе во гробъ тѣла Христа Спасителя (6).

---

(1) Обих. ркп м Синод. библ № 814, л 261 об

(2) Ркп. м Синод библ № 829, л 11 об., 12.

(3) Ркп Солов. библ. № 1117, л 210

(4) Устав ркп. Солов. библ. № 1128, л. 356, ркп. Анз. ск. № 86, л. 516, Служебн. ркп. той же библ № 1020, л 28 об.; № 1025, л. 46; № 1024, л 38, № 1026, л. 66 об.; № 1029, л. 56; Устав. ркп. м. Синод. библ № 331, л. 251 об.

(5) Ркп Солов библ. № 1117, л. 77; Служебн. ркп той же библ № 1019, л 31 об; № 1021, л. 147 об

(6) Ркп Солов. библ. № 1117, л. 210 об., № 1128, л 16 об.; ркп. Волокол. библ. № 342, л 39 об, 40, № 338, л. 249 об.; Требн. ркп. м. Синод библ. № 310, л. 92—94

Если въ этотъ день приходился храмовой праздникъ и если бы настоятель пожелалъ служить всенощное бдѣніе, то на великой вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“. Если же не служили всенощнаго бдѣнія, то около 10 часа совершалась вечерня. Стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: шесть дня самогласны и четыре храма, слава храма, и нынѣ дня. Выходъ съ евангеліемъ. Пареміи—дня и храма, апостолъ и евангеліе дня. Стихиры на стиховнѣ дня, слава храма, и нынѣ дня. По „Нынѣ отпущаеши“ тропарь храма, слава „Благообразный Іосифъ“, и нынѣ „Мироносицамъ женамъ“. На утрени до канона все совершалось своимъ порядкомъ. Канонъ дня читали на восемь, храма на шесть, катавасія дня. Послѣ третьей пѣсни читали кондакъ и сѣденъ храма, слава и нынѣ дня и „чтеніе“ храма, послѣ шестой пѣсни—кондакъ дня, по девятой пѣсни—свѣтиленъ храма. Стихиры на хвалитѣхъ по четыре храма и дня, слава дня, и нынѣ „Преблагословенна еси Богородице“. На литургіи за вечернею стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣлись въ такомъ порядкѣ: воскресныхъ три, субботы три, храма четыре, слава дня, и нынѣ Богородиченъ. Апостолъ и евангеліе читали дня и храма (1).

Въ три часа вечера совершалось освященіе масла (2).

По захожденіи солнца (по другимъ памятникамъ: при часѣ десятомъ), былъ звонъ къ литургіи. Священники, при самомъ началѣ литургіи, облачались въ бѣлыя ризы (3), тогда какъ нынѣ вечерня служится

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 488; ркп. Анз ск. № 86, л. 550, ркп Типогр библ. № 288, л. 514.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 441; № 829, л. 12; № 814, л 263—266, ркп. Волок. библ. № 338, л. 243 об, 251 об

(3) По уставу іерусалимскому XVI в., въ бѣлыхъ ризахъ положено совершать службу только два раза—на Благовѣщеніе и въ недѣлю ваій, а по обиходникамъ въ различные праздники совершали службу въ различныхъ ризахъ. въ жемчужныхъ, камчатныхъ и др

въ черныхъ ризахъ, которыя перемѣняются послѣ апостола при пѣніи стиха: „Воскресни, Боже, суди земли“ (1). Причастныхъ два: „Воста, яко спя Господь“ и „Хвалите Господа съ небесъ“ (2). Причастенъ: „Воста яко спя Господь“ пѣли нѣсколько разъ, пока причащались св. таинъ. По окончаніи литургіи было освященіе хлѣбовъ, которые вкушали здѣсь же въ храмѣ (3). Въ обителяхъ предъ вкушеніемъ хлѣбовъ читали „Отче нашъ“, а послѣ „Достойно есть“ (4).

## III.

Въ первый день пасхи предъ началомъ звона къ заутрени канонархъ ставилъ два сосуда съ горячими угольями—одинъ на срединѣ храма, а другой у царскихъ дверей. Въ алтарѣ вѣшалось кадило. Всюду

---

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1116, л. 451 об.; № 1118, л 359; № 1128, л. 297 об; ркп Анз. ск № 85, л. 356 об, № 86, л. 334 об.; ркп. м Синод. библ. № 331, л. 213 об; № 337, л. 442, ркп. Типогр. библ № 288, л. 360 об; № 289, л. 375; ркп. св Варсоноф. л. 438; Цвѣтн. Тріод ркп. Солов библ. № 1072, л. 121; № 1073, л 95 об; № 1075, л. 223 об.; № 1076, л 127; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 732 об.; № 1165, л 309 об. Слич. *Τυπικ* ркп м. Синод библ. № 380, л. 176, № 379, л. 206, 207; № 381, л. 157; № 456, л. 119, ркп. Норов. собр. № 389, л. 109, *Τριωδ*. ркп Севаст. собр № 479, л 87 об. Тип Молдо-Валах. ркп Румянц муз. № 443, л 132 об Въ венеціанскомъ типикѣ перемѣну одеждъ черныхъ на свѣтлыя положено совершать, какъ и нынѣ, послѣ апостола. *Τυπικ*. 1577 г. л. 87.

(2) Часосл. ркп. Солов библ. № 1156, л 313.

(3) Устав. ркп. Солов. библ № 1116, л 452 об., 453; № 1118, л. 360, № 1128, л. 299 об, 300; ркп Анз ск. № 85, л. 357 об., 358; № 86, л 336, ркп. св Варсоноф. л. 438 об.; ркп. м. Синод. библ № 331, л 214 об; № 337, л 442 об, 443; ркп Типогр. библ. № 288, л 361 об., 362; № 289, л 376; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 112 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 735; № 1156, л 313 об.; Тріод изд. М. 1591 г. л 205

(4) Ркп. Солов библ. № 1117, л 210 об, 211; ркп. м. Синод. библ № 814, л 268, ркп Волокол. библ. № 338, л 251 об.

онъ всыпалъ ѳиміамъ и куренія, чтобы весь храмъ наполнился благовоніями. Затѣмъ, испросивъ благословеніе у игумена, канонархъ „ударялъ въ камбанарій напрасно и во вся древа, и желѣзная и тяжкая амбаны и клеплетъ довольно". По облаченіи „во весь свѣтлѣйшій санъ", священники со свѣчами въ рукахъ, а игуменъ кромѣ того и съ кадиломъ (только въ двухъ памятникахъ: съ крестомъ и кадиломъ (1)), сѣверными дверями выходили въ притворъ церковный. Впереди шли два пономаря съ подсвѣчниками, а за ними діаконъ съ лампадою. По приходѣ въ притворъ, церковныя двери затворялись. Игуменъ кадилъ всѣхъ находящихся въ притворѣ, а прочіе священники стояли „молящеся въ себѣ и благодаряще насъ ради пострадавшаго и воскресшаго Христа Бога нашего". Послѣ кажденія игуменъ подходилъ къ церковнымъ дверямъ, кадилъ діакона, стоящаго передъ нимъ съ лампадою, и передавалъ ему кадило. Діаконъ, принявъ кадило изъ рукъ игумена, кадилъ его и снова передавалъ ему. Игуменъ становился на свое мѣсто и произносилъ возгласъ: „Слава святѣй", послѣ чего самъ онъ и прочіе священники пѣли трижды тропарь: „Христосъ воскресе изъ мертвыхъ смертію на смерть наступи и сущимъ во гробѣ (иногда: гробнымъ) животъ дарова". Пѣвцы повторяли тоже самое три раза. Игуменъ послѣ этого произносилъ тѣ самые стихи, которые положены и нынѣ, а пѣвцы на нихъ отвѣчали всякій разъ *троекратнымъ* пѣніемъ тропаря. Когда игуменъ оканчивалъ стихи, то пѣлъ снова тропарь, но уже до половины. Окончаніе его допѣвали пѣвцы, при чемъ отворялись церковныя двери и вся процессія въ томъ же порядкѣ вступала въ храмъ (2).

---

(1) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 247; Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1591 г. л. 206.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 454 об., 455; № 1118, л. 362; № 1128, л. 301 об., 302; ркп. Анз. ск. № 85, л. 359 об.,

Въ представленномъ нами описаніи начала пасхальной утрени нѣтъ указаній на то, чтобы при выходѣ изъ храма выносились кресты и иконы, но въ обиходникахъ русскихъ монастырей довольно обстоятельно говорится и объ этихъ предметахъ. Въ обиходникахъ Кирилловскомъ и Сійскомъ говорится, что послѣ облаченія „въ ризы свѣтлыя, якожъ на обѣдни“ священниковъ, пономари раздавали свѣчи и, при звонѣ „во всѣ колоколы“, черезъ *западныя двери* съ крестами и иконами выходили въ паперть, гдѣ лица, имѣвшіе въ рукахъ иконы и кресты, становились „къ церкви хребтомъ“ въ такомъ порядкѣ: прежде съ крестами, потомъ съ евангеліемъ, затѣмъ съ иконою Воскресенія. Настоятель становился предъ иконами, по бокамъ его стояли другіе священники, а ниже пѣвчіе и народъ. Въ храмѣ не оставалось ни одного человѣка—„не останется ни единъ въ церкви“. Въ рукахъ настоятеля былъ крестъ, „подножіе котораго обвито ширинкою со свѣщею“, въ рукахъ діакона—кадило, которое бралъ у него настоятель уже въ паперти. Тропарь: „Христосъ воскресе“ настоятель пѣлъ два раза, а въ третій разъ только до половины. Окончаніе тропаря допѣвалъ клиръ, послѣ чего настоятель говорилъ стихи, на которые хоръ отвѣчалъ вся-

---

360; № 86, л 339, 340; ркп. св. Варсоноф. л. 440, 441; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 215 об, 216; № 337, л. 444; ркп Типогр. библ № 288, л. 363 об., 364; № 289, л 377 об., 378; Цвѣтн. Тріод. ркп. Соловец. библ № 1072, л. 138, № 1073, л. 113 об.; Слѣдов. Псалт. ркп. той же библ. № 769, л 513 об.; № 771, л. 467 об, 468, № 772, л. 616, 617; № 773, л. 415; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 247, 423; № 1148, л 389; № 1150, л. 738 об, 739; № 1152, л. 299; № 1151, л 375; № 1165, л. 140, 314; Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 29 об; № 1025, л. 47 об., 48. Слич. *Τυπικ.* ркп м Синод библ. № 379, л. 207 об., 208; № 380, л. 177 об; № 381, л. 158; № 456, л 119, 120; № 487, л. 253 об.; ркп. Норов. собр. № 385, л. 110; *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр. № 472, л. 223 об.; № 479, л. 99 об.; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 87 об. Молдо-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 133.

кій разъ *троекратнымъ* пѣніемъ „Христосъ воскресе“. Въ заключеніе настоятель снова пѣлъ до половины тропарь, а когда хоръ допѣвалъ „и сущимъ во гробѣхъ“ „власть крестомъ двери отворитъ“ и всѣ входили въ храмъ (1).

Великую ектенью произносилъ священникъ (2) въ алтарѣ. Послѣ возгласа пѣли канонъ, всѣ пѣсни котораго начинались въ алтарѣ священникомъ. По этому поводу мы находимъ слѣдующую любопытную замѣтку: „яко сіе не токмо нынѣ бываетъ, но на вся нарочитые праздники; яко аще нѣсть на ряду десному лику начинати все игуменъ творитъ начало на коейждо пѣсни“ (3). Во время первой пѣсни настоятель кадилъ весь храмъ. Возвратившись на солею, игуменъ передавалъ кадило діакону, напередъ покадивъ его, а этотъ, принявъ кадило изъ рукъ настоятеля, кадилъ послѣдняго и передавалъ кадило въ руки втораго священника. Священникъ, совершившій кажденіе, становился „близъ святыхъ дверей внѣ“. Остальные священники совершали кажденіе точно такимъ же образомъ. Въ заключеніе кадилъ діаконъ, что, по замѣчанію уставовъ, „бываетъ въ сій день токмо“ (4).

---

(1) Устав. ркп Солов библ № 1117, л. 211 об., 212, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 270 об. — 271, № 829, л. 13 об.; ркп. Волокол библ. № 338, л 253—255; № 342, л 40 об., 41.

(2) Въ одной изъ тріодей XV в. замѣчается: *εἰ δὲ ἐστὶ ὁ διάκονος ποιεῖ αὐτὸς τὴν συνάπτην καὶ ὁ ἱερεὺς τὰς ἐκφώνησεις.* Ркп. Севаст. собр. № 479, л. 100 об.

(3) *Ιστέον δὲ ὅτι καὶ τοῦ δεξιοῦ χόρου μὴ ἐναρχομένου ἐν τοῖς ἐπισήμοις τῶν ἑορτῶν παρὰ τοῦ προεστῶτος ἡ ἐνάρξις γίνεται.*

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 456 об.; № 1117, л. 213; № 1118, л. 363, № 1128, л. 302 об, ркп. Анз. ск. № 85, л. 360 об., 361; № 86, л. 341; ркп. св. Варсоноф. л. 441; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 216; № 337, л. 445, 446; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 364 об.; № 289, л. 378 об., Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 139; № 1075, л. 264 об; № 1076, л. 148 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 740, № 1165, л 141. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 178; № 379, л. 208,

Послѣ каждой пѣсни канона, священникомъ „внутрь олтаря“ (παρὰ τοῦ ἱερεὺς ἔσωθεν τοῦ βήματος) произносилась малая ектенья. Возгласы, которыми оканчивались эти ектеньи отличны отъ тѣхъ возгласовъ, какіе помѣщены наряду въ нынѣшнихъ богослужебныхъ книгахъ. Возгласы эти слѣдующіе: по третьей пѣсни „Яко благій и человѣколюбецъ“ вмѣсто нынѣшняго „Яко ты еси Богъ нашъ“, который въ уставѣ XV в. положенъ послѣ четвертой пѣсни, по пятой—„Яко прославися и благословися“, по шестой пѣсни остается тотъ же возгласъ, что и нынѣ. Далѣе возгласы начинаютъ разнообразиться. По однимъ памятникамъ, положено произносить послѣ седьмой пѣсни возгласъ: „Яко освятися и прославися“, по восьмой—„Яко благословися и прославися“ и по девятой—„Яко Тя хвалятъ силы небесныя“ (1). По другимъ памятникамъ, по седьмой пѣсни произносился возгласъ: „Яко отъ Тебе есть источникъ благихъ воспріятіе безсмертныя жизни и Тебѣ славу возсылаемъ“, по восьмой—„Ты бо еси Богъ нашъ и воскресеніе и просвѣщеніе и Тебѣ славу возсылаемъ“, по девятой пѣсни тотъ самый возгласъ, который и нынѣ находится на этомъ мѣстѣ (2). Наконецъ, есть такіе памятники, въ которыхъ возгласы отличаются и отъ тѣхъ, кото-

---

209; *Τριοδ.* ркп. той же библ. № 472, л. 224 об., 225; № 462, л. 207—210.

(1) Устав. ркп. Солов. библ № 1118, л. 363 об., 364, № 1128, л. 303; ркп. Анз. ск. № 85, л. 361 об; № 86, л. 342 об; ркп. св. Варсоноф. л. 442; ркп. м Синод библ № 331, л. 216 об., 217; ркп. Типограф. библ. № 228, л. 365 об., 366; № 289, л 379; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 481; Часосл. ркп той же библ. № 1156, л. 317, 318, 320, 321, 322; № 1165, л. 141—143; Служебн. ркп той же библ. № 1025, л. 48 об, 49; № 1026, л. 188. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 208, 209, № 380, л. 178; *Τριωδ.* ркп. той же библ № 462, л. 207—210; ркп. Севаст. собр. № 479, л. 100 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 456; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 446 об., 447.

рые мы сейчасъ изложили. Послѣ третьей пѣсни возглашалось „Яко ты еси Богъ нашъ“ (1), по седьмой—„Яко воистину прославися“ (2), по восьмой—„Яко Ты еси Богъ нашъ“ и „Яко милостивъ и человѣколюбецъ Богъ“ (3). Ипакои: „Предварившее утро“ пѣли иногда дважды (4). Послѣ третьей пѣсни читали „чтеніе“, по шестой—„прологъ“, по девятой пѣсни ирмосъ катавасіи пѣли „на сходѣ“ и дѣлали поклонъ въ землю. Во все время пѣнія канона молящіеся стояли съ зажженными свѣчами, которыя гасились только во время чтенія. Царскія двери стояли открытыми во всю утреню, но при пѣніи стихиръ на хвалитѣхъ, двери затворялись иногда, и въ алтарѣ въ это время происходило *христосованіе* между священнослужителями (5). При пѣніи тропаря: „Христосъ воскресе“, послѣ пасхальныхъ стихиръ, всѣ священнослужители выходили изъ алтаря съ иконами, евангеліемъ и крестомъ и христосовались съ присутствующими въ храмѣ. Затѣмъ „начинаетъ игуменъ читати слово: „Павлова уста, Христова уста, Христова же уста, Павлова уста, уста Златоустова, Христова и Павлова уста“—„Аще кто благочестивъ и боголюбивъ“ (6), послѣ котораго всѣ присутствующіе возглашали „Многа лѣта, владыко“. Окончаніе утрени не представляетъ особенностей (7).

---

(1) Служебн ркп. Солов библ. № 1025, л. 48 об.

(2) Устав ркп. Анз. ск № 86, л. 342 об.; Служебн ркп. Солов. библ № 1025, л. 49.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 49; Часосл ркп. Солов. библ. № 1156, л 321 об. Слич. *Типик.* изд. венец. 1577 г. л. 87 об.

(4) Часосл ркп Солов. библ. № 1150, л. 755

(5) Устав. ркп. Солов. библ № 1117, л. 213; ркп. м. Синод. библ. № 814, л 272; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 256.

(6) Тип. ркп св. Варсоноф. л 443 об ; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 266 об., № 289, л 380; Тріод. изд. М 1591, л. 215. Слич. Сербск. Часосл изд. Краков. 1491, л. 194.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 309 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л 364, № 86, л. 344; ркп. св. Варсоноф. л. 443, 445, ркп. Типогр.

Во время проскомидіи, по нѣкоторымъ памятникамъ, положено затворять царскія двери (1). Евангеліе на литургіи читалось священникомъ за престоломъ, на западъ, на рукахъ двухъ лицъ, прислуживающихъ въ алтарѣ (2). Прочитанный отдѣлъ изъ евангелія священникомъ повторялъ діаконъ, стоя на солеѣ. Послѣ каждаго отдѣла изъ евангельскаго чтенія ударяли „въ кандилію“ (опаницу), висящую въ церкви, а параекклисіархъ ударялъ „въ великій камбанъ и великое било“. По прочтеніи всего евангелія ударялось „напрасно во вся камбаны и въ великое било ясно“ (3). Вмѣсто возгласа: „Со страхомъ Божіимъ“ иногда произносили трижды: „Христосъ воскресе“, а присутствующіе на это отвѣчали: „воистину воскресе“ (4). Въ большинствѣ же памятниковъ указывается и возгласъ: „Со страхомъ Божіимъ“ и отвѣтъ на него клира по однимъ памятникамъ,—троекратное пѣніе тропаря: „Христосъ воскресе“ (5), а по другимъ толь-

---

библ. № 288, л. 366; № 289, л. 379, ркп. Синод. библ. № 331, л. 217; № 337, л. 447 об., 448, Часосл. ркп. Солов библ. № 1150, л. 754; № 1156, л. 326 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ № 771, л. 480 об.; Тріод. изд. М. 1591, л 214 об., 215.

(1) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 479, ркп. Анз. ск. № 86, л. 540; ркп Волокол. библ № 338, л. 263 об.; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 226

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 31, № 1025, л. 51 об.; № 1026, л. 47 об, ркп Волокол. библ. № 342, л. 42, ркп. Типогр. библ. № 132, л 61 об., 62.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 478 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 348, 540; ркп м. Синод. библ. № 337, л 452; №. 814, л. 275; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 502; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 262 об, 263; № 342, л. 41 об; Служебн. ркп. Солов библ № 1020, л. 31 об.; № 1025, л 51, № 1024, л. 38; № 1026, л. 47 об., 48; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 219 об.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 214.

(5) Ibid. л. 214; ркп. Анз. ск. № 86, л. 348, ркп м Синод. библ. № 814, л. 216; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 257 об., Тріод. изд. М. 1591 г. л. 220.

ко двукратное (1). На возгласъ: „Спаси Боже люди Твоя“ нѣтъ нигдѣ отвѣта, но на возгласъ: „Всегда нынѣ и присно“ иногда пѣли одинъ разъ „Христосъ воскресе“ (2), а чаще три раза (3). Вмѣсто „Буди имя Господне“ пѣли трижды „Христосъ воскресе“ и читали до половины 33 псаломъ (4). Впрочемъ, такой обычай не былъ распространенъ, въ большинствѣ памятниковъ вмѣсто этого псалма, какъ и въ настоящее время, положено пѣть нѣсколько разъ тропарь: „Христосъ воскресе“. Послѣ отпуста литургіи, совершался девятый часъ, во время котораго молящіеся подходили ко кресту (5).

Если храмовой праздникъ приходился въ первый день пасхи, то въ великую субботу за литургіею на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры воскресныя, три субботы и четыре храма, слава дня, и нынѣ богородиченъ. Начало утрени такое же, какъ и на праздникъ Благовѣщенія, если бы онъ служился въ первый день пасхи. Тропарь храма пѣлся всего только одинъ разъ. Ирмосъ пасхальнаго канона пѣли на четыре, а стихи—на шесть, стихи храмоваго канона тоже на шесть. По третьей пѣсни пѣли ипакои пасхи, икосъ и сѣдаленъ храма, по шестой—кондакъ пасхи, а по девятой дважды свѣтиленъ пасхи. Остальной порядокъ службы такой же, какъ и на праздникъ Благовѣщенія (6).

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л 477 об.

(2) Ibidem

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л 214; ркп Анз. ск. № 86, л. 348; ркп м Синод библ. № 814, л. 276; Тріод. изд М. 1591 г. л. 220

(4) Ркп Солов библ. № 1118, л. 479; ркп Анз. ск. № 86, л. 540.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 214; ркп. Анз. ск. № 86, л. 346 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л 276.

(6) Ркп. Солов библ № 1118, л. 488 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 550 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 515.

Для совершенія вечерни въ первый день пасхи игуменъ облачался во все священническое одѣяніе, а остальные священники только въ епитрахиль и фелонь. Евангеліе на вечерни священникъ читалъ на рукахъ діаконовъ (1).

Полунощницы во всю пасхальную недѣлю не полагалось (2). Въ печатной тріоди 1591 года замѣчено, что за полунощницу пѣли тоже что и за повечеріе (3).

Въ понедѣльникъ свѣтлой недѣли пѣсни канона начиналъ настоятель. О пѣніи канона Богородицы (4) ничего не говорится. Кажденіе совершалось на первой, восьмой и девятой пѣсняхъ (5). По окончаніи утрени въ понедѣльникъ, въ среду и пятницу совершался крестный ходъ кругомъ монастыря. Игу-

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 215, № 1118, л. 479; ркп. Анз. ск. № 86, л. 540; ркп. м. Синод. библ № 814, л. 279; Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1591 г л. 221, 223. Слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 211 об.; № 380, л. 181, № 381, л. 161, № 456, л. 122; *Τυπικ.* изд венец 1577 г. л. 88 об. Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 135 об

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 216 об., № 1118, л. 479; ркп. Анз. ск. № 86, л. 540 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л 286; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 263 об.

(3) Тріод. изд. М. 1591 г. л. 224.

(4) По замѣчанію одной тріоди: «*ἕτερος κανὼν Θεοτόκου καὶ τὴν λαμπρὰν κυριακὴν μηδὲν τὸ ψάλλ ἀπὸ δὲ τῇ κυριακῇ τῶν μυροφόρων ψάλλεται ἕως τῆς τεττάρτης τῆς ἀναλήψεως*». *Τριωδ.* ркп. м. Синод. библ. № 462, л 207.

(5) Устав. ркп. Солов библ № 1117, л. 216; № 1128, л. 313 об., ркп св. Варсоноф л. 450; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 221; № 337, л. 457, № 814, л. 280, 281; ркп. Типогр. библ. № 288, л 373 об., № 289, л. 385; ркп. Волокол. библ. № 338, л 267; Тріод. изд М. 1591 г. л. 225 об. Слич Сербск Часосл. 1491 г. л. 193, изд. Краков. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 212 об, 213 об.; № 380, л. 182 об., 183, № 381, л. 162 об, 163, № 456, л. 123; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 89; *Τριωδ* ркп. Севаст собр. № 479, л. 114 об. Тип. Молдо-Валах ркп. Рум. муз. № 443, л. 136.

менъ ходилъ въ полномъ облаченіи, а другіе священники — въ фелони и епитрахили (1). Иногда крестный ходъ совершалъ другой священникъ, но крестъ воздвизалъ непремѣнно самъ игуменъ (2).

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ находимъ указаніе, что въ среду и пятницу пасхальной недѣли на утрени пѣли и Богородичный канонъ (3).

Въ пятницу не совершалось службы въ честь Живоноснаго Источника (4).

Артосъ и хлѣбецъ въ честь Пресвятыя Богородицы съѣдались на трапезѣ въ субботу (5).

На всенощномъ бдѣніи, въ недѣлю Ѳомину, послѣ евангелія вмѣсто „Воскресъ Іисусъ отъ гроба“ пѣли стихиру: „Дверемъ затвореннымъ“. За литургіею, по маломъ входѣ, читали тропарь праздника, слава кондакъ дня, и нынѣ кондакъ пасхи. Причастныхъ два: „Тѣло Христово“ и „Похвали Іерусалиме“ (6). Вмѣсто

---

(1) Ркп Солов. библ № 1117, л. 216 об; ркп Анз. ск. № 86, л. 357 об, 358 об; ркп св Варсоноф. л. 450 об, 452; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 221 об, 222 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 267; Тріод изд. М. 1591 г. л. 226 об.

(2) Ркп Солов. библ. № 1117, л 217 об; ркп. м. Синод. библ. № 814, л 282, 283.

(3) Ркп Солов библ. № 1118, л. 447; ркп. Анз. ск № 86, л. 538.

(4) Ркп. Солов библ. № 1128, л. 316; ркп. Анз. ск. № 86, л. 364 об; ркп. св. Варсоноф л. 452 об.; ркп. Типогр. библ № 288, л. 376, № 289, л. 387; ркп. Синод. библ. № 331, л. 223; № 337, л. 458 об; Часосл. ркп Солов. библ. № 1165, л. 148; Цвѣтн. Тріод. ркп. той же библ. № 1072, л. 156 об, 157; № 1073, л 127 об.; № 1075, л 287; № 1076, л. 166 об.; ркп. м Синод. библ. № 429, л. 95 (Опис. отд. Ш, I. 532) Слич. *Τυπικ.* ркп. м Синод. библ. № 379, л. 213 об.; № 380, л. 133; № 381, л. 163; № 456, л. 123; *Τριωδ.* ркп. Севаст собр. № 479, л 114 об.

(5) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 217 об; ркп. св Варсоноф. л. 453 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 223 об, № 337, л. 459 об.; № 814, л. 287; Тріод. изд. М. 1591 г. л 236. Слич. *Τυπικ.* ркп м Синод библ № 380, л. 183; № 381, л 163 об

(6) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 467, 468, № 1118, л. 374 об., 375; № 1128, л. 317 об., 318; ркп. Анз. ск. № 85, л 373,

„Достойно есть“ пѣли: „Тебѣ умную пещь“ (1).

Воскресеніе Ѳомино имѣло свой отпустъ, который читался такъ: „Вшедый къ ученикомъ двереми затвореннымъ и Ѳому увѣривый Христосъ истинный Богъ“ (2).

Въ понедѣльникъ и вторникъ Ѳоминой недѣли служили панихиды (3).

Въ субботу за литургіею читали два апостола и два евангелія и пѣли два прокимна—праздника и заупокой и два канона: „Похвали Іерусалиме“ и заупокой (4). Есть памятники, въ которыхъ излагается служба только дня (5). Канонъ заупокойный всѣхъ субботъ пѣли въ пятницу на повечеріи (6).

---

374; № 86, л 370 об.—372; ркп. св Варсоноф. л. 454 об., 455, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 378; № 289, л 388 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л 224 об., 225, № 337, л. 460 об., 461, № 814, л. 287—291; Цвѣтн Тріод ркп Солов. библ № 1072, л 163—167; № 1073, л. 132 об —136; № 1075, л 298 об —305 об; № 1076, л. 172—177 об.; Служебн ркп. той же библ. № 1025, л. 90 об.; № 1026, л. 190.

(1) Ркп Анз. ск. № 86, л. 371 об

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л 78; № 1128, л 356 об, ркп. Анз. ск. № 86, л. 517; ркп. Типогр библ. № 288, л. 482 об.; № 289, л. 429 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 252; ркп. св Варсоноф л. 484; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л 31 об; № 1020, л 29; № 1021, л. 147; № 1024, л. 38 об., № 1025, л. 46 об.; № 1026, л. 67, № 1029, л. 57, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 49

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 218 об.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 473 об., № 1117, л. 218 об.; № 1118, л. 379; № 1128, л 322 об; ркп. Анз ск. № 85, л. 379; № 86, л. 379 об; ркп св. Варсоноф. л 460; ркп. Типогр. библ. № 288, л 383 об.; № 289, л. 393, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 228; № 337, л. 465 об. Тріод изд М 1591 г. л. 272 об.

(5) Цвѣтн. Тріод ркп. Солов библ. № 1076, л. 199; № 1073, л. 156.

(6) Устав. ркп. Солов библ № 1116, л 472; № 1118, л 379; № 1128, л. 322; ркп. Анз. ск. № 85, л 378 об.; № 86, л. 378 об; ркп. св. Варсоноф л. 460 об; ркп. Типогр библ. № 288, л. 283; № 289, л. 393; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 228; № 337, л. 465.

Стихиры на стиховнѣ во всѣ воскресныя дни до Вознесенія пѣли гласа, а не пасхи. Въ недѣлю мироносицъ на слава и нынѣ пѣли стихиру: „Тебѣ одѣющагося“, въ недѣлю разслабленнаго — на слава „Въ притворѣ Соломоновѣ“, на и нынѣ „Безневѣстная Дѣво“, въ недѣлю Самарянина — на слава „Яко явися во плоти Христосъ“, на и нынѣ „Преполовившуся празднику“, въ недѣлю слѣпаго — на слава „Правды солнце мысленное“, на и нынѣ „Безневѣстная Дѣво“ (1). „Воскресеніе Христово видѣвше“ пѣли два раза, а не три, какъ нынѣ (2).

Въ нѣкоторыхъ обителяхъ во всѣ воскресные дни до пятидесятницы на литургіи, послѣ входа съ евангеліемъ, читали слѣдующіе тропари: праздника, храма, кондакъ праздника, храма и святаго, слава „Со святыми упокой“, и нынѣ Богородицы или праздника (3).

На праздникъ Преполовенія читались слѣдующія пареміи: изъ Исаіи „Отъ Сіона изыдетъ законъ“, вто-

---

(1) Устав. ркп Солов. библ. № 1116, л 473, 475, 477 об., 479 об.; № 1118, л 379 об, 381 об, 383 об., 385; № 1128, л. 322 об, 324 об, 326, 328, ркп Анз. ск. № 85, л 379, 381, 383 об, 386, № 86, л. 380, 383 об, 387 об, 391; ркп. св. Варсон. л. 461, 462 об, 465, 467; ркп Типогр. библ № 288, л 384, 386, 388, 391, № 289, л 394, 395 об, 398, 400; ркп. м. Синод. библ. № 331, л 228 об., 230, 231 об, 233; № 337, л. 466, 468, 470, 472; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 192 об., 193, 232 об., 233, 277 об., 278, 312; № 1073, л. 159, 194, 232, 259, № 1074, л 4 об., 5, 89, 143; № 1075, л. 355; № 1076, л. 201 об., 202, 241, 286, 314 об., 315; Тріод изд М 1591 г. л. 275 об., 320, 372, 408. Слич *Τυπικ.* ркп м Синод. библ. № 380, л. 187, 188, 189 об, 190, № 381, л. 166 об., 167 об., 168 об, 169 об., № 456, л. 126, 127, 128; № 379, л. 219, 221 об, 222, *Τριωδ.* ркп. той же библ. № 395, л. 36, 84, 133, 167 об, 168, ркп Севаст собр. № 479, л. 138, 185 об, 186, 207 об. *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 91 об., 92, 93; Молдо-Валах Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л 138 об., 139, 140.

(2) Ркп Солов библ. № 1117, л. 219

(3) Устав. ркп Солов библ. № 1117, л. 219 об; ркп. Волокол библ № 338, л. 276 об.

рая, что и нынѣ, третія изъ Второзаконія: „Нынѣ слыши Израилю“ (1). Въ большинствѣ памятниковъ паремій никакихъ не указывается и вся служба излагается, какъ и въ нынѣшнихъ уставахъ. Отпустъ читался такъ: „Иже въ преполовеніе праздника вшедъ Іисусъ въ церковь учити люди закону, Христосъ истинный Богъ“ (2).

Въ отданіе пасхи начало службъ было обыкновенное. Свѣтиленъ пасхи пѣли трижды, а иногда и два раза (3). На литургіи все пасхальное: часы, антифоны, входное и прокименъ. Предъ апостоломъ пѣли „Елицы во Христа крестистеся“ (4). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ на этомъ день указываются обыкновенные часы, на которыхъ читали тропарь: „Собезначальное Слово“ и кондакъ пасхи (5).

На литургіи въ праздникъ Вознесенія, послѣ входнаго стиха: „Взыде Богъ въ воскликновеніе“, пѣли „Пріидите поклонимся и припадемъ сму вопіюще: „Спаси ны, Сыне Божій, вознесыйся во славѣ пою-

---

(1) Ркп. св. Варсоноф. л. 463 об; ркп м. Синод. библ № 337, л. 468 об. Слич. *Τυπικ.* ркп. той же библ. № 379, л. 220; *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л 92; *Τριωδ.* ркп м. Синод. библ. № 395, л. 104—107.

(2) Ркп. Солов. библ № 1118, л. 407—411.

(3) Ркп. св Варсоноф л. 468. Слич *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 379, л. 223; № 380, л 191; № 381, л. 170, 169 об.; № 456, л. 128 об, 129; Тип. Молдо-Валах ркп Румянц муз № 443, л. 141.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 220, 221; № 1116, л. 481; № 1118, л. 386 об; № 1128, л. 329; ркп. Анз. ск, № 85, л. 387 об.; № 86, л. 393; ркп св Варсоноф л. 468; ркп. м. Синод библ. № 331, л. 433, 434, № 337, л 473; № 814, л. 299—301; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 392, 393; № 289, л. 401; Цвѣтн. Тріод. ркп Солов. библ. № 1072, л. 334, № 1073, л 279, № 1074, л 179; № 1076, л. 333 об Устав. ркп. Волокол. библ № 338, л. 278 об.; № 334, л. 278. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ № 380, л. 191, № 456, л 129; *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр. № 479, л. 223; № 487, л. 269 об.

(5) Ркп Анз ск. № 86, л. 387

щія ти аллилуія“ и читали тропарь и кондакъ праздника (1).

Въ субботу шестой недѣли на литургіи пѣли прокименъ: „Веселитеся о Господѣ“, а иногда заупокойный. За катавасію въ недѣлю седьмую пѣли: „Спасителю Богу“ вмѣсто „Божественнымъ покровенъ“. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Въ память вѣчную“ (2). Прокимновъ предъ апостоломъ два: воскресный и отцевъ, апостолъ отцевъ и Богородицы (3).

Въ субботу предъ пятидесятницей на литургіи два прокимна: „Дивенъ Богъ во святыхъ своихъ“ и „Душа ихъ во благихъ“, апостолъ изъ Дѣяній апостольскихъ зачало 51 и изъ посланія къ Коринѳянамъ зачало 163, первое евангеліе отъ Іоанна зачало 67, другое заупокойное тоже отъ Іоанна зачало 21. При-

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 483; № 1118, л. 388 об; № 1128, л. 331 об.; ркп Анз. ск. № 85, л. 390 об.; № 86, л. 396; ркп. св. Варсоноф. л. 470 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 395; № 289, л. 403; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 235 об.; № 337, л. 475; Тріод. изд М. 1591 г. л. 446. Слич. *Τυπικ.* ркп. м. Синод библ. № 379, л. 225; № 380, л. 192; № 381, л. 171; № 456, л. 129; *Τριωδ.* ркп. Севаст. собр № 479, л. 331 об; № 487, л 270 об. Между греческими богослужебными памятниками есть и такіе, въ которыхъ мы находимъ указаніе на пѣніе антифоновъ и на все то, что составляетъ принадлежность этой службы въ нынѣшнихъ уставахъ. *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 427, л 244 об. *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 94; Молдо-Валах. Тип. ркп Румянц. муз. № 443, л. 141 об., 142.

(2) Ркп. Солов библ. № 1116, л 484, 486, № 1118, л. 389—390; № 1128, л. 332—334; ркп. Анз. ск. № 85, л. 391 об.—393; № 86, л. 397—399 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 471 об.—473, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 236; № 337, л. 476 — 477 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 395 об.—397; № 289, л. 404—405 об., Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 353 об., 360, 367 об, № 1073, л. 296 об., 303 об., 310 об.; № 1074, л. 224, 212 об., 237; № 1076, л. 350 об., 356 об, 362 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 154; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 453, 464 об., 475 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 222 об.

частныхъ было два: „Радуйтеся праведніи“ и „Блажени яже избралъ“ (1).

Наканунѣ пятидесятницы, за малою вечернею, на „Господи воззвахъ“ пѣли тѣже стихиры, что и нынѣ, слава стихиру: „Утѣшителя имуща“; на стиховнѣ слава и нынѣ—„Свыше къ намъ утѣшителя“. На литургіи въ самый праздникъ пѣли два причастныхъ стиха: „Духъ Твой благій“ и „Духа Твоего Святаго не отъими отъ насъ молимся человѣколюбче аллилуія“. Молитвы на вечерни читались „мало отъ алтаря“ (2), при чемъ всѣ присутствующіе становились на колѣна (3) и преклоняли головы. На третьемъ колѣнопреклоненіи вмѣсто молитвы: „Боже великій и вышній,

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 486 об.; № 1118, л. 391, № 1128, л. 334; ркп Анз. ск. № 85, л. 394; № 86, л. 400; ркп. св. Варсоноф. л. 474; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 397 об., 398; № 289, л 406, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 478 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп Солов. библ. № 1072, л. 391—394; № 1073, л. 330; № 1074, л. 273 об.; № 1076, л 384 об., 385; Тріод изд. 1591 г. л. 498 об. Слич *Τυπικ* ркп. м. Синод библ. № 381, л. 172 об; № 380, л. 194; № 456, л. 130 об. *Τυπικ.* изд. венец. 1577 г. л. 95.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 486, 489; № 1118, л. 391, 393; № 1128, л 334 об., 336; ркп Анз. ск. № 85, л. 394, 396, 402, № 86, л. 400—402; ркп св. Варсоноф. л. 474—477; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 398—400; № 289, л 406—408 об; ркп. м Синод библ. № 337, л 479—481 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л 394—404; № 1073, л. 330 об.—340; № 1074, л 274 об. — 291; № 1076, л. 385 — 395; Тріод изд. М. 1591 г. л. 499—514 об. Слич. *Τριωδ.* ркп. м. Синод. библ № 395, л. 244 об., 245; *Τυπικ* ркп. той же библ. № 380, л. 195 об; № 487, л. 249 об.

(3) Происхожденіе обычая—становиться на колѣна во время чтенія вечернихъ молитвъ наша древность объясняла слѣдующимъ сказаніемъ: «и бысть самовидѣцъ (Макарій, патріархъ антіохійскій, который будтобы написалъ и тройчную ектенью и даже молитву Св. Духу) якоже и апостоли — егда бо молитвы сія творяше, видѣ церковь огнемъ палящу и не може стояти, паде на колѣну и тако молитись повелѣ людемъ. Того дни уставись таковый праздникъ» Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 280.

едине имѣяй безсмертіе“ читалась молитва Св. Духу константинопольскаго патріарха Филофея: „Царю небесный утѣшителю владыко“. Послѣ ектеньи за третьимъ колѣнопреклоненіемъ священникъ произносилъ возгласъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“ (1). На вечерни произносилась особая ектенья, состоящая изъ 26 особыхъ прошеній (2) и называвшаяся иногда *троицкою* (3).

Если бы въ понедѣльникъ Св. Духа приходился храмовой праздникъ, то, по замѣчанію уставовъ даннаго времени, служба совершалась такимъ же порядкомъ, какъ и на память апостола Іоанна Богослова, если бы онъ случился въ день преполовенія пятидесятницы. На вечерни въ недѣлю пятидесятницы послѣ великаго прокимна читали храмовыя пареміи (4).

Въ субботу предъ недѣлей всѣхъ святыхъ, т. е. въ отданіе пятидесятницы, кромѣ прокимна, апостола, евангелія и причастнаго дневныхъ, по уставу, положены еще прокименъ, апостолъ, евангеліе и причастенъ заупокойные. Въ недѣлю всѣхъ святыхъ прокименъ предъ апостоломъ: „Святымъ иже суть на земли“ (5). Въ нѣкоторыхъ обиходникахъ положено два

---

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 489 об., 490; № 1118, л. 394; № 1128, л. 337 об.; ркп Анз. ск № 85, л. 397; № 86, л. 403 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 401; № 289, л. 409; ркп. м. Синод. библ. № 337, л 482; Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов библ. № 1073, л. 340 об.; № 1076, л. 404 об., 402 об.; Служебн. ркп. той же библ. № 1019, л. 70, 72; № 1025, л. 297 об —301; Требн. ркп. той же библ. № 1085, л 43 об., 45 об. Тріод. изд М. 1591 г. л. 521 об, 523.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 280; ркп. м. Синод. библ № 354, № 356 (Опис. отд. Ш, I, 53, 63). Тріод. изд. М. 1591 г. л. 512.

(3) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 223.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1118, л 489; ркп. Анз. ск № 86, л 551 об; ркп. Типогр. библ № 288, л. 516.

(5) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 498, 499, № 1118, л. 395, 397; № 1128, л. 338 об., 340 об., ркп. Анз. ск. № 85,

апостола и евангелія: дня и Богородицы (1), а въ обиходникѣ Сійскаго монастыря положено и два прокимна: „Помолитеся и воздадите“ и „Величитъ душа моя Господа“ и два каноника: „Хвалите“ и „Въ память вѣчную“ (2). Послѣднюю особенность можно находить и въ нѣкоторыхъ спискахъ іерусалимскаго устава того времени (3).

---

л. 398 об.; № 86, л. 406; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 402 об., 404 об.; № 289, л. 410, 412; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 483 об., 485; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 427 об., 443 об., 444; № 1073, л. 372; № 1074, л. 318, 348 об., 349.

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 224; ркп. Волокол. библ № 338, л. 284.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 313 об.

(3) Ркп. св. Варсоноф. л. 480.

## ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

### Чинопослѣдованія таинствъ.

### I.

„Послѣ рожденія ребенка, говоритъ Герберштейнъ, тотчасъ призываютъ священника, который читаетъ извѣстныя молитвы, стоя предъ дверью комнаты, гдѣ находится родильница, и даетъ младенцу имя“ (1). Въ общихъ чертахъ это описаніе Герберштейна первыхъ дней жизни новорожденнаго ребенка сходно съ тѣмъ описаніемъ, какое даютъ намъ богослужебные памятники русской церкви этого времени, но въ частностяхъ эти послѣдніе имѣютъ не мало своихъ особенностей и подробностей, о которыхъ не могъ знать Герберштейнъ. Эти особенности и подробности, весьма любопытныя для историка, такъ многочисленны и разнообразны, что едвали была бы какая нибудь возможность разобраться въ нихъ, если бы мы не имѣли подъ руками приведеннаго сейчасъ свидѣтельства Герберштейна и главнымъ образомъ прямыхъ каноническихъ указаній на нихъ, которыя сводятъ ихъ въ одно цѣлое и придаютъ имъ нѣкоторый порядокъ. Разнообразіе прежде всего касается молитвъ, читавшихся въ первый день по рожденіи дитяти и самаго расположенія ихъ въ нашихъ памятникахъ. По однимъ изъ нихъ на первомъ мѣстѣ стояла „молитва храму, въ немже дитя родится“: „Господи Боже нашъ

(1) Comment. rerum Moscovit Sig. Herberst. pag. 26.

единъ благый человѣколюбецъ, единъ щедръ и милостивъ", которая читалась „предъ дверьми храма" (1). За первою слѣдовала „молитва женѣ по рожденіи дитяти: „Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ человѣка и отъ него создавъ жену равночестіемъ почетъ ея" (2). Иногда вмѣсто этой молитвы читалась молитва: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога нашего мы грѣшніи, да неизглаголанною милостію печатлѣеши животъ нашъ" (3), а молитва „женѣ по рожденіи дитяти" въ этихъ памятникахъ стоитъ на третьемъ мѣстѣ (4). Есть далѣе такіе памятники, въ которыхъ, хотя количество молитвъ остается тоже самое, т. е. двѣ молитвы, но самыя молитвы указываются различныя и рѣдко удерживаютъ за собою одно и тоже мѣсто. То на первомъ мѣстѣ мы находимъ молитву „храму, въ немже дитя родится", читавшуюся надъ сосудомъ, изъ котораго омывали новорожденнаго: „Господи Боже нашъ, рекій Петрови" (5), то—молитву: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога" (6), а на второмъ мѣстѣ—молитву съ тѣмъ же надписаніемъ: „Владыко Господи Боже нашъ единъ благій человѣколюбецъ" (7). Наконецъ, извѣстны и такіе па-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.; № 1085, л. 169, № 1090, л. 198, № 1091, л. 197; № 1104, л. 63; № 1105, л. 324 об., Служебн. ркп. той же библ. № 1025, л. 240 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 157; Требн. ркп. Синод. библ. № 310, л. 49; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 242, 278; ркп. библ. Невостр. № 2, л. 264.

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 169 об.; № 1090, л. 198 об.; № 1104, л. 64; № 1105, л. 325; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 159 об., ркп. библ. Невостр. № 2, л. 264 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1099, л. 3 об.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 156 об.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

(7) Ркп. Синод. библ. № 615, л. 157; ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

мятники, въ которыхъ находимъ на этотъ случай три молитвы и даже четыре. Въ первомъ случаѣ молитва: „Господи Боже нашъ единъ благый человѣколюбецъ“ занимаетъ первое мѣсто, молитва: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога нашего мы грѣшніи“— второе, а молитва: „Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ человѣка“—третье мѣсто“ (1). Иногда на второмъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“ (2). Во второмъ случаѣ, т. е. въ памятникахъ съ четырьмя молитвами, на первомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ единъ человѣколюбецъ благъ и милостивъ, да пріидетъ Твоя благодать на рабы Твоя“, на второмъ мѣстѣ—молитва „храму въ немже дитя родится; молвити предъ дверьми храма“: „Господи Боже нашъ единъ благый человѣколюбецъ единъ щедръ и милостивъ“, на третьемъ—молитва „матери по дитяти: Владыко Христе Отче Господа нашего Іисуса Христа украсивый всяко естество“ и, наконецъ, на четвертомъ мѣстѣ—молитва: „Господи Боже, иже отъ персти создавъ человѣка“ (3). Всѣ эти молитвы съ однимъ общимъ названіемъ: „молитвы роженицѣ и младенцу“ во всѣхъ перечисленныхъ нами сейчасъ памятникахъ, за весьма рѣдкимъ исключеніемъ, отдѣлены отъ тѣхъ молитвъ, которыя читаются въ осьмой день послѣ рожденія дитяти и имѣютъ надъ собой свою особую надпись. Богослужебные памятники древне-греческой церкви служили въ этомъ случаѣ образцомъ для нашихъ памятниковъ. Въ *Εὐχολογιον*-ѣ Гоара всѣ онѣ надписываются такъ: „*Εὐχαὶ εἰς γυναῖκα λεχώ, ἐν τῇ πρώ-*

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 240 об. — 242 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 242—250 об.

(2) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л 250 об

(3) Ркп. Солов. библ № 1099, л 2—4.

*τῃ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως τοῦ παιδίου αὐτῆς*“ (1). „Когда отъ благочестивой жены родится младенецъ, говоритъ Симеонъ Солунскій (XV в.) при описаніи первыхъ дней жизни новорожденнаго младенца, приходитъ священникъ и славословитъ Бога, благодаря, что человѣкъ родился въ міръ. Затѣмъ, знаменавъ, благословляетъ новорожденнаго и молитъ Бога, чтобы новорожденный былъ живъ и сподобился крещенія и помазанія. Испрашивая и матери всего, что нужно ко спасенію, онъ преподаетъ и находящимся при ней женамъ благодать и освященіе“ (2). Очевидно, въ практикѣ церкви греческой времени Симеона Солунскаго былъ обычай — наряду съ молитвами „*рожениць и младенцу*“ читать еще молитвы, которыя надписывались въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ: „*молитва женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ*“, или—„*молитва бабѣ дѣтинной*“ и которыя находятся въ нихъ между молитвами, читавшимися въ осьмой день послѣ рожденія.

Впрочемъ, и между нашими богослужебными памятниками есть такіе, въ которыхъ эти молитвы примыкаютъ къ молитвамъ „рожениць и дитяти“; къ нимъ въ этихъ памятникахъ прибавлены еще молитвы, положенныя въ осьмой день послѣ рожденія дитяти, такъ что всѣ эти молитвы въ совокупности составляютъ какъ бы одно цѣлое, нераздѣленное никакимъ промежуткомъ времени. Когда нужно будетъ „имя нарещи младенцу, говорится въ одномъ памятникѣ, тогда да станетъ іерей внѣ храма въ дверехъ и речетъ молитву прекъ *храму, въ немже младенецъ рѣдися*: Владыко Господи Боже нашъ единъ благъ и человѣколюбецъ единъ праведенъ и кротокъ“, а затѣмъ

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag 319, 316. Слич. *Ευχολογ.* ркп. Синод. библ. № 280, л. 29; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 230 об.

(2) Symeon. Thessalon. de Sacrament (Mign. Patrol Curs. complet. t 155, pag. 206).

„*молитву жень, егда родитъ:* Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавый человѣка“. Послѣ этихъ молитвъ священникъ кадилъ весь храмъ и, знаменуя крестообразно дитя, читалъ молитвы: „*имя нарещи младенцу:* Господи Боже нашъ Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“, „*жень по рожденіи и всѣмъ женамъ прилучившимся:* Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе, Отче Сыне единородный, иже нашего милосердія ради“ „*бабѣ:* а) Слава Тебѣ Царю міра созданіе, любителя рода человѣча, за премногое Твое человѣколюбіе“, б) „Владыко Господи Боже нашъ, иже святымъ своимъ божествомъ и превѣчнымъ Твоимъ неизреченнымъ милосердіемъ“ и в) „Господи Боже нашъ, рождейся преже вѣкъ отъ Отца безъ Матери въ послѣдніе дни“ (1). Въ другомъ памятникѣ всѣ эти молитвы расположены въ такомъ порядкѣ: „*молитва дитяти имя нарещи:* „Господи Боже нашъ, Тобѣ ся молимъ и Тобѣ ся мили дѣемъ и просимъ да знаменается свѣтъ лица Твоего на рабѣ Твоемъ“, „*молитва матери:* „Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ“, *молитва прилучившимся женамъ:* „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе Отчее, Сыне единородный“, „*молитва храму, въ немже дитя родится:* „Господи Боже нашъ, преблагій человѣколюбче“ и молитва „*бабѣ дѣтинной*“ (надписанная потарабарски—*росикша шащъ*): „Владыко Господи Боже превѣчный Твоимъ неизреченнымъ милосердіемъ изводивый родитися“ (2). Что же касается большинства памятниковъ, то въ нихъ „молитва женамъ, прилучиршимся на рожденіи томъ“ находится между молитвами, которыя читались въ осьмой день при нареченіи имени младенцу и которыя, какъ мы уже сказали, стоятъ особнякомъ отъ молитвъ „роженицѣ и младенцу“. Названная сейчасъ молитва заняла это

(1) Требн. ркп. м Синод библ. № 898, л. 504—511.

(2) Ркп. Синод. библ. № 310, л. 48 об.—50.

мѣсто, по всей вѣроятности, подъ вліяніемъ богослужебныхъ памятниковъ сербской церкви, въ которыхъ „*молитва бабѣ, кая приметъ отроче въ часъ рожденія его*“ находится тоже между молитвами, читавшимися въ осьмой день при нареченіи имени младенцу (1).

Разграниченіе молитвъ на такія, которыя читались священникомъ на дому въ первый день рожденія младенца для благодатнаго освященія родившей, новорожденнаго, дома, въ которомъ онъ родился и женщинъ, бывшихъ при рожденіи его, и на такія, которыя читались въ осьмой день при нареченіи имени дитяти при дверяхъ церковныхъ, идетъ, по всей вѣроятности, отъ самаго начала христіанства на Руси. По крайней мѣрѣ въ вопросахъ Кирика къ Нифонту, епископу новгородскому, относительно занимающаго насъ вопроса мы находимъ слѣдующее замѣчаніе: „въ немже храмѣ мати дитя родитъ, не достоитъ влазати въ онь по три дни, потомъ помыютъ всюдѣ и *молитву сотворятъ, юже надъ сосудомъ творятъ оскверьньшемся, молитву возметъ чистую и тако влазитъ*“ (2). Въ данномъ случаѣ говорится только объ очистительныхъ молитвахъ дому и „рожениць“—„молитву сотворятъ, юже надъ сосудомъ творятъ оскверьньшемся, молитву возметъ чистую“—и ни однимъ словомъ не намекается на молитвы для нареченія имени, чѣмъ прямо дается знать, что этимъ послѣднимъ молитвамъ, согласно древне-христіанскому, обычаю, назначается осьмой день—обычай, очевидно, строго соблюдавшійся въ русской церкви въ XII вѣкѣ. Болѣе ясное и опредѣленное свидѣтельство относительно раздѣленія этихъ молитвъ мы находимъ въ посланіи митрополита Фотія въ Псковъ 1419 года. „А еже пишите ми, говорится въ этомъ посланіи, что женѣ,

(1) Требн. Сербск изд Венец. 1538 г. л. 242; 1570 г. л. 251.

(2) Кормч ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 124 об.; ркп. Солов. библ. № 476, л. 373 об.; Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 34.

родившей дѣтя, донелиже (не) крещаетъ родившейся отъ нея дитяти, дотолѣ не даютъ молитвы очищальныя: и неподобно есть се отинудь; но *приходитъ священникъ и даетъ молитву преже очищенію родительници и женамъ, прилучившимся на роженіи томъ, и храму, и потомъ нарчетъ имя рождшемуся младенцю въ 8 день, пріемля имя*“ (1). Въ томъ же порядкѣ, но съ прибавкою еще одной молитвы „*родительницѣ*“ и съ яснымъ раздѣленіемъ всѣхъ этихъ молитвъ на двѣ половины, приводятся онѣ въ одной кормчей XV вѣка. „Приходитъ священникъ, читаемъ мы въ этой кормчей въ главѣ съ надписью: „вопросъ о женѣ родившей дитя“, и даетъ *молитву преже очистительную родительницѣ, а потомъ другую молитву такожъ родительницѣ и женамъ, прилучившимся на роженіи томъ, и храму, и потомъ наречетъ имя родившемуся младенцу въ осьмой день, пріемля имя*“ (2). Что касается этихъ двухъ послѣднихъ каноническихъ постановленій, то они особенно важны тѣмъ, что расположеніе въ нихъ молитвъ сдѣлано вполнѣ согласно, какъ мы можемъ видѣть изъ поцитованнаго выше трактата Симеона Солунскаго „о таинствахъ“ (3), съ практикой греческой церкви.

Въ осьмой день, согласно съ практикою церквей древне-греческой (4) и сербской (5), послѣ молитвословій, нарекалось имя новорожденному младенцу. Число молитвъ, расположеніе ихъ и самыя молитвы, читаемыя въ этомъ случаѣ, въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка не отличаются однообразіемъ, что,

---

(1) Русск. Истор библ 1880 г. т. VI, стр. 416.

(2) Кормч ркп Солов. библ № 476, л. 447.

(3) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Curs complet. t. 155, pag. 206)

(4) Ibid. pag. 207; *Ευχολογ.* Goar. pag. 321; *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. XV в. № 281, л 330.

(5) Сербск Служеб изд. Венец. 1538 г. л. 242, 1570 г. л. 251.

однако, не лишаетъ насъ возможности для удобства, при обозрѣніи этихъ молитвъ, свести наши памятники къ четыремъ основнымъ группамъ.

Въ памятникахъ первой группы на этотъ случай, согласно съ практикою древне-греческой церкви (1), положено читать только одну молитву: „Господи Боже нашъ Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ", которая находится и въ настоящихъ нашихъ требникахъ. За этой молитвой священникъ знаменовалъ чело, уста и перси младенца и совершалъ обычный отпустъ (2).

Во второй группѣ памятниковъ, которые имѣются у насъ въ довольно значительномъ количествѣ сравнительно съ памятниками остальныхъ группъ, молитвы на этотъ случай расположены въ такомъ порядкѣ. Первое мѣсто занимаетъ молитва „*знаменати младенца, пріемля въ осьмой день рожденія его*", т. е. та, которая находится въ памятникахъ первой группы. За нею слѣдуютъ молитва „*женѣ по рожденіи и женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ:* „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Отчее Сыне единородный, иже нашего ради спасенія", двѣ молитвы „*бабѣ дѣтинной*": а) „Слава Тебѣ Царю Боже всего созданія, любителю рода человѣча" и б) „Владыко Господи Боже нашъ превѣчнымъ и неизреченнымъ смотреніемъ" (3).

Ко второй группѣ памятниковъ примыкаютъ и такіе памятники, въ которыхъ находятся только двѣ первыя молитвы, а молитвъ „бабѣ дѣтинной" нѣтъ (4).

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 321. Слич. Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л 3; № 324, л. 52 об., 53.

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л 225; № 1091, л. 198, № 1105, л. 156 об; № 1099, л. 3; слич. Требн. 1842 г. л. 2.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 170—171 об.; № 1090, л. 198—200; № 1099, л. 3—5 об., № 1104. л 64—67; ркп. м. Синод библ. № 310, л. 48 об. — 50; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л 249—250, 279—280, ркп. библ. Невостр. № 2, л. 265—267

(4) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 242—243.

Въ памятникахъ третьей группы молитвъ больше, чѣмъ въ памятникахъ остальныхъ группъ. На первомъ мѣстѣ остается неизмѣнно молитва: „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ“. Къ ней присоединяется другая молитва: „Господи Боже нашъ, иже въ ереи сѣдый отъ Маріи, святыя Матери Твоея“ и обѣ эти молитвы надписываются общимъ названіемъ: „*молитва нарещи имя младенцу въ осьмой день по рожденіи*“. Далѣе слѣдуютъ молитвы: „*жень по рожденіи младенца:* „Господи Боже нашъ Творче и Содѣтелю“, „*молитва женъ по рожденіи младенца и женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ:* „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе Отчее Сыне единородный“, „*молитва бабѣ, пріемши младенца:* „Владыко Господи Боже нашъ, иже святымъ своимъ рожествомъ“, „*молитва вторая бабѣ дѣтинной у церкви:* „Господи Боже нашъ рождейся прежде вѣкъ“ и, наконецъ, „*молитва отъ всякія скверны:* „Господи Боже нашъ, единъ благій человѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“. Послѣ первой молитвы священникъ крестообразно благословлялъ младенца и дулъ на него три раза съ произнесеніемъ словъ: „Во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (1). Въ другомъ случаѣ вмѣсто этихъ словъ положено произносить: „Знаменается крестъ Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на рабѣ Божіемъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (2).

Наконецъ, въ памятникахъ четвертой группы молитвъ всего три и въ такомъ порядкѣ. Послѣ общей всѣмъ группамъ памятниковъ первой молитвы стоятъ еще двѣ молитвы: „*молитва женъ по рожденіи дитяти*—„Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавы человѣка и отъ него создавъ жену“ и „*молитва дру-*

(1) Служебн. ркп. Синод. библ. № 615, л. 158—159.

(2) Ibid. л. 163, 164.

*гая по роженіи инымъ женамъ, прилучившимся на роженіи:* „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе и Отче и Сыне единородный, иже нашего ради спасенія“ (1).

Къ указаннымъ молитвамъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ присоединяются *„молитва надъ сосудомъ оскверньшемся:* „Господи Боже нашъ, рекый Петрови“ (2) и, по всей вѣроятности, молитва *„дѣти въ колыбель класти:* „Вседержителю Господи Боже Отче, Слово и Душе, Самъ совершенный Іисусе Христе“ (3). Что первая изъ этихъ молитвъ читалась вмѣстѣ съ остальными—въ этомъ едвали можетъ быть какое нибудь сомнѣніе. Помимо того обстоятельства, что молитва эта слѣдуетъ непосредственно за молитвами, читаемыми при нареченіи имени младенцу, наши богослужебные памятники, какъ мы уже видѣли, прямо указываютъ, что молитва эта читалась при очищеніи дома, въ которомъ родилось дитя (4). Основаніемъ для втораго предположенія, служитъ, помимо связи этой молитвы съ остальными, то простое соображеніе, что наши предки ничего не дѣлали и не начинали безъ благословенія церкви. Первое положеніе ребенка въ колыбель совпадало, по всей вѣроятности, съ первыми недѣлями его жизни, а поэтому весьма естественно было читать молитву „дѣти въ колыбель класти“ именно въ связи съ молитвами при нареченіи ему имени.

Нареченіе имени новорожденному младенцу совершалось въ осьмой день—это несомнѣнно. За это го-

---

(1) Требн. ркп. Солов библ. № 1086, л. 325—326.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1085, л 78 об., № 1086, л. 33 об.; № 1089, л. 25; № 1090, л. 258 об., № 1099, л. 13 об; № 1104, л. 351; № 1105, л 25; Служебн. ркп той же библ № 1025, л. 248, № 1026, л. 174; Требн. ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 7.

(3) Ркп Солов. библ. № 1085, л 171 об.; № 1086, л 327 об, № 1090, л. 200; № 1099, л. 7; № 1105, л. 326.

(4) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 156.

ворятъ намъ не только богослужебные памятники, свидѣтельства которыхъ, правда, несовсѣмъ ясныя и опредѣленныя, мы уже имѣли случай разсматривать, но и житія святыхъ русской церкви. „Родиста же сего блаженнаго дѣтища, читаемъ мы въ житіи преподобнаго Ѳеодосія Печерскаго, *таче въ восьмой день принесоша къ ерееви Божью, якоже есть обычай крестьяномъ, да имя дѣтищю нарекутъ* (1). Мы уже сказали, что обычай этотъ перешелъ къ намъ съ востока. Симеонъ Солунскій не только говоритъ о немъ, но даже и объясняетъ—почему нареченіе имени новорожденному младенцу пріурочено именно къ осьмому дню. „Въ *осьмой день* младенцу приносится кѣмъ нибудь предъ лицо Божіе и предъ дверьми (церковными) (*Τῇ δὲ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ προβάγεται τὸ βρέφος ὑπὸ τινῶν τῷ Θεῷ καὶ πρὸ τῶν πυλῶν*), читаемъ мы въ его трактатѣ «de Sacramentis», какъ неосвященнаго еще крещеніемъ опять запечатлѣваетъ его іерей крестнымъ знаменіемъ на челѣ, устахъ и персяхъ и *съ священною молитвою даетъ ему имя*, какое пожелали бы родители.... У іудеевъ въ осьмой день совершалось обрѣзаніе, а теперь мы вѣрные въ тотъ же день получаемъ имя, сообразно съ тѣмъ, что осьмой день знаменуетъ обновленіе.... Имя получаетъ младенецъ въ осьмой день, подобно Спасителю, нареченному спасительнымъ именемъ—Іисусъ“ (2). Понятно теперь, что и молитвы, положенныя въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ на этотъ случай, читались именно въ осьмой день. Но сказать съ несомнѣнностію, что эта практика была единственная въ нашей церкви—едвали можно. Есть нѣкоторыя основанія думать, что наряду съ этимъ обычаемъ въ нашей богослужебной практикѣ существовалъ и другой—читать всѣ указанныя

(1) Чтен. въ общ. истор. и древн. 1858 г. кн. III, стр. 2.

(2) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Migu. Patrol Curs. complet. t. 155, pag. 206, 207).

нами доселѣ молитвы въ одинъ день, или въ первый послѣ рожденія дитяти, о чемъ свидѣтельствуетъ Герберштейнъ, или въ день совершенія самаго крещенія, о чемъ узнаемъ изъ посланія митрополита Фотія псковскому духовенству въ 1419 году (1). Это же подтверждаютъ и наши богослужебные памятники. Въ одномъ изъ нихъ всѣ эти молитвы составляютъ отдѣльную самостоятельную главу съ надписью: „*молитва дитяти имя нарещи*“, при чемъ, что особенно важно для нашей цѣли, молитва, относящаяся къ наречснію имени занимаетъ первое мѣсто, второе—молитва „*матери*“, третье—„*прилучившимся женамъ*“ и только уже на четвертомъ мѣстѣ стоитъ молитва „*храму, въ немже дитя родится*“, а на пятомъ и послѣднемъ—молитва „*бабѣ*“ (2). Въ другомъ памятникѣ эти молитвы составляютъ тоже отдѣльную цѣлую главу 53 съ заглавіемъ: „*Потруженіе смиреннаго Кипріана, митрополита кіевскаго и всея Руси—како подобаетъ знаменати отроча*“ (3). Молитвы расположены здѣсь въ томъ же почти порядкѣ, каковъ онъ въ памятникахъ второй группы, но съ тою разницею, что молитва „*имя нарещи младенцу*“ стоитъ здѣсь на третьемъ мѣстѣ безъ всякаго намека на то, что она читается въ осьмой день и что вмѣсто двухъ молитвъ „*бабѣ дѣтинной*“ положено три. Вотъ эта та двойственность нашей богослужебной практики—съ одной стороны, и неустойчивость въ распорядкѣ молитвъ — съ другой и были причиною тѣхъ аномалій, какія замѣтилъ митрополитъ Фотій въ богослужебной практикѣ псковской церкви (4).

---

(1) Русск. Истор. библ. т VI, стр. 416.

(2) Требн. ркп. м Синод библ № 310, л. 48 об.—50.

(3) Ркп. Синод. библ. № 898, л. 504—511.

(4) Посланіе митрополита Фотія къ псковскому духовенству 1419 года (Русск. Истор библ. т. VI, стр. 416) и особая глава въ Кормчей XV вѣка подъ заглавіемъ: «вопросъ о женѣ родившеи дитя» (Кормч. ркп. Солов. библ. № 476, л. 447).

Обращаемся теперь къ уясненію причинъ разнообразія и неустойчивости молитвъ и находимъ что онѣ кроются въ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой и сербской, которые служили оригиналомъ для нашихъ памятниковъ. Въ *Εὐχολογιον*-ѣ Гоара, напр., кромѣ молитвъ, читаемыхъ и въ настоящее время „въ первый день по внегда родити женѣ отроча", указаны еще молитвы: 1) „*Εὐχὴ εἰς γυναῖκα λεχὼ λεγομένη ἐν τῇ πρώτῃ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως αὐτῆς· Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῷ ἐνυποστάτῳ σου λόγῳ τὰ πάντα ἐκ μὴ ὄντων εἰς τὸ εἶναι παραγαγών*"..., 2) „*Εὐχὴ ἑτέρα πρὸς τὰς λοιπάς· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ περὶ τῶν ζώων ἐν τῇ ὀθόνῃ εἰπὼν Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ καὶ κορυφαίῳ*"... На эти молитвы, какъ мы уже видѣли, указываетъ и Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis». Кромѣ указанныхъ сейчасъ двухъ молитвъ у Гоара приводится еще одна съ надписью: „*Εὐχὴ εἰς γυναῖκα λεγὼ εἴκοσι, ἤ δεκαπέντε, ἡμέρων· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀληθινὸς ἄρτος τῆς ζωῆς ἡμῶν*"... Предъ этою молитвою положено читать Трисвятое, Пресвятая Троице, Отче нашъ и тропарь отпустительный дня. Что касается молитвъ на осьмой день, то, кромѣ общихъ съ нынѣшними, у Гоара указана всего еще одна только молитва съ заглавіемъ: „*Εὐχὴ εἰς παῖδα λαμβάνοντα χεῖρας, ὅτε εἰσέλθῃ εἰς τοὺς βασιλικοὺς πυλῶνας· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἡ πηγὴ τῶν εὐλογιῶν, ὁ φυλάσσων τὰ νήπια*" (1)... Гораздо болѣе молитвъ и притомъ почти совершенно отличныхъ отъ указанныхъ сейчасъ мы находимъ въ одномъ рукописномъ *Εὐχολογιον*-ѣ XV вѣка. Молитвы здѣсь носятъ общее названіе: *Εὐχαὶ εἰς τὸ βαπτῖσαι παιδίον καὶ εἰς γυναῖκας λεχούσας*, помимо своихъ частныхъ. На первомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „*Εἰς γυναῖκα λεχὼ, ὅταν ἀποβάλλεται παιδίον· Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς*

(1) *Εὐχολογ.* Goar. pag. 316—322; Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 206, 207).

ἡμῶν, ὁ ταχθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας"..., на второмъ — „Εὐχαὶ εἰς λοχείαν γυναικὸς ἡνίκα τέξει „Ὁ Θεὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, ὁ τὸν ἄνθρωπον πλάσας ἰδίαις χερσίν". Предъ этою молитвою, послѣ начальнаго священническаго возгласа, чтецъ читалъ Трисвятое, Пресвятая Троице, Отче нашъ, тропарь: „Χαῖρε κεχαριτωμένη Θεοτόκε παρθένε" и кондакъ: „Ὁ μητέρα παρθενικὴν ἁγιάσας". Далѣе слѣдуютъ молитвы: „Ἑτέρα εἰς τὸ τεχθὲν βρέφος· Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ταχθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας", „Δέσποτα Κύριε παντοκράτωρ ὁ ἰώμενος πάσου νόσον" и „Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰ ἐν τῇ ὀδύνῃ εἰπὼν Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ μιαρὰ καὶ ἀκάθαρτα ἱερὰ εἶναι (1).

Сербскіе богослужебные памятники представляютъ также не мало разнообразій въ томъ и другомъ отношеніи. Молитвы, читавшіяся въ первые дни послѣ рожденія младенца, надписываются: „*начало—молитва бабѣ прѣдь врaты*". Послѣ начальнаго возгласа священника читалось Трисвятое, Отче нашъ, тропарь и кондакъ дня и молитвы: 1) „Господи Іисусе Христе рождейся и прежде вѣкъ отъ отца безъ матери, въ послѣдняя лѣта пріиде безъ отца родитися" и 2) „Боже вѣчный и святый съвѣди и немощь нашу исцѣлити роду человѣческому съмысленныхъ умь мой". Далѣе слѣдуетъ надпись: „*молитва женѣ (въ) 3 день*" (2) и передается порядокъ, повидимому, новаго молитвословія. Послѣ начальныхъ обычныхъ молитвословій, тропаря и кондака Рождеству Богородицы слѣдуютъ молитвы: а) „Христе Боже, помози моей печали и уди животные въложи ложеснахъ моихъ пріими счетани-

(1) *Εὐχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 327—329. См. Прилож. № I. 2.

(2) Эта надпись даетъ намъ нѣкоторое право ставить въ зависимость отъ сербской богослужебной практики подобный же обычай нашей церковной практики XII вѣка, о которомъ мы имѣли случай говорить выше (Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 34; Кормч. ркп. Солов. библ. № 476, л. 373 об.; ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 124 об.).

емъ, да извѣдши животъ мой изъ чрева моего" и б) „Господи Творче и съдѣтелю създавый человѣка отъ прьсти". „По рождествѣ 8 день, говорится въ сербскихъ памятникахъ, приносить ей въ церковь бабую отрачень въспріемый имени". Священникъ крестообразно благословлялъ чело, уста и перси младенца, котораго держала бабка, стоящая предъ дверьми церковными, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ Тебѣ се молимь, Тебѣ се мили дѣемь, да знаменаеть свѣтъ лица Твоего", снова благословлялъ уста, руки и перси его и отпускалъ домой (1).

Въ другомъ памятникѣ къ указанной сейчасъ молитвѣ присоединяются еще три молитвы: „Господи Боже нашъ Тебѣ се молимь (?) дѣемь и Тебѣ се молимъ Самъ убо Отче Господа нашего Іисуса Христа", на главопреклоненіе „Господи Боже нашъ, иже пришедъ на спасеніе роду человѣческому" и „Господи Боже нашъ, иже въ 40 день отроче възаконнѣи храмъ принесенъ бивь" (2). Въ печатныхъ венеціанскихъ сербскихъ требникахъ о молитвахъ въ осьмой день говорится также, какъ въ рукописномъ требникѣ севастьяновскаго собранія. За молитвословіемъ въ осьмой день слѣдуетъ надпись: „*молитва бабѣ, коя приметъ отроче въ часъ рожденія его*" и молитвы: „Боже вѣдій немощь нашу и судьбь подобіе роду человѣческу", „Господи Іисусе Христе, рождейся прежде вѣкъ отъ Отца въ послѣдняя лѣта", „*молитва женѣ рождьшой отроче (егда родитъ отроче):* а) „Христе Боже нашъ вложи уды въ ложесна моя, да изведетъ животъ изъ утробы моей" б) и „Господи Боже Тебѣ се мили дѣемъ и Тебѣ молимь, да знаменаеть се свѣтъ лица Твоего" (3). Въ одномъ изъ этихъ памятниковъ

---

(1) Сербск. Требн. ркп. собр. Севаст. XV в. № 1449, л. 1—4.

(2) Сербск. Служебн. ркп. собр. Хитрово (Рум. муз.) XV в. № 893, л. 81, 82.

(3) Требн. изд. Венец. 1538 г. л. 242, 243; 1570, л. 251, 252.

молитвы предваряются начальнымъ возгласомъ священника, чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвословій, тропаря Рождеству Богородицы, тропаря и кондака Рождеству Іоанна Предтечи. Первая молитва надписывается: „*молитва отрочату*“, а всѣ въ совокупности носятъ заглавіе: „*молитва бабѣ*“ (1). Въ нашемъ распоряженіи пока—только памятниковъ церквей греческой и сербской, но и этого небольшаго количества ихъ вполнѣ достаточно для того, чтобы мысль, высказанную нами, о зависимости нашихъ богослужебныхъ памятниковъ отъ этихъ послѣднихъ въ данномъ случаѣ, какъ относительно самыхъ молитвъ, такъ относительно ихъ числа и распорядка, считать доказанною.

Имя новорожденному младенцу давалось, какъ и въ практикѣ греческой церкви (2), по волѣ родителей, въ честь одного изъ святыхъ, чтимыхъ въ русской церкви. Поэтому каждый русскій славянинъ долженъ бы носить только одно имя, но на дѣлѣ выходило такъ, что до самой реформы русскаго государства Петромъ Великимъ многіе русскіе носили по два имени (3).

Русскіе, и по принятіи христіанства, продолжали давать своимъ дѣтямъ имена чисто народныя славяно-языческія наравнѣ съ именами христіанскими. Въ этомъ случаѣ русскіе раздѣляли участь другихъ языческихъ народовъ, перешедшихъ въ христіанство. Извѣстно, что у греческихъ христіанъ существовалъ подобный обычай (4) даже и во времена Св. Злато-

(1) Требн. 1570 г. л. 251.

(2) «*Іерей*, пишетъ Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis», *съ священною молитвою даетъ ему имя, какое пожелали бы родители*, съ которымъ онъ и крещается» (Symeon Tessalon. de Sacram. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 209).

(3) Истор Татищ т. III, прим. 553, стр. 502.

(4) Мученикъ Вальсамонъ—Петръ на вопросъ мучителя въ 311 г.: quis diceris? Отвѣчалъ: nomine paterno Balsamus dicor, spirituali vero

уста (1). Для своего духовника, церковнаго помянника или синодика русскій христіанинъ имѣлъ христіанское имя, но въ общежитіи, въ рядной записи и кабалѣ, писцовой книгѣ онъ назывался своимъ народнымъ именемъ. Извѣстный русскій паломникъ XII вѣка Даніилъ въ своемъ „хоженіи“ говоритъ о русскихъ князьяхъ, называя ихъ двумя именами. „И о семъ благого Бога похвалю, пишетъ нашъ паломникъ, яко сподобилъ мя худаго написати имена князей русскихъ у святаго Саввы въ лаврѣ и нынѣ поминаются въ октеньи. Се же имена ихъ: „*Михаилъ—Святополкъ, Василій—Владиміръ, Давыдъ Всеславичъ, Михаилъ—Олегъ, Панкратій—Ярославъ Святославичъ, Андрей—Мстиславъ Всеволодовичъ, Борисъ Всеславичъ, Глѣбъ Минскій*“ (2). Въ Исторіи россійской Татищева подъ 1192 годомъ мы читаемъ: „октября 25 дня родился Всеволоду, великому князю, седьмой сынъ и *наиченъ въ прадѣдово имя княжески Владиміръ, а въ крещеніи Дмитрій*“ (3). Подъ 1214 годомъ у того же историка находимъ: „великому князю Константину родился третій сынъ и *наиченъ при крещеніи Дмитрій, а княжески Владиміръ*“ (4). Владиміръ святой, принявшій во святомъ крещеніи имя Василія, въ исторіи извѣстенъ болѣе съ своимъ именемъ языческимъ,

---

nomine, quod in baptismo accepi, Petrus dicor. (Ruinart Act. mart. sincer. ed. 2, pag. 502).

(1) «Когда нужно наречь имя младенцу, пишетъ св Іоаннъ Златоустъ въ бесѣдѣ на 1 посланіе къ Коринѳянамъ, то еще не называя его именемъ святаго, какъ древніе дѣлали прежде всего, но засвѣтивши свѣтильники и давши имъ различныя названія, называютъ младенца именемъ того, чей свѣтильникъ прогоритъ дольше всѣхъ, предполагая, что дитя проживетъ оттого долѣе. (S. Chrysost homil XII in epist. ad Cor. pag. 129, edit. Morell. 1636 an. t V).

(2) Сказ. русск. народ кн. 8, собран. Сахарова Путешеств. русск. люд. стр. 35.

(3) Истор россійск съ самыхъ древнѣйшихъ временъ, В. Татищева, изд 1774 г. т III, стр 301.

(4) Ibidem. стр. 382.

чѣмъ съ христіанскимъ. Это славянское имя и доселѣ популярно, такъ что многіе совсѣмъ не знаютъ настоящаго христіанскаго имени св. Владиміра. Тоже нужно сказать и о дѣтяхъ его Борисѣ и Глѣбѣ, получившихъ при крещеніи имена Романа и Давида. Такая приверженность нашихъ предковъ къ своимъ роднымъ славянскимъ именамъ зависѣла, во-первыхъ, отъ того, что славянское ухо въ своихъ родныхъ звукахъ находило болѣе прелестей и имена легче запоминались, чѣмъ имена, хотя также звучныя, но чуждыя родному языку, а во-вторыхъ, потому, что съ именами славянскими, какъ это можно думать на основаніи приведенныхъ выше мѣстъ изъ исторіи Татищева, соединялись фамильныя родовыя преданія. Но какъ бы тамъ ни было, не будемъ вдаваться въ изысканія всѣхъ причинъ занимающаго насъ явленія; очевиденъ тотъ фактъ, что обычай носить два имени практиковался на Руси и держался очень долго. Въ актахъ временъ Ивана Васильевича Грознаго и позже мы постоянно наталкиваемся на имена славяно-языческія (1). Говоря это, мы тѣмъ самымъ позволили себѣ не согласиться съ тѣмъ мнѣніемъ преосвященнаго Филарета, что въ Россіи къ концу перваго періода встрѣчаются уже однѣ христіанскія имена (2). Мнѣніе это было высказано почтеннымъ историкомъ русской церкви, по всей вѣроятности, на томъ основаніи, что къ концу перваго періода число славяно-языческихъ именъ значительно убавилось, или вѣрнѣе имена чисто славянскія—Святополковъ, Владиміровъ, Ярополковъ и др. уступили мѣсто именамъ, имѣющимъ каче-

---

(1) Въ докладной граматѣ подъ № 1 написано: «докладную писалъ *Булгакъ* Васильевъ сынъ Вокшерина; въ № 4: докладную писалъ *Чернецъ* Гавриловъ сынъ Паюсова». Въ *данной* граматѣ подъ № 1 записаны послуси: *Путила* Сѣрковъ, *Истома* Чеглоковъ, а грамату № 5 писалъ *Злоба* Ѳедоровъ сынъ Пустошкинъ. Архив Калачова, кн. II, полов. 1, отд II, стр. 32—39.

(2) Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 15.

ственное значеніе, которыя выражали ту или другую сторону характера носившаго это имя. Таковы имена: Добрыня, Нерядецъ, Сновидъ, Горюнъ, Славнъ, Дорожай и др. (1). Что имена давались именно въ такомъ родѣ въ описываемое нами время т. е. въ XVI вѣкѣ, можно видѣть и изъ „исторіи россійскаго государства“ Карамзина. Сдѣлавши обозрѣніе важнѣйшихъ и любопытнѣйшихъ постановленій стоглаваго собора касательно нравственной жизни русскаго народа въ данную эпоху, историкъ Карамзинъ спѣшитъ отмѣтить въ своей исторіи слѣдующую, по его словамъ, нѣкоторую *странность*. „Желая истребить обыкновенія древнія, противныя святой вѣрѣ, пишетъ нашъ историкъ, Іоаннъ и духовенство не коснулись въ Стоглавѣ обычая давать людямъ имена нехристіанскія, по ихъ свойствамъ нравственнымъ. Не только простолюдины, но и знатные сановники, уже считая за грѣхъ называться Олегами или Рюриками, назывались въ самыхъ государственныхъ бумагахъ Дружинами, Тишинами, Истомами, Неудачами, Хозяинами, единственно съ прибавленіемъ христіанскаго отчества. Сей обычай, пишетъ Карамзинъ, оканчивая свою замѣтку, казался царю невиннымъ“ (2). Если мы обратимся непосредственно къ граматамъ и епископскимъ посланіямъ, то и здѣсь увидимъ, что обычай давать одному лицу два имени существовалъ у русскаго народа и въ XVI вѣкѣ. Знаменитый впослѣдствіи митрополитъ московскій Макарій, еще въ бытность свою архіепископомъ Новгорода и Пскова, въ своемъ посланіи 1534 года въ Чудь, въ погосты чудскіе, ижерскіе, копорскіе, ямскіе, иваногородскіе, въ села и по монастырямъ, игуменамъ, священникамъ и діаконамъ ко всѣмъ безъ отмѣны“ писалъ по этому поводу слѣдую-

(1) Архив. Калачов. кн. I, отд. I, стр. 78—96.

(2) Истор. россійск государства Карамзина, изд. 1816 г. т. IX, стр. 463.

щее: „также де у нихъ (т. е. у христіанъ, живущихъ въ названныхъ мѣстностяхъ), у которыхъ есть жены, дѣти родятся, и они де напередъ къ тѣмъ своимъ родительницамъ призываютъ тѣхъ же сквернихъ арбуевъ (волхвовъ), *а тѣ де арбуи младенцамъ ихъ имена нарекаютъ свойски*“ (1). Ѳеодосій, преемникъ митрополита Макарія по каѳедрѣ новгородской, въ граматѣ „игуменамъ, священникамъ и діаконамъ старыхъ церквей и выставочныхъ всѣхъ безъ отмѣны“ отъ 1548 года въ тѣже области напоминаетъ посланіе Макарія 1534 года, которое, какъ оказывается изъ граматы Ѳеодосія, не достигло своей цѣли. „А вы, игумены и священники, говорилъ архіепископъ Ѳеодосій, по заповѣди государя и великаго князя и по архіепископлю Макарьеву духовному наказу, отъ таковыхъ злочиній (между которыми было и нареченіе имени новорожденному младенцу арбуями) ихъ не унимаете и не наказываете ихъ ученія, по церковному преданію, и вы то чините негораздо“ (2). Такимъ образомъ вопросъ о двуименности у русскаго народа въ XVI вѣкѣ разрѣшается, вопреки мнѣнію преосвященнаго Филарета, въ смыслѣ совершенно положительномъ и возраженій, на нашъ взглядъ, не можетъ быть никакихъ. Послѣ всего этого естественно сами собою становятся на очереди два вопроса, вызванные рѣшеніемъ перваго: 1) когда давалось другое имя новорожденному младенцу—ранѣе ли христіанскаго, или послѣ полученія этого послѣдняго и 2) кто такіе были лица, которые нарекали дѣтямъ имена славяно-языческія?

---

(1) Древн. россійск. вивліоѳика 1790 г ч. XIV, стр. 150, Дополн къ актамъ истор. т. I, № 28.

(2) Древн. россійск вивліоѳ. 1790 г ч XIV, стр 169; Дополн къ актамъ истор. т. I, № 43.

Историкъ Татищевъ (1), а за нимъ Карамзинъ (2) и Мацеевскій (3), имѣя подъ руками главнымъ образомъ свидѣтельства польскихъ лѣтописцевъ (4), думаютъ отнести нареченіе другаго имени къ семилѣтнему (5), или къ пятилѣтнему (6) возрасту, когда надъ дитятей совершался обрядъ, называемый въ лѣтописяхъ „первымъ постригомъ“. Въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка имѣется на этотъ случай особая молитва, которая надписывается такъ: „на постриженіе власомъ отрочате впервые отъ роженія его“ (7). Объ этомъ обрядѣ ниже мы будемъ говорить подробнѣе. Если же теперь допустимъ, что мнѣніе почтенныхъ историковъ относительно времени нареченія другаго имени дитяти справедливо, а не довѣрять имъ мы пока не имѣемъ никакихъ основаній, тогда другой вопросъ—о лицахъ, имѣвшихъ право нарекать эти имена, рѣшается самъ собою. Первый постригъ, какъ увидимъ послѣ, совершался въ храмѣ и не только священниками, но даже и епископами, если лицо постригаемое принадлежало княжескому роду (8). Слѣдовательно, и нарекалъ имя кто-нибудь

(1) Истор. росс Татищева, т. III, стр. 502, прим 553.

(2) Истор. Росс. госуд. Карамзина, т III, стр 135 и примѣч. къ этому тому 145, стр 464

(3) Исторія первобытной христ. церкви у славянъ, Мацеевскаго, стр 180.

(4) Истор Татищ т III, прим. 553, стр. 502; Истор Карамз. т. III, прим. 145; Мартинъ Галлусъ: Parato de more convivio et abundanter omnibus apparatis, hospites illi puerum totonderunt, *eique semovit vocabulum* ex presagio futurorum indiderunt. Кадлубекъ. Histor Polon. pag. 639.

(5) Истор. Татищев. т III, прим 553, стр 502; Мацеев. Истор. первобытн. церкв у славянъ, стр 180

(6) Истор. Карамз. т. III, стр. 135; прим. къ этому тому 143, стр 464.

(7) Требн ркп Солов. библ № 1085, л. 187 об; № 1090, л. 251.

(8) Истор. Карамз. т III, прим 143, 144, стр. 464; Мацеев. стр. 181—184.

изъ этихъ священныхъ лицъ. А если это такъ, то имя, полученное мальчикомъ при этомъ обрядѣ, должно быть непремѣнно христіанское, имя одного изъ святыхъ, чтимыхъ нашею церковію, потому что употребленіе имени народнаго языческаго въ церковной практикѣ, какъ уже отчасти мы и видѣли, не допускалось. Двуименность порицало древне-русское духовенство и называло „латинскимъ обычаемъ“ (1). Вотъ поэтому-то, по всей вѣроятности, въ нѣкоторыхъ древнѣйшихъ актахъ и лѣтописяхъ весьма нерѣдко одно и тоже лицо называется двумя христіанскими именами. Такъ, напр., въ извѣстныхъ намъ отвѣтахъ Нифонта упоминается нѣкто Лука—Евдокимъ (2). Въ Никоновой лѣтописи (3) говорится подъ 1441 годомъ: „родися днесь у великаго князя Василія (Ивановича) на Москвѣ сынъ Тимоѳей, а нарекоша ему имя Иванъ“. Въ той же лѣтописи подъ 1479 годомъ записано: „родися (4) великому князю (Ивану Васильевичу) сынъ *Гавріилъ*, а нарекоша его *Василій Парійскій*“. Царевичъ *Дмитрій*, сынъ Ивана Васильевича Грознаго, иногда называется въ памятникахъ *Уаромъ* (5).

Совершенно подобное же явленіе мы наблюдаемъ въ жизни восточныхъ славянъ-христіанъ: сербовъ,

---

(1) Истор. русск. церкв. Макарія, ч II, стр. 297, прим 221

(2) Кормч ркп. Солов. библ. № 476, л. 373, Русск Истор библ т VI, стр. 33.

(3) Это мѣсто лѣтописи приводимъ по Изв Императ. археол. общ. 1863 г. т. IV, стр. 529. Въ Никоновской лѣтописи изд. 1788 г тоже самое событіе передается слѣдующими словами: «дотолѣ за годъ на той же день, на память святаго апостола Тимоѳея, мѣсяца генваря въ 22 день, родися князь великій Иванъ Васильевичъ» (т. V, стр. 153).

(4) Ibidem. Въ Никонов. лѣтописи изданія 1790 г. этотъ фактъ разсказанъ такъ: «мѣсяца марта, въ 8 часъ ночи, противу дни собора Архангела Гавріила, родись великому князю Ивану Васильевичу сынъ у царицы Софіи и нареченъ бысть *Василій Парійскій*» (т. VI, стр. 107).

(5) Русск. старина въ памятн церковн. и гражд. зодчества 1847 г., тетр. 2, стр. 1.

черногорцевъ и др. Здѣсь оба имена называются „крестными именами“, но, впрочемъ, съ разграниченіемъ: одно „крестное имя“ въ собственномъ смыслѣ, а другое только „прислужба“ (1).

Можно думать, что занимающій насъ обычай — носить однимъ и тѣмъ же лицомъ два имени христіанскія,—какъ у насъ на Руси, такъ и у южныхъ славянъ, явился въ противовѣсъ первому обычаю, т. е. давать одному лицу два имени тоже, но одно имя христіанское, а другое языческое. Предполагаемая замѣна могла случиться не раньше какъ послѣ того, когда языческія воззрѣнія славянъ уступили мѣсто чисто христіанскимъ. Такое мнѣніе высказываютъ и нѣкоторые изъ южно-славянскихъ писателей, напр., Караджичъ, Никетичъ и др. (2), касавшіеся этого довольно любопытнаго явленія въ религіозной жизни своихъ соотечественниковъ.

Одно изъ именъ, которыя нарекались дитяти, давалось, какъ на первыхъ порахъ принятія христіанства русскими, такъ и во все послѣдующее время, пока разсматриваемый обычай не прекратилъ свое существованіе, въ честь одного изъ уважаемыхъ предковъ (3). Такой же совершенно обычай существовалъ и у восточныхъ христіанъ. Извѣстно, напр., что Макрина, сестра Григорія Нисскаго, названа была своими родителями такимъ именемъ въ честь бабки (матери отца), которая во время гоненій пострадала за исповѣданіе Христа (4).

---

(1) Странн. 1881 г., кн. IV, стр 615; кн. XII, стр. 599.

(2) Караджичъ. «Животъ и обычаи народа српскаго», стр 69; Никетичъ. «Истор развитакъ српске цркве», стр. 9—10; «Годишница» 1, стр. 99. (Странн 1881 г кн. XII, стр 600, прим. 1).

(3) Истор. росск. В. Татищева, т. III, стр. 301, 382.

(4) Martene. De antiq. eccles. ritibus. liber 1. pag 73. Macrinae virgini nomen erat, sic a parentibus appeltatae, quod olim insignis quaedam in nostra familia Macrina fuerat, patris nostri videlicet mater, quae tempore persecutionum pro Christi confessione pugnaverat.

Имя это нарекалось или отцомъ семейства, или священникомъ при первомъ постригѣ, а иногда и даже волхвами, если оно было чисто языческое и притомъ весьма нерѣдко раньше нареченія имени христіанскаго. Послѣднее подтверждаютъ и граматы новгородскихъ владыкъ отъ 1534 и 1548 годовъ. „А тѣ *арбуи*, говорится въ этихъ граматахъ, младенцамъ ихъ имена нарекаютъ свойски, а *васъ де игуменовъ и священниковъ они къ тѣмъ своимъ младенцамъ призываютъ послѣ*“ (1).

Относительно *времени* совершенія крещенія надъ младенцами въ богослужебныхъ памятникахъ XVI в. нѣтъ прямыхъ и точныхъ указаній. Въ видѣ правила въ нашихъ памятникахъ содержится слѣдующій совѣтъ, имѣющійся въ памятникахъ церквей греческой (2) и сербской (3), относительно крещенія больныхъ дѣтей: „подобаетъ вѣдати, яко по рожденіи младенца, аще будетъ больно, не ссетъ, но и къ смерти будетъ, не подобаетъ ждати, якоже нѣціи злѣ рекоша пять дній или шесть, но въ тотъ часъ, въ оньже родится, омывше, да крестити, да не умретъ непросвѣщенно“ (4). Этимъ совѣтомъ воспользовался митрополитъ Фотій въ своемъ „Поученіи священникамъ и инокамъ“, когда писалъ: „безъ лѣности всегда и на всякъ часъ къ новорожденнымъ дѣтямъ съ молитвою поспѣшайте и крещайте да не умретъ кое отроча безъ крещенія“ (5). Желаніе, чтобы никто не умеръ безъ спасительнаго таинства крещенія, всегда руко-

---

(1) Древн. росс. вивліоѳ. 1790 г. т. XIV, стр. 150, 169; Дополн. къ актамъ истор т. I, № 28, № 43.

(2) *Τακτικ.* импер. Іоанн. Кантакуз. ркп. XIV в. м. Синод. библ. № 279, л. 213 об.

(3) Сербск. Требн. ркп. XV в. м. Синод. библ. № 324, л 53 об.

(4) Требн. ркп. Солов. библ. № 1105, л. 257; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 163; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 63 об.; № 1062, л. 48 (Странн. 1880 г. кн. Ш, стр. 364, прим. 22).

(5) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 517.

водило дѣятельностію нашихъ русскихъ архипастырей. Еще въ XI вѣкѣ на вопросъ нѣкоего Якова черноризца: „якоже новородившюся дѣтищю болно будетъ, яко (не мощи) ни ссати матере пріяти, достоитъ (ли) его крестити? Митрополитъ Іоаннъ II отвѣчалъ: „якоже здравому въ 3 лѣто или болѣе повелѣша святіи отци ждати; незапныхъ ради восхищеніе смертное и мнѣе сего времени обрѣтаемъ повелѣвающю. А иже отинудь болно, 8 дни повелѣваемъ и боле сего малы. Дажь не отидуть несвершени, симъ младенцемъ въ оньже день или смерть належитъ незапная, или въ кый часъ, крестити же больнаго сего дѣтища“ (1). Относительно же крещенія здоровыхъ дѣтей продолжала держаться практика предшествующаго времени, ставившая въ зависимость время совершенія этого таинства отъ воли родителей. „*Егда изволятъ родителя его* (т. е. младенца), писалъ въ 1419 году митрополитъ Фотій псковскому духовенству, *и крестятъ того*“ (2). Впрочемъ, въ запискахъ Герберштейна положительно указывается на сороковой день, какъ время совершенія крещенія надъ здоровыми дѣтьми. „Въ *сороковой день*, пишетъ онъ, надъ новорожденнымъ младенцемъ совершалось таинство“ (3). Къ сожалѣнію мы не можемъ опредѣлить сколь широкимъ примѣненіемъ пользовался этотъ обычай въ данное время, но въ практикѣ нашей церкви болѣе ранняго времени онъ строго соблюдался. Въ житіи преподобнаго Ѳеодосія, игумена печерскаго, о его крещеніи разсказывается такъ: „таче же, яко минуша *40 днїй* дѣтищю, крещеніемъ того освятиша“ (4). Но если нѣтъ въ богослужебныхъ

---

(1) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI. стр. 1.

(2) Ibid. стр. 416.

(3) Comment. rer. moscovit. Herberst. pag. 26.

(4) Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1858 г. кн. 3, отд III, стр. 2.

памятникахъ XVI вѣка прямыхъ указаній на опредѣленное время совершенія этого таинства, зато есть указаніе на то, что это таинство должно быть совершено непремѣнно въ предѣлахъ сорока дней. „Аще будетъ сорокъ дней, читаемъ мы въ одномъ изъ памятниковъ, младенецъ ти умретъ не крещенъ въ нощи, опитимія отъ года до (года): поклоны 12, сухоястіе“ (1). Такая же неопредѣленность относительно времени совершенія таинства крещенія надъ здоровыми дѣтьми господствовала и въ практикѣ древне-христіанской церкви и современной описываемому нами времени церкви византійской. „Каждый день есть день Господень, всякое время, всякій часъ, говоритъ Тертулліанъ въ трактатѣ «de baptismo», удобны для крещенія“ (2). *„Для крещенія нѣтъ опредѣленнаго времени—дней, или часовъ,*—пишетъ въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis» Симеонъ Солунскій, дабы младенецъ не умеръ непросвѣщеннымъ. Если угрожаетъ опасность смерти, то все совершается по уставу тотчасъ же по рожденіи, впрочемъ, съ должнымъ вниманіемъ, іереемъ благоговѣйнымъ и трезвеннымъ. А если позволяетъ время и нѣтъ опасности смерти,—то тотчасъ послѣ литургіи, чтобы младенецъ могъ и таинъ причаститься“ (3). Но въ христіанской церкви имѣлись и прямыя постановленія, чтобы крещеніе совершалось именно въ *сороковой день.* Въ 10 правилѣ никейскаго собора (по арабскому кодексу) говорится: „родившіеся получаютъ благословеніе по закону и уставу церкви, т. е. *послѣ сороковаго дня по рожденіи пусть крестятся и становятся христіанами* безъ всякаго сомнѣнія“ (4). Петръ,

(1) Требн. ркп. Кириллов. библ. № 530—787, л. 143 (Христ. Чтен 1877 г. ч. I, стр. 167)

(2) Tertull. de baptismo caput. 19 (Mign. Patrol. Curs. compl. t. I, p. 1222)

(3) Symeon. Thessal. de Sacram. (Patr. Curs. compl. t. 155, pag. 212)

(4) Marten. de antiqu. eccles. ritibus liber I, pag 62; Чтен. въ общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 14, прим. 2.

діаконъ великой церкви и хартофилаксъ, на вопросъ въ 1092 году: „въ какое время должно быть крестимо дитя?“ отвѣчалъ: „если больно, то нѣтъ срока, но крестится тотчасъ; если же здорово, то *спустя 40 дней*“ (1). Такимъ образомъ практика нашей церкви относительно времени совершенія крещенія въ томъ и другомъ случаѣ не представляетъ разницы отъ практики греческой церкви.

*Мѣстомъ* совершенія таинства крещенія былъ храмъ. „Крестятъ дѣтей, замѣчаетъ Герберштейнъ, *всегда въ храмѣ*, если только не препятствуютъ тому чрезвычайная отдаленность мѣста или холодъ“ (2). На храмъ, какъ исключительное мѣсто совершенія таинства крещенія, указывается въ каноническихъ отвѣтахъ XV вѣка, принадлежащихъ неизвѣстному автору. „А въ избѣ дитяти не достоитъ крестити, говорится здѣсь, развѣ Божія церкви“ (3). Это мѣсто было необходимо еще и потому, что крещеніе предваряло литургію, во время которой новопросвѣщенный пріобщался св. таинъ. Въ одномъ изъ памятниковъ XVI вѣка мы находимъ слѣдующее правило, выраженное словами 208 статьи Номоканона при большомъ требникѣ, относительно времени и мѣста для совершенія этого таинства: „святое крещеніе прежде литургіи должно быти, даже причастится отроча на литургіи, егда сицево случится время, сирѣчь кромѣ нужи, занеже съ литургіею должно быти“ (4). Стоглавый соборъ, наконецъ, дѣлаетъ относительно этого такое постановленіе: „а дѣтей бы крестили *въ церк-*

---

(1) Σύνταγμα κανόνων.... Ραλλη καὶ Ποτλη, pag. 369. Αθην. 1852—59.

(2) Comment. S. Herberst. pag. 26.

(3) Русск Истор. библ. т. VI, стр. 867.

(4) Требн. ркп Соф. библ. № 1086, л. 80 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 167), сравн. Номокан. при больш. требникѣ А. С. Павлова, стр. 179.

*вахъ*“ (1). Впрочемъ, митрополитъ Кипріанъ еще въ XIV вѣкѣ не возбранялъ крестить дѣтей во время лѣта на рѣкѣ. „Дѣти же, писалъ онъ игумену Аѳанасію въ 1390—1405 г., на рѣцѣ крещати лѣтомъ не возбранно есть“ (2). Въ данномъ случаѣ наша богослужебная практика руководствовалась прямыми каноническими постановленіями, выработанными въ греческой церкви и ея церковной практикою. 59 правиломъ трульскаго собора запрещается совершать таинство крещенія на дому въ молитвенницахъ, а рекомендуются для этого каѳолическія церкви (3). Подобное же запрещеніе содержится въ 58 новеллѣ Юстиніана, но съ тѣмъ ограниченіемъ, что съ разрѣшенія мѣстнаго епископа оно могло совершаться и въ собственномъ домѣ (*οἶκοι*) (4). Соборнымъ опредѣленіемъ патріарха Алексѣя въ 1029 году воспрещено было совершеніе таинства крещенія даже *въ домовыхъ церквахъ* (*ἐν εὐκτηρίοις*) (5).

При совершеніи крещенія надъ младенцами, согласно съ практикою древне-христіанской церкви, должны быть *воспріемники*. Въ однихъ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка говорится только объ одномъ воспріемникѣ, называемомъ нашими памятниками кумомъ, не дѣлая никакихъ оговорокъ на тотъ случай, если бы воспринимаемое дитя было женскаго пола (6). Въ концѣ чина крещенія въ этихъ памят-

---

(1) Стоглав глав. 17, стр 108.

(2) Русск. Истор. библ т VI, стр 254

(3) Соб Трульск. 59 пр. (по книгѣ Правилъ изд. 1843 г)

(4) Corpus juris civilis novell. 58, pag 293. Слич. Трульск соб. 31 прав

(5) *Σύνταγμα κανόνων*, pag. 31.

(6) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 180; № 1090, л 215, № 1092, л 13, № 1099, л. 32 об.; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 164 об.; № 1062, л 48, 70, № 1086, л 63; № 1088, л. 115; № 1089, л. 64 (Стр. 1880, кн. 3, стр. 359), ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 131 об.; ркп м. Синод библ. № 310, л. 55 об.; ркп. собр. Невостр. № 2, л. 295 об.

никахъ, какъ увидимъ ниже, на сугубой ектеньи наряду съ новокрещеннымъ поминается тоже только одинъ кумъ. Между тѣмъ въ другихъ памятникахъ тогоже времени читаемъ слѣдующее постановленіе: „воспріемникомъ же у единаго крещаемаго множемъ такожде не достоитъ быти. но токмо, якоже обычай пріятъ мужеску полу и женску, множае бо того никакоже“ (1). Такихъ памятниковъ немного, но уже непрерывный рядъ каноническихъ постановленій, направленныхъ къ уничтоженію обычая допускать къ купели крещенія двухъ или нѣсколько воспріемниковъ ясно свидѣтельствуетъ за то, что на практикѣ обычай этотъ держался очень крѣпко. Однако до XIV вѣка о немъ мы не встрѣчаемъ никакихъ документальныхъ свѣдѣній. Наоборотъ, отъ этого времени сохранилось одно лѣтописное сказаніе, которое можетъ давать право дѣлать заключеніе въ пользу существованія перваго обычая, т. е. имѣть при крещеніи только одного воспріемника сообразно съ поломъ воспринимаемаго. Въ Ипатіевской лѣтописи подъ 1178 годомъ записано слѣдующее: „родися у великаго князя Всеволода четвертая дчи и нарекоша имя во святѣмъ крещеніи Полагья, а княже Обыслава и *кресги ю тетка Ольга* (2). Но съ XIV вѣка до самаго стоглаваго собора мы имѣемъ рядъ свидѣтельствъ, которыя говорятъ намъ, что обычай этотъ уступилъ мѣсто другому, по которому въ параллель плотскимъ родителямъ къ купели крещенія допускались два воспріемника: мужчина и женщина. „Про кумовство, что дитя крестити куму съ кумою, говорилъ митрополитъ Кипріанъ въ своемъ поученіи къ духовенству въ 1395 году, нѣсть того: *неслично двума крестити* или отъ мужьскаго полу

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 184 об.; № 898, л. 498; ркп. Соф. библ. № 1085, л. 19, № 1086, л 17 (Стр. 1880, III, 359)

(2) Е Голубинск. Истор. русск. церкв т. I, полов II, стр 367, прим. 4.

или отъ женьскаго“ (1). Тотъ же митрополитъ къ игумену Аѳанасію писалъ: „немногимъ кумомъ достоитъ быти, ниже куму и кумѣ, якоже здѣ въ нашей землѣ творимо есть, по единому крещати достоитъ и отцу крестному нарещися или мужу или женѣ“ (2). „А кумъ бы былъ одинъ любо мужескъ полъ, любо женскъ, говорилось въ окружномъ посланіи 1410 года къ новгородцамъ митрополита Фотія, а по два бы кума не было, какъ было прежъ сего“ (3). Въ 1431 году тотъ же митрополитъ въ поученіи священникамъ и инокамъ говорилъ: „егда крещеніе творите, кумъ бы былъ одинъ у мужьскаго полу, а у женскаго полу—кума едина, а по два бы кума не было“ (4). Подобный же совѣтъ давалъ онъ въ граматѣ къ псковичамъ (5). Наконецъ, стоглавый соборъ сдѣлалъ относительно этого слѣдующее опредѣленіе: „а кумъ былъ бы одинъ, любо мужескій полъ, а любо женскій, а по два бы кума и мнози кумове не были, какъ у васъ преже сего было“ (6). Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ спискахъ Стоглава въ этомъ мѣстѣ стоитъ совершенно противоположное этому опредѣленіе: „а кумъ бы былъ одинъ мужескъ полъ, а другій женскъ, больше не подобаетъ“ (7). За исключеніемъ послѣдняго опредѣленія, если только это не позднѣйшая вставка, всѣ другія настойчиво предслѣдуютъ одну цѣль — уничтожить укоренившійся обычай, который былъ противенъ канонамъ церковнымъ и древне-христіанской практикѣ. „Мужчину пусть воспринимаетъ діаконъ, говорится въ постановленіяхъ апостольскихъ,

---

(1) Русск. Истор библ. т. VI, стр. 238.
(2) Ibid. стр. 254.
(3) Ibid. стр. 275.
(4) Ibid. стр. 517.
(5) Ibid. стр. 284
(6) Стоглав. глав. 17, стр. 109.
(7) Ibid. стр. 110, прим. 1.

а женщину діаконисса, чтобы таинство совершалось благочестно и благопристойно“ (1). Двадцать вторымъ правиломъ собора никейскаго было опредѣлено: „мужчины да не держатъ въ крещеніи дѣтей женскаго пола или женщинъ, равнымъ образомъ и женщины да не держатъ дѣтей мужескаго пола, но пусть будетъ лучше такъ: женщины пусть будутъ воспріемницами дѣтей женскаго пола, а мужчины воспріемниками дѣтей мужскаго пола“ (2). Жизнеописанія святыхъ и литургическіе трактаты служатъ наглядными доказательствомъ, что правила эти имѣли широкое примѣненіе на практикѣ. Въ житіи св. Епифанія, палестинскаго урожденца, разсказывается, что у него самого былъ крестнымъ отцемъ нѣкто Лукіанъ (*Λουκιανὸς ὃς καὶ πατὴρ αὐτῷ ἐγενήθη ἐπὶ τοῦ ἁγίου φωτίσματος*), а у его родной сестры крестною матерію Вероника дѣвственница (*Ἔλαβεν Ἐπιφάνιος Λουκιανὸν καὶ Βερονίκην, τὴν ἁγίαν παρθένον, ἥτις ἐγένετο μήτηρ τῆς ἀδελφῆς Ἐπιφανίου*) (3). Въ мученическихъ актахъ св. Севастіана говорится, что 64 человѣка были крещены пресвитеромъ Поликарпомъ, изъ числа которыхъ у мужчинъ былъ воспріемникомъ св. Севастіанъ, а воспріемницами у женщинъ были Беатриса и Луцина (4). Викторъ Утиче-

---

(1) Coteler. constit. apostol. lib. III. caput XVI, pag. 291.

(2) Marten. de antiquis eccles. ritibus liber I, pag. 153, edit. 1700 ann., Coteler. constit apostol. lib. III, pag. 291, not. 9.

(3) Bingh. Orig. ecclesiast. l. XI, cap. IX, pag. 298, not. 5. Cotel. Const. apostol. liber III, pag. 291, not. 9. Послѣдніе слова названнаго житія (*Ἔλαβεν Ἐπιφάνιος Λουκιανὸν καὶ Βερνίκην...*) нѣкоторые приводятъ въ такомъ смыслѣ, какъ будто бы здѣсь говорится о двухъ воспріемникахъ, мужчинѣ и женщинѣ, бывшихъ при крещеніи сестры св. Епифанія (Вѣтрин Христ. древн. т. II. Спб. 1830, стр 479), но Котельеръ (Constit apost. p. 291, not. 9) совершенно устраняетъ такое толкованіе этого мѣста и приводитъ самый разсказъ, при объясненіи XVI главы «Постановленій апостольскихъ» въ подтвержденіе, какъ фактъ изъ церковной практики. Мы вполнѣ раздѣляемъ мнѣніе послѣдняго.

(4) Coteler. pag. 291, not. 9; Marten. pag. 153.

скій упоминаетъ о нѣкоемъ діаконѣ Муриттѣ, который въ Карѳагенѣ воспринималъ отъ купели крещенія Елпидифора (1). Діонисій Ареопагитъ въ своемъ извѣстномъ сочиненіи „О церковной іерархіи“ упоминаетъ только объ одномъ воспріемникѣ (2). Максимъ Исповѣдникъ (VII в.) въ своихъ замѣчаніяхъ на это сочиненіе повторяетъ свидѣтельство послѣдняго (3). Объ одномъ же воспріемникѣ говорятъ Георгій Пахимеръ (XIII в.) (4) и Симеонъ Солунскій (XV в.) (5). Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви вездѣ говорится объ одномъ только воспріемникѣ (6).

Что касается другаго обычая — имѣть при крещеніи младенцевъ двухъ и даже болѣе воспріемниковъ, то и объ немъ нельзя сказать, чтобы онъ былъ чуждъ практикѣ греческой церкви. Намъ думается, напротивъ, что обычай этотъ явился къ намъ и держался въ нашей богослужебной практикѣ такое долгое время именно подъ вліяніемъ практики этой послѣдней. Въ криптоферратскомъ спискѣ (cod. Falascae) чина крещенія говорится, что отрицаніе отъ сатаны произносятъ *воспріемники* (ἀποκρίνονται οἱ ἀνάδοχοι) (7). Во времена Іереміи, патріарха константино-

---

(1) Bingham. origin ecclesiast. lib. XI, caput. VII, pag. 296.

(2) S. Dionys. Areopag de ecclesiast hierarchia edit. 1633, an Paris. t. I, caput II, pag 252, 253.

(3) Ibid pag. 266.

(4) Ibid. pag. 275.

(5) Symeon. Thessal de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 212, 213, 224).

(6) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 216 об.; *Ευχολογ.* ркп. той же библ. № 280, л. 86 об., № 281, л. 342; № 343, л. 14 об.; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 205; *Ευχολογ* Goar. pag. 338, 339.

(7) *Ευχολογ.* Goar. pag. 339, not. 9. Гоаръ даже пытается объяснить происхожденіе этого обычая у грековъ. Plures ponit patrinos, говоритъ онъ, eo quod sit codex graecorum inter latinos degentium: apud quos *unius baptizandi, plures fuerunt aliquando patrini*.

польскаго, въ нѣкоторыхъ церквахъ греческихъ допускались къ купели крещенія два и даже нѣсколько воспріемниковъ. Грамата этого патріарха отъ 1555 года въ Критъ направлена къ тому, чтобы уничтожить этотъ несогласный съ божественными и священными законами обычай. „До нашей мѣрности дошло, говорится въ этой граматѣ, что нѣкоторые изъ священниковъ и отцовъ духовныхъ привыкли къ крещенію христіанскихъ дѣтей приглашать многихъ воспріемниковъ (*εἰώθασιν ἐν τῷ βαπτίζειν τοὺς τῶν χριστιανῶν παῖδας προσκαλεῖν ἀναδόχους πολλούς*). Эти всѣ воспріемники, положивши дитя на нѣкоторое бѣлое полотно, одинаково носятъ, отвѣчаютъ на вопросы и называются воспріемниками, что, по закону православной вѣры и уставу, свойственно только одному. Посему пишемъ это посланіе ко всѣмъ вамъ и объявляемъ, чтобы отнынѣ у васъ тутъ совершенно не было ничего такого, но *пусть будетъ только одинъ воспріемникъ*, какъ повелѣваютъ и опредѣляютъ божественные и священные законы (*εἷς μόνος ἔστω ἀνάδοχος, ὡς οἱ θεῖοι καὶ ἱεροὶ νόμοι διακελεύονται καὶ ὁρίζουσιν*) (1).

Въ настоящее время таинство крещенія совершается священникомъ въ фелони, епитрахили и для удобства дѣйствій въ одной поручи, надѣваемой на правую руку. Если обратимся къ богослужебнымъ памятникамъ XVI вѣка, то въ нихъ не найдемъ прямыхъ указаній на священническія одежды, необходимыя для совершенія этого священнодѣйствія. Замѣчается, впрочемъ, что предъ погруженіемъ младенца „возлагаетъ рукавы (поручи) священникъ“ (2). Въ греческой церкви при этомъ возлагались „*λέντιον καὶ τὰ*

(1) Греческій подлинникъ этой граматы напечатанъ профессоромъ Моск. университета А. С. Павловымъ въ его извѣстномъ сочиненіи. «Номоканонъ при большомъ требникѣ», изд. Одесс. 1872 г. на стр. 228, 229, въ приложеніяхъ подъ № IV.

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180, № 1090, л. 215; № 1092, л. 13, № 1099, л. 32 об.

*μανίκια*“ (1). Изъ постановленій же стоглаваго собора мы узнаемъ, что въ XVI вѣкѣ нерѣдко это таинство совершалось „во единой епитрахили безъ ризъ“ (2). „Такожъ бы *дѣтей крестили* и свадьбы вѣнчали, и воду святили въ навечеріи Богоявленія, и на іердани на Богоявленіе, и на происхожденіе честнаго креста, читаемъ мы постановленіе относительно этого въ актахъ названнаго собора, *во всемъ священническомъ сану сполна*“ (3). Если имѣть въ виду, что таинство крещенія предваряло совершеніе литургіи, слѣдовавшей непосредственно за нимъ, то такое соборное опредѣленіе весьма естественно и умѣстно, а въ противномъ случаѣ, не будучи согласно съ практикою греческой церкви, оно могло служить не малымъ стѣсненіемъ для священниковъ.

Относительно того, какъ нужно было поступать священнику, если бы ему пришлось крестить въ одно и тоже время нѣсколько младенцевъ и притомъ разнаго пола практика русской церкви XVI вѣка пользовалась правилами, выработанными въ предшествующее время. Подобный вопросъ поднимался еще въ XIII вѣкѣ и на соборѣ константинопольскомъ 1276 года былъ рѣшенъ въ такомъ смыслѣ: „*аще будетъ дѣтій много, единъ попъ да измолвитъ единою молитвы надъ всѣми дѣтьми и погружаетъ по трижды кождо дитя* глаголя: „во имя Отца“, второе „въ Сына“, третіе „и въ Святаго Духа“ (4). Болѣе обстоятельное разъясненіе тогоже самаго вопроса было сдѣлано въ 1405 году митрополитомъ Кипріаномъ въ его

---

(1) *Тактик* ркп. м Синод библ. № 279, *л.* 230 об.

(2) Стоглав. глав 5, вопр. 23, стр 66.

(3) Ibid глав. 14, стр 101

(4) *Εἰ δὲ εἷς μόνος εὑρίσκεται ἱερεύς, ὀφείλει εἰς τὴν (τάξιν) καταραδᾶν πάντα τὰ παιδία, καὶ λέγειν τὰς εὐχὰς ἅπαξ ἑκάστην καὶ ἔπειτα ἓν ἕκαστον παιδίον βαπτίζειν ἐν μιᾷ κολυμβήθρᾳ μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τῶν εὐχῶν* Требн. ркп XVI в Солов. библ. № 1090. *л.* 343, Русск. Истор. библ т VI, стр 131; приложеніе къ этому тому подъ № 1, стр. 7.

отвѣтахъ къ игумену Аѳанасію. „А еже двое или трое дѣтій во единой купели крещати или мужескій полъ и женскій, говорится въ этихъ отвѣтахъ, о семъ убо написано нигдѣже обрѣтохъ (1), но пріемлю свидѣтельство отъ Іоаннова крещенія, внегда ему на Ердани крещати, яко мнози народа крещахуся приходяще отъ него; такожде же и при апостолахъ творимо бѣаше, якоже въ Дѣяніяхъ пишетъ, яко не два или три крестими бѣяху во единой купели, но мнози единою. Намъ же нынѣ незарочно есть, аще въ единой купели крестимъ двое или трое, или болѣ въ единомъ дни; молитвы же точію емуждо запрѣщальныя прочитати и отрицанія творите. Аще ли женьскому полу, сицевый уставъ да держится: аще убо младя есть вельми мало, и то якоже и мужеско, такоже и женьско, и нѣсть въ томъ зарока въ единой купѣли, но *первѣе мужскихъ крестити, потомъ женьскихъ*, за благочиніе даяти мужскому полу большинство; аще ли же възрастомъ успѣвше будутъ, не достоитъ женьскій полъ крещати идѣже и мужскій, но на устроенномъ мѣстѣ, ниже мужемъ тамо стояти, но женамъ служащимъ своему естьству за благообразіе“ (2). Но, какъ ни ясны были эти правила и разъясненія, практика даннаго времени отступала отъ нихъ. Въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка содержатся правила относительно этого совершенно даже противоположныя. „Аще случится младенца два или три крестити и множае, говорится въ одномъ памятникѣ, то глаголемъ молитвы обще всѣмъ и все послѣдованіе святаго крещенія, только имя въ молитвахъ глаголемъ комуждо свое. А во единой купели не крестити, но измѣняти воду отъ купели, ко-

(1) Эти слова въ устахъ митрополита Кипріана, на нашъ взглядъ, кажутся странными. Дѣло представляется такъ: какъ будто этому представителю русской церкви не извѣстны ни акты константинопольскаго собора 1276 года, что, впрочемъ, проглядываетъ и въ другихъ мѣстахъ его граматъ, ни практика церкви сербской.

(2) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 254—255.

мужде вода своя“ (1). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы читаемъ: „коемужде младенцу особь молитвы глаголати и все послѣдованіе святаго крещенія, и крестити; ниже во единой купельной водѣ крестити, но измѣняти воду отъ купели“ (2). Не говоря уже о томъ, что эти правила противорѣчатъ прямому постановленію константинопольскаго собора, они ничего не имѣютъ общаго ни съ практикою древне-христіанской церкви, ни съ практикою почти современною этимъ памятникамъ церкви сербской. Правило константинопольскаго собора, разрѣшающее въ одной купели крестить многихъ дѣтей, намъ извѣстно уже. Тоже самое можно заключать на основаніи разсказа Палладія въ жизнеописаніи Златоуста о томъ, что въ Константинополѣ въ одинъ большой праздникъ приняли крещеніе вдругъ три тысячи человѣкъ (3). Наконецъ, въ евхологіи VIII в. преосвященнаго Порфирія Успенскаго прямо говорится о многихъ крещаемыхъ (*πολλοὶ βαπτιζόμενοι*) и вмѣстѣ съ тѣмъ о многихъ воспріемникахъ (*ἀνάδοχοι*) (4). „Аще *прилучится много дѣти*, замѣчается по тому же поводу въ одномъ сербскомъ памятникѣ, *то въ едино крещеніе да се крестетъ*“ (5). Относительно порядка при крещеніи лицъ различныхъ половъ и положеній мы находимъ въ сочиненіи, приписываемомъ Клименту, слѣдующія весьма любопытныя подробности: „*Βαπτιζέσθωσαν δὲ οὕτως· Προσερχόμενοι τῷ ὕδατι (ἔστω δὲ τὸ ὕδωρ καθαρὸν καὶ ῥυτὸν) πρῶτον τέκνα, ἔπειτα ἄνδρες, ἔπειτα γυναῖκες. Εἰ δέ (τις) ὡς εἰς παρθενίαν θέλει προσελθεῖν οὗτος πρῶτος βαπτιζέσθω διὰ τοῦ ἐπισκόπου*“ (6).

(1) Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 166, 167.

(2) Ibidem.

(3) Bingham Origin ecclesiast. ed. II Magdeburg. 1755 an. vol. IV, pag. 383.

(4) *Евхологу* ркп. преосв. Порф. л. 78, 79, 86 и т. д.

(5) Ркп. XIV—XV в. собр. Григоров № 1709, л. 11.

(6) Reliquiae juris ecclesiast. antiquiss. Lagarde, pag. 88, edit. 1856 an. Leips.

Совершенію таинства крещенія предшествуетъ, какъ и нынѣ, *оглашеніе*. Число огласительныхъ молитвъ, по всѣмъ памятникамъ, тоже самое, что и въ нынѣшнихъ требникахъ. Что касается чтенія ихъ, то церковная практика XVI вѣка представляла относительно этого нѣкоторыя особенности. Въ большинствѣ памятниковъ говорится объ однократномъ чтеніи огласительныхъ молитвъ (1) и только въ немногихъ памятникахъ указывается читать ихъ до трехъ (2) и даже до четырехъ разъ (3). Практика перваго рода, тожественная съ нынѣ господствующей практикой въ нашей церкви, находитъ для себя основаніе и въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви (4). О трехкратномъ чтеніи этихъ молитвъ свидѣтельствуетъ Симеонъ Солунскій. „Мы знаемъ, говоритъ онъ, благоговѣйныхъ іереевъ, которые читаютъ эти молитвы *три раза*“ (5). Указаніе на этотъ обычай можно находить и въ сербскихъ памятникахъ, но съ нѣкоторыми ограниченіями. „Сіи три молитвы заклинанія (т. е. нынѣшнія: вторая, третья и четвертая), замѣчаютъ памятники, *должно есть кождо по трищь глаголати*“ (6). Огласительныя молитвы чи-

---

(1) Требн ркп Солов. библ № 1085, л 175; № 1086, л. 233; № 1090, л 200 об; № 1091, л 132; № 1099, л 22; № 1105, л. 259; № 1092, л 2, ркп Соф. библ. № 1061, л. 165; № 1066, л. 168; № 1068, л 121; № 1085, л 20 (Страни. 1880, IV, 552); ркп. м. Синод. № 615, л 165, № 898, л. 478; № 310. л. 50; ркп. Волокол библ. № 88, л. 182 об. — 183; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 120

(2) Ркп. Соф. библ. № 1062, л 49 (Странн 1880. IV, 552).

(3) Ркп. Соф. библ. № 1067, л 112 об — 116 (Ibid).

(4) *Ευχολογ* Goar. pag. 346, 335, 338. Слич Требн 1842 г. л. 6—8.

(5) Symeon Thessal. de Sacrament. (Migu. Patrol Curs., complet t. 155, pag 212)

(6) Требн Сербск. ркп м. Синод. библ. № 307, л 7 об., № 324, л. 60; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 11 об; Венец. изд Требн 1538, л. 249, 1570 г. л 258

тались въ данное время и *десять разъ*, но при крещеніи только иновѣрцевъ (1). Этотъ обычай, согласный съ практикою греческой церкви (2) и извѣстный на Руси уже въ XII вѣкѣ (3), въ XV столѣтіи имѣлъ мѣсто при совершеніи крещенія только надъ старымъ евреемъ (4).

Предъ чтеніемъ огласительныхъ молитвъ священникъ, согласно съ практикою греческой церкви (5), троекратно дуетъ на лицо крещаемаго и благословляетъ чело (по нѣкоторымъ памятникамъ: лицо), уста и грудь его (6). При этомъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ положено произносить слѣдующія слова: „знаменается крестъ Господа Бога и Спаса нашего на

---

(1) Ркп. Соф. библ. № 1061, л 170. № 1062. л. 55; № 1063, л. 39; № 1066, л. 202; № 1067, л. 116; № 1068, л 125 об; № 1085, л 29 (Страни 1880, IV, 554).

(2) Symeon. Thessal. de Sacrament (Mign. Curs. complet. t. 155, pag. 212).

(3) Кормч. ркп м. Синод. библ. № 132, л 520; ркп. Солов. библ. № 476, л. 373; Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 33.

(4) Требн. ркп. Соф. библ № 836, л. 161 об. (Страни. 1880, XI, 266).

(5) *Ευχολογ.* ркп. преосвящ. Порфирія л. 73 об.; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 110 об. *Τακτικ.* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 216 об.; № 343, л. 2 об. Слич. Сербск. Требн. ркп. Севаст. № 1449, л. 8; ркп. собр Хитров № 893, л. 82 об.; ркп. м Синод. библ № 307, л. 5; Требн. венец изд. 1538 г. л 246 *Ευχολογ.* Goar pag. 339, not 1. Въ криптоферратскомъ (Falascae) спискѣ этого чина и нѣкоторыхъ другихъ въ этомъ случаѣ указывается благословлять только чело и уста (*μέτωπον καὶ τὸ στόμα*) (*Ευχολογ.* Goar. pag. 339, not. 1; *Ευχολ.* ркп. Севаст. собр. № 473, л. 8), въ другихъ только: чело и грудь (*μέτωπον καὶ τὸ στῆθος*) (*Ευχολογ.* Goar pag. 334) и, наконецъ, въ третьихъ говорится просто: благословляетъ его отъ чела даже до груди (*σφραγίζει αὐτὸ ἀπὸ τοῦ μετώπου ἕως τοῦ στήθους*) (*Ευχολογ.* ркп м. Синод. библ. № 280, л. 90 об.; ркп. Севаст. собр. № 472, л 205).

(6) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 172, № 1086, л. 233, № 1090, л. 200 об.; № 1091, л. 132, № 1099, л. 22, № 1105, л. 259; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 50; № 615, л. 165; ркп. Волокол. библ № 88, л 182 об, 183, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 120.

рабѣ Божіи, имярекъ, во имя Отца, Сына и Святаго Духа“ (1). Этихъ словъ нѣтъ въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церквей греческой и сербской.

Тѣже части тѣла крещаемаго благословлялись при однократномъ чтеніи словъ: „Изжени отъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа“ (2). Практика греческой церкви въ этомъ случаѣ представляла полнѣйшее тожество съ нашей (3).

Число вопросовъ, предлагаемыхъ священникомъ крещаемому, или, вмѣсто него, куму, или бабкѣ при отрицаніи отъ сатаны простиралось до пяти и всѣ они повторялись по три раза (4). Обычай этотъ, извѣстный на Руси уже въ XII вѣкѣ (5), имѣлъ широкое примѣненіе на практикѣ особенно въ XIV и XV вв. (6). Явился онъ вслѣдствіе раздѣленія ны-

(1) Ркп. м. Синод библ № 615, л. 170, ркп Соф. библ. № 1063, л. 35 (Странн. 1880, IV, 551).

(2) Ркп. Солов библ. № 1085, л. 175, № 1090, л. 211, № 1091, л. 136 об.; № 1092, л. 6; № 1099, л. 26; № 1105, л. 262; ркп. м Синод. библ. № 310, л 51 об.; № 615, л. 170; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 186 об., 187; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 224, л. 123.

(3) *Ευχολογ.* ркп. преосвящ Порфир. л. 78; ркп. Ватикан библ. № 1213, л 112 об. *Τακτικ* ркп м. Синод. библ № 279, л. 222; *Ευχολογ* ркп той же библ № 280, л. 90 об., № 281, л 335, № 343, л 6 об., 7; ркп. Севаст библ № 472, л. 210; № 473, л. 11 об. Слич Сербск Требн. ркп. м. Синод. библ № 307, л. 7 об.; ркп. Севаст. собр. № 1449, ркп. собр Хитров. № 893; Венец. изд. Треби. 1538. Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ есть, однако, и нѣкоторыя особенности сравнительно съ современнымъ намъ чиномъ крещенія Такъ. напр., въ *Ευχολογιον* ѣ VIII в указывается благословлять чрево (*κοιλία*) вмѣсто устъ (*στόμα*), а въ ркп Синодальной библ № 281— дуть еще и на лицо (*πρόσωπον*).

(4) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 175 об.; № 1086, л. 233 об.; № 1090, л 211, № 1091, л. 137, № 1099, л. 26 об.; ркп м. Синод. библ. № 310, л. 52, № 898, л 484; ркп. Волокол. библ. № 88, л 187 об., ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123 об.

(5) Кормч. ркп м Синод библ. № 132, л. 524 об.; ркп. Солов. библ. № 476, л 373 об., Русск Истор библ т. VI, стр 35.

(6) Душепол. Чтен 1877 г. кн VII, стр. 264, кн. XI, стр. 267; Странн 1880 кн. IV, стр 555

нѣшняго вопроса: „Отрицаешилися сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и всѣхъ аггелъ его, и всего служенія его, и всея гордыни его“ на пять отдѣльныхъ самостоятельныхъ вопросовъ въ такомъ видѣ: а) „отрицаешься ли сатаны“, б) „и всѣхъ дѣлъ его“ и т. д. Естественно, на каждый изъ подобныхъ вопросовъ должны были явиться и явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ отвѣты въ родѣ слѣдующихъ: а) „отричуся сатаны“, б) „и всѣхъ дѣлъ его“ и проч.

Занимающій насъ обычай имѣетъ свое начало въ богослужебной практикѣ древней христіанской церкви, откуда онъ перешелъ въ богослужебные памятники церкви византійской и, наконецъ, нашей русской. Указаніе на этотъ обычай мы находимъ въ первомъ „Тайноводственномъ словѣ къ новопросвѣщеннымъ“ Кирилла іерусалимскаго. „Потомъ второе реченіе, говоритъ св. отецъ, научаетъ тебя сказать: „и всѣхъ дѣлъ твоихъ“ (*ἐν δευτέρᾳ λέξει μανθάνεις λέγειν· καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις σου*).... Потомъ говоришь: „и всея гордыни твоей“ (*εἶτα λέγεις· καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ*)... Послѣ сего говоришь: „и всего служенія твоего“ (*μετὰ ταῦτα λέγεις καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ σου*) (1). Болѣе ясное раздѣленіе вопроса объ отрицаніи отъ сатаны на нѣсколько отдѣльныхъ вопросовъ можно находить у Амвросія Медіоланскаго въ его трактатѣ „О таинствахъ“. «Quando te interrogavit (т. е. sacerdos), пишетъ св. Амвросій: abrenuntias diabolo et operibus ejus, quid respondisti? Abrenuntio. Abrenuntias saeculo et voluntatibus ejus, quod respondisti? Abrenuntio» (2). Обращаемся теперь къ богослужебнымъ памятникамъ греческой церкви непосредственно и находимъ въ нихъ самыя наглядныя и неопровержимыя доказательства тому, что и въ греческой церкви раз-

---

(1) Cyrilli Hierosol. opera edit. 1703, an. pag. 279, 280, 282.

(2) Ambros. de Sacrament. liber 1 caput 2 (Mign Patrol Curs. complet t. XVI, pag. 419).

сматриваемый нами обычай составлялъ неотъемлемую принадлежность ея богослужебной практики. Въ *Евхологіон*-ѣ VIII вѣка читаемъ (1): „*Ἀποδυομένων καὶ ἀπολυομένων τῶν βαπτιζομένων· ἀποστρέφει αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς ἐπὶ δυσμὰς, ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντας Ὡς λέγω. λέγετε*

*Καὶ λέγει τρίτον.*

*Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ· Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ· Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ· Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ*

*Τοῦτο τρίτον λέγει πάντων ἀποκρινομένων τῶν ἀναδόχων αὐτῶν ἐὰν ᾖ παιδία ἢ βάρβαροι* (2). Въ тактиконѣ императора Іоанна Кантакузена этотъ обычай описывается такъ: *Καὶ ἀποδυομένου καὶ ἀπολυομένου τοῦ βαπτιζομένου, εἰ μέγας ἐστὶ, στρέφει αὐτὸν πρὸς δυσμὰς ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα καὶ λέγει τρίτον·*

*Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ*
*Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ*
*Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ*
*Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ*
*Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ*
*λέγει γ΄*

*Καὶ ἀποκρίνεται ὁ κατηχούμενος πρὸς ἕκαστον τούτων, ἢ ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ* (3). Въ памятникахъ XV вѣка этотъ вопросъ находимъ написаннымъ уже подрядъ, но съ признаками его недавняго раздѣленія въ видѣ красныхъ начальныхъ буквъ и точекъ между фразами, составлявшими раньше самостоятельные вопросы (4). Эти памятники представляютъ какъ бы переходную ступень къ тѣмъ, въ которыхъ вопросъ объ отреченіи отъ сатаны слился въ одно цѣлое и

---

(1) Мы воспроизводимъ здѣсь подлинники дословно съ соблюденіемъ всѣхъ ихъ особенностей

(2) *Евхолог.* ркп. преосвящ. Порфирія л. 78.

(3) *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 222 об, 223. См. Прилож. № 1.

(4) *Евхолог.* ркп. м. Синод. библ № 280, л. 91, № 281, л. 335 об.; № 343, л. 7 об.; ркп собр. Севаст. № 473, л 12 об.

принялъ тотъ видъ, который онъ имѣетъ въ нынѣшнемъ требникѣ (1). Вліяніе памятниковъ этого рода на наши сказалось очень скоро. Отъ XVI же вѣка сохранились до насъ памятники, въ которыхъ формула отрицанія отъ сатаны написана слитно, безъ всякихъ признаковъ какого-нибудь дѣленія (2). Впрочемъ, наши памятники допустили въ этомъ случаѣ нѣкоторое отступленіе отъ указанныхъ сейчасъ оригиналовъ. Формула отрицанія изложена такъ: „Отрицается рабъ Божій, имярекъ, сатаны“ и т. д. Мы не знаемъ имѣлась ли точно такая же формула отрицанія въ памятникахъ греческой церкви, но изъ криптоферратскаго списка этого чина (Falascae) видимъ, что употребленіе глагола—*ἀποτάσσομαι* въ третьемъ лицѣ (*ἀπετάξατο*) не было чуждо этимъ памятникамъ. Гоаръ даже объясняетъ причину этого явленія. Онъ говоритъ, что въ этомъ случаѣ вопросъ обращается къ воспріемникамъ, которые и отвѣчаютъ за младенца (3).

Отреченіе отъ сатаны оканчивалось, по однимъ памятникамъ (4), только троекратнымъ дуновеніемъ на западъ, а по другимъ (5) плюновеніемъ вмѣсто ду-

(1) *Ευχολογ.* ркп. собр. Севаст. № 472, л. 210, ркп м. Синод. библ. № 343, л. 7 об.

(2) Требн. ркп. Солов библ № 1092, л. 7, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 171; № 898, л 484; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 259; ркп. Софійск. библ. № 1061, л. 171; № 1062, л. 56 (Странн. 1880, IV, 556).

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag. 339, not. 12.

(4) Требн ркп Солов. библ. № 1085, л. 175 об., № 1086, л. 234; № 1090, л. 211; № 1091, л. 137, № 1099, л. 26 об., ркп м. Синод библ № 310, л. 52, ркп. Волокол библ. № 88, л. 187 об; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 224, л. 123 об.; ркп Соф библ. № 1068, л 126, № 1088, л. 118 (Странн 1880, IV, 556)

(5) Ркп. Солов библ № 1092, л 7; № 1086, л 234; № 1105, л. 262 об, ркп. м. Синод. библ № 615, л 171; № 898, л 484; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л 259 О плюновеніи на бѣса упоминаетъ и Герберштейнъ въ своихъ запискахъ (Comment. rerum moscovit Herberst. pag 26).

новенія. Такъ какъ обычай—плевать на бѣса явился въ нашихъ памятникахъ только въ XV вѣкѣ (1), то потому онъ и не имѣлъ еще устойчивости. На бѣса плевали, по однимъ памятникамъ (2), одинъ разъ, а по другимъ (3), по три раза. Памятники церквей греческой и сербской содержатъ въ себѣ тѣ (4) и другія (5) особенности.

Вопросъ о сочетаваніи со Христомъ выражался, какъ и въ памятникахъ сербской церкви (6), словами: „Обѣщаваешися Христу“ (7). Отвѣтъ бабки или воспріемника состоялъ изъ того же глагола, но въ первомъ лицѣ. Впрочемъ, въ тѣхъ памятникахъ, въ которыхъ отвѣтъ, при отрицаніи отъ сатаны, изложенъ глаголомъ въ третьемъ лицѣ, настоящій отвѣтъ имѣетъ туже самую особенность. И здѣсь священникъ обращается къ воспріемнику или бабкѣ съ такими словами: „Обѣщася Христу рабъ Божій, имярекъ“, и т. д. (8). При словахъ священника: „И поклонися

---

(1) Душепол. Чтен. 1877 г кн. XI, стр. 267

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 234; № 1092, л. 7; ркп. Соф. библ № 1067, л 117 об, № 1089, л 161 об. (Странн. 1880, IV, 557).

(3) Требн. ркп Соф библ. № 1066, л 203, № 1086, л 32; № 1085, л 32 (Страпн 1880, IV, 557)

(4) *Ευχολογ.* ркп преосв. Порфирія л 78. *Τακτικ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л 223, № 343, л. 7 об; *Ευχολογ* Goar. pag. 339, 341, Сербск. Требн ркп. собр Гильферд. № 21, л. 1

(5) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ № 281, л 335 об; ркп. собр. Севаст. № 473, л. 12 об., Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 8, № 324, л. 61 об.; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 13; Венец. Требн. изд. 1538 г. л. 250 об.; 1570 г. л. 259 об

(6) Сербск Требн. ркп м. Синод. библ. № 307, л. 62; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 13; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 1.

(7) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 175 об; № 1086, л. 234; № 1090, л 211; № 1091, л. 137, № 1099, л 27, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 187 об., ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123 об.

(8) Ркп. Солов. библ. № 1092, л 7, ркп. м. Синод. библ № 898, л. 484 об.

Ему“ бабка съ младенцемъ кланялась, согласно съ практикою древне-греческой церкви (1), не произнося никакихъ словъ (2).

Символъ вѣры вмѣсто воспріемника иногда читалъ діаконъ (3). Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой и сербской объ этомъ обычаѣ ничего не говорится. но въ *Ευχολογιον*-ѣ VIII в. и въ эѳіопскомъ требникѣ замѣчается, что священникъ читаетъ символъ вѣры, а находящіеся при купели повторяютъ его слова (4).

Оглашеніе оканчивалось, какъ и нынѣ, чтеніемъ молитвы: „Владыко Боже призови раба своего“, послѣ которой священникъ и всѣ остальные подходили къ купели (5). Въ купель вливалась теплая вода (6).

---

(1) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 223; № 280, л. 91 об.; № 281, л 335 об.; № 343, л. 7 об; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 211.

(2) Требн ркп. Солов. библ. № 1085, л. 176; № 1086, л. 234, № 1090, л. 211 об, № 1091, л. 137 об; № 1099, л. 27, № 1105, л. 263; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52; № 615, л. 171, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 188; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 124; № 227, л. 259.

(3) Ркп. Солов библ. № 1105, л. 262 об.

(4) *Ευχολογ.* ркп преосвящ. Порфирія л 78, 79, Migh. Patrol. Curs. complet t 138, pag. 934.

(5) Въ одномъ сербскомъ памятникѣ относительно купели дѣлается такое замѣчаніе «подобаетъ имѣти корито на 5 ведръ» (Сербск. Требн. ркп. Григоров. собр. № 1709 л 11). Въ нашихъ памятникахъ относительно сосуда, въ которомъ крестили дѣтей замѣчается, что онъ долженъ быть «чистый на се уставленный» (Русск Истор. библ т. VI, стр. 255), называется онъ и прямо «кадкой на то чисто уготованной» (Ibid. стр. 517).

(6) «Пріемь священникъ воду *топлу*, яко мощно быти трьпѣти тѣлу куплемому, говорится въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви, вьлѣеть въ купѣльницу и вжигаетъ свѣщи три» (Ркп. м. Синод библ. № 307, л. 8 об, № 324, л 62 об, Венец. изд Требн 1538 г л 251, 1570 г л. 171) Объ употребленіи теплой воды въ данномъ случаѣ упоминаютъ и наши памятники (Ркп. Солов библ. № 1085, л. 180; № 1090, л 215; № 1099; ркп. м. Синод. библ № 310, л 54; № 615, л. 179; № 898, л. 493; ркп Волокол. библ. № 88

Предъ началомъ самаго таинства крещенія священникъ совершалъ вокругъ купели каждение, затѣмъ, взявъ въ руки зажженную свѣчу, трижды благословлялъ ею воду и потомъ уже произносилъ возгласъ: „Благословенно царство“ (1). Иногда подобное же благословеніе воды горящею свѣчею совершалось священникомъ послѣ словъ діакона: „О еже освятитися водѣ сей силою и дѣтелію“ произносимыхъ имъ на великой ектеньи (2), а иногда даже при словахъ молитвы на освященіе воды: „Да сокрушатся подъ знаменемъ образа креста“ (3). Разсматриваемый нами обычай не новый въ богослужебной практикѣ русской церкви XVI вѣка, онъ сдѣлался извѣстенъ еще въ прошломъ столѣтіи (4), явившись къ намъ, въ наши богослужебные памятники, несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церкви сербской (5).

Великая ектенья, согласно съ практикою древнегреческой церкви (6), была короче нынѣшней. Въ ней,

---

л. 193 об, 194, ркп. Лаврск. библ № 224, л. 128 об, 129), хотя Герберштейнъ, съ другой стороны, дѣлаетъ о водѣ для крещенія такое замѣчаніе: «при крещеніи *никогда* не употребляли теплой воды, развѣ только въ случаѣ болѣзни ребенка» (Comment. S. Herberst. pag. 26) Это замѣчаніе Герберштейна въ общемъ не противорѣчитъ свидѣтельству нашихъ памятниковъ, въ которыхъ о теплой водѣ упоминается при крещеніи ребенка «слабу сущу».

(1) Требн. ркп. Солов библ № 1085, л 176; № 1086, л. 234; № 1090, л. 211 об.; № 1091, л 138, № 1092, л. 7 об.; № 1099, л. 27 об, ркп. м. Синод библ. № 310, л. 52 об; № 615, л. 172, ркп Волок. библ. № 88, л. 188 об, 189, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 124 об; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 56 об.; № 1063, л. 40 об (Странн 1880, IV, 558).

(2) Ркп. Солов библ. № 1105, л. 203 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52 об; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л. 259 об.

(3) Ркп. Соф. библ № 1061, л. 175 об. (Странн. 1880, IV, 558)

(4) Душеп. Чтен. 1877 г. кн. XI, стр 268

(5) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильфердинга № 22, л. 10, 20.

(6) *Тактик* ркп м. Синод. библ. № 279, л 224 об; № 281, л. 336 № 280, л. 93, № 343, л. 8, ркп. Севаст. собр № 472, л. 211 об

кромѣ общихъ прошеній всякой великой ектеньи, находится только два прошенія объ освященіи воды и два о крещаемомъ (1).

При словахъ: „Да сокрушатся подъ знаменемъ образа крѣста Твоего вся сопротивныя силы“ священникъ, по однимъ памятникамъ, трижды дулъ на воду и столько же разъ благословлялъ ее перстами (2), по другимъ, только дулъ на воду, но не благословлялъ (3) и, наконецъ, по третьимъ памятникамъ, трижды дулъ и трижды благословлялъ воду горящею свѣчею безъ погруженія въ нее своихъ перстовъ (4). О послѣднемъ обычаѣ мы сказали нѣсколько словъ выше. Что касается остальныхъ двухъ, то они находятъ для себя полное оправданіе въ памятникахъ церквей греческой (5) и сербской (6).

Слова: „Ты убо человѣколюбче Царю“ положено было, какъ и въ памятникахъ греческой церкви (7),

(1) Требн. ркп Солов библ. № 1085, л 176; № 1086, л 234 об., 235; № 1090, л 211 об., 212; № 1091, л. 138, № 1092, л. 7 об, 8; № 1099, л. 27 об, 28; № 1105, л. 263, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52 об.; № 615, л. 172; ркп Волокол библ № 88, л. 188 об., 189; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 224, л 124 об Слич Требн. 1842 г. л. 10 об, 11.

(2) Ркп. Солов библ. № 1085, л. 178; № 1086, л 237 об.; № 1090, л. 213 об.; № 1091, л. 141 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 176; ркп Волокол. библ. № 86, л. 191 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 127; № 227, л 262.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1105, л. 265 об.

(4) Ркп. Соф библ. № 1061, л. 175 об. (Странн. 1880, IV, 558).

(5) *Ευχολογ.* ркп преосвящ Порфирія л. 83 об.; ркп Ватикан. библ. № 1213, л. 114 об. *Ευχολογ* Goar. pag 353, 358, 360, 361; *Ευχολογ* ркп. м. Синод. библ № 279, л 227 об.; № 280, л. 94; № 281, л. 338; № 343, л 11, ркп. Севаст библ. № 472, л. 472 об., № 473, л. 16.

(6) Сербск. Требн. ркп. Импер. публ библ. (собр. Гильферд) № 24, л. 3; ркп м. Синод. библ № 307, л. 10 об.; № 324, л. 66; ркп. Севаст. собр. № 1149, л. 17, Венец Требн. 1538 г л 253 об, 1570 г л. 262 об.

(7) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ № 279, л. 227; Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л 10 об.; № 324, л. 65 об.; венец изд. 1538, 1570 гг.

произносить однажды, а не три раза, какъ въ нынѣшнемъ требникѣ (1).

По прочтеніи молитвы надъ масломъ: „Владыко Господи Боже отецъ нашихъ“ и по освященіи масла въ сосудѣ, который держалъ кумъ вмѣсто діакона священникъ бралъ „спичку, сущую въ сосудѣ масляномъ“, и съ пѣніемъ „третицею аллилуія“ трижды дѣлалъ ею по водѣ крестъ (2). По нѣкоторымъ памят. никамъ елей троекратно возливался на воду непосредственно изъ сосуда (3). Тотъ и другой обычай не были чужды и памятникамъ церквей греческой (4) и сербской (5). Затѣмъ крещаемый, если это было дитя, бабкою или кумомъ приносился къ купели. Священникъ омакивалъ свой перстъ въ сосудѣ съ елеемъ и, произнося слова: „Помазуется, онъ сиць, елеомъ возрадованія во имя Отца“ и т. д., помазывалъ имъ чело, перси и плечи — это по однимъ памятникамъ (6), по другимъ:

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 178, № 1086, л. 237 об.; № 1092, л. 10 об.; № 1099, л. 30 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 53 об.; № 898, л. 482 об; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 191.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 179 об.; № 1086, л. 238 об.; № 1090, л. 214, № 1092, л. 12, № 1099, л. 31 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54, № 615, л. 147 об., № 898, л. 492; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 192 об., 193; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л. 263 об., 264, № 224, л. 128.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 239 об.; № 1091, л. 143; № 1105, л. 266 об.; ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 492.

(4) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л. 85 об.; ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 117. *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 229, *Ευχολογ.* ркп. той же библ. № 280, л. 95 об.; № 281, л. 339 об.; № 343, л. 12 об., 13, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 216 об.; № 474, л. 50 об.; *Ευχολογ.* Goar. pag. 358, 360, 361; Symeon. Thessalon. de Sacrament. (Migne. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 225).

(5) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 11 об., № 324, л. 68; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 19; Венец. изд. Требн. 1538 г. л. 255; 1570 г. л. 264, ркп. Гильферд. собр. № 21, л. 54 об., 55; № 24, л. 5.

(6) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 179 об., № 1086, л. 239 об.; № 1090, л. 214 об.; № 1091, л. 143, № 1092, л. 12 об.;

чело, очи, перси, плечи и междораміе (1), по третьимъ: очи, перси и плечи (2), по четвертымъ—кромѣ тѣхъ частей тѣла, которыя помазываются и нынѣ, еще: уста, лицо и плечи (3) и, наконецъ, по пятымъ, положено помазывать тѣ части тѣла крещаемаго, которыя названы въ нынѣшнемъ требникѣ (4). Отдѣльныхъ изреченій, произносимыхъ нынѣ въ этомъ случаѣ, въ памятникахъ XVI вѣка не имѣется. Такое же точно разнообразіе указаній относительно елеопомазуемыхъ частей тѣла крещаемаго, тѣже слова и дѣйствія священника мы находимъ въ памятникахъ церквей греческой (5) и сербской (6).

Послѣ священника помазывалъ все тѣло крещаемаго діаконъ или кто нибудь изъ прислуживающихъ при совершеніи этого чинопослѣдованія. По этому поводу памятники XVI вѣка дѣлаютъ такую замѣтку: „аще смысленъ человѣкъ крещаемый, тогда помазуется діакономъ или служителемъ нѣкоторымъ по всему тѣлу, или самъ попъ; аще женскъ полъ, то до пояса

---

№ 1099, л. 32 об; № 1105, л. 266 об; ркп м. Синод. библ № 898, л. 492; № 310, л. 54; ркп. Волоколам. библ. № 88, л 143 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 128 об.; № 227, л. 264; ркп. Соф. библ. № 1067, л. 215 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр 163).

(1) Ркп. Соф библ № 1062, л. 64 (Страпп. 1880, IV, 559).

(2) Ркп. Соф библ № 1061, л. 178; № 1089, л 169 об. (Ibidem).

(3) Ркп. Соф библ. № 1063, л 45 (Ibidem); ркп. м. Синод. библ № 615, л. 179.

(4) Ркп. Соф. библ. № 1067, л. 123; № 1068, л. 132 об (Страпп. 1880, IV, 559).

(5) *Ευχολογ* ркп. преосвящ. Порф л. 86. *Τακτικ.* ркп. м. Синод библ. № 279, л 230 об; № 280, л 96; № 281, л 339 об, 340, № 343, л. 13; ркп. Севаст собр. № 472, л. 216 об.; № 474, л. 51; *Ευχολογ.* Goar. pag. 362, 360, 362, 354; Symeon Thessal. de Sacrament. (Patr. Curs complet. t 155, pag. 228), Cyrill Hierosolim. cateches mystag. II, pag. 285.

(6) Требн. Сербск. ркп. м Синод библ № 307 л. 11 об.; № 324, л. 68; ркп. Севаст собр. № 1449, л. 19, ркп Гильферд. собр № 21, л. 55; № 24, л. 5. изд Венец. 1538 г л 255; 1570 г. л. 264

мажи масломъ“ (1). Священникъ въ это время приготовлялся къ погруженію дитяти въ купели. „Внегда же мазатися отрочату, читаемъ мы описаніе этого момента въ нашихъ памятникахъ, возлагаетъ (т. е. священникъ) рукавы (*τὰ μανίκια*) также и синдона (2), связавъ оба угольная конца, возлагаетъ на выю куму“ (3). Въ немногихъ памятникахъ говорится, что священникъ въ этомъ случаѣ опоясывался лентіемъ (*λέντιον*) и свивалъ себѣ руки (4). Эта особенность нашей древней богослужебной практики, вполнѣ согласная съ практикой церквей греческой (5) и сербской (6), стала извѣстна на Руси еще въ XII вѣкѣ. „Попови достоитъ, читаемъ мы въ вопросахъ Кирика къ Нифонту, епископу новгородскому, хотяче погружати въ водѣ, руцѣ себѣ завити, ать не омочиться опястье, такоже и пелена“ (7).

Послѣ описанныхъ сейчасъ предварительныхъ дѣйствій, священникъ бралъ на руки младенца, произнося при этомъ слова: „Благословенъ Богъ просвѣщая и освящая всякаго человѣка“, и троекратно погружалъ его въ купели. При первомъ погруженіи священникъ говорилъ: „Крещается рабъ Божій, имярекъ, во имя Отца—аминь“, при второмъ—„и Сына—аминь“ и при третьемъ „и Святаго Духа и нынѣ и

---

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 179; ркп. Соф. библ. № 1066, л. 209; № 1086, л. 47 (Странн. 1880, IV, 560).

(2) Синдона, по объясненію нашихъ памятниковъ, именуетъ платъ бѣлъ новъ, который потомъ же въ церкви остаетъ

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 215; № 1099, л. 32 об., 32; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54; № 615, л. 179; № 898, л 492 об; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 193 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 128 об.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 239; № 1105, л. 266, 267.

(5) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 230 об.; *Ευχολογ.* Goar. pag. 358.

(6) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 55.

(7) Русск Истор. библ. т. VI, стр. 33.

присно и во вѣки вѣковъ аминь“ (1). Обычай крестить младенца чрезъ троекратное погруженіе, принятый нашею церковію отъ грековъ (2), соблюдался въ церковной практикѣ XVI вѣка повидимому весьма строго. По свидѣтельству Герберштейна, замѣна троекратнаго погруженія другимъ обычаемъ равнялась уничтоженію самаго таинства и лице, окрещенное какимъ нибудь инымъ образомъ, не признавалось крещеннымъ (3). Дѣйствительно, мы имѣемъ цѣлый рядъ каноническихъ свидѣтельствъ, которые направлены къ тому, чтобы совершенно уничтожить, такъ называемое, обливательное крещеніе. „Болѣ да не обливаютъ никогоже, говорится въ актахъ владимірскаго собора 1274 года, но да погружаютъ: нѣсть нигдѣже писано обливанье, но погруженье въ сосудѣ отлученъ“ (4). „А что есте до нынѣ крещали дѣти, въ рукахъ держа, а водою сверху поливали, а то неправо крещеніе“ (5), писалъ митрополитъ Кипріанъ къ псковскому духовенству въ 1395 году. Тотъ же митрополитъ въ отвѣтахъ къ игумену Аѳанасію (1390—1405 г.) говоритъ по этому поводу слѣдующее: „крещеніе же святое творите сице: не обливати водою, якоже ла-

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л 215, № 1092, л. 13; № 1099, л. 32 об., 33; ркп. м. Синод. библ № 310, л. 54; № 615, л. 179; № 898, л. 492 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 193 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 128 об, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 178; № 1063, л. 45 об; № 1066, л. 210; № 1085, л. 46 (Странн. 1880, IV, 561); Стоглав. гл. 17, стр. 108.

(2) Constit. apost. liber. 3 caput 17 ed. Coteler. pag. 291, Chrysost. homil. 40 in 1 Cor. pag. 451; Cyrill. Hieros. pag. 286; Symeon. Thessal. de Sacram. (Curs. complet. t. 155, pag. 228); *Ευχολογ.* Goar. pag. 355, 358, 362; *Ευχολογ.* преосв Порф. л. 86; ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 230 об.; № 280, л. 96; № 281, л. 339 об., 340; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 216 об., 217; № 474, л. 51.

(3) Comment. rerum Moscovit. S. Herberst. pag. 26.

(4) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 94.

(5) Ibid. стр. 240.

тыни творятъ, но погружати въ рѣцѣ или сосудѣ чистомъ уставленномъ на се, глаголати же на коеждо погруженіе едино имя святыя живоначальныя Троица: „во имя Отца, и Сына и Святаго Духа“, не твореяй же сице, неправо крещеніе творитъ“ (1). „А крещенье творите, по преданію святыхъ апостолъ, писалъ въ своемъ посланіи въ Новгородъ отъ 1410 года митрополитъ Фотій, не обливайте водою, но погружайте въ водѣ, въ кадцѣ таковской, трижда, молвя на первое погруженье: „во имя Отца“, а на второе погруженье: „во имя Сына“, а на третье погруженье: „во имя Святаго Духа и нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ аминь“ (2). Буквально тоже самое онъ повторилъ въ грамотѣ въ Псковъ отъ 1410—1417 г. (3) и въ поученіи „попамъ и инокамъ“, написанномъ въ 1431 году (4). Наконецъ, и стоглавый соборъ сказалъ свое слово по этому же поводу. „А дѣтей бы крестили въ церквахъ, по уставу и по преданію апостолъ и святыхъ отецъ, говорится въ постановленіяхъ этого собора, а не обливали водою, но погружали въ три погруженія. А крещали бы дѣтей, по священнымъ правиломъ, достовѣрно“ (5). Но уже этотъ рядъ свидѣтельствъ, кажется, довольно краснорѣчиво говоритъ намъ, что въ практикѣ древней русской церкви обливательное крещеніе имѣло мѣсто на ряду съ погружательнымъ. На основаніи богослужебныхъ памятниковъ можно думать, что дѣти въ большинствѣ случаевъ крестились чрезъ обливаніе, а не чрезъ погруженіе. „Аще младенецъ есть крещаемый, замѣчается по поводу образа крещенія почти во всѣхъ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ,

---

(1) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 255.

(2) Ibid. стр. 274.

(3) Ibid. стр. 283.

(4) Ibid. стр. 517.

(5) Стоглав. глав. 17, стр. 108.

посаждаетъ того долѣ въ крестильници, водѣ сущи по шіи, и куплетъ. *Придержа лѣвою рукою, десною пріемъ теплую воду, возливаетъ на главу его*, за еже младенцю слабу сущу и блюсти залитія“ (1). Быть можетъ, вотъ это-то столь распространенное правило и было причиною, почему обливательное крещеніе имѣло такое широкое примѣненіе на практикѣ, не смотря на строгія запрещенія и весьма частыя убѣжденія русскихъ митрополитовъ.

Откуда явилось сейчасъ приведенное правило въ наши богослужебные памятники? Отвѣтить на этотъ вопросъ мы пока не въ состояніи. Въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церквей греческой и сербской этого правила нѣтъ. Нельзя считать его, по своему происхожденію, и русскимъ, потому что древнехристіанская церковная практика допускала въ исключительныхъ случаяхъ и обливательное крещеніе (2). Въ болѣе позднѣе время обливательное крещеніе было разрѣшено даже на соборѣ. На вопросъ, предложенный, по всей вѣроятности, Ѳеогностомъ, епископомъ сарайскимъ: „приходящихъ отъ татаръ, хотящихъ креститися, и не будетъ велика сосуда, въ чемъ погружать ему“? Отцы константинопольскаго собора 1276 года отвѣчали: „*Да обливаетъ его трижды*, глаголя: „Во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (3). Не будетъ, слѣдовательно, ничего уди-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 215; № 1099, л. 33; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54, № 615, л. 179; № 898, л. 493, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 193 об., 194; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 224, л. 128 об., 129, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 178; № 1062, л. 65; № 1068, л. 133 (Странн. 1880, IV, 563); № 1067, л. 219 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 162).

(2) У Бингама въ его «Origines ecclesiasticae» приводится два примѣра крещенія чрезъ обливаніе. Такъ, напр., со словъ Страбона, онъ разсказываетъ, что св. Лаврентій крестилъ чрезъ обливаніе одного воина, по имени Романа и нѣкоего Луцилла. Но и Бингамъ называетъ оба эти случая экстра-ординарными (ambo hi casus fuerunt extraordinarii) Bingh. vol. IV, pag. 336.

(3) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 136.

вительнаго, если впослѣдствіи, при большемъ знакомствѣ съ богослужебными памятниками христіанскаго востока, мы найдемъ въ нихъ занимающее насъ правило.

Дальнѣйшій порядокъ, чинопослѣдованія крещенія отличается значительнымъ разнообразіемъ. По однимъ памятникамъ, согласно съ практикою греческой церкви (1), послѣ погруженія ребенка въ купели, священникъ клалъ его на руки кума и снималъ съ себя поручи, напередъ омывши свои руки. Діаконъ въ это время возглашалъ „вонмемъ“, пѣвцы пѣли трижды псаломъ: „Блажени, имже отпустишася грѣси“. Послѣ этого псалма діаконъ произносилъ малую ектенью и читалась молитва „надъ мvромъ“: „Благословенъ еси Господи Боже вседержителю“. При пѣніи стиха: „Елицы во Христа крестистеся“, который слѣдовалъ непосредственно за этою молитвою, священникъ помазывалъ новокрещеннаго мvромъ (2).

По другимъ памятникамъ, послѣ погруженія младенца, клиръ пѣлъ трижды: „Блажени, имже отпустишася беззакопія“ и „Елицы во Христа крестистеся“, при чемъ новокрещаемый облачался въ одежды. Затѣмъ діаконъ произносилъ великую ектенью, между прошеніями которой находятся слѣдующія прошенія, несуществующія въ великой ектеньи нынѣ: „Обле-

---

(1) *Ευχολογ* ркп. преосвящ Порфир л. 86 об. *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л 230 об, 231, № 343, л. 14 *Ευχολ* Goar. pag. 358. Въ одномъ изъ памятниковъ греческой церкви послѣ пѣнія «Елицы во Христа крестистеся» священникъ могъ читать, если онъ желалъ, Трисвятое, «Пресвятая Троице», «Отче нашъ» (*Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118)

(2) Требн ркп Солов. библ. № 1085, л 180 об, № 1090, л 215 об., № 1091, л 143 об; № 1092, л. 13, № 1099, л. 33 об., 34; ркп м Синод. библ. № 310, л. 54 об.; № 615, л. 180; № 898, л. 493 об; ркп. Волокол библ. № 88, л. 194 об., ркп. библ. Невостр. № 2, л 291 об., 292; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 129, ркп. Соф библ. № 1062, л 65 (Странн. 1880, кн. 4, стр. 364). Слич Требн 1842, л. 13 об.

щися силою Божественною на противнаго мvромъ помазанія силою Божественною", „О быти ему сосуду священну на воспріятіе благодатнаго мvра" и „Осподобитися ему званія, въ неже званъ бысть". Вмѣсто возгласа читалась молитва надъ мvромъ, которымъ тотчасъ же послѣ молитвы крещаемый и помазывался (1). Всѣ эти особенности безъ исключенія можно находить въ сербскихъ богослужебныхъ памятникахъ (2). Что же касается особыхъ прошеній въ ектеньи, то нѣкоторыя изъ нихъ можно видѣть и въ немногихъ памятникахъ церкви греческой (3).

По третьимъ памятникамъ дальнѣйшій порядокъ этого чинопослѣдованія излагается также какъ и въ нынѣшнихъ требникахъ (4).

Священникъ мvропомазывалъ тѣже части тѣла, которыя и нынѣ мvропомазуются, но съ прибавленіемъ еще „сердца, чрева, плечей", а иногда и „ноги" (5) или „плечей и хребта" (6) или, наконецъ, только „ли-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л 240, № 1105, л. 367, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 179, № 1063, л. 46; № 1066, л. 210 об.; № 1085, л 47—48, № 1086, л. 49—50 (Странн. IV, 564).

(2) Сербск. Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л 20; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 55 об.; № 24, л. 5 об. Въ одномъ изъ памятниковъ сербской церкви послѣ крещенія младенца положено пѣть «Блажень мужь емуже не вьмѣнить Господь грѣха» и тотчасъ читать молитву надъ мvромъ, послѣ которой дѣлается такое замѣчаніе: «и пакы вьзложеть нань *апостольскый образъ*, поюще «Елико вь Христа» и помажеть его мюромь, творе крсть на всѣхь юдѣхъ его, глаголеть «Печать и дарь Св Духа» (Гильф. собр. ркп № 24, л. 5 об.).

(3) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л 92, ркп. собр. Севаст. № 472, л. 211 об.

(4) Стоглав. глав. 17, стр. 109, Требн. ркп. Соф. библ. № 1067, л. 123, № 1086, л 65 (Странн. 1880, IV, 564).

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 181; № 1090, л 216; № 1091, л. 144 об., № 1092, л. 14; № 1099, л. 34; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54 об.; № 898, л. 494 об., 495; ркп. Волок. библ. № 88, л. 195 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 129, 130.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1091, л. 145; № 1092, л. 14 об; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54 об.

ца“ (1). Такое разнообразіе указаній относительно мѵропомазуемыхъ частей тѣла встрѣчается въ нашихъ памятникахъ очень рано (2) и явилось оно несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей греческой (3) и сербской (4).

Въ большинствѣ памятниковъ, при мѵропомазаніи положено произносить, какъ и нынѣ, установленную (5) только формулу: „Печать дара Духа Святаго“, но въ нѣкоторыхъ памятникахъ, кромѣ этихъ словъ, находимъ и другія, которыя произносятся при помазаніи той или другой части тѣла. Помазуя *чело*, положено произносить: „Да гонькнетъ студа, егоже первіе, преступивъ человѣкъ всюду ношаше (*Ἵνα ἀπαλλαγῆτε τῆς αἰσχύνης, ἣν ὁ πρῶτος παραβάτης ἄνθρωπος πανταχοῦ περιέφερει*), помазуя *лицо* — „Да откровеннымъ лицемъ славу Господню видитъ“ (*ἵνα ἀνακεκαλυμμένῳ προσώπῳ (τὴν δόξαν Κυρίου) κατοπτρίζησθε*), помазуя *очи*—„Да узритъ очима свѣтъ святыя Троицы, первыя доброты образъ“, помазуя *уши*—

(1) Ркп Солов. библ № 1086, л. 241; № 1091, л. 144 об.; № 1105, л. 268, ркп. м Синод библ. № 898, л. 494 об., 495; № 615, л. 181 об, 182, ркп. Соф библ. № 1061, л. 180 об.—181, № 1088, л. 112 (Странн. 1880, кн. IV, стр. 565).

(2) Въ вопросахъ Кирика къ Нифонту (XII в.): чело, ноздри, уши, сердце и одну правую руку; тамже въ отдѣлѣ подъ названіемъ «Савинъ» еще: уста, долонь въ знаку; въ актахъ владимірскаго собора:—чело, очи, уши, ноздри и уста. Русск. Истор библ т. VI, стр. 33, 55, 93, 94

(3) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир л. 87; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 117 об; *Τακτικ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 231; № 280, л. 97; № 281, л. 340 об; № 343, л. 14; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 218; *Νομοκ.* ркп. XVI в. м. Синод. библ. № 463, л. 227 об.

(4) Сербск. Требн. ркп. м. Синод библ № 307, л. 13; № 324, л. 69, 70, ркп. Севаст собр. № 1449, л. 21 об.; ркп Гильферд. собр. № 24, л. 5 об.; ркп. собр. Григоров № 1709, л. 11; Требн. венец. изд. 1538 г л 257; 1570 г. л. 266.

(5) II вселенск. соб 7 прав. снес. лаод. соб прав. 7 и 8; карѳ. соб 57 пр.

„Да пріимутъ уши слышаніе тайнаго евангелія, да не приложится имъ злое слышаніе“ (*Ἵνα προσλάβητε τὰ ἀκουστικὰ τῶν θείων μυστηρίων ὦτα....*), помазуя *ноздри*—„Яко да Божіе обоняніе мyро глаголетъ Христово добровоинство спасаемыхъ, да не обоняетъ прочее смрадныхъ первыя льсти“ и, наконецъ, помазуя *уста*—„Да перваго вкуса вторымъ заградитъ, рекше тѣломъ и кровію Христовою“ (1). Иногда, кромѣ указанныхъ сейчасъ частей тѣла, положено мyропомазывать *перси* съ произнесеніемъ словъ: „Да оболкся во броня правды противу художьству вражію станетъ, яко побѣдитель непобѣдимъ“ (*Ἵνα αἰνδυσάμενοι τὸν θώρακα τῆς δικαιοσύνης στῆτε πρὸς τὰς μεθοδείας τοῦ διαβόλου....*) и *руки* — съ словами: „Да будутъ готовы на прострѣніе во благотвореніе и на отгребаніе всякаго зла“ (2). Изложенныя нами особенности памятниковъ XVI вѣка мы не безъ цѣли сопоставили съ нѣкоторыми изреченіями, взятыми изъ третьяго тайноводственнаго поученія Кирилла іерусалимскаго, давая этимъ понять о существующей связи нашихъ памятниковъ съ этимъ послѣднимъ. Связь эту находилъ еще митрополитъ Кириллъ II, заявивъ о ней на владимірскомъ соборѣ 1274 года. „По инѣмъ же мѣстомъ, читаемъ мы въ актахъ этого собора, нигдѣже не мажутъ развѣ на челѣ, на очію, на ушію, на ноздрію, на устну, якоже *во святыхъ отца нашего Кирилла во оглашенныхъ его словахъ*

---

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 241; № 1091, л. 144 об., № 1105, л. 268; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 181 об., 182, № 898, л. 494 об., 495; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 180 об., 181; № 1088, л. 112 (Странн. 1880, IV, 565). Conf. Cyrill. Hierosol. catech. mystag. III, pag. 290.

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1066, л. 212 об.; № 1085, л. 49—53, № 1086, л. 52—54 (Странн. 1880, IV, 565); ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 182; ркп. Солов. библ. № 1091, л. 145. Conf. Cyrill. Hierosol. catech. mystag. III, pag. 290

*писано есть*“ (1). Чтоже касается богослужебныхъ памятниковъ церквей греческой и болгарской, бывшихъ у насъ подъ руками, то въ нихъ нѣтъ указанныхъ изреченій, но это не даетъ еще права думать, что ихъ вообще не существовало въ этихъ памятникахъ. Напротивъ, мы съ достовѣрностію можемъ сказать, что обычай—произносить отдѣльныя изреченія, при помазаніи той или другой части тѣла младенца, не былъ чуждъ и практики древне-греческой церкви (2). Справедливость требуетъ, однако, замѣтить, что эти изреченія имѣютъ очень мало общаго съ тѣми, которыя находятся въ нашихъ памятникахъ.

Послѣ мvропомазанія въ памятникахъ перваго рода положено одѣвать младенца въ новыя одежды. Надѣвая сорочку, священникъ долженъ былъ произносить слова: „Одѣвается рабъ Христовъ, имярекъ, въ одѣяніе веселія и возрадованія“, а надѣвая верхнюю одежду: „Да возрадуется душа моя о Господѣ“ (3).

---

(1) Русск. истор. библ. т. VI, стр 94; Кормч. ркп Солов. библ. № 476, л. 393

(2) *Ευχολογ.* Goar. pag. 362 *Χρίει ὁ ἱερεὺς τῷ ἁγίῳ μύρῳ τοὺς βαπτισθέντας, ποιῶν τὸν τοῦ σταυροῦ τύπον πρῶτον ἐπὶ τοῦ μετώπου λέγων Σφραγὶς δωρεᾶς πνεύματος ἁγίου Καὶ ἐπὶ τοὺς ὀφθαλμοὺς λέγων Χρίσμα δωρεᾶς πνεύματος ἁγίου Καὶ ἐπὶ τὰς ὀσφρήσεις λέγων. Χρίσμα ἀῤῥαβῶνος πνεύματος ἁγίου. Επὶ τὰς ἀκοὰς λέγων Χρίσμα μετοχῆς ζωῆς αἰωνίου. Εἰς τὰς χεῖρας ἔσωθεν. Χρίσμα ἁγίου Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ καὶ σφραγὶς ἀνεπιβούλευτος. Ἐπὶ τὴν καρδίαν Πλήρωμα δωρεᾶς πνεύματος ἁγίου καὶ θώραξ πίστεως καὶ ἀληθείας* Отдѣльныя изреченія при мvропомазаніи мы находимъ еще въ *Ευχολογιον*-ѣ Ватиканской библіотеки и въ чинѣ крещенія эѳіопской церкви (*Ευχολογ.* ркп Ватик. библ. № 1213, л. 117 об., Mign. Patrol Curs. complet. t. 138)

(3) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 181 об.; № 1090, л. 216; № 1091, л. 145; № 1092, л. 14 об., № 1099, л. 35; ркп. м. Синод. библ № 310, л. 55, № 615, л. 182; № 898, л. 495 об; ркп Волокол библ № 88, л. 195 об., 196, ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 130, № 227, л. 265 об. ркп. Соф библ. № 1062, л. 67; № 1063, л. 47, № 1068, л. 134 об.; № 1066, л. 13—14 (Странн. 1880, IV, 566).

Обычай—надѣвать на новокрещеннаго верхнюю одежду явился въ нашей богослужебной практикѣ въ XIV вѣкѣ (1), но при этомъ не произносили тогда никакихъ словъ, которыя явились только въ XV вѣкѣ (2) и несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ греческой церкви (3).

Въ памятникахъ втораго рода, въ которыхъ облаченіе новокрещеннаго, какъ мы уже видѣли, слѣдовало за погруженіемъ, послѣ мyропомазанія говорится, что священникъ съ воспріемникомъ, имѣющимъ у себя на рукахъ воспринятаго имъ младенца, обходятъ трижды вокругъ купели, послѣ чего священникъ беретъ дитя изъ рукъ воспріемника, несетъ его въ алтарь, если это былъ мальчикъ, или только къ алтарю, если крещаемое дитя была дѣвочка, и совершаетъ *воцерковленіе*. (Объ этомъ обрядѣ ниже мы будемъ говорить подробнѣе). Чинъ крещенія и чинъ воцерковленія оканчивались сугубой ектеньей и общимъ обычнымъ отпустомъ (4).

Всѣ указанныя сейчасъ особенности находятъ для себя полное основаніе въ памятникахъ сербской церкви (5), съ которыми памятники этого рода имѣютъ весьма близкое сходство. Въ данномъ случаѣ разница сербскихъ памятниковъ и нашихъ состоитъ только въ томъ, что въ послѣднихъ чинъ крещенія

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 347 (Опис отд. III, I, 33).

(2) Требн ркп м. Синод. библ № 375 (Ibid. стр. 201), ркп. Соф библ. № 1064, л. 69 об.; № 836, л. 171, № 837, л 134 об. (Душеп. Чтен. 1877 г кн. XI, стр. 273).

(3) Греческ. ркп. сборн XIV в м. Синод. библ. № 343, л. 14. Въ этомъ памятникѣ въ числѣ одеждъ, возлагаемыхъ на новокрещеннаго упоминаются *χειτῶν*, *ἀναβόλιον*, *πάλειον*, *ῥοῦχον* и *περικεφαλαίαν*. См. Прилож. I, стр. 15, прим. 2.

(4) Требн ркп. Солов. библ. № 1105, л. 268 об.; № 1086, л. 242, ркп. Соф. библ. № 1067, л. 125 об (Странн. 1880, IV, 568) и др.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 13; № 324, л. 70; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 21 об., Требн. венец изд. 1538 г. л. 257; 1570 г. л. 266.

не отдѣляется особымъ отпустомъ отъ чина воцерковленія, который такъ тѣсно примыкаетъ къ первому, что можно считать оба эти чина за одинъ, тогда какъ въ сербскихъ требникахъ каждый изъ этихъ чиновъ имѣютъ свои особые самостоятельные отпусты. Основаніемъ такого соединенія несомнѣнно послужило то обстоятельство, что таинство крещенія, какъ мы уже знаемъ, совершалось иногда въ 40 день и ему нерѣдко, согласно съ практикою древней греческой церкви (1), предшествовало чтеніе очистительныхъ молитвъ „женѣ родильницѣ по четыредесятихъ днехъ“ (2). Дитя въ этомъ случаѣ не вносилось въ алтарь, а поэтому и самый обрядъ воцерковленія не могъ быть совершенъ и переносился на конецъ чинопослѣдованія крещенія, завершаясь съ этимъ послѣднимъ однимъ общимъ отпустомъ.

Въ памятникахъ третьяго рода послѣ мyропомазанія находимъ нынѣшніе апостолъ и евангеліе (3). Эта особенность чина крещенія XVI вѣка, явившаяся несомнѣнно подъ вліяніемъ практики греческой церкви этого времени (4), составляетъ новость въ древне-русскомъ чинѣ крещенія, о которой практика предшествующаго времени ничего не знала.

По окончаніи апостола и евангелія — по однимъ памятникамъ, послѣ облаченія новокрещеннаго — по другимъ, читалась молитва на постриженіе волосъ: „Владыко Господи, Боже нашъ, иже образомъ своимъ почетъ человѣка“ и совершалось самое постриженіе (5).

---

(1) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 212); *Ευχολογ.* Goar. pag. 327.

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 163; № 1062, л. 48 (Странн. 1880, III, 366).

(3) Требн. ркп. Соф библ № 1086, л. 55 (Странн 1880, IV, 567), ркп. Императ. публ библ. № 60, л. 241 об.

(4) *Ευχολογ.* edit. Venet. 1566 an л. 72, *Ευχολογ.* Goar. pag. 356. Слич. Требн. 1842, л. 14 об.

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 182; № 1090, л 216; № 1091, л. 145; № 1092, л. 15; № 1099, л. 35; ркп. м. Синод.

Памятники греческой (1) и сербской (2) церкви въ большинствѣ случаевъ указываютъ чтеніе этой молитвы въ осьмой день, по совершеніи таинства крещенія, послѣ молитвъ, назначенныхъ для чтенія, при омовеніи мvропомазанныхъ частей тѣла новокрещеннаго. Но есть и такіе памятники греческой церкви, въ которыхъ молитва на постриженіе волосъ стоитъ тотчасъ же послѣ мvропомазанія (3), т. е. приблизительно занимаетъ тоже мѣсто, на которомъ мы ее видимъ и въ нашихъ памятникахъ XVI вѣка. Объ этой молитвѣ въ одномъ изъ памятниковъ дѣлается такое замѣчаніе: „*εἴδε βούλει κουρεῦσαι τὸ παιδίον τῇ αὐτῇ τῇ ὥρᾳ, ἐν ᾗ ἐβαπτίσθη, μετὰ τὸ εἰπεῖν· τὸ Σφραγὶς δωρεᾶς ἁγίου... καὶ εὐθὺς κούρευσον τοῦτο. Ἔπειτα λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην· Ὁ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ βαπτίσματος* (4)...

Отрѣзанные у новокрещеннаго волосы сохранялись въ стѣнѣ церковной. „И пріимъ (т. е. священникъ), говорится въ памятникахъ по этому поводу, воску теплаго и влѣпляетъ власовъ отрѣзанныхъ и тако сохранитъ ихъ въ стѣну церковную, аще ли будетъ церковь каменная, аще ли ни, то за алтаремъ вкопаютъ въ землю“ (5). Тоже самое подтверждаетъ

---

библ. № 310, л. 55; № 615, л. 183; № 898, л. 495 об, 496, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 130; ркп. Волокол библ. № 88, л 196, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 67—70; № 1066, л. 212—214; № 1068, л. 135—136; № 1085, л. 55—58; № 1086, л. 55 об.—58 (Страпн. 1880, IV, 568).

(1) *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 253; № 280, л. 98; № 281, л. 342; ркп Севаст. собр. № 472, л. 219 об.; *Ευχολογ.* Goar. pag. 375.

(2) Требн. ркп Синод. библ. № 307, л. 14, № 324, л. 71 об, 72; изд. венец. Требн. 1538 г. л 267; 1570 г. л. 258.

(3) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 341, ркп. собр. Севаст. № 473, л. 19, 20

(4) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод библ. № 281, л 341.

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182, № 1090, л. 216, 217; № 1091, л. 146, № 1092, л 15 об.; № 1099, л. 35 об.;

въ своихъ запискахъ о Московіи и Герберштейнъ (1). Въ памятникахъ греческой церкви нѣтъ такого подробнаго наставленія относительно волосъ крещаемаго. Здѣсь только замѣчается, что священникъ или передаетъ ихъ воспріемнику (*καὶ δίδωσιν αὐτὰ τῷ ἀναδόχῳ*) (2), или же самъ полагаетъ ихъ въ священномъ мѣстѣ (*ἐν τόπῳ ἱερῷ τίθησιν*) (3).

За постриженіемъ волосъ у новопросвѣщеннаго діаконъ возглашалъ: „Главы ваша Господеви приклоните“, священникъ читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ исполненія купельнаго“ и тотчасъ же

---

ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55; № 615, л. 183, № 898, л. 496 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л 130 об., 131; ркп. Волокол. библ. № 88, л 196 об.; ркп библ. Невостр № 2, л. 294 об. Здѣсь кстати замѣтимъ и о судьбѣ святой воды, въ которой погружался крещаемый. По свидѣтельству Герберштейна, вода эта послѣ крещенія тотчасъ выливалась за дверь храма (Comment. rer. moscovit. pag. 26), но, по всей вѣроятности, не просто за дверь храма, а въ особо для того назначенное мѣсто. На подобное мѣсто для воды послѣ крещенія мы находимъ указаніе въ 199 правилѣ Номоканона при большомъ требникѣ. «Да имаши ино мѣсто (помимо мѣста въ жертвенникѣ) непопираемое, говорится въ этомъ правилѣ, на изліяніе великія агіасмы оныя, яже остается отъ крещенія, егда крещаеши дѣтище· ибо велика есть агіасма» (А. С. Павловъ. Номок при больш требн. стр. 168) Въ мѣсто чистое и никѣмъ непопираемое совѣтовалъ выливать святую воду и Симеонъ Солунскій. «Пусть охраняетъ также божественную воду крещенія, пишетъ онъ въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis», въ которой потопленъ грѣхъ, на которую нисходилъ Христосъ, вселился Духъ Святый и въ которой возсозданъ человѣкъ Пусть выливаетъ ее въ священномъ мѣстѣ, чтобы, бывъ вылита какъ случилось, она не была попрана незнающими, что это — вода отъ таинства. Ибо это вода ничѣмъ не ниже воды святыхъ богоявленій; надъ нею даже еще больше совершается молитвъ къ возсозданію крещаемаго и, сверхъ того, она пріемлетъ елей радованія. Поэтому надобно имѣть къ ней благоговѣніе и почитать ее». (Patrol. Curs. complet. Migu. t 155, pag. 238).

(1) Sacerdos etiam infanti capillos abcindit, eosque cerae etiam intricat, et in templo loco certo reponit. Comment. Herberst. pag. 26.

(2) *Ευχολογ.* ркп м. Синод библ № 280, л. 98, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 219 об.

(3) Symeon. Thessal. de Sacrament (Migu. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 232).

возлагалъ на младенца куколь (κουκούλιον) (1), произнося при этомъ слѣдующія слова: „Одѣвается рабъ Божій въ куколь незлобія во имя Отца“... Потомъ священникъ и воспріемникъ съ младенцемъ на рукахъ, при пѣніи: „Елицы во Христа крестистеся“, обходили три раза вокругъ купели (2), священникъ произносилъ сугубую ектенью, на которой поминались имена князя (царя), воспріемника и новокрещеннаго и чинъ крещенія оканчивался обычнымъ отпустомъ (3).

Всѣ отмѣченныя нами особенности въ заключительномъ моментѣ чина крещенія перешли къ намъ цѣликомъ изъ греческихъ богослужебныхъ памятниковъ (4). Частнѣе о возложеніи куколя на новопро-

---

(1) Вотъ какъ описывается этотъ *куколь* въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ: «куколь той есть именуется вѣнецъ сошвена, камочка червлена или крашенина синя и вышито на немъ три крестика— то есть одѣяніе главѣ. И держитъ то священникъ въ церкви и снимаетъ съ младенца послѣ отпуста священія». (Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 184).

(2) Это троекратное обхожденіе совершалось не только около купели, но, согласно съ практикою сербской церкви (Требн. ркп. м Синод библ. № 307, л. 13; № 324, л. 70; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 21 об.; Требн венец. изд. 1538 г. л 257), и около амвона, стоящаго или посрединѣ храма или предъ алтаремъ. «Обходитъ священникъ, замѣчаютъ наши богослужебные памятники, божественную купель третицею, или *предъ святымъ алтаремъ или посреди церкви*», т. е. около амвона. (Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 182 об.; № 1090, л. 217; № 1092, л. 16).

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182, № 1090, л. 216, 217; № 1091, л. 146; № 1092, л. 15 об.; № 1099, л 35 об , 36; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об ; № 615, л. 183, 184; № 898, л. 497, 498; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 197; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 130 об., 131; ркп. библ. Невостр. № 2, л. 296; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 67—70, № 1066, л. 212 об.— 216; № 1063, л. 49; № 1064, л. 71; № 1068, л. 135—136; № 1085, л. 55—58; № 1086, л. 58—60, № 1089, л. 174 (Странн. 1880, IV, 568, 569).

(4) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 88; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118. *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 340 об.; № 343,

свѣщеннаго упоминаетъ и Симеонъ Солунскій, прибавляя къ этому свое объясненіе таинственнаго значенія этой священной вещи. „Потомъ крещаемый, помазанный и постриженный, говоритъ этотъ литургистъ, облекается въ хитонъ и принимаетъ на голову *куколь*, называемый также и шлемомъ, одинъ въ знакъ незлобія и дѣтской невинности и чистоты, а другой— въ знакъ покрова Божія и храненія чувствъ, ибо большая часть чувствъ сосредоточивается въ головѣ“ (1).

Обычай возлагать на новокрещеннаго куколь становится извѣстнымъ въ нашей богослужебной практикѣ только съ XIV вѣка (2), а до этого времени, согласно съ древней христіанской практикой (3), онъ замѣнялся однозначущимъ обычаемъ — возлагать на нихъ *вѣнцы*. „Надежиши ризы крестныя (крещальныя) и *вѣнецъ*, читаемъ мы въ отвѣтахъ Нифонта къ Кирику, и тако помажиши мюромъ и дай ему свѣщу“ (4). Въ житіи князя муромскаго Константина находимъ и описаніе этого вѣнца, которое вполнѣ напоминаетъ

---

л. 14 об Въ нѣкоторыхъ памятникахъ не говорится о хожденіи кругомъ купели, но дѣлается такое замѣчаніе въ данномъ мѣстѣ: *Καὶ μετὰ τοῦτο* (т. е. послѣ молитвы: *Εὐδόκησον δίκαιε ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ ταύτην συμπληρωτικὴν τοῦ ἁγίου πνεύματος οἰκονομίαν...* или же послѣ псалма: *Μακάριοι ὧν ἀφέθησαν ...*) *Εἰσέρχεται ὁ ἱερεὺς μετὰ τῶν νεοφωτίστων εἰς τὴν εἴσοδον καὶ γίνεται ἀκολούθως πάσα ἡ θεία λειτουργία.* (*Εὐχολογ.* ркп. преосвящ Порфир. л. 88; Прилож. I, стр. 15).

(1) *Οὕτω ἐνδυσάμενος χιτῶνα ὁ βαπτισθεὶς καὶ ἀποκαρεὶς καὶ κουκούλιον ἐν τῇ κεφαλῇ λαβών, ὁ δὴ καὶ περικεφαλαία καλεῖται, καὶ τὸ μὲν διὰ τὴν ἀκακίαν καὶ τὸ νιπιῶδες ἔτι καὶ καθαρὸν, τὸ δὲ εἰς σκέπην τὴν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ φυλακὴν τῶν αἰσθητηρίων, αἳ πλεῖσται γὰρ αἰσθήσεις καθίδρυνται ἐν τῇ κεφαλῇ.* Symeon. Thessalon. de Sacrament. (Migne. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 231).

(2) Служебн. ркп. м. Синод. библ № 347 (Опис. отд. Ш, I, стр. 33).

(3) Gregor. Nazianz. edit. 1690 an. orat. XXV, pag. 439.

(4) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 26; Кормч. ркп. м. Синод библ. № 132, л. 520; ркп. Солов. библ. № 476, л. 371.

намъ описаніе *куколя* XVI вѣка. „Мазаху ихъ (т. е. муромскихъ христіанъ) хризмою, говорится въ этомъ житіи, и *надеша на ня червленныя вѣнцы, на главы имъ обязаша, на нихже крестъ*, и бѣлыя ризы, и ногавицы, и сапоги и даша всѣмъ свѣщи горящи“ (1).

Заключительный моментъ въ чинѣ крещенія памятниковъ втораго рода мы изложили выше. Что касается памятниковъ третьяго рода, то въ нихъ этотъ моментъ почти сходенъ съ памятниками перваго рода. Разница только та, что чинъ воцерковленія слѣдуетъ въ нихъ послѣ обхожденія вокругъ купели, чего нѣтъ въ памятникахъ перваго рода, и оканчивается однимъ общимъ отпустомъ (2) съ чиномъ крещенія, какъ въ памятникахъ втораго рода (3).

Новопросвѣщенный младенецъ присутствовалъ за литургіею, которая, согласно съ практикою древней греческой церкви (4), слѣдовала непосредственно за

(1) Жит. св. Константина, князя муромскаго ркп. М. духовн. акад. (Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 17).

(2) Вмѣсто обычнаго отпуста: «Христосъ истинный Богъ» въ нѣкоторыхъ памятникахъ находимъ отпустъ: «Крестивыйся во Іердани» (Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 184 об.) или: «Иже крещая, освящая и просвѣщая Духомъ Святымъ Христосъ истинный Богъ»... (Требн. ркп. той же библ. № 898, л. 498).

(3) Требн. ркп. Соф. библ. № 1085, л. 59—60 (Странн. 1880, IV, 569).

(4) Въ сочиненіи, приписываемомъ Діонисію Ареопагиту, такъ говорится о причащеніи новокрещенныхъ: «въ заключеніи всего іерархъ призываетъ крещаемаго къ святѣйшей евхаристіи и дѣлаетъ его причастникомъ совершительныхъ таинствъ» (De eccles. hierarchia, t. I, caput. II, pag. 261). Симеонъ Солунскій прямо утверждаетъ, что причащеніе таинъ составляетъ конецъ крещенія и мура (*τὸ τέλος τοῦ βαπτίσματος καὶ τοῦ μύρου ἡ κοινονία τῶν μυστηρίων*. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 234). 208 статья Номоканона, какъ мы уже знаемъ, вмѣняетъ въ непремѣнную обязанность, за исключеніемъ крайней нужды, совершать таинство крещенія прежде литургіи, на которой бы дитя и причащалось св. таинъ (А. Павловъ. Номок. при больш. требн. стр. 179). Соединеніе крещенія съ литургіею мы находимъ и въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви. (*Ευχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 88. *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 231 об., 232; *Ευχολογ.* Goar. pag. 359, 360, 362).

совершеніемъ таинства крещенія и во время которой причащался св. таинъ. „И тако по ряду совершается Божественная служба, замѣчаютъ наши памятники, причаститъ іерей новопросвѣщеннаго младенца Божественныхъ таинъ“ (1). У насъ на Руси обычай этотъ современенъ, по всей вѣроятности, самому принятію христіанства. По крайней мѣрѣ, въ отвѣтахъ Нифонта къ Кирику (2) и въ дѣяніяхъ владимірскаго собора (3) говорится о немъ, какъ объ обычаѣ давнишнемъ и общераспространенномъ.

Во время великаго выхода новокрещенный, имѣя въ рукахъ зажженныя свѣчи, шелъ впереди священника, несущаго приготовленные для освященія дары. Если же новокрещенный былъ дитя, то предносился кумомъ, который имѣлъ въ рукѣ горящую свѣчу. По окончаніи литургіи, въ сопровожденіи родныхъ и знакомыхъ, которые имѣли въ рукахъ тоже зажженныя свѣчи, новокрещенный удалялся домой. Новокрещенный взрослый обязанъ былъ въ теченіе осьми дней, слѣдующихъ за совершеніемъ таинства крещенія, присутствовать за богослуженіемъ утреннемъ, вечернемъ и за литургіею и всегда стоять непременно съ зажженною свѣчею (4). Въ одномъ изъ памятниковъ не

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 183; № 1090, л. 267 об.; № 1091, л. 146 об; № 1092, л. 16 об., № 1099, л. 37; ркп. м. Синод. библ № 310, л 55 об.; № 615, л 185, 186; № 898, л. 499; ркп. Волок. библ № 88, л. 197 об., 198, ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об, ркп. Соф. библ № 1061, л. 181 об., № 1062, л 70; № 1063, л 49; № 1066, л 216, № 1085, л 60 об —61 (Страпн. 1880, IV, 568).

(2) А дѣтя крестяче дати причастье, любо си и пе припошепо па вечерню или часы, абы на обѣдню (Русск. Истор. библ. т. VI стр. 31).

(3) Всякого же, по крещеніи, да сподобляютъ пречистаго Божія тѣла и честныя крови или въ градѣхъ, или селѣхъ, гдѣ побудетъ крещаемый (Ibid стр 94)

(4) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 182 об., 183; № 1090, л 217, № 1091, л. 146 об; № 1092, л. 16 об., № 1099, л 36 об, 37; ркп. м Синод. библ № 310, л. 55 об; № 615, л. 185,

освобождается отъ этой обязанности и даже младенецъ, котораго приноситъ за богослуженіе бабка или кумъ (1).

Всѣ отмѣченныя нами особенности не были чужды и практикѣ греческой церкви. „Преподавъ крещенному причастіе, возблагодаривъ Спасителя, сдѣлавъ отпустъ и благословивъ крещеннаго вмѣстѣ съ воспріемникомъ, говоритъ Симеонъ Солунскій объ этомъ моментѣ чина крещенія въ его время, архіерей отходитъ. Крещенный же возвращается домой, предшествуемый свѣчами, какъ содѣлавшійся уже сыномъ свѣта, а предшествующіе ему поютъ: „Елицы во Христа крестистеся“... Крестившійся обязывается молиться и носить священныя одежды, именно: куколь и анаволій, называющійся также просвѣщеніе (ἐμφώτιον) и прежде составлявшій, особую одежду, которую просвѣщенные надѣвали поверхъ—до седьмаго дня, ради святаго помазанія, и отнюдь не омываться, вытирая, какъ прилично освященному, руки этими же одеждами.... Возрастный долженъ получить отъ іерея и наставленіе касательно храненія себя, молитвы и хожденія въ храмы, очищенія себя и постояннаго причастія таинъ: въ этомъ то существенно и состоитъ жизнь. Если же крещаемый—младенецъ, то должна быть предостережена объ этомъ мать (2)..... чтобы одежды, въ которыя одѣтъ былъ младенецъ въ продолженіе семи дней, она мыла приличнымъ образомъ; младенца же постоянно приносила ко причащенію таинъ, ибо такимъ образомъ лучше онъ будетъ сохраняемъ и возращаемъ отъ Христа“ (3).

---

186, № 898, л. 499; ркп. Волок. библ. № 88, л. 197 об., 198, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об.; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 70; № 1063, л. 49, № 1076, л. 246; № 1085, л. 60 об.—61 (Странн. 1880, IV, 571)

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 185 об.

(2) Разумѣется мать, уже получившая разрѣшеніе ходить въ храмъ.

(3) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 233, 236).

Въ осьмой день, по совершеніи таинства крещенія, младенецъ приносился кумомъ въ храмъ и совершалось, такъ называемое, *„послѣдованіе во еже омыти крестившагося въ осьмый день“*.

Предъ началомъ послѣдованія священникъ снималъ съ новокрещеннаго *синдонъ* и возглашалъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Чтецъ читалъ „Царю небесный“ Трисвятое, Пресвятая Троице, „Отче нашъ“, по возгласѣ священника, тропари дневной и случившагося святаго, слава и нынѣ „Молитвами Господи всѣхъ святыхъ“. Затѣмъ священникъ читалъ нынѣшнюю первую молитву: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ рабу Твоему даровавый“ и новой мокрой губою или чистою смоченою бумагою отиралъ мѵропомазанныя части тѣла новокрещеннаго, произнося тѣже слова, которыя и нынѣ положены въ этомъ случаѣ. Окончивъ омовеніе, священникъ произносилъ возгласъ: „Благословенъ Богъ нашъ, просвѣщая и освящая всякаго человѣка“ и читалъ двѣ остальныя молитвы, которыя въ нынѣшнемъ требникѣ положены для чтенія раньше омовенія. Обычный отпустъ оканчивалъ это послѣдованіе (1). Таковъ порядокъ этого послѣдованія въ большинствѣ памятниковъ XVI вѣка. Особенности его, всѣ безъ исключенія, явились въ нашихъ памятникахъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей греческой (2) и

(1) Требн ркп. Солов. библ. № 1085, л. 183—184; № 1090, л. 217 — 218; № 1091, л. 146 — 147, № 1092, л 16 об —18; № 1099, л 37 об.—38, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.—56; № 615, л. 187; № 898, л 499 об.—500, ркп. Волокол библ. № 88, л. 198 — 199; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об —132 об., № 227, л. 267.

(2) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 232, 233; № 280, л. 97; № 281, л. 341; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 218, 219; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118. Нужно замѣтить, что въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ въ этомъ послѣдованіи мы встрѣчаемъ только двѣ молитвы: первую и послѣднюю, или даже одну только первую и, за исключеніемъ одного памятника (*Εὐχολογ* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118), всегда безъ обычнаго начала, свойственнаго всѣмъ

сербской (1).

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, очевидно, согласно съ практикою сербской церкви (2). при входѣ въ церковь, предъ началомъ послѣдованія, положено читать псаломъ: „Господь пасетъ мя“ (3).

Между памятниками XVI вѣка есть и такіе, въ которыхъ разсматриваемое нами послѣдованіе имѣетъ нѣсколько иной порядокъ, прототипъ котораго имѣется въ памятникахъ церкви греческой (4) и въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви (5). Все послѣдованіе состоитъ изъ двухъ молитвъ: нынѣ первая и третья. Послѣ первой молитвы священникъ омывалъ мѵропомазанныя части тѣла новокрещеннаго (6).

Такъ называемый *чинъ воцерковленія* совершался всегда въ сороковой день по рожденіи младенца.

---

самостоятельно совершающимся молитвословіямъ (см Прилож № I и № II). Тоже самое мы видимъ и въ большинствѣ памятниковъ сербской церкви (Сербск Требн. ркп. собр Гильферд № 22, л. 3, 4, № 24, л. 6 об.; изд Венец 1538 г. л 257 об , 258, 1570 г л 266 об., 267).

(1) Сербск Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л 13 об., № 324, л. 71.

(2) Ркп. м. Синод библ. № 307, л 13; № 324, л. 70, Требн венец. изд 1538 г л. 257.

(3) Требн ркп Соф. библ № 1062, л 71 — 73; № 1085, л. 62 — 64, № 1086, л. 65 — 68, № 1089, л 175 — 177 (Страпн 1880, IV, 527).

(4) *Тактик* ркп. м Синод. библ. № 279, л 232, 233, *Ευχολογ* ркп. той же библ № 281, л 3/1, ркп. Ватик. библ № 1213, л. 118. Въ одномъ изъ *ευχολογιον*-овъ мы находимъ слѣдующую любопытную замѣтку относительно омовенія новокрещеннаго *Καὶ λαβὼν μέρος τῆς περικεφαλαίας βάλλει εἰς τὸ ὕδωρ καὶ ἀποσπογγίζει τὴν κάρα* et ceter (ркп л. Синод. библ № 280, л 97 об). Намъ думается, что эту замѣтку можно поставить въ связь съ обычаемъ, имѣющимъ мѣсто въ современной намъ практикѣ нашей церкви—кропить новокрещеннаго смоченными пеленами, въ которыя одѣвается мѵропомазуемый (Требн. 1866 г л 57).

(5) Сербск. Требн ркп. собр. Гильферд. № 22, л. 3, 4, № 24, л. 6 об ; изд. Венец. 1538 г л. 257 об., 258; 1570 г. л 266 об., 267.

(6) Требн. ркп. Солов. библ. № 1105, л. 269, ркп. Соф. библ. № 1067, л. 126.

Этотъ чинъ, какъ и нынѣ, состоялъ изъ двухъ частей: 1) „изъ молитвъ женѣ родильницѣ по четыредесятихъ днехъ и надъ дитятею“ и 2) изъ самаго обряда воцерковленія. Въ томъ случаѣ, если крещеніе было совершено ранѣе сороковаго дня, то обѣ части этого чинопослѣдованія совершались непосредственно одна за другою, если же крещеніе совершалось въ сороковой именно день, то сначала читались очистительныя молитвы матери младенца, затѣмъ совершалось таинство крещенія и, наконецъ, уже самый обрядъ воцерковленія. Выше намъ уже приходилось имѣть дѣло съ памятниками, въ которыхъ чины крещенія и воцерковленія какъ бы сливаются въ одно цѣлое. Въ настоящемъ случаѣ мы будемъ говорить о чинѣ воцерковленія, какъ о чинѣ вполнѣ самостоятельномъ, выдѣляя его совершенно изъ сферы условной зависимости.

*Чинъ воцерковленія*, по однимъ памятникамъ, начинался какъ и нынѣ, очевидно, подъ вліяніемъ практики сербской церкви (1), обычнымъ возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“, чтеніемъ Трисвятаго, Пресвятая Троице, Отче нашъ, по возгласѣ: „Яко Твое есть царство“, тропарей: дневнаго и рядоваго святаго, а иногда и храму и слава и нынѣ „Молитвами, Господи всѣхъ святыхъ Твоихъ“. Далѣе въ этихъ памятникахъ слѣдуютъ двѣ первыя нынѣшнія молитвы: „Господи Боже вседержителю, Отче Господа нашего Іисуса Христа все естество словесное и безсловесное словомъ Твоимъ создагый“ и „Господи Боже нашъ, приведый на спасеніе рода человѣческаго“ и, наконецъ, самый обрядъ воцерковленія. Священникъ беретъ дитя на руки и несетъ его въ алтарь, если это былъ мальчикъ. Предъ входомъ „во

(1) Ркп. Севаст собр № 1449, л 3, 6. Въ этомъ памятникѣ въ началѣ чина воцерковленія положено читать слѣдующіе тропари: «Спаси Господи», слава «Память праведнаго съ похвалами», и нынѣ «Радуйся благодатная Богородице Дѣво», или «Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ».

образъ цѣлованія“ прикладываетъ дитя устами къ обѣимъ сторонамъ царскихъ дверей. Въ алтарѣ священникъ вмѣстѣ съ дитятею преклоняется предъ св. престоломъ и съ чтеніемъ: „Нынѣ отпущаеши“ три раза обходитъ его кругомъ, дѣлая на каждой сторонѣ престола „образъ поклоненія“. Если же воцерковляемое дитя была дѣвочка, то ее священникъ не вноситъ въ алтарь, но, приложивъ къ обѣимъ сторонамъ царскихъ дверей, съ чтеніемъ: „Нынѣ отпущаеши“, полагаетъ близъ этихъ дверей. Подходитъ мать дитяти, беретъ его на руки, становится предъ иконою Божіей Матери и дѣлаетъ 40 поклоновъ, а священникъ, прочитавъ нынѣшнюю третью молитву: „Господи Боже нашъ въ четыредесятый день младенецъ законному храму принесенный“, совершаетъ обычный отпустъ (1). Разсмотренный сейчасъ нами чинъ воцерковленія, за исключеніемъ начала, которое, какъ мы замѣтили, явилось подъ вліяніемъ практики сербской церкви, во всемъ остальномъ представляетъ положительное тожество съ тѣмъ же чиномъ памятниковъ греческой церкви (2).

Въ другихъ памятникахъ указаннаго выше начала нѣтъ, чинъ воцерковленія начинается, согласно съ практикою церквей греческой (3), и сербской (4),

---

(1) Требн ркп. Солов библ № 1085, л. 185—186; № 1090, л. 218 об—220; № 1091 л. 149 об.—150, 200—201; № 1099, л. 39—40 об., ркп. м Синод. библ. № 310, л 56 об, № 615, л. 190 об — 191, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 200 — 202; ркп. Троиц-Сергіев. лавры № 224, л 134; № 227, л. 252—254, ркп Соф. библ. № 1061, л 185; № 1062, л 74—76; № 1063, л. 51—52, № 1066, л. 186 об.—189; № 1085, л. 66, № 1086, л. 69 об.—73 (Странн. 1880, Ш, 366, 367).

(2) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 86 об.; ркп. той же библ. № 281, л. 329; ркп. Севаст. собр № 472, л 205, См. Прилож. № II.

(3) *Τακτικ.* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 214; № 280, л. 86, ркп. Севаст. собр № 472, л 204.

(4) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 3 об., 4, № 324, л. 54, ркп. собр. Хитров № 893, л. 81 об., 82; ркп. собр. Севаст. № 1449, л. 3—6.

чтеніемъ молитвъ *по дитяти* „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“ и молитвы на главопреклоненіе „Господи Боже нашъ, пришедый на спасеніе роду человѣческому“ (1) или „Господи Боже нашъ, вшедый сорока дній съ Маріею Матерію своею“ и „Боже Отче Зседержителю, проповѣдавый намъ велегласнымъ пророкомъ Исаіемъ“ (2), или, наконецъ,—чтеніемъ тѣхъ молитвъ, которыя имѣются на этотъ случай въ нынѣшнемъ требникѣ (3).

Между памятниками XVI вѣка намъ извѣстны и такіе, въ которыхъ обрядъ воцерковленія имѣетъ довольно любопытную особенность. Эта особенность касается только воцерковленія дѣтей женскаго пола. Выше мы видѣли, что дѣвочки въ алтарь не вносятся, тогда какъ, по-этимъ спискамъ, онѣ не только воцерковляются въ алтарѣ, но и обносятся около св. престола, впрочемъ, только съ трехъ сторонъ, а съ передней стороны не обносятся. Это составляетъ привиллегію только дѣтей мужскаго пола (4). Эта особенность богослужебной практики нашей древней церкви, явившаяся несомнѣнно подъ вліяніемъ практики церквей греческой (5) и сербской (6), стала извѣстна

---

(1) Требн. ркп Солов. библ. № 1086, л. 327, № 1091, л. 199, № 1099, л. 6; № 1105, л 326 Слич *Τακτικ.* ркп м Синод. библ. № 279, л 214; № 280, л 86, ркп. Севаст. собр № 472, л. 204; Сербск. ркп. № 307, л. 3 об., 4, № 324, л. 54

(2) Ркп. Солов. библ № 1105, л. 258; слич. ркп. сербск. Севаст. собр № 1449, л. 3, 4. Въ этомъ сербскомъ спискѣ чина воцерковленія молитвы расположены въ обратномъ порядкѣ.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 512 — 515. Слич. Требн. 1866 г. л 9—14.

(4) Требн. ркп. м Синод. библ. № 615, л. 189, ркп. Солов библ. № 1086, л. 242.

(5) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ № 279, л 214—215; *Ευχολογ.* ркп. Ватикан библ. № 1213, л. 70. См. Прилож. I.

(6) Требн. ркп. м. Синод. библ № 307, л. 4 об; № 324, л 55; ркп. Севаст собр № 1449, л 7, Сербск. Требн. изд. Венец. 1538 г. л. 244; 1570 г. л. 254.

на Руси еще въ XIV вѣкѣ (1), а въ настоящее время она доживала свой послѣдній вѣкъ, что подтверждаетъ немногочисленность памятниковъ, содержащихъ въ себѣ подобное описаніе обряда воцерковленія.

Заключительный моментъ чина воцерковленія въ большинствѣ памятниковъ этого времени намъ уже извѣстенъ, но есть и такіе памятники, въ которыхъ послѣ „Нынѣ отпущаеши“ положено читать Трисвятое, Отче нашъ, тропари: воскресный, крещенія, слава и нынѣ богородиченъ и затѣмъ уже молитву на главопреклоненіе (2). Въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церквей христіанскаго востока этихъ особенностей нѣтъ.

Въ томъ случаѣ, если бы новорожденное дитя умерло раньше сороковаго дня, то первая очистительная молитва, какъ и въ настоящее время, читалась только до половины. Въ одномъ памятникѣ XVI вѣка на этотъ случай положена только одна очистительная молитва: „Господи Боже нашъ иже въ сорока днехъ и въ іереехъ вшедый отъ бабы и святыя Матери“ (3). Молитва эта отличается отъ подобной же молитвы нынѣшнихъ требниковъ нѣкоторыми вставками и измѣненіями.

Наши богослужебные памятники даннаго времени, кромѣ полнаго чина крещенія, какъ и памятники церкви греческой (4), содержатъ въ себѣ и сокращенный на тотъ случай, „аще когда случится младенцу больну сущу быти и спѣшити крестити страха ради смертнаго“. Сокращенный чинъ крещенія состоялъ изъ обычнаго начала, молитвы: „Господи Боже вседержителю, иже всея твари содѣтелю види-

(1) Душеп. Чтен. 1877 г. кн. VII, стр. 261, 262.

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1068, л. 140—141; слич. № 1061, л. 183 (Страни. 1880, III, 367 и IV, 572, прим. 135).

(3) Ркп. Солов. библ. № 1099, л. 6 об. Слич. Требн. 1842 г. л. 3 об.

(4) *Ευχολογ* ркп. преосвящ. Порф. л. 88.

мыя же и невидимыя“ „и прочая елика имѣетъ первая молитва даже до помазанія великаго мура и все даже до конца“ (1).

Выше мы имѣли случай коснуться обряда, извѣстнаго подъ именемъ „перваго пострига“, который въ практикѣ древне-русской церкви былъ въ широкомъ употребленіи. Оканчивая теперь обозрѣніе особенностей чинопослѣдованія таинства крещенія, мы изложимъ и порядокъ молитвословій, которыми сопровождала напа древняя церковь „первый постригъ“. Настоящее молитвословіе, надписываемое въ нашихъ памятникахъ такъ: „молитва на постриженіе власомъ отрочате впервые отъ роженія его“, по тѣсной своей связи съ чиномъ крещенія, имѣетъ, кажется, полное право на то мѣсто, какое мы отводимъ ему въ своемъ изслѣдованіи.

По приходѣ матери съ дитятей въ храмъ, священникъ читалъ молитву апокрифическаго характера: „Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ, пославый отца нашего Авраама постриги главу іереови Мелхиседекови“, за которой слѣдовали еще двѣ другія молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, почтый человѣка по образу Твоему и душею смысленною и тѣломъ благолѣпнымъ свершивъ его“ и на главопреклоненіе молитва: „Тебѣ молимъ, Господи Боже спасенія нашего благословившаго отъ исполненія и купели благостыня Твоея“. Послѣ чтенія перечисленныхъ сейчасъ молитвъ священникъ бралъ ножницы и съ словами: „Постригается рабъ Божій, имярекъ, власъ главы своея во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Рцемъ вси зань“ постригаетъ дитя. Клиръ отвѣчалъ на это прилежнымъ пѣніемъ „Господи помилуй“. „И уйметъ власъ его крестомъ на четыре части, описывается въ нашихъ памятникахъ самый образъ постриженія, кладя подъемлющему на полотно

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 186; № 1090, л. 220; № 1099, л 40 об., 41. Слич. Требн. 1866 г. стр. 61.

и собравъ влепитъ въ воскъ и сохранитъ въ алтарѣ". Обычный отпустъ оканчивалъ это молитвословіе (1), которое во всѣхъ своихъ подробностяхъ сходно вполнѣ съ памятниками сербской церкви (2). Что же касается памятниковъ греческой церкви, то въ нихъ, хотя и имѣется подобное молитвословіе, но уже съ значительными отличіями отъ списковъ XVI в. нашихъ памятниковъ. Отличія эти прежде всего состоятъ въ томъ, что указанныя нами молитвы весьма тѣсно примыкаютъ къ чину крещенія, а затѣмъ и располагаются онѣ и не въ такомъ порядкѣ и не въ такомъ количествѣ. Замѣчанія же относительно волосъ совершенно не имѣется (3).

Въ одномъ изъ памятниковъ положено читать еще одну молитву послѣ постриженія уже, которая у Гоара надписывается: *Εὐχὴ ἐπὶ πώγονος χουρᾶ τῆ κεφαλῆς* (4). Молитва эта начинается такъ: „Господи Боже нашъ, иже отъ небытія въ бытіе приведъ Твоимъ величествомъ явлена познанія (5).

О времени, когда совершался „первый постригъ" надъ дитятею, о нареченіи ему при этомъ новаго имени мы имѣли случай замѣтить уже выше, а по этому намъ, слѣдовательно, остается въ настоящемъ случаѣ рѣшить только одинъ вопросъ: съ какого времени вошелъ въ древне-русскую богослужебную практику настоящій обычай.

Обычай постригать мальчиковъ, достигшихъ извѣстнаго возраста, существовалъ у всѣхъ славянъ

---

(1) Требн. ркп. Солов библ № 1085, л. 187 об., 188; № 1090, л. 251, 252.

(2) Сербск Требн. ркп. собр. Гильферд № 21, л 5; № 24, л. 7; ркп собр Хлудов. № 121, л. 2—5; Kucholog. glagolski spomenik manastira Sinai Barda isdao Dr. Lav. Geitler. 1882 an. U Zagrebu pag. 12, 13.

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag. 375—377; ркп Ватиканск. библ. № 1213, л 118

(4) *Ευχολογ.* Goar. pag 376.

(5) Требн. ркп. Солов. библ № 1090, л. 252

далеко еще до принятія ими христіанства. Съ принятіемъ же христіанства славяне не оставили своего, завѣщаннаго имъ предками, обычая, который, нужно замѣтить, у нѣкоторыхъ изъ нихъ, какъ напр., у черногорцевъ (1), удержался и доселѣ, тѣмъ не менѣе, однако, они принуждены были, очевидно, подъ вліяніемъ просвѣтителей изъ духовенства сдѣлать въ этомъ обрядѣ нѣкоторыя измѣненія, дать ему новое значеніе и вложить его въ новыя формы. Впрочемъ, что касается формъ, то онѣ были новы только для славянъ-христіанъ, а въ практикѣ христіанской церкви онѣ давно уже были готовы и составляли особое молитвословіе (2), которое цѣликомъ почти и было перенесено въ богослужебную практику славянскихъ церквей. У насъ на Руси первыя извѣстія объ этомъ обычаѣ сохранились отъ XII вѣка. Въ исторіи Татищева подъ 1192 годомъ мы читаемъ: „великій князь Всеволодъ *учинилъ постригу сыну своему Юрію* апрѣля 25 дня, тогожъ дни и *на коня его посадилъ*, и была во Владимірѣ радость великая“ (3). „Октября въ 26 день, говорится о постригѣ въ 1196 году сына Владиміра—Дмитрія у того же великаго князя Всеволода, въ память св. мученика Дмитрія *была пострига* у великаго князя у Всеволода сыну его Владиміру въ градѣ Владимірѣ, княземъ рязанскимъ ту сущимъ съ мужи своими, и быша веселящеся у отца своего за мѣсяцъ и тако разъѣхашеся одарени дары безцѣнными, комонми, и сосуды златыми и сребряными и порты, а муже ихъ комонми, скорою (мѣхами) и паволоками“ (4).

На основаніи этихъ извѣстій можно заключать, что „первый постригъ“ у славянъ-христіанъ не утратилъ еще всѣхъ своихъ языческихъ элементовъ, ко-

---

(1) Мацеев. Истор. первобытн. церкв у славянъ, стр. 180, 182.

(2) *Ευχολογ* Goar pag. 375—377.

(3) Истор. Татищева, т. Ш, стр. 301.

(4) Истор. Карамзин. т. Ш, стр. 464; примѣч. къ этому тому 143.

торые, нужно замѣтить, продолжали сохранять свою силу почти до самой реформы русскаго государства, произведенной Петромъ Великимъ. Клиръ (1) и даже епископы (2), присутствуя при совершеніи этого обряда, не могли уничтожить ихъ совершенно. Что же касается фамильныхъ торжественныхъ праздниковъ, какими сопровождался всякій „первый постригъ“, то они не были исключительнымъ достояніемъ русскаго народа, а соблюдались всѣми славянами безъ исключенія (3).

Въ древней Руси жило не мало язычниковъ инородцевъ, которые, по всей вѣроятности, нерѣдко, какъ и въ настоящее время, обращались въ христіанство. Памятники XII вѣка не только говорятъ о подобнаго рода обращеніяхъ инородцевъ, но даже и о томъ, какія въ этомъ случаѣ были особенности въ церковно-богослужебной практикѣ (4). Слѣдовательно, на основаніи этихъ показаній можно думать, что на первыхъ же порахъ, по принятіи нами христіанства, въ церковной практикѣ для подобныхъ случаевъ были особые чины, отличные нѣсколько отъ обыкновеннаго чина крещенія. Съ положительностію, конечно, трудно сказать—тѣ ли это чины, какіе намъ извѣстны по памятникамъ XV и XVI вв., или нѣсколько отличные отъ этихъ послѣднихъ, но у насъ есть нѣкоторыя данныя (5), которыя позволяютъ думать, что если

---

(1) Князь великій Всеволодъ *учинилъ постриги*, читаемъ мы въ исторіи Татищева подъ 1193 годомъ, сыну Ярославу, для котораго созваны были князи, такожъ *отъ клира* и вельможи многіе и веселился довольно, т. III, стр. 305

(2) При постригѣ Георгія въ 1189 г присутствовалъ блаженный епископъ Іоаннъ. Истор Карамзин т III, стр. 464, прим 143

(3) Мацеев. Истор. первобытн. церкв. у славянъ, стр 183.

(4) Русск. Истор библ. 1880 г т. VI, стр

(5) Мы разумѣемъ чинъ присоединенія аѳиганъ (см Прилож № IV), который мы издаемъ по рукописной кормчей 1282 г м Синодальной библіотеки № 132. Чинъ этотъ, какъ показываютъ варіанты

и была разница между тѣми и другими чинами присоединенія еретиковъ и язычниковъ, то разница самая незначительная, касавшаяся скорѣе текста ихъ, чѣмъ порядка. Что же касается памятниковъ XVI в., то существованіе въ нихъ чиновъ присоединенія къ церкви православной еретиковъ и язычниковъ не подлежитъ никакому сомнѣнію. Правда, многіе изъ этихъ чиновъ не могли имѣть мѣста въ нашей богослужебной практикѣ, по отсутствію у насъ на Руси такихъ еретиковъ, какъ напр., аріанъ, македоніанъ, манихеевъ, аѳиганъ и др., но зато другіе чины, какъ напр., чинъ присоединенія язычниковъ, чинъ присоединенія латинянъ, мохаметанъ и др. имѣли на практикѣ несомнѣнно широкое примѣненіе. И поэтому мы смѣло бы могли опустить первые чины и направить все свое вниманіе на послѣдніе, но имѣя въ виду, съ одной стороны, положительное отсутствіе какихъ бы то ни было свѣденій объ этихъ чинахъ въ нашей русской литературѣ, а съ другой, громадное вліяніе анаѳематизмовъ этихъ чиновъ на религіозное міросозерцаніе русскаго народа вообще и на складъ его отношеній къ иновѣрцамъ въ частности, мы даемъ мѣсто въ настоящемъ трудѣ не только особенностямъ во всѣхъ этихъ чинахъ, но и самые анаѳематизмы ихъ помѣщаемъ въ цѣломъ видѣ въ качествѣ приложеній къ нему.

Всякій еретикъ или язычникъ прежде чѣмъ совершалось надъ нимъ таинство крещенія поступалъ въ разрядъ оглашенныхъ. Для этого въ богослужебной практикѣ было назначено опредѣленное время и извѣстныя молитвы. Изъ „устава како достоитъ творити оглашенника“ вообще мы узнаемъ, что временемъ, удобнымъ для совершенія, признавался моментъ въ чинѣ литургіи послѣ малаго выхода. По совершеніи послѣдняго, по уставу, положено пѣть великое

---

къ нему по рукописямъ XV и XVI вв., подвергся впослѣдствіи весьма незначительнымъ измѣненіямъ, и притомъ только въ текстѣ.

славословіе, Трисвятое и прокименъ, а затѣмъ совершать „литію діаконскую, еже есть великое Господи помилуй“ и, наконецъ, уже читать молитвы: „Хвалимъ, поемъ, благословимъ и славимъ и благодаримъ Тя, Боже отецъ нашихъ“, „Благослови, Господи, рабы своя и нынѣ оглашенныя, ихже призвалъ еси званіемъ святымъ“, „Господи, Господи, Твой есть день и Твоя есть нощь“, „Уставленіемъ Твоимъ, Господи, Господи, пребываетъ день и Тебѣ поетъ всяка сила небесная“ и на главопреклоненіе: „Господи святый, иже въ вышнихъ живый и всезрительнымъ Ти окомъ призирая на всю тварь“.

Настоящее оглашеніе никогда не совершалось на утрени, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда на утрени положено было, по уставу, пѣть 12 прокимновъ. А это бываетъ во вторникъ, въ четвергъ и субботу на трехъ послѣднихъ недѣляхъ предъ великимъ постомъ и при томъ, когда въ эти дни почему бы то ни было не служилась литургія. Въ противномъ случаѣ, даже и въ эти дни, оглашеніе переносилось на указанный выше моментъ въ литургіи (1). Настоящій „уставъ“ перешелъ къ намъ на Русь изъ Греціи, гдѣ онъ также, какъ и у насъ не пользовался широкимъ примѣненіемъ на практикѣ. За послѣднее намъ говоритъ малочисленность нашихъ памятниковъ, содержащихъ на своихъ страницахъ этотъ „уставъ“, а первое утверждаетъ Гоаръ, который только въ одномъ изъ греческихъ списковъ, криптоферратскомъ, нашелъ краткое указаніе на этотъ порядокъ и самыя молитвы (2).

Оглашеніе язычника, согласно съ практикою церкви греческой (3), происходило такимъ образомъ.

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 118—119, № 1090, л 290—291.

(2) *Ευχολογ.* Goar. pag 55

(3) Греческ. сборн. XII в ркп. м Синод. библ. № 443, л. 39; *Ευχολογ.* ркп. той же библ. № 280, л 115; *Ευχολογ.* Goar. pag. 346.

Оглашаемый, явившись въ храмъ, преклонялъ колѣна. Священникъ, трижды благословивъ его, читалъ молитву: „Благословенъ еси, Господи Боже, Отче Господа нашего Іисуса Христа, иже отъ всѣхъ языкъ собирая себѣ люди изрядны“, послѣ которой снова благословлялъ его три раза, записывалъ его имя между оглашенными и, окончивъ вторую молитву: „Ты, Владыко, спасеніе послалъ еси мірови святое свое Слово, да исполнитъ вся благоразумія Твоего“, отпускалъ его домой (1).

Отпадшее изъ христіанства въ язычество дитя „страхомъ, невѣденіемъ и ненаученіемъ“ принималось въ лоно Христовой церкви послѣ семи дней, въ теченіе которыхъ надъ нимъ ежедневно совершались очистительныя молитвы. Въ осьмой день оно муропомазывалось на челѣ, на лицѣ, на рукахъ, на колѣнахъ и на персехъ и, по прочтеніи положенныхъ молитвъ, причащалось св. таинъ. Юноша и старецъ предварительно постились „двѣ четыредесятницы“, упражнялись въ молитвѣ и колѣнопреклоненіи и произносили 100 разъ „Господи помилуй“ на каждую изъ огласительныхъ молитвъ, которыя читалъ священникъ.

Отпадшіе въ язычество добровольно и обращающіеся снова въ христіанство постились въ теченіе двухъ лѣтъ, воздерживаясь отъ мяса, сыра, яицъ и вина, ежедневно совершали по сто поклоновъ и произносили 200 разъ „Господи помилуй“, но въ томъ только случаѣ, „аще младе суть и крѣпци, аще ли же безсилни по силѣ творятъ“.

Во всѣхъ указанныхъ сейчасъ случаяхъ молитвы читались въ такомъ порядкѣ. Сначала произносилась одна молитва: „Праведенъ еси, Господи, и прави суди Твои“, за которою читались псалмы: 50, 37 и 102.

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 113, 187; № 1090, л. 220 об.; № 1099, л. 41 об. Слич. Требн Сербск. ркп. м. Синод библ. № 307, л. 190, № 324, л. 26.

Далѣе слѣдовали молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего“, „Господи Боже вседержителю, Отче Господа нашего Іисуса Христа, хотяй всѣмъ человѣкомъ спастися“, надписываемыя такъ: „*отверьгшемся отрочати* и оскверньшимся и кающимся“ и на главопреклоненіе „Приклонивый небеса и сошедый на спасеніе рода человѣча“. По прочтеніи этихъ молитвъ, священникъ муропомазывалъ новообращеннаго, произносилъ молитву: „Господи, Боже вседержителю, иже ради посланія Пресвятаго ти Духа“ и, послѣ обычнаго окончанія, отпускалъ его домой (1).

Настоящій чинъ содержится въ богослужебныхъ памятникахъ и греческой церкви совершенно съ тѣмъ же заглавіемъ: *Μεθοδίου πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως διατάξις τοῦ ἁγιωτάτου περὶ τῶ διαφόρῳ τρόπῳ καὶ ἡλικία ἐκ τῶν ἐθνικῶν ἐπιστρεφόντων* (2), которое надписывается и въ нашихъ славяно-русскихъ рукописяхъ.

Аріанъ, македоніанъ, савватіанъ, четыредесятниковъ и аполинаристовъ и др. присоединяли къ церкви Христовой не иначе какъ послѣ того, когда они дадутъ „на себе свитокъ писанія православныя вѣры“, въ которомъ предадутъ анаѳемѣ свою ересь и всѣ другія ереси. По произнесеніи анаѳематизмовъ и Символа вѣры, священникъ наклонялъ голову обращающагося, читалъ молитву: „Боже спасенія нашего, хотяй всѣмъ человѣкомъ спастися“ и муропомазывалъ его съ произнесеніемъ словъ: „Печать дара Духа Святаго“. Затѣмъ читалась молитва: „Господи Боже нашъ, сподобивый совершенна показати раба своего“, послѣ которой священникъ давалъ наставленіе относитель-

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ № 1090, л 221—224; № 1105, л. 12; ркп. м Синод. библ. № 310, л 144 об.—146, № 898, л. 448—453 об.

(2) *Евхолог.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 110 — 114 об.; № 281, л. 343; *Евхолог.* Goar. pag. 876, 881.

но того, какъ новоприсоединенный долженъ былъ проводить слѣдующіе восемь дней. Каждый изъ названныхъ еретиковъ предварительно долженъ былъ поститься 10 или 15 дней, утро и вечеръ проводить въ молитвѣ и изучать псалмы (1).

Еретики манихеи, обращающіеся въ православіе, предварительно постились двѣ недѣли, утро и полдень проводили въ молитвѣ и изучали молитву Господню и нѣкоторые псалмы. Въ день крещенія новообращаемый становился къ купели и произносилъ анаѳематизмы манихейскаго вѣроученія (2) или самъ лично, или „толмачь, аще языка невѣсть“, или воспріемникъ, если новообращаемый былъ младенецъ. Послѣ анаѳематизмовъ діаконъ говорилъ: „Господу помолимся“, а священникъ читалъ молитву: „Боже великій именитый, иже перьвую тьму просвѣтирый словомъ устъ своихъ“, и, благословивъ новообращаемаго, отпускалъ его. Въ одинъ изъ слѣдующихъ дней новообращаемый дѣлался оглашеннымъ. Для этого онъ раздѣвался и разувался и вводился священникомъ „внутрь церковныхъ дверей“. Поставивъ его лицомъ на востокъ, священникъ дулъ на него трижды, благословлялъ чело, уста и груди, клалъ руку на голову и читалъ молитву: „О имени твоемъ, Господи Боже истинѣ и единороднаго ти Сына и Святаго ти Духа възлагаю руку мою на раба Твоего“, снова благословлялъ и отпускалъ домой. Утромъ совершалось надъ нимъ, по чину, таинство крещенія (3).

Точно такимъ же образомъ совершалось присоединеніе къ православной церкви аѳиганъ (4), хвали-

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 127 об., 128, № 1090, л. 297 об., 298, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 139.

(2) См. Приложеніе III.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 135—136 об.; № 1090, л. 303 об. 305, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 143 об.—144 об.

(4) См. Прилож. № IV.

сянъ, богумиловъ и всякаго еретика (1), сраципъ (2) и, наконецъ, евреевъ (3). Что касается латинянъ, то для обращенія ихъ въ православіе богослужебные памятники русской церкви содержали особый чинъ (4) и анаѳематизмы (5), спеціально на этотъ случай составленные. Чинъ присоединенія латинянъ явился къ намъ несомнѣнно изъ богослужебной практики церкви сербской (6), хотя тотъ же чинъ греческой церкви (7) весьма немногимъ отличается отъ послѣдняго.

## II.

Ни одинъ изъ богослужебныхъ чиновъ XVI вѣка не отличается такимъ обиліемъ списковъ и удивительнымъ въ нихъ разнообразіемъ особенностей, какъ *чинъ исповѣди*. Въ богослужебныхъ памятникахъ этого времени нелегко найти три-четыре списка, въ которыхъ бы этотъ чинъ излагался совершенно тожественно. Даже въ одномъ и томъ же памятникѣ нерѣдко встрѣчается нѣсколько списковъ чина исповѣди, которые не только имѣютъ мало общаго между собою, но даже надписываются различными именами:

---

(1) См Прилож № V.

(2) Чинъ этотъ и анаѳематизмы его уже были предметомъ спеціальнаго изслѣдованія, помѣщеннаго въ Прав Собесѣдн. за 1881 годъ ч. I, а поэтому мы не удѣлили имъ мѣста въ своемъ изслѣдованіи

(3) См. Прилож. № VI.

(4) Ркп м Синод. библ № 310, л 57; № 324, л. 26 об. Описаніе этого чина находимъ въ книгѣ «Опис славян. ркп м. Синод библіотеки», отд. III, ч. I, стр 155 и въ сочиненіи Ивановскаго «Критическій разборъ ученія непріемлющ. священства старообрядцевъ о церкви и таинствахъ». Казань. 1883 г., стр 209.

(5) См. Прилож № VII.

(6) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 27 — 28, № 324, л. 26 об.—27.

(7) *Νομοκανον.* ркп. м Синод. библ. № 463, л 223 — 226, *Σύνταγμα Ποτλη καὶ Ραλλη*, t. V. pag. 143—147.

„Ивана Мниха“ (1), Іоанна Дамаскина (2), Григорія Нисскаго (3), Григорія Синайскаго (4), Никифора, патріарха Цареградскаго (5), а иногда и такъ: „начало исповѣданію по преданію вселенскаго собора красотодѣтель и отецъ“ (6). Все это могло бы служить большимъ затрудненіемъ въ рѣшеніи вопроса—откуда происходитъ та или другая особенность разсматриваемаго нами чина, если бы мы не знали, что списки его въ памятникахъ церквей греческой (7) и сербской (8) также многочислены и имѣютъ едва ли даже не болѣе особенностей, чѣмъ наши памятники. Моринъ (9), Минь (10) и Питра (11) единогласно свидѣ-

(1) Требн. ркп XIV в. Чудов. мон. № 5, л. 65, ркп XV в изъ библ. К. И. Невостр (М д а) № 2, л. 317, ркп. Троиц.-Серг. лавры № 232, л 12

(2) Ркп. Солов. библ № 1085, л 259 об; № 1099, л. 336; ркп м. Синод библ № 898, л. 205, ркп К. И. Невостр. № 2, л. 331, ркп Погодин. собр. (Имп. публ. библ.) № 314, л. 117.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 259; № 1089, л. 243; № 1090, л. 96; № 1104, л. 118; № 1105, л. 31 об., ркп Невостр. № 2, л. 330; ркп. Погодин. собр № 314, л. 115

(4) Ркп. Синод. библ. № 898, л 261 об.

(5) Ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 232, л. 18

(6) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274.

(7) *Ευχολογ* ркп. Севаст. собр. № 473; Allat. De eccles, occident. et oriental. perpet cons. liber III, caput. XVII, pag 1313—1319; Morin. Comment historic. de Sacrament. poenitentiae. ed. Venet. 1702 an. pag. 616—669; Mign. Patrol. Curs complet t 88, pag. 1889—1932; *Ευχολ.* Goar. pag. 673—682, Горчаков Къ истор. епитим. номок. прилож. подъ № 1, стр. 37; Греческ. сборн. ркп м. Синод библ. № 455, л. 72 об.—76 См. Прилож. VIII.

(8) Сербск. Требн ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 206—210; ркп. Севаст. собр № 1449, л. 134 об.—146; ркп. Григоров. собр № 1713, л. 74—90; № 1714, л. 6—12; ркп. собр Хитров. № 893, л. 59—70; изд Венец 1538 и 1570 гг. л. 1—6; ркп. собр Гильферд. № 22, л. 6—15, № 24, л. 16, 17, ркп. Хлудов. собр. № 118, л 27 об.—36, Fuchol. Geitl стр. 122—147.

(9) Comment. histor. de Sacrament. poenit. pag 615.

(10) Curs Complet. t 88, pag. 1887.

(11) Pitr. juris ecclest. graecor histor. et monum. t. II, pag. 223.

тельствуютъ объ этомъ. У послѣдняго даже приводятся начала нѣсколькихъ списковъ этого чина (1). Что касается надписаній этого чина, то памятники греческой церкви не отличаются однообразіемъ и въ этомъ случаѣ. Въ однихъ спискахъ чинъ исповѣди надписывается такъ: „Ἀκολουθία καὶ τάξις ἐπὶ ἐξομολογουμένων συνταγεῖσα ὑπὸ τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου τοῦ νηστευτοῦ“, въ другихъ—„Ἰωάννου μοναχοῦ πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ νηστευτοῦ, λόγος πρὸς τὸν μέλλοντα ἐξαγορεῦσαι τοῦ ἑαυτοῦ πνευματικὸν υἱόν“, а въ нѣкоторыхъ съ такою прибавкою: „Ἰωάννου μοναχοῦ καὶ διακόνου, μαθητοῦ τοῦ μεγάλου Βασιλείου“ (2). Понятно теперь, не имѣя у себя подъ руками достаточнаго количества списковъ исповѣднаго чина восточныхъ церквей, мы должны быть крайне осторожными въ своихъ сужденіяхъ относительно причинъ появленія особенностей въ этомъ чинѣ.

Время исповѣди пріурочивалось, какъ и нынѣ, исключительно къ великому посту, хотя не возбранялось совершать ее и во всякое другое время. „Исповѣдаются, по словамъ Герберштейна, *около праздника пасхи* съ великимъ благоговѣніемъ и сокрушеніемъ сердца“ (3).

Мѣстомъ, гдѣ происходила исповѣдь, былъ храмъ, или же просто: „чисто мѣсто“. „Пояти подобаетъ исповѣдающагося пріемлющему его и поставить его *предъ олтаремъ церковнымъ*, аще ли нѣсть *церкве*, то на чистѣ нѣкдѣ и на отлученнѣ и молчаливѣ мѣстѣ“ (4). О мѣстѣ исповѣди Герберштейнъ въ своихъ запискахъ

(1) Ibidem.

(2) Morin. de Sacrament. poenit. pag. 616, 626, 633, Греческ сборн. ркп. м. Синод. библ. № 455, л. 72

(3) Comment. rer. moscovit. S. Herberst. pag. 28.

(4) *Χρὴ τὸν ἀναδεχόμενον λαμβάνειν τὸν ἐξομολογούμενον καὶ ἱστᾶν ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου· εἰ δὲ οὐκ ἔστιν ἐκκλησία εἰς καθαρὸν τόπον καὶ ἀνακεχωρισμένον καὶ ἥσυχον.* Требн. ркп. Чудов м. № 5, л. 66. Слич. Греческ. сборн. ркп. м Синод. библ. № 455

пишетъ: „исповѣдникъ стоитъ вмѣстѣ съ исповѣдающимся *по средині храма*, обратясь лицомъ къ какому нибудь образу, для этого поставленному“ (1), но это свидѣтельство Герберштейна не отличается точностію, какъ это можно видѣть изъ сопоставленія его съ вышеприведеннымъ описаніемъ самыхъ богослужебныхъ памятниковъ.

Совершитель таинства былъ священникъ, относительно котораго въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ даннаго времени встрѣчаемъ нѣсколько не безъинтересныхъ замѣчаній. Такъ, напр., женщинъ принимать на исповѣдь дозволяется этими правилами только старцамъ священникамъ и то въ количествѣ не болѣе 15 или 20 лицъ. Безусловно воспрещается исповѣдывать женщинъ „совершеннымъ монахамъ“— схимникамъ, дѣвственникамъ священникамъ „да не помышленіемъ соблажняются, ибо діаволъ съ женами творитъ брань мнихомъ и святымъ“, а также и юнымъ священникамъ, „понеже слѣпецъ слѣпца водяй оба въ ровъ впадутся“ (2). Женщинъ исповѣдывали не предъ алтаремъ, а въ притворѣ храма, „отверсты имѣя двери вышнія“, и опять ради устраненія соблазна (3). Духовникъ долженъ „исповѣдника принимати съ разсужденіемъ: Прежъ подобаетъ бесѣдовати съ нимъ, глаголати же тихимъ лицемъ и кроткимъ взоромъ и веселымъ лицемъ“, а потомъ, чтобы вызвать его на откровенность, долженъ былъ предложить вопросы: „въ какомъ онъ сану, кое дѣло имать, кои вещи творитъ и что суть нужда ему, и какое житіе свое доб-

---

л. 72 об. Сербск. Требн. ркп собр. Гильферд. № 22, л 6 об — 7; Требн ркп. Солов. библ № 1085, л 279; № 1086, л 92 об., № 1089, л. 119, № 1090, л 81 об; № 1092, л 184, № 1099, л. 159; № 1104 л 86; № 1105, л 18, № 1020, л 92.

(1) Comment. Herberst. pag. 28.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ № 1020, л. 121—122.

(3) Ibidem

рѣ творитъ“ (1). Исповѣдь священникъ выслушиваль *стоя*, но не возбранялось ему и сидѣть. „Потомъ (т. е. послѣ тропарей и молитвъ) *сѣде* (священникъ), говорилъ митрополитъ Кипріанъ игумену Аѳанасію, распрошаетъ кающагося съ великимъ прилежаніемъ и вниманіемъ“ (2).

Относительно лицъ кающихся дѣлается тоже нѣсколько любопытныхъ замѣчаній. Приходящій на исповѣдь дѣлалъ прежде всего три поклона предъ св. евангеліемъ и клалъ руки и голову на святое евангеліе (3). Мужчины становились по правую сторону священника, а женщины по лѣвую сторону его (4). Инокъ схимникъ надѣвалъ куколь и исповѣдывался, какъ простой человѣкъ (5). „Аще будетъ каяйся священникъ или діаконъ, то облачится во вся священныя одежа и творитъ исповѣданіе внутрь алтаря предъ престоломъ, аще ли въ дому, то точію возложитъ на ся патрахиль“ (6).

Приступая теперь къ изложенію самаго порядка чиновъ исповѣди, мы должны замѣтить, что всѣ спи-

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1099, л. 336. Слич. Сербск. Требн. ркп. Григор собр. № 1713, л. 75.

(2) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 246.

(3) Требн ркп. Солов библ № 1085, л. 279, 274, № 1086, л. 92 об., № 1089, л. 119, № 1090, л. 81 об; № 1091, л. 34 об.; № 1092, л. 184, № 1099, л. 159; № 1104, л. 86; № 1105, л. 18; № 1020, л. 92; ркп. м Синод библ № 310, л. 183, ркп. Погодин. собр. № 314, л. 157, ркп. Соф библ. № 1061, л. 187 об; № 1063, л. 69; № 1066, л. 16, № 1085, л. 156 об. (Странн. 1880, IX—X, 35)

(4) Ркп. Солов. библ № 1085, л. 274; ркп Соф. библ. № 1063, л. 70; № 1066, л. 16; № 1085, л. 152; № 1086, л. 131 об.; № 1087, л. 32 об (Ibidem)

(5) Ркп. Солов библ. № 1089, л. 214 об.; № 1090, л. 96 об., № 1104, л. 119 об.; № 1105, л. 32 об Слич. Сербск. Требн. ркп собр. Гильферд № 22, л. 6 об.—7

(6) Ркп Соф. библ. № 1063, л. 69, № 1066, л. 16; № 1085, л. 153, № 1086, л. 131 об., № 1087, л. 33 (Странн 1880, IX—X, 35).

ски этихъ чиновъ, какъ они ни многочислены, мы, однако, дѣлимъ ихъ на три группы, не принимая при этомъ во вниманіе списковъ съ именами Іоанна Мниха, Кирилла Александрійскаго и, такъ называемаго, „скитскаго покаянія".

Къ первой группѣ относимъ списки этого чина простѣйшей редакціи. Чинъ исповѣди начинается въ этихъ спискахъ обычнымъ началомъ, чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвъ до 50 псалма, послѣ котораго священникъ говоритъ кающемуся: „поклонися Богу къ нему же прибылъ еси", а этотъ послѣдній, дѣлая поклонъ въ землю, произноситъ: „Боже, очисти мя грѣшнаго" и проч. Послѣ словъ кающагося: „Исповѣдаюгися, Господи Боже, небу и земли всѣ яже суть тайная сердца моего", священникъ читаетъ молитвы: „Господи спасенія нашего" и „Владыко Господи Боже, призывая праведники въ жизнь" и дѣлаетъ увѣщаніе кающемуся чистосердечно раскаяться въ своихъ грѣхахъ. Далѣе происходитъ самая исповѣдь, послѣ которой кающійся падаетъ ницъ съ словами: „Боже очисти мя грѣшнаго" и т. д. и читаетъ Символъ вѣры. Священникъ произноситъ молитву: „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ" и снова обращается къ кающемуся: „не забылъ ли онъ какихъ нибудь грѣховъ". Послѣ вторичной исповѣди священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ Петрови и блудницѣ слезами грѣхи оставивый" и молитвы разрѣшительныя (1), которыя мы изложимъ нѣсколько ниже.

Исповѣдной чинъ второй редакціи, самый употребительный въ богослужебной практикѣ русской церкви XVI столѣтія, считаемъ принадлежащимъ ко второй группѣ списковъ чина покаянія. По этому списку чинъ покаянія начинается обращеніемъ священника къ исповѣднику: „поклонися, чадо, къ Богу къ немуже

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274—278.

прибѣглъ еси", на что послѣдній отвѣчаетъ обычными молитвенными возглашеніями: „Боже, очисти мя грѣшнаго", „Безъ числа согрѣшихъ прости мя", „Создавый мя, Господи", „Господи прости множество грѣховъ моихъ", „Пріими мя кающагося" и, сдѣлавъ поклонъ священнику, становится къ аналою, „согбеннѣ руцѣ имый ко персемъ крестообразно", а голову положивъ на св. евангеліе. Священникъ произноситъ потомъ обычный начальный возгласъ, послѣ котораго читается „Царю небесный", Трисвятое, „Отче нашъ", „Господи помилуй" 12 разъ, иногда 50 псаломъ и молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего Петру, верховному апостолу поручилъ". Далѣе слѣдовали молитвы, чередуясь съ псалмами. Послѣ указанной сейчасъ молитвы стоитъ 4 псаломъ и молитва: „Господи Боже спасенія нашего милостивый, щедрый, долготерпѣливый и многомилостивый, преклонивый небеса и сшедый на спасеніе наше", псаломъ 6 и молитва: „Владыко Господи Боже, праведники во святыню и грѣшники въ оправданіе", псаломъ 12 и молитва: „Иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ". Этимъ оканчивалась первая часть чина исповѣди. Священникъ начиналъ предлагать кающемуся вопросы о грѣхахъ (1).

Въ другихъ спискахъ этой же редакціи первой молитвы не встрѣчаемъ, псалмы: 50 и 4 вслѣдствіе этого стоятъ уже рядомъ, и дальше псалмы не предшествуютъ молитвамъ, а уже послѣдуютъ (2). Сюда же нужно отнести, во-первыхъ, списки, въ которыхъ распорядокъ молитвъ такой же, но порядокъ псалмовъ нѣсколько измѣненъ. Послѣ первой молитвы: „Господи Боже спасенія нашего" стоитъ 4 псаломъ, послѣ вто-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 279, № 1089, л. 119, № 1090, л. 81 об.; № 1104, л. 86, № 1105, л. 18, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 187, № 1062, л. 180 (Странн. 1880, IX—X, 36).

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1091, л. 34, № 1092, л. 184.

рой—12 псаломъ, а послѣ третьей—6 псалмовъ (1). Во-вторыхъ, такіе, въ которыхъ число молитвъ тоже, что и въ основномъ спискѣ этой редакціи, но на четвертомъ мѣстѣ вмѣсто молитвы: „Господи Спасе мой, иже пророкомъ Нафаномъ“ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставилъ“, а псалмы почти всѣ новые и расположены такъ: 50 псаломъ предъ третьей—69 предъ четвертой молитвой и послѣ нея нѣтъ никакого псалма (2). Въ третьихъ, наконецъ, такіе памятники, въ которыхъ третьей молитвы нѣтъ и порядокъ первой части излагается такъ: обычные начальные тропари до 12 разъ „Господи помилуй“, молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключи царствія Твоего“, 50 псаломъ, молитва: „Господи Боже нашъ спасенія помилуй щедротами Твоими многомилостиве“, псаломъ 69, молитва: „Господи Спасе мой, иже пророкомъ Нафаномъ“ и, наконецъ, псаломъ 6 (3). Эти два послѣдніе вида второй редакціи исповѣднаго чина въ нѣкоторыхъ памятникахъ надписываются именемъ Іоанна Дамаскина (4).

Исповѣдной чинъ, по списку второй редакціи, оканчивался чтеніемъ слѣдующихъ молитвъ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници“, (новое признаніе во грѣхахъ, которые кающійся не успѣлъ передать при первомъ „вопрошаніи“) „Господи вседержителю всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ всѣмъ кающимся помощникъ еси“, „Боже простивый Нафаномъ Давида пророка“, „Милосердый благій Господи человѣколюбче и своихъ ради щедротъ пославъ единороднаго Сына въ міръ“, „Владыко Господи Іисусе Хри-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 92 об. — 94 об., № 1020, л. 92—93 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 898, л 205—213.

(3) Ркп Солов. библ. № 1085, л. 259 об.—261, ркп Погод. древлехристіан. № 413, л 117—120 об

(4) Ркп Солов. библ № 1085, л. 259 об., ркп м Синод. библ. № 898, л. 205, ркп. Погод. собр. № 413, л 117.

сте, иже своимъ ученикомъ заповѣдавъ отпущати человѣкомъ согрѣшенія ихъ", „Боже всемогій вѣчный исповѣдавшагося Тебѣ раба Твоего сего, имярекъ" и обычнымъ отпустомъ (1). Но такой составъ молитвъ во второй половинѣ исповѣднаго чина и распорядокъ ихъ намъ извѣстны только по одному списку, въ большинствѣ же списковъ окончаніе исповѣднаго чина излагается въ такомъ видѣ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници", „Боже простирый Нафаномъ пророкомъ Давида пророка", „Величаю возвеличю Тя, Господи, яко призрѣлъ еси на смиреніе мое", „Всемогій вѣчный Боже исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему", „Господи вседержителю всемогій, вѣчный милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси", „Милосердый благій человѣколюбче, Господи, иже своихъ ради щедротъ", „Человѣколюбче Господи, да и азъ за ся грѣшный не посрамленъ буду предъ очима Твоима", „Господи помилуй" 40 разъ, при чемъ кающійся дѣлаетъ земные поклоны. Въ заключеніе всего священникъ изрекаетъ прощеніе кающемуся: „чадо, прощаетъ Тя Христосъ Богъ невидимо и азъ благословляю и прощаю Тя въ сей вѣкъ и будущій" (2), или въ такомъ видѣ: „Господи помилуй" 40 разъ, молитва „преосвященнаго архіепископа, имрекъ, Михаила, рекомаго Асхалона: Браге сыну имрекъ, яко сокрушено сердце много показалъ еси и себѣ конечно зазрѣлъ еси". Затѣмъ кающійся преклоняетъ колѣна и повторяетъ за священникомъ псалмы: 6 и 50 и молитвы: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ Сыне и Слове Бога живаго" и „Господь премилостивый да ущедритъ тя", послѣ которыхъ священникъ читаетъ заключительное поученіе: „Чадо, не буди тяжко кающитися еже отлучаю отъ церкви" (3).

---

(1) Требн ркп. Солов библ № 1085, л 282—284.

(2) Ркп. Солов библ. № 1089, л 139—143, № 1090, л 90—91 об., № 1104, л 105—109, № 1105, л. 28 об—30 об

(3) Ркп Солов. библ № 1089, л 267—268; № 1090, л 109, № 1104, л 147 об—148 об; № 1105, л. 49 об

Есть нѣсколько памятниковъ съ такимъ расположеніемъ молитвъ: „Господи помилуй“ 40 разъ, „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставиша“, „Боже простивый Нафаномъ Давида своя исповѣдавша злая“, „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, „Милосердый благій Господи, человѣколюбіе своихъ ради щедротъ пославъ“, „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего Петру верховному апостолу“, „Владыко всемогій, вѣчный небесе исповѣдавшуся Тебѣ рабу“, „Господи Боже вседержителю, всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси всѣмъ“, „Да и азъ грѣшный не посрамленъ буду предъ очима Твоима“, Трисвятое, Отче нашъ, „Вечери Твоея тайныя“, 12 разъ Господи помилуй“ обычный отпустъ и угѣщаніе исповѣднику: „Чадо, не буди ти тяжко кающуся“ (1).

Кромѣ этихъ списковъ исповѣднаго чина, намъ извѣстны еще два, въ которыхъ окончаніе этого чина изложено или такъ: „Господи помилуй“ 40 разъ, „Боже простивый Нафаномъ пророка Давида своя исповѣдавша согрѣшенія“, „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ покаявшася Давида“, „Всемогій вѣчный Боже исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, 40 разъ „Господи помилуй“ и отпустъ (2), или же такъ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници“, обычный отпустъ и поученіе: „Не буди ти тяжко, еже отлучаю отъ церкви внѣ стояти 40 дней“. Въ этомъ спискѣ въ концѣ находится нѣсколько „запрещальныхъ“ молитвъ: „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдающу Тебѣ рабу Твоему, имрекъ“, „Господи Іисусе Христе, вседержителю Боже, сотворивый отъ небытія въ бытіе“, „Господи вседержителю, всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ прощеніе еси“ и „Господи пре-

(1) Ркп. Солов библ. № 1086, л 101 об.—106 об., Служебн. ркп. той же библ № 1020, л 101 об.—107

(2) Требн. ркп м Синод. библ. № 898, л. 289—291.

милостивый да ущедритъ тя, Господь Христосъ славѣ прошенія блага подастъ тебѣ“ (1).

Въ составъ третьей группы списковъ входятъ списки исповѣднаго чина третьей редакціи. Вотъ порядокъ этого чина по однимъ спискамъ: обычное начало, Трисвятое, Отче нашъ, псалмы: 50, 37 и 69, Трисвятое, Отче нашъ, тропари: „Помилуй насъ, Господи“, слава „Господи, помилуй насъ“, и нынѣ „Милосердія двери отверзи намъ“, 12 разъ „Господи помилуй“, „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключи царствія Твоего“, „Господу помолимся“ (это повторяется и при другихъ молитвахъ), „Господи Боже спасенія нашего милостивый и щедрый“, „Владыко Господи Боже, призывая праведники въ сесвятыню“ и „Господи Боже нашъ Петрови блудници слезами грѣхи оставивша и мытаря своя прегрѣшенія познавша“ (2). По другимъ спискамъ эта первая половина чина излагается такъ: обычное начало, обычныя начальныя молитвословія, псалмы: 50, 36, 102 и 69, слава и нынѣ „Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ, тропари: „Помилуй насъ Господи“ и др., „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключи царствія Твоего Петру верховному апостолу Твоему поручивъ“, 9 псаломъ, „Господи Боже спасенія нашего, помилуй щедротами многими“, 6 псаломъ, „Владыко Господи Боже, призывая праведники въ святыню и грѣшники въ оправданіе“, 12 псаломъ и молитва: „Господи Боже Спасе мой, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“ (3). По спискамъ третьяго рода, чинъ покаянія начинается чтеніемъ псалмовъ: 50 и 4, а дальнѣйшее чинопослѣдованіе излагается или вполнѣ сходно съ изложеннымъ сей-

(1) Ркп. Солов. библ № 1092, л. 194 об.—199.

(2) Ркп. Солов библ № 1099, л. 160—161

(3) Требн ркп Соф библ № 1062, л. 181—183 (Странн 1880, IX—X, 36).

часъ (1), или къ указаннымъ псалмамъ присоединяются псалмы: 6 и 69 и тропари: „Помилуй насъ Господи“ и др., которые читаются въ концѣ чина (2), или, наконецъ, прибавляется одинъ только 16 псаломъ (3).

Вторая половина чина исповѣди, по однимъ спискамъ, сходна съ нѣкоторыми списками второй редакціи. Послѣ устной исповѣди кающійся падаетъ на землю, произнося 40 разъ „Господи помилуй“, а священникъ читаетъ молитвы: „Боже простивый Нафаномъ Давида пророка своя исповѣдавше злая“, Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, послѣ которыхъ непосредственно совершается и обычный отпустъ. Потомъ священникъ произноситъ прощеніе: „Прости, чадо, прощаетъ тя Христосъ невидимо и азъ грѣшный“ и „прощальныя“ молитвы: „Господи вседержителю, всемогій, вѣчный, милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси“, и „Милосердый благій человѣколюбче Господи, иже своихъ ради щедротъославъ единороднаго Сына въ міръ“ (4). По другимъ спискамъ оканчаніе чина исповѣди такое: „Господи Боже нашъ, иже Петрови блудници слезами грѣхи оставивый“, „Боже простивый Нафаномъ Давида“, „Господи спасенія нашего“, „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, „Господи вседержителю, всемогій и вѣчный, милосердый Боже“, „Милосердый и благій человѣколюбче Господи, иже своихъ ради щедротъ“, „Господи помилуй“ 40 разъ,

---

(1) Служебн. ркп. Солов. библ № 1020, л 92, 93; Требн. ркп м. Синод. библ № 310, л 183, ркп. Соф библ № 1061, л. 188—190 (Странн 1880, IX—X, 36)

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 77 об —117, № 1068, л 16 об.—23, № 1085, л. 153 об —160, № 1086, л. 132—138, № 1087, л 33—39 (Странн. 1880, IX—X, 37)

(3) Ркп Соф. библ. № 1067, л. 48—50 (Ibidem)

(4) Требн. ркп. Солов библ, № 1085, л. 251 об.—253; № 1099, л. 172—174 об.

слава и нынѣ и отпустъ: „Иже на престолѣ огнезрачнѣ сѣдяй съ Отцемъ и Божественнымъ Духомъ, благоизволивый родитися на земли отъ браконеискусныя Матере, образъ и написаніе чистотѣ намъ самъ бывъ и согрѣшившихъ спасенію надежа, и покаяніе человѣколюбнѣ даровавъ, Христосъ истинный Богъ нашъ“ (1). Есть списки этой редакціи, въ которыхъ вторая половина исповѣднаго чина состоитъ или изъ трехъ молитвъ: „Господи Боже нашъ, иже Петрови (и) блудници слезами грѣхи оставивый“, „Боже простивый Нафаномъ Давида“, и „Господи Боже спасенія нашего“ и обычнаго отпуста (2), или всего только изъ одной молитвы: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставивша“ (3). Иногда при чтеніи этихъ молитвъ кающійся падалъ на землю и читалъ 40 разъ „Господи помилуй“ и псалмы: 6 и 50 (4).

Намъ извѣстенъ еще одинъ списокъ чина покаянія, который по своимъ особенностямъ отличается отъ остальныхъ извѣстныхъ уже намъ списковъ. Этотъ списокъ надписывается такъ: „чинъ Іоанна Мниха“. По входѣ кающагося „съ согбенными руками“ въ храмъ, священникъ бралъ евангеліе и полагалъ его предъ алтаремъ. Затѣмъ дѣлалъ обычное начало, послѣ котораго читаются обычныя начальныя молитвословія, 50 псаломъ, псалмы: „Боже въ помощь мою“ и „Внегда воззвахъ“, Символъ вѣры, тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Надѣяніе міру Богородице Дѣво“, и нынѣ „Милосердія двери“ и 50 разъ „Господи помилуй“. Священникъ поднималъ потомъ кающа-

---

(1) Ркп. Соф. библ № 1089, л 92—96 (Страни. 1880, IX—X, 38).

(2) Ркп. Соф. библ. № 1062, л. 192—207 (Ibidem).

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 183 об.

(4) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 117 об.—119, № 1066, л. 98—100; № 1085, л 234—235; № 1086, л 207—210, № 1087, л 118—121 (Страни. 1880, IX—X, 38)

гося, голова котораго лежала на евангеліи. и говорилъ: „Чадо, поклонися Богу къ немуже прибѣглъ, рци: Господи, согрѣшихъ прости мя, создавый, Господи, помилуй, Безъ числа согрѣшихъ“ и произносилъ великую ектенью, между прошеніями которой замѣчательны два: „О послушати Господу Богу гласа нашего помиловати насъ“ и „О въспріяти исповѣданіе своего раба и просвѣщеніе сподобити Господу“. За возгласомъ священника читались молитвы: „Господи Боже мене худаго, неподобнаго, недостойнаго раба, имрекъ, по велицѣй милости Твоей“, псаломъ: „Господи да не яростію“, при чемъ кающійся падаетъ на землю, „Господи Боже спасенія нашего помилуй щедротами многими“, „Владыко Господи Боже, призывая праведники въ святыню“ и „Господи Боже мой, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, послѣ которыхъ священникъ поднималъ съ земли кающагося, увѣщевая его чистосердечно раскаиться въ своихъ грѣхахъ: „Нынѣ, чадо, нареклъ мя еси себѣ отца“. Кающійся на это отвѣчалъ: „Се исповѣдаюся азъ грѣшный Господу Богу и пречистѣй Его Матери, святымъ небеснымъ силамъ и всѣмъ святымъ Его“ (1).

Мы уже знаемъ, что памятники XVI вѣка содержатъ еще три списка чина исповѣди, которые почти ничего не имѣютъ общаго ни съ основными типами указанныхъ редакцій ни съ ихъ видами, а представляютъ нѣчто отдѣльное, вполнѣ самостоятельное. Таковы: чинъ „скитскаго покаянія“, чинъ, надписываемый именемъ Кирилла Александрійскаго, извѣстный только по кормчимъ этого времени и „покаяніе попомъ“. Отличительная особенность этихъ чиновъ—простота и несложность обрядовыхъ дѣйствій.

Скитское покаяніе начинается чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвословій до 12-кратнаго „Господи помилуй“, послѣ котораго слѣдуютъ Символъ вѣры,

(1) Требн. ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 232, л. 12—16.

молитва Троицѣ: „Пресвятая Троице—Отче и Сыне и Святый Душе, помилуй мя грѣшнаго раба Твоего“ и тропари: „Все упованіе мое“ „Молитвами Господи всѣхъ святыхъ“ и „Богородица Твой миръ даждь намъ“. Послѣ исповѣди устныхъ грѣховъ читается только одна молитва св. Евстратія: „Величая величаю Тя, Господи, яко призрѣлъ еси на смиреніе мое“ (1).

Чинъ исповѣди съ именемъ Кирилла Александрійскаго состоитъ изъ трехъ псалмовъ: 50, 37 и 102 и молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего верховному апостолу поручивъ“ (2).

Не менѣе интересенъ списокъ чина покаянія, надписанный такъ: „покаяніе попомъ“. По своей структурѣ этотъ списокъ напоминаетъ особенно въ первой своей части чинъ скитскаго покаянія. Послѣ обычнаго начала отъ священника и чтенія обычныхъ начальныхъ молитвословій слѣдуютъ псалмы: 50 и 4, молитва: „Пресвятая Троице Отче и Сыне и Святый Душе помилуй мя грѣшнаго“, послѣ которой предлагаются священникомъ исповѣдные вопросы. За ними священникъ читалъ стихи: „Боже милостивъ, буди мнѣ грѣшнику“, „Создавый мя Господи“, „Безъ числа согрѣшихъ“, „Исповѣдаюся Тебѣ Господи Боже небесн и земли“, молитву съ именемъ *Іоанна Златоуста:* „Господи Іисусе Христе Боже нашъ Сыне Слова Бога живаго, пастырю агнецъ“ и обычный отпустъ, на которомъ поминался „иже во святыхъ отецъ нашихъ великій святитель, *покаянія наставникъ Іоаннъ Златоустъ*, патріархъ царя-града“ (3). На основаніи этого чина исповѣди мы можемъ, слѣдовательно, заключать, что и въ нашихъ рукописяхъ, какъ и въ греческихъ памятникахъ, по свидѣтельству Питры (4) и

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1089, л. 179 об—180.

(2) Кормч. ркп Солов. библ. № 476, л 260 об, № 477, л 210

(3) Требн. ркп Солов. библ. № 1092, л. 65—75

(4) Histor. et monument. juris eccles. t. II, pag. 223.

Миня (1), сочиненія Іоанна Постника нерѣдко смѣшивались съ сочиненіями Іоанна Златоуста и надписывались именемъ этого послѣдняго.

Въ концѣ чина покаянія въ большинствѣ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ даннаго времени встрѣчаются еще отдѣльныя молитвы, которыя, по существующимъ надъ ними надписямъ, можно относить къ чину исповѣди. Такихъ молитвъ двѣ и надписываются онѣ: „молитвы отъ архіерея или іерея для желающаго причащаться св. таинъ: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, Спасе и Слове Бога живаго, Пастырю и Агнче“ и „Господь премилостивый да ущедритъ тя, Господь Іисусъ Христосъ вся прошенія блага дастъ тебѣ“ (2). Нерѣдко эти молитвы помѣщаются и отдѣльно отъ чина между молитвами на различные случаи (3).

Сравнивая теперь чины исповѣди нашихъ памятниковъ съ чинами греческой церкви, изданными, какъ мы уже знаемъ Алляціемъ, Мориномъ, Гоаромъ, Минемъ, Горчаковымъ и съ тѣмъ, который мы издаемъ въ качествѣ приложеній при настоящемъ сочиненіи (4) и чинами исповѣди сербской церкви, описанными нами по другому поводу (5), мы должны сказать, что полнаго тожества между тѣми и другими нѣтъ. Но, если разсматривать детальныя особенности нашихъ чиновъ въ отдѣльности отъ общей конструкціи чина и искать оправданія для нихъ въ богослужебныхъ памятникахъ церквей восточныхъ, то всѣ эти осо-

(1) Patrol. Curs. complet. t. 88, pag. 1887.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 253 об —255 об.; 284—286, № 1086, л. 108 об.—111, № 1090, л. 92 об —94; № 1104, л 110 об.—114 об.; № 1105, л. 50 об.—52; Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л 72—75; № 1026, л. 36—39 об; № 1029, л. 62—68.

(3) Ibidem.

(4) См. Прилож № VIII

(5) См. наши статьи: «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ» Православн. Собесѣдн 1883 г. ч. III, стр 209—212.

бенности не будутъ разниться отъ тѣхъ, которыя присущи памятникамъ церквей греческой и сербской. Это мы говоримъ вообще. Въ частности, списки чиновъ первой и третьей группъ, по своимъ особенностямъ, ближе стоятъ къ спискамъ чина исповѣди въ греческихъ памятникахъ (1) и только отчасти — въ сербскихъ (2), а списки второй группы исключительно къ сербскимъ памятникамъ (3).

Чинъ исповѣди, какъ мы уже знаемъ, устною исповѣдью грѣховъ дѣлится на двѣ части. Устная исповѣдь предваряется, согласно съ практикою церквей греческой (4) и сербской (5), обращеніемъ къ кающемуся со стороны священника, чтобы онъ чистосердечно раскаялся въ своихъ грѣхахъ, которые совершены имъ отъ юности до настоящаго часа. Вотъ основаніе для чистосердечной исповѣди: „Егда бо душа отъ тѣла разлучится и преходитъ мытарства на воздусѣ, таціи бо тамо зліи и воздушніи князи тьмѣ предсѣдяй на аерѣ, и бѣсове предносяще свитки, въ нихже суть написана согрѣшенія убогыя душа: гдѣ согрѣши и съ кымъ падеся, и въ которое лѣто, и время, и день, и часъ. И аще будетъ покаялася что отцу духовному и отъ него не скрый ничтоже, и человѣколюбіемъ Божіимъ невидимо заглажены обрѣта-

(1) *Ευχολογ.* ркп. Севаст собр. № 473; Allat. De eccles occident. et orient. lib. III, caput XVII, pag. 1313—1319; Morin De Sacrament. poenitent. pag. 616—669; Migne. Patrol. Curs complet. t. 88, pag. 1889—1932; *Ευχολογ* Goar. pag. 673—682; Горчаков. Къ истор. епитим. номокан. стр. 37, Греческ сборн. м. Синод. ркп. № 455, л. 72—76 об. См. Прилож. № VIII.

(2) Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 74—82

(3) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 206—210; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 134 об.—146; ркп. собр. Григоров № 1714, л. 6—12; ркп. собр. Гильфердинг. № 22, л. 6—15, № 24, л. 16, 17; ркп. собр. Хлудов. № 118, л 27 об.—36, ркп. собр. Хитров № 893, л. 59—70; Требн. изд. Венец 1570 и 1538 гг. л 1—6. См Euchologg. Geitler. стр. 122—147.

(4) См. первый цитатъ.

(5) См. третій цитатъ.

ются согрѣшенія, аще ли не исповѣдася чистѣ, вся явственна суть и немощно отъ нихъ скрытися". „Чадо, обращается священникъ къ кающемуся, не устыдися лица человѣческаго, не усумнися, не потай въ твоей памяти ниединагожъ сотворенныхъ тобою грѣхъ, вся бо суть обнажена предъ очима Богу". На это кающійся отвѣчалъ: „Прости мя, отче святый, и благослови, елика согрѣшихъ во вся дни живота моя". Священникъ снова обращается къ кающемуся. „Се нынѣ, чадо, говоритъ онъ, ангели предстоятъ невидимо написующе исповѣданіе твое, и радуется множество ангелъ о покаяніи твоемъ и ихъ же ся грѣховъ каеши, то ти вся загладятся". Далѣе священникъ убѣждаетъ не стыдиться его, духовника, потому что онъ „послухъ" только и отъ Бога ничего невозможно скрыть, если же что кающійся теперь скроетъ, то будетъ открыто на страшномъ судѣ. Потомъ „съ тихостію" спрашиваетъ его „о всякой вещи, еже аще что согрѣши" (1).

Перечисленія грѣховъ, подлежащихъ исповѣди, сдѣланы въ греческихъ спискахъ исповѣднаго чина въ особой статьѣ (2), которая въ переводѣ на славянскій языкъ, подъ вліяніемъ нѣкоторыхъ памятниковъ греческой же церкви (3), стала разбиваться на нѣсколько самостоятельныхъ вопросовъ. Эта часть исповѣднаго чина въ нашихъ памятникахъ XVI вѣка надписывается: „вопросы княземъ и бояромъ", „вопросы инокомъ", „вопросы священноинокомъ и бояромъ", „вопросы мужемъ", „вопросы женамъ" и проч. Иногда вопросы эти соединяются съ епитимьями, положенны-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274; слич. Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 207; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 138, ркп. Хитров. собр. № 893, л. 70.

(2) Allat. de eccles. cons. pag. 1315; Morin. de Sacrament. poenitent. pag. 617; Migu. Patrol. Curs. complet. t. 88, pag. 1893—1896.

(3) Morin. de Sacrament. poenitent. pag. 646.

ми за грѣхъ, названный въ вопросѣ (1). „Вопрошанія“ имѣли мѣсто главнымъ образомъ тогда, когда исповѣдникъ былъ неграмотный человѣкъ. Объ этой исповѣди наши памятники замѣчаютъ, что она происходила „усты ко устомъ глаголати по единому слову“ (2). Явилась эта форма устной исповѣди вслѣдствіе стремленія дать кающемуся возможность высказать всѣ свои грѣхи, присущіе ему не только какъ человѣку, но и какъ лицу, несущему на себѣ тѣ или другія обязанности, возлагаемыя на него церковью, государствомъ и обществомъ. Исповѣдь въ видѣ вопросовъ, для каждаго пола, возраста и положенія отдѣльныхъ, извѣстна у насъ, по всей вѣроятности, очень рано. „*Священникомъ и діакономъ*, писалъ митрополитъ Кипріанъ игумену Аѳанасію, въ XIV вѣкѣ, *инакова испытанія и запрещенія:* велико бо сихъ истязаніе. *Черньцемъ же вельми нуждно и потребно прилежаніе:* черньцю бо должно быти ангелу Божью“ (3).

Но устная исповѣдь въ видѣ „вопрошаній“, по всей вѣроятности, не удовлетворяла, какъ исповѣдающагося, такъ и принимающаго исповѣдь, поэтому къ концу XV вѣка она начинаетъ замѣняться „поновленіями“, подъ которыми разумѣются образцы исповѣди, приспособленные для исповѣдниковъ всѣхъ состояній. Отсюда и самый чинъ исповѣди надписывается иногда въ памятникахъ XVI вѣка такъ: „чинъ исповѣданія царемъ и княземъ и всѣмъ православнымъ христіаномъ“. „Поновленія“ это—тѣже „вопрошанія“; измѣнилось только названіе съ перемѣною, впрочемъ, формы исповѣди, но сущность и содержаніе ея остались тѣже, что и были прежде. Если раньше необходимы были „вопросы княземъ и боярамъ“, „вопросы священникомъ и игуменомъ“, „вопросы мужемъ“

(1) Требн. ркп Солов. библ. № 1090, л. 85—86; № 1099, л. 180; № 1104, л. 94—96.

(2) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 121.

(3) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 246.

и проч., то теперь явилась потребность имѣть „исповѣданіе (тоже что поповленіе, одно другимъ замѣняется нерѣдко) черньцемъ“, „исповѣданіе священникомъ“, „покаяніе вельможамъ“ и проч. „Поновленія явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей греческой, съ цѣлью дать возможность кающемуся исповѣдать всѣ свои грѣхи, что нелегко сдѣлать, по забывчивости, при „вопрошаніяхъ“. Наши богослужебные памятники, не безъ вліянія, конечно, практики церкви греческой (1), рекомендуютъ кающимся излагать свои грѣхи на бумажкахъ, а священникамъ имѣть нѣсколько такихъ бумажекъ, чтобы давать ихъ, смотря по надобности, желающимъ (2). Исповѣдь по бумажкамъ происходила такъ: „глаголетъ прежъ священникъ, а каяйся глаголетъ послѣ его“, „вслѣдъ“, „въ тоже слово“, „даже по единой строкѣ“, „аще чернецъ самъ умѣя грамоту и глаголетъ, аще ли не умѣетъ, да глаголетъ отецъ его, а онъ глаголетъ послѣ его“. Но и эта форма исповѣди, какъ и первая, была также неудовлетворительна, чтобы не сказать болѣе—была положительно вредна. Въ самомъ дѣлѣ, если исповѣдь устная, съ вопросами священника, вела къ нѣкоторой неполнотѣ и не удовлетворяла своему назначенію вслѣдствіе забывчивости кающагося и священника, ложной стыдливости перваго, или по какимъ бы то ни было инымъ причинамъ, то исповѣдь, при помощи, такъ называемыхъ, поновленій, ограничивалась простымъ механическимъ чтеніемъ или даже повтореніемъ за читающимъ списка безчисленныхъ грѣховъ, весьма часто не имѣющихъ рѣшительно никакого отношенія къ совѣсти кающагося, при чемъ умъ и сердце его не принимали никакого участія въ томъ, что читалось. Вотъ въ этихъ то видахъ въ „по-

(1) Греческ. сборн. ркп м. Синод. библ. № 455, л. 74 об. См. Прилож. № VIII.

(2) Служебн. ркп Солов. библ. № 1020, л 121.

новленія“ стали вносить болѣе характерные грѣхи, присущіе извѣстной индивидуальной личности и дѣлать оговорки въ концѣ или въ началѣ, что перечисленные грѣхи присущи именно той личности, которая читаетъ это „поновленіе“. „*Сія же суть написанная и мною глаголемая*, говорится въ одномъ изъ поновленій, *то все есть истина и мною содѣянная*“ (1). „Исповѣдаю вся согрѣшенія моя, читаемъ мы въ другомъ поновленіи, *яже самъ списахъ памяти ради моя, отче, грѣхи, а не иного, но иже мною содѣянныя*“ (2).

„Поновленія“ могли приносить и вредъ кающемуся, потому что знакомили его съ такими грѣхами и нравственными недостатками, о которыхъ самъ онъ едвали когда нибудь додумался бы. Это понимали и современники, сдѣлавъ на этотъ счетъ нѣкоторыя ограниченія. „Аще же кто таковымъ винамъ невиненъ, говорится въ нѣкоторыхъ поновленіяхъ, и ты *о блудныхъ дѣлѣхъ, еже въ роду или племени, кающагося не вопрошай, да не будеши ему въ соблазнъ, а будетъ скажетъ, что бываетъ грѣхъ*“ (3). И дѣйствительно, знакомясь съ содержаніемъ „поновленій“, нельзя не согласиться, что подобныя наставленія были весьма разумны и вызывались настоятельною необходимостію. Изображенная въ нихъ картина нравственной жизни современнаго общества до того мрачна, что невольно возбуждаетъ сомнѣніе въ исторической дѣйствительности ея. Вопросъ, поставленный почтеннымъ описывателемъ рукописей библіотеки А. И. Хлудова г. Поповымъ: „жизнь ли вызывала поставленныя въ немъ (т. е. въ чинѣ исповѣди) вопросы, вызывающіе на

---

(1) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л 242 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 424)

(2) Ркп. Солов. библ. № 1105, л 34 об.

(3) Требн. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 78; № 1066, л. 23, № 1085, л. 160, № 1086, л. 138; № 1087, л. 39 (Страпн. 1880, X—X, 37)

непристойные, какъ и сами они, отвѣты или систематически испорченное воображеніе пишущихъ? (1)— долженъ являться самъ собою у всякаго безпристрастнаго изслѣдователя чина покаянія. И историку, который бы пожелалъ воспользоваться „поновленіями“, какъ матеріаломъ для характеристики современныхъ нравовъ, чтобы не быть одностороннимъ, нужно быть крайне осмотрительнымъ и осторожнымъ. Ему необходимо, во-первыхъ, тщательно сличить наши „поновленія“ съ подобными же статьями чина исповѣди церквей греческой и сербской, чтобы такимъ образомъ яснѣе видѣть характерныя черты русскихъ „поновленій“, во-вторыхъ, прослѣдить исторически образованіе самыхъ „поновленій“, чтобы при характеристикѣ нравовъ русскаго общества извѣстной эпохи не приписать такихъ чертъ, какія принадлежатъ эпохѣ болѣе ранняго времени, въ третьихъ, отличить грѣхи, принадлежащіе одной какой-нибудь личности, чтобы на основаніи ихъ не произнести сужденія о цѣломъ обществѣ, наконецъ, въ четвертыхъ, слѣдуетъ совершенно выдѣлить грѣхи, явившіеся изъ подъ пера кающагося съ цѣлью „конечнаго зазрѣнія“ себя предъ Богомъ, потому что въ этомъ случаѣ преувеличеніе и неправдоподобность не знали себѣ границъ. Въ противномъ случаѣ характеристика не только будетъ односторонняя, но даже положительно невѣрная. Самъ историкъ можетъ ужаснуться той нравственной распущенности, того грубаго цинизма, какимъ онъ надѣлитъ характеризуемое имъ, при помощи русскихъ „поновленій“, общество или даже цѣлую эпоху (2).

Не будемъ приводить здѣсь „поновленій“ въ цѣломъ ихъ видѣ, щадя нравственное чувство своего

(1) Опис. ркп. библ. А И. Хлудова А. Поповымъ, стр. 283.

(2) Этой то вотъ крайности не избѣжалъ г Дубакинъ въ своемъ сочиненіи: «Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до появленія «Домостроя» (Христ. Чтен. 1880 г ч II, стр. 89—90).

читателя, но остановимъ свое вниманіе на типическихъ грѣхахъ, присущихъ тому или иному „поновленію“, съ цѣлью познакомить читателя съ общимъ характеромъ ихъ.

Въ „поновленіяхъ“ для мірскихъ священниковъ, кромѣ общихъ грѣховъ, указываются грѣхи, присущіе имъ, какъ духовнымъ лицамъ. Сюда относятся: принятіе священства недостойно, причащеніе недостойныхъ „мзды ради и величества ради“—„паки стыдяся сына духовнаго, епитиміею не утвердихъ, не запретихъ, но недостойна тою причащахъ и отъ причащенія и отъ исповѣданія мзды пріимахъ“—священнодѣйствіе безъ епитрахили, вынманіе частицъ изъ просфоръ безъ должныхъ молитвъ, исправленіе двухъ или трехъ сорокоустовъ за одинъ разъ, присвоеніе чего нибудь принадлежащаго церкви, ложь или ошибки въ молитвахъ вообще и „въ дѣтинномъ крещеніи и мертва проводя“ въ частности, поспѣшное исправленіе церковныхъ службъ, небрежность въ храмѣ—„церковь въ небреженіи держалъ буду съ порохомъ, съ паучинами, или тѣло Христово мышьми стравилъ буду“, вѣнчаніе третьяго брака, благословеніе четвертаго, небрежное обращеніе съ св. книгами, чтеніе отреченныхъ книгъ, пѣніе мірскихъ пѣсенъ, игра въ шахматы, въ лейки, въ гусли, созерцаніе шутокъ скомороховъ и конскаго ристанія, хожденіе къ волхвамъ, приглашеніе ихъ къ себѣ, „празднословіе, блудословіе, блядословіе и сквернословіе“ (1).

Въ „поновленіяхъ“ для черноризцевъ и схимника отводится широкое мѣсто плотскимъ грѣхамъ, которые изображаются здѣсь съ такою циническою от-

(1) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 250—251 об; № 1086, л. 98 об—99 об; № 1089, л. 132 об.—150, 261—262, № 1090, л. 106—109; № 1092, л. 75—76 об, № 1099, л. 170—172, № 1104, л. 140 об.—143 об., № 1105, л. 45 об.—49 об., № 1020, л 98—99 об.; ркп м. Синод. библ. № 310, л. 160 об., 161; № 898, л. 243—251, 237—240.

кровенностію и пластичностію, на которую только и способно, выражаясь словами г. Попова, „систематически испорченное воображеніе пишущихъ“. Кромѣ плотскихъ грѣховъ, указывается какъ на грѣхи: на скитаніе „самочиннѣ по странамъ въ пустошь, и жительствуя во градѣхъ“, — „изъ монастыря въ монастырь, изъ мѣста на мѣсто плотскую волю исполняя“, на мытье въ банѣ, на переписываніе книгъ священнаго содержанія „по своему норову, по своему хотѣнію, а не якоже есть писано“, на вѣру „въ сонъ и во птичій грай, во встрѣчу и въ чехъ, и полазъ“, на развлеченіе себя игрою на „гусли и гуденіе“ и разсказами басенъ, на „пытаніе тайнъ глубинъ недовѣдомыхъ: и о пречистыхъ тайнахъ и крестѣ, и о иконахъ“, на поклоненіе солнцу, лунѣ и звѣздамъ и всему „елико отъ твари Божіи и подъ тварію“, на „хоженіе въ латынскія божницы“ и вообще на сообщеніе съ иновѣрцами — „согрѣшихъ хоженіемъ въ латынскія божницы и тѣхъ пѣнія слушахъ, и срѣтаяся или стоя, или глагола съ латыни и со армены, и съ жиды въ забвеніи миръ и благословеніе рекохъ, и руку давахъ правую, и, по отхоженіи, прощеніемъ глаголахъ, въ забытіи отъ нихъ слышахъ такожде“,—на игру „въ шахматы, зерно и тавли“, на хожденіе къ волхвамъ— „согрѣшихъ наузы вяжа на собѣ и къ волхвомъ и къ абаанникомъ и къ чародѣемъ ходихъ“,—на обоняніе мяснаго кушанья—„согрѣшихъ обоняніемъ на трапезѣ мясныхъ яденій“, на хожденіе ко врачу и на приглашеніе его къ себѣ на домъ (1).

„Поновленія“ для мужчинъ не содержатъ въ себѣ характерныхъ грѣховъ, за исключеніемъ грѣха: не только смотрѣть игры скомороховъ, но и платить за нихъ

(1) Требн ркп Солов. библ № 1085, л. 262—270, № 1086, л. 100—101, 134—138, № 1089, л 245 об.—259 об, 130—132, № 1090, л 97 об—105; № 1099, л. 181—182; № 1104, л 100 об.—140; № 1105, л. 34—45, № 1020, л 97—98; ркп м Синод. библ № 310, л. 159 об.

деньги---„согрѣшихъ въ пищалѣхъ и во бубнѣхъ скоморошьскихъ играхъ и мзду давахъ имъ“ (1). Болѣе богаты и цѣнны для исторіи „поновленія“ для женщинъ. Въ нихъ весьма рельефно обрисовывается масса народныхъ суевѣрій и вообще вѣра въ темныя силы, имѣющія злое вліяніе на обыденную жизнь людей. Грѣхи спеціально женскіе: вытравливаніе дѣтей посредствомъ зелія, привороты мужей, смѣхъ до слезъ, „пляска въ колѣни“, почитаніе языческихъ божествъ— „молилася еси виламъ и роду и роженицамъ и Перуну и Хорсу и мокоши пила и ѣла“, „мывшися зеліемъ, или молокомъ, или медомъ давала пити кому милости дѣля“, вынутіе очей у святыхъ, ворожба, вѣра въ разнаго рода примѣты, моча къ зорѣ, на востокъ и на западъ (2).

Въ „поновленіи“ для вельможъ говорится объ измѣнѣ царю въ крестномъ цѣлованіи, о несоблюденіи царскаго слова, о неправедномъ управленіи городами и волостями, о взиманіи посулъ и мзды съ виновныхъ и чрезъ это оправдываніе ихъ, о дурномъ обращеніи съ рабами и о неправильной ихъ казни (3).

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ XVI вѣка въ концѣ чина исповѣди находится особенная форма отпущенія грѣховъ. „Сія (т. е. грѣхи) исповѣднику изрекшу, читаемъ мы въ однихъ памятникахъ, пріемлетъ его іерей за десную руку и положитъ ю на свою выю, глаголя ему сице: „Богъ, чадо, проститъ тя и прощаетъ и есть и уже прощенъ еси въ сей часъ во всѣхъ сихъ реченныхъ тобою согрѣшеніихъ, и въ сей вѣкъ и въ будущій, и къ тому не истяжетъ Богъ отъ тебе твоихъ согрѣшеній, но *отъ моея выи и ру-*

(1) Ркп Солов библ. № 1085, л 274—278; № 1089, л. 174 об.; № 1091, л. 188 об.—194, № 1099, л. 167—170

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1089, л. 164—168, № 1090, л. 85—86; № 1092, л 191—192; № 1104, л 94—96.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1089, л. 163 об. — 164, 174—175, № 1099, л. 183 об.—184 об.

*ки.* Посемъ отлагаетъ руку его отъ своей выи" (1). Въ другихъ памятникахъ говорится, что священникъ кладетъ руку кающагося „на евангеліе и на честный крестъ, тажъ въ лѣвую выю (по всей вѣроятности на лѣвую сторону шеи), глаголя сице: „Чадо, грѣхи твоя Господь на крестѣ пригвоздилъ и рукописаніе раздра и сатану связа. Богъ, чадо, проститъ тя во всѣхъ тобою реченное въ нынѣшній вѣкъ, и въ будущемъ къ тому не истежитъ Богъ отъ тебе твоего согрѣшенія, но отъ *моея выи*" (2). Въ памятникахъ церквей греческой и сербской мы не встрѣчали этихъ формулъ, но можно думать, что онѣ существовали, потому что о возложеніи руки кающагося на шею священника и на евангеліе говорится въ тѣхъ (3) и другихъ (4) памятникахъ. Связь же приведенныхъ сейчасъ разрѣшительныхъ формулъ съ дѣйствіями внѣ всякаго сомнѣнія.

Послѣ исповѣди на кающагося налагалась епитимья большая или малая, смотря по его виновности. „Однимъ въ видѣ покаянія, говоритъ Герберштейнъ въ своихъ запискахъ, налагаются посты, другимъ извѣстныя молитвы (ибо молитву Господню знаютъ весьма немногіе); нѣкоторыхъ, если они сдѣлали какой-нибудь важный грѣхъ, *омываютъ водою*, потому что *въ Богоявленіе они черпаютъ текучую воду и, освятивъ ее, сохраняютъ во весь годъ въ храмѣ для очищенія и омовенія самыхъ тяжкихъ грѣховъ.* Также считаютъ грѣхъ, совершенный въ субботу, менѣе тяжкимъ и налагаютъ за него меньшее покаяніе. [По многимъ самымъ неважнымъ причинамъ ихъ *не допускаютъ въ храмы; исключенные большею частью сто-*

---

(1) Служебн. ркп. Кириллов библ. № 532, л. 14 об.; № 547, л 58 (Хрис. Чтен 1877 г. ч. I стр. 427).

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1090, л. 491 (Ibidem).

(3) См. Прилож. № VIII.

(4) Отчетъ Импер. публичн. библ 1868 г. стр. 84.

*ятъ у дверей и оконъ храма и оттуда видятъ и слышатъ богослуженіе* неменьше, какъ бы были въ храмѣ“ (1). Это свидѣтельство важно для насъ, во-первыхъ, тѣмъ, что въ немъ мы находимъ указаніе на существованіе въ богослужебной практикѣ нашей церкви въ XVI вѣкѣ правилъ строгой древне-христіанской церковной дисциплины относительно тяжкихъ грѣшниковъ, а, во-вторыхъ, указаніе, хотя далеко неточное, на обычай—тяжкимъ грѣшникамъ вмѣсто св. таинъ давать пить богоявленскую воду. Наши богослужебные памятники на этотъ случай содержатъ даже особое послѣдованіе: „о причащеніи святыя воды, иже великаго освященія Богоявленія, егда нѣсть лѣть кому причаститися животворящихъ пречистыхъ Христовыхъ таинъ Плоти и Крови“ (2). Въ этомъ случаѣ любознательный иностранецъ былъ введенъ въ весьма простительное для него заблужденіе. Что же касается отлученія отъ церкви важныхъ грѣшниковъ, о чемъ свидѣтельствуетъ Герберштейнъ, то это подтверждается и другими историческими уже свидѣтельствами. „Вы бы его безо всякаго прекословія въ монастырь къ себѣ взяли, писаль въ 1543 году Ѳеодосій, епископъ новгородскій, игумену Корнилію, по поводу непринятія имъ на исповѣдь нѣкоего вкладчика, старца Савватія, великаго грѣшника, давали бы есте его старцу доброму подъ начало, чтобъ жилъ съ правиломъ, да къ церкви ходилъ ко всякому правилу къ началу, а *стоялъ бы предъ церковію по вся дни до скончанія всякаго правила, а въ церковь бы есте ему входити не велѣли и доры, и проскуры, и хлѣбца Пречистыя ему не давали* до нашего указу,

---

(1) S. Herberst rerum moscovit. commentar. pag. 28

(2) Требн ркп Солов. библ № 1085, л 455, № 1090, л 111, № 1099, л 302; № 1104, л. 178; № 1105, л. 281 об; ркп м. Синод. библ № 377, л 166; № 378, № 356, л. 102, № 358, л. 113 об., № 360 (Опис. отд III, I, 220, 229, 63, 71, 83), ркп Солов библ Служебн. № 1025, л. 260, № 1021, л. 109

а въ трапезу бы есте его ко всякому пѣнію пущати и ясти ему въ трапезѣ велѣли съ братіею, толькобъ ему *входу въ церковь не было*, а за монастырь бы есте его не пущали и по кельямъ бы еще сходу не было ни съ кѣмъ, *только бы зналъ предъ церковію стоялъ, да молитву говорилъ на всякомъ правилѣ безпрестанно*, а въ трапезѣ бы на всякомъ правилѣ потому же съ молитвою стоялъ и со слезами и со всящемъ вниманьемъ о своемъ согрѣшеніи" (1). Еще болѣе характерно было сдѣлано примѣненіе этого древне-христіанскаго обычая соборомъ русскихъ святителей въ 1572 году по поводу четвертаго брака царя Ивана Васильевича Грознаго. „Благовѣрнаго царя, ради его теплаго и умильнаго покаянія, въ семъ (т. е. четвертомъ бракѣ) простиша и разрѣшиша, читаемъ мы постановленіе отцовъ русской церкви относительно этого поступка царя, а покаянія ради и очищенія грѣховъ, заповѣдь положиша царю великому князю: *во церковь не входити* до пасхи. А на пасху царю государю въ церковь войти и въ томъ его государя духовнику его, по нашему благословенію и прощенію, разрѣшити къ дорѣ ему государю къ меньшей ити, и пасхи ему государю вкушати для свѣтлаго Христова воскресенія. Тотъ ему государю день данъ на разрѣшеніе. Потомъ *лѣто съ припадающими*, и какъ пріидетъ то лѣто, и въ томъ его государя на пасху духовнику, по нашему благословенію и прощенію, разрѣшити и къ дорѣ ему государю къ большой и къ меньшей ити. Потомъ *лѣто едино съ вѣрными да стоитъ*, и какъ преидетъ то лѣто, и въ томъ его государю причаститися, а съ лѣта 18 благословили есмя и разрѣшили государя царя и великаго князя къ Пречистыя хлѣбу, послѣ стола, ходити и пріимати по Владычнимъ праздникомъ и по Богородичнымъ. Когда его государя Богъ сподобитъ и ко святѣй водѣ

(1) Древн. росс. вивліоѳ. 1790 г. ч. XIV, стр. 162.

и чудотворцемъ медомъ: милостыню же о семъ царю государю творити, елико изволитъ“ (1).

Для грѣшниковъ обыкновенныхъ епитимья состояла изъ поста, молитвы и поклоновъ. Указаніе на это находимъ въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка (2) и поцитованныхъ запискахъ Герберштейна (3). Вообще наложеніе епитимьи практиковалось въ духѣ номоканона Іоанна Постника. Замѣчаніе нашихъ богослужебныхъ памятниковъ даннаго времени: „не подобаетъ бо заповѣди даяти противу грѣху“ (4) примѣнялось на практикѣ весьма часто.

Вмѣсто епитимьи священникъ иногда повелѣвалъ кающемуся совершать канонъ, надписываемый въ нашихъ памятникахъ, „за епитимію“. Вотъ порядокъ этого канона: послѣ обычнаго начальнаго возгласа и начальныхъ молитвословій читались псалмы: 4, 19, 31, 40, 69 и 6, послѣ которыхъ снова повторялось Трисвятое, Отче нашъ, тропари: „Помилуй насъ, Господи“, „Господи, помилуй насъ“, „Милосердія двери отверзи намъ“. Далѣе начинали пѣть канонъ 6 гласа, который оканчивался чтеніемъ „Достойно есть“, Трисвятаго, „Отче нашъ“ и тропарей: „Помилуй насъ Господи“ и др. На канонѣ положенъ припѣвъ: „Господи, вседержителю Боже отецъ нашихъ“ (5).

---

Съ чиномъ исповѣди очень тѣсно связанъ „чинъ како подобаетъ въ борьзѣ причастіе дати“, потому что первый нѣкоторыми своими сторонами входитъ въ составъ втораго.

По однимъ спискамъ порядокъ чина: „како въ борьзѣ причастіе дати“ изложенъ такъ. Послѣ воз-

---

(1) Древн. росс. вивліоѳ. 1790 г. ч. XIII. стр. 108, 109.

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1090, л. 85—86, № 1092, л. 191—192, № 1104, л. 94—96.

(3) Comment. rerum moscovit. Herberst. pag. 28.

(4) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 106 об., Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 107.

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 287—292.

гласа священника и обычныхъ начальныхъ молитвословій, читается Символъ вѣры, тропари: „Вечери Твоея тайныя“, слава „Царю небесный“, и нынѣ „Бога изъ Тебе воплотившагося“, „Господи помилуй“ 40 разъ, „Нареклъ мя еси себѣ, чадо, отцемъ“, „Исповѣдаюся вседержителю Богу“, молитвы: „Владыко Господи Іисусе Христе Спасе нашъ, едине имѣяй власть отпущати грѣхи“, „Господи, вѣмъ яко нѣсмь достоинъ“ и „Господь премилостивый да ущедритъ тя“. Устная исповѣдь совершалась также, какъ и въ полномъ чинѣ, но въ крайнемъ случаѣ, въ виду смерти больнаго, она сокращалась. Послѣ исповѣди священникъ повелѣвалъ кающемуся пасть предъ св. дверьми и произносить стихи: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Безъ числа согрѣшихъ“ и т. д., а самъ читалъ разрѣшительныя молитвы: „Иже всемогій исповѣдающагося Тебѣ раба Твоего сего“, „Господи Боже вседержителю, всемогій милосерде Боже, иже отъ грѣхъ въ помощь есть всѣмъ“, „Владыко Господи Іисусе Христе Боже нашъ единъ имѣя власть отпущати грѣхи“, „Господи нѣсмь да подъ кровъ мой внидеши“ и „Господь премилостивый да ущедритъ тя, Іисусъ Христосъ всякаго прощенія блага да подастъ тебѣ“ (1).

По другимъ памятникамъ, начало чина до 40-кратнаго чтенія „Господи помилуй“ тоже, что и въ первыхъ памятникахъ, а далѣе слѣдовала устная исповѣдь, послѣ которой читались три молитвы, находящіяся въ нынѣшнемъ чинѣ и молитва „отъ всякія скверны“: „Господи Боже нашъ единъ благый человѣколюбецъ“. Въ случаѣ выздоровленія этими памятниками вмѣнялось въ обязанность совершить полный чинъ исповѣди (2).

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 271—273 об.; ркп. м. Синод. библ. № 377, л. 184 (Опис. отд. III, I, 222).

(2) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 114; № 1105, л. 305—306, Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 108 об.—109 об.

Есть памятники, въ которыхъ число молитвъ предъ исповѣдью больнаго значительно больше, чѣмъ въ памятникахъ предшествующихъ. Третье мѣсто между этими молитвами занимаетъ молитва св. Златоуста: „Боже, ослаби, остави, уіщедри, прости ми согрѣшенія моя“, четвертое—тогоже Златоуста: „Вѣрую Господи и исповѣдаю“ и, наконецъ, пятое—„Владыко Господи человѣколюбче, да не въ осужденіе ми будетъ причастіе святыхъ Ти таинъ“ (1). Это въ одномъ памятникѣ, а въ другомъ и порядокъ чина иной и молитвы иныя. Первою молитвою читается молитва: „Очисти мя. Господи, отъ грѣхъ моихъ и грѣшныхъ ради проліялъ еси кровь свою“, вторая и третья молитвы тѣже, что въ нынѣшнемъ чинѣ, четвертою—„Владыко многомилостиве Господи Іисусе Христе Боже нашъ, молитвъ ради Пречистыя Ти Матери“ (2). Наконецъ, есть памятники, въ которыхъ разсматриваемый нами чинъ излагается также, какъ и въ нынѣшнихъ требникахъ (3), и только иногда вмѣсто третьей молитвы читали „Господи Боже нашъ, единъ благъ и человѣколюбецъ“ (4).

Чинъ этотъ совершался въ храмѣ (5), но иногда св. дары для причащенія больнаго приносились и на домъ. Причащеніе въ этомъ случаѣ совершалось по особому чину, который надписывается такъ: „Чинъ егда случится съ дары служебными ити къ брату больному“.

Послѣ литургіи священникъ бралъ оставшіеся дары и шелъ въ домъ больнаго. Впереди его шелъ діаконъ съ крестомъ въ рукахъ. За священникомъ

---

(1) Ркп Солов. библ № 1089, л 190—194 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1099, л 269—271.

(3) Требн ркп. Солов библ № 1090, л 110, № 1104, л 184—185; Служебн. той же библ. № 356, л. 101, № 358, л 112 (Опис отд. Ш, I. 63, 71). Слич. Требн 1842 г. л 59—60.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 898, л 503—505.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 272; № 1104, л. 185 об.

слѣдовали клирики съ пѣніемъ богородична 8 гласа. У постели больнаго читались Символъ вѣры и тропарь: „Вечери Твоея тайныя“, послѣ котораго больной, испросивъ прощеніе у игумена и присутствующихъ, при пѣніи стиха: „Тѣло Христово“, причащался св. таинъ. Послѣ причащенія, читалось „Нынѣ отпущаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“ тропарь и кондакъ праздника, храма, если храмъ построенъ въ честь Христа Спасителя или Божія Матери. Въ противномъ случаѣ вмѣсто храмовыхъ тропаря и кондака читались тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Господи помилуй насъ“ и нынѣ „Милосердія двери“; послѣ которыхъ совершался обычный отпустъ. Процессія возвращалась въ храмъ въ томъ же порядкѣ, при пѣніи богородична 6 гласа (1).

Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой и сербской мы не встрѣчаемъ этихъ чиновъ, но всѣ особенности перваго находятъ для себя оправданіе въ полныхъ чинахъ исповѣди греческихъ и сербскихъ богослужебныхъ памятниковъ. Нѣкоторыя изъ молитвъ чина „како въ борьзѣ причастіе дати“ тожественны съ молитвами, читаемыми предъ причащеніемъ.

## III.

*Чинъ поставленія въ священосца* состоялъ всего только изъ одной молитвы. Поставляемый прежде всего приводился къ архіерею для благословенія, а затѣмъ, сдѣлавъ три поклона передъ царскими дверьми, снова приближался къ нему. Епископъ, наклонивъ голову посвящаемаго, благословлялъ и читалъ молитву: „Иже всяко созданіе лучею просвѣтивъ чудесъ Твоихъ Господи“, послѣ которой надѣвали на поставляемаго фелонецъ и произносили за него ектенью.

(1) Устав. ркп. м. Синод библ № 814, л. 382 об — 383

Послѣ отпуста, слѣдовавшаго непосредственно за ектеньею, новопоставленный отдавалъ иподіакону свѣчу и фелонецъ и становился передъ святителемъ (1). Существованіе особенностей разсмотрѣннаго нами чина вполнѣ согласно съ практикою церквей юго-славянскихъ (2). Въ памятникахъ этихъ церквей настоящій чинъ озаглавливается: „Чинъ бываемый на поставленіе свѣщеносца и депотата“.

Въ чемъ состояли особенности свѣщеносца—это съ достаточною полнотою изложено въ граматѣ 1514 года. „Се азъ, преосвященный архіепископъ Нова-города и Пскова, владыка Геннадій, говорится въ этой граматѣ, поставилъ есми, имрека, чьего сына въ свѣщеносцы, единой женѣ мужъ, а не вдову понялъ, на которую улицу, имрекъ, святому, да имать власть свѣщи зажигати на тяблѣ, предъ образомъ Господа Бога нашего Іисуса Христа и предъ Пречистою Богоматерію, и святаго пророка и Предтечи Крестителя Господня Іоанна, и прочимъ святымъ, такожъ свѣтильница вжигати, внегда іерей въ переносъ идетъ, дары нося и святый потиръ и святое блюдо, и онъ предъ святыми дверьми въ переносъ свѣщи носитъ предъ іереемъ, да держитъ молитву Іисусову во устѣхъ, и дору, и Богородицынъ хлѣбъ держитъ передъ іереемъ, и онъ держа молитву Іисусову во устѣхъ, внегда іерей заамвонную молитву говоритъ и прочую службу пономарскую совершаетъ, и азъ его имѣю свидѣтельствована во всемъ, по исповѣденію отца его духовнаго, и сего ради дана быть ему грамота сія на утвержденіе его, а ставленъ въ великомъ Новѣгородѣ лѣта 7012“ (3).

---

(1) Требн. ркп. м Синод. библ. № 310, л. 167; № 680, л 99—101 об.; № 909, л. 88—89.

(2) Ркп. м. Синод библ. Требн. Сербск № 307, л 169 об.; ркп. собр Хлудов. № 113, л. 94; изд. венец. 1538 г. л. 223, 1570 г. л. 232; ркп. Солов. библ. Молдо-Валах. Служебн. № 1015, л. 50—51.

(3) Древн. росс. вивліов. 1790 г. ч. XIV, изд. II, стр. 252.

*Чинъ поставленія въ чтеца и пѣвца* начинался начальнымъ возгласомъ епископа, за которымъ (возгласомъ) слѣдовало чтеніе Трисвятаго, „Отче нашъ“, тропарей: „Апостоли святіи молите милостиваго Бога“, „Устъ твоихъ, яко злато возсіявши благодать“, „Во всю землю изыде вѣщаніе“, „Пастырскій сопль богословія твоего витійскія побѣди трубы“ и слава и нынѣ „Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ“. Затѣмъ архіерей благословлялъ голову новопосвящаемаго, принималъ отъ него ножницы и съ словами: „Во имя Отца“ постригалъ ему волосы на головѣ. Каждый возгласъ святителя постригаемый заключалъ словомъ: „аминь“. Послѣ малаго архіерейскаго постриженія совершалось большое постриженіе отъ одного изъ клириковъ. „Нѣкый(мъ) отъ клирикъ постригаема бываетъ плѣшь его“, замѣчаютъ памятники XVI вѣка по этому поводу. Затѣмъ епископъ снова благословлялъ голову постриженнаго и, положивъ руку на его голову, читалъ молитву: „Господи Боже вседержителю, избери раба Твоего сего“. По окончаніи молитвы, діаконъ произносилъ „Премудрость“, а новопосвящаемый читалъ псаломъ Давида. Діаконъ снова возглашалъ „Премудрость“, посвящаемый въ чтеца бралъ книгу „Дѣяній апостольскихъ“, произносилъ прокименъ: „Уста моя возглаголютъ премудрость“, называлъ посланіе, изъ котораго ему указывали читать и читалъ „мало начало и конецъ“ указаннаго зачала. Святитель прерывалъ чтеніе возгласомъ: „Миръ ти“, новопосвящаемый пѣлъ „аллилуія“ и читалъ стихи: „Священницы Твои облекутся“. Если посвящаемый предназначался въ пѣвцы, то ему, по посвященіи, вручали книгу Псалтирь, изъ которой онъ пѣлъ стихи перваго псалма съ припѣвами: „аллилуія“. Чинъ посвященія въ чтеца и пѣвца оканчивался сугубой ектеньею за новопосвященнаго (1).

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 167; № 680, л. 102 — 104; № 909, л. 90—92 Слич. Чинов. Архіер. 1854 г. л. 115—117

Кромѣ начальныхъ тропарей, всѣ остальныя особенности и даже самый порядокъ представляютъ положительное тожество съ памятниками церквей югославянскихъ (1). Тоже самое почти можно сказать и о чинахъ посвященія въ эти церковныя должности греческихъ богослужебныхъ памятниковъ (2). Здѣсь даже находимъ такое замѣчаніе: *Ἰστέον δὲ ὅτι ὅτε οὐκ ἔστι λειτουργία, ποιεῖ ὁ ἀρχιερεὺς εὐλογητὸν, καὶ ψάλλεται τὸ, Βασιλεῦ οὐράνιε, Τρισάγιον, Παναγία τριάς, Πάτερ ἡμῶν. Ὅτι σοῦ ἐστὶν, καὶ λέγομεν τροπάριον τῆς ἡμέρας* et cet" (3).

Въ чемъ состояла обязанность этихъ церковнодолжностныхъ лицъ — это ясно изъ самаго названія. Съ подробностію же эти обязанности перечислены въ граматѣ извѣстнаго уже намъ Геннадія, архіепископа новгородскаго (4).

Посвящаемый въ иподіакона, послѣ посвященія въ чтеца и пѣвца, приводился къ архіерею въ фелони, которая тутъ же и снималась съ него, а вмѣсто нея надѣвали на него стихарь. При чтеніи новопосвящаемымъ Символа вѣры, святитель опоясывалъ его поясомъ и читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже чрезъ единаго и тогожде Святаго Духа", послѣ которой клалъ на плечи его полотенце, давалъ въ руки рукомойникъ и съ чтеніемъ словъ: „Умыю въ неповинныхъ руцѣ" умыралъ руки. Новопосвященный послѣ этого удалялся въ жертвенное отдѣленіе, снималъ съ плечъ полотенце, ставилъ на мѣсто рукомойникъ и становился между иподіаконами, чтобы

---

(1) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 110; ркп. собр. Хлудов. № 113, л 95, изд. венец 1570 г. л 232 об., 233; 1538 г. л. 223 об., 224; Молдо-Валах. Служебн. ркп Солов. библ. № 1015, л. 51.

(2) *Ευχολογ.* Goar pag. 233, 234, *Αρχιερατ* Habert. pag. 37, Symeon. Thessal. de Sacris ordinat. (Mign. Patrol. Curs complet t 155, p. 364—368).

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag. 233

(4) Древн. росс. вивліоѳ 1790 г ч XIV, стр. 251

прислуживать епископу. Во время пѣнія: „Иже херувимы“, съ возгласомъ: „Елико вѣрніи“ (Ὅσοι πιστοί) (1), онъ умывалъ руки святителя предъ царскими дверьми и разносилъ умывальную воду „ко всѣмъ сущимъ въ церкви“, которые мазались ею, а потомъ снова удалялся въ жертвенное отдѣленіе. Во время великаго выхода новопосвященный иподіаконъ шелъ съ рукомойникомъ и полотенцемъ на плечѣ до царскихъ дверей послѣ всѣхъ, а отсюда черезъ сѣверныя двери уходилъ въ жертвенное отдѣленіе. „Егда речетъ святитель: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа“ поставитъ рукомый и шедъ станетъ (иподіаконъ) посреди церкви на кругъ и поетъ: „Елико вѣрніи“ по трижды. Егда же речетъ святитель: „Побѣдную“ тожъ поетъ трижды“. Послѣ произнесенія этихъ возгласовъ, иподіаконъ всегда удалялся въ жертвенное отдѣленіе, если онъ за этою литургіею рукополагался во діакона, въ противномъ же случаѣ онъ всегда находился около епископа для прислуживанія ему (2). Чинъ посвященія въ иподіакона древне-русской церкви во всѣхъ своихъ деталяхъ воспроизводитъ тотъ же чинъ церквей греческой (3) и юго-славянскихъ (4).

---

(1) Діаконамъ, такъ и иподіаконамъ, пишетъ Вальсамонъ въ толкованіи на 22 правило лаодикійскаго собора, дано охранять церковныя двери и вводить и изводить оглашенныхъ и находящихся въ покаяніи. Ибо поэтому и *нынѣ иподіаконами говорится: Елицы вѣрніи* (Ὅσοι πιστοί) т е невѣрные, но оглашенные изыдите, а вѣрные стойте, чтобы увидѣть жертву святыхъ таинъ (Прибавл къ Чтен общ люб дух. просвѣщ 1878 г. кн 3, стр 1134).

(2) Архіер Служебн № 680, л. 105 об.—108; № 909, л 93—96, Требн ркп. той же библ. № 310, л 167 об, 168 Слич Архіер Чиновн 1854 г. л. 118—119.

(3) *Αρχιερατικ.* Habert. pag. 45—47, *Ευχολογ* Goar. pag. 244, 245; Symeon. Thessal. de Sacr ordinat. (Mign. Patrol Curs complet. t. 155, pag. 368—369).

(4) Сербск. Требн. ркп м Синод. библ № 307, л 170 об., 171, изд. венец. 1538 г. л 224 об., 1570 г. л 233 об; Служебн. Молдо-Валах. ркп Солов. библ. № 1015, л. 52—53.

Въ томъ случаѣ, если посвященный въ иподіакона за тою же литургіею долженъ былъ рукоположиться во діакона, то послѣ возгласа: „Елико вѣрніи“, предъ возгласомъ священника: „Побѣдную пѣснь“, онъ не удалялся въ жертвенное отдѣленіе, но оставался на срединѣ храма до возгласа: „И дабудутъ милости“. По произнесеніи же этого возгласа епископомъ, протодіаконъ вводилъ рукополагаемаго чрезъ царскія двери въ алтарь, гдѣ онъ снималъ съ себя поясъ, которымъ былъ опоясанъ при посвященіи въ иподіакона, и между двухъ діаконовъ, которые держали его за руки, при пѣніи тропарей: „Святіи мученицы“, „Слава Тебѣ Христе Боже“ и снова „Святіи мученицы“, трижды обходилъ около престола, цѣлуя палицу, правую руку и лицо епископа. Затѣмъ рукополагаемый становился съ правой стороны святителя, а съ лѣвой книгохранитель подавалъ епископу свитокъ, по которому онъ читалъ молитву: „Божественная благодать“. Священники съ правой и лѣвой сторонъ пѣли „Господи помилуй“. Потомъ рукополагаемый становился на правое колѣно, а епископъ, сдѣлавъ рукою на его головѣ три креста и положивъ на нее руку, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже проповѣденіемъ своимъ Святаго ти Духа“. Протодіаконъ, по прочтеніи этой молитвы, произносилъ низкимъ голосомъ великую ектенью, а иподіаконы пѣли „Господи помилуй“. Послѣ возгласа святитель полагалъ на лѣвое плечо рукополагаемаго орарь и говорилъ: „ἄξιος“. Пѣвцы обоихъ клиросовъ повторяли тоже самое три раза. Новорукоположенный цѣловалъ всѣхъ діаконовъ, держа въ правой рукѣ орарь, а затѣмъ, принявъ изъ рукъ святителя рипиду и поцѣловавъ правую руку и правую щоку святителя, становился около престола опахивать святые дары. Причащался новорукоположенный прежде другихъ діаконовъ. Въ концѣ литургіи произносилъ онъ ектенью: „Прости пріимше“ и возгласъ: „Съ миромъ изыдемъ“. Въ теченіи первыхъ семи дней, по посвященіи, новорукоположенный служилъ

въ соборномъ храмѣ (1).

Чинъ рукоположенія во діакона древне-греческой церкви (2) можно считать прямымъ оригиналомъ для нашего чина. Не многимъ разнится отъ нашего чина посвященія во діакона тотъ же чинъ и церквей югославянскихъ. Здѣсь ничего не говорится о пѣніи тропарей: „Святіи мученицы" и др., о хожденіи кругомъ престола, на колѣно рукополагаемый становится предъ чтеніемъ молитвы: „Божественная благодать", а не предъ молитвою: „Господи Боже нашъ, иже проповѣденіемъ Твоимъ Святаго Твоего Духа", какъ въ древне-русскомъ чинѣ и какъ въ спискахъ этого чина сербской церкви, послѣ великой ектеньи положена еще молитва: „Боже Спасителю нашъ, иже нетленнымъ ти гласомъ апостолы Твоя утвердилъ еси", которой въ нашемъ чинѣ не было и, наконецъ, не упоминается о возглашеніи „ἄξιος", при возложеніи на новорукополагаемаго ораря (3).

Прежде чѣмъ приступимъ къ изложенію особенностей чина рукоположенія во священника, остановимся нѣсколько времени на самой процедурѣ избранія въ іерахическія степени—священника и діакона и отмѣтимъ любопытныя стороны древне-русскаго производства въ эти степени.

Желающій рукоположиться во священника являлся къ епископу въ первый разъ въ понедѣльникъ, чтобы „благословитися и изъявити свое хотѣніе". Архидіаконъ или священникъ, находящійся при особѣ

---

(1) Треби. ркп м Синод библ. № 310, л 168, 169; № 680, л. 109—113, № 909, л 97—102.

(2) *Ευχολογ* Goar. pag. 252, 253; *Αρχιερατ.* Habert. pag 179; Symeon. Thessal de Sacram. ordinat (Migu. Patrol. Curs. complet t. 155, pag. 369—384)

(3) Молдо-Валах. Служебн ркп Солов. библ. № 1015, л. 53—56, Сербск. Треби. ркп м. Синод библ № 307, л 171—173; ркп. собр Хлудов № 113, л. 86 об,—87, изд. венец. 1538 г л. 225 об—228, 1570 г. л. 234 об.—237.

епископа, допрашивалъ явившагося: „чей сынъ, откуда и чего онъ желаетъ?“ Проситель отвѣчалъ: „пріидохъ къ государю и пастырю нашему преосвященному архіепископу, (имрекъ), желаніе имѣя его святительства рукы положенія, хотя быти свершенъ во священну ерейскую одежду“. На это святитель говорилъ: „Доброе желаніе имѣя пришелъ еси, сыну, хотя послужити Господеви, иже ти исполни Христосъ Богъ нашъ, по глаголу его святому и по достоинству обѣщанія твоего“. Съ этими словами епископъ отпускалъ просителя, а архидіаконъ приказывалъ ему явиться въ среду и пятницу.

Въ пятницу, послѣ повторенія тѣхъ же вопросовъ, какіе предлагались просителю въ понедѣльникъ и среду, онъ отпускался домой съ уставленнымъ на то „рядникомъ“, который обязанъ былъ на мѣстѣ его родины отъ родныхъ, знакомыхъ и сосѣдей ставленника разузнать: „добру ли родителю и законну отца матери сынъ? не имѣетъ ли на собѣ каковыя вещи, которыя же возбраняютъ человѣку священства? будетъ ли не татъ, не душегубецъ, не разбойникъ?“ Послѣ того, какъ собраны были нужныя свѣденія, „урядникъ“ вмѣстѣ съ ставленникомъ являлись къ епископу. Урядникъ докладывалъ обо всемъ, что было собрано о ставленникѣ на мѣстѣ его родины. Если проситель жилъ далеко отъ резиденціи епископа, то онъ обязанъ былъ приносить епископу. такъ называемыя, поручальныя грамоты, въ которыхъ находились всѣ необходимыя свѣденія касательно личности просителя. Въ томъ случаѣ, когда поручальныя грамоты содержали въ себѣ благопріятныя извѣстія касательно личности просителя, то епископъ, разсмотрѣвъ ихъ, приказывалъ ему готовиться къ рукоположенію. Для этого, раньше посвященія, проситель отсылался къ другому „ряднику“, обязанность котораго состояла, по назначенію епископа, въ томъ, чтобы „осматривати діаконовъ, годныхъ священству и умѣющихъ грамотѣ“.

Послѣ, такъ сказать, ставленническаго экзамена „рядникъ“ докладывалъ епископу о результатахъ своихъ испытаній, и если проситель, по отзывамъ его, „не научился сполна грамотѣ, чтобы годный былъ въ священство“, то епископъ „урокъ ему положитъ на ученіе за колько бы научитися могъ“. Въ томъ же случаѣ, „коли будетъ тотъ діакъ священства достоинъ, а грамотѣ умѣти какъ попу подобаетъ“, рядникъ докладывалъ епископу: „се діакъ (имярекъ) умѣетъ грамотѣ и гораздъ“. Епископъ, чтобы провѣрить показанія своего „рядника“ заставлялъ ставленника читать изъ псалтири, апостола и евангелія, и если находилъ это чтеніе хорошимъ, посылалъ его къ духовнику, который долженъ былъ дать поручальный листъ, по установленной формѣ, въ томъ, что ставленникъ на исповѣди оказался достойнымъ священства (1). Листъ этотъ потомъ хранился въ соборной ризницѣ.

Въ самый день рукоположенія, предъ началомъ литургіи, по приказанію епископа, поручальный листъ духовника прочитывался вслухъ всего народа, послѣ чего епископъ, обратившись къ духовнику, дважды спрашивалъ: „Достоинъ ли священству“? Духовникъ отвѣчалъ: „Владыко святый, по его исповѣди, достоинъ священству“. Въ третій разъ епископъ спрашивалъ такъ: „Достоинъ ли священству, поручаешнлись по немъ“? Духовникъ отвѣчалъ: „По его исповѣди, поручаюся по немъ, достоинъ священству“. Епископъ заключалъ: „По исповѣди и по порученію твоему, отца его духовнаго, свершаемъ его въ священство“. Свидѣтелями при этомъ были священники, находившіеся при самомъ рукоположеніи. Все это потомъ заносилось дьякомъ или писцомъ въ книги „реистръ“.

Новопоставленный, по рукоположеніи, служилъ шесть недѣль въ соборной церкви съ наказомъ, что-

(1) Образецъ граматы духовника напечатанъ въ Русск. Истор библ. 1880 г. т. VI, стр. 902.

бы „на литургіяхъ евангеліе чести, гораздо просмотривши, и чолъ бы не спѣшно, зналъ бы статіи и возгласы, и на заутреняхъ, и на вечерняхъ говорилъ бы псалтирь и псалмы, и каноны, и церковное каженіе зналъ и все дѣйство священническое: тому ся имать учити подлинно, чтобы умѣлъ гораздо". Для руководства и надзора новопоставленный діаконъ поручался діакону, а священникъ—священнику. Тотъ и другой за свои труды отъ новорукоположеннаго получали куницу, 12 грошей. Брать съ ставленника болѣе этого строго воспрещалось. Виновные въ томъ, что „поучивши новопоставленнаго съ полнедѣли, а въ силахъ съ недѣлю для своихъ посуловъ отпускаютъ прочь", наказывались епископскимъ судомъ.

Послѣ шести недѣль, по рукоположеніи, новопоставленный вмѣстѣ съ своимъ руководителемъ являлись къ епископу, который принявъ отъ него свидѣтельство, что новопоставленный „весь рядъ церковный, священническое дѣйство гораздо умѣетъ", говорилъ: „положилъ есмо тое дѣло на твоей душѣ, вѣрячи тебѣ; ты за то самъ отвѣтъ даси, если будешь его добрѣ училъ, а онъ все гораздо умѣетъ". Святитель приказывалъ дьяку записать въ книгу показаніе руководителя. „Инымъ потребнымъ нужнымъ поповскимъ вещемъ тому новоставленному самъ святитель прикажетъ учитися гораздо у своей церкви, будя отъ иного священника добрѣ умѣющаго священническій чинъ и правило церковное; и срокъ ему на то дастъ учити до собора, а о соборѣ дастъ Богъ пріидешь къ намъ и мы сами тебе выслушаемъ; будешь умѣти гораздо всему священническому чину и ты и впредь будеши священникомъ, или не учнешь учитися, а не будешь умѣти всего того, что тебѣ ся священнику годитъ, и мы тебѣ пѣти не повелимъ и церковь отдадимъ иному до тѣхъ мѣстъ, доколѣ ся научишь гораздо всему своему священническому чину". Послѣ этого наставленія епископъ вручалъ новорукоположенному

„хиротоніи свитокъ“ (1) и отпускалъ его на приходъ. Дьякъ записывалъ въ „реистръ“ время поставленія во священника и время его отпуста на приходъ.

На ближайшемъ соборѣ знанія новопоставленнаго во священника провѣрялись епископомъ, и „есть ли который будетъ не сполна научился и не гораздо умѣти церковное исправленіе, свой священническій чинъ, такого имать святитель наказати“. Въ случаѣ, если бы на рукоположеннаго во священника кто нибудь донесъ, „что онъ будетъ вчинилъ каковую любо вещь, до своего поставленія, таковую, для бы чого не имѣлъ быти поставленъ у священство“, то епископъ приказывалъ принести книги съ актами, относящимися къ этому рукоположенію, и допрашивалъ духовника: „Ты по томъ дьяцѣ мнѣ поручился, твоя грамота поручная, и твоя братья крилошане на то свѣдки, что ты сказалъ мнѣ того дьяка достойнаго священству“. Духовникъ отвѣчалъ: „Господине, владыко святый, тотъ дьякъ тыхъ неподобныхъ вещей мнѣ не повѣдалъ, богомольцю твоему, тое свое дѣло отъ мене утаилъ“. Тогда епископъ назначалъ формальное слѣдствіе, которое поручалъ „ряднику“, производившему дознаніе и собиравшему справки прежде рукоположенія (2).

Въ общихъ чертахъ подобная же процедура избранія во священника рекомендуется и виленскимъ соборомъ 1509 года (3). Болѣе подробныя постановленія по этому поводу были сдѣланы на стоглавомъ соборѣ. Плата со ставленника этимъ соборомъ опредѣляется такъ: „отъ діаконства и отъ поповства двѣ златницы на соборъ взимати, сирѣчь рубль московскій, да благословенная гривна, а въ одни діаконы поста-

(1) Образецъ ставленической священнической граматы помѣщенъ въ Русск Истор библ. т VI, стр 915—916.

(2) Архіер Служебн ркп м Синод. библ. № 680 л. 89—99, № 909, л 79—87, Русск Истор библ. т VI, стр 899—908

(3) Акты Истор т I. № 289, Памятн. русск. старин. въ западн губерн. имперіи, издав. П. Н. Батюшков вып. VI, Спб 1874 г. стр 165 прилож.

вити златница дати, сирѣчь полтина московская, да благословенная гривна. А готоваго діакона въ попы совершити полтина же да благословенная гривна, а отъ патрахильныхъ и отъ уларныхъ грамотъ не имати, развѣ писчаго алтына, да печатнаго алтына" (1).

Самый *чинъ рукоположенія во священника* имѣетъ большое сходство съ чиномъ рукоположенія во діакона. Рукополагаемый вводился въ алтарь священниками, преклонялъ колѣна предъ чтеніемъ второй молитвы: „Боже безначальный и безконечный, иже произволеніемъ пресвитерства почесть", ектенья произносилась старшимъ изъ священниковъ вслухъ всѣхъ священниковъ, третья молитва: „Боже великій въ крѣпости, неислѣдимый въ разумѣ, иже дивенъ въ совѣтѣхъ" произносилась епископомъ, имѣя руку на головѣ рукополагаемаго, при возложеніи фелоня и епитрахиля, святитель говорилъ: „достоинъ". Новорукоположенному давалась часть Агнца при пѣніи: „Достойно и праведно". „Егда отъимется покровъ, сирѣчь воздухъ, отъ святыхъ даровъ и рекутъ людіе: „Достойно и праведно", считаемъ мы въ памятникахъ по этому поводу замѣчаніе, возметъ первосвященникъ отъ блюда часть Божественнаго хлѣба, дастъ на руку поставленному и надклонитъ его надъ святую трапезу, челѳ же свое прилагаетъ ко еже отъ него дръжимому святому хлѣбу и пребываетъ преклоненъ тако, егда же речетъ святитель: „Святая святымъ" (2). Тотъ же чинъ въ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой (3) и юго-славянскихъ (4) не представляетъ никакой разницы отъ нашего.

(1) Стоглав. глав. 89, стр. 379, глав 25, стр. 120—121, глав 41, вопр. 4, стр. 167.

(2) Требн ркп м. Синод библ. № 310, л. 169 — 170 Слич Архіер Чиновн 1854 г л 124 об —127 об.

(3) *Ευχολογ* Goar pag 292—294, *Αρχιερατ.* Habert pag. 106—109; Порфирій. Втор. путеш по Аѳону, стр 49. Symeon. Thessal de Sacr. ordinat. (Mign. Patrol. Curs compl t. 155, pag 384—392).

(4) Сербск Требн ркп. м. Синод. библ № 307, л 173—175; ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 88 об.—89, изд. венец 1570 г. л.

Поставленіе въ *духовника* состояло въ чтеніи „письма датись иноку когда поставятъ его духовнаго отца“: „Смиреніе наше ради своего письмени благословляетъ его, честнѣйшаго въ священно-инокохъ, имрекъ, въ отца духовнаго“ (1). Въ сербской церкви при этомъ дѣйствіи читали молитву: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключе царствія Твоего небеснаго Петру верховному Твоему апостолу поручивъ“ и евангеліе отъ Матѳея: „Пришедъ Іисусъ во страну Кессаріи Филипповы и въпрашаше ученики свои, глаголе: кого глаголютъ быти человѣци суща Сына Божія“ (2).

*Чинъ возведенія въ протодіакона* совершался святителемъ „во всемъ святительскомъ сану“ и состоялъ изъ молитвы: „Боже Царю небесный благопослушливый“ и ектеньи за возводимаго въ это званіе (3).

*Чинъ поставленія въ протопопа* состоялъ изъ чтенія „письма“ на протопопство, ектеньи за возводимаго въ это званіе и „слова наукы святительской къ протопопу“: „Сыну и съслужебнику нашего смиренія, имрекъ. По благодати Святаго Духа, даннѣй намъ, свершили тебе протопопомъ“ (4).

*Чинъ, бываемый на произведеніе игумена* совершался святителемъ. Послѣ того, какъ возводимый въ это званіе приближался къ святителю, діаконъ возглашалъ: „Господу помолимся“, а святитель, благословивъ трижды голову поставляемаго, читалъ молитву: „Боже, иже всегда человѣческому спасенію промыслъ творя, иже словесную сію паству вкупѣ во-

---

237 об.—240, 1538 г. л. 227 об.—231, Молдо-Валах. Служ. ркп. Солов. библ. № 1015, л. 56—58 об.

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 240, Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 913, Акты юрид. быта древней Россіи, т. I, № 24.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 183.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 239 об.; Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 914.

(4) Ibid. л. 238 об.; Ibidem, стр. 914, 239.

едино собравъ". Діаконъ произносилъ: „Главы ваша", а епископъ: „Миръ всѣмъ" и читалъ другую молитву: „Приклони, Господи, ухо Твое, услыши молитву нашу". Затѣмъ снималась съ поставляемаго монашеская мантія и надѣвалась мантія игумена, всѣ присутствующіе священники цѣловали его и совершался отпустъ (1). У грековъ (2) и южныхъ славянъ (3) возведеніе въ игумена совершалось точно такимъ же образомъ.

*Чинъ поставленія въ архимандрита* совершался предъ началомъ литургіи. Поставляемаго приводили братія его. Діаконъ возглашалъ: „Благослови владыко", священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ" и читались тропари и псаломъ: „Господи услыши молитву мою", послѣ котораго діакономъ произносилась великая ектенья. По возгласѣ епископа пѣли „Богъ Господь" на 8 гласъ и тропарь: „Благословенъ еси Христе Боже нашъ", а затѣмъ читался 50 псаломъ и начинали пѣть канонъ пятидесятницы. По окончаніи канона, читался свѣтиленъ Троицѣ: „Всесвятый Душе, исходяй изъ Отца и Сына ради пришедша". Діаконъ подводилъ къ святителю поставляемаго, на котораго онъ возлагалъ свою руку и читалъ молитву: „Бѣ всегда о человѣческомъ спасеніи пекыйся и сіе стадо словесное едино събравъ" и, послѣ главопреклоненія,—вторую молитву: „Приклони Господи ухо Твое и услыши молитвы наша". Затѣмъ святитель, благословивъ поставляемаго, давалъ ему палицу, а поставляемый лобызалъ руку святителя. Въ заключеніе братія лобызали новопоставленнаго, при пѣніи тропарей: „Съ узомъ любве связаемы апостолы владяща тварію себе Христу предаша" и „Днесь благо-

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 91, № 1090, л. 272; ркп м. Синод. библ. № 310, л. 238.

(2) *Ευχολογ.* Goar. pag. 492.

(3) Сербск Требн. ркп м. Синод библ. № 307, л 178 об., 179, № 324, л 29.

дать Божія Святаго Духа насъ собра“ и говорился отпустъ: „Иже въ видѣніи огненныхъ языкъ“ (1).

*Чинъ поставленія иконома, келаря, пономаря, казначея, торговца и посельника* совершался игуменомъ или священникомъ. По однимъ памятникамъ, поставленіе въ эти должности, согласно съ практикою древне-сербской церкви (2), состояло въ принятіи поставляемымъ изъ рукъ игумена ключей, которые находились на престолѣ, чтенія молитвы: „Брате отче, имярекъ, се отъ руки Христовы и отъ престола славы Его“ и ектеньи за поставляемаго (3). По другимъ памятникамъ, поставляемый во время чтенія часовъ приводится къ храмовой иконѣ, предъ которою онъ дѣлаетъ три поклона, а затѣмъ поклонъ игумену и братіи. Игуменъ полагаетъ ключи въ пеленѣ къ иконѣ и, возгласивъ: „Миръ всѣмъ. Главы ваша Господеви приклоните“, читаетъ на головѣ поставляемаго молитвы: „Господи Боже нашъ, давый благодать Святаго Духа избраніемъ Ти нареченіемъ“, подавая ключи поставляемому: — „Возьми ключи сія и сохрани ихъ съ опасеніемъ“ и въ заключеніе—„Брате, имярекъ, се отъ руки Господня и отъ престола славы Его“ (4).

*Чинъ поставленія въ екклисіарха* состоялъ въ чтеніи одной только молитвы: „Господи Боже нашъ, иже всякому даеши на потребу и далече строяй, пріими раба своего, имярекъ, на служеніе святѣй Твоей цер-

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод библ № 310, л. 170. Возведенные въ санъ игумена и архимандрита утверждались особыми святительскими граматами. (Акт. юрид быта древн. Росс. т. I, № 25, Р. И. Б. т VI, стр. 911—913).

(2) Хиландарски типик изд. архим. Леонида. Београд. 1868 г. стр 47, 62.

(3) Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 1; Требн. ркп Солов. библ. № 1085, л. 76, № 1090, л. 260 об., № 1089, л 20 об, 21; № 1104, л. 353, ркп. м. Синод. библ № 310, л 240 об; № 898, л. 240.

(4) Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 550—551.

кви“ (1). Въ сербской церкви въ этомъ случаѣ поставляемому вручались уставъ и ключи церковные, которые находились предъ иконою Пресвятой Богородицы (2).

*Чинъ избранія и поставленія въ епископа* состоитъ изъ четырехъ частей: а) уставъ како достоитъ избирать епископа, б) уставъ благовѣстію, в) о малѣмъ знаменіи и г) собственно уставъ, бываемый на поставленіи епископомъ.

Избраніе достойныхъ кандидатовъ въ епископа совершалось въ древне-русской церкви митрополитомъ съ соборомъ русскихъ святителей. Для этой цѣли митрополитъ созывалъ всѣхъ епископовъ, „елици то суть подъ нимъ во всемъ предѣлѣ“. Если кому нибудь изъ подвѣдомыхъ ему епископовъ нельзя было явиться „на уреченный рокъ и день, или немощи великія ради, или паки нѣкоей великой нужи належащи, юже имуть вси люди вѣдати“, то посылалась грамата „своея руки“, въ которой излагалось согласіе съ мнѣніемъ остальныхъ отцовъ собора, а непредставившій такихъ извинительныхъ причинъ своего отсутствія лишался „святительскія чести и сана“. На соборъ являлись и „лучшіе клирики“. Послѣ того, какъ сойдутся всѣ участники собора и разсядутся по своимъ мѣстамъ, митрополитъ объявляетъ о вдовствующей епископіи и, давъ наставленіе относительно предстоящаго дѣла, отпускаетъ ихъ. Участники собора удаляются вмѣстѣ съ книгохранителемъ и „писателемъ митрополичемъ“ въ придѣлъ церковный или притворъ. Здѣсь старшій изъ епископовъ возлагаетъ на себя епитрахиль, беретъ въ руки кадильницу, кадитъ икону Спасителя, всѣ остальныя иконы и предстоящихъ и говоритъ начальный возгласъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Остальные читаютъ: „Царю не-

(1) Требн. ркп. м. Синод библ. № 310, л. 241.

(2) Хиландар типик стр. 35.

бесный", „Святый Боже", „Пресвятая Троице", „Отче нашъ", по возгласѣ, тропарь и кондакъ пятидесятницы. Затѣмъ старшій епископъ произноситъ сугубую ектенью, на которой, кромѣ князя и митрополита, поминается все „священное братство" и совершается отпустъ. Молитва отпуста читалась такъ: „Иже въ видѣніи огньныхъ языкъ пославый Пресвятый Духъ на апостолы и ученики своя, Христосъ истинный Богъ нашъ". Остальные епископы въ заключеніе говорятъ: „Да пріиметъ Господь Богъ моленія наша и и помилуетъ насъ, яко благъ и человѣколюбецъ" и садятся по своимъ мѣстамъ. На этомъ совѣщаніи, кромѣ епископовъ, книгохранителя или нѣкоего „отъ болшихъ и старѣйшихъ клирикъ митрополичихъ" и „вѣрнаго писаря", никто не могъ присутствовать. Старшій изъ епископовъ называетъ имя кандидата во епископа, тоже дѣлаютъ и остальные епископы. Каждый изъ учавствовавшихъ на этомъ совѣщаніи имѣлъ право высказывать свое мнѣніе за или противъ предложеннаго кандидата. По достаточномъ разсужденіи и послѣ оживленныхъ споровъ, имена трехъ лучшихъ кандидатовъ заносятся писцомъ, по приказанію книгохранителя, въ свитокъ, который потомъ старшій епископъ запечатывалъ печатью и передавалъ въ руки книгохранителя. Епископы послѣ этого расходятся по своимъ мѣстамъ, а книгохранитель несетъ свитокъ къ митрополиту, который, принявъ его, кладетъ предъ иконою Спасителя, „самъ же доволнѣ помолится, паче же и съ слезами затворився самъ единъ", затѣмъ разпечатываетъ его и выбираетъ имя одного изъ написанныхъ кандидатовъ, который ему нравился.

*Благовѣстіе* или объявленіе о назначеніи и избраніи во епископа совершалось въ одной изъ приходскихъ или монастырскихъ церквей. Избранный одѣвался во всѣ священническія ризы и стоялъ въ алтарѣ у царскихъ дверей къ востоку лицомъ. Когда посланникъ отъ митрополита входилъ въ церковь, избранный начиналъ: „Благословенъ Богъ нашъ". Сто-

ящіе въ храмѣ читали Трисвятое, „Пресвятая Троице“, „Отче нашъ“, по возгласѣ, тропари: храма и дневной и богородиченъ. Стоящій въ алтарѣ говорилъ краткую сугубую ектенью и совершалъ обычный отпустъ въ царскихъ дверяхъ. Хоръ пѣлъ многолѣтіе царю и митрополиту, послѣ котораго „мало изъ царскихъ дверей выступить ставитися хотяй, и станетъ руки къ персемъ приложивъ крестообразно подъ фелонемъ, главу мало преклонь“. Посланный отъ митрополита становился на то мѣсто, съ котораго читали апостолъ и говорилъ: „Преосвященный нашъ господинъ и владыка, митрополитъ кіевскій и всея Руси, имярекъ, и еже о немъ божественный и священный сборъ призываютъ твоея святыни на епископьство богоспасеннаго града, имярекъ“. Избранный отвѣчалъ: „Понеже пресвященный нашъ господинъ и владыка, митрополитъ кіевскій и всея Руси, и еже о немъ божественный и священный съборъ судиша и мене достойна быти въ таковую службу, благодарю и пріимаю и нимала въпреки глаголю“ и, сдѣлавши поклонъ „мало ниже“, возвращался въ алтарь, снималъ съ себя священныя одежды и удалялся домой.

Въ тотъ же день или въ одинъ изъ ближайшихъ дней, послѣ объявленія объ избраніи въ епископа, избранный представлялся митрополиту и другимъ епископамъ избирателямъ, которые для сего собирались въ притворъ церковный и въ мантіяхъ съ источниками сидѣли на своихъ мѣстахъ. Избранный вводился архидіакономъ или книгохранителемъ и становился на концѣ епископскихъ сѣдалищъ. Сдѣлавъ поклонъ митрополиту, онъ подходилъ ближе и кланялся во второй разъ, а потомъ еще ближе и дѣлалъ третій поклонъ. Митрополитъ сидѣлъ, имѣя въ лѣвой рукѣ посохъ, а правую руку „простерту ницъ“ на правомъ колѣнѣ. Избранный кланялся митрополиту, цѣловалъ правое колѣно, руку, лежащую на немъ, и правую щеку митрополита, а затѣмъ лобызался съ остальными епископами, кланялся, какъ и прежде, и садил-

ся на предназначенное ему мѣсто. Въ это время приготовлялась „каціа, еже есть ручная кадильница“, которой, по благословенію митрополита, діаконъ кадилъ иконы, митрополита и остальныхъ епископовъ, при пѣніи: „Преосвященному, имярекъ, митрополиту кіевскому и всея Руси, многа лѣта“. Затѣмъ всѣ расходились по своимъ мѣстамъ.

„Вѣдомо же буди, замѣчается въ нашихъ памятникахъ, яко первое послѣдованіе, бываемое о благовѣстіи, и се паки цѣлованія, обоя преже литургія бываютъ, во 2-й часъ дне“.

*Чинъ и уставъ малаго знаменія* совершался въ соборной церкви. Для этого „внутрь церкве, вшедъ въ церковная врата, прямо амвона и уготовають усходницу, яже на се уряжена, и покрывають ея ковры, и върхъ сихъ поставляють престолъ митрополичь и сверху възгловіе служебное; и усходница же она трими степени взыти на ню“. Съ правой стороны приготовлялся „княжь столець“, а нѣсколько ниже по обѣимъ сторонамъ митрополичаго сѣдалища приготовлялись мѣста для остальныхъ епископовъ. Нѣсколько дальше епископскихъ сѣдалищъ, на срединѣ, къ амвону, изображался на помостѣ церковномъ одноглавый орелъ, „крила имѣя простерты, права стояша на ногахъ, подъ ногами же его градъ написати и съ забралами и съ столпы, орлу же крѣпко ногами наступившу на столпѣхъ оныхъ“. На изображеннаго орла наступать ногами воспрещалось. Митрополитъ выходилъ изъ своея келіи, шелъ въ храмъ въ сопровожденіи чтецовъ въ стихаряхъ и свѣщеносца съ лампадою и садился на своемъ мѣстѣ. Послѣ благословенія митрополита, священники уходили въ алтарь для облаченія въ священныя одежды. Туда же уходили и епископы для возложенія на себя поверхъ мантіи бѣлой фелони, но безъ омофоровъ. Митрополитъ облачался на своемъ мѣстѣ во всю святительскую одежду, при пѣніи „нѣкоего стиха“, и затѣмъ, при пѣніи трижды: „Исполлаети деспота“, садился на свое мѣ-

сто. По зову архидіакона, всѣ епископы выходятъ изъ алтаря, дѣлаютъ поклонъ митрополиту и садятся на свои мѣста. Затѣмъ архидіаконъ съ другими діаконами идутъ снова въ алтарь, выводятъ оттуда избраннаго въ епископа, одѣтаго во все священническое облаченіе, поставляютъ его у изображеннаго орла и даютъ ему „Исповѣданіе писано на листѣхъ“. Избранный, поклонившись митрополиту, князю и всѣмъ остальнымъ епископамъ, читаетъ вслухъ всѣхъ исповѣданіе вѣры (1). По прочтеніи, книгохранитель, возложивъ руку на голову рукополагаемаго „и клобукъ съ головы съ тылу снявъ“, возглашаетъ: „вонмемъ“. Митрополитъ, вставши съ своего мѣста и „руку протятъ, якоже знаменати“, говоритъ: „Благодать Пресвятаго Духа нашимъ смиреніемъ имѣетъ тя епископомъ богоспасеннаго града, имярекъ“, а затѣмъ снова садится на свое мѣсто. Книгохранитель, имѣя правую руку на головѣ новопоставляемаго, приводитъ его къ митрополиту, у котораго онъ цѣлуетъ правое колѣно, правую руку, лежащую на немъ, и правую щеку, а затѣмъ къ остальнымъ епископамъ, съ которыми новопоставляемый цѣлуется, и становитъ его посрединѣ епископскихъ сѣдалищъ. Митрополитъ, вставъ и благословивъ его, говоритъ: „Благодать Пресвятаго Духа да будетъ съ тобою“. Новопоставляемый кланяется до полу и удаляется въ притворъ алтарный съ правой стороны. Впереди его идутъ два діакона. Въ этомъ притворѣ онъ стоялъ до малаго выхода и читалъ молитвы литургіи, а въ то время, когда митрополитъ съ епископами войдутъ въ алтарь, старшій изъ діаконовъ съ другими діаконами выводили его изъ притвора и ставили предъ царскими дверями.

---

(1) Образецъ подобнаго исповѣданія вѣры, напечатанъ въ Актахъ археогр. экспед. т. I, № 375 и въ Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 451—455.

*Уставъ, бываемый на поставленіи епископомъ.* Послѣ Трисвятой пѣсни митрополитъ отступалъ на одну ступень отъ престола. Къ нему два епископа приводили рукополагаемаго и ставили съ правой стороны. Съ лѣвой стороны становился книгохранитель или архидіаконъ со свиткомъ въ рукахъ. по которому митрополитъ, послѣ возгласа архидіакона: „вонмемъ“, читалъ: „Судъ и искусъ боголюбивыхъ епископъ. Божественная благодать, яже всегда немощная исцѣляющая и недостаточная исполняющи“. Присутствующіе пѣли трижды: „Господи помилуй“. Затѣмъ митрополитъ разгибалъ евангеліе, клалъ его на голову и шею поставляемаго, а на евангеліе полагалъ свою руку и читалъ молитву: „Владыко Господи Боже нашъ, законоположивый намъ пзехвальнымъ си апостоломъ Павломъ степенемъ и чиномъ уставъ“. Тоже дѣлали и остальные епископы, но молитвы не читали. По „аминь“ одинъ изъ епископовъ „малымъ гласомъ, елико слышати предстоящимъ святителемъ“, произносилъ великую ектенью за новорукополагаемаго, послѣ которой митрополитъ, имѣя на головѣ его руку, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, за еже не мощи человѣческому естеству Божества понести существо“. По прочтеніи молитвы, святитель снималъ съ головы поставляемаго въ епископа св. евангеліе и полагалъ его на св. престолъ, а затѣмъ, возлагая на новорукоположеннаго омофоръ, говорилъ: „достоинъ“. Всѣ предстоящіе здѣсь повторяли тоже самое три раза. Потомъ митрополитъ и всѣ остальные епископы цѣловали новорукоположеннаго. „И обычному поминанію свершаемому, восходятъ къ сѣдалищу, и сѣдаетъ новопоставленный съ десныя страны святителя выше иныхъ, „Миръ всѣмъ“ глаголетъ на апостолѣ и первѣе иныхъ честнаго тѣла и крове Христовы причащается, и тако поставльшему и инѣмъ подаетъ“.

„Се же послѣдованіе бываетъ, замѣчаютъ наши памятники, и о патріаршѣ и митрополитѣ“.

По окончаніи литургіи, митрополитъ и остальные епископы разоблачались, а новорукоположенный оставался въ священныхъ одеждахъ. Митрополичій ризничій поставляетъ стулъ митрополита предъ дверьми жертвенника, покрываетъ его „завѣсою, еже у мѣста, идѣже митрополитъ стоитъ“, а протопопъ и другіе священники ведутъ сюда новопоставленнаго и сажаютъ на приготовленный стулъ. Затѣмъ „протопопъ съ десныя страны, другій же попъ отъ старѣйшихъ съ лѣвыя страны, поднимаютъ его подъ пазухи и въставляютъ глаголюще: „сполаети, деспота“, и паки посаждаютъ его, и въ другій въставляютъ его, тожде глаголюще; и въ третій посадивше и паки вьздвигше, „исполаети, деспота“ глаголюще; и тако мало отъ стола оного отведше и поюще: „Имярекъ, священному епископу богоспасенаго града, имярекъ, многа лѣта“! Клиропане въ это время снимали съ него священныя одежды. Потомъ „келейникъ митрополичь възглагаетъ нань переманатку съ источники, таже икону взложить ему, потомъ мантію съ источники“ и всѣ выходятъ изъ храма. Протопопъ и остальные священники провожаютъ новорукоположеннаго изъ храма къ митрополиту въ келію, гдѣ устроялся братскій обѣдъ для всѣхъ участниковъ настоящаго торжества.

Чрезъ нѣсколько дней, по рукоположеніи, митрополитъ собиралъ всѣхъ епископовъ, „идѣже обычно есть ему сидѣти съ епископы“ и всѣ садились по своимъ мѣстамъ. Архидіаконъ или книгохранитель съ другими діаконами вводятъ новорукоположеннаго, по приказанію митрополита, предъ лицо митрополита и собора епископовъ. Новорукоположенный епископъ трижды кланялся митрополиту, цѣловалъ правое колѣно и руку его, лежащую на колѣнѣ, и правую щеку, а затѣмъ цѣловался со всѣми остальными епископами и садился на свое мѣсто между прочими епископами. Пѣвчіе въ это время пѣли: „Преосвященному митрополиту кіевскому, имярекъ“. „И тако посидѣвъ,

елико повелитъ митрополитъ, и въставше, поклонившся митрополиту, исходятъ кажды въ своя“ (1).

Чинъ рукоположенія въ епископа церкви греческой имѣетъ весьма немного особенностей, которыя отличаютъ его отъ древне-русскаго чина. Для сравненія беремъ трактатъ Симеона Солунскаго «De sacris ordinationibus» (2). На краткой литіи предъ избраніемъ вмѣсто кондака: „Егда снищедъ языки слія“ въ греческой церкви, по словамъ Симеона Солунскаго, пѣли: „Яко посредѣ учениковъ Твоихъ“ и „Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ и Богородицы“. Въ нашемъ чинѣ не упоминается объ изображеніи подъ орломъ трехъ рѣкъ, которымъ Симеонъ Солунскій придаетъ особенное символическое значеніе, нѣтъ возгласа: „повелите“, который у насъ замѣненъ возгласомъ: „вонмемъ“, архидіаконъ въ „маломъ знаменіи“ держитъ руку на головѣ, а не на шеѣ, какъ въ греческомъ чинѣ, при чтеніи митрополитомъ словъ: „Благодать Пресвятаго Духа“ о пѣніи клириками: „εἰς πολλὰ ἔτη, δέσποτα“ ничего не говорится. По словамъ Симеона Солунскаго, новорукополагаемый стоялъ въ діаконникѣ съ епигонатіемъ на шеѣ, о чемъ въ нашемъ чинѣ нѣтъ никакого намека въ данномъ мѣстѣ. По греческому чину, рукополагаемый обводился три раза около престола, при пѣніи тропарей: „Святіи мученицы“ и „Слава Тебѣ Христе Боже“. Симеонъ Солунскій дѣлаетъ по этому поводу даже оговорку, что пѣснь: „Слава Тебѣ Христе Боже“ въ Константинополѣ вовсе не поется, а въ церкви солунской поется послѣ двукратнаго пѣнія: „Святіи мученицы“. Въ нашемъ чинѣ нѣтъ никакихъ указаній на пѣніе этихъ тропарей и на обведеніе рукополагаемаго вокругъ престола. При чтеніи молитвы: „Боже-

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310 л. 171—177; слич. Акты археограф. экспед. т. I, № 375, Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 437—564.

(2) Mign. Patrolog. Curs. complet. t. 155, pag. 397—436.

ственная благодать", у грековъ новорукополагаемый становился на колѣна и прикладывалъ чело къ св. престолу, а у насъ новорукополагаемый въ это время стоялъ на ногахъ. Относительно сажанія новопосвященнаго на епископское сѣдалище Симеонъ Солунскій замѣчаетъ: „посажденіе на престолъ прежде совершалось великолѣпно, какъ нынѣ патріаршее, именно: архіерей сажался на престолъ въ церкви, при собраніи епископовъ епархіи, совершавшихъ посажденіе по граматѣ архіепископа. *Нынѣ же оно прекратилось* по причинѣ варварскихъ набѣговъ и постигшихъ церкви искушеній и смятеній, а совершается только въ одной великой" (т. е. церкви). Въ то время, когда новопоставленный садился на епископское сѣдалище у грековъ пѣли: „*ἄξιος*", а у насъ: „*εἰς πολλὰ ἔτη, δέσποτα*".

Извѣстные намъ чины рукоположенія въ епископа греческой церкви, хотя по своимъ особенностямъ стоятъ весьма близко къ нашимъ чинамъ посвященія въ тотъ же священный санъ, но не содержатъ въ себѣ почти первыхъ трехъ частей нашего чина: избранія, благовѣстія и отчасти малаго знаменія (1). Тоже нужно сказать и о чинахъ рукоположенія въ епископа церквей юго-славянскихъ (2). Впрочемъ, въ этомъ чинѣ молдо-валахской церкви нѣтъ только избранія въ епископа, но всѣ остальныя части нашего чина имѣются въ наличности, хотя и не безъ особенностей, которыя падаютъ главнымъ образомъ на гаше „благовѣстіе". Объявляли новоизбранному о его избраніи два монаха такъ: „съборь освященнаго, имярекъ, митрополита сей земли, имрекъ, съ боголюбивыми его епископи, имярекъ, епископомъ и дръжавамъ ихъ избралъ тя есть по священному причту на

(1) *Εὐχολογ.* Goar. pag 302—305. *Ἀρχιερατ.* Habert. pag 66—70

(2) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 175 об.—177, изд. венец. 1538 г. л. 231—234; 1570 г. л. 240—243; ркп. Молдо-Валах. служебн. Солов. библ. № 1015, л. 58 об.—61.

епископскый престолъ въ градъ, имярекъ, пасти стадо духовное, облѣцися и препояши чресла своя, обуи нозѣ свои и пріиди, да възмеши пастырскыи жезль, имже упасеши люди Христовы". Избранный отвѣчалъ на это: „не по моему достоанію, но аще и Божіе произволеніе, и молитву, и повелѣніемъ преосвященнаго господина моего, имрекъ, митрополита въсей земли, имрекъ, и святаго събора, по глаголу вашему да будетъ". Затѣмъ онъ шелъ въ церковь, гдѣ находились епископы. Его встрѣчали два епископа при входѣ въ церковь. Здѣсь читается Трисвятое, Отче нашъ, тропарь воскресенъ и святаго храма и совершается отпустъ. Избранный въ епископа удалялся въ притворъ съ лѣвой стороны, откуда черезъ часъ однимъ изъ клириковъ вызывался и шелъ къ остальнымъ епископамъ, которые, вставъ на встрѣчу ему, сажали его между собою. Потомъ епископы особою граматою извѣщали митрополита о состоявшемся избраніи, а черезъ часъ шли къ нему на поклонъ. Послѣ обычнаго начала митрополита, чтенія Трисвятаго. „Отче нашъ" и тропаря храма совершался отпустъ. Клиръ пѣлъ: „Исполаети, деспота" трижды, а митрополитъ возлагалъ на избранника „клобучецъ" мантію и давалъ жезлъ, а затѣмъ цѣловалъ его самъ и всѣ остальные епископы. Остальныя особенности этого чина молдовалахской церкви не представляютъ разницы отъ нашего чина (1).

Съ 1448 года въ русской церкви стали совершать чинъ посвященія въ митрополита, который доселѣ составлялъ неотъемлемую принадлежность богослужебной практики только церкви греческой.

Кандидатъ въ митрополита избирался на соборѣ русскихъ епископовъ, архимандритовъ и игуменовъ подъ предсѣдательствомъ самаго царя. Избранный до нареченія въ этотъ санъ жилъ на своемъ подворьѣ.

---

(1) Служебн Молдо-Валах ркп Солов. библ. № 1015, л. 95 об —104.

Въ день нареченія служился молебенъ Богоматери и Петру чудотворцу, послѣ котораго два архимандрита—Троицкій и Рождественскій изъ Владиміра отправлялись за новоизбраннымъ митрополитомъ. По приходѣ послѣдняго, всѣ шли къ царю, который встрѣчалъ избраннаго съ подобающею ему честью, сажалъ его и говорилъ ему рѣчь о молитвѣ. Отъ царя всѣ отправлялись въ храмъ Успенія Богоматери, гдѣ новоизбранный въ митрополита лобызалъ икону Богоматери и мощи чудотворцевъ Петра и Іоны. Изъ церкви переходили въ бѣлую палату, въ которой новоизбранный вводился на митрополичье мѣсто и говорилось ему многолѣтіе. Сюда являлся царь для привѣтствія новаго митрополита. По уходѣ царя, всѣ изъ бѣлой палаты шли въ соборную церковь для слушанія литургіи, новоизбранный стоялъ на митрополичьемъ мѣстѣ. Послѣ литургіи всѣ обѣдали у новоизбраннаго митрополита.

Черезъ день или два послѣ этого совершалось благовѣстіе. Благовѣстниками были архимандриты—Спасскій и Чудовскій, протопопъ и протодіаконъ.

Самый чинъ поставленія въ митрополита ничѣмъ не отличался отъ чина поставленія въ епископа. „Огнениковъ“ было восемь человѣкъ, „четыре предъ нареченнымъ и четыре у орла“. Литургію совершалъ новый митрополитъ. На возгласѣ: „Во-первыхъ помяни, Господи“ поминалось архіепископомъ имя новаго митрополита. Во всю литургію до возгласа: „Со страхомъ Божіимъ“ предъ царскими дверями держали посохъ и лампаду архіепископа, а послѣ этого ихъ замѣняли посохъ и лампада митрополита.

Послѣ литургіи возводили новорукоположеннаго на митрополичье мѣсто архіепископы и епископы. Здѣсь митрополитъ снималъ съ себя священныя одежды, а архіепископы и епископы возлагали на него „икону золоту воротную“, мантію съ источниками и на голову бѣлый клобукъ, а затѣмъ, взявъ его подъ руки, вели его на каменное святительское мѣсто.

Царь произносилъ предъ новымъ митрополитомъ рѣчь и давалъ ему посохъ. Князья, епископы и бояре многолѣтствовали новаго митрополита, который затѣмъ говорилъ отвѣтную рѣчь царю. Послѣ этой рѣчи говорилось многолѣтіе царю. Послѣ посвященія обѣдъ приготовлялся у царя. Митрополитъ въ этотъ день ѣздилъ вокругъ города на ослѣ, котораго водили царскій бояринъ и бояринъ митрополита. Митрополитъ имѣлъ въ рукахъ воздвизальный крестъ. Впереди митрополита шли четыре „огненники“ съ пальмами, за ними царскіе дьяки, пѣвчіе митрополичьи съ пѣніемъ стихиръ и наконецъ „подвойскіе“, чтобы отгонять народъ (1).

Въ 1589 году русскій митрополитъ получилъ титло патріарха, которое рявняло представителя русской церкви съ представителями церквей христіанскаго востока и въ частности церкви константинопольской, отъ которой de jure наша церковь доселѣ считалась въ зависимости. Съ этого времени въ богослужебной практикѣ древне-русской церкви явился *чинъ возведенія въ патріарха*, который по своимъ особенностямъ, за весьма немногими исключеніями, почти ничѣмъ не разнится отъ чина возведенія въ митрополита. Къ числу особенностей разсматриваемаго нами чина нужно отнести то, что избранный въ патріарха, послѣ произнесенія исповѣданія вѣры не цѣловалъ у рукополагающаго патріарха праваго колѣна, лежащей на немъ правой руки и правой щеки, а только получалъ отъ него благословеніе и самъ взаимно благословлялъ его, цѣловался съ нимъ и со всѣми остальными епископами, учавствовавшими въ данномъ торжествѣ. Избранный въ патріарха, согласно съ практикою церкви греческой (2), обводился трижды вокругъ престола

(1) Акты археограф. экспед. т. I, № 264, № 184, Собр. государств. граматъ т. II, стр 69

(2) Symeon. Thessal. de Sacram ordinat. (Mign. Patrol Curs. compl. t 155, pag 452).

съ пѣніемъ: „Святіи мученицы“. Этой особенности мы не видѣли ни въ чинѣ рукоположенія въ епископа ни въ чинѣ посвященія въ митрополита. Клобукъ патріаршій былъ „вязенъ шелкъ бѣлъ съ каменіемъ съ яхонты и съ жемчюги, на верху плащъ золотъ чеканенъ, а на немъ крестъ, по клобуку жъ дробницы золоты чеканены; у клобука жъ три полицы, а на нихъ плащъ, по нихъ писаны святые, а по концамъ полицъ каменья яхонты червчаты и лазоревы и жемчюги великіе“. Для патріарха „во огнениковъ“ полагалось по шести спереди и сзади. Патріархъ, какъ и митрополитъ, въ день своего посвященія совершалъ кругомъ Москвы хожденіе на ослѣ. Предъ воротами города патріархъ читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ несущихъ существо созданіе свое преложи“ (1). Разница настоящаго чина въ греческой церкви состоитъ въ томъ, что патріархъ совершаетъ первое хожденіе около города не на ослѣ, а на конѣ (2). Чтеніе указанной молитвы предъ воротами города вполнѣ согласно съ богослужебною практикою церквей юго-славянскихъ (3).

## IV.

*Бракъ* въ древней Руси, какъ и въ настоящее время, предварялся *обыскомъ*, который въ существенныхъ своихъ чертахъ ничѣмъ не отличался отъ обыска, совершаемаго въ наше время. Обыскъ состоялъ въ разслѣдованіи, „чтобы (брачущіеся) ни въ кумов-

---

(1) Сборникъ ркп Солов. библ. № 852, л 74—113, Собран. госуд. граматъ т II, стр. 94, 95; Древн росс. вивліоѳ 1789 г. т. 12, стр. 345—350.

(2) Symeon. Thessal. de Sacrament. ordinat (Mign Patrol Curs complet, t. 155, pag. 441).

(3) Сербск. Требн ркп. м Синод библ. № 307, л 177 об; изд. венец. 1538 г. л. 234; 1570 г л. 243, Служебн. Молдо-Вла лах. ркп Солов. библ. № 1015, л. 61 об.

ствѣ, ни въ сватовствѣ, ни въ роду, ни въ племени не поймалися“ (1). Съ обыскомъ церковнымъ соединялся семейный договоръ, который происходилъ между родителями жениха и невѣсты (2). Все это рмѣстѣ оканчивалось молитвою священника (3).

Мѣстомъ совершенія таинства брака былъ исключительно храмъ. Совершать браки въ частныхъ домахъ безусловно воспрещалось. Еще въ 1410 году митрополитъ Фотій по этому поводу писалъ въ Новгородъ слѣдующее: „А коли творити вѣнчанье, а вы *вѣнчайте въ церкви по обѣднѣй, а въ уденье, въ полудни и въ полунощи не вѣнчайте, ни обручайте у себя во дворѣхъ, но въ церкви*“ (4).

Поцитованное сейчасъ предписаніе митрополита Фотія опредѣляетъ и самое время совершенія брака. Бракъ долженъ совершаться „*по обѣднѣй*“, но ни коимъ образомъ ни „въ уденье, въ полудни и въ полунощи“. Тоже самое этотъ митрополитъ повторилъ въ грамотѣ въ Псковъ 1410—1417 г. (5). Стоглавый соборъ подтвердилъ распоряженія, сдѣланныя относительно времени совершенія таинства брака митрополитомъ Фотіемъ. „А обрученіе бы и вѣнчаніе было, по божественному уставу, все сполна *во всемъ священническомъ чину*, говорится въ актахъ этого собора, и *вѣнчали бы послѣ обѣдни, а ночи бы (и вечере) не вѣнчали*“ (6).

Священникъ совершалъ таинство брака „во всемъ священническомъ сану сполна“ (7), тогда какъ нынѣ

(1) Стоглав. глав. 46, стр. 219.

(2) Сказан русск. народа Сахарова, т II «Свадьбы русскихъ людей» стр 27, Сказанія современниковъ о Дм. Самозванцѣ т Ш, стр. 199—200; S. Herberst comment rerum moscovit. pag. 33; Домострой стр. 170 (Чтен въ Общ. истор и древн. 1881, т 2).

(3) Стоглав. глав. 46, стр. 219.

(4) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр 274.

(5) Ibid. стр. 283.

(6) Стоглав. глав. 18, стр. 110.

(7) Ibid. глав. 14, стр. 101; глав. 18, стр. 110.

въ этомъ случаѣ священникъ надѣваетъ только епитрахиль и фелонь.

Въ день самаго брака женихъ приглашалъ къ себѣ на домъ священника, который читалъ надъ нимъ молитву: „Боже вѣчный расточенныя собравы и во единъ соузъ любви полагая непретрьзающися и благослови Исаака и Ревекку“, надписывающуюся въ нашихъ памятникахъ: „молитва жениху по невѣсту ѣхати“ (1). Изъ своего дома женихъ съ поѣзжанами отправлялся за невѣстою въ домъ ея отца. Впереди поѣзда ѣхалъ священникъ съ крестомъ въ рукахъ.

Въ домѣ невѣсты отецъ ея встрѣчалъ гостей, сопровождающихъ жениха, съ почестью и усаживалъ ихъ за столы. Послѣ совершенія необходимыхъ въ этомъ случаѣ обрядовъ, садился за столъ и женихъ, занявъ мѣсто около невѣсты, одѣтой уже въ дорогія подвѣнечныя одежды (2). Священникъ читалъ молитву „надъ порты“: „Господи Боже нашъ обручивый себѣ языческую церковь Дѣву Пречистую и благослови о браченіи *сѣ одежами сими*“ (3). Затѣмъ подходили свахи, разчесывали волосы невѣстѣ, заплетали ихъ въ двѣ косы и возлагали на голову ея вѣнецъ изъ тонкой золотой или серебряной бити (4). Священникъ произносилъ при этомъ молитву „еже одѣти главу женѣ“: „Господи Боже нашъ, иже во пророцѣхъ глаголавый и предвозвѣстивый просвѣщеніе разума твоего быти въ послѣдніе роды всѣмъ языкомъ“ (5). Послѣ

(1) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 91 об.; № 1090, л. 272 об.; № 1099, л. 20 об. Слич. Требн 1842 г. л. 36; *Ευχολογ.* Goar. pag. 403.

(2) Древн. росс. вивліое. 1790 г. ч. XIII, Сахар Свадьбы русск. людей стр. 28, Домострой стр. 177—181.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 92 об.; № 1090, л. 273

(4) Сахар. Свадьбы русск. людей стр. 28; Сказан. современ. о Дм Самозванцѣ стр. 202; Древн. росс вивліое 1890 г. т. XIII; Домострой стр. 180 (Чтен. Общ истор. и древн. 1881 г. т. 2).

(5) Требн. ркп Солов. библ. № 1085, л. 92 об.; № 1090, л 273 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 277.

молитвы свахи покрывали голову невѣсты фатою, осыпали хмѣлемъ и раздавали поѣзду ширинки, которыя предъ этимъ двое мужчинъ ставили на столъ въ серебряной мисѣ. Священнику подносили коровай, сыръ и хлѣбъ подъ соболиною покрышкою, и онъ благословлялъ все это. Во все время приготовленія къ выѣзду въ церковь дѣвушки пѣли свадебныя пѣсни (1).

Когда обрядъ одѣванія невѣсты былъ законченъ, священникъ читалъ молитву „надъ женихомъ и невѣстою“: „Господи Боже нашъ, сподобивый спасительнымъ Твоимъ смотреніемъ въ Кана Галилеи честный бракъ“ (2). Затѣмъ отецъ и мать невѣсты благословляли жениха и невѣсту иконами. Отецъ невѣсты, взявъ потомъ руку невѣсты, передавалъ ее въ руки жениху (3). Священникъ читалъ молитву „вести невѣсту въ церковь“: „Боже благый, глаголавый пророки проповѣдавый просвѣщеніе разума Твоего ждущая въ послѣдняя дни всѣмъ языкомъ“ (4) и всѣ выходили изъ комнаты на дворъ. Невѣста садилась въ сани, а женихъ на коня и ѣхали въ церковь. Ихъ сопровождала многочисленная свита родственниковъ и знакомыхъ въ качествѣ свахъ и поѣзжанъ, которые до самаго храма не переставали пѣть свадебныя пѣсни. Въ числѣ поѣзжанъ бывали даже и „плясицы, глумотворцы, арганники, смѣхотворцы и гусельники“. Впереди поѣзда ѣхалъ съ крестомъ въ рукахъ священникъ. Вотъ какъ описываетъ эти поѣзда Стоглавъ:

---

(1) Сахар. Свадьбы русск. людей стр. 28; Сказанія о Дм. Самозванцѣ т. Ш, стр. 202; Древн росс вивліоѳ. 1790 г. ч. ХШ; Домострой стр. 180.

(2) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 92; № 1090, л. 273; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л 277 об.

(3) Сахаровъ, стр. 28; Сказан. соврем. о Дм. Самозв. стр. 203, Древн. росс вивліоѳ. 1790 г. ХШ; Домострой стр. 181.

(4) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 91 об.; № 1090, л. 272 об; № 1099, л. 20 об.

„въ мірскихъ свадьбахъ играютъ глумотворцы и арганники и смѣхотворцы и гусельники бѣсовскія пѣсни поютъ. И какъ къ церкви вѣнчатися поѣдутъ, священникъ со крестомъ ѣдетъ, а передъ нимъ со всѣми тѣми играми бѣсовскими рыщутъ, а священницы имъ о томъ не возбраняютъ“ (1). Отцы стоглаваго собора по этому поводу вынуждены были сдѣлать такое постановленіе: „къ вѣнчанію ко святымъ церквамъ скоморохомъ предъ свадьбою не ходити и о томъ священникомъ такимъ запрещати съ великимъ запрещеніемъ, чтобы таковое безчиніе никогда же не именовалося“ (2).

Молитвы, читавшіяся на дому у жениха и невѣсты, несомнѣнно греческаго происхожденія. Молитва „надъ женихомъ и невѣстою“ находится нынѣ въ послѣдованіи вѣнчанія (3), молитвы „надъ порты“—въ послѣдованіи о второбрачныхъ (4). Молитва „еже одѣти главу женѣ“ и молитва „вести невѣсту въ церковь“ одна и таже. Въ памятникахъ греческой церкви она надписывается такъ: „*Εὐχὴ ἐπὶ τὸ ἀναδήσασθαι κεφαλὴν γυναῖκα*“ (5).

По пріѣздѣ въ храмъ женихъ съ невѣстою входили въ притворъ, гдѣ священникъ читалъ или молитву отъ скверны (6), или „Боже глаголивый пророки и проповѣдники“ (7), кадилъ ихъ (8) и затѣмъ уже вводилъ ихъ въ самый храмъ.

---

(1) Стоглав. глав. 41, вопр. 16, стр 178.

(2) Ibidem

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag 391, Требн 1842 г. л. 32 об

(4) *Ευχολογ.* Goar pag. 403; Требн. 1842 г. л 36

(5) *Ευχολογ.* Goar, pag. 379.

(6) Требн ркп Соф. библ. № 1066, л. 265, № 1086, л 84; № 1085, л. 77; № 1087, л. 167 об. (Страня. 1880, IX—X, 45).

(7) Ркп. Соф. библ. № 1063, л 54 (Ibidem).

(8) Ркп. Соф. библ. № 1066, л. 265; № 1085, л 77, № 1086, л. 84; № 1087, л. 167 об. (Ibid. стр. 46).

Въ храмѣ женихъ съ невѣстою становились противъ царскихъ дверей на камкѣ и соболяхъ. Впереди и по бокамъ ихъ становились участвовавшіе въ свадебномъ поѣздѣ. Предъ невѣстою стояли съ короваемъ и со свѣчею, а передъ женихомъ только со свѣчею (1). Священникъ, согласно съ практикою церкви греческой (2), бралъ кольца — у жениха золотой (3), а у невѣсты желѣзный (4) и несъ ихъ въ алтарь на престолъ, гдѣ они располагались „на деснѣй странѣ святыя трапезы, обращену убо желѣзному ко деснѣй странѣ, златому же ко лѣвой и близъ единъ другаго“ (5).

---

(1) Древн. росс вивліоѳ 1790 г. ч XIII; Сахаров. Свадьбы русск. людей т. II.

(2) *Τακτικον* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 207 об.; *Ευχολογ.* ркп. Ватикан библ. № 1213, л 27, *Ευχολογ.* Goar. pag. 383; Порфирій «Второе путешествіе по св. горѣ Аѳонской» 1880 г.; стр. 51; Symeon. Thessal. de matrimon (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 508). Слич. Сербск. Требн. ркп. м Синод. библ. № 307, л. 14 об.; № 324, л. 73; изд венец. 1538, л 265.

(3) Кольца, приготовленныя изъ благородныхъ металловъ, по словамъ А. И. Аѳанасьева, явились знаками могущества, власти, свободы и наоборотъ, означаютъ покорность и рабство, если скованы изъ желѣза или замѣнены простой веревкой. (Древности, т. I, 1865 — 1867 г. стр. 25)

(4) Въ древней Руси нерѣдко употреблялись при обрученіи и *золотыя кольца* безразлично для жениха и невѣсты Въ церемоніалѣ свадьбы, напр., князя Андрея Ивановича 1533 года говорится, что митрополитъ «поималъ у нихъ (т. е. у обручающихся) *персни золоты, да положилъ на евангеліе*». (Древн. росс. вивліоѳ. 1790 г. ч XIII, стр 24; Сахаровъ «Свадьбы русск людей», стр. 46).

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 205 об.; № 1086, л. 283 об., 290, № 1090, л. 234; № 1091, л. 151; № 1092, л. 18 об.; № 1099, л. 41; № 1105, л. 306 об., № 1019, л. 87 об.; ркп. м. Синод библ. № 310, л. 57 об.; ркп Волок. библ. № 88, л. 175; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л. 298 об., ркп. Софійск. библ. № 1062, л. 84, № 1067, л. 126 об.; № 1068, л. 144; № 1085, л. 80; № 1086, л. 87, № 1087, л. 171 и др. (Странн 1880, IX—X, 46).

Иногда вмѣсто колецъ брачущіеся обручались *крестами* золотымъ и желѣзнымъ (1). „Аще случится быти іерею на обручаніи отрокомъ съ дѣвицею, а церкви нѣсть близъ, говорится въ одномъ памятникѣ, іерей глаголетъ милости Божіи речетъ: „Благословенъ Богъ, (тропарь и кондакъ кресту), „Господу помолимся“. Іерей обручаетъ ихъ *кресты*. Іерей: „Буди, Господи, милость на рабѣ Твоемъ обручающемся, имярекъ, якоже уповаетъ на Тя; буди, Господи, милость Твоя на обручающихся, имярекъ, и на насъ людей Твоихъ, якоже уповахомъ на Тя. Глаголетъ діаконъ: „Господу помолимся“. Іерей молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ языкъ... во единствѣ“ (2).

*Чинъ обрученія* начинался возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“, за которымъ слѣдовала великая ектенья, короче нынѣшней на четыре прошенія. Послѣ прошенія: „О еже податися имъ чадомъ воспріятія“ прямо слѣдовало прошеніе: „О избавитися намъ“. Ектенья эта возгласомъ священника не оканчивалась, а прямо слѣдовало чтеніе молитвы: „Боже вѣчный“ съ возгласомъ: „Яко благъ и человѣколюбецъ“. Потомъ священникъ даетъ обручающимся кольца, не произнося при этомъ никакихъ формулъ, сплетаетъ ихъ правыя руки и возглашаетъ: „Миръ всѣмъ“. Обручающіеся приклоняютъ головы, а священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ, отъ языкъ предобручивый церковь“ и совершаетъ отпустъ, послѣ котораго обрученные уходятъ домой, если совершеніе самаго брака откладывалось ими до другаго дня, или же только въ притворъ церковный, если чинопослѣдованіе таинства брака соединялось непосредственно съ чиномъ обрученія (3).

---

(1) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 54 об. (Христ. Чтен 1877 г., кн. I, стр. 178).

(2) Ркп. Соф. библ. № 1073, л 173 об. (Ibidem.).

(3) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 206, № 1086, л. 284, 291, 292; № 1090, л. 234 об., 235; № 1091, л. 151 об., 152;

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, согласно съ практикою церквей греческой (1) и сербской (2), положено совершать обрученіе послѣ второй молитвы—на главоприклоненіе (3).

Въ одномъ изъ памятниковъ даннаго времени на ряду съ указанными двумя молитвами находимъ и нынѣшнюю третью: „Господи Боже нашъ, отроку патріарха Авраама“ (4).

Изложенный нами чинъ обрученія нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка во всѣхъ своихъ деталяхъ сходится съ тѣмъ же чиномъ греческихъ *ευχολογιον*-овъ (5). Въ такомъ порядкѣ и съ тѣми же особенностями описываетъ этотъ чинъ и Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «de matrimonio» (6).

Къ особенностямъ чина обрученія XVI вѣка нужно отнести обрядъ постриженія волосъ жениха и невѣсты. Послѣ того какъ обрученные были приведены священникомъ снова въ храмъ и поставлены на сре-

---

№ 1092, л. 19, 20; № 1099, л. 41 об., 42; № 1105, л. 307, 314; № 1019, л 88—90; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 57 об.—58; ркп. Волок. библ. № 88, л 175—177; ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л 74, ркп Соф. библ. № 1062, л. 86; № 1083, л 55 об.; № 1067, л. 126 об; № 1085, л 80; № 1086, л. 87; № 1088, л. 128 (Странн. 1880, IX—X, 47).

(1) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л 51, 52; *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ № 279, л. 207 об., 208; Порфирій. «Второе путеш.» стр. 51; *Ευχολογ.* Goar. pag. 383, 384

(2) Сербск. Требн. ркп собр Гильферд. № 21, л. 16; ркп. Хлуд. библ № 121, л. 6.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1086, л 284, 291 об; № 1105, л. 307; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 144 об.; № 1066, л. 266 (Ibidem).

(4) Ркп. Соф библ № 1061, л. 144 об (Странн. 1880, IX—X, 47) Слич. *Ευχολογ.* Goar. pag. 382.

(5) *Ευχολογ.* ркп Ватик. библ. № 1213, л. 72; ркп. преосв Порфир. л. 99—104, *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 207 об., 208, *Ευχολογ.* Goar. pag. 383, 384; Порфирій. Второе путеш. по св горѣ Аѳонской, стр. 51.

(6) Migu. Patrol. Curs. complet. t, 155, pag 508—509.

динѣ его, священникъ кадилъ ихъ, читалъ молитву „прежъ постриженія“: „Владыко Господи Боже нашъ“, которая, какъ замѣчаютъ памятники, „писана въ дѣтинномъ крещеніи“, постригалъ волосы жениха и вкладывалъ ихъ въ свѣчу, а послѣ этого произносилъ ектенью (1). Въ другомъ памятникѣ молитвы „прежъ постриженія“ нѣтъ и обрядъ этотъ положено совершать непосредственно послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, иже отъ языкъ“. Здѣсь разсматриваемый нами обрядъ описывается такъ: „взимаетъ (т. е. священникъ) ножницы и стрижетъ власы у жениха и у невѣстѣ на четыре части крестообразно глаголя сице: „Рабъ Божій, имярекъ, стрижетъ власы главы своея во имя Отца... Тажъ влѣпляетъ власы ко свѣщи“ (2). Въ третьемъ, наконецъ, памятникѣ обрядъ постриженія волосъ жениха и невѣсты положенъ не въ чинѣ обрученія, а въ самомъ послѣдованіи вѣнчанія послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ сподобивый“, по возложеніи на нихъ вѣнцовъ. „Пріимъ попъ воску теплаго, говорится въ этомъ памятникѣ, прилѣпляетъ къ власомъ мужеви крестообразно такожъ и женѣ и глаголетъ молитву на постриженіе власъ: (Владыко Господи Боже вседержителю, иже образомъ своимъ почетъ человѣка). Тажъ пріимъ ножницы, постригаетъ глаголя: „Постригается рабъ Божій, имярекъ, власы главы своея во имя Отца и Сына и Святаго Духа.—Аминь. Рцемъ вси зань. Пѣвцы поютъ: „Господи помилуй“ трижды. И сохранитъ власы въ стѣну церкви“ (3). Сходство разсматриваемаго нами сейчасъ обряда съ подобнымъ же обрядомъ въ чинѣ крещенія поразительное, но что было причиною его появленія въ данномъ мѣстѣ, по отсутствію прямыхъ данныхъ, рѣшать не беремся.

---

(1) Требн. ркп. Соф. библ. № 1088, л. 13 об. (Христ. Чтен 1877 г. ч. I, стр. 178).

(2) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 56 (Ibid. стр. 179).

(3) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 153 (Ibid. стр. 178).

Въ томъ случаѣ, когда чинъ вѣнчанія совершался отдѣльно отъ чина обрученія, молитва „надъ женихомъ и невѣстою, дондеже не идутъ въ церковь вѣнчатись“, читалась предъ отправленіемъ въ церковь для вѣнчанія (1).

Въ притворѣ женихъ съ невѣстою сидѣли немного времени на скамейкахъ, а затѣмъ священникъ повелѣвалъ имъ „встати отъ сѣдалища. Тажъ постилаютъ подножный по ряду. И поставляетъ ихъ попъ на платѣхъ къ востоку лицемъ“ (2) „посреди церкви и разрѣшаетъ рукы ихъ. Стоитъ же на святѣй трапезѣ чаша святая, имѣя преждеосвященная, вѣнци два (3) и потирець склянъ исполнь вина. И пріемъ кадило и, вложь фиміамъ, кадитъ жениха съ невѣстою и всѣхъ тамо стоящихъ“. Брачущіеся вводились въ храмъ съ пѣніемъ 127 псалма безъ припѣвовъ: „Слава Тебѣ Боже нашъ“, положенныхъ нынѣ (4).

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1091, л. 152; Служебн. ркп. той же библ № 1019, л. 89. Слич. Треби. 1842 г. л. 32 об.

(2) Ркп Соф. библ. № 1063, л. 57; № 1085, л. 82; № 1087, л. 173; № 1086, л. 89 об.—90 (Странн. 1880, IX—X, 50).

(3) Брачные вѣнцы дѣлались въ древней Руси изъ серебра, мѣди, олова, желѣза и даже *дерева*. Старинные вѣнцы имѣли видъ обруча, иногда съ приставною короною спереди, надъ челомъ, а по краямъ одни городки. На мужскомъ вѣнцѣ бывало изображеніе Деисуса, рѣзное, или наведенное чернью; на женскомъ находилось изображеніе Іоакима и Анны или Знаменія Божіей Матери Въ послѣдствіи форма древнихъ вѣнцовъ измѣнилась на форму коронъ. Довольно обстоятельная исторія формы брачныхъ вѣнцовъ изложена Н. Покровскимъ въ Христ. Чтен. 1882 г. № 7—8, стр. 127—160. Старинные брачные вѣнцы находятся. серебряные въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, а деревянные въ городѣ Пронскѣ въ соборной церкви (Зап. отд. русск. и славян. археол. Импер. арх. общ. 1851, т. I, стр. 13, прим. 4; Христ. Чтен. 1882, № 7—8, стр. 141—152), въ Румянцевскомъ музеѣ и въ библіотекѣ Казанской дух. академіи.

(4) Требн ркп. Солов. библ. № 1085, л. 207; № 1086, л. 284 об., 292; № 1090, л 235; № 1091, л. 153, № 1092, л. 20 об.; № 1099, л. 43, № 1105, л 307 об., 315, № 1019, л. 90; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 58; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 176,

Всѣ указанныя нами особенности находятъ для себя оправданіе въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви (1). Симеонъ Солунскій описываетъ этотъ моментъ чинопослѣдованія таинства брака весьма близко къ указаннымъ богослужебнымъ памятникамъ (2). У него нѣтъ только замѣчанія о кажденіи новобрачныхъ, что въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка опускается весьма рѣдко (3).

Вопросовъ жениху и невѣстѣ о добровольномъ ихъ согласіи на вступленіе въ бракъ не находимъ ни въ памятникахъ нашей церкви ни въ памятникахъ церкви греческой (4).

За великою ектеньею, которая возгласомъ не оканчивалась, какъ нынѣ, слѣдовало чтеніе нынѣш-

---

177; ркп. Соф. библ. № 1062, л 86 об.; № 1063, л. 56 об.; № 1066, л. 267; № 1067, л. 128, № 1068, л. 145 и др. (Странн. 1880, IX—X, 50).

(1) *Εἰ δὲ βούλονται καὶ στεφανωθῆναι, εἰσέρχονται διὰ τοῦ μέσου ναοῦ, ἡγούμενοι ὑπὸ θυμιατοῦ καὶ λέγουσι ψαλμὸν* 127. *Μακάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι τὸν Κύριον... Καὶ ἐλθόντες ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, ἀπολύουσιν ἀλλήλων τὰς χεῖρας καὶ ἵστανται πρὸ τῶν ἁγίων θυρῶν. Ἀποκεῖται δὲ ἐν τῇ θείᾳ τραπέζῃ ποτήριον, ἔχον προηγιασμένα καὶ στέφανοι δύο καὶ ποτήριον ὑάλου πλῆρες οἴνου. Τακτικ.* ркп. м Синод. библ. № 279, л. 208 об., 209; *Ευχολογ.* Goar. pag. 349, not. 3; Порфирій, стр. 52, 53.

(2) Symeon Thessal. de matrimon. (Mign. Patrol. Curs. complet. t 155, pag. 508—509).

(3) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л 145 (Стран. 1880, IX—X, 51)

(4) Указаніе на то, что священникъ спрашиваетъ новобрачныхъ о добровольномъ ихъ согласіи на предстоящій бракъ, мы находимъ только въ одномъ рукописномъ евхологіѣ ватиканской библіотеки и притомъ въ такой неопредѣленной формѣ: *ὑπερωτᾷ αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς* (ркп. № 1213, л. 72). Въ такой же почти неопредѣленной формѣ этотъ вопросъ излагается и въ венеціанскихъ изданіяхъ греческаго евхологія XVI вѣка. *Ὁ δὲ ἱερεὺς ἐρωτᾷ αὐτούς*, читаемъ мы въ евхологіѣ 1566 года, *εἰ ἐκ θελήματος αὐτῶν βούλονται συναφθῆναι, καὶ μετὰ τὸ ἐρωτῆσαι αὐτοὺς καὶ συνταγῆναι, σφραγίζει τὰς κεφαλὰς τῶν αὐτῶν νεονύμφων ἐκ τρίτου καὶ δίδωσιν αὐτοῖς κήρους ἁπτομένους* (ф. 94 об.).

ней третьей молитвы—это по однимъ памятникамъ (1), по другимъ—двухъ молитвъ—нынѣшнія третья и первая (2), или вторая и третья (3), по третьимъ памятникамъ, читаются всѣ три нынѣшнія молитвы, но въ такомъ порядкѣ: первою стоитъ нынѣшняя третья молитва, второю—вторая и третьею—первая (4), или же въ томъ порядкѣ, какъ и въ нынѣшнемъ требникѣ (5). Въ памятникахъ четвертыхъ послѣ великой ектеньи слѣдуетъ возгласъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, за нимъ пѣніе „Елицы во Христа крестистеся“, прокименъ: „Буди, Господи, милость Твоя на насъ“, чтеніе апостола изъ посланія къ Ефесеямъ глав. 5 ст. 25—33, евангелія и трехъ молитвъ, находящихся въ нынѣшнемъ чинѣ вѣнчанія (6). Въ одномъ изъ памятниковъ послѣ великой ектеньи полжено читать паремію изъ книги Бытія II, 20—III, 21 (7).

Чтеніе одной третьей молитвы вполнѣ согласно съ практикою древне-греческой церкви (8). Всѣ осталь-

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 207 об.; № 1090, л. 235 об.; № 1091, л. 153 об.; № 1092, л. 21 об; № 1099, л. 46; № 1105, л 315; ркп. м. Синод библ. № 310, л. 58 об.; ркп Волок. библ. № 88, л 178 об.; ркп Троиц.-Сергіев лавры № 227, л 300; ркп Соф. библ. № 1062, л 88 об.; № 1067, л. 130 (Странн. 1880, IX—X, 51) Слич. Требн. 1842 г. л 31.

(2) Ркп Соф. библ № 1063, л. 57—59 (Ibidem).

(3) Ркп. Солов. библ № 1086, л. 287 об, 288; № 1105, л. 310 об.

(4) Ркп. Соф. библ. № 1085, л. 88—92; № 1066, л. 267—270, № 1086, л. 92—99; № 1087, л. 176—185 (Странн. 1880, IX—X, 51).

(5) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 75 об.—79.

(6) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 146 — 156 (Странн 1880, IX—X, 51),

(7) Служебн Кириллов. библ. № 526 (Христ. Чтен 1877 г. ч. I, стр. 181, прим. 1).

(8) *Τακτικ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 209 об.; *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 73; Порфирій, стр. 53, *Ευχολογ* Goar. pag. 394, 395; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet t. 155, pag. 509).

ныя особенности, кромѣ пѣнія: „Елицы во Христа крестистеся“, прокимна: „Буди Господи милость Твоя на насъ“ и паремій изъ книги Бытія, несомнѣнно греческаго происхожденія (1), хотя самые оригиналы, съ которыхъ наши памятники представляютъ переводъ, намъ еще неизвѣстны.

По прочтеніи одной или нѣсколько молитвъ, священникъ входилъ въ алтарь, бралъ съ престола вѣнцы, приближался снова къ брачущимся, говоря: „Господу помолимся“, а затѣмъ съ словами: „Господи Боже нашъ, славою и честію вѣнчай его“ дѣлалъ крестъ вѣнцемъ на головѣ жениха и надѣвалъ его. „Кумъ (2) созади держитъ вѣнца“. Тоже самое дѣлаетъ священникъ съ вѣнцомъ невѣсты, произнося: „Господи Боже нашъ славою и честію вѣнчай ея“. Вѣнецъ

---

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 387—390.

(2) О воспріемникѣ или кумѣ, при совершеніи таинства брака, свидѣтельствуетъ и Симеонъ Солунскій. «Вѣнцы принимаетъ, пишетъ онъ въ извѣстномъ уже намъ трактатѣ «de matrimonio», стоящій позади *воспріемникъ* (*ἀνάδοχος*) цѣломудрія и единомыслія, который замѣняетъ имъ отца и наставника въ единомыслии и добромъ супружествѣ, почему онъ долженъ быть изъ православныхъ и боголюбивыхъ» (Symeon Thessal. Curs. complet. t 155, pag 509) Обязанности воспріемниковъ точнѣе опредѣляетъ Митрофанъ Критопулъ. «*Παρέστι δὲ ὁ νυμφαγωγὸς ἐκεῖ ποῦ πλησίον*, пишетъ онъ въ своемъ исповѣданіи вѣры, *ἀπτόμενος ἐπικειμένων ταῖς κορυφαῖς τῶν νεονύμφων, ὃν νυμφαγωγὸν ἀνάδοχον ποιοῦσιν, ὡς ἐπὶ τὸ πολὺ, τοῦ πρωτοτόκου τέκνου, ἤγουν ἐκεῖνος ἀναδέχεται αὐτὸ ἐκ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος*. (Номокан при большомъ требн. А С Павлова, стр 141, прим. 1. Слич. *Ευχολογ.* Goar. pag 385, not. 12). Вслѣдствіе важности возлагаемыхъ на воспріемниковъ при бракахъ обязанностей, они называются *σύντεκνοι*, т. е. такъ же, какъ и воспріемники въ отношеніи къ плотскимъ родителямъ воспринятаго при крещеніи Это названіе даетъ имъ Ефремъ Сиринъ въ одномъ изъ епитимійныхъ правилъ, ему приписываемыхъ. *Εἴ τις*, говоритъ онъ, *ἀνδρογύνου στεφάνην πιάσει καὶ παραπέσει ἐν αὐτῷ, ἀφοριζέσθω χρόνους ἑ, ὅτι ὡς σύντεκνοι λογίζονται* (Pitra Spicil Solesm. t. IV, pag. 458). Поэтому. и выборъ ихъ рекомендуется дѣлать осторожно. Священникъ, допустившій еретика быть «яко друга жениха на бракъ, да извержется», по 46-му правилу святыхъ апостолъ (Павловъ. Номок. при больш. требн. стр 138).

надъ головою невѣсты держала, по всей вѣроятности, сваха, называвшаяся въ соотвѣтствіе съ кумомъ—кумою (1). По возложеніи вѣнцовъ, діаконъ возгла-

(1) Богослужебные памятники XVI вѣка не говорятъ намъ ничего относительно присутствія при бракахъ *кумы*, которая бы держала на головѣ невѣсты вѣнецъ. О ней не упоминается даже въ церемоніалахъ царскихъ и княжескихъ свадебъ, но присутствіе ея, при совершеніи таинства брака, сказывается съ настоятельною необходимостію. Мы положительно увѣрены, что кума стояла за невѣстою и исполняла тѣже обязанности, которыя возложены на кума по отношенію къ жениху, но не упоминается потому же, почему и въ чинѣ крещенія. Отсутствіе ея имени въ богослужебныхъ памятникахъ церкви греческой — вотъ причина почему о ней ничего не говорится въ нашихъ памятникахъ. Увѣренность же наша основывается на томъ, что кума при бракѣ изображена на одной иконѣ XVII вѣка въ моментъ отправленія своихъ обязанностей. Эта икона имѣетъ глубокій интересъ для археолога и служитъ прекрасною иллюстраціею къ описываемому нами моменту чина вѣнчанія, а поэтому мы позволяемъ себѣ привести здѣсь описаніе ея, сдѣланное профессоромъ Шевыревымъ «По правую сторону отъ царскихъ дверей, пишетъ профессоръ Шевыревъ о Спасо-Преображенскомъ соборѣ Переславль-Залѣсскаго, вторая мѣстная икона весьма примѣчательна не столько древностію своею, сколько содержаніемъ. Наверху читаете надпись: Образъ Распятія Господа — седмь таинствъ. Посрединѣ иконы изображенъ Спаситель, распятый на крестѣ, а вокругъ Него семь таинствъ. Шесть изображено въ кружкахъ и лица самаго меньшаго размѣра Но видно, что на таинство брака живописецъ обратилъ вниманіе гораздо большее. Оно представлено внизу и какъ бы указываетъ поводъ, по которому икона была написана Іерей благословляетъ чету, богато одѣтую, соединяя руки жениха и невѣсты, на которыхъ одежды древне-русскія. *Возлѣ невѣсты стоитъ женщина немолодая, также въ богатомъ нарядѣ, подъ фатою, а въ лѣвой рукѣ у нея свѣча, а правою держитъ она вѣнецъ на головѣ невѣсты*, которая съ распущенными волосами, по обычаю, даже теперь существующему у нашихъ крестьянокъ около Москвы, подаетъ правую руку жениху, въ лѣвой же держитъ ширинку. На шеѣ и на груди ея много монистовъ и драгоцѣнныхъ каменьевъ. На платьѣ изъ парчи узорчатой обозначена талія поясомъ съ городками. Женихъ съ подобранными волосами на головѣ, въ парчевой ферязи съ петлицами, изъ подъ которой видѣнъ зипунъ, подаетъ правую руку невѣстѣ. *При женихѣ стоитъ мужчина*, еще нарядне одѣтый, чѣмъ самъ женихъ, судя по узорамъ ферязи, съ длинными волосами, вьющимися по плечамъ, и какъ у женщины, *въ одной рукѣ у него свѣча, другою же онъ держитъ вѣнецъ на головѣ жениха*. Вѣнцы жениха

шалъ: „Господу помолимся“, а священникъ, благословляя обоихъ, говорилъ: „Господи Боже нашъ славою и честію вѣнчай ихъ“. Затѣмъ слѣдовало чтеніе нынѣшняго прокимна: „Положилъ еси на главахъ ихъ вѣнцы“ и молитвы на главопреклоненіе: „Господи Боже нашъ, иже во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“ (1), По другимъ спискамъ чина вѣнчанія, священникъ, взявши вѣнцы, сначала благословляетъ же-

---

и невѣсты различные; на послѣдней онъ имѣетъ видъ пламени, бьющагося къ верху. Кругомъ всего образа написаны стихиры, которыя поются на Воздвиженіе креста. Надъ таинствомъ же брака большая надпись: Тайна седьмая святаго бракосочетанія. Надъ головою жениха: Бракъ есть таинство, въ которомъ служитель церковный обручаетъ два сочетавающіяся лица. Надъ головою невѣсты: О нихъ же речено: еже Богъ не сочетаетъ, человѣкъ да не разлучаетъ и будете оба въ плоть едину. Въ самомъ же низу читаете: въ лѣто 7190 (1682) поставилъ сей образъ въ соборнѣй и апостольстѣй церкви Преображенія Спасова, по обѣщанію своему, подъячій Никита Вадерницынъ. Писалъ иконописецъ Стефанъ Казариновъ» (Шевыревъ. Поѣздка въ Кириллo-Бѣлозерскій монастырь, ч I, стр. 51—52). Сюжетъ описанной иконы, по всей вѣроятности, заимствованъ у грековъ. По крайней мѣрѣ въ греческихъ *ευχολογιον*-ахъ венеціанскаго изданія 1839 и 1869 гг. на выходномъ ихъ листѣ мы находимъ почти точно такое же изображеніе таинствъ въ лицахъ. Изображеніе же таинства брака съ подписью: «ς' *γάμος*» сходно до буквальности. Здѣсь, какъ и на иконѣ Спасо-Преображенскаго собора г. Переяславль - Залѣсскаго, вѣнецъ надъ невѣстою держитъ *женщина*, стоящая рядомъ съ мужчиною, поддерживающимъ вѣнецъ надъ головою жениха, хотя въ самомъ послѣдованіи вѣнчанія этихъ *ευχολογιον*-овъ вездѣ упоминается только одинъ—*ὁ συντεκνος*. (*ф.* 241, 251, стр. 250). Такимъ образомъ мысль наша о томъ, что при бракахъ присутствовали не только *кумъ*, но и *кума*, хотя о ней и не упоминается въ богослужебныхъ памятникахъ, послѣ всего нами сказаннаго, едвали можетъ подлежать сомнѣнію.

(1) Требн. ркп Солов библ. № 1085, л. 208, № 1090, л. 236, № 1091, л. 154 об., № 1092, л. 21 об., 22, № 1099, л. 46 об.—49, № 1019, л. 91, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 58; ркп Волок. библ. № 88, л. 178 об., 179, ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 300 об. — 302 об.; ркп. Соф. библ № 1061, л. 152; № 1062, л. 89 об.; № 1063, л. 60; № 1066, л. 270 об., № 1067, л. 130 об.; № 1089, л 99 об. (Странн. 1880, IX—X, 52). Слич Требн. 1842 г. л. 29—31.

ниха, потомъ невѣсту и, наконецъ, обоихъ вмѣстѣ, говоря: „Господи, призри съ небеси, вижь, посѣти, виноградъ свой сверши, иже насади десница Твоя“ и возлагаетъ ихъ на головы. По возложеніи вѣнцовъ, священникъ читаетъ: „Положилъ еси на главѣ има вѣнца“ и молитву: „Господи Боже нашъ, вѣнчавы славою честью святыя своя мученики“ (1) и даетъ руку невѣсты въ руку жениха (2).

Списки вѣнчанія первыхъ памятниковъ представляютъ положительную копію со списковъ того же чина памятниковъ греческой церкви (3), а особенности списковъ другихъ памятниковъ не заключаютъ ничего такого, чего бы не имѣли въ себѣ чины вѣнчанія сербской церкви (4).

Послѣ возгласа: „Ты бо еси Богъ нашъ“, оканчивающаго молитву: „Господи Боже нашъ во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“, по однимъ памятникамъ, согласно съ практикою греческой церкви (5), священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ Владыко“ и идетъ въ алтарь. Когда клиръ окончитъ пѣніе: „Отче нашъ“, діаконъ возглашаетъ: „вонмемъ“, а священникъ— „Преждеосвященная святая святымъ“ и причащаетъ новобрачныхъ, при пѣніи причастна: „Чашу спасенія

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 287 об. — 288; № 1105, л. 310 об.

(2) Ркп. Солов библ. № 1086, л 288; № 1091, л. 154; № 1105, л. 310 об., № 1019, л. 91 об.

(3) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 210; *Ευχολογ* Goar. pag. 394; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag 509); Порфирій, стр. 53.

(4) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 16, № 324, л. 75; ркп Севаст. собр. № 1449, л 24; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 18, 19; № 24, л 9 — 10; ркп. собр. Хлудов. № 121, л. 12—15, венец. изд 1538 г. л. 267; 1570 г. л. 274.

(5) *Τακτικ.* ркп. м Синод. библ № 279, л 211, *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 77; *Ευχολογ.* Goar pag 394; Порфирій, стр 53; Symeon. Thessal. de matrim. (Patrol. Curs. complet. t 155, pag. 512—513).

пріиму“ (1). По другимъ памятникамъ, согласно съ практикою церкви сербской (2). за возгласомъ: „Хвала и слава Отцу“, заключающимъ молитву: „Господи Боже нашъ, вѣнчавы славою честью“, священникъ говоритъ: „И сподоби насъ Владыко“, хоръ поетъ „Отче нашъ“, а священникъ читаетъ молитву: „Господи, Боже нашъ, сподобивы ны во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“. Затѣмъ священникъ идетъ въ алтарь и говоритъ: „Вонмемъ. Преждеосвященная святая святымъ“. Хоръ поетъ „Единъ святъ“, а священникъ причащаетъ новобрачныхъ преждеосвященными дарами (3).

Обычай — причащать новобрачныхъ преждеосвященными дарами начинаетъ ко времени нами описываемому выходить изъ богослужебной практики русской церкви. Въ богослужебныхъ памятникахъ дѣлаются такія замѣчанія: „*аще ли хотятъ причаститися*, возгласъ: „И сподоби насъ, Владыко“... (4) или „*аще не будетъ комканія* не молвится: „Вонмемъ, Святая святымъ, ни „Прости пріимше“ (5). Въ одномъ изъ памятниковъ не находимъ никакого замѣчанія о причащеніи новобрачныхъ. Послѣ пѣнія „Отче нашъ“ положено прямо читать молитву надъ виномъ (6).

---

(1) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 208 об., 209; № 1090, л. 236, 237; № 1091, л. 154 об., 155; № 1092, л. 22 об., 23, № 1099, л. 49 об—50, № 1019, л. 92; ркп. м Синод библ. № 310, л. 59, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 180, ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 303, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 90; № 1067, л. 131 об; № 1066, л 271 об. (Странн. 1880, IX—X, 53).

(2) Сербск. Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об.; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 18, 19; № 24, л. 15.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 288—289; № 1105, л. 310 об.—311.

(4) Требн. ркп Соф. библ. № 1066, л 271; № 1085, л. 95—96; № 1086, л. 101—102; № 1087, л. 187—188 (Странн 1880, IX—X, 53)

(5) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л 311.

(6) Странн. 1880, кн. IX—X, стр. 53.

Послѣ причащенія жениха и невѣсты преждеосвященными дарами, священникъ, наклонившись, читалъ молитву надъ общею чашею, трижды благословлялъ вино въ сосудѣ (1), а иногда и дулъ на него (2) и давалъ его пить брачущимся по три раза. Остатокъ вина допивалъ женихъ. Стеклянную чашу (3), въ которой находилось вино, священникъ передавалъ жениху для сокрушенія (4) или „даетъ тую чашу кому любо и сокрушаютъ ю“ (5), или, наконецъ, „вземъ іерей тую чашу сокрушитъ нѣкаковымъ орудіемъ, а не ногами и погрузитъ съ камнемъ въ воду, да не будетъ въ попраніе, не въ послуженіе ино“ (6). Практика церквей древне-греческой (7) и сербской (8) въ данномъ случаѣ не представляетъ никакой разницы отъ нашей.

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л 289, № 1105, л. 311. Слич. Требн. 1842 г. л. 33.

(2) Ркп. Соф. библ. № 1063, л 61; № 1085, л. 96 (Страни. 1880, IX—X, 54).

(3) «А скляница бы, говорится въ Домостроѣ, была безъ руковеди, изъ которые пивъ розбити, а ницъ еѣ не опрометывати, и испустити ея изъ рукъ и досталъ розбити ногою» (стр 181) По словамъ Олеарія, «женихъ, ударивъ сосудъ о землю, топталъ вмѣстѣ съ невѣстою, приговаривая· «такъ да погибнетъ подъ нашими ногами, кто вздумаетъ ссорить и мутить насъ» (Сказ современн. о Дм. Самозванцѣ т. Ш, стр 204).

(4) Древн. росс. вивліое 1790 г. ч XIII, стр. 24; Сказ. русск. народа Сахарова «Свадьбы русск. людей», т. II, стр. 46.

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л 209; № 1090, л. 236 об.; № 1092, л. 23, ркп. м. Синод. библ. № 310, л 59; ркп. Волок. библ. № 86, л 180 об, 181; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л. 303 об, ркп. Соф. библ. № 1061, № 1063, № 1090, № 1094, № 1095; ркп. Кирилло-Бѣлоз. № 518, № 526 (Христ. Чтен. 1877, ч I, стр. 181).

(6) Ркп. Соф. библ. № 1066, л 271 об; № 1085, л. 90; № 1087, л. 190 (Страни. 1880, IX—X, 55).

(7) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 211; *Ευχολογ.* Goar. pag. 394; Порфирій, стр. 53, 54.

(8) Сербск Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 19.

Кромѣ молитвы надъ виномъ, согласно съ практикою церкви сербской (1), по нѣкоторымъ памятникамъ, читалась еще молитва: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кана Галилейскую и благослови бракъ“ (2).

При пѣніи тропаря: „Святіи мученицы“ дважды и тропаря: „Слава Тебѣ Христе Боже“ однажды, брачущіеся, согласно съ практикою древне-греческой церкви (3), обводились священникомъ около аналоя (4). Затѣмъ произносилась сугубая ектенья, на которой священникъ поминалъ имена кума, жениха и невѣсты. За возгласомъ: „Яко милостивъ“ діаконъ произносилъ „Господу помолимся“, а священникъ читалъ: „Братіе, радуйтеся о Господѣ всегда и паки реку радуйтеся“ и совершалъ обычный отпустъ, на которомъ имя мученика Прокопія не поминалось (5).

---

(1) Сербск. Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об., 26; ркп. собр. Гильферд. № 24, л. 15

(2) Требн. ркп. Солов библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 312 об.—313.

(3) *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 78, 79; *Τακτικον* ркп. м. Синод. библ № 279, л. 211 об; Порфирій, стр. 54; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 513)

(4) Въ одномъ изъ сербскихъ памятниковъ обхожденіе положено совершать не около аналоя, а около *креста*. Послѣ обхожденія указано пѣть псаломъ: «Блажени вси боящіисе Господа» и слава и нынѣ «Радуйся душевная церкви благословенная» (ркп Севаст. собр. № 1449, л 25 об, 26). Въ другихъ памятникахъ сербской церкви этотъ моментъ чина вѣнчанія описывается такъ. Послѣ молитвы «Господи Боже нашъ вься сотворей крѣпостію» священникъ читаетъ «Братіе, радуйтеся о Господѣ» «и обращается священникъ съ нима *надесно*, поющи: «Господи, Господи, призри съ небесе и виждь» 3-щи, стихи: «Блажень мужь боейся Господа» и «Сильно на земли будеть семе его», слава и нынѣ «Едина чистая родшія Бога безъ семене». «Посемъ цѣлуеть ихъ кумъ и вси пришедшіе съ нимъ» (ркп. м Синод. библ. № 307, л. 20; № 324, л. 81 об., 82; Венец. изд. 1538, л. 272, 1570, л. 279).

(5) Требн ркп. Солов библ. № 1085, л. 209—210, № 1090, л. 236 об.—238; № 1091, л. 155; № 1092, л 23 об. — 24; № 1099, л. 50 об.—51; № 1019, л. 92 об.; ркп № 310, л. 59; ркп. Волокол. библ № 88, л. 181; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 303 об., 304; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 91 об.; № 1091, л.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, при обведеніи новобрачныхъ около аналоя, вмѣсто тропарей: „Святіи мученицы“ и „Слава Тебѣ Христе Боже“ положено пѣть: „Умири молитвами, Богородице, жизнь вопіющихъ Ти“ и „Радуйся душевная церкве Божія“ (1). Предъ брачущимся, которые ходили кругомъ аналоя *посолонь* (2),

---

156; № 1063, л. 61—62, № 1066, л. 272—273; № 1067, л. 132—133; № 1068, л. 150; № 1085, л 98—101; № 1086, л. 192; № 1087, л. 190—195 и др. (Странн. 1880, IX—X, 55, 56)

(1) Ркп. Соф. библ № 1061, л. 155 (Странн. 1880, IX—X, 55).

(2) Ркп Соф. библ. № 1085, л 97 (Ibid стр 56) Въ первый разъ толки о хожденіи *посолонь* начались въ русской церкви въ концѣ XV вѣка Въ 1478 году, по замѣчанію лѣтописца, «нѣціи прелестници клевета на митрополита Геронтія князю великому, яко не *по солнечному въсходу ходилъ* митрополитъ со кресты около церкви» при освященіи Успенскаго московскаго собора. Въ слѣдующемъ году 1479 великій князь рѣшился разобрать клевету на митрополита «И много имъ пыташе, пишетъ лѣтописецъ по этому поводу, и написанія не обрѣте о священіи церкви, что *посолонь ли ходити или не посолонь;* рѣчей же много: овіи по митрополитѣ глаголаху архимандриты и игумены, иной рече: «*во святый горѣ видѣлъ*, что также свящали церковь, а со кресты противъ солнца ходили». И много о томъ спору учинися. Князь великіи Геннадія призва архимандрита и владыку ростовскаго Вассіана на споръ Митрополитъ свидѣтельство приводя: егда престолъ діаконъ кадитъ въ алтарѣ на правую руку ходитъ съ кадиломъ; а они свидѣтельства никоего не приношаху, но глаголаху: «Солнце праведное Христосъ на адъ наступи и смерть связа и души свободи, и того ради, рече, исходятъ на пасху, тоже прообразуютъ на утрени и много спирашася, не обрѣтоша истины». Волненія по этому поводу на нѣсколько времени улеглись, но въ 1482 году они снова возобновились. Подъ этимъ годомъ тотъ же лѣтописецъ (Софійской лѣтописи) замѣчаетъ: «того же лѣта бысть распря митрополиту съ великимъ княземъ, что свящалъ соборную церковь митрополитъ, да не по солнцу ходилъ со кресты около церкви. Митрополитъ же съѣха на Симоново, посохъ свой остави въ церкви, толико ризницу взя; смысляще же се, какъ сице и князь велики ѣхавъ не добіетъ челомъ и роптанія того не оставитъ, что посолонь ходити, и онъ хотяше до конца оставити санъ митропольской и въ кельи жити» (П. С. Р Л. т. VI, стр. 221, 233) Однако, всѣ эти волненія не остались безъ послѣдствій. Обычай *ходить посолонь* получаетъ въ XVI вѣкѣ права гражданства и начинаетъ появляться на страницахъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ въ самыхъ чинопослѣдованіяхъ.

предносились зажженныя свѣчи (1). За исключеніемъ предпослѣдней особенности, юго-славянское происхожденіе которой внѣ всякаго сомнѣнія (2), всѣ остальныя особенности, по своему происхожденію, остаются намъ пока неизвѣстны.

Въ спискахъ чина вѣнчанія второй редакціи, которая, по своимъ особенностямъ, примыкаетъ къ памятникамъ сербской церкви, содержащимъ въ себѣ этотъ чинъ (3), послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кана Галилейскую“, слѣдовавшей непосредственно за причащеніемъ брачущихся изъ общей чаши, положено произносить священнику трижды: „Славою и честію вѣнчалъ еси его и поставилъ еси надъ дѣлы руку Твоею“ и, посадивъ жениха и невѣсту „на лавицу“, читать „молитву на снятіе вѣнцовъ“: „Господи Боже нашъ благословивы вѣнецъ лѣту и сущая вѣнца благослови“ (4). Иногда вмѣсто этой молитвы находимъ молитву, какъ мы уже знаемъ, тоже сербскаго происхожденія: „Господи Боже нашъ свя-

---

(1) Требн. ркп. Соф. библ. № 1085, л. 97: № 1086, л. 104; № 1087, л. 189 (Странн 1880, IX—X, 56)

(2) Обычай ходить *посолонъ* во время вѣнчанія и при освященіи храмовъ не только не былъ чуждъ богослужебной практикѣ церквей юго-славянскихъ, но въ XVI вѣкѣ явились здѣсь уже и протесты противъ этого обычая. Въ Молдо-валахскомъ служебникѣ 1532 года читаемъ слѣдующее любопытное замѣчаніе, касающееся разсматриваемаго нами обычая: повадѐ же и сѐ вѣтн. тако єгѣ обхѡдѫ црковь мѵросажцѥ, г. да не идѫ опако, тако лѧтинѣ єретизи. нѫ сице повадѐ тако сѫ стыѧ дары одѣснѫ ити. ащѥ ли кто ѡ сцѣни начнѣ мждрьствовати тако єрети(зи) фржзи, анаѳема таковаго и послоушащиеи его тако єдино мысльни сѫними осждатсѧ. (ркп. Солов. библ. № 1015, л 123).

(3) Требн. ркп. собр. Григоров. № 1714, л. 5 об; ркп собр Гильферд. № 21, л. 19.

(4) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л 289; № 1105, л. 312—313.

тыя своя славою и честію апостолы и мученики“ (1). Чинъ вѣнчанія, согласно съ практикою церквей восточныхъ (2), оканчивался, по этимъ памятникамъ, возгласомъ: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа да будетъ съ вами. Аминь“, послѣ котораго женихъ съ невѣстою цѣловались, и обычнымъ отпустомъ (3).

По отпустѣ священникъ обращалъ новобрачныхъ правою стороною къ западу и читалъ, согласно съ памятниками сербской церкви (4), молитву на разрѣшеніе вѣнцовъ: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кану Галилейскую“ (5). По нѣкоторымъ памятникамъ, во время чтенія этой молитвы новобрачные сидѣли на скамейкѣ, обратившись лицемъ къ западу (6). „Тажъ повелитъ попъ *матери вѣнчальной* (7), заключаетъ изложеніе чина вѣнчанія одинъ изъ памятниковъ даннаго времени, нововѣнчанныхъ *осыпати ихъ хмѣлемъ да житомъ* и многолѣтствуютъ... Тажъ попъ снимаетъ вѣнцы съ нововѣнчанныхъ и цѣлуетъ вѣнцы

---

(1) Ркп. Соф. библ, № 1061, л. 154 об. (Странн. 1880, IX—X, 55).

(2) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 19. *Εὐχολογ.* ркп. Ватикан библ. № 1213, л. 78, 79.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 313; ркп. Соф. библ. № 1061, л 154 (Странн 1880, IX—X, 55).

(4) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 20; № 324, л. 82; ркп Севаст собр. № 1449, л. 25 об., 26; венец. изд. 1538, л. 272 об.

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 210; № 1090, л. 237 об., 238; № 1092, л. 24; № 1099, л. 51; ркп. м. Синод. библ № 310, л. 59 об.; ркп. Волок. библ. № 88, л. 181 об; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 304; ркп. Соф. библ № 1061, л. 156, № 1062, л 92—93; № 1063, л. 62 об., № 1066, л. 272—273; № 1067, л 133; № 1068, л. 150, № 1085, л 98—101; № 1086, л. 192; № 1087, л 190—195 и др. (Странн. 1880, IX—X, 56).

(6) Ркп. Солов. библ. № 1091, л. 155 об., 156, № 1019, л. 93.

(7) Вотъ новое доказательство высказанной нами мысли, что при бракахъ *кума* имѣла мѣсто наравнѣ съ *кумомъ*.

и отходятъ, давше себѣ цѣлованіе“ (1). Этотъ послѣдній обычай не былъ чуждъ и богослужебной практикѣ церкви сербской (2).

*Чинъ вѣнчанія двоеженца и „понужи трижденца“*, по однимъ памятникамъ, согласно съ практикою церкви греческой (3), состоитъ изъ обычнаго начальнаго возгласа священника, чтенія Трисвятаго, Отче нашъ, тропаря дня и всего только одной молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Аврааму друга назвавъ, Исаака возлюбивъ“ (4). Въ другихъ памятникахъ этотъ основной типъ разсматриваемаго чина нѣсколько разнообразился. Иногда въ началѣ чина читали молитвы отъ скверны (5), иногда въ концѣ чина произносилась великая ектенья (6), иногда, кромѣ тропаря и кондака дня, читали тропарь и богородиченъ воскресные (7) и иногда, наконецъ, кромѣ указанной сейчасъ молитвы, читали еще молитву, находящуюся на пер-

---

(1) Требн. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 62 об. (Странн. 1880, IX—X, 57).

(2) И да имь нафо́роу потw (т. е. послѣ причащенія св. таинъ) и мѣ и цѣлоуѣть и глѣ, мирь Бжію даиѣ(с)ть сь вами вь ки аминь. и цѣлоу люѣ, иципѣ. є. хлѣбь. и пото wводѣть wколо крта и прѣсипоую и сѣ пою. Ги Ги призри сѣ нб: (Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об.).

(3) *Τακτικ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 212.

(4) Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 210; № 1086, л. 289 об.; № 1090, л. 238; № 1091, л 156; № 1099 л. 51 об., 55; № 1105, л. 313; № 1019, л. 93 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 60; ркп. Типогр. библ. № 129, л. 72 об., ркп. Волокол. библ. № 88, л. 182; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 227, л. 305 об.; ркп. Соф. библ. № 1068, л. 152 (Странн. 1880, IX—X, 58).

(5) Ркп. Соф. библ. № 1063, л 65 об; № 1068, л 151; № 1085, л 108; № 1086, л. 116 (Странн. 1880, IX—X, 58).

(6) Ркп. Соф библ. № 1063, л 65 об; № 1066, л, 277; № 1085, л. 100; № 1086, л. 116; № 1087, л. 203 (Ibidem).

(7) Ркп. Соф. библ. № 1068, л. 152 (Ibidem)

вомъ мѣстѣ: „Господи Боже нашъ, сподоби насъ спасительнымъ Твоимъ смотрѣніемъ въ Кана Галилейстѣмъ честенъ бракъ явитесь“ (1). Есть еще одинъ памятникъ, въ которомъ настоящій чинъ, по своему составу, значительно отличается отъ предыдущихъ памятниковъ. Здѣсь предъ началомъ чина положено читать 50 псаломъ, за которымъ слѣдуютъ тропари креста, дня, храма, святаго, слава кондакъ креста и нынѣ „Взбранной воеводѣ“, а въ заключеніе молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Авраама друга себѣ назвавъ“, „Господи Боже нашъ царь царствующихъ и Господь господствующимъ“ и „отъ всякой скверны“ (2).

„Послѣдованіе ино: како подобаетъ благословити и совокупити мужескаго полу и женскаго, находящимся обоимъ во вдовствѣ, двоеженецъ и понужи приженецъ“. Это послѣдованіе, по своему началу, имѣетъ сходство съ первымъ, но въ дальнѣйшемъ своемъ порядкѣ имѣетъ и нѣкоторыя особенности. Послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Аврааму друга назвавъ“ произносился прокименъ: „Славою и честію вѣнчалъ еси насъ“ и читались нынѣшній апостолъ, но безъ заключительныхъ словъ: „а жена да боится своего мужа“ и евангеліе отъ Матѳея глава 19 ст. 3—12. Сугубая ектенья, слѣдовавшая непосредственно за евангеліемъ и отпустъ: „Иже возлюбивъ праведники своя Авраама, Исаака, Іакова съ женою Ліею совокупивъ, иже паки изволивъ тому второе ложе совокупитись съ Рахилею Христосъ истинный Богъ нашъ“.. оканчивали это послѣдованіе (3). Въ постановленіяхъ стоглаваго собора изложено именно это послѣдованіе вѣнчанія второбрачныхъ. Разница толь-

(1) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 228, л. 80 об., 81.

(2) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 161 (Странн. 1880, IX—X, 58).

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1091, л. 156 об.—158, № 1099, л. 55 об; Служебн. ркп той же библ № 1019, л 93—95; ркп. м. Синод. библ № 310, л 60; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 95 (Странн. 1880, IX—X, 59)

ко въ отпустѣ, который въ Стоглавѣ читается такъ: „Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами Пречистыя Его Матери и Святаго, егоже есть храмъ и егоже есть день, и всѣхъ святыхъ помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человѣколюбецъ“ (1). Что касается другихъ богослужебныхъ памятниковъ, содержащихъ въ себѣ это послѣдованіе, то въ нихъ можно находить и нѣкоторыя особенности, или въ видѣ малой ектеньи, возгласа: „Яко святъ еси“ и пѣнія: „Елицы во Христа крестистеся“ предъ апостоломъ (2), или только въ видѣ пѣнія стиха: „Елицы во Христа крестистеся“, но безъ малой ектеньи (3), или, наконецъ, въ совершенномъ отсутствіи апостола и евангелія (4).

Въ памятникахъ XVI вѣка, кромѣ изложенныхъ послѣдованій, находимъ еще „Уставъ (по Стоглаву: чинъ и указъ), аще будетъ поняти вдовцю дѣвицѣ, или за оуношу пойдетъ вдовица“. Въ этомъ случаѣ совершалось „все поряду вѣнчаніе“. Священникъ въ молитвахъ и на ектеньяхъ „именуетъ напредь первобрачнаго имя и потомъ двоебрачнаго, или есть мужескій полъ, или женскій [illegible], по окончаніи всего, глаголетъ молитву о двоеженцѣ. Аще ли случится и триженецъ быти единъ отъ нихъ, въ той молитвѣ премѣняетъ, глаголя: къ третьему съвъкупленію, а не глаголетъ: къ браку, понеже нужди ради тѣлесныя се бываетъ. Тажъ отпустъ. Аще ли есть въ недѣлю глаголется: „Воскресъ изъ мертвыхъ Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Его Матери и святаго, егоже есть храмъ и егоже есть день, и всѣхъ святыхъ помилуетъ и спасетъ насъ, яко благій чело-

---

(1) Стоглав. глав. 20, стр. 112—114.

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1085, л 101, № 1087, л 204—207 (Страни. 1880, IX—X, 59).

(3) Ркп. Соф библ. № 1061, л. 162 (Ibidem).

(4) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 66; № 1068, л. 153 (Ibidem).

вѣколюбецъ“ (1). Стоглавъ излагаетъ этотъ „чинъ и указъ“ буквальными словами нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка (2).

Къ числу особенностей разсматриваемыхъ нами чиновъ вѣнчанія второбрачныхъ нужно отнести обычай возлагать вѣнецъ на второбрачнаго и третьебрачнаго, согласно съ богослужебною практикою церквей юго-славянскихъ (3), не на голову, а на правое плечо (4), а также обычай—пить изъ общей чаши всѣмъ присутствующимъ въ храмѣ. „И даетъ (священникъ) има (т. е. брачущимся) чашу пити, замѣчается въ одномъ памятникѣ по этому поводу, и *всѣмъ ту сущимъ*“ (5).

Третій бракъ дозволялся въ древне-русской церковной практикѣ только „понужи“. „Къ третьему пониманію аще хотятъ кто совокупитися, читаемъ мы въ постановленіяхъ стоглаваго собора, и аще будетъ добръ младъ, дѣтей не будетъ отъ него ни отъ перваго брака, ни отъ втораго, тому *надобъ разсуженіе съ опитиміею великою едва совокупитися къ третьему браку*“ (6). Впрочемъ, отъ XVI вѣка сохранились

---

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 60; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 227, л. 304 об., 305.

(2) Стоглав. глав. 19, стр. 111.

(3) У южныхъ славянъ не только существовалъ подобный обычай, но и раздавались голоса знаменитыхъ пастырей противъ умѣстности его въ богослужебной практикѣ. «Аще едина честь іесть дѣвьствуе, пишетъ Евѳимій, патріархъ тырновскій, къ митрополиту угровлахійскому Аѳанасію, како глаголють нѣціи, іако ова оубо вѣнчаваетсе на главѣ, *другаа же честь бывшіа подъ бракомъ на рамѣ*, бывши вѣнчальной молитвѣ Сіе безмѣстно и смѣшно ми іавліаетсе Дадимь же и троебратисе, и *где положитсе вѣнецъ на руцѣ или на колѣнѣ*, аще ли и женимаа боудетъ вдова, *на рамѣ ли вѣнъцъ пріиметъ*—безмѣстна сіа вьса». (Христ. Чтен. 1882 г. Іюль—Августъ. стр. 238, 239).

(4) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 163 об., № 1063, л. 65; № 1066, л. 277; № 1085, л. 108 об.; № 1087, л. 203 (Странн. 1880, IX—X, 59).

(5) Ркп. Соф. библ. № 1088 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 183).

(6) Стоглав. глав. 24, стр. 119. Слич. Требн. ркп. Солов. библ. № 1099, л. 51 об.

до насъ несомнѣнныя данныя на то, что отцы русской церкви этого времени „понужи“ могли дозволять *четвертый бракъ* и даже седьмой. Въ 1575 году соборъ русскихъ святителей оправдывалъ четвертый бракъ царя Ивана Васильевича Грознаго единственно тѣмъ только, что царь „дѣвства не разрѣшилъ третьяго брака“ (1). Впослѣдствіи этотъ же царь обвѣнчался и даже седьмымъ бракомъ (2). „Слышимъ, писалъ митрополитъ Іона къ вятскому духовенству еще въ 1452 году, како тамошніи ваши духовніи дѣти незаконно живутъ, *поимающе женъ до пяти, до шти, до седми, а вы ихъ благословляете* и приношеніе отъ нихъ пріимлете, что есть Богу мерзко“ (3).

Въ заключеніе обозрѣнія особенностей чиновъ вѣнчанія изложимъ порядокъ заздравной литіи съ надписью: „Сице молвити князю младому“. Послѣ возгласа священника: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ слѣдовало чтеніе „Господи помилуй“ трижды, „Спаси Господи“ трижды, слава и нынѣ „Надежда заступница“ и отпустъ съ молитвою: „Владыко многомилостиве Господи Іисусе Христе Боже нашъ“. Въ срединѣ этой молитвы читается: „Помилуй, Господи, и спаси, и соблюди раба своего, имярекъ, новобрачнаго женящагося и со его невѣстою, сущею обрученною ему супружницею, нареченною женою, имярекъ“ (4).

## V.

Для совершенія *чинопослѣдованія таинства елеосвященія*, по уставу, требовалось семь священни-

---

(1) Древн. росс. вивліоѳ. 1790 г. ч. XIII, стр. 105—111.

(2) Ibid. стр. 112.

(3) Русск. Истор. библ. 1880, т. VI, стр. 595

(4) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 210 об.—211; № 1090, л. 238.

ковъ (1). Впрочемъ, ко времени нами описываемому, по этому поводу, сдѣланы были и нѣкоторыя ограниченія. „Самому другу попу масломъ мазати"? спрашиваетъ неизвѣстный авторъ. „Не мазати, дѣлается отвѣтъ на этотъ вопросъ, развѣе семи поповъ, *а нужи ради, пять да будетъ*" (2). Практика церкви греческой сдѣлала въ этомъ отношеніи еще болѣе рѣшительныя уступки. „А иные, пишетъ Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «de S. euchelaeo», по недостатку семерыхъ, *призываютъ всего троихъ* и это не должно порицать" (*Τινὲς δὲ ἔνθα σπάνις ἱερέων καὶ τρεῖς προσκαλοῦνται μόνους καὶ τοῦτο οὐ μεμπτέον*)...., *а въ случаѣ нужды и менѣе трехъ. Одинъ же священникъ не совершаетъ елеосвященія* (*Εἰ δ' ἀνάγκη τὸ ἔλαττον τρεῖς. Εἷς δὲ πρεσβύτερος μὴ ποιείτω εὐχέλαιον* (3). Впрочемъ, тотъ же Симеонъ Солунскій свидѣтельствуетъ, что „нѣкоторые созываютъ и больше семи, во свидѣтельство большей вѣры и усердія (*Τινές δὲ καὶ πλείονας τῶν ἑπτὰ συναθροίζουσιν εἰς πλείονας δεῖγμα πίστεως τε καὶ προθυμίας*) (4).

Чинопослѣдованіе таинства елеосвященія совершалось или утромъ, или вечеромъ.

Приготовленія къ таинству состояли въ томъ, что на блюдо насыпали пшеницы, въ которую ставили „паникадило" съ виномъ или водою. Около паникадила зажигали семь свѣчъ, а въ пшеницу втыкали

---

(1) Ркп. Солов. библ. № 1085, л 213; № 1086, л. 60; № 1088, л. 83 об.; № 1090, л. 70 об.; № 1092, л. 106 об.; № 1093, л. 29 об.; № 1099, л. 57 об., № 1104, л. 317 об; № 1105, л. 162; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 184 об.; № 898, л. 74 об.; ркп. Волок. библ. № 86, л. 61; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 228, л. 27—32. Слич. *Τακτικον* ркп м. Синод. библ. № 279, л. 68 об., 69; № 280, л. 189; № 281, л. 308; ркп. Севаст. собр. № 473, л. 166; № 472, л. 71; № 498, л. 90 об.; слич Сербск Требн. ркп. м. Синод. библ № 307, л. 94 об; № 324, л. 83; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 105; ркп. собр. Хитров. № 893, л. 33 об.

(2) Русск. Истор библ. 1880, т. VI, стр. 859.

(3) Symeon. Thessal. de S. euchelaeo (Mign. Patrol. Curs complet. t. 155, pag. 517).

(4) Ibidem.

„седмь палицъ, имиже мазати“. Все это ставилось на „тетраподи“ посредине храма, куда выходили и всѣ семь священниковъ для совершенія таинства елеосвященія. Старшій священникъ раздавалъ свѣчи всѣмъ присутствующимъ, кадилъ вокругъ „тетрапода“ и произносилъ начальный возгласъ, послѣ котораго читалось Трисвятое, Отче нашъ, 50 псаломъ и начинали пѣть канонъ, положенный на этотъ случай и нынѣ. Припѣвы на канонѣ были слѣдующіе: „Спаси отъ бѣдъ“ и „Милостиве Господи помилуй раба своего“. По третьей пѣсни читали сѣдаленъ: „Помилуй, Спасе, масломъ ти Божественнымъ посѣти“ и слава и нынѣ „Разумная дверь живота нашего“ или „Врачу и помощниче, иже въ болѣзнѣхъ избавителю“, по шестой пѣсни—кондакъ: „Яко благъ, яко милостивъ“, по девятой пѣсни пѣли: „Достойно есть“ и читали Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Господи помилуй“, и нынѣ „Многая множества моихъ согрѣшеній“ и произносилась сугубая ектенья, состоявшая изъ двухъ прошеній: „Помилуй насъ Боже“ и „Еще молимся о милости живота и мира“. Возгласомъ: „Яко милостивъ“, „аще убо есть вечеръ“, оканчивалась первая часть чинопослѣдованія (1).

По нѣкоторымъ памятникамъ, во время произнесенія сугубой ектеньи, положено читать молитву: „Царю исцѣлителю страждущимъ Тебѣ бѣсове трепещутъ и Твоимъ повелѣніемъ отходитъ всякъ недугъ“ (2). Эта особенность явилась у насъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ сербской церкви (3).

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 213—217; № 1086, л. 60—65; № 1688, л 83 об.—93, № 1090, л. 70 об.—73; № 1092, л. 106 об.—113, № 1093, л 29 об.—37 об.; № 1099, л. 57 об—64; № 1104, л 317 об.— 324; № 1105, л. 162—167, ркп м Синод. библ. № 310, л. 184 об.—187, № 898, л 74 об.—84; ркп Волок библ. № 86, л. 61 — 65 об , ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 83—87 об.' № 228, л. 27—34 об.

(2) Ркп. Солов библ. № 1085, л 217, № 1099, л 64

(3) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 58.

Есть памятники, въ которыхъ первая часть разсматриваемаго чинопослѣдованія излагается согласно съ памятниками церкви сербской (1) и не безъ отличій отъ перваго основнаго списка чинопослѣдованія таинства елеосвященія. Здѣсь послѣ начальнаго возгласа священника и обычныхъ начальныхъ молитвословій положенъ 50 псаломъ, за которымъ слѣдуютъ великая ектенья, „Богъ Господь“, тропари: „Помилуй насъ Господи“ и др. и канонъ Арсенія. Пѣніемъ во второй разъ тропарей: „Помилуй насъ Господи“ и др., слѣдовавшихъ за канономъ, сугубой ектеньею и обычнымъ отпустомъ оканчивалась первая часть чинопослѣдованія, по этимъ памятникамъ (2).

Вторая часть чинопослѣдованія непосредственно слѣдовала за первою въ томъ случаѣ, когда это чинопослѣдованіе совершалось утромъ. Послѣ начальнаго возгласа священника читали Трисвятое, „Отче нашъ“, псалмы 50 и 90, Символъ вѣры и пѣли семь стихиръ на первые семь гласовъ, а иногда 14 на каждый гласъ съ богородичнымъ (3). Во время чтенія молитвы: „Господи, иже милостію и щедротами исцѣляя вся страсти“, которая слѣдовала послѣ стихиръ, священникъ наливалъ въ „кадило“ масло. Затѣмъ пѣлось болѣе 32 тропарей святымъ и тропарей и кондаковъ покаянныхъ. „Приходитъ хотяй сотворити святое масло посредѣ священникъ и сотворитъ на востокъ 3 поклоны и единъ священникомъ и глаголетъ се: „Благословите и простите мя грѣшнаго, елико съгрѣшихъ словомъ и дѣломъ, въ разумѣ и недомыслѣ, и помолитеся о мнѣ“. И глаголютъ священницы единогласно вкупѣ: „Богъ проститъ тя въ сій вѣкъ и будущій“.

---

(1) Сербск. Требн ркп. Севаст. собр № 1449, л. 105; ркп. собр. Хлудов. № 118, л 7; *Ευχολογ.* ркп Севаст. собр. № 473, л 166.

(2) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л 108, № 1063, л. 142 об.; № 1066, л. 1—8; № 1088, л. 4—6 (Странн. 1880, IX—X, 60).

(3) Ркп. Солов. библ. № 1088, л. 89 об. — 92; № 1093, л. 37—40, № 1099, л. 64—66; № 1105, л. 167—169.

„Хотяй сотворити масло“ произноситъ: „Господу помолимся“ и читаетъ вмѣстѣ съ остальными священниками или одинъ молитву: „Безначальне, непремѣнне, святе святыхъ“, которая заканчивала собою вторую часть чинопослѣдованія.

Возгласомъ: „Благословенно царство“ начиналась третья часть чинопослѣдованія. За нимъ произносилась великая ектенья, въ которой находимъ слѣдующія особенныя прошенія: „О еже пріити нань благодати Св. Духа просвѣщающи того смыслъ“, „О еже сподобитися тому царствія небеснаго“, „О еже избавитися тому всякаго лукаваго помысла“. Послѣ возгласа читались нынѣшній первый апостолъ и евангеліе отъ Іоанна глав. 5 ст. 1—15, за которымъ слѣдовала сугубая ектенья и, во время ея произнесенія, молитва: „Господи Боже нашъ, прилежное сіе моленіе пріими отъ своихъ рабъ“. По окончаніи сугубой ектеньи, старшій священникъ читалъ молитву: „Благодѣтелю Господи, единъ милостивъ и человѣколюбецъ покаявшагося о грѣсѣхъ своихъ вѣдый“, произносилъ возгласы: „Услыши ны, Господи. Услыши ны, Владыко. Услыши ны, Святый“, „вжигалъ свѣтильце“ и, говоря слова молитвы: „Отче святый, врачу душамъ и тѣломъ“, помазывалъ болящаго. Точно такимъ же образомъ совершали помазаніе и остальные священники по прочтеніи каждаго евангелія. Второй апостолъ и евангеліе читались тѣже, которые и нынѣ читаются на этомъ мѣстѣ. Послѣ втораго евангелія священникъ произносилъ нынѣшнюю третью молитву: „Господи Боже вседержителю Святый Царю славы“. Прокименъ предъ третьимъ апостоломъ положенъ нынѣшній седьмой, апостолъ—нынѣшній четвертый, а евангеліе и молитва тѣже, что въ современномъ намъ чинѣ елеосвященія на этомъ мѣстѣ. Четвертый апостолъ читается изъ посланія къ Римлянамъ глав. 8 ст. 14—21, евангеліе отъ Луки глав. 10 ст. 1—3, 8—11, молитва—нынѣшняя пятая. Предъ пятымъ апостоломъ положенъ прокименъ: „Господи что ся умножишася сту-

жающи ми", апостолъ—изъ посланія къ Галатамъ глав. 2 ст. 16—20, евангеліе и молитва—нынѣ стоятъ на шестомъ мѣстѣ, прокименъ шестаго апостола: „Внегда воззвахъ услыши мя", апостолъ изъ посланія къ Колосянамъ глав. 3 ст. 12—16, евангеліе отъ Луки глав. 7 ст. 36—50, молитва нынѣ находится за седьмымъ евангеліемъ. Седьмой апостолъ изъ посланія къ Тимофею глав. 2 ст. 1—10, евангеліе отъ Матѳея глав. 6 ст, 14—21, молитва нынѣшняя четвертая. Къ седьмой молитвѣ присоединялась другая молитва: „Боже спасителю нашъ, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ", которая нынѣ находится въ чинѣ покаянія. По прочтеніи этой молитвы, священникъ раскрывалъ евангеліе надъ головою болящаго и читалъ молитву: „Благоутробне, многомилостиве, Господи Боже нашъ", которая въ этомъ случаѣ положена и въ нынѣшнемъ чинопослѣдованіи елеосвященія. „Вси (находящіеся въ храмѣ) ту (молитву) глаголютъ тихимъ гласомъ, прибавляютъ памятники XVI в., вслѣдующе чтущему и тако цѣлуютъ святое евангеліе". Затѣмъ пѣлись стихиры: „Источникъ исцѣленій", слава и нынѣ „Подаждь утѣшеніе своимъ рабомъ" и произносилась сугубая ектенья, во время которой читалась священникомъ молитва прилежнаго моленія. Возгласомъ: „Услыша ны Боже Спасителю нашъ", слѣдовавшимъ за ектеньею, молитвою: „Владыко многомилостиве" и обычнымъ отпустомъ чинопослѣдованіе оканчивалось (1).

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ № 1085, л. 219—243, № 1086, л. 66 об.—91 об., № 1088, л 95—129; № 1090, л. 74 об.—81; № 1092, л 121—144; № 1093, л. 41—84; № 1099, л 67—93; № 1105, л. 169 об. — 192; № 1104, л. 325 — 242 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 187—195; № 898, л. 84—126 об.; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 65 об. — 93 об, 94; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 87 об. — 111; № 228, л. 34 об. — 60 об.; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 111 об — 142; № 1063, л. 149—182; № 1066, л 8—178; № 1067, л 42—46; № 1088, л. 4—49, № 1089, л. 5—69 (Странн. 1880, IX—X, 61, 62). Слич. Требн. 1842 г. л. 46.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ въ концѣ чинопослѣдованія дѣлается такое замѣчаніе: „по отпустѣ, вземше попове кистцю, помазуютъ другъ друга и всѣхъ требующихъ благословенія сего, помазуя глаголютъ: „Благословеніе Господа Бога Спаса нашего на исцѣленіе души и тѣлу рабу своему, имярекъ, всегда нынѣ“... Тоже: „Помощь наша отъ Господа... трижды“ (1). „Аще будетъ освященію маслу въ великій четвертокъ, или въ великую субботу, замѣчаетъ одинъ изъ памятниковъ въ концѣ чинопослѣдованія, то послѣди молитвы: „Владыко многомилостиве“ цѣлуютъ (присутствующіе) святое евангеліе, и по цѣлованіи, помазуетъ святитель или игуменъ святымъ масломъ братію. И прощеніе сотворивъ, благодаряще Бога, отходимъ въ домы своя, всѣмъ помазывшимся. Взыдутъ попове вси, вземше паличницы своя, еже есть спички, и обыдутъ вся келіи и помазуютъ внѣуду надъ дверьми и внутрь на всѣхъ стѣнахъ, написующе крестъ, глаголя сія: „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на дому семъ всегда нынѣ и присно“ (2).

Всѣ особенности разсмотрѣннаго нами чинопослѣдованія находятъ для себя полное оправданіе въ памятникахъ церквей греческой (3) и югославянскихъ (4).

---

(1) Ркп Солов библ. № 1092, л. 143 об; № 1093, л. 84—85; № 1099, л 91 об.—92; ркп. Волок. библ. № 86, л. 95 об.; Странн. 1880, IX—X, 62.

(2) Ркп Соф. библ. № 1066, л. 178 (Странн. 1880, IX—X, 63).

(3) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 189 об — 214; № 281, л. 308—326 об.; № 279, л. 68 об —99; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 71—105; № 473, л. 166—184; № 498, л. 90 об.—137; ркп. Ватик. библ № 1213, л. 82—100 об; Symeon. Thessal. de S. euchelaeo (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 517—529)

(4) Требн. ркп. м. Синод. № 307, л. 94 об.—112, № 324, л. 83—110; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 105 — 131; ркп. собр. Хитров. № 893, л 33 об.—54; ркп. собр Гильферд. № 21, л. 51 об.—72; ркп. собр. Хлудов. № 118, л. 7—27 об., венец. изд. 1538, л. 114—136 об.; № 1570, л. 111—133.

Частнѣе, разсмотрѣнные нами списки чина елеосвященія, по своимъ особенностямъ, стоятъ ближе къ спискамъ этого же чина греческой церкви. Поэтому, съ одной стороны, чтобы нагляднѣе можно было видѣть это сходство одного и того же чина въ различныхъ богослужебныхъ памятникахъ, а съ другой, чтобы подѣлиться съ своими читателями тѣми списками этого чина греческой церкви, которые имѣются въ нашихъ рукахъ и которые нѣкоторымъ ученымъ, даже послѣ долговременныхъ поисковъ и значительныхъ усилій, употребленныхъ съ ихъ стороны для отысканія, остались неизвѣстными (1), мы и рѣшились издать ихъ въ приложеніяхъ (2).

Кромѣ изложеннаго списка чинопослѣдованія елеосвященія, въ нашихъ памятникахъ имѣются еще списки того же чинопослѣдованія, которые представляютъ ни болѣе ни менѣе, какъ сокращеніе перваго.

Послѣ обычнаго начала, Трисвятаго, „Отче нашъ“ читались тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава, „Господи помилуй насъ“, и нынѣ, „Надѣяніе міру благословенная Богородице Дѣво“, 12 разъ „Господи помилуй“ и 50 псаломъ. Затѣмъ слѣдовали прокименъ: „Азъ рѣхъ Господи помилуй“, апостолъ и евангеліе, которые въ полномъ чинѣ стоятъ на первомъ мѣстѣ. За молитвою: „Отче святый“, слѣдовавшей непосредственно послѣ евангелія, произносился возгласъ: „И сподоби насъ Владыко“ и пѣли „Отче нашъ“. Послѣ возгласа: „Яко Твое есть царство“ священникъ, говоря: „Услыши, Господи, Услыши мя, Владыко, Услыши мя Святый“ и „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на исцѣленіи души и

---

(1) Pluribus diligenter et curiose evolutis M. S. Romanis codicibus, говоритъ Гоаръ въ предисловіи къ Барберинновскому списку этого чинопослѣдованія, *vix unum reperire potui*, in quo unctionis extremae scriptum manifeste reperirem officium (*Ευχολογ.* Goar. pag. 428).

(2) См. Прилож. № IX, № X.

тѣлу рабу Божію, имярекъ", помазывалъ болящаго, а затѣмъ тотчасъ же читалъ молитву надъ головою болящаго: „Благоутробне, многомилостиве". Заключеніе этого списка чина елеосвященія вполнѣ сходно съ полнымъ спискомъ (1).

Въ другомъ спискѣ съ надписью: „инъ уставъ священія масла вкратцѣ страха ради смертнаго" послѣ обычныхъ начальныхъ молитвословій, 50 псалма и тропарей: „Помилуй насъ Господи" и др. „хотяй мазатися" просилъ прощеніе у священника, который читалъ молитву надъ масломъ. Затѣмъ читались апостолъ и евангеліе, въ полномъ чинѣ стоящіе на первомъ мѣстѣ, говорилась сугубая ектенья и произносилась молитва: „Благоутробне Господи, едине милостиве человѣколюбивый, каяся о злобахъ нашихъ", послѣ которой священникъ мазалъ болящаго съ словами: „Услыши мя Господи", „Услыши мя, Святый" и молитвою: „Отче Святый". Послѣ помазанія надъ головою болящаго, при раскрытомъ евангеліи, читалась молитва: „Благоутробне многомилостиве" и пѣлись стихиры св. Безсребренниковъ. Чинопослѣдованіе оканчивалось сугубою ектеньею, молитвою на главопреклоненіе: „Владыко многомилостиве" и обычнымъ отпустомъ. По отпустѣ „попъ вземъ кисть помазуетъ болящаго, глаголя: „Благословеніе Господа Бога нашего Іисуса Христа на исцѣленіе" (2).

Въ памятникахъ XVI вѣка въ чинѣ елеосвященія, между прочимъ, содержатся чтенія особенныхъ евангелій, когда елеопомазаніе совершается надъ женщинами. Евангелія эти слѣдующія: первое отъ Матѳея глав. III, ст. 1—8; второе отъ Марка глав. 6 ст. 7—13, третье отъ Луки глав. 9 ст. 1—6, четвертое отъ Матѳея глав. 9 ст. 18—26, пятое отъ Марка

---

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1089, л. 223—227.

(2) Ркп. Соф. бил. № 1062, л. 108—116 (Странн. 1880, IX—X, 63).

глав. 5 ст. 25—34, шестое отъ Луки глав. 8 ст. 40—56, седьмое отъ Матѳея глав. 8 ст. 14—23 (1). При помазаніи болящаго положено читать иногда: „Свящается рабъ Богъ, имярекъ, масломъ возрадованія на здравіе и на спасеніе во имя Отца, Сына и Святаго Духа“ (2), а иногда, кромѣ „Отче святый“ и „Услыши ны, Господи“ еще слова: „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на исцѣленіе души и тѣлу рабу Божію имярекъ“ (3). Послѣднія слова находимъ въ чинѣ елеосвященія сербской церкви (4).

---

(1) Ркп Соф. библ. № 1063, л. 157 — 176 об., № 1066, л. 144—178 (Ibid. стр. 64).

(2) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 159 и др. (Ibidem).

(3) Ркп. Соф. библ № 1066, л. 159 об., 163 об. и др. (Ibidem).

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 110—112; № 324, л 107—110, ркп. собр. Хитров № 893, л. 56—58, ркп. собр Хлудов. № 118, л. 27; Венец. изд. 1538 г. л. 138—141; 1570 г. л. 135—138.

# ДОПОЛНЕНІЯ И ПОПРАВКИ.

Къ **стр. 10.** Мы указали на одинъ изъ памятниковъ XVI вѣка нашей соловецкой библіотеки, въ коромъ число свѣтильничныхъ молитвъ простирается до 15. Теперь мы можемъ прибавить, что молитвы: „Наслаждешься Господи видѣнія вся дни твари величія Твоего“, „Тебѣ присносущнаго свѣта и невечерняго Боже нашъ“, „Боже пріемля неусыпающее и непрестающее славословіе“ и на главоприклоненіе: „Господи Боже, приклони сердца наша въ послушаніе“ въ одномъ изъ памятниковъ того же времени отнесены къ утреннимъ молитвамъ на время пѣнія канона, какъ это можно видѣть изъ слѣдующей надъ ними надписи: „Сія же молитвы глаголи, егда канонъ поютъ“ (1).

**Стр. 15.** Обычай первыя слова пѣсни св. мученика Аѳиногена: „Свѣте тихій“ произносить священнику или діакону, а пѣвцамъ пѣть съ дальнѣйшихъ словъ: „Святыя славы“ и т. д. едвали не перешелъ къ намъ изъ практики сербской церкви. По крайней мѣрѣ, въ одномъ изъ памятниковъ этой церкви мы находимъ указанія на него, хотя и не вполнѣ ясныя (2).

**Стр. 16.** Частое возглашеніе: „Миръ всѣмъ“ не было чуждо практикѣ древне-греческой церкви. Это можно видѣть изъ слѣдующаго весьма любопытнаго мѣста *Ευχολογιον*-а преосв. Порфирія: *Καὶ ἀναλύψας προσκυνεῖ τὴν ἁγίαν τράπεζαν καὶ ὑψώσας τὰς χεῖρας,*

(1) Ркп. Импер публ. библ. № 59, л. 109, 110.

(2) Сербск. Требн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 45.

κράζει σὺν τῷ λαῷ τρίτον· *Κύριε ἐλέησον. Καὶ στραφεὶς φραγίζει τῷ λαῷ καὶ ἐκφωνεῖ λαμπρᾷ φωνῇ. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος...* Упомянутый возгласъ оканчиваетъ молитву: *τὴν ἐκτενὴν εὐχήν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τὴν ἐκτενὴν ταύτην ἱκεσίαν* (1).

**Стр. 21.** Въ *Ευχολογιον*-ѣ преосвящ. Порфирія первыя восемь утреннихъ молитвъ расположены такъ же, какъ и въ Тактиконѣ Іоанна Кантакузена, но дальнѣйшія молитвы и ихъ распорядокъ значительно разнятся. На девятомъ мѣстѣ находимъ молитву: *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ τὴν διὰ μετανοίαν ἄφεσιν τοῖς ἀνθρώποις δωρησάμενος*, имѣющую надпись такую: *Εὐχὴ εὐθινὴ θ' τοῦ πεντικοστοῦ*, на десятомъ — *Εὐχὴ ἰ εἰς το· Αἴνεσε τὸν Κύριον ἐκ τῶν οὐρανῶν. Ὁ Θεὸς, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰς νοερὰς καὶ ὑποστηράμενος*, на одинадцатомъ — *Εὐχὴ ἀπολύσεως. Αἰνοῦμεν καὶ ὑμνοῦμεν...*, на двѣнадцатомъ — *Εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας. Κύριε ἅγιε ἐν ὑψίστοις κατοικῶν...*, на тринадцатомъ — *Εὐχὴ τῆς ἀπολύσεως τοῦ ὄρθρου. Δέσποτα τριβάγιε, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τὸ φῶς καὶ ζωὴ καὶ ἀνάστασις τῶν ψυχῶν ἡμῶν, ὁ πάντας ἀνθρώπους θέλων σωθῆναι...* и на четырнадцатомъ: *Εὐχὴ τῆς ἐκτενῆς τοῦ ὄρθρου—Ὁ ἐνεσχήσας ἡμῖν τὰ θεῖα σου λόγια* (2)....

**Стр. 22.** Въ XVI вѣкѣ практиковалось на утрени въ воскресные дни не пѣть по каѳизмахъ псалма: „Хвалите имя Господне“ и въ недѣли: блуднаго, мясопустную и сыропустную—псалма: „На рѣкахъ вавилонскихъ“. Это мы узнаемъ изъ Стоглава. „Въ уставѣ писано, спрашивалъ отцовъ собора царь Иванъ Васильевичъ, пѣти по недѣлямъ отъ Воздвиженьева дни Честнаго креста до сырныя недѣли „Хвалите имя Господне“ и „Исповѣдайтеся Господеви“, а третій псаломъ: „На рѣцѣ вавилонстѣй“ пѣти трижды въ году: въ недѣлю блуднаго и мясопустную и сыропуст-

(1) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 19.

(2) Ibid. л. 52—56.

ную. Коея ради вины здѣся того не поютъ"? Отцы собора на это отвѣтили слѣдующимъ постановленіемъ: „по всѣмъ святымъ соборнымъ церквамъ пѣти всѣ три псалмы неотложно, по божественному уставу" (1).

**Стр. 58** и т. д. Въ одномъ изъ памятниковъ южнославянскаго происхожденія входное описывается такъ: „Въходитъ въ церковь и съвькупився съ діакономъ, творита въкупѣ къ въстоку поклоненія 3 и къ обѣма ликома по единому и тако отходита. Егдаже поклоняется и цѣлующе святыя иконы, глаголета къ себѣ молитву сію: „Господи посли ми руку Твою отъ вышняго святаго жилища Твоего" (2). Въ другомъ памятникѣ сербскаго происхожденія о томъ же моментѣ чина литургіи замѣчается: „Попь хотеи литургисати, поклонитсе 3-щи предь святыми дверми и цѣлуеть икони, глаголе Трисвятое, и вьлѣзь вьноутрь, облечесь въ стихарь" (3).

**Стр. 77.** При одѣваніи въ стихарь, епитрахиль и поручи въ одномъ изъ памятниковъ сербской церкви положено читать тѣже стихи, что и нынѣ, но съ окончаніемъ: „Всегда нынѣ и присно" (4). Въ другомъ памятникѣ той же церкви наряду со стихомъ: „Да возрадуется дупа моя о Господѣ" положено читать еще „Господь воцарися и вь лѣпоту ся облѣче всегда нынѣ". При опоясываніи поясомъ священникъ читаетъ: „Растрьзая врѣтище мое и прѣпоѣсаль мя еси веселіемь да вьспоеть те" (5). Послѣдняго стиха въ нашихъ древне-русскихъ богослужебныхъ памятникахъ мы не встрѣчали, но вмѣсто этого въ одномъ изъ нихъ положено читать на ряду со стихомъ: „Благословенъ Богъ, изливая благодать свою" и стихъ:

---

(1) Стоглав глав 41, вопр. 10, стр 173.

(2) Молдо-валах Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 8, л. 1 об., 2.

(3) Сербск. Служебн. ркп. Импер. публ библ. № 10, л. 1 об.

(4) Ibid. л. 2.

(5) Сербск. Служебн. ркп. Хлудов. собр. № 117, л. 1 об.

„Ты же, Спасе нашъ, Самъ страсти претерпѣ, да насъ свободиши отъ страстей, животе и воскресеніе наше слава Тебѣ“ (1).

**Стр. 79.** Омовеніе рукъ священникомъ совершалось въ практикѣ сербской церкви иногда съ чтеніемъ только слѣдующихъ словъ: „Умію вь неповинныихь руцѣ мои и обыду олтарь Твой, Господи, и да услышу глась хвалы Твоее всегда нынѣ и присно и вь вѣкы вѣкомь. Аминь“ (2).

**Стр. 86, 87.** Ясное указаніе на двѣ просфоры (3) и на пять (4) мы находимъ и въ сербскихъ богослужебныхъ памятникахъ.

**Стр. 88.** Въ сербскихъ памятникахъ мы находимъ весьма интересныя особенности въ изложеніи обрядовъ, совершаемыхъ на проскомидіи, изъ которыхъ многіе имѣютъ весьма большое отношеніе къ особенностямъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ. „Приходить въ малый олтарь попь и діаконь, хоте рѣзати просфору, глаголеть: „Вьспоминаніе страсти Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа“. Потомь перекрѣстить трищ[illegible]емь просфору, глаголеть сице: „Вь славу и честь Господа Бога Спаса нашего Іисуса (Іс) Христа“. И начнеть вьрѣзовати срѣду просфоурѣ крестаобразно на четыри чести и глаголеть сице на првой чести: „Яко овче на заколене ведьсе“, на вторѣй чести—„Яко Агнць прѣмо стригоущомоу безьгласень“, на третіей чести—„Тако не отврьзаеть оусть своихь вь смѣрени своемь“, на четврьтой чести—„Судь его вьзетьсе, а родь его кто исповѣсть“. Изымае вьнь глаголеть: „Яко вьземлетсе оть земле животь его“. И вьнемь среду положить вь знако и прѣрѣзае на кресть

---

(1) Требн. ркп. Императ публ. библ № 59, л. 9.

(2) Сербск. Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 10, л 3.

(3) Ibidem.

(4) Ркп. Импер. публичн. библ № 8, л. 5 об.—11, ркп. Хлудов. библ. № 114, л. 10, 11.

глаголеть: „Закалаетсе Агнець Божій за животь міру, вьземлей грѣхы всего міра всегда нынѣ“. И обратить паки и положить на святы блюдо. И анафорамь Господскымь тойжде чинь. И посемь начнеть проскомисати другые просфуры. Пріими Господи жертву сію вь честь и вь славу Богородицы, небесныхъ силъ: Михаила, Уріила, Гавріила, Рафаила, святыхъ пророкъ, крестителя Іоанна, апостолъ: Петра и Павла всѣхъ апостолъ, отцевъ и учителей: Василія Великаго, Григорія Богослова, Іоанна Златоустаго и всѣхъ святитель и мученикъ: Стефана, Георгія, Ѳеодора, Прокопія, мученика или преподобномученицы дня. Потомь *положить цьдило на святнй чаши* и вливаеть вино и воду глаголеть: „И единь отъ воинь.... и истинно свидѣтельство Его“. Потомь: „Яко тріе суть свидѣтельствующей: Духь и вода и кровь — три суть вь едино“ (1).

**Стр. 91.** Относительно вина и воды, вливаемыхъ въ сосудъ на проскомидіи діакономъ, въ одномъ изъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка мы находимъ слѣдующее любопытное замѣчаніе: „Діаконъ же, пріемъ въ десную руку вино въ лѣвую же воду, и рекъ первіе къ священнику: „Благослови владыко“. И пріемъ отъ него благословеніе и спуская въ потиръ вино, дръжа повыше въ десной рукѣ, воду—въ лѣвой рукѣ. И вина бы мразъ не хватилъ, *ни воды не прилей къ вину нималоже. зане изыде изъ ребра Спасова кровь и вода разно*“ (2).

**Стр. 97.** Въ памятникахъ сербской церкви съ пятью просфорами изъ первой просфоры вынимается Агнецъ, изъ второй—часть въ честь Богородицы, изъ третьей—въ честь небесныхъ силъ, Предтечи и всѣхъ святыхъ, изъ четвертой — за епископовъ вообще, за мѣстнаго епископа, пресвитеровъ, царей, игумена, мо-

---

(1) Сербск. Служебн. ркп Импер публ библ. № 10, л. 5—9.

(2) Служебн ркп. Импер публ. библ. № 59, л. 14

настырскую братію и за всѣхъ живыхъ и изъ пятой—за создателя храма, умершаго архіерея и всѣхъ вообще умершихъ. Изъ той же просфоры вынимаетъ служащій священникъ часть и за себя. Послѣ священника вынимаетъ частицы за живыхъ и усопшихъ изъ просфоръ четвертой и пятой діаконъ (²).

**Стр. 107.** Въ *Еухологіон*-ѣ преосвященнаго Порфирія мы находимъ *αἰτήσεις τοῦ τρισαγίου*, которыя суть ничто иное. какъ великая ектенья. Послѣ прошенія: *Ὑπὸ τοῦ ρυσθῆναι* слѣдуетъ такое замѣчаніе: *Καὶ εὐθὺς εὐχὴ τοῦ τρισαγίου τῆς προσκομιδίας τοῦ Χρυσοστόμου. Ἅγιε τῶν ἁγίων ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος ἅγιος...* (*Еухолог.* Goar. pag. 83) *Καὶ εὐθὺς ὁ διάκονος. Ἀντιλαβοῦ σῶσον, Τῆς παναγίας, καὶ ὁ ἱερεύς· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς. Καὶ εὐθὺς τὸ Τρισάγιον. Καὶ ὡς πληρώσῃ τὸ Τρισάγιον, ἀσπάζεται τὴν ἁγίαν τράπεζαν ἐν μυστηρίῳ, λέγων· Εὐλογημένη ἡ βασιλεία τοῦ Πατρός... Καὶ στραφεὶς πρὸς τὸν λαὸν, λέγει· Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσιν. Τὸ ἀλληλούια* (т. е. послѣ чтенія апостола). *Καὶ θυμιᾷ ὁ διάκονος, καὶ εὐθὺς λέγει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, καὶ τὸ τελοῦσαι τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, ἀποτίθη αὐτὸ εἰς τὴν ἁγίαν τράπεζαν, καὶ πάλιν ἐπερύει αὐτὸ εἰς τὴν ἀγκάλην αὐτοῦ, καὶ ἀσπάζει αὐτὸ πρότον ὁ ἱερεὺς καὶ ὁ πάλιν ὁ διάκονος, καὶ εὐθὺς στρεφοῦν πρὸς τὸν λαὸν· Εἴπομεν πάντες* (²)....

**Стр. 109.** Предъ чтеніемъ евангелія въ одномъ изъ сербскихъ служебниковъ діаконъ, подклонивъ голову подъ правую руку священника, обращается къ нему съ такими словами: „Благослови владыко хотещаго чьсти святое евангеліе“. Священникъ глаголетъ: „Господь дасть глаголь благовѣствующимъ силою многою да благословить те“ и т. д. (³).

---

(¹) Ркп. Импер публ. библ. № 8, л. 5—11, ркп. Хлудов. собр. № 114, л 10, 11

(²) *Еухолог.* ркп. преосв. Порфирія л. 17 об, 18

(³) Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 7 об.

**Стр. 112.** *Καὶ τοῦ λαοῦ λέγοντος τὸν ὕμνον* (т. е. херувимскую), *καὶ ὁ ἱερεὺς, νίπτων τὰς χεῖρας, λέγει· Νίψομαι ἐν ἀθῴοις...* (Goar. pag. 60) (1).

**Стр. 113.** Въ одномъ изъ памятниковъ XVI в. нашей церкви, кромѣ возгласа: „Возмите руки ваша“, положеннаго читать при возложеніи воздуха на плечо діакона, находимъ еще и другой стихъ: „Въ смиреніи воздежите руки ваша во святая и благословите Господа, и благословить вы Господь отъ Сіона сотворивый небо и землю“. Принимая сосудъ въ руки, священникъ читаетъ трижды „Святый Боже“. Въ этомъ же памятникѣ мы находимъ и нѣсколько иную формулу поминовенія на великомъ выходѣ. „И ставъ противъ царскихъ дверей, говорится въ этомъ памятникѣ, и обглядая очію по церкве на всю братію, и возглашаетъ: „Христіанство ваше да помянетъ Господь Богъ во царствіи своемъ всегда нынѣ и присно“ (2)...

**Стр. 114.** Въ памятникахъ сербской церкви, послѣ великаго выхода, при входѣ въ алтарь, священнику положено читать: „Вьзмѣте врата вѣчная и внидеть Царь славы“, а діакону — „Благословень греди вь име Господне, Богь Господь явисе намь“, при покровеніи сосудовъ только—„Благообразный Іосифъ“ (3). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ этой церкви, послѣ покровенія сосудовъ большимъ воздухомъ, священникъ съ діакономъ становятся предъ престоломъ и читаютъ: „Помяни насъ Господи, егда пріидеши во царствіи си“, „Помяни насъ Владыко“...., „Помяни насъ Святый“... Священникъ опускаетъ фелонь, складываетъ руки на груди и, обращаясь къ діакону, говоритъ: „Помолисе о мнѣ *владыко*“ (?). „Инь вію преклонивь и кь іерею зреи глаголеть: „Духь Святыи

---

(1) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфирія, л. 21.

(2) Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 59, л. 39, 40.

(3) Ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 20; № 114, л. 25, № 117, л 20; изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 23 об., 24; Угро-валах. № 25, л 35, 36.

наидеть на те и сила Вышняго осѣнить те". Затѣмъ діаконъ обращается къ священнику: „Помяни ме, владыко святый". Священникъ отвѣчаетъ: „Помянеть те Господь Богъ въ царствіи Его" (1).

**Стр. 121.** Моментъ пресуществленія даровъ описывается такъ въ одномъ изъ греческихъ евхологіевъ: *Καὶ σφραγίζων τὰ ἅγια δῶρα, λέγει· Καὶ ποιῆσον τὸν μὲν ἄρτον τοῦτον αὐτὸ τίμιον σῶμα τοῦ Χριστοῦ σου, μεταβαλὼν τῷ Πνεύματι σου τῷ ἁγίῳ. Καὶ ὁ διάκονος· Ἀμήν. Καὶ πάλιν τὸ πόπος· Τὸ δὲ ἐν τῷ ποτηρίῳ τούτῳ αὐτὸ τὸ τίμιον αἷμα τοῦ Χριστοῦ σου, μεταβαλὼν τῷ Πνεύματι σου τῷ ἁγίῳ.* О чтеніи тропаря: „Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа" ничего не говорится (2). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви этотъ моментъ описывается точно также, но съ слѣдующимъ прибавленіемъ: „Обое прѣкрьстить глаголя: Причаститеся Святому Духу. Аминь. Помяни мя, владыко. Попь речеть: Помянеть насъ Богь во царствіи своемь. Аминь" (3). Есть памятники сербской церкви, въ которыхъ можно находить и тропарь: „Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа" (4).

**Стр. 122.** Въ сербскихъ памятникахъ послѣднее прошеніе въ ектеньи предъ пѣніемъ: „Отче нашъ" изложено такъ: „Единеніемь вѣры причастіемь и Святаго Духа испрошьше намь за ся и за другы Боже живота нашь Христу Богу" (5).

**Стр. 123.** Послѣ возгласа: „*Χάριτι καὶ οἰκτιρμοῖς καὶ φιλανθρωπίᾳ, ὁ ἱερεύς, εὐχόμενος, λέγει τὴν εὐχήν. Ἀκατάλιπτε λόγε, ὁμοούσιε καὶ συναΐδιε τῷ Πατρὶ, τῷ ἁγίῳ Πνεύματι προσδέξαι καὶ τὸν

---

(1) Сербск. Требн изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг л. 23 об, 24, Угро-валах. № 25, л. 35, 36.

(2) *Ευχολογ.* ркп. преосв Порфир л. 24

(3) Сербск. Служебн. ркп. собр Хлудов № 117, л. 16.

(4) Ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 25, № 114, л. 31.

(5) Ркп. собр Хлудов. № 117, л. 16 об.

ἡμέτερον ὕμνον"... *Καὶ ἀνισταμένου τούτου ἱερέως, ὁ διάκονος· Προσχωμεν· Ὁ ἱερεὺς, ὕψων τὸν ἄρτον, λέγει· Τὰ ἅγια τοῖς ἁγίοις* (1)...

**Стр. 126.** Предъ причащеніемъ священникъ читалъ (*Εὐχὴ ὅταν θέλῃ κοινονήσειν ὁ ἱερεὺς*): *Ὁ Θεὸς ἱλάσθητι τῷ ἁμαρτολῷ. Δέσποτα Κύριε, καὶ ἀνὲς, ἀφὲς καὶ συγχώρησον μου παραπτώματα τὰ ἑκουσία καὶ τὰ ἀκουσία* (2).

**Стр. 129.** Въ юго-славянскихъ памятникахъ находимъ слѣдующія молитвы, надписываемыя „*молитвы идящу причаститися*": „Се приступаю къ Божественному причащенію Съдетелю, да не опалипа мя", „Да не будетъ ми Владыко человѣколюбче, святая сія въ осужденіе кое либо, но въ очищеніе" и „Мнѣ же прилѣплятися Богови благо есть и полагатися на Бога" (3).

Относительно возгласа: „Со страхомъ Божіимъ" мы находимъ въ памятникахъ восточныхъ церквей нѣсколько разнообразныхъ указаній. *Ὁ διάκονος· Μετὰ φόβου Θεοῦ ἔλθετε. Ὁ λαὸς· Χριστῷ, βασιλεῖ καὶ Θεῷ ἡμῶν. Καὶ μετὰ τὸ πάντας μεταλαβεῖν, θυμιᾷ ὁ διάκονος, καὶ ὁ λαὸς· Πληρωθήτω τὸ στόμα* (4). По другимъ памятникамъ той же церкви: *Ὁ ἱερεὺς, λαβὼν ἐν τῇ ἀριστερᾷ χειρὶ, λέγει μυστικῶς· Μετὰ φόβου Θεῦ καὶ πίστεως. Εἶτα ὁ διάκονος· Προσέλθετε* (5). Послѣднюю особенность можно находить и въ нѣкоторыхъ памятникахъ церквей юго-славянскихъ (6).

**Стр. 135.** Обычай произносить ектенью за готовящихся ко просвѣщенію и на литургіяхъ св. Іоанна

---

(1) *Ευχολογ.* ркп. преосв Порфир л. 27 об

(2) Ibid. л. 28.

(3) Молдо-валах Служебн. ркп. Импер публ библ № 8, л. 191—192, № 9, л. 103—104

(4) *Ευχολογ.* ркп преосв. Порфир. л 4 об.

(5) *Ευχολογ.* ркп м. Синод. библ № 280, л. 38; № 281, л 30 об., 31

(6) Сербск Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л 22 об., 41, Служебн Молдо-валах ркп. Импер. публ. библ. № 8, л. 59 об.

Златоуста и Василія Великаго (1) былъ прекращенъ указомъ патріарха Іоакима отъ 184 (1676) года іюля въ 6 день. „Въ литургіи преждеосвященныхъ, говорится въ этомъ указѣ, о оглашенныхъ ко просвѣщенію глаголати точію на преждеосвященныхъ, *кромѣ субботъ и недѣль*“ (2).

**Стр. 136.** При совершеніи преждеосвященной литургіи, священникъ, одѣваясь въ священныя одежды, читалъ молитвы, которыя положены и для литургій Іоанна Златоуста и Василія Великаго (3).

**Стр. 137.** Обычай читать во время предначинательнаго псалма молитвы: 5, 6 и 7 не былъ чуждъ и практикѣ церквей юго-славянскихъ (4).

Во время совершенія малаго входа, юго-славянскіе памятники указываютъ священнику читать молитву: „Благый человѣколюбче Царю, благословивый вьсѣческая, молимтися прилежно сердцемъ сокрушеннемь“ (5), а нѣкоторые, кромѣ этой молитвы, содержатъ въ себѣ другую: „Боже, Боже нашь, показавый намь великія спасенія тайны довольно приносить жрьтву“ и стихъ: „Благословеное вьхожденіе у Христа истиннаго Бога нашего всегда нынѣ“ (6). Нынѣшняя же молитва входа: „Вечеръ, и заутра и полудне“ положена для чтенія во время пѣнія „Господи воззвахъ“ (7).

**Стр. 139.** Въ одномъ изъ сербскихъ памятниковъ моментъ произнесенія словъ: „Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ“ описывается нѣкоторыми любопытными чертами. „Попь: Премудрость. Святіи слави. Свѣтъ

(1) *Κοντακιον* ркп. Свитокъ Импер. публ. библ. № 104.

(2) Указн. кн. ркп Типограф. библ. № 67, л. 33 об.

(3) Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 114, л. 6 об.

(4) Молдо-валах. Служебн. ркп. Императ публ. библ. № 8, л 104—105.

(5) Сербск. Служебн. ркп. собр Хлудов. № 117, л. 44 об, № 113, л 65; Молдо-валах. Служ. № 8, л. 127; № 9, л. 65 об

(6) Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 44 об.

(7) Ibid. л. 45.

Христовъ. Дрьжа свѣщу и кадильницу речеть тай: Благослови, владыко. свѣти свѣтъ. Яко Ты еси просвѣщеніе“ (1)...

**Стр. 140.** Чтеніе молитвы: „Боже сѣдей на херувимѣ и отъ серафима славляся“, во время пѣнія: „Нынѣ силы небесныя“, вполнѣ согласно съ практикою церкви сербской“ (2).

**Стр. 144.** Въ одномъ изъ сербскихъ служебниковъ чинъ преждеосвященной литургіи надписывается такъ: „*Божественая служба преждеосвященная святаго и великаго Василія*“ (3).

**Стр. 146, 147, 153** и т. д. Отпусты, приведенные въ нашемъ изслѣдованіи, какъ особенность древнерусской богослужебной практики, явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей юго-славянскихъ (4). Здѣсь количество отпустовъ на разные дни гораздо даже больше, чѣмъ въ нашихъ памятникахъ.

**Стр. 158.** Многолѣтіе царю, произносимое, по отпустѣ литургіи, въ навечеріе Рождества Христова, состояло изъ слѣдующихъ трехъ формулъ: „Многолѣтно сотвори Богъ святое царство ихъ на многа лѣта“, „Многолѣтно сотвори Богъ державное и святое царство ихъ многа лѣта“ и „Многолѣтно сотвори Богъ боговѣнчанное, богонареченное, богособлюдаемое, державное и святое царство ихъ на многа лѣта“.

**Стр. 173.** Обычай совершать литургію св. Іоанна Златоуста въ праздникъ Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, если этотъ праздникъ приходился въ одинъ изъ воскресныхъ дней великаго поста, прекратилъ свое существованіе въ 1682 году (5).

---

(1) Сербск Служебн ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 45.

(2) Сербск Служебн ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 48 об.

(3) Ркп собр. Хлудов. № 114, л. 60 об.

(4) Молдо-валах Служебн ркп. Импер. публ. библ № 8, л 147—148; № 9, л. 78—79, ркп. собр. Хлудов. № 113, л 78—82

(5) Прибавл къ Твор. св. отц. 1883 г. ч 32, стр 359.

**Стр. 229.** Въ одномъ изъ юго-славянскихъ памятниковъ для утрени на св. Пасху мы находимъ слѣдующіе возгласы: послѣ первой пѣсни „Яко Твоя держава“, послѣ третьей—„Яко благъ и человѣколюбецъ“, послѣ четвертой — „Яко Ты еси Богъ нашъ“, послѣ пятой—„Яко благословися и прославися“, послѣ шестой—„Яко Ты еси Царь міру“, послѣ седьмой—„Яко святися и прославися“, послѣ восьмой — „Яко Ты еси Богъ нашъ“ и, наконецъ, послѣ девятой — „Яко Тебѣ хвалятъ вьсѣ силы небесныя“ (1).

**Стр. 387, 390** и т. д. Чинъ брака въ сербскихъ памятникахъ, по своимъ особенностямъ, стоитъ весьма близко къ тому же чину нашихъ памятниковъ, но имѣетъ и не мало особенностей, которыя отличаютъ его отъ послѣдняго. Эти-то вотъ особенности и побуждаютъ насъ сдѣлать описанія извѣстныхъ намъ списковъ этого чина сербскихъ памятниковъ.

„*Служба на армасаніе маложенцемъ*“ начинается великою ектеньею, состоящею изъ слѣдующихъ прошеній: „Миромь Господу помолимсе“, „О свышнемь мірѣ“, „О мирѣ всего міра“, „О снемлющихсе на общеніе браку“, „О благословити бракось, якожь быти въ Кана Галилеи“, „О семь рабѣ Божіи и о Христовѣ сьчетани“, „Яко да и Господь Богъ нашь дасть имь честный бракь и ложе нескверно“, „О даровати има цѣломудрость и плодь чедь на ползу“, „О даровати има вся прошенія“, „О всѣхь требующихь Господи Твою помощь и заступленіе“. Священникъ, во время произнесенія этой ектеньи, читалъ тайно молитву: „Боже Святый, создавый человѣка и отъ ребра помощницу ему“ (нынѣ третья). Послѣ прошенія: „Заступи, спаси“ и по возгласѣ: „Яко Твоя держава“ священникъ читалъ молитву: „Боже вѣчный создавый растоящіяся“, перемѣнялъ кольца новобрачныхъ и произносилъ другую молитву: „Господи Боже нашь, обручей себѣ

(1) Молдо-валах. Служебн. ркп. Импер. публичн библ. № 9, л. 79 об.

языческую церковь", которой чинъ обрученія и оканчивался.

*Чинъ на браковѣнчаніе* тоже начинается ектеньею: „Міромъ Господу", „О сьвышнемь мірѣ", „О благословитисе бракось, якоже быти вь Кань Галилеи", „О снемлющихсе браку на общеніе", „О сею рабу Божію о Христовѣ сьчетаніи", „Яко да Господь Богъ дасть имь честный бракъ", „О даровати имь цѣломудрень плодь чева", „О даровати имь прощеніе еже на спасеніе", „За дарь преждеосвященное и честное тѣло и кровь Христа Твоего", „Яко причаститесе имь ложе нескверньно", „О избавитисе намь оть всякое скверьны". Священникъ читаетъ тайно молитву: „Боже Святый и дивный, создавый человѣка и оть ребрь сьздавь ему жену и давь ему помощь". Ектенья великая оканчивается возгласомъ священника: „Яко Твоя держава", послѣ котораго онъ идетъ въ алтарь за вѣнцами. Возлагая ихъ на головы брачущихся, священникъ произноситъ: „Господи, Господь нашь, яко чудно" и читаетъ тропарь 4 гласа: „Господи, Господи, Боже нашь, иже славою и честію вѣнчаль еси святые мученики, Ты вѣнчай раба Твоего и рабу Твою вѣнцемь славу и честь, вѣнцемь миру вь славу Отца и Сына и Святаго Духа". Чтецъ произноситъ прокименъ: „Положиль еси на главахь ихь вѣнцы" и читаются апостолъ изъ посланія къ Коринѳяномъ: „Братіе хощу да вси человѣци будуть, якоже и азь" съ концемъ: „Святися жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ" и евангеліе отъ Іоанна, что нынѣ. Далѣе слѣдуютъ молитвы: „Благословень еси Господи Боже нашь тайнаго и пречистый бракь святы сьдѣтель и не истлѣнію хранитель" и „Господи Боже нашь Іисусе Христе, Ты бо еси Богъ нашъ присный и всей твари Творець преобразивый Адама прѣдеда ребро въ жену", послѣ которыхъ священникъ произноситъ „Миръ всѣмъ" и возглашаетъ: „Вьзлюбимь другь друга". „И цѣлуеть попь мужа и жену и сами се, и потомь попь горѣ руцѣ воздѣвь: „И сподоби ны Владыко". Пѣвцы

поютъ „Отче нашъ“. Священникъ возглашаетъ: „Яко Твоя держава“ и, сказавъ: „Миръ всѣмъ“, читаетъ тайно молитву: „Господи Боже нашь, сподоблены въ спасенѣмь Твоемь смотрени вь Кань Галилеи яви честный бракь Твоимь пришествіемь“. Послѣ возгласа: „Ты бо еси Богъ нашь“, произносимаго вслухъ, священникъ, держа въ рукахъ святые дары, говоритъ: „Вонмѣмь. Преждеосвященная святая святымъ“ „и дасть имь святые дары глаголеть: „Пріимѣте тѣло и кровь Господа Бога нашего Іисуса Христа вь оставленіе грѣховь и въ жизнь вѣчную“. „Потомь чашу вина наліявь, поставить на святой трапезѣ и речеть молитву тай надь ню: „Боже творей всачьскыа крѣпостію украшей вѣнцемь свѣты Владыко Господи“, даеть пити чашу и читаеть вслухь: „Христе Боже нашь, пришедь вь Кань Галилеи и благослови бракь, благослови ныня сихъ“. „*Потомъ поведутъ ихъ отъ церкви въ клѣть*“ съ пѣніемъ: „Господи, Господи призри съ небесе“ (1).

Въ другомъ спискѣ чинъ обрученія ничѣмъ не разнится отъ того же чина въ нашихъ славяно-русскихъ памятникахъ (стр. 386), если не считать за особенность, что совершителемъ брака здѣсь является *архіерей* (ркп. № 21 л. 15 об.). Что касается чина вѣнчанія, то въ немъ есть нѣсколько особенностей отъ нашихъ чиновъ. Послѣ великой ектеньи, которая, какъ и въ нашихъ памятникахъ, короче нынѣшней, священникъ читаетъ молитвы: „Боже пречистый и всего созданія сьдетелю, претворивы ребро прадѣда нашего“ и „Боже Святый создавый жену“, а затѣмъ, полагая вѣнцы на голову брачущихся, говоритъ: „Господи Боже нашь, славою и честію вѣнчаль и еси“. „И емь жену за десную руку, вдасть ю мужу въ десную руку, и глаголеть: „Миръ всѣмь“, „Главы ваша“ и „Господи Боже нашъ, сподобивый въ спасительнѣмь смотрѣніи

(1) Сербск. Требн. ркп Импер. публ. библ. (Гильферд.) № 24, л. 8 об.—15.

въ Кани Галилейстѣй". По прочтеніи этой молитвы, священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ Владыко" и поется „Отче нашъ". Священникъ говоритъ: „Преждеосвященная святая святымъ", клиръ поетъ: „Единъ святъ, единъ Господь". Причастивъ новобрачныхъ, священникъ читаетъ молитву: „Боже сътворивый всачьская крѣпостію своею и утруждь вселенную", и даетъ пить вино мужу и женѣ. Послѣ пьетъ мужь. И отдасть има пити по трищи и комуждо мужу и женѣ и послѣдіе испіетъ мужь. И отдасть попъ стьклянницу нѣкоему и разбіютъ, и тако идуть къ лавици. поюще стихъ: „Славою и честію вѣнчаль я еси и поставиль я еси". Здѣсь священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашь, благослови вѣнець лѣту и сущая вѣнца полагати", а затѣмъ, снявъ съ новобрачныхъ вѣнцы, благословивъ ихъ и сказавъ: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа", отпускаетъ домой (1).

По третьему списку, чинъ обрученія изложенъ почти также, какъ и во второмъ. Разница та, что, кромѣ молитвы: „Господи Боже нашь, иже оть языкь обручивый себѣ церковь", въ этомъ спискѣ указано читать еще другую молитву, надписываемую: „и другую молитву напредь общенія чаши": „Господи Боже нашь, вся творе крѣпостію", послѣ которой священникъ даетъ обручающимся пить изъ общей чаши и отпускаетъ ихъ домой. „Аще же хощеть у тьизы днь вѣнчати ихь, замѣчается въ этомъ спискѣ, да не даеть общенія чаше и (но?) по чину служенія на вѣнчанія вземлеть вѣнцы".

Чинъ вѣнчанія, какъ и въ нашихъ памятникахъ, начинается великою ектеньею и молитвою: „Боже Святый создавый человѣка", послѣ которой „воспріемлеть священникь венцѣ, пое псаломь 20: „Господи силою Твоею вьзвеселится царь. Положиль еси на главѣ ихь вѣнць отъ камене честнаго, живота про-

(1) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 15 об.—19.

сеть Тебѣ и даль еси имь долготу дни въ вѣкы вѣка". Стихъ этотъ священникъ произноситъ трижды, полагаетъ на брачущихся вѣнцы и читаетъ молитву на главоприклоненіе: „Господи Боже нашь, иже славою и честью вѣнчавь святые мученики". Затѣмъ священникъ, „емь жену за руку, и дасть мужу десную руку". Читается апостолъ изъ посланія къ Коринѳяномъ: „Хощу да вси человѣци будуть якоже азъ" и нынѣшнее евангеліе. Непосредственно за евангеліемъ священникъ произноситъ молитву: „Благословенъ еси Господи Боже нашь тайнаго и пречистаго брака" и возглашаетъ: „Миръ всѣмъ", діаконъ: „Возлюбимъ другъ друга", клиръ поетъ „Отца и Сына". „И цѣлуеть священникь обою и она сама себѣ цѣлуеть, глаголюще: „Посредѣ насъ Христось". „И есть и будеть". Послѣ этого діаконъ говоритъ: „Главы ваша", священникъ, прочитавши молитву: „Господи Боже нашь, иже вь спасеніе и Твоемь смотрѣніе" входитъ въ алтарь и возглашаетъ: „И сподоби насъ владыко". Пѣвцы поютъ „Отче нашъ". Священникъ выноситъ чашу съ св. дарами и, при пѣніи клиромъ причастна: „Чашу спасенія", причащаетъ брачущихся. Потомъ священникъ становитъ чашу съ виномъ на престолъ, наклоняется надъ нею, читаетъ молитву: „Господи Боже нашь, вься сотворей крѣпостію си" и даетъ изъ нея пить брачущимся. Затѣмъ священникъ читаетъ наставленіе: „Братіе, радуйтеся о Господѣ вьсегда и пакы реку радуйтесь" и обращается священникь сь нима на десно поющи: „Господи, Господи, призри сь небеси и виждь". Этотъ тропарь священникъ произноситъ трижды съ слѣдующими стихами: „Блажень мужь боейся Господа" и „Сильно на земли будеть семя его", слава и нынѣ „Едина чистая Бога безь семене". „Посемь цѣлуеть ихь кумь и вси пришедшіе сь нимь".

Въ концѣ чина, по этому списку, находимъ молитвы „сьнетію вѣнцемь": „Господи Боже нашь пришедый въ Кану Галилейскую, Тый благослови рабы Твои

сіи", послѣ которой „и сънемлеть священникь вѣнце и свезуеть ихь гойтанемь и полагаеть ихь въ чертозѣ. Бываеть благодареніе веліе и ядуще и піють и веселитеся о Христѣ и о женисѣ и о невѣстѣ. Потомь священникь молитву *украсити невѣсту:* „Господи Боже нашь, чертогь благолѣпія сподобивый всѣхь и вь законѣ и Твоихь нетлѣнныихь вѣнець", произноситъ ектенью и совершаетъ отпустъ.

Чинъ обрученія, по четвертому списку, начинается обычнымъ возгласомъ, чтеніемъ Трисвятаго, Пресвятая Троице, Отче нашъ, тропаря и кондака дня, послѣ которыхъ уже произносится ектенья и читаются молитвы: „Боже вѣчный", по главоприклоненіи, „Господи Боже нашъ, обручивый се языческую церковь въ Дѣву пречестную" и *молитва вельми* „Боже Святый, создавый человѣка по образу своему и отъ ребра создавь ему жену" и совершается обычный отпустъ.

Чинъ вѣнчанія начинается тоже обычнымъ возгласомъ, чтеніемъ Трисвятаго, Отче нашъ, тропаря и кондака царю Константину равноапостольному. Послѣ этого произносится ектенья, читается молитва: „Боже Святый создавый человѣка по образу" и возлагаются на брачущихся вѣнцы съ пѣніемъ: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь и посѣти винограда своего". Священникъ произноситъ стихъ: „Жена твоя, яко лоза плодовита въ странахъ", а клиръ поетъ тотъ же стихъ. Послѣ этого священникъ читаетъ молитву: „Господи, иже славое честія вѣнчаль еси святыхь своихь мученикь", „премѣняеть перьстни, даеть руку жены въ руку мужу", произносится прокименъ: „Положиль еси на главѣ ихь вѣнцы", читается апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ: „Хощу да вси человѣци будите, якоже и азъ" (1), нынѣшнее

(1) Сербск Требн ркп. м Синод библ. № 307, л, 14 об., 20 об, № 324, л 73—82 об

(2) Этотъ апостолъ поставленъ вмѣсто зачеркнутаго: «Братіе, создавь человѣка, оть ребра его создавь жену».

евангеліе и молитва: „Благословень еси Господи Боже нашь“. По прочтеніи этой молитвы, священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ владыко“, клиръ поетъ „Отче нашъ“, священникъ говоритъ: „Вонмемъ. Святая святымъ“, клиръ поетъ: „Единъ святъ“. Священникъ причащаетъ брачущихся, читаетъ молитву: „Боже сотвори вьсѣ крѣпостію своею украсиви вѣнцѣ всѣмь сотвореннымь тобою и дасть имь нафору“. „Потомь и медь и цѣлуеть ихъ глаголеть: Мирь Божію да и есть съ вами вь вѣки аминь“. „И цѣлують людіе и щипѣть ѣ хлѣбь и потомь оводѣть около креста *и пристипують* и сеи поють: „Господи, Господи, призри сь небеси“. Послѣ обхожденія около креста, при пѣніи псалма: „Блажени вси боящіисе Господа“, всѣ выходили изъ храма съ пѣніемъ стихиры на слава и нынѣ: „Радуйся душевная церкви благословенная, радуйся Агнце благословенна Божія“. Чинъ вѣнчанія, по этому списку, оканчивается молитвою „сь(не)ти вѣнець: „Господи Боже нашь, пришедый въ Каней Галилей, благослови бракь сей и благослови ныня“, краткою сугубою ектеньею и обычнымъ отпустомъ (1).

(1) Сербск. Требн. ркп Севаст. собр. № 1449, л 22 об.—26.

# ПРИЛОЖЕНІЯ.

# I.

## Чинъ крещенія и соединенныя съ нимъ молитвословія (1).

1) Εὐχὴ λεγομένη εἰς οἶκον λεχούσης (λεχῶ). (По рукописи М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473).

*Κύριε Σαβαὼθ ὁ Θεὸς τοῦ Ἰσραὴλ, ὁ ἰώμενος πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, ἐπίβλεψον ἐπὶ τὴν δούλην σου, τὴν δὲ ἐκζήτησον, ἐξερεύνησον καὶ ἀπέλασον ἀπ' αὐτῆς πάντα τὰ ἐνεργήματα τοῦ διαβόλου....* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 337).

*Εὐχὴ ἑτέρα. Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ πλάστης καὶ δημιουργὸς τῶν ἁπάντων, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον ἐκ τοῦ χαὸς καὶ ἐξ αὐτοῦ πάλιν διαπλάσας γυναῖκα, καὶ ἰσοτιμίᾳ τιμήσθη αὐτούς, παραβάντα δὲ τὴν σὴν ἐντολὴν, ἐκβαλὼν ἐκ τοῦ παραδείσου καὶ εἰς τὸν μοχθηρὸν τοῦτον ἀγαγὼν βίον καὶ εἰπὼν τῷ ἀνδρὶ· ἐν ἱδρῶτι τοῦ προσώπου σου φάγῃ τὸν ἄρτον σου, τῇ δὲ γυναικὶ· ἐν λύπαις τέξῃ τέκνα. Θ' οὗτος καλεύσας τὸν ἄνθρωπον ὥστε καταξιῶσαι, καὶ αὐτὸς ἐκ γυναικὸς ἀναμαρτήτως τεχθῆναι ἵλεως ἔσοδέσποτα*

---

(1) Всѣ чины, издаваемые нами, появляются въ печати въ первый разъ и могутъ служить дополненіемъ къ тѣмъ чинамъ, которые извѣстны по изданіямъ Гоара, Морина, Миня и др. Что же касается анаѳематизмовъ, то славянскій ихъ текстъ оставался доселѣ тоже непапечатаннымъ, хотя греческій былъ извѣстенъ, за немногими исключеніями, уже давно. Этотъ послѣдній мы провѣрили по рукописямъ М. Синодальной библіотеки и разницу указываемъ въ варіантахъ.

ταῖς ἁμαρτίαις ἡμῶν, καὶ ἀπόπλυνον τὸν σπίλον τῆς ψυχῆς αὐτῆς καὶ τὸν ῥῦπον τοῦ σώματος, καὶ ἀξίωσον ἐξυπηρέτην σου ἀξίως καὶ τῇ οἰκείᾳ αὐτῆς ἀμέμπτως καὶ καθαρῶς πάντα διστογμὸν αὐτῆς ἀπό τῆς ψυχῆς ἀποκαθαίρας. Ὅτι σὺ εἶ εὐλογῶν καὶ ἁγιάζων τὰ σύμπαντα Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν....

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ τὰ ἐν τῇ ὀθόνῃ Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ πάντα καθαρὰ νομοθετήσας* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 319).

2) Въ ркп. М. Синод. библ. XV в. № 281 чинъ крещенія вообще озаглавливается такъ: *Εὐχαὶ εἰς τὸ βαπτίσαι παιδίον καὶ εἰς γυναῖκας λεχούσας*, а молитвы читаемыя до совершенія чина крещенія,—имѣютъ особыя надписанія, а именно:

*Εὐχὴ εἰς γυναῖκα λεχούσαν, ὅταν ἀποβάλλεται παιδίον. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τεχθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας, καὶ ἐν φάτνῃ ὡς βρέφος κείμενος....* (*Ευχολ.* Goar. p. 330). *Ταύτην εἰπὼν ἐκ τρίτου, ἀπολύει.*

*Εὐχαὶ εἰς λοχείαν γυναικὸς ἡνίκα τέξει.*

*Εὐλογεῖ ὁ ἱερεύς. Τὸ τρισάγιον, τὸ ἀπολυτίκιον· Χαῖρε κεχαριτωμένη... τὸ κοντάκιον· Ὁ μητέρα παρθενικὴν ἁγιάσας.*

*Εὐχή. Ὁ Θεὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, ὁ τὸν ἄνθρωπον πλάσας ἰδίαις χερσὶ, καὶ ἐκ τῆς πλευρᾶς αὐτοῦ γυναῖκα συναρχήσας, καὶ εἰπὼν αὐτοῖς· ἀυξάνεσθε, καὶ πληθύνεσθε, καὶ πληρώσατε τὴν γῆν, καὶ κατακυριεύσατε αὐτῆς. Αὐτὸς Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν,*

ἔπιδε ἐπὶ τὴν δούλην σου, τὴν δὲ, τὴν νῦν τέξασαν, καὶ ἐλέησον, καὶ διαφύλαξον αὐτὴν ἀπὸ παντὸς βέλους, πετομένου ἡμέρας, ἀπὸ συμπτώματος νυκτερίνου καὶ δαιμονίου μεσημβρινοῦ, καὶ ἀπὸ τοῖς περιπολεβομένοις δαίμοσι, καὶ καθάρισον αὐτὴν ἐκ τοῦ μολισμοῦ τῆς σαρκὸς, καὶ ταχείαν ῥῶσιν αὐτῇ δορῆσαι, καὶ το ἐξ αὐτῆς τεχθὲν παιδίον φρούρησον, ἁγίασον, διατήρησον, διάσωσον, ζωοποίησον αὐτὸ τῇ κραταιᾷ σου καὶ παντοδυνάμῳ σκέπῃ, καὶ δὸς αὐτῷ ῥῶσιν καὶ εὐρωστίαν, ὡς ἀγαθὸς Θεὸς καὶ δημιουργὸς τῶν ἁπάντων, ὅτι σὺ εἶ ἕνωσις τὰ ἀμφότερα καὶ ποιήσας ἐξ αὐτῶν σάρκα μίαν, καὶ τὰ φθαρτὰ εἰς ἀφθαρσίαν διὰ μετανοίας καταξιώσας. Αὐτὸς Κύριε ἐλέησον καὶ συγχώρησον, καὶ διαφύλαξον τὴν δούλην σου, τὴν δὲ, καὶ τὸ ἐξ αὐτῆς γεννηθὲν παιδίον ἐν ζωογωνίᾳ καὶ ἀναβιβάσει ἡλικίας τὴν ζωὴν αὐτοῦ διαφύλαξον πρεσβείαις τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων τῶν ἀπ' αἰῶνος σοι εὐαρεστησάντων. Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα καὶ προσκύνησις τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι....

Εὐχὴ ἑτέρα εἰς τὸ τεχθὲν βρέφος. Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τεχθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας. (*Ευχολογ.* Goar pag. 316, 317).

Εὐχὴ ἑτέρα. Δέσποτα Κύριε παντοκράτωρ, ὁ ἰώμενος πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, καὶ τὴν παροῦσαν δούλην σου ἴασαι, καὶ ἀνάστησον αὐτὴν ἀπὸ τῆς κλίνης, ἧς περίκειται, καὶ τὸ ἐξ αὐτῆς ἐγεννημένον παιδίον· σκέπασον ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερύγων σου πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ πρεσβείαις τῆς ἀχράντου δεσποίνης ἡμῶν Θεοτόκου καὶ

ἀειπαρθένου Μαρίας. Ὅτι σου ἐστὶν ἡ βασιλία, καὶ ἡ δύναμις, καὶ ἡ δόξα τοῦ Πατρὸς... (Confer. Ευχολ. Goar pag 316), Καὶ γίνεται ἀπόλυσις.

Εὐχὴ ἑτέρα τῆς ἐπιλεχούσης ἐν τῇ κνήσει τῆς γυναικὸς.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰ ἐν τῇ ὀθόνῃ εἰπὼν τῷ Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ τὰ μιαρὰ καὶ ἀκάθαρτα ἱερὰ εἶναι, ὁ καὶ ἡμᾶς ἐν ὕδατι καθαρίσι καὶ ἁγιάσας..... καὶ μεταλαβεῖν τῶν ἐπ' οὐρανίων σου καὶ φρυκτῶν μυστηρίων. Ὅτι συμπαθὴς ὑπάρχεις ἐπὶ τοῖς παραπτώμασιν ἡμῶν καὶ σοι τὴν δόξαν.... (Ευχολογ. Goar. pag. 319, 320).

---

3) По рукописи М. Синод. библ. XIV в. № 279 (1). Εὐχὴ εἰς τὸ καταφραγίσαι παιδίον, λαμβάνον ὄνομα τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς (2) γεννήσεως αὐτοῦ.

Ἰστέον (3), ὅτι τῇ μετὰ τὴν γέννησιν ὀγδόῃ ἡμέρᾳ προσάγεται τὸ νήπιον τῷ ναῷ παρὰ τῆς μαίας ἐπὶ τῷ λαβεῖν ὄνομα. Ποιῶν οὖν ὁ ἱερεὺς ἐπ' αὐτοῦ τὴν τιθισμένην εὐχὴν πρὸ τοῦ ναοῦ πυλῶν, σφραγίζει αὐτοῦ τὸ μέτωπον καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος, καὶ οὕτως ἀπολύει.

---

(1) Варіанты для настоящаго списка мы беремъ изъ ркп. М. Синод. библ. XV—XVI в № 943 и ркп собранія Севастьянова (М. Р. М.) XV—XVI в. № 473

(2) Ркп. № 473 τῆς γεννήσεως αὐτοῦ нѣтъ

(3) Ibid. Этого замѣчанія нѣтъ.

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

*Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, σοῦ δεόμεθα καί σε ἱκετεύομεν· σημειωθήτω τὸ φῶς τοῦ προσώπου σου* (*Ευχολογ.* Goar pag. 321) (1).

*Δεῖ* (2) *γινώσκειν, ὅτι τό γεννηθὲν βρέφος, ἐὰν ἄρα καὶ ἀσθενοῦν μὴ θηλάζῃ, ἀλλὰ καί πρὸς θάνατον ἀφορᾷ· οὐ χρὴ περιμένειν, ὥς τινες κακῶς φασὶ τὴν ἑ ἡμέραν, ἢ τὴν ς', καί οὕτω βαπτίζειν αὐτό...* (Ibidem).

---

*Τῇ δέ μ' ἡμέρᾳ* (3) *πάλιν προσάγεται τῷ ναῷ ἐπὶ τῷ ἐκκλησιασθῆναι εἶτ' οὖν ἀρχὴν λαβεῖν τοῦ εἰσάγεσθαι εἰς τὴν ἐκκλησίαν. Προσάγεται δὲ παρὰ τῆς μητρὸς, ἤδη κεκαθαρμένης καὶ λελουμένης, παρόντος καὶ τοῦ μέλλοντος ἀναδέχεσθαι τοῦτο κατὰ τὸ ἅγιον βάπτισμα.*

*Εὐχὴ, ἣν ποιεῖ ὁ ἱερεὺς, μέλλων εἰσάξαι τὴν λεχὼ εἰς τὴν ἐκκλησίαν.*

*Καὶ κλινούσης σαύτης τὴν κεφαλὴν ἅμα τῷ βρέφει πρὸ τῶν πυλῶν, τὴν τοῦ σταυροῦ σφραγίδα*

---

(1) Ркп. № 473 *Εἶτα σφραγίζει αὐτοῦ τὸ στόμα, το μέτωπον καὶ τὸ στῆθος, εἶτα· τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος τῷ νομικῷ ναῷ προσαχθεὶς ὑπὸ Μαρίας* (*Ευχολ* Goar. pag. 325). *Καὶ λαβὼν τὸ παιδίον, ὁ ἱερεὺς λέγει Εἰσελεύσομαι εἰς τὸν οἶκον σοῦ... Καὶ εἰσελθὼν ἐν τῷ μέσῳ τοῦ ναοῦ λέγων· Χαῖρε, κεχαριτωμένη Θεότοκε παρθένε, ἐκ σοῦ γαρ... ἕως γ'· Εἶτα βάψας τὸν δάκτυλον αὐτοῦ ἐκ τῆς κανδήλας, χρίει τὸ μέτωπον αὐτοῦ λέγων τα· Νῦν ἀπολύεις τὸν δοῦλον. Καὶ ἀπόλυσις.*

(2) Ibid. Этаго примѣчанія нѣтъ.

(3) Ibid. *Ευχὴ τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 325).

ποιῶν ὁ ἱερεὺς, ἀπτόμενος τε τῆς κεφαλῆς αὐτῆς, καὶ λέγων.

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν σοῦ δεόμεθα καὶ σὲ παρακαλοῦμεν καὶ ἱκετεύομεν, αὐτὸς οὖν ὁ πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ πᾶσαν λογικήν τε καὶ ἄλογον φύσιν τῷ λόγῳ σοῦ δημιουργήσας* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 324).

*Καὶ εἰπὼν εἰρήνη πᾶσι καὶ τὰς κεφαλὰς ἡμῶν..., εὔχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων* (Ibid. pag. 325).

*Εἶτα τὸ παιδίον αὐτὸς μετὰ χεῖρας λαμβάνων, ὁ ἱερεὺς εἰς τὸ θυσιαστήριον ἀπάγει. Καὶ ἐπιστὰς τὸ στόμα τούτου παρ' ἑκατέρᾳ τῶν ἁγίων θυρῶν ἐν σχήματι ἀσπασμοῦ, τὸ αὐτὸ ποιῶν, καὶ εἰς τὴν ἁγίαν τράπεζαν σχηματίζει αὐτὸ ὡς προσκυνοῦν, καὶ, εἰ μὲν ἄρρεν ἐστὶ, περιέρχεται τρίτον τὴν ἁγίαν τραπέζαν καὶ κατὰ τὰ δ' αὐτῆς μέρη τελεῖ τὸ σχῆμα τῆς προσκυνήσεως, εἰ δὲ θῆλυ, εἰς μὲν τὸ ἔμπροσθεν οὐκ ἄπεισι μέρος, εἰς ἕκαστον δὲ τῶν λοιπῶν τριῶν ἐκ τρίτου παραγίνεται καὶ τελεῖ τὴν προσκύνησιν. Τούτων δὲ γινομένων, λέγει καθ' ἑαυτὸν ὁ ἱερεύς· τὸ Νῦν ἀπολύεις τὸν δοῦλον· Καὶ μετὰ ταῦτα τίθησι τὸ παιδίον παρὰ τὰς θύρας τοῦ θυσιαστηρίου καὶ, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, εὔχεται·*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος τῷ νομικῷ ναῷ προσαχθεὶς ὑπὸ Μαρίας, τῆς ἀπειρογάμου καὶ ἁγίας μητρός σου* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 325).

*Εἶτα σφραγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος. Καὶ οὕτως ὁ ἀνάδοχος λαμβάνει αὐτὸ καὶ ἐξέρχεται.*

---

*Τάξις καὶ ἀκολουθία* (1) *τῶν ἁγίων βαπτισμάτων.*

(По ркп. XIV в. М. Синод. библ. № 279).

*Εὐχὴ* (2) *εἰς τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον.*

*Ἀποδύει αὐτὸν* (3) *καὶ ἀπολύει, καὶ ἵστησι κατὰ ἀνατολάς. Καὶ ἐμφυσῶν αὐτῷ τρίτον, σφραγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος* (4) *καὶ λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας καὶ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ* (Ευχολ. Goar. pag. 335).

*Ἀφορισμὸς ά.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ἐπιτιμᾷ σοι Κύριος, διάβολε, ὁ παραγενόμενος εἰς τὸν κόσμον* (Ibidem)

*Ἀφορισμὸς β'.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ὁ Θεὸς ὁ ἅγιος, ὁ φοβερὸς καὶ ἔνδοξος, ὁ ἐπὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις σου καὶ τῇ ἰσχύι αὐτοῦ* (Ibid. pag. 336).

---

(1) Ркп. № 473 *τοῦ Θεοῦ καὶ ἀγγελικοῦ.*

(2) Ркп. № 343. *Εὐχαὶ εἰς τὸ γεννηθὲν παιδίον τοῦ γενέσθαι κατηχούμενον.*

(3) Ркп. № 343. *τὰ περεφορῆ ἱμάτια καὶ ὑποδύματα καὶ ἵστησιν αὐτὸ ἐν τῷ νάρθικι τῆς ἐκκλησίας κατὰ ἀνατολὰς*

Ркп. М. Синод. библ. № 281 *τὸν μέλλοντα βαπτισθῆναι*

(4) Ркп. № 473 нѣтъ.

*Ἀφορκισμὸς γ'.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Κύριε Σαβαὼθ, ὁ Θεὸς τοῦ Ἰσραὴλ, ὁ ἰώμενος πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν...* (Ibid. pag. 337).

*Εὐχὴ* (1) *μετὰ τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον τὸν πρὸς ὥραν βαπτιζόμενον* (2).

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

*Ὁ Ὢν Δέσποτα Κύριε, ὁ ποιήσας τὸν ἄνθρωπον κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν* (Ibidem).

*Καὶ ἐμφυσᾷ* (3) *αὐτοῦ τρίτον καὶ σφραγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος καὶ λέγει· Ἔξελασον ἀπ' αὐτοῦ πᾶν πονηρὸν καὶ ἀκάθαρτον πνεῦμα, κεκρυμμένον καὶ ἐμφωλεῦον αὐτοῦ τῇ καρδίᾳ* (4). *Πνεῦμα πλάνης..* (Ibid. pag 338).

*Καὶ* (5) *ἀποδυομένου καὶ ἀπολυομένου τοῦ βαπτιζομένου, εἰ μέγας ἐστὶ, στρέφει αὐτὸν πρὸς δυσμάς, ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει τρίτον:*

*Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ.*
*Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ.*
*Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ.*
*Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ.*
*Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ.:·*,

*λέγει γ'.*

---

(1) *Εὐχὴ ἐπὶ εἰδὴ βαπτιζέσθαι μέλλοντα.* Въ ркп № 281 тоже надписаніе, что и въ № 279.

(2) Ркп. № 343 *εἰσελθὼν ἔντος τοῦ ναοῦ, λέγων.*

(3) Совершенно также почти изложенъ чинъ оглашенія въ ркп. № 281.

(4) На поляхъ позднѣйшею рукою прибавлено. *γ'.* (т. е *τρίτον*).

(5) Ркп. № 473 Этого замѣчанія нѣтъ, а вмѣсто его стоятъ слова: *Εἶτα ὁ μέλλων βαπτίζεσθαι στρέφεται, πρὸς δυσμὰς, λέγων εἰς ἐπίκοον πάντων μεγαλοφόνως· Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ:· Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ:· Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτου:·* Въ такомъ видѣ написанъ весь этотъ стихъ въ этой рукописи и въ рукописи № 343.

*Καὶ* (1) *ἀποκρίνεται ὁ κατηχούμενος πρὸς ἕκαστον τούτων, ἢ ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ, ἐὰν ᾖ παιδίον, ἢ βάρβαρος ἐκ τρίτου. Καὶ πάλιν λέγει ὁ ἱερεύς· Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ. Ἀποκρίνεται* (2) *ὁ κατηχούμενος, ἢ ὁ ἀνάδοχος· Ἀπεταξάμην* (3). *Καὶ ὅτε εἴπῃ τρίτον, καὶ λέγει ὁ ἱερεύς· Ἐμφύσησον* (4) *αὐτῷ. Καὶ* (5) *τοῦτο ποιοῦντος, ἱστᾷ αὐτὸν πάλιν κατὰ ἀνατολάς, κάτω τὰς χεῖρας ἔχοντα. Καὶ λέγει τρίτον* (6)· *Καὶ συντάσσομαι τῷ Χριστῷ καὶ βαπτίζομαι* (7), *καὶ Πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν Πατέρα παντοκράτορα... καὶ ἐξῆς μέχρι τέλους. Ἀποκρινομένου* (8) *καθ' ἑκάστην λέξιν τοῦ κατηχουμένου, ἢ τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ, ὡς εἴρηται. Καὶ ὅτε πληρώσει τὸ θεῖον σύμβολον τρίτον, ἐρωτᾷ ὁ ἱερεὺς τὸν βαπτιζόμενον πάλιν τρίτον· Συνετάξω τῷ Χριστῷ Καὶ ἀποκρίνεται· Συνεταξάμην. Καὶ ὅτε εἴπῃ τρίτον, λέγει ὁ ἱερεύς· Προσκύνησον αὐτῷ. Καὶ ἐπεύχεται, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Δέσποτα ὁ Θεὸς, προσκάλεσαι τὸν δοῦλον σου φώτισμα καὶ καταξίωσον αὐτὸν τῆς μεγάλης ταύτης χάριτος... (Ευχολογ.* Goar. pag. 339).

---

(1) Ркп. № 473 Этихъ словъ нѣтъ, а прямо: *Εἶτα ἐρωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς λέγων· Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ. κ. τ. λ.*

(2) Ibid. *Καὶ ὁ βαπτιζόμενος.*

(3) Ibid. *Λέγει δὲ τοῦτο τρίτον.*

(4) № 473. № 281 *ἔμπτυσον αὐτῷ*

(5) Ркп. № 343. *καὶ μετὰ τοῦτο ἐμφυσῆσαι αὐτῷ.*

(6) Ркп. № 473. *Συντάσση τῷ Χριστῷ. Καὶ ὁ βαπτιζόμενος· συντάσσομαι τῷ Χριστῷ. Εὐθὺς το· Πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν. μέχρι τέλους ἕως τρίτον. Εἶτα ἐρωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς. Συνετάξω τῷ Χριστῷ. Καὶ ἀποκρίνεται· Συνεταξάμην ἕως τρίτον. Εἶτα ὁ ἱερεύς. Καὶ προσκύνησον αὐτῷ.*

(7) Ркп. № 343 *καὶ βαπτίζομαι*—нѣтъ.

(8) Ркп. № 284 *ἐπερωτωμένου καὶ ἀποκρινομένου τοῦ κατηχουμένου, ἢ τοῦ ἀναδόχου, ὡς εἴρηται.*

*Εὐχαὶ* (1) *τῶν ἁγίων βαπτισμάτων, ἃι λέγει ὁ πατριάρχης προηγησαμένων, μάλιστα δὲ τῷ ἁγίῳ σαββάτῳ ἑσπέρας* (*Ευχολογ.* Goar pag. 357).

*Ὑπὲρ* (2) *τοῦ ἁγίου οἴκου... Ὑπὲρ τοῦ εὐσεβεστάτων... Ὑπὲρ τοῦ συμπολεμῆσαι... Ὑπὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι τὸ ὕδωρ τοῦτο τῇ δυνάμει...* (Ibid. pag. 357).

*Καὶ τούτων λεγομένων, λέγει ὁ ἱερεὺς καθ' ἑαυτὸν τὴν εὐχὴν ταύτην· Ὁ εὔσπλαγχνος καὶ ἐλέημων Θεὸς* (3)*... Εἶτα πληροῦντος τοῦ ἀρχιδιακόνου Τῆς παναγίας ἀχράντου, ἀπέρχεται ἐν ἐκφωνήσει. Μέγας εἶ Κύριε* (4)*...* (Ibid. pag. 358, 351).

---

(1) Этого замѣчанія нѣтъ въ рукописяхъ № 343 и № 473, но вслѣдъ за молитвою въ рукописи № 343. *Εἶτα ποιεῖ ὁ διάκονος συνάπτην καὶ ὁ ἱερεὺς λέγων τὴν εὐχὴν μυστικῶς.* Прошенія слѣдующія: *Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου... Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν.. Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης.. Ὑπὲρ τῶν δούλων τοῦ Θεοῦ τῶν νεοφωτίστων . Ὑπὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι τὸ ὕδωρ.. Ὑπὲρ τοῦ ἀναδεῖξαι αὐτῷ πηγὴν ὕδατος ἁλλομένου εἰς ζωὴν αἰώνιον.. Ὑπὲρ τοῦ καταπεμφθῆναι.. Ὑπὲρ τῶν πάντων τῶν χρηζώντων τῆς παρὰ τοῦ Κυρίου βοηθείας.. Ἀντιλαβοῦ, σῶσον ἐλέησον...*

Въ рукописи № 473· *Εἶτα ἑτοιμασθήσεις* (?) *τῆς κολυμβήθρας θυμιᾷ σταυροειδῶς, λέγων ὁ ἱερεὺς· Εὐλογημένη ἡ βασιλεία... Ἐν εἰρήνῃ... Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν... Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης... Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου.., Ὑπὲρ τοῦ ἀρχιεπισκόπου ., Ὑπὲρ τῶν εὐσεβεστάτων... Ὑπὲρ τοῦ συμπολεμῆσαι... Ὑπὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι.. Ὑπὲρ τοῦ καταφοιτῆσαι . Ὑπὲρ τοῦ καταπεμφθῆναι. . Ὑπὲρ τοῦ πᾶσαν ἐν αὐτῷ καταδῦναι... Ὑπὲρ τοῦ νυνὶ προσερχομένου* (pag 358). *Ὑπὲρ τοῦ γενέσθαι τὸ ὕδωρ. . Ὑπὲρ τοῦ θεῖαν αὐτὸν κατὰ τοῦ ἀντιπάλου... Ὑπὲρ τοῦ σκεῦος αὐτὸν γενέσθαι. . Ὑπὲρ τοῦ περιπατῆσαι αὐτὸν ἀξίως τῆς κλήσεως, ἧς ἐκλήθη ὑπὸ τοῦ Κυρίου,.. Ὑπὲρ τοῦ ἀσφαλῆ . Ὑπὲρ τοῦ καταπλουτῆσαι αὐτῷ,.. Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι... Ἀντιλάβοῦ, σῶσον... Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν* (Conf**e**r *Ευχολ.* Goar. 361, 358).

(2) Настоящія прошенія составляютъ разницу сравнительно со спискомъ этого чина, изданнымъ Гоаромъ. (*Ευχολογ.* pag. 357).

(3) Ркп. № 343 *Καὶ ἐμφυσᾷ τῷ ὕδατι καὶ σταυρὸν ἐν αὐτῷ ἐνχαράξας τρεῖς λέγων· Συντριβήτωσαν ὑπὸ τὴν σημείωσιν ... Λέγει τρίτον, χαράττων καὶ σταυρὸν ἐν τῷ ὑδατι.*

(4) Эти слова положено произносить трижды въ ркпп. № 343, № 473.

Ο' ιέρευς. Εἰρήνη πᾶσι. Ο' διάκονος. Τὰς κεφαλὰς... Καὶ (1) κλίνει ὁ ἱέρευς τὴν κεφαλὴν εἰς τὸ ἀγγεῖον τοῦ ἐλαίου, βασταζομένου ὑπὸ τοῦ διακόνου (2), καὶ ἐμφυσᾷ αὐτῷ τρίτον καὶ σφραγίζει τρίτον καὶ λέγει (3)· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν (Ibid. pag. 351, 354).

Καὶ ἀνιστάμενος ἐκφωνεῖ Εἰς δόξαν σὴν τοῦ μονογενοῦς... Ο' διάκονος. Πρόσχωμεν. Ο' ἱερεὺς λαμβάνει (4) τῷ τρυβλίῳ ἐκ τοῦ ἁγίου ἐλαίου καὶ ποιεῖ (5) ἐξ αὐτοῦ σταυροὺς τρεῖς, ψάλλων τὸ· Ἀλληλούια τρίτον σὺν τῷ λαῷ, καὶ ἐκφωνεῖ· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ φωτίζων.... Καὶ (6) προσφέρεται ὁ βαπτιζόμενος ἑνὶ τῶν πρεσβυτέρων, καὶ λαμβάνων ὁ πρεσβύτερος ἐκ τοῦ ἁγίου ἐλαίου τῷ δακτύλῳ αὐτοῦ, ποιεῖ σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στήθους (7), καὶ τῶν μεταφρένων τοῦ βαπτιζομένου καὶ λέγει· Χρίεται, ὁ δεῖνα, ἔλαιον ἀγαλλιάσεως εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς.... Καὶ τότε χρίεται ὑπὸ (8) τῶν

---

(1) Ρκπ. № 343. Καὶ κλινόμενος, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ ἐλαίου ἐπὶ τὸ ἀγγεῖον, μυστικῶς, ἐμφύσας γ' καὶ σφραγίσας αὐτὸ τῷ τύπῳ τοῦ σταυροῦ, λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Δέσποτα Κύριε...

(2) Ρκπ. № 281 ἢ ὑπὸ τοῦ ἀναδόχου.

(3) Ibid. μυστικῶς τὴν εὐχὴν

(4) Ρκπ. № 343 № 473. Λαβὼν τὸ ἀγγεῖον τοῦ ἐλαίου.

(5) Ρκπ. № 343 βάλλει ἔλαιον εἰς τὸ ὕδωρ τῆς κολυμβήθρας σταυροειδῶς.

(6) Ρκπ. № 343 № 473 Καὶ βάψας ὁ ἱερεὺς δύο δακτύλους (№ 473 τὸ δάκτυλον) αὐτοῦ εἰς τὸ ἔλαιον χρίει τῶν βαπτιζομένων σταυροειδῶς.

(7) Ρκπ. № 473 τῶν μυκτήρων.

(8) Ibid Ὑπὸ τοῦ ἀναδόχου. Ρκπ. № 343 παρὰ τῆς μαίας.

διακόνων ὅλον τὸ σῶμα αὐτοῦ (1). Ἐν (2) δὲ τῷ ἀλείφεσθαι τούτους ὁ πατριάρχης βάλλει τὸ λέντιον καὶ τὰ μανίκια. Καὶ μετὰ τοῦτο βαπτίζει, λέγων· Βαπτίζεται, ὁ δεῖνα, εἰς τὸ ὄνομα.... Ἑκάστῃ προσρήσει κατάγων αὐτὸν καὶ ἀνάγων (3). Καὶ (4) μετὰ τὸ βαπτισθῆναι πάντας, νίπτεται καὶ ἐκβάλλει τὸ λέντιον καὶ τὰ μανίκια, καὶ τοῦ ἀρχιδιακόνου λέγοντος· Πρόσχωμεν, ἄρχονται οἱ ψάλται τό, Μακάριοι ὧν ἀπεκαλύφθησαν (5)... Τοῦτο τρίτον λέγει καὶ δοξάζει. Καὶ μετὰ τοῦτο, ποιοῦντος τοῦ διακόνου· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (Conf. Ευχολ. Goar. pag. 358), ἐπεύχεται ὁ ἱερεὺς εἰς τὸ ἅγιον μῦρον. Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεὸς, ὁ παντοκράτωρ, ἡ πηγὴ τῶν ἀγαθῶν (Ibid. pag. 355, 358).

Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν ταύτην ἀποδύεται τὴν στολὴν τῶν βαπτισμάτων καὶ βάλλει τὰ τῆς λειτουργίας, καὶ ἐξέρχεται ἐν τῷ ἀποδυτῷ τοῦ βαπτιστηρίου. Καὶ τοῦ ψάλτου λέγοντος· Ὅσοι εἰς Χριστὸν...., χρίει τοὺς βαπτισθέντας τῷ ἁγίῳ μύρῳ, ποιῶν σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου, καὶ τῶν ὀφθαλμῶν, καὶ τῶν μυκτήρων, καὶ τοῦ στόματος (6),

---

(1) Ркп № 343. Οἱ δὲ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην εἰς τὸ μῦρον μυστικῶς· Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε ὁ Θεὸς. (pag. 353). Εἶθ' οὕτως βαπτίζων αὐτὸ ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κολυμβήθραν, λέγει· Βαπτίζεται.

(2) Этого замѣчанія нѣтъ въ обѣихъ рукописяхъ.

(3) Ркпп. № 343, № 473. Εἶτα λέγει (№ 343 μετὰ τὸ βαπτισθῆναι). Μακάριοι ὧν...

(4) Этого замѣчанія нѣтъ въ обѣихъ рукописяхъ.

(5) Ркп. № 343. Καὶ τίθεται τὸν βαπτισθέντα ἐν ταῖς ἀγκάλαις τοῦ ἀναδόχου ἐν σύνδονι. Ркп. № 343 № 473. Εἶτα χρίει αὐτὸν τῷ ἁγίῳ μύρῳ κατὰ τὴν τάξιν, ἤγουν εἰς τὸ μέτωπον, κ. τ. λ.

(6) Ркпп. № 343, № 473 τοῦ στήθους

καὶ τῶν δύο ὤτων (1), λεγων· Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου (2). Καὶ μετὰ τοῦτο συμψάλλων τοῖς ὀρφανοῖς τὸ, Μακάριοι ὧν ἀφέθησαν, εἰσέρχεται μετὰ τῶν νεοφωτίστων εἰς τὴν εἴσοδον καὶ τελεῖ ἀκολούθως τὴν θείαν λειτουργίαν.

Ἐν δὲ ταῖς λοιπαῖς εὐχαῖς, ὅτε ἐν τῷ μικρῷ φωτισθηρίῳ γίνονται τὰ φωτίσματα, καταβαίνων ὁ πατριάρχης ποιεῖ πάντα κατὰ τὸν προγραφέντα τύπον, καὶ μετὰ τὸ σφραγίσαι ἐν τῷ ἀποδυτῷ τοὺς νεοφωτίστους τῷ θείῳ μύρῳ, καθέζεται ἐκδεχόμενος τὸν βασιλέα, οἱ δὲ ὀρφανοὶ καὶ ὁ ψάλτης, ψάλλοντες τὸ, Μακάριοι ὧν ἀφέθησαν...., εἰσάγουσι τοὺς

---

(1) Ρκπ. № 343. *Καὶ εἰς ἅπαντα τὰ μέλη αὐτοῦ.*

(2) Ρκπ. № 343 *Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἐνδύει αὐτὸν καὶ λέγει· Ἐνδύεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὸν χιτῶνα τῆς ἀφθαρσίας.. Ὁμοίως καὶ εἰς τὸ ἀναβόλιον τὸ αὐτὸ, καὶ εἰς τὸ πόλειον, εἰς δὲ τὸ ἐπάνω ροῦχον λέγει· Ἀγαλλιάσσεται ἡ ψυχὴ Εἰς δὲ τὸ κουκούλιον λέγει· Ἐνδύεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν περικεφαλαίαν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος, τὸ κουκούλιον τῆς ἀκακίας εἰς τὸ ὄνομα. . Εἶτα, μετὰ τὸ ἐνδῦσαι καὶ ζῶσαι, ξηρίζει καὶ εἰσοδεύει τρίτον, καὶ ψάλλει· Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε Εἶτα ἐκτενεῖ καὶ μνημονεύει καὶ ἀπόλυσις.*

Ρκπ № 473. *Μετὰ τὸ χρῖσαι τῷ μύρῳ Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεὸς, ὁ παντοκράτωρ, ἡ πηγὴ τῶν ἀγαθῶν.* (Goar p. 355) *Εὐχὴ πρὸ τοῦ κουρεῦσαι. Δέσποτα Κύριε ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας* (p. 375). *Εἶτα κουρεύει (κείρει) αὐτὸν σταυροειδῶς λέγων· Κείρεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ . Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν.. Σὲ ἱκετεύομεν, Κύριε ὁ Θεος ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας τῆς σῆς ἁγαθότητος* (pag. 375) *Εἶτα ψάλλει Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε καὶ ἀπόλυσις. Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι νεοφώτιστον. Λαβὼν τὴν σύνδονα, λύει αὐτὴν. Εἶθ' οὕτως· Ὁ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου σου βαπτίσματος.* (pag 371). *Καὶ λαβὼν ὕδωρ μετὰ σπόγγου, ἀποπλύνει τὸ πρόσωπον τοῦ νεοφωτίστου, δηλονότι ἐν ᾧ ἐχρίσθη τῷ μύρῳ, καὶ λέγων· Ἐβαπτίσθης, ἐμυρώσθης, ἐπελούσθης, ἡγιάσθης εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς...*

νεοφωτίστους ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ. (Conf. *Εὐχολ.* Goar. pag. 358, 359).

---

*Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι τοὺς φωτισθέντας τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ὁ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου σου βαπτίσματος τοῖς δούλοις σου....* (Ibid. pag. 371).

*Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν...*

*Οἱ ἐνδυσάμενοί σε τὸν Χριστὸν καὶ Κύριον καὶ Θεὸν ἡμῶν* (Ibid. pag. 372).

*Εἶτα, λαβὼν σπόγγον καινὸν ἐξ ὕδατος, ἀποσπογγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ καὶ τὰ ὦτα καὶ τὰ λοιπὰ, λέγων· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων καὶ ἁγιάζων...*

---

*Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι παιδίον.*

*Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας τὸν ἄνθρωπον* (Ibid. pag. 375).

*Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν...*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας* (Ibidem).

---

## II.

### Ἀκολουθία βαπτίσματος (1).

(По ркп. М Синод. библ. XV в. № 280).

*Εὐχὴ εἰς τὸ καταβραγίσαι παιδίον, λαμβάνον ὄνομα τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς αὐτοῦ γεννήσεως (2)....*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, σοῦ δεόμεθα καὶ σε ἱκετεύομεν σημειωθήτω τὸ φῶς τοῦ προσώπου σου* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 321). (3).

---

(1) Совершенно такой же списокъ чина крещенія содержится и въ рукописи собр. Севастьянова (М. Р. М.) XIV — XV в. № 472. Варіанты для настоящаго чина крещенія мы беремъ изъ этого севастьяновскаго списка и изъ списка въ рукописи М. Синод. библіотеки XV в. № 281.

(2) Ркп. 472. *Ὀφείλεις ποιῆσαι οὕτως· ἔξω τῆς ἐκκλησίας ἐμφυσῆσαι εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον, ὁμοίως κατάσφραγίσαι μετὰ τῆς χειρὸς τρίτον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην.*

(3) Idid. *Καὶ σφραγίσαι τῇ χειρὶ τρίτον.*

Ἀκολουθία(1) ἑτέρα(2) εἰς τὸ βαραντῆσαι παιδίον. Ὀφείλει(3) φέρειν αὐτὸ εἰς τὰς ὡραίας πύλας, βασ-

---

(1) Ркп. XV в. М. Синод. библ № 281. Ἀκολουθία ὁπόταν πληρώσῃ αἱ ἡμέραι μ' ἀπὸ τῆς γεννήσεως τῆς γυναικὸς. Λαβοῦσα τὸ παιδίον ἡ μήτηρ ἔρχεται ἐπὶ τὴν ἐκκλησίαν καὶ ἵσταται ἔξω τῶν πυλῶν τοῦ ναοῦ. Καὶ ποιήσας ὁ ἱερεὺς εὐλογητὸν, λέγει· Τρισάγιον, τὸ Παναγία Τριάς, τὸ, Πάτερ ἡμῶν, τροπάριον οἷον βούλει. Ἔπειτα ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν σου δεόμεθα καὶ σε παρακαλοῦμεν, αὐτὸς οὖν ὁ πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ (Ευχολογ. Goar. pog. 324). Εὐχὴ ἑτέρα. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων..... διὰ τὴν ἄφηξιν τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν, καὶ καταξίωσον αὐτὴν ἀκατακρίτως εἰσελθεῖν πρὸς τοὺς τιμίους ἱερεῖς, καὶ γενέσθαι ἀξίαν τοῦ ναου τῆς δόξης σου, καὶ κοινωνῆσαι τῶν ἀχράντων μυστηρίων τοῦ Χριστοῦ σου. Ὅτι ἠγίασται καὶ δεδόξασται τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομα σου τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ... (Ευχολογ Goar. pag. 325). Καὶ λαβὼν, ὁ ἱερεὺς εἰσέρχεται εἰς τὸν ναὸν, καὶ προσκυνήσας τὰς ἁγίας εἰκόνας, ἀσπάζεται αὐτὰς καὶ ἀπολύει.

Ἀκολουθία εἰς τὸ ὀνομάσαι τὸ παιδίον τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως αὐτοῦ. Ποιεῖ εὐλογητὸν ὁ ἱερεὺς καὶ λέγει· τὸ, Τρισάγιον, τὸ Παναγία Τριὰς, τὸ Πάτερ ἡμῶν, τὸ ἀπολυτίκιον τῆς ἡμέρας καὶ τοῦ ἁγίου τῆς μόνης. Εἶτα σφραγίζει τὸ παιδίον τρίτον καὶ ἄρχεται τὴν εὐχὴν· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, σου δεόμεθα καὶ σε ἱκετεύομεν (Ευχολογ. Goar. pag 321). Καὶ σφραγίζων τὸ μέτωπον αὐτοῦ· καὶ τὸ στῆθος, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος προσαχθεὶς ἐν τῷ, νομικῷ ναῷ (Ibid. pag. 325). Καὶ λαβὼν τὸ παιδίον ὁ ἱερεὺς εἰς τὰς χεῖρας αὐτοῦ εἰσάγει αὐτὸ ἐντος τοῦ ναοῦ, λεγων· Ὁ καθαρώατος ναὸς τοῦ σωτηρείου (σρᾶ). Καὶ εἰσελθὼν ἄχρει ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν, ποιεῖ μετανοίαν καὶ ἐκκλησιάζει αὐτὸ, λέγων οὕτως· Ἐκκλησιάζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ... ἐκ τρίτου. Καὶ ἀπάγει αὐτὸ μέχρι τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ ἐπιτιθεὶς τὸ στόμα αὐτοῦ, ὡς ἐν σχήματι ἐπὶ τὰ τέσσαρα μέρη τῆς ἁγίας τραπέξης, τελεῖ τὴν προσκύνησιν. Οὕτως ποιοῦμεν εἰς παιδίον ἄρρεν. Εἰ δὲ θῆλυ ἐστὶν οὐ παρασάγει αὐτὸ ἔνδον τοῦ θυσιαστηρίου, ἀλλ' ἔξωθεν τῶν ἁγίων θυρῶν τελεῖ τὴν προσκύνησιν, λέγων· Ὁ μητέρα παρθενικὴν ἁγιάσας. Νῦν ἀπολύεις Εἶτα ποιεῖ ὁ ἀνάδοχος μετανοίαν καὶ λαμβάνει τὸ παιδίον παρὰ τοῦ ἱερέως, ὁ δ' ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ διὰ τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν τοῦ νόμου εἰς τὸ ἱερὸν ἐλθὼν (Ευχολογ. ркп. М. Синод. библ. № 280). Καὶ ἀπολύει.

(2) Ркп. № 472. Εὐχὴ.

(3) Этого примѣчанія нѣтъ въ ркп. № 472.

ταζόμενον ὑπὸ γυναικὸς, καὶ ἐμφυσῆσαι εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον καὶ λέγει τὴν εὐχήν.

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις τοῦ νόμου εἰς τὸ ἱερὸν εἰλθὼν μετὰ Μαρίας, τῆς ἁγίας μητρός σου, καὶ ἐν ταῖς ἀγκάλαις τοῦ δικαίου Συμεὼν εὐδοκήσας βασταχθῆναι, αὔξησον* (1) *καὶ τὸ δε τὸ βρέφος τῇ δυνάμει τῇ ἀοράτῳ καὶ πνευματικῇ δεξιᾷ τυχεῖν τοῦ λουτροῦ τῆς ἀφθαρσίας, γένοιτο τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας, καὶ τυχὼν τῆς μερίδος τοῦ κλήρου τῶν ἐκλεκτῶν σου, σύγκοινωνὸς γένοιτο* (2) *τοῦ ἁγίου σώματος καὶ τοῦ τιμίου αἵματος τοῦ Χριστοῦ σου, φιλαστόμενος σὺν ἡμῖν τῇ χάριτι τῆς ἁγίας, καὶ ὁμοουσίου καὶ ἀδιαιρέτου Τριάδος μετὰ* (3) *τῶν δικαίων ἐν τῇ βασιλείᾳ σου. Ὅτι σὸν τὸ κράτος καὶ σοῦ ἐστὶν ἡ βασιλεία....*

*Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν λαμβάνει ὁ ἱερεὺς ἄνω χεῖρας τὸ παιδίον, καὶ εἰ μὲν ἔστιν ἄρρεν κυκλοῖ αὐτὸ γύροθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, εἰ δ' ἔστι θῆλυ ἔξω τῶν ἁγίων θυρῶν, σφραγίζων αὐτὸ σταυροειδῶς, λέγει. Νῦν ἀπολύεις τὸν δοῦλον σου.. Ἕως τοῦ φῶς εἰς ἀποκάλυψιν... Εἶτα τίθησιν ὁ ἱερεὺς τὸ παιδίον ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν, λέγων. Τὸ δὲ παιδίον ἠύξανε καὶ ἐκραταιοῦτο Πνεύματι... Καὶ εἰσελθὼν ὁ ἀνάδο-*

---

(1) Рнп. М. Синод. библ. № 281 *τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, ἵνα τύχῃ τοῦ λουτροῦ τῆς ἀφθαρσίας καὶ γένηται τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας....*

(2) Ibid. *γένηται τοῦ τιμίου σώματος καὶ αἵματος.*

(3) Ibid. *Εἰς δόξαν σὴν καὶ τοῦ μονάρχου σου Πατρὸς καὶ τοῦ παναγίου καὶ ζωοποιοῦ τοῦ Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ...*

χος αὐτοῦ καὶ ποιήσας μετανοίας γ', λαμβάνει αὐτὸ καὶ ἐξέρχεται.

---

Ἀκολουθία (1) εἰς τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον ἤτοι βαπτίσαι.

Λύει (2) ὁ ἱερεὺς τὴν ζώνην τοῦ μέλλοντος φωτισθῆναι, καὶ ἀποδύει καὶ ἀπολύει αὐτὸν, καὶ ἵσταται κατὰ ἀνατολὰς μονοχίτονα, λυσόζωνον, ἀσκέπαστον καὶ ἀνυπόδετον, ἔχοντα τὰς χεῖρας κάτω, καὶ ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ γ', καὶ σφραγίζει αὐτοῦ τὸ πρόσωπον ἕως τοῦ στήθους, καὶ λέγει.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας.. (Молитвы тѣже, что и въ № 1 прилож.).

Καὶ στραφεὶς (3), ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ τρίτον ἀπὸ τοῦ μετώπου ἕως τοῦ στήθους, λέγων.

Ἔξελασον ἀπ' αὐτοῦ πᾶν πνεῦμα πονηρὸν καὶ ἀκάθαρτον.... (Тѣже, что и въ № 1 прилож.)

Καὶ (4) μετὰ τὸ Ἀμὴν, ἀποστρέφει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει τρίτον, ἀπο-

---

(1) Ркп. № 281 М. Синод библ. *Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου βαπτίσματος.*

(2) Ibid. Это примѣчаніе изложено почти также, какъ и въ рукописи № 279. (См. Прилож. I).

(3) Ibid. *Καὶ ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ τρίτον καὶ σφραγίζει αὐτῷ τὸ μέτωπον, τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος καὶ λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ἔξέλασον ἀπ' αὐτοῦ...*

(4) Въ ркп. № 281 чинъ оглашенія изложенъ, за немногими незначительными разностями, совершенно согласно съ ркп. № 279 (См. Прилож. I). Видною разностію можно считать вопросы отрицанія, которые изложены, какъ и въ ркп. № 280, уже въ слитномъ видѣ.

χρινομένου τὰ ὅμοια, ἢ τοῦ βαπτιζομένου, ἢ τοῦ ἀναδεχομένου, ἐὰν ᾖ βάρβαρος ὁ βαπτιζόμενος, ἢ παιδίον.

Ὁ ἱερεύς. Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ. Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ. Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ.

Καὶ μετὰ τοῦτο ἐρωτᾷ αὐτὸν τρίτον. Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ; Καὶ ἀποκρίνεται αὐτῷ. Ἀπεταξάμην. Εἶτα λέγει. Καὶ ἐμφύσησον αὐτῷ.

Καὶ μετὰ τὸ ἐμφυσῆσαι, στρέφει αὐτὴν κατὰ ἀνατολάς, κάτω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει· Καὶ συντάσσομαι τῷ Χριστῷ. Καὶ λέγει τὸ, Πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν, ἕως τρίτον ὅλον. Καὶ πάλιν ἐρωτᾷ αὐτὸν· Συνετάξω τῷ Χριστῷ. Ὁ δὲ· Συνεταξάμην. Ὁ ἱερεύς· Καὶ προσκύνησον αὐτῷ· Καὶ προσκυνεῖ ἐκ τρίτου. Καὶ ὁ ἱερεὺς λέγει εὐχήν. Δέσποτα ὁ Θεός ἡμῶν προσκάλεσαι τὸν δοῦλον σου, τόν δε, πρὸς τὸ ἅγιον σου φώτισμα (*Ευχολογ.* Goar. pag. 339).

Τότε (1) ἀπέρχεται ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κολυμβήθραν (2), λέγων τὰς αἰτήσεις· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου.. Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης... Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης... Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου... Ὑπὲρ τοῦ καταφοιτῆσαι τοῖς ὕδασι τούτοις.... Ὑπὲρ τοῦ τέκνον φωτὸς ἀναδειχθῆναι.. Ὑπὲρ τοῦ σκεῦος γενέσθαι αὐτὴν πρὸς ὑποδοχὴν... Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμᾶς... Ἀντιλαβοῦ, σῶσον... Τῆς παναγίας... (Ibid. pag. 361).

---

(1) Ρκπ. № 281. *Εἶθ' οὕτως θυμιᾷ σταυροειδῶς τὴν κολυμβήθραν καὶ ἄρχεται τῶν διακονικῶν. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου... Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν.. Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης... Ὑπὲρ τοῦ ἀρχιεπισκόπου .. Ὑπὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι τὸ ὕδωρ τοῦτο..* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 357).

(2) Ρκπ. № 472 *καὶ θυμιᾷ. Ὁ δὲ διάκονος λέγει τὰς αἰτήσεις.*

Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν μυστικῶς·

Ὁ εὔσπλαγχνος καὶ ἐλεήμων Θεὸς.... (Ibid. pag. 351—354).

Εἶτα λαβὼν (1) τὸ ἔλαιον, ἐγχέει αὐτὸ σταυροειδῶς εἰς τὸ ὕδωρ γ', ψάλλων σὺν τοῖς παροῦσιν· ἀλληλούια γ'. Εἶθ' οὕτως λέγει· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ φωτίζων καὶ ἁγιάζων..

Εἶτα βάλλων ὁ ἱερεὺς τὸν δάκτυλον αὐτοῦ εἰς τὸ ἔλαιον, χρίει σταυροειδῶς τὸν βαπτιζόμενον ἐν τῷ μετώπῳ (2) καὶ τοὺς (τοῖς) νεφροὺς (οἷς) (3). Εἶτα χρίεται ὑπὸ τοῦ διακόνου ὅλῳ τῷ σώματι, τὸ δὲ παιδίον κάτω κείμενον, λαβὼν αὐτὸ ὁ ἱερεύς, καταδύει εἰς τὴν κολυμβήθραν ὀρθιον, λέγων· Βαπτίζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, ἀμὴν, καὶ τοῦ Υἱοῦ, ἀμὴν, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀμὴν Καὶ εὐθὺς, οἱ παρεστῶτες (4) ψάλλουσι· Μακάριοι

---

(1) Ρκπ № 472 ἐν τῷ στήθει

(2) Ibid. λέγων· Χρίεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δὲ, ἔλαιον ἀγαλλιάσεως εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ Ἁγίου Πνεύματος

(3) Ibid οἱ ψάλται

(4) Ρκπ. № 281 τὸ τρυβλίον τοῦ ἐλαίου ἐγχέει ἐξ αὐτοῦ εἰς τὸ ὕδωρ σταυροειδῶς, τρίτον ψάλλων σὺν τοῖς παρεστῶσι τὸ, ἀλληλούια καὶ ἐκφωνεῖ. Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς.. Καὶ προσφέρεται ὁ βαπτιζόμενος ἑνὶ τῶν διακόνων καὶ λαμβάνει ὁ ἱερεὺς ἐκ τοῦ ἐλαίου τῷ δακτύλῳ αὐτοῦ, χρίει σταυροτύπως τὸν βαπτιζόμενον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στήθους καὶ τῶν μεταφρένων καὶ λέγει· Χρίεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ... Εἶτα χρίεται ὑπὸ τοῦ διακόνου, ἢ τοῦ ἱερέως ὅλῳ τῷ σώματι ἐκ τοῦ ἐλαίου. Εἶθ' οὕτως βαπτίζει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, λέγων οὕτως Βαπτίζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ... ἐκ τρίτου. Ἑκάστῃ προσορήσει κατάγων αὐτὸν καὶ ἀνάγων ὄρθιον ἐν τῇ κολυμβήθρᾳ Καὶ εὐθὺς ψάλλει Μακάριοι ὧν . Εἶτα λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεὸς.., Εὐχὴ τοῦ μύρου. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐδόκησον Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ταύτην τὴν συμπληρωτικὴν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος οἰκονομίαν

ὧν ἀφέθησαν αἱ ἀνομίαι... Καὶ αὖτις ὁ ἱερεὺς λέγει· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων καὶ ἁγιάζων... Εἶτα λέγει τὴν εὐχὴν τοῦ μύρου.

Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ ἡ πηγὴ τῶν ἀγαθῶν... (*Euchol.* Goar. pag. 355).

Καὶ χρίει αὐτὸν τῷ μύρῳ σταυροειδῶς ἐν τῷ μετώπῳ, ἐν τῷ στήθει, τὰς ῥῖνας, τὰ ὦτα, τὴν κοιλίαν, τοὺς νεφροὺς, λέγων· Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου, Ἀμήν. Καὶ εὐθὺς οἱ ψάλται το, Ὅσοι εἰς Χριστὸν...

Εἶτα ὁ ἱερεὺς· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων καὶ ἁγιάζων... Καὶ μεταδίδωσιν αὐτῷ τῶν θείων μυστηρίων καὶ ἀπολύει. Καὶ ἀπέρχεται ἐν τῷ οἴκῳ τοῦ νεοφωτίστου, ψαλλόντων τῶν συνεπομένων, τὸ· Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε...

---

τελειώσας ἐπὶ τὸν δοῦλον σοῦ, τὸν δὲ, τὸν κατηχηθέντα καὶ βαπτισθέντα ἐπὶ τῷ ὀνόματι σοῦ τῷ ἁγίῳ, καθάπερ διὰ τῆς τοῦ ἐλαίου χρίσεως προκαθαρίσας καὶ φωτίσας, καὶ τῆς διαβολικῆς ἐνεργείας ἀπολλάξας οὕτως καὶ διὰ τῆς σφραγίδος τοῦ τιμίου, καὶ ἁγίου μύρου βεβαιωθῆναι αὐτὸν καὶ στηριχθῆναι τῇ χάριτι τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος διὰ τοῦ μονογενοῦς σοῦ Υἱοῦ σοῦ Κυρίου Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος ὑπάρχεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν, τῷ Πατρὶ καὶ.. Καὶ λαβὼν τὸ ἅγιον μύρον χρίει αὐτὸν, ποιῶν σταυροῦ τύπον ἐπί τε τοῦ μετώπου, τοῦ στόματος, τῶν ὀφθαλμῶν τῶν μυκτήρων, καὶ τῶν ὠτῶν, καὶ τοῦ στήθους, καὶ τῶν χειρῶν, καὶ τῶν ποδῶν, λέγων οὕτως Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου. Καὶ φοραίνη (?) αὐτὸν τὸ κουκούλιον καὶ λαβὼν θυμιατὸν κυκλοῖ τὸν λουτῆρα σὺν τῷ ἀναδόχῳ, κρατοῦντι καὶ τὸν νεοφώτιστον, καὶ εὐθὺς ψάλλουσιν Το, Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε Ψάλλεται δὲ τοῦτο πολλάκις. Εἶθ' οὕτως λέγει· Δόξα σοὶ ὁ Θεὸς ἡ ἔλπις ἡμῶν· Εἴδε βούλει κουρεῦσαι τὸ παιδίον αὐτῇ τῇ ὥρᾳ, ἐν ᾗ ἐβαπτίσθη, μετὰ τὸ εἰπεῖν, το, Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου..., εὐθὺς κούρευσον τοῦτο, ἔπιτα λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην...

*Καὶ μετὰ ἑπτὰ ἡμέρας* (1) *πάλιν εἰσφέρουσιν αὐτὸν ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι. Καὶ λύει αὐτοῦ τὸ σάβανον* (2), *τὴν ζώνην, τὴν περιχεφαλαίαν, καὶ λέγει· Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλάς ὑμῶν.*

*Ὁ λύτρωσιν* (3) *ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος τῷ δούλῳ σου* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 371).

*Καὶ λαβὼν μέρος τῆς περιχεφαλαίας, βάλλει εἰς τὸ ὕδωρ καὶ ἀποσπογγίζει τὴν κόραν σὺν τῷ μετώπῳ, τὸ στῆθος καὶ τοὺς νεφρούς, λέγων· Ἐβαπτίσθης, ἐφωτίσθης, ἁγιάσθης* (4). *Πορεύου ἐν εἰρήνῃ. Καὶ ἀπολύει αὐτόν.*

---

*Εὐχὴ εἰς τὸ* (5) *κουρεῦσαι παιδίον* (6).

*Σὲ ἱκετεύομεν Κύριε ὁ Θεὸς, τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας τῆς σῆς ἁγαθότητος* (Ibid. pag. 375).

---

(1) Ρκθ № 281. *Ἐν δὲ τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ εἰσέρχεται ὁ νεοφώτιστος ἐν τῇ ἁγίᾳ ἐκκλησίᾳ καὶ ἀπολούει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ὁ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος τῷ δούλῳ σου χαρισάμενος* (*Ευχολογ* Goar. pag. 371. *Καὶ λαβὼν σπόγγον καινὸν ἐξ ὕδατος, ἀποσπογγίζει τὸν νεοφώτιστον, ποιῶν σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στόματος, τοῦ στήθους, τῶν δύο ὤτων καὶ ὄπισθεν, λέγων· Ἐφωτίσθης, ἡγιάσθης καὶ ἐπελούσθης. Εἶθ οὕτως ἀπολύει αὐτὸν καὶ ἀντιλάττει, λέγων· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων Εὐφήνη πᾶσιν· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν... Οἱ ἐνδυσάμενοι σὲ τὸν Χριστὸν καὶ Θεὸν ἡμῶν* (Ibid pag 372).

(2) Ρκθ. № 472 нѣтъ.

(3) *Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι νεοφώτιστον*

(4) *Ἐκαθαρίσθης, δίκαιε ἄνθρωπε Καὶ ἀπολύει αὐτὸν ἐν εἰρήνῃ.*

(5) *ἀποκουρεῖσαι*

(6) Ρκθ. № 281. *Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι παιδίον τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ μετὰ τὸ βάπτισμα. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σοῦ τιμήσας*

*Εἶθ' οὕτως κείρει αὐτοῦ τὰς τρίχας σταυροειδῶς, λέγων· Κείρεται ὁ δοῦλος σοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρός.., ἀρχὴν ποιῶν ἀπὸ τῆς χορυφῆς τὸ μέτωπον δεξιὰ καὶ ἀριστερὰ, καὶ δίδωσιν αὐτὰ τῷ ἀναδόχω. Καὶ πάλιν λέγει. Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν..*

*Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας τὸν ἄνθρωπον* (Ibidem.).

---

*τὸν ἄνθρωπον* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 375). *Καὶ λαβὼν τὸ ψαλίδιον, κείρει τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ σταυροειδῶς, λέγει· Κείρεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δὲ, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς το ὄνομα τοῦ Πατρὸς... Καὶ λέγει· Εἰρήνη πᾶσιν· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν· Σὲ ἱκετεύομεν, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 375). *Εἶτα ἐκτενεῖ καὶ μνημονεύει τὸν ἀνάδοχον καὶ ἀπόλυσις.*

# III.

(По ркп. М. Синод. библ. XVI в. № 310 (377).

Како(1) достои проклинати списание ере тѣ. еже w маниχеи приходящи. стѣй Бжие(2) сокорной апльстѣй цркви:

Проклинаю манента. и маниχеи. и кѫврика. иже дерзноу себе оутешителя именовати. и апла ivχва:

Проклинаю. скыѳїанина. и теревинфа. и вѫдана. менантовы(3) оучтля:

Проклинаю зарада. его манисѣ бгw глаше, преже того навлшася

(1) Варіанты по рукописямъ М. Синод. библ. XIV—XV в. № 675 (371); Солов. библ 1505 г. № 1085 и XVI в. № 1090.

(2) № 1090 нѣтъ Бжие.

(3) № 1085, № 1090 манентовы.

(По ркп. XII в. М. Синод. библ. № 443).

Ὅπως χρὴ ἀναθεματίζειν ἐγγράφως τὴν αἵρεσιν αὐτῶν τοὺς ἀπὸ Μανιχαίων, προσίοντας τῇ ἁγίᾳ τοῦ Θεοῦ καθολικῇ καὶ ἀποστολικῇ ἐκκλησίᾳ.

Ἀναθεματίζω Μάνεντα τὸν καὶ Μανιχαῖον, καὶ Κούβρικον, ὃς ἐτόλμησεν ἑαυτὸν παράκλητον ὀνομάζειν καὶ ἀπόστολον Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Ἀναθεματίζω Σκυθιανὸν, καὶ Τερέβινθον, τὸν καὶ Βουδᾶν, τοὺς Μάνεντος διδασκάλους.

Ἀναθεματίζω Ζαράδην, ὃν ὁ Μάνης θεὸν ἔλεγε πρὸ αὐτοῦ φανέντα παρ᾽ Ἰνδοῖς καὶ Πέρσαις, καὶ ἥλιον ἀπε-

w индий и w персъ. и слнцемъ
называше сниже и задраскыа (1)
именоуемыа матвы:

Проклинаю всѣ ихже манисъ
наза Богы. (2) є четверообразнаго
wца величествж. и глемаго прѣва-
го чака. и вѣнценосца. и име-
ноуемаго дѣвственика. свѣтѣи свѣ-
тонизна. и па оумны свѣтилъ. и
нарицаемаго. сѣдѣтела. и є тѣмъ
наренаго правенаго сжю. и рame-
ноосна носящаго землю. и старца
и всѣ проста (3) ихже мани прит-
ворает (4) бгы. и вѣкы вѣкw
вѣкы. и елика томъ дѣйствоваса.
w исполинѣхъ. и изверзѣхъ:

(1) № 675 зарадскыа, № 1085, № 1090 зарaскïа.

(2) № 1085, № 1090 Богомъ.

(3) № 675, № 1085 сопроста, № 1090 спроста.

(4) № 675 притварѣютъ, № 1085. пьритворѣе.

κάλει· σὺν αὐτῷ δὲ καὶ τὰς Ζαραδείους ὀνομαζομένας εὐχάς.

Ἀναθεματίζω πάντας οὓς ὁ Μάνης ἀνέπλασε θεούς, ἤτοι τὸν τετραπρόσωπον πατέρα τοῦ μεγέθους, καὶ τὸν λεγόμενον πρῶτον ἄνθρωπον, καὶ τὸν στεφανηφόρον, καὶ τὸν λεγόμενον (1) ἤτουν ὀνομαζόμενον παρθένον τοῦ φωτός, καὶ τὸν φεγγοκάτοχον (2). Καὶ τὰ πέντε νοερὰ φέγγη, καὶ τὸν καλούμενον δημιουργόν, καὶ τὸν ὑπ' αὐτοῦ προβληθέντα δίκαιον χριστὸν, καὶ τὸν ὠμοφόρον τὸν βαστάζοντα τὴν γῆν, καὶ τὸν πρεσβύτην, καὶ πάντας ἁπλῶς οὓς ὁ Μάνης πλάττει θεούς· καὶ αἰῶνας καὶ τῶν αἰώνων αἰῶνας, καὶ ὅσα αὐτῷ ἐπραγματεύθη περὶ γιγάντων καὶ ἐκτρωμάτων.

(1) Cotelerius Patres apost. t. 1. p. 543 λεγόμενον ἤτουν вѣтъ.

(2) φεγγοκάτοχον.

Проклинаю всѣ рекшихъ или глющихъ. или хотящи рѣщи. двѣ началѣ нероженны сѫпротивлающихса дрѫ дрѫгоу. единомоу оубо блтѫ. дрѫмоу лѫкавоу:·

Проклинаю маркiѡна, и оуалентина. и василида. и всѣкаго члка дерзноувшаго. или дерзающаго хѫлити, на ветхый завѣтъ или новый. и wстѫпати. или хѫлити. авраама, и їсаака, и iакwва, и іса навгина, (1) и самоила. и дввд. (2) и їлїю, и прохъ всѣ пркъ, и iаже w ни списанаѣ:·

И спроста. проклинаю хѫлящи истиннаго всѣскымъ (3) творца. и неисповѣдоующихъ единаго. и того сѫщаго ветхаго и новаго завѣта Бга и тѣхъ є в коемжо (4) просiявши. сты быти вѣровати дрѫгы Бжїа:·

---

(1) № 1090 наввина, № 1089 навиина.

(2) № 1085, № 1090 двда.

(3) Всѣчьскыхъ.

(4) Вкоемъ кождо.

Ἀναθεματίζω πάντας τοὺς εἰπόντας ἢ λέγοντας ἢ λέξοντας δύο ἀρχὰς ἀγεννήτους ἀντικαθεστώσας ἀλλήλαις, τὴν μὲν ἀγαθὴν, τὴν δὲ πονηράν.

Ἀναθεματίζω Μαρκίωνα, καὶ Οὐαλεντῖνον, καὶ Βασιλείδην, καὶ πάντα ἄνθρωπον, τὸν τολμήσαντα ἢ τολμῶντα ἢ τολμήσοντα βλασφημεῖν κατὰ τῆς παλαιᾶς διαθήκης, ἢ τῆς καινῆς, καὶ ἀθετεῖν καὶ ὑβρίζειν Ἀβραὰμ, καὶ Ἰσαὰκ, καὶ Ἰακὼβ, καὶ Ἰησοῦν τοῦ Ναυὴ, καὶ Σαμουὴλ, καὶ Δαβὶδ, καὶ Ἠλίαν, καὶ τοὺς λοιποὺς πάντας προφήτας, καὶ τὰ παρ᾽ αὐτῶν συγγραφέντα.

Καὶ ἁπλῶς ἀναθεματίζω τοὺς βλασφημοῦντας τὸν ἀληθινὸν τοῦ παντὸς ποιητὴν, καὶ μὴ ὁμολογοῦντας ἕνα καὶ τὸν αὐτὸν εἶναι παλαιᾶς καὶ καινῆς διαθήκης Θεὸν, καὶ τοὺς ἐν ἑκατέρᾳ διαλάμψαντας, ἁγίους εἶναι πιστεύοντας καὶ φίλους Θεοῦ.

Проклинаю всякаго члка неиспов҃дающаго единаго Ба быти истиннаго бга же и сд҃тела и вседрж҃ителя. Оц҃а Га наше Iv Ха. (1) не w сщи (2). и ничимже и никако сщихъ мановениемъ хот҃ниа пришедшаго. (3) нбса и землю и море и вса таже в ни. и непотребовавше (4) вещи. еже николиже бывша. ниже и жилъ. и телесъ и потовъ. лжкавыхъ властель. ихже манисъ блслови:·

Проклинаю гщи. ꙗко плоть w лжкаваго зачалася (5) бы. и ꙗко естовмъ сжть зла:·

---

(1) № 675, № 1085, № 1090 еже, снимъ и стго Дха.

(2) № 1085, № 1090 w несоущи.

(3) № 675, № 1085, № 1090 приведшаго.

(4) и не потребовавша.

(5) № 1085, № 1090 зачало бы.

Ἀναθεματίζω πάντα ἄνθρωπον τὸν μὴ ὁμολογοῦντα ἕνα μόνον εἶναι Θεὸν ἀληθινὸν, ἀγαθόν τε καὶ δημιουργὸν καὶ παντοκράτορα, τὸν πατέρα τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, τὸν σὺν αὐτῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι ἐκ μὴ ὄντων καὶ μηδαμῇ μηδαμῶς ὄντων, τῇ ῥοπῇ τοῦ θελήματος παραγαγόντα (1) τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν, καὶ τὴν θάλασσαν καὶ πάντα τὰ ἐν αὐτοῖς, καὶ μὴ δεηθέντα ὕλης τῆς μηδέπω οὔσης, μήτε βυρσῶν καὶ νεύρων καὶ σωμάτων καὶ ἱδρώτων τῶν πονηρῶν ἀρχόντων, οὓς Μάνης (2) ἀνέπλασεν.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέγοντας ὅτι τὸ σῶμα ἐκ τῆς πονηρᾶς ἀρχῆς ὑπέστη, καὶ ὅτι φύσει ἐστὶ τὰ κακά.

---

(1) Coteler. προαγάγοντα.

(2) ὁ Μάνης.

Проклинаю блаословїе (1) манентово лжеслóвие в немже глетса. (2) не повнѕ намъ сѧзати Бгомъ. пръвомоу члкоу сирѣ Ѧдáмѕ. но ѡ сáклы и блжнаго властѣлина. и ѡ невро́ды. ѩже быти вещи ре. быти Ѧдамѕ и евѕѣ. (3) и ѡвомъ оубо звѣровиноу сѧзаноу быти. ѡвой же безжшнѣ ѣвѣ оубо ѡ моужьчины глемыа (4) дева прiити (5) живо. Ѧдáмоу ѡ ѣвы премѣнити звѣрствъ.

Проклинаю глюцiи Га нашего Iѵ Ха. притворéниемъ ѩви (6) мирови. и не испов҃ѣдующихъ. того воплотити истинною ѡ стыа Двы Мрiа. ѣже Двва исходящеи плоччоу и намъ единосжшна. и сверѣ-

(1) блaдословное.

(2) глютъ.

(3) ѣвѣ.

(4) глемаа.

(5) № 1085, № 1090, № 675 прiати животъ.

(6) ѩвитиса.

Ἀναθεματίζω τὸν ληρώδη Μάνεντος μῦθον, ἐν ᾧ φησὶ μὴ ὅμοιον ἡμῖν διαπεπλάσθαι ὑπὸ τοῦ Θεοῦ τὸν πρῶτον ἄνθρωπον, τουτέστι τὸν Ἀδάμ, ἀλλ' ὑπὸ τοῦ Σαχλᾶ τοῦ τῆς πορνείας ἄρχοντος, καὶ τῆς Νεβρωὸδ, ἣν εἶναι τὴν ὕλην φησὶ, γενέσθαι τὸν Ἀδὰμ καὶ τὴν Εὔαν, καὶ τὸν μὲν, θηριόμορφον κτίσθῆναι, τὴν δὲ ἄψυχον· καὶ τὴν μὲν Εὔαν ὑπὸ τῆς ἀρρενικῆς λεγομένης παρθένου μεταλαβεῖν ζωῆς, τὸν Ἀδὰμ δὲ ὑπὸ τῆς Εὔας ἀπαλλαγῆναι τῆς θηριωδίας.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέγοντας τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστὸν δοκήσει πεφανερῶσθαι τῷ κόσμῳ, καὶ μὴ ὁμολογοῦντας αὐτὸν σεσαρκῶσθαι ἀληθῶς ἐκ τῆς ἁγίας παρθένου Μαρίας τῆς ἐκ Δαβὶδ κατηγομένης, σάρκα τὴν ἀνθρωπίνην καὶ ἡμῖν ὁμοούσιον, καὶ τελείως ἐνανθρωπῆσαι, καὶ τεχθῆναι ἐξ αὐτῆς δι' ἐνναμηνιαίου χρόνου, καὶ ἐπὶ τριακοστὸν ἔτος ἀνθρώποις συναναστραφῆ-

шенѣ вѣчлѣшася. и родитися w неа дѣватомѣсачны врѣмене. и тридесатное лѣто члкомъ спожити. и крътити w Iwa. (1) прка и пртча кртла въ ердани. и нѣны истинчы блгы. свѣтелствованиж бы-ти wцмь. ако са сый Снъ его, истинныи Бъ и единосщще томѫ вѫплощениемъ. є w Двы вѣцѣ члкъ, по є пребыти Бгж:

Проклиⷧ]ю оубо ако реса. еже паче сухъ мрствюци. и иного оубо глюци рожьшароса (2) w Мріа. и крестившаго. паче ꙗкоже тии власловѣ потопльша иногожь еже w воды вѣзшеша. и свѣтелствованна. его и нерожена Іса. и крж именоую въ образѣ члчи павльшася. и wво оубо быти ѕлаго начала. и wвого (3) баснослова:

(1) стѣйшаго прка.

(2) № 1085 рожешаго, № 1090 рwжшаго.

(3) № 1085, № 1090, № 675 благаго.

ναι, καὶ βαπτισθῆναι ὑπὸ Ἰωάννου τοῦ ἁγιωτάτου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ· ἐν τῷ Ἰορδάνῃ, καὶ ὑπὸ τοῦ οὐρανίου· καὶ ἀληθινοῦ καὶ ἀγαθοῦ μαρτυρηθῆναι Πατρὸς, ὡς αὐτὸς εἴη ὁ Υἱὸς αὐτοῦ ὁ ἀληθινὸς Θεὸς καὶ ὁμοούσιος αὐτῷ, βαρκώσει τῇ ἐκ παρθένου γενόμενος ἄνθρωπος μετὰ τοῦ μεῖναι Θεὸς.

Ἀναθεματίζω οὖν ὡς εἴρηται τοὺς παρὰ ταῦτα φρονοῦντας, καὶ ἄλλον μὲν λέγοντας εἶναι τὸν γεννηθέντα ἐκ Μαρίας, καὶ βαπτισθέντα, μᾶλλον δὲ ὡς αὐτοὶ ληροῦσι βϋθισθέντα, ἄλλον δὲ τὸν ἐκ τοῦ ὕδατος ἀνελθόντα καὶ μαρτυρηθέντα, ὃν καὶ ἀγέννητον Ἶσον (1) καὶ φέγγος ὀνομάζουσιν, ἐν σχήματι ἄνθρωπον φανέντα, καὶ τὸν μὲν εἶναι τῆς κακῆς ἀρχῆς, τὸν δὲ τῆς ἀγαθῆς μυθολογοῦσιν.

(1) Ἰησοῦν.

Проклинаю глюци. мнѣниемъ пострати Гⷭ нашемъ Іѵ Хⷭ. иного оубо быти є на крт҃ѣ. иного еже издалеча стоаща (1) и смѣюща. тако иномоу вмѣсто того пострадавша.

Проклинаю оубо. и неисповѣдоующи того сжща є ѡ стыа Бца и прнодвца Мріа. вплотивша (2) Ба слова. и рѡвша. (3) и по истинѣ распеншася плотию. и оумрша (4) истинною плотию. и тридневно вскрша тако Бъ.

Проклинаю. иже Ха глюци быти слнца. и молящихся слнцю и (5) лжѣ и звѣзамъ. и всако тѣмъ тако бѣмъ внимающи и свѣтлѣишаа бгы нарицающи, и и не ко вѣсткомъ. точїю истинномоу.

(1) № 675 стоюща.
(2) № 1085, № 1090 Воплотившагося.
(3) Родившагося.
(4) Оумерша.
(5) № 1085, № 1090, № 675. или.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέγοντας δοκήσει παθεῖν τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστὸν, καὶ ἄλλον μὲν εἶναι τὸν ἐν τῷ σταυρῷ, ἕτερον δὲ τὸν πόρρωθεν ἑστῶτα καὶ γελῶντα, ὡς ἄλλου ἀντ' αὐτοῦ παθόντος.

Ἀναθεματίζω τοίνυν τοὺς μὴ ὁμολογοῦντας αὐτὸν εἶναι τὸν ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας σαρκωθέντα Θεὸν λόγον, καὶ γεννηθέντα, καὶ κατ' ἀληθῶς (1) σταυρωθέντα σαρκὶ, καὶ ἀποθανόντα ἀληθῶς σαρκὶ, καὶ τριήμερον ἀναστάντα ὡς Θεόν.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν Χριστὸν λέγοντας εἶναι τὸν ἥλιον, καὶ εὐχομένους τῷ ἡλίῳ, ἢ τῇ σελήνῃ, ἢ τοῖς ἄστροις, καὶ ὅλως αὐτοῖς ὡς θεοῖς προσέχοντας, καὶ φανωτάτους θεοὺς ἀποκαλοῦντας· καὶ τοὺς μὴ πρὸς ἀνατολὰς μόνον τῷ Θεῷ ἀληθεῖ εὐχομένους, ἀλλὰ τῇ τοῦ ἡλίου

(1) ἀληθειαν.

Бѫ молящися но сичномоу движа́нїю внимающи. вѫ скверны тѣ матва.

Проклинаю. иже ѕа́рада и вѫда́на. и Хр҃ста (1). и маніхе́а и санца. единаго и тогожѫ кыги глающи.

Проклинаю. иже оутешителѧ его wвѣтова посылати Гѣ. смѣкати глати wкааннаго маненьта. и не испов҃ѣдоующаго истинна (2) оутешителѧ. Дха истинна. иже стымѫ Хвымѫ оучнкw и аплw прише вѫ падесаный днь. имже и паже сѫ нбсѣ (3) глы разѫмѣша. и мртвыа вѫскрсившѧ и вса инаѧ преславнаѧ сдѣа́вша (4).

Проклинаю и чачкаа дша глющи. единосщыны кыти Бѫ. и w вещи

(1) № 675 и Симона нарицающа себе Ха.

(2) № 1089, № 1090 истиннаго.

(3) Со нбсѫ.

(4) № 1085, № 1090, № 675 сдѣташа.

κινήσει συμπεριφερομένους ἐν ταῖς μιαραῖς(1) αὐτῶν προσευχαῖς.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν Ζαράδην, καὶ Βουδᾶν, καὶ τὸν Χριστὸν, καὶ τὸν Μανιχαῖον, καὶ τὸν ἥλιον, ἕνα καὶ τὸν αὐτὸν εἶναι λέγοντας.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν παράκλητον, ὃν ἐπηγγείλατο πέμπειν ὁ Κύριος, τολμῶντας λέγειν τὸν δείλαιον Μάνεντα, καὶ μὴ ὁμολογοῦντας τὸν ἀληθινὸν παράκλητον τὸ Πνεῦμα τῆς ἀληθείας, ὃ τοῖς ἁγίοις Χριστοῦ μαθηταῖς καὶ ἀποστόλοις ἐπεφοίτησεν ἐν τῇ τῆς πεντηκοστῆς ἡμέρᾳ, δι' οὗ καὶ τὰς ὑπὸ τὸν οὐρανὸν διαλέκτους ἔγνωσαν, καὶ νεκροὺς ἤγειραν, καὶ τὰ ἄλλα πάντα τὰ παράδοξα εἰργάσαντο.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὰς ἀνθρωπίνας ψυχὰς λέγοντας ὁμοουσίους εἶναι τῷ Θεῷ, καὶ ὑπὸ τῆς ὕλης καταποθῆναι, καὶ καθέζεσθαι νῦν τὸν Θεὸν, καὶ ταύτας

(1) μυρίαις.

пожерты быша. и сидѣти нѣкѣ бѣ. и тѣхъ възирати (1) снѣзоу. мѣсаце (2) и лѣною. та и кораблѧ наричю:·

Проклинаю иже преложение (3) дшамъ славящимъ (4). еже тии (5) наричю преливание дшамъ (6) и иже былиѧ и садовиѧ. и водоу и вса инаѧ. одшевлена быти мнящи и и таѧ сѣкоущи или въстрѣзающи. (7) въ таѧ преложити глющихъ и на хртиѧнъ. иже не приемлющи таковѣа баснословіа наричающи простѣйши:·

Прокли[на]ю. wрицающисѧ плотьскаго въскрнѧ. и безъчлчие по-

(1) Възчрипати.

(2) № 1085, № 1090 сльцемъ или.

(3) № 1085, № 1090 преложеніемъ.

(4) славящихъ.

(5) ти.

(6) славящихъ.

(7) вострѣзающи.

ἐξαντλεῖν κάτωθεν διὰ τοῦ ἡλίου καὶ τῆς σελήνης, ἃ καὶ πλοῖα καλοῦσιν

Ἀναθεματίζω τοὺς τὴν μετεμψύχωσιν δοξάζοντας, οἵτινες (1) καλοῦσι μεταγγισμὸν ψυχῶν, καὶ τοὺς τὰς βοτάνας καὶ τὰ φυτὰ καὶ τὸ ὕδωρ καὶ τὰ ἄλλα πάντα, ἔμψυχα εἶναι ὑπολαμβάνοντας, καὶ τοὺς ταῦτα κόπτοντας, ἢ τε λέγοντας, εἰς ἐκεῖνα μεταβληθήσεσθαι φάσκοντας, καὶ ἡμᾶς τοὺς χριστιανοὺς τοὺς μὴ παραδεχομένους τὰς τοιαύτας μυθολογίας, καλοῦντας ἁπλαρίους.

Ἀναθεματίζω τοὺς ἀρνουμένους τὴν τῶν σαρκῶν ἀνάστασιν, καὶ τοὺς ἀπανθρωπίαν διδάσκοντας, καὶ μὴ συγχωροῦντας δίδοσθαί τι πένησι, καὶ τοὺς τὸ αὐτοξούσιον ἀναιροῦντας,

(1) ἣν αὐτοί

оучающи. (1) и не повелевающи дадти (2) ниши. и еже самовластное вьзражающихъ и не в на е глющихъ еже быти добрымъ или злымъ. и снѣдей оудалатиса (3) велящи иже Бъ сзда на вкоушение:·

Проклинаю тѣ. иже своимъ исцеление (4) себе скверняши. и не пріемлющихъ и свои скверн водою мыватн. ако да не wсквернитса ре вода:·

Проклинаю еже чрезъ естно нечтоτоу сдѣвающихъ (5). не токмо мужей. и но и женъ. брака же wрицающиса. и оузаконенаго ко жена сѣвокоупленна. wвращающихся. ако да не ча творатъ ре. и дша въ смра чачкы дшк сведж·.

---

(1) поучевающихъ.

(2) № 675 что, № 1085, № 1090 и не прящающимъ дати что.

(3) № 675, № 1085, № 1090 wшаатиса велющихъ.

(4) № 675 сѣнием.

(5) № 1085, № 1090 содѣвающи.

καὶ μὴ ἐφ' ἡμῖν εἶναι λεγοντας τὸ εἶναι καλοῖς ἢ κακοῖς, καὶ τοὺς βρωμάτων ἀπέχεσθαι προστάττοντας, ἃ ὁ Θεὸς ἔκτισεν εἰς μετάληψιν.

Ἀναθεματίζω τοὺς τοῖς οἰκείοις οὔροις ἑαυτοὺς μιαίνοντας, καὶ μὴ ἀνεχομένους τὰς ὑπαρίας αὐτῶν ὕδατι ἀποπλύνειν, ἵνα μὴ μολυνθῇ φασὶ τὸ ὕδωρ.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὴν παρὰ φύσιν ἀσχημοσύνην κατεργαζομένους, οὐ μόνον ἄνδρας, ἀλλὰ καὶ γυναῖκας, τὸν δὲ γάμον ἀποβαλλομένους, καὶ τῆς νενομισμένης πρὸς τὰς γυναῖκας συνουσίας ἀπεχομένους, ἵνα μὴ παιδοποιήσωσι φασὶ, καὶ ψυχὰς εἰς τὸν βόρβορον τῶν ἀνθρωπίνων ψυχῶν καταγάγωσιν.

Проклинаю. и препроклинаю. вса маниχеа. и си мрованиа. (1) стѣ дшами же и телесы. и мерꙗскаѣ (2) и не чтаа волχвованіа и чародѣаниа. (3) исполненаа и таинства и нарицаемы ихъ олтрь. и вса елика свершлютъ безбонѣ. паже в маχейскы (4) па є волшебны тѣχъ премѣнѣтса (5) книга (6):·

Проклинаю вса велениа и исписа-ниѣ (7) маненьтовы. и посла́ние его книгы и вса маниχейскыѣ книгы. еже мртвотво́рное ихъ еврге́лие. є живо наричю. и скро́вище смрти еже глютъ скро́вище живота и нарицаемыа таинствомъ книгы. вниχже

---

(1) и велѣниа.

(2) мерꙗка.

(3) Этого слова пѣтъ.

(4) № 1085, № 1090, № 675 въ маниχеискы.

(5) приемѣетса.

(6) № 1085, № 1090 книгаχъ.

(7) и списаніа.

Ἀναθεματίζω καὶ καταθεματίζω πάντας τοὺς Μανιχαίους, καὶ τὰ τούτων φρονήματα καὶ δόγματα σὺν αὐταῖς ψυχαῖς τὲ καὶ σώμασι, καὶ τὰ μῦσαρὰ καὶ ἀκάθαρτα γοητείας πλήρη μυστήρια, καὶ τὸ καλούμενον αὐτῶν βῆμα, καὶ πάντα ὅσα τελοῦσιν ἀθέως, ἃ ταῖς Μανιχαίναις, μᾶλλον δὲ γοητευτικαῖς αὐτῶν περιέχεται βίβλοις.

Ἀναθεματίζω πάντα τὰ δόγματα καὶ τὰ συγγράμματα τοῦ Μάνεντος, καὶ τὸ τῶν ἐπιστολῶν αὐτοῦ βιβλίον, καὶ πάσας τὰς Μανιχαϊκὰς βίβλους· οἷον τὸ νεκροποιὸν αὐτῶν (1) εὐαγγέλιον, ὅπερ ζῶν καλοῦσιν· καὶ τὸν θησαυρὸν τοῦ θανάτου, ὃν λέγουσι θησαυρὸν ζωῆς· καὶ τὴν καλουμένην μυστηρίων βίβλον, ἐν ᾗ ἀνατρέπειν πειρῶνται νόμον καὶ προφήτας· καὶ τὴν τῶν ἀποκρύφων, καὶ τὴν τῶν ἀπομνημονευμάτων, καὶ τὴν γεγραμμένην Ἀδὰ καὶ Ἀδειμάντῳ, κατὰ

---

(1) αὐτῷ.

вꙁвраѭати (1) повкѳшаютсѧ (2) законѣ. и прркы. и таинственнѣю и еже ѡ памѧтны. и написанїю ѧдѧ. и адїиманть. (3) на мѡусиѳ и на ины прркѣ. и глемоую семославьнѣю. (4) ѧпиѳвѫ (5) и ѧристокритовы книгы. ихже написа вгопрмрстныѧ. в ихже кѳшается (6) показовати. їоудѣйство и еллинство. и хртиѧнѣство и маниχейство. единосѫщїе тоже веленїе и ѩко да истиннѣѳѧ ѩвитсѧ глати. оукараетъ и манента ѩко лѫкава.·

Проклинаю и препроклинаю. всѧ маниχеа. и всакыѧ и книгы. и всакоу матвѫ ихѣ. паже чародѣѧнїе. и всѧ началники ихѣ и оучтла. и еппы (7) и презвитери и изѩранны изѩранныѧ. и послѫ-

(1) Возражати

(2) № 1085, № 1090, № 675 коушаютсѧ.

(3) № 1085, № 1090 адиманту.

(4) № 675 седмословною.

(5) № 1085, № 1090 Ѧгатіевоу.

(6) коушаютсѧ.

(7) епкпы.

Μωϋσέως καὶ τῶν ἄλλων προφητῶν, καὶ τὴν λεγομένην ἐπτάλογον Ἀγαπίου, καὶ τὴν Ἀριστοκρίτου βίβλον, ἣν ἐπέγραψε θεοσοφίαν, ἐν ᾗ πειρᾶται δεικνύναι τὸν Ἰουδαϊσμὸν καὶ τὸν Ἑλληνισμὸν, καὶ τὸν Χριστιανισμὸν, καὶ τὸν Μανιχαϊσμὸν ἓν εἶναι καὶ τὸ αὐτὸ δόγμα, καὶ ἵνα πιθανὰ δόξῃ λέγειν, καθάπτεται· καὶ τοῦ Μάνεντος ὡς πονηροῦ

Ἀναθεματίζω καὶ καταθεματίζω πάντας τοὺς Μανιχαίους, καὶ πᾶσαν αὐτῶν βίβλον, καὶ πᾶσαν εὐχὴν, μᾶλλον δὲ γοητείαν, καὶ, πάντας τοὺς ἀρχηγοὺς αὐτῶν, καὶ διδασκάλους, καὶ ἐπισκόπους, καὶ πρεσβυτέρους, καὶ ἐκλεκτοὺς καὶ ἐκλεκτὰς, καὶ ἀκροατὰς, καὶ μαθητὰς, μετὰ τῶν ψυχῶν αὐτῶν

шатела и оучтла съ дшами и и телесы. и безбоное преданіе:·

Прокли[наю] wца манентова Патекиа(1). ако лжа и лжи wца и того мтрь каросъсж. (2) и ерыкж. и ираклида. и авѣтониа (3) помина-тела и толковники того списа-ніе. и прочла того оучнкы всѧ. сисінна наслѣдника того неистовь-ства. фомж сставлшего. є по ихъ глемоѥ евггеліе. вждана и ермана. ѣдана ѣдиманѣта. зорѣана. гавриѣвиа. (4) ѣгапиѣ. иларіѣ, wлимпиѣ. ѣристократа слазмеwна. енеwна. папиѣ. вардана. к симже. є въ слѣдѣ (5) послѣже лѣта. престательствовавши ересію. Павла. и Іоѣнна. калінины ины (6) дѣтиця. константина є и силѣѣнѣ симиwна. є и ти генесію. еже и

(1) Патекѣа.

(2) Кароссу.

(3) № 1085, № 1090, № 675 и авѣфоніа.

(4) № 1085, № 1090 гавриѣвина.

(5) вопослѣдняя.

(6) калиникыны.

καὶ τῶν σωμάτων, καὶ τῆς ἀθέου παραδόσεως

Ἀναθεματίζω τὸν πατέρα Μάνεντος, Πατέχιον, οἷα ψεύστην καὶ τοῦ ψευδοῦς πατέρα, καὶ τὴν αὐτοῦ μητέρα Κάροσσαν, καὶ Ἱέρακα, καὶ Ἡρακλείδην, καὶ Ἀφθόνιον, τοὺς ὑπομνηματιστὰς καὶ ἐξηγητὰς τῶν τούτου συγγραμμάτων, καὶ τοὺς λοιποὺς αὐτοῦ μαθητὰς ἅπαντας, Σιβίννιον τὸν διάδοχον τῆς τούτου μανίας, Θωμᾶν τὸν συνταξάμενον τὸ κατ' αὐτὸν λεγόμενον εὐαγγέλιον, Βουδᾶν, Ἑρμᾶν, Ἀδὰν, Ἀδείμαντον, Ζαρούαν, Γαβριάβιον, Ἀγάπιον, Ἱλάριον, Ὀλύμπιον, Ἀριστόκριτον, Σαλμαῖον, Ἐννατον, Πάαπιν Βαραίαν, καὶ προσέτι τοὺς ἐσχάτοις ὕστερον χρόνοις προστατήσαντας τῆς αἱρέσεως Παῦλον καὶ Ἰωάννην τοὺς Καλλινίκης παῖδας, Κωνσταντῖνον τὸν καὶ Σιλουανὸν, Συμεῶνα τὸν καὶ Τέτον, Γενέσιον τὸ καὶ Τιμόθεον, Ζαχάριαν, τὸν μισθωτὸν

тимофеа. захариа наемника. Иwсифа. еже и епафродита (1) ваниса скверненаго сергиа. е и тихика и сего оучнкы. е и снарwникы того. гаемыа михаила. канакирїа. (2) iwанна. феwта василиа. и зосима ихже ако первостепенни (3) и нотарове (4) именованнии (5) мерзкы таинствъ. въврѣчении кыахѫ преложенїа (6):·

Къ сиже. проклинаю три wкаяннаго карвеана. и еже w родоу того оубо сѫща сестричича. почери же (7) зата. хрисохира (8):·

Проклаты да боудѫ гаемыа маниихейскыа цркви. ѣже сѫ сиа. македонїа е въ колонїи кивосса. а-

(1) епафрадита.

(2) № 1085, № 1090, № 675 канакаріа.

(3) № 1085, № 1090 первостепенно.

(4) нотареве.

(5) именованно.

(6) № 1085, № 1090, № 675 прилежаніа.

(7) № 1085, № 1090 иже.

(8) Христохира.

Ἰωσὴφ, τὸν Ἐπαφρόδιτον, Βαάννην τὸν ὑπαρὸν, Σέργιον τὸν καὶ Τυχικὸν, καὶ τοὺς τούτου μαθητὰς τοὺς καὶ συνεκδήμους αὐτοῦ λεγομένους (1) Μιχαὴλ, Κανακάριον, Ἰωάννην, Θεόδοτον, Βασίλειον, καὶ Ζώσιμον, ὧν οἱ δῆθεν προβαθμιώτεροι, νοτάριοι καταονομαζόμενοι, τὴν τῶν βδελυκτῶν ὀργίων ἐνεχειρίζοντο ἐπιμέλειαν.

Πρὸς δὲ τούτοις ἀναθεματίζω τὸν τριβαλιστήριον Καρβέαν, καὶ τὸν ἐκ γένους μὲν (2) ἀνεψιὸν, ἐπὶ παιδὶ δὲ γαμβρὸν Χρυσόχειρα·

Ἀνάθεμα ταῖς λεγομέναις, τῶν Μανιχαίων ἐκκλησίαις, αἳ τινές εἰσιν αὗται· ἡ Μακεδονία, ἤτοι ἡ ἐν Κολωνείᾳ Κίβοσσα, ἡ Ἀχαΐα, ἤτοι ἡ ἐν Σαμοσάτοις Μάναλης ἡ Λαοδικεία ἤτοι (3) ἡ κατὰ Δυκίαν Ἀργαὶς ἡ Κολαββαέων, ἤτοι ἡ Κυνοχωριτῶν, ἡ

(1) καλουμένους.

(2) αὐτῶ

(3) Этихъ словъ нѣтъ.

хаи. є в манастѣ (1) маналисѧ лаѡдикїѣ є в ликеѣ (2) и ѳргаисѧ. класаискаѣ (3) є новосе́лскаа єфескаа. є в момпсѫстии (4) и въ ѳилипписиѡ (5):.

Проклинѣю не гмїи ѡца вседръжителя творца нбѫ и земли. и є в нихъ видимымже всѣ и невидимы. но точию ѡца нбнаго имѣюща единоу бждоущаго wвласть. ꙗко настоѩще (6) вѣка и мирѫ всемѕ. не ѡ него бывши. но ѡ сѫпротивнаго томоу. лоукаваго миродръжьць (7).

Да бждоу проклѧти. хѵлѧщеи (8) стѫю Бцю Мр҃їю притворенѣ же

(1) № 675, № 1085, № 1090 въ самоса́техъ манаѧналисѧ.
(2) въ Ликїи.
(3) № 1085 № 1090 колоссайскаа.
(4) № 1085, № 1090, № 675 въ момѫгуестїи.
(5) № 1085, № 1090 филипписие.
(6) № 1085, № 1090, № 675 настоющо(є)моу.
(7) миродержьца.
(8) оубо.

Ἐφεσίων, ἤτοι ἡ ἐν Μοψουνηστία, καὶ ἡ Φιλιππησίων.

Ἀνάθεμα τοῖς μὴ λέγουσι πατέρα παντοκράτορα ποιητὴν οὐρανοῦ καὶ γῆς καὶ τῶν ἐν αὐτοῖς ὁρατῶν τε πάντων καὶ ἀοράτων, ἀλλὰ μόνον πατέρα ἐπουράνιον, ἔχοντα μόνην τὴν τοῦ μέλλοντος αἰῶνος (1) ἐξουσίαν, ὡς τοῦ παρόντος αἰῶνος· καὶ τοῦ κόσμου παντὸς οὐχ ὑπ' αὐτοῦ γενομένων, ἀλλ' ὑπὸ τοῦ ἐναντίου αὐτῷ τοῦ πονηροῦ κοσμοκράτορος.

Ἀνάθεμα τοῖς ὑβρίζουσι μὲν τὴν ἁγίαν Θεοτόκον Μαρίαν, προσποιουμένοις δὲ τιμᾶν αὐτὴν, καὶ νοοῦσιν ἀντὶ ταύτης, τὴν ἄνω Ἰερουσαλὴμ, εἰς ἣν φασὶν, εἰσῆλθε καὶ ἐξῆλθεν ὁ Κύριος· καὶ τοῖς δυσφημοῦσι μὲν τὸν σεβάσμιον σταυρὸν, ὑποκρινομένοις δὲ σέβεσθαι τοῦτον, καὶ νοοῦ-

(1) Этого слова нѣтъ.

творятся чтж ти (1) тогю. и разоумѣвающи вѣ мѣсто тоа горнии ерамъ. въ нь глють внидеть (2) изыиде Гь. и хѫлящихъ оубо чтны кртъ. лицемѣрствѫющихъ же чтити того и разоумѣвающихъ (3) вмѣсто того Хрѣста. и простре ре рѫци. кртное вѣображение назнаменова. (4) и отвращающися оубо чтнаго тѣла и кро́ве Хвы причастиа. и приимати же тѫю притворенѣ. и разоумѣвающихъ (5) того глы Хва оучениа. его глю подасть апаw глаше. приимѣте и ѣадите и пиите. и мерзоствѫющи оубо крщение. лицемѣрьствѫющихже сего w мно́зѣ полагати и разоумѣющи (6) вмѣ[сто] того Ха глю-

(1) № 1085, № 1090 чтити.

(2) № 1085, № 1090, № 675 внидѣ и.

(3) № 1085, № 1090 разумѣющи.

(4) № 1085, № 1090, № 675 назнамена.

(6) № 1085, № 1090 разумѣвающихъ во мѣсто того.

(5) разумѣвающихъ.

σιν ἀντ' αὐτοῦ τὸν Χριστόν, ὃς ἐκτείνας φασὶ τὰς χεῖρας τὸν σταυρικὸν τύπον διέγραψε, καὶ τοῖς ἀποστρεφομένοις μὲν τὴν τοῦ τιμίου σώματος καὶ αἵματος τοῦ Χριστοῦ κοινωνίαν, ἀποδέχεσθαι δὲ ταύτην σχηματιζομένοις, καὶ νοοῦσιν ἀντὶ ταύτης· τὰ ῥήματα τῆς τοῦ Χριστοῦ διδασκαλίας, ὧν φασὶ μεταδιδοὺς τοῖς ἀποστόλοις ἔλεγε· λάβετε, φάγετε καὶ πίετε. καὶ μυσαττομένοις μὲν τὸ βάπτισμα, ὑποκρινομένοις δὲ τοῦτο περὶ πολλοῦ τίθεσθαι, καὶ νοοῦσιν ἀντ' αὐτοῦ τὸν Χριστὸν τὸν λέγοντα, φασὶν, ὅτι ἐγὼ εἰμὶ τὸ ὕδωρ τὸ ζῶν· καὶ τοῖς ἐκτρεπομένοις μὲν τὴν καθολικὴν ἐκκλησίαν, τιμᾶν δὲ λέγουσι ταύτην, καὶ νοοῦσιν ἀντ' αὐτῆς πάτε ἴδια συνέδρια καὶ συναχτήρια, καὶ Ἰωάννην τὸν ἀδελφὸν Παύλου τοῦ τῆς αἱρέσεως αὐτῶν ἀρχηγοῦ.

ца (1) [е..ша. ꙗко азъ есмь вода жива. и влагающи оубо съборною црковь. чтите (2) глють тоую и разоумѣваютъ вмѣсто [то]а. своа особьнаа съборища и събранига. и Іѡанна брата Павлова. ереси своеа на и наличка:-

Да бѫдоутъ оубо проклати вси преренніи. иже тѣмъ подобнаа мрьтвѣющеи. и влагающимъ (3) оубо цркви хртиѧнскыа. ихже ти именоующь римлѧнскыа (4) и хлѧщимъ оубо стѫю Бцю Мрію. и чтны кртъ и сѧтыа образы. и спсителное крщенне. и вѣрующихсѧ оубо. Бжтвены таинъ причастиа. оутробы маѳеческыа. съжены (5) въ ѡцщенїе. паче же въ ѡскверненне дшамъ приемлюци. и своеа пищи сами оскверняюще:-

---

(1) глющаго рекоша.

(2) чтити.

(3) влагающи.

(4) римлѣнскыа.

(5) № 1085, № 1090, № 675 сожеженыхъ (въ) оцѣщение.

Ἀνάθεμα τοίνυν πᾶσι τοῖς εἰρημένοις, καὶ τοῖς τὰ ὅμοια φρονοῦσι, καὶ ἀποβαλλομένοις μὲν τὰς ἐκκλησίας τῶν χριστιανῶν, οὓς αὐτοὶ καλοῦσι ῥωμαίους καὶ ὑβρίζουσι μὲν τὴν ἁγίαν Θεοτόκον Μαρίαν, καὶ τὸν τίμιον σταυρὸν, καὶ τὰς ἱερὰς εἰκόνας, καὶ τὸ σωτήριον βάπτισμα καὶ ἀποστρεφομένοις μὲν τὴν τῶν θείων μυστηρίων μετάληψιν, ὀμφαλοῖς δὲ βρεφῶν κεχαυμένοις εἰς κάθαρσιν, μᾶλλον δὲ μολυσμὸν ψυχῶν, κεχρησμένοις, καὶ τὰ ἴδια βρώματα τούτοις καταμιαίνουσιν.

Да бѫдоу проклати: иже сѣве (1) мертвечиною wскверняющихъ. и всакый оубо wвращающихъ (2) хртиѧнискый пw. въ врѣмени же мнѧзгоса ихъ поста сыра и млека приемлюи:·

Да бѫдоу проклѧти wрицающейсѧ или превращающеи. д. евлиа Хва. и стго Павла ап̃ла посланиа и въ мѣсто оубо творца всѣхъ Бга. вѣржюи въ глемаго властелина мiра сего. въ мѣсто же ап̃ла Павла каллиникина сна Павла чтж. и четыри оубо оучнкы. въ обрaзъ четыре евaггелиа (3) приемлющихъ инѣ трехъ. трическое именоують има·.

И да боудѫ проклати. растлѣвающеи сестрж и тещж. и не-

(1) № 1085, № 1090 снѣди

(2) № 1085, № 1090, № 675 wврѣщающисѧ.

(3) еоулии.

Ἀναθεματίζω (1) τοῖς τῇ βρωσει τῶν θυσιμαίων μολυνομένοις· καὶ τοῖς πᾶσαν μὲν ἐκτρεπομένοις χριστιανικὴν νηστείαν, κατὰ δὲ τὸν καιρὸν τῆς δοκούσης αὐτοῖς τεσσαρακοστῆς, τυροῦ τὲ καὶ γάλακτος ἐμφορουμένας.

Ἀνάθεμα τοῖς ἀρνουμένοις ἢ νοθεύουσι τὰ τέσσαρα τοῦ Χριστοῦ εὐαγγέλια, καὶ τὰς τοῦ ἁγίου Παύλου τοῦ ἀποστόλου ἐπιστολὰς· καὶ ἀντὶ μὲν τοῦ δημιουργοῦ τῶν ἁπάντων Θεοῦ, σεβομένοις τὸν λεγόμενον ἄρχοντα τοῦ κόσμου τούτου· ἀντὶ δὲ τοῦ ἀποστόλου Παύλου, τὸν τῆς Καλλινίκης υἱὸν Παῦλον τιμῶσι, καὶ τοὺς μὲν τέσσαρας αὐτοῦ μαθητὰς εἰς τύπον τὸν τεσσάρων εὐαγγελίων δεχομένοις, τοῖς δὲ ἑτέροις τρισὶ τὸ τῆς τριάδος ἐπιφημίζουσιν ὄνομα.

Ἀνάθεμα τοῖς συμφθειρομένοις ἀδελφῇ καὶ πενθερᾷ καὶ νύμφῃ· καὶ τοῖς

(1) Ἀνάθεμα.

вѣсткоу. и первыи (1) аннарнѣ месаца въ празникъ такоже бы събираюцїи по вернемже пьянствѣ погашаю свѣтилъ. (2) плоскы и држ дрѫга wскверѫюцѣ. (3) и ни еди но же (4) всако стыдащесѧ естьва. или сроства. или възраста:·

И да бѫдоу проклати. иже никогаже съ клавою истинствоующи. но оухыщрѣние всега лжѫще. и клавѫ престѫпаютъ. по трекла- [томоу] того Манента оучнїю, тако глюцю. нѣсмь неблгооутробенъ. (5) такоже Хс ниже wрекоусѧ. wрекшаго (6) мене пре чакы. но и лжюцаго ра своего спнна. и еже ра страха wвергъшагосѧ своѥ вѣры. съ растию приимоу:·

---

(1) № 1085, № 1085, № 675— въ первый.

(2) № 1085, № 1090 свѣтило.

(3) № 1085, № 1090, № 675 оскверняющесѧ.

(4) № 1085, № 1090 единаго же.

(5) № 1085, № 1090, № 675 несмь нѣ блгооутробныа.

(6) wрекшагосѧ.

κατὰ τὴν πρώτην τοῦ Ἰανουαρίου μηνός, εἰς ἑορτὴν δῆθεν ἀθροιζομένοις, μετὰ δὲ τὴν ἑσπερινὴν μέθην ἀποσβεννύουσι τὰ φῶτα, σαρκικῶς τε ἀλλήλοις ἐναπελγαίνουσι καὶ μηδεμίας ὅλως φειδομένοις φύσεως ἢ συγγενείας ἢ ἡλικίας·

Ἀνάθεμα τοῖς μηδέποτε δὶ ὅρκου ἀληθεύουσιν, ἀλλ' ἐξεπίτηδες ἀεὶ ψευδομένοις καὶ ἐπιορκοῦσι, κατὰ τὴν τοῦ τρικαταράτου Μάνεντος διδασκαλίαν, οὕτω λέγοντος, οὐκ εἰμὶ ἄσπλαγχνος ὥσπερ ὁ Χριστὸς, οὐδὲ ἀρνήσομαι τὸν ἀρνησάμενόν με ἔμπροσθεν τῶν ἀνθρώπων, ἀλλὰ καὶ τὸν ψευδόμενον διὰ τὴν οἰκείαν σωτηρίαν, καὶ τὸν διὰ φόβον ἀρνούμενον τὴν ἰδίαν πίστιν μετὰ χαρᾶς προσδέξομαι.

Аще оубо не w всеа (1) дша. сиа мрствоую и глю азъ. имрк. ио съ лицемѣриемъ сътвори прележащаа проклатиа:·

Проклѧе да боудеть ми и препроклатие в нн҃ѣмъ (2) оубо вѣце и въ боудѫщемъ, и wслѫжена бѫди. и да погыбнеть дша моа. и всега въ моученыхъ (3) тартаро. да оустроитса:·

Ἐὰν δὲ μὴ ἐξ ὅλης ψυχῆς ταῦτα φρονῶ καὶ λέγω, ἐγὼ ὁ δεῖνα, ἀλλὰ μεθ' ὑποκρίσεως ἐποίησα τοὺς προκειμένους ἀναθεματισμούς.

Ἀνάθεμά μοι εἴη καὶ κατάθεμα ἐν τε τῷ νῦν αἰῶνι, καὶ ἐν τῷ μέλλοντι, καὶ καταχριθείη καὶ ἀπόλοιτο ἡ ψυχή μου καὶ διηνεκῶς ταρταρωθείη.

(1) № 1085, № 1090 своеа.

(2) № 1085, № 1090, № 675 вныи҃ѣшнемъ.

(3) моучныи.

# IV.

(По ркп. М. Синод. библ. 1282 г. № 132).

Како достои оубо є҃ѡ жⷣ ѧ҃ѳиггаⷭ҃. приходащи крⷮтитиса. хотащимъ сѣ глати (1).

Ѡ҃нсица (2) ѡ҃ мелхиседекиганъ (3) иже соуть федотиане. и неприкосновении. дн҃ь пр҃їстоупа-

(1) Ркпп. XVI в. № 310. л. 138. М. Синод. библ.; 1505 г. № 1085 и XVI в. № 1090 Солов. библ.; XIV—XV в. № 675 М. Синод. библ., а въ рукописныхъ кормчихъ 1282 г. № 132 М. Синод. библ., 1519 № 476 и XV в. № 477 Солов. библ. тотъ чинъ надписывается такъ: „Подобаетъ оубо ѡ҃ неприкосновныхъ иереси. иже соуть началници мелхиседекиане. и федотыане. приходащаа къ ст҃ѣи сборнѣй апл҃тѣи цр҃кви и хотащимъ крⷮтитїса преже глть сице:

(2) № 675, № 1085, № 1090 Ѡ҃нси. № 310 Ѡ҃нъ сіи.

(3) иже ѡ҃ мелхиседекит҃ѣ(о)нъ, иже, и ѳедотіанъ и ѧ҃ѳиганъ.

(По ркп. М. Синод. библ. XII в. № 443).

Ὅπως (1) χρὴ δέχεσθαι τοὺς ἀπὸ Ἀθιγγάνων τῇ ὀρθοδόξῳ πίστει προσερχομένους καὶ βαπτίζεσθαι μέλλοντας.

Ὁ δεῖνα ἀπὸ Μελχισεδεκιτῶν, τῶν, καὶ Θεοδοτιανῶν καὶ Θεοδοσιάνων καὶ Ἀθιγγάνων σήμερον προσιὼν τῇ πίστει τῶν χριστιανῶν οὐ διά τινα βίαν, ἢ ἀνάγκην, ἢ φόβον, ἢ ἐπήρειαν, ἢ πενίαν, ἢ διὰ χρέως, ἢ ἔγκλημα κατ᾽ ἐμοῦ κινούμενον, ἢ δι᾽ ἕτερον τινα τρόπον ἀπηγορευμένον, ἀλλ᾽ ὡς ἐξ ὅλης ψυχῆς καὶ καρδίας

(1) Ркп. М. Синод. библ № 443 этотъ чинъ надписывается такъ: Χρὴ ἀπὸ Ἀθιγγάνων προσιόντας, καὶ βαπτίζεσθαι μέλλοντας τοῦτο λέγειν.

ють (1) къ крⷮіаньстей (2) вѣре никоюѣже (3) ради вины (4) или ноужа или беды (5). или страха. или напасти (6). или нищеты. или долга ради. илї винѣ на немь (7) подвїзаемїе· или (8) нѣкоюего ради иного wбраза wрицаемаго (9). но яко w всеѣ дша и срца любящаго Бⷠ (10) и iего (11) вѣроу.

Проклинаю всѣ (12) мелхиседекыⷮаньскыи (13) и федотыⷮаньскыѣ (14)

τὸν Χριστὸν ἀγαπώσης καὶ τὴν αὐτοῦ πίστιν.

Ἀναθεμα(τίζω) πᾶσαν τὴν τῶν Μελχισεδεχιτῶν, ἤτοι Θεοδοτιανῶν καὶ Θεοδοσιανῶν καὶ Ἀθηγγάνων αἱρεσιν, καὶ τοὺς αἱρεσιάρχας ἅπαντας, Θεοδότον, φημὶ, τὸν σκυτέα καὶ τοὺς αὐτοῦ μαθητὰς Ἀσκληπιάδην καὶ Ἑρμόφιλον καὶ Ἀπολλωνίδην καὶ Θεόδοτον τὸν τραπεζίτην, ὅς τις μάλιστα γέγονεν ἀρχηγὸς τῆς αἱρέσεως ταύτης.

---

(1) приходa.

(2) хⷮіаньстѣи.

(3) не нѣкоюего.

(4) № 476, № 477 нѣтъ.

(5) № 1085, № 1090 или тѣсноты.

(6) № 310, № 675 налогы.

(7) вещи на мⷨ коей повизаемѣи.

(8) № 1085, № 1090 ра коего wбраза wреченїа.

(9) Ѿреченїа.

(10) Хⷠ.

(11) № 1085, № 1090 и того.

(12) всѣкоу.

(13) мелхиседекытьскоую.

(14) № 1085, № 1090 феwⷮіаньскоую и афигганьскоую ересь.

и гаемыхъ неприкосновенныхъ ереси и ересеначалникы вса федота рекоу (1) оусмара и его оучники. аксипиадъ (2) и ермофила. и аполонида и феwдота трапезоньскаго (3) иже паче началникъ бы ереси сиа.

Проклинаю иже по сихъ (4) оучители неприкосновныхъ. (5) елиці в коеемьждо родоу. (6) и до нынѣ бышa. и елициже днь соуть и быти хотатъ.

Проклинаю (7) вса смыслащаа (8) и славащаа и оучащаа и глща. wако мелхиседекъ не бѣ (9) чвкъ

Ἀναθεματίζω καὶ τοὺς, καθεξῆς διδασκάλους τῶν Ἀθηγγάνων, ὅσοι κατὰ γενεὰν ἑκάστην ἄχρι τοῦ νῦν γεγόναδι καὶ ὅσοι σήμερον εἰσὶ καὶ γίνεσθαι μέλλουσιν.

Ἀναθεμα(τίζω) πάντας τοὺς φρονοῦντας καὶ δοξάζοντας καὶ διδάσκοντας καὶ λέγοντας, ὅτι ὁ Μελχισεδέχ, οὐκ ἦν ἄνθρωπος, ἀλλὰ δύναμις Θεοῦ μεγάλη διατρίβουσα ἐν ἀκατονομάστοις τόποις καὶ ὅτι μεῖζον τοῦ Χριστοῦ ἐστὶν ἐκεῖνος, καὶ διὰ τοῦτο λέγεται ὁ Χριστὸς, ὡς δεύτερος καὶ ὑποδεέστερος κατὰ τὴν ἐκείνου τάξιν ἱερατεύειν.

(1) № 1085, № 1090 гаю кожевника.

(2) асклипиада, № 310 асклиада.

(3) трапезита.

(4) и по рядоу.

(5) аѳигганьскыа.

(6) № 1085 № 1090 елици порядоу коемоужо дни.

(7) Въ ркпп. № 1085, № 1090 нѣтъ этого анаѳематизма.

(8) всѣхъ моудрствоующихъ.

(9) нѣ.

нѣ сила Ѥ̄ѩ велика и пребываюшаѧ в безоименьныхъ (1) мѣстѣхъ ꙗко колии есть тъ (2) Хѧ. и сего ради гатъ себе. Хѣ ꙗко вторыи. и хоуждии (3) по того чиноу свѣдительствоуѧ (4).

Проклинаѧ (5) глюшаѧ. Мелхиседекъ рекше (6) великаѧ сила Ѥ̄ѣ Ѻ̄ц̄ѣ Г̄а нашего Ї̄с̄а Х̄а есть. и того ради нарицаѥть (7) безъ ѡц̄а и безъ м̄тре неродословенъ (8).

Ἀνάθεμα(τίζω) τοὺς λέγοντας, ὅτι Μελχισεδὲκ, ἤτοι ἡ μεγάλη δύναμις, ὁ Θεὸς καὶ πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ ἐστὶ καὶ διὰ τοῦτο καλεῖται ἀπάτωρ, ἀμήτωρ, ἀγενεαλόγητος.

(1) въ неименитѣхъ; № 476, № 477 въ безвременныхъ.

(2) онъ.

(3) понизенъ.

(4) сѹщьствовати.

(5) Предъидущаго анаѳематизма нѣтъ въ рукописяхъ Солов. библ. № 1085 и № 1090, а этотъ анаѳематизмъ начинается такъ: Проклинаю глюши ꙗко.

(6) № 1085, № 1090 нѣкыихъ.

(7) нарѣчется.

(8) и не родословимъ.

Проклинаю (1) ѩко июдѣи соутоу. ѩко поганы (2) ѩже и wвр҃зание. wмещющаѧ (3) и крщение.

Проклинаю творящаѧ волшвенїа (4) и wбаганиа (5) и сими вредити (6) и ползовати хлвкмъ wбещавающимсѧ (7).

Проклинаю призывающаѧ бѣсы нѣкыѧ. w ниҳже первыи нарицаютъ. (8) сороу. (9) и сханъ (10) и архе. (11) и сими мнящиҳсѧ лоуноу

---

(1) хранящиҳъ оубо ѩко.

(2) газычнїкы же.

(3) оплъвающиҳъ.

(4) приемлющиҳъ влъхованїа.

(5) и чародѣаніе и тѣми пакостити № 1085, № 1090.

(6) пакостити.

(7) хлвкы обѣщаваютсѧ, № 476 обѣщающисѧ.

(8) иже первыи именоуютъсѧ.

(9) № 476 Сохоу. № 477 Соуро.

(10) № 1085, № 1090 и сехан.

(11) № 1085, № 1090 і архирь и тѣми лоуноу ѩкобы.

Ἀναθεματίζω τοὺς φυλάττοντας μὲν ὡς Ἰουδαίους τὸ σάββατον, ὡς ἐθνικοὺς δὲ καὶ τὴν περιτομὴν διαπτύοντας καὶ τὸ σάββατον βάπτισμα.

Ἀναθεματίζω τοὺς χρωμένους μαντείαις καὶ φαρμακείαις, καὶ γοητείαις καὶ δι' αὐτῶν καὶ βλάπτειν καὶ ὠφελεῖν ἀνθρώπους ἐπαγγελλομένους.

Ἀναθεματίζω τοὺς ἐπικαλουμένους δαιμόνιά τινα, ὧν τὰ πρῶτα καλοῦνται Σωρὸν καὶ Σοχὰν καὶ Ἀρχὲ καὶ δι' αὐτῶν τὴν Σελήνην δῆθεν ἐλκοντες πρὸς ἑαυτοὺς καὶ ἐρωτῶντας αὐτὴν περὶ ὧν βούλονται.

привлачи (1) к собѣ. и вопрашающихъ его (2) ѡ нихже (3) аще хощетъ.

Проклинаю помогающихъ (4) звѣздамъ улчьскаа имена. имѣутаниемъ (5) бѣсовьскымъ (6) подвизатися имъ. (7) дроузѣ за дроугоу (8) диво творащихъ (9) и тако слабащаа. тако ѡнсаго звѣздоу сего оугаси. (10) и подобаетъ (11) всѣуьскыи быти емоу (12) сил-

Ἀναθεματίζω τοὺς ἐπιτιθέντας τοῖς ἄστρασι ἀνθρώπων ὀνόματα, καὶ διὰ φαντασίας δαιμόνων κινεῖν αὐτοὺς κατ' ἀλλήλων στρατευομένους. καὶ οὕτω φημίζοντας, ὡς ὁ τοῦ δεῖνος ἀστὴρ τὸν τοῦ δεῖνος ἔββεβε καὶ δεῖ παντῶς εἶναι κραταιότερον τὸν δὲ ἐκεῖνον καὶ εὐτυχέστερον.

(1) привлачать.

(2) тоую.

(3) № 1085, № 1090 ѡвы же хотѧ.

(4) вѣзложившихъ.

(5) № 476, № 477 и мечтаниемъ.

(6) и мечтами бѣсовьскіми.

(7) двизати тѣхъ.

(8) № 477, № 476 дроугъ на дроугъ.

(9) знаменіа твораще.

(10) онсича звѣзда онсичюю погаси и достои и всякоу быти дрѣжавнѣйшой влгочастіиши.

(11) № 675, № 310 и дѡстоитъ.

(12) Ibid. быти той.

нѣйшю (1) wного и крѣпчайшю (2).

Проклинаю иже лицемѣрьемь (3) ѵтоты. ѵлвконенавидѣниемь (4) оучащихъ и гноушающихся всякого члвка иже нѣ имъ (5) единовѣренъ и того ради не приближатиса (6) комоу в таковомоу ни к совѣ пріближатиса комоу не дадоущихъ. (7) ни дати иже ни взиматї роуками. аще же боудеть нѣчто по приключаю (8) таковоавіе на wчищение. (9) и в баню текоуще (10) ако wскверньшеса и не чтї бывше (11).

Ἀναθεμα(τίζω) τοὺς ἐν προσποιήσει καθαρότητος μισανθρωπίαν διδάσκοντας καὶ βδελυσσομένους πάντα ἄνθρωπον, ὅς τις αὐτοῖς οὐκ ἔστιν ὁμόπιστος καὶ διὰ τοῦτο μήτε προσεγγίζειν ἐπιχειροῦντας τινὶ τοιούτῳ μήτε προσεγγίζεσθαι παρά τινος ἀνεχομένους, μή τε διδόναι τι μή τε λαμβάνειν διὰ χειρῶν· εἰ δὲ συμβῇ γένηταί τι κατὰ τύχην τοιοῦτον, εὐθὺς ἐπὶ καθαρισμοὺς καὶ λουτρὰ χωροῦντας, ὡς μεμολυσμένους καὶ ἀκαθάρτους γεγονότας.

---

(1) Ibid. державнѣйшою.

(2) Ibid. блгочастнѣйшїй.

(3) притвореніемъ.

(4) человѣконенавистіе.

(5) есть тѣмъ не.

(6) ниже прикасатиса.

(7) ниже прикосновенноу быти w кого терплющимъ.

(8) по слоучаю.

(9) къ очищениемъ.

(10) и банѣ(а)мъ оупражьнѣ(а)ютса.

(11) ако оскверненнымъ и нечистымъ.

Проклинаю зимъ (1) и всякоѥ дроу[го]ѥ поганьство (2) и оухыщрение (3) и всако дѣѥниѥ неприкосновныхъ. (4) павленюѥже и в тайнѣ w нихъ творимоѥ. (5) сиѧ оуѳо вса проклинаю. и wвращаюсѧ и wрицаюсѧ ихъ (6) и сѫчтаваюжесѧ Хоу. и вѣроую въ ѥдиного Ба Оца вседержителя творца ноу и земли. видѣмымъ же всѣмъ и невидѣмымъ. и паже по сихъ (7):·

(1) № 1085, № 1090 конмъ всакій wбычаи и начинаніе. и всакое дѣаніе. афиганьское. авлениѣ или втаи.

(2) иныи обычаи № 675, № 310.

(3) Ibid. и начинаніе

(4) Ibid. афигаиское.

(5) Ibid. свершаемо.

(6) и wрѣчюсѧ всѣхъ тѣхъ.

(7) и прочаа вса по рядоу.

Ἀναθεμα(τίζω) πρὸς τοὺτοις καὶ πᾶν ἕτερον ἔθος καὶ ἐπιτήδευμα καὶ πᾶσαν πράξιν τῶν Ἀθιγγάνων φανερῶς ἢ λαθραίως παρ᾽ αὐτῶν τελουμένην. Ταῦτα τοίνυν ἅπαντα ἀναθεματίζων καὶ ἀποστρεφόμενος καὶ ἀποταββόμενος αὐτοῖς συντάββομαι τῷ Χριστῷ καὶ πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν πατέρα παντοκράτορα, ποιητὴν οὐρανοῦ καὶ γῆς....

## V.

(По ркп. М. Синодал. библ. XVI в. № 310 (377).

Чи. аще кто въ ереси бывъ крщнъ сый. къ Бу wврати. любохвалисинъ. лижи. ли еретикъ кто (1).

Поставить (2) его посре цркви. и начне проклинати ереси. w паковитанх прѣвое начинаа (3). онъ сица (4) w гнѣсныа паковитанх. и ханцицарїйскыа (5) ереси к непорочѣи (6) и правовѣрнеи вѣре пристжпаю всею дшею.

Проклинаю вса wреченаа (7). Свтж (8) архиманритъ и началници ереси. да вждоу проклати. диwскоръ. сwвразитель (9) ихъ да

---

(1) Ркп. XVI в. М. Синод. библ. № 310 л. 134 об., ркп. Солов. библ. № 475, а въ рукописи той же библ. № 898-й и ркп. Солов. библ. № 1056, № 1090 этотъ чинъ надписывается такъ: Чинъ аще кто въ ереси бы крщенъ сый пакы къ Бу wвратится. любохвалисин. любожидовин любовзгоумитель любо кы еретн.

(2) № 475 поставл и.

(3) № 475 начинаніе сице.

(4) № 475 Онъ сиі., № 1090 имр.

(5) № 475, № 1090 и ханци(ы)црьскыа.

(6) № 475 къ непорочныи и правовѣрныи.

(7) № 898 wреченныа ихъ ереси.

(8) № 1090, № 1056 Свти.

(9) № 1090 совлазнитель.

бждеть проклм. сиоугирѣ (1) безглавныи. и крщние (2) его да бжде
проклто и тако цанцалѣ да бждеть проклм. Сергїи сѫринѣ (3) и
єдиномыслєныи его. да бждоу проклти. Сєргїи аримєнѣ (4). налникѣ
ханцицариискыа (5) єрєси да бждоу проклти. Симонѣ первый єре-
тикѣ. и мотанѣ да бжде проклм. и манєнтѣ. маркиѡнѣ. и иже
сними (6) арии (7) євномии (8) македоней. аполинарии. Павлѣ само-
сатьскыи. да бждоуть проклти. Савелїи. Фєwрѣ. Нестории. Диw-
скорѣ Федосїи. да бждоу проклти. Тимоѳей. Оульанѣ. Петрѣ гѫг-
нивыи. и Петрѣ коунофейскыи. (9) и страннолюбецъ того оучнкѣ. (10)
да бждоу проклти. Кирѣ-Макарии и Пóрѣ (11). да бждоу проклти.
wригенѣ дидоумѣ. Боуѣгрии. Єллинскыи (12) и мрствующеи. да
бждоуть проклти. вса заповѣданаа (13) ими и проповѣданаа (14)
проклинаемѣ. си вса иже (14) проклаша (15) вселеныа. (16) з. сѣбóрѣ. и

(1) № 898, № 1090 Севїрѣ, № 475 Сеоуирѣ.
(2) № 475 и крестнїи.
(3) № 1090, № 475 Сергїи Сиринѣ.
(4) арменинѣ.
(5) № 475 ханцы цáрскіа.
(6) № 1090, № 475 да боудоу проклм.
(7) № 1090 нѣтъ.
(8) № 898 Аріе Євноміе.
(9) № 1090 канафинскии, № 475, № 1056 канафеискы.
(10) № 898 і тогw оученицы.
(11) Пíрѣ (Пѣрѣ).
(12) № 898 еллинскаа.
(13) № 1056 заповѣданіа проклинаемѣ и вса таже проклаша.
(14) № 475 проповѣданіа, № 898, № 475 сіа вса таже.
(15) № 1090, № 475 всед.
(16) № 1090 вселенныа соборы.

єдиномыслєньыа и (1). Вса проклинаю и глю сице (2). Иже не испов'ѣдѫ (3) стыа Трца. Wца и Сна и стго Дха. да бѫде прокла:·

Иже (4) не глють безначáлна Wца (5) и приосѫщна и несъзанна Сна ни работна (6) Дха. ни єдино троє. и троє єдино. да бѫдеть прокла: Иже глть не приемша Га нашего Іс Ха. пло w стыа двци Бци Мр҃ѣ да бѫде прокла: Проповѣдающии Га нашего Iv Ха. стрть (7) по бѫтвѫ да боудє прокла. Не испов'ѣдающїи (8) Га нашего Iv Ха. безъстрτна и безъсмр'на по бѫтвѫ. страстна же и смр'тна по чачтвѫ. да бѫдоу проклати: [И гдѣ имоуще Ха дв҃ѣ ипостáси рéкше два състáва да боудє прóкла.] Не испов'ѣдающи дво єствѫ (9) и двѫ волю. єдинѫе съставъ при Г҃ѣ наше Iv Х҃ѣ (10). да бѫдоу проклати:· (Єдино (11) єство при Г҃ѣ наше Iv Х҃ѣ. не испов'ѣдающи. ни приемлющи. да бѫдоу проклати)· Ѿмѣтающи и кленѫщимъ. и

---

(1) № 898 єретикъ.

(2) № 1090 гла тако.

(3) № 1090 испов'ѣдає стоую Трцю; № 1056 не испов'ѣдають стыа Трца.

(4) № 1056 Да боудоуть проклати иже не глть безначална Wца и безначална такоже Сна Дха да боздеть прокла.

(5) № 475 И Сна и Стго Дха да боудє прокла.

(6) № 475 ни не рабóтна.

(7) странна(го).

(8) № 898, № 1090 неисповѣдающимъ.

(9) № 1090 двѣ єствѣ и двѣ вóли.

(10) № 475 не испов'ѣдающе ни приемлюще.

(11) Отселѣ и до wмѣтающи нѣтъ въ ркпп. № 1090, № 475 № 1056.

въ Халкыдонѣ (1) вселенымъ. д. сборы. да бждоу проклати:· Не покланающимсѧ стымъ и чтнымъ икона Гѫ нашего Iѵ Хѫ и прчтыа Бцѫ. и всѣ сты. да бждѕ проклати [не кланающїйса (2) чтномоу и животворащемоу. кртоу і пороугающїйса да боудоу проклати. роугающїи по стѣнамъ пїсаным wкразо сты і не кланающихсѧ ни чтоущи да бѕдоу проклѧ. глющихъ словеса хвлнаа на ста прка і Прчю крести́тела Iwа да боудоу проклати. вѣроующїи въ вѣроу баоуньскоую і хранащїи еа да бѕдоу про́клати]. Не испо́вѣдающи (3) чтныа Мтре Гѫ нашего Iѵ Хѫ. въ правдоу и въ истинѫ Бцѫ и прнодвыа (4) да бждѕ про́клати: Не приемлюци посланиѧ Флавианѫ. Лва стго па̀пы рискаго. да бждоу проклати: Не приемлющимъ. S. сборá. спо. сты wцѣ. въ костантинѣ гра сшешисѧ. на Федора и Сѐргїа. Пира Коура Пàвла. Макариа. и сбора семаго. нехотащеи (5) в Никеи второаго взакминание (6) сты и чтны иконъ сшешесѧ, да бѕждть проклати:· Вси еретици сопротивно мыслаще. стымъ всѣм вселенымъ. з. сборъ (7). да бждоу проклѧ: Иже прилагаю ко стый Бѣже стый крѣпкый стый несмртны и въ четвертое рѣть. распныйсѧ на ра да бжде проклѧ·· Иже сѧ не поклонаю (8) стымъ икона и (9)

---

(1) № 1090, № 475 стыи и всеа вселенныа четвертый соборъ.

(2) Этого анаѳематизма нѣтъ въ ркпп. № 475, № 1056, № 310.

(3) № 898, № 1090, № 1056 Мрiею.

(4) № 1090, № 475 Мрiа.

(5) № 475, № 1056 не хотащы.

(6) за поклананіе.

(7) № 898, № 1056 сборо.

(8) № 1056 не покланаетсѧ.

(9) № 475 но.

гать. ꙗко идоли сѫ. да бѫдоу (1) проклати: вливающеи масло дрѣ-
вное въ хлѣбы. и то просфѫрмисаю (2) да бѫдоу проклати.. Иже
не влагаю въ просфѫры (3). тѣста кисла и соли и въ стѫю чашꙋ
воды не вливаю (4). да бѫдоу прокла:· Иже не исповѣдаю бескрóвныа
жéртвы. сѫщѫ телесѣ (5) и крове Гā нашего Iѵ Хā да бѫдоу прокла.
Иже жрѣтъ а҃гнецъ на пасхѫ. или во ино врѣмя. да бѫде прокла:·
Ядѫщеи маса в сыропѫстноую (6) нели да бѫдѫ прокла. [Иже не
крти́тсѧ (7) двемѧ прѫстома ꙗко и Хс. да боудѣ прóкла] Иже не
празнꙋютъ въ. кѣ. марта. Благовѣщению и въ. кѣ дек. рѫтвѫ Хвѫ.
и въ. ѕ. гѣ. Пготовлению (8) въ. в. февраля Срѣтению. да бѫдоу
проклати. Иже глтъ ꙗко лиргїа и комкание стго пѵ. по вся дни
грѣ є:·

Или ѣсть млеко и ꙗйца в нелю и въ сѫ. да бѫдѫтъ прокла.
Ꙗще кый попъ слѫжи кѣ стихаря. и петрахиля. и єлона. или съ
инѣми слѫжи. или комкаѥ. съ еретикы. преписанными (9) или въ
цркви и поюци вхóди. (10) или приводи (11) на поставление. да бѫдѫ

(1) № 1056 да бѫде прокла.
(2) и не проскомисаютъ.
(3) № 475, № 1056 прѫсквроу.
(4) но глю ꙗко грѣ есть.
(5) № 898, № 1090 соущаго (въ) телеси.
(6) № 475, № 1056 сырнꙋю.
(7) № 1090, № 475 не крести.
(8) № 1090 крещеніе. № 898, № 1090, № 1056 просвщенію.
(9) № 1090 да боудѣ прокла.
(10) Idid. входи.
(11) № 898, № 475 приво(є)да(є)тъ ѩ.

прокл҃: Иже не крꙋтитъ въ. г. погрѫженїе. въ има ѻ҃ца (1) и с҃на и стго дха. да вздоу прокл҃: Вси еретицй да вздѫ проклати. wрицаюбоса и и заповѣдей и. и иже изволитъ с ними. и мыслящихъ сними. и ꙗдоущихъ (2) с ними и всѣго заповедания еретическаго (3):. И вѣрꙋю въ стꙋю единосщнꙋю Трцю. по заповеди сты wцъ ходивъ (4) исправльши слово истинное. и wбѣщахоса (5) по Бзѣ жити. и исповѣдаю ѻ҃ца и с҃на и стго дха. быти единомоу естваж. сѫчтабоса естваж (6) не ество естваw едино бо тѣмъ. зане ество едино. и и бжтво едино. разѣлаемъ оубо на трое. въ единьство постизаѣ (7) сщественаго ра слова. того ра wца глю и с҃на славлю (8). дха стго исповѣдаю. и единого Ба глю. иже въ Трцѣ именоуетса. сѫставы же три исповѣдаю. сирѣ три лица. не глю же три сщества (9). ли три сѫставы (10). ли три богы. но единаго Бга глю [едино сѫщество рѣкше естество исповѣдоую. да не ариньствоꙋю исповѣдоуа и гла едино соущество. не глю единаго сѫстава да не савелисаю. но три сѫставы три лица въ едино Бжтвѣ соущество же

---

(1) № 1090 Ямнь и с҃на амнь. И стаго дха амнь.

(2) Этихъ словъ нѣтъ въ ркпп. № 1090, № 1056, а въ ркп. № 475 невѣдоущы сними.

(3) да боудоу проклати.

(4) Этого слова нѣтъ въ ркпп. № 1090, № 475, № 1056.

(5) і обѣщавшися.

(6) № 475, № 1056 ество съ ество.

(7) № 1090, № 475, № 1056 постигаа.

(8) слава(а). № 475 слава.

(9) тре соущствъ.

(10) или три естества.

єдѝне і єстество мл҃са. И блжнъ є и в таковѣ вѣрѣ оутвержєнѣ і непрелóжнѣ исповѣдаю (1) і слáвоу вꙁсылáю истиннómоу Бо҃у (2) і Ѻц҃оу итинному і Сно҃у Бїю (3) и стмоу Дхоу і животворацемоу вꙁ вѣкы. (4) ам. (5) и томꙋ єдиномоу покланаю ѡ всеѧ дша и срца:·

---

(1) № 475, № 1056 исповѣдае. и вѣрує.

(2) № 475 и Ѻцю истинному Сну и Бгу и престому Дхоу.

(3) № 1090 Бгоу и пртому.

(4) № 1090, № 475, № 1056 вѣкѡ.

(5) Этимъ словомъ въ большинствѣ рукописей анаѳематизмы и оканчиваются.

# VI.

(По ркп. М. Синод. библ. (1) XIV—XV в. № 675 (371).

Како (2) достóитъ (3) приматїже (4) ѡ жидовъ къ (5) хрїстіанскѣи вѣрѣ (6) прїходащїх:

Исповѣдоватиса томоу (7) достоитъ и оукарѣти (8) всѣкъ обычаи жидовьскыи: (9) таже пока-

(1) Варіанты по рукописямъ Солов. библ. № 477, № 1085, № 1056, № 1090.

(2) № 477, 1056 Чинъ како...

(3) Ibid. побдѣть.

(4) Ibid. нѣтъ. № 1085, № 1090 приходащи.

(5) № 477, № 1056 правой вѣрѣ крьтьяньстѣи.

(6) № 1090, № 1085 православнѣи.

(7) № 477, № 1056 ємоу побдѣть и wбличати.

(8) № 1090, № 1085 оукарати всакъ.

(9) № 477, № 1056 и всѣ показвѣть.

(По ркп. М. Синод. библ. XII в. № 443).

*Πῶς (1) δεῖ δέχεσθαι τῶν ἐξ Ἑβραίων τῇ τῶν χριστιανῶν (2) πίστει προσερχομένων.*

*Ἐξαγορεύειν αὐτὸν χρὴ καὶ θριαμβεύειν πᾶν ἔθνος ἑβραϊκὸν καὶ πανταχόθεν δεικνύειν, ὡς ἐξ ὅλης καρδίας, καὶ πίστεως εἰλικρινοῦς χριστιανῆσαι (3) ἠθέλησε· καὶ ἀποστάσεσθαι μὲν φανερῶς ἐπ' ἐκκλησίας πάσῃ Ἰουδαϊκῇ θρησκείᾳ, τοῦ ἱερέως δηλαδὴ προτέρου (4)*

(1) *Εὐχολογ.* Goar pag. 344 *Τάξις γινομένη ἐπὶ τοῖς τῶν ἑβραίων τῇ τῶν χριστιανῶν πίστει προσερχομένων.*

(2) *Καὶ τὰ ἑξῆς.*

(3) *Χριστιανοῖς συμβιῶναι.*

(4) Нѣтъ.

зовати, ꙗкѡ ѿ всего срца и вѣры прїлежныа (1) хртїанствовати (2) вздхотѣ: и ѡврѣцатиса (3) оубѡ (4) ꙗвѣ предъ црквью всеѭ (5) июдѣйскыа вѣры:· сѵ́никоу (6) ꙗвѣ ꙗко на предъ (7) глюю, и томоу ѡвѣщаваюцоу на всѣкоѥ слово: (8) ѣли (9) пакы (10) въсприѥмникоу ѥгѡ, ѧще (11) естъ (12) самъ младенецъ:· Ѡврече́ниѥ же (13) е́стъ (14) сицево:· Ѡвричюса всѣхъ жидовьскыхъ

λέγοντος, καὶ αὐτοῦ ἀποκρινομένου κατὰ στίχον, ἢ τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ, εἴπερ ὑπάρχει παιδίον.

Ἡ δὲ ἀποτάξίς ἐστιν αὕτη (1). Ἀποτάσσομαι πᾶσι τοῖς ἑβραϊκοῖς ἔθεσι, καὶ τοῖς ἐπιτηδεύμασι, καὶ τοῖς νομίμοις, (2) καὶ τῇ θυσίᾳ τοῦ ἀμνοῦ, καὶ τοῖς ἀζύμοις, καὶ ταῖς σάλπιγξι, καὶ ταῖς σκηνοπηγίαις, καὶ ταῖς λοιπαῖς ἁπάσαις ἑορταῖς τῶν ἑβραίων, καὶ ταῖς θυσίαις, καὶ ταῖς προσευχαῖς, καὶ τοῖς ῥαντισμοῖς, καὶ τοῖς καθαρισμοῖς, καὶ τοῖς ἁγιασμοῖς, καὶ τοῖς ἱλασμοῖς, καὶ ταῖς νηστείαις, καὶ ταῖς νεομηνίαις, καὶ τοῖς σαββάτοις, (3) καὶ ταῖς

(1) Ibid. истинны.

(2) Ibid. крtіанъ быти.

(3) № 1056 и ѡврецисѧ.

(4) № 1090, № 1085 тому подобае.

(5) № 477, № 1056 всякоѧ.

(6) Ibid. и ереѣви.

(7) Ibid. пре.

(8) Ibid. по стиху.

(9) № 1056. Ѧще ли будетъ дѣтище ѡвреченіе же есть таково.

(10) № 477 или хотящемѹ его въприѧти.

(11) ли.

(12) № 477 буде дѣтище.

(13) № 1085, № 1090 жидовьское.

(14) № 477 еже есть таково.

(1) τοιαύτη

(2) καὶ τοῖς ἀζύμοις.

(3) σάββασι.

обычаевъ. и начинанїи. и закóнныихъ. и опрѣснокъ. и жéртвоу (1) áгнячю. и троубъ. и сѣннопоточéнїа (2) и прóчаа (3) всѣ прáзднички еврѣискыа:· и жертвы и молитвы. и кропленїа и чищéнїа (4):· и чистотъства и оцѣстилищь (5):· и постъ и новомѣсячии. и соуботъ и влъхованей (6). и чародѣаней и еже о аммáсѣхъ· и хранителиаа. и сбóрищъ. и сѣдеи (7) и питїи їоудéскы:· и сѫпроста (8) wричюсѧ

(1) № 477, жертвы и Ягнца. № 1056 и млтвы и окропленїи и очищенїи и пощенїи въ новомѣсячныхъ сѣботъ.

(2) № 1085, № 1090 сѣнно-почтенїа. № 477 и поченїа кѫць.

(3) 477. и прочи. всѣ праздникъ живъскы.

(4) Ibid. очищенїй.

(5) Ibid. вѣтъ словъ: „чистотьства и оцѣстилищь“.

(6) № 477, № 1056 потворенїи и wтравленїи и обазанїи и сѫблюденїи.

(7) Ibid. и гаденїа.

(8) Ibid. просто wрицаюсѧ.

γοητείαις, καὶ ταῖς ἐπῳδαῖς, καὶ τοῖς περιάσμασι, καὶ τοῖς φυλακτηρίοις, καὶ ταῖς συναγωγαῖς, καὶ τοῖς βρώμασι, καὶ τοῖς πόμασι τῶν Ἰουδαίων· καὶ ἁπλῶς ἀποτάσσομαι παντὶ Ἰουδαϊκῷ πράγματι, καὶ νομίμῳ, καὶ ἔθει, καὶ ἐπιτηδεύματι, καὶ ἐπὶ πᾶσιν ἀποτάσσομαι τῷ ἐν σχήματι τοῦ Χριστοῦ προσδοκωμένῳ παρὰ (1) τῶν Ἰουδαίων ἀντιχρίστῳ, καὶ συντάσσομαι τῷ ἀληθινῷ Χριστῷ καὶ τῷ Θεῷ· καὶ πιστεύω εἰς Πατέρα, καὶ Υἱὸν, καὶ ἅγιον Πνεῦμα, τὴν ἁγίαν, καὶ ὁμοούσιον καὶ ἀχώριστον Τριάδα. καὶ τὴν ἔνθαρχον οἰκονομίαν καὶ πρὸς ἀνθρώπους ἀποδημίαν αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ λόγου, τοῦ τῆς ἁγίας Τριάδος ἑνὸς, ὁμολογῶν καὶ κατ' ἀλήθειαν αὐτὸν ἄνθρωπον γενέσθαι. πείθομαι μὴ ἐκστάντα τῆς οἰκείας θεότητος, καὶ τὴν

(1) ἀπὸ πάντων.

всѣкыѩ (1) їоудеискыѩ вѣщи. и законнаго (2):· и обычаєвъ. и начинанїи. и надъ (3) всѣми, wрицаюсѧ (4) єже въ образѣ Хвѣ чѣлемаго w юдѣи антїхрїста:· и спричитаюсѧ (5) истинномоу Хоу и Боу:. и вѣроую въ Оца и Сна и стго Дха стоую и неединосоущноую (6) и неразделимоую (7) Трцоу. и плоское смотрѣнїе къ чювкомъ приходъ. (8) того (9) Бжїа слова w стыѩ Трца единого исповѣдоую. поистинѣ чювка того (10) бывша покарѣюсѧ (11) не wстоуплъша сво-

(1). № 1085, № 1090 вса.

(2) Ibid. и законъ. № 477, № 1056 и закона и wбычаа.

(3) № 477 сими.

(4) № 477, № 1056 Хачаемаго.

(5) Ibid. съчетаваюсѧ.

(6) № 1090, № 1085 животворѧщоую.

(7) № 477 неразличнꙋю.

(8) № 477, № 1056 пришествїе.

(9) Ibid. самаго.

(10) Ibid. чюкоу тому кыти повинꙋюсѧ.

(11) № 1085, № 1090 покаряюсѧ.

κατὰ σάρκα τοῦτον τεκοῦσαν ἁγίαν Παρθένον Μαρίαν κυρίως καὶ ἀληθῶς Θεοτόκον εἶναι πιστεύω καὶ λέγω· καὶ τὸν σεβάσμιον τοῦ Χριστοῦ σταυρὸν, καὶ τὰς ἱερὰς εἰκόνας (1), καὶ δέχομαι, καὶ τιμῶ (2) καὶ προσκυνῶ, καὶ ἀσπάζομαι· καὶ οὕτως ἐξ ὅλης ψυχῆς καὶ καρδίας, καὶ πίστεως ἀληθοῦς προσέρχομαι τῇ πίστει τῶν χριστιανῶν. Εἰ δὲ μεθ' ὑποκρίσεως καὶ δόλου, ταῦτα φημὶ, (3) καὶ οὐκ ἐκ πίστεως ὁλοψύχου καὶ ἐκ καρδίας τὸν Χριστὸν ἀγαπώσης. ἀλλ' ἄρτι μὲν σχηματίζομαι (4) γένεσθαι χριστιανὸς, ὕστερον δὲ θελήσω ἀρνήσασθαι, καὶ πρὸς τὴν ἰουδαϊκὴν ὑποστρέψαι πάλιν θρησκείαν, ἢ εὑρεθῶ συνεσθίων τοῖς ἰουδαίοις καὶ συνεορτάζων, ἢ συνομιλῶν αὐτοῖς λάθρα, καὶ τὸν χριστιανισμὸν

(1) πιστεύω.

(2) нѣтъ

(3) ταῦτα φημὶ нѣтъ.

(4) σχηματίζω εἶναι

иего (1) бжтва. и еже по плоти (2) сего рождшоую стоую Двцю Маріоу. вх истиноу истинѣ (3) Бцоу быти (4) вкроую и гмо. и чтнаго (5) Хва крта. и стыа икóны. и приемлю и чтоу:· и покланѣюсм и цѣлоую·. и тако всею (6) дшею и срцемх:· и вкрою (7) правою. прихожю кх вкрѣ христіанствѣ:· аще ли же сх лицемѣріемх и лестью сїа (8) гаю:· а не w вкры вседшыыа (9) и срца Ха любмаіаго: но иноѣ оуко лицемѣрствоую (10) быти хртїанинх послѣди же вхсхощю wрещисм. и кх їоудейской паки (11) и

(1) № 477 ества.

(2) № 177, № 1056 плотью того рожениою.

(3) Ibid. пѣть.

(4) Ibid. суію.

(5) Ibid. чтныи крть Хвх.

(6) Ibid. w всем дша и срца.

(7) Ibid. и вѣ ры истинны(м).

(8) Ibid си рѣко.

(9) № 1085, № 1090 всеѣдоушныа.

(10) № 477, № 1056 вх wбразюсм.

(11) Ibid. возвратисм.

διαβάλλων, καὶ οὐχὶ μᾶλλον φανερῶς ἐλέγχω τούτους, καὶ ἀθετῶ τὴν ματαίαν πίστιν αὐτῶν. νῦν μὲν ἔλθοι(1) ἐπ' ἐμὲ ὁ τρόμος τοῦ Καὶν, καὶ ἡ λέπρα τοῦ Γιεζὶ, πρὸς τὸ, καὶ ταῖς ποίναις τῶν πολιτικῶν νόμων εἶναί με ὑπεύθυνον κατὰ δὲ τὸν μέλλοντα αἰῶνα, εἴην μοι ἀνάθεμα καὶ κατάθεμα, καὶ ἡ ψυχή μου ταχθείη μετὰ τοῦ σατανᾶ καὶ τῶν δαιμόνων.

(1) ἔλθωσιν

(2) Словъ· νόμων εἶναι με ὑπεύθυνον нѣтъ.

вѣрѣ:· или (1) обращюсѧ ѩдыи съ їоудеи и съпраздноуѧ. или собесѣдоуѧ имъ (2) вта́и и хртїанства (3) клепѧ. а́ не паче ѩвѣ обличаѧ тѣхъ и wрицаѧсѧ (4) соуетныѧ ихъ вѣры. нн҃ѣ оубw да прїидеть на мѧ трепетъ ка́иновъ. и проказа (5) гнєзнева. ксимже (6) и ка́знемъ градъскы и зако́нъ да боудоу повиненъ. въ боудоущомже (7) вѣцѣ. да боудоу про́клатъ (8) и препроклатъ. и дша моа да оучиннтсѧ (9) съ сатаною и съ бѣсы:·

(1) № 1056, № 477 нѣтъ этого слова.

(2) Ibid. сни wтаи.

(3) Ibid. и хртіаньство wблыгаа.

(4) Ibid. и не wвергуся.

(5) Ibid. прокаженіе гіезино.

(6) Ibid. ꙗко и казне житиискы и законѕ.

(7) № 1085, 1090 вбоудоущемже. № 477, № 1056 приходащїи же вѣкъ.

(8) № 1056 клатъ и проклатъ.

(9) № 477, № 1056 да оучинена боудеть.

Сїа приходящемоу глющю пре цркввею всѣмъ (1) въ оуслышанїе. творїмъ того хрїстїанина. (2) еже (3) есть имѣемъ того (4) ако хртїанїна не крщена. таковы (5) же соуть хрїстїанскыа дѣти хотящаа крщатїса (6) въ второый же день (7) оглашеннымъ того спричитаемъ. глюще на немъ (8) мтвоу юже и на (9) оглашенныхъ дѣтехъ глемъ. и прочеѥ (10) творимъ wрѣцателныа (11) молитвы. и тако послѣ-

Ταῦτα τοῦ προσερχομένου λέγοντος ἐπ' ἐκκλησίας, ποιοῦμεν αὐτὸν χριστιανὸν εἰπ' οὖν ἡγούμεθα ὡς χριστιανὸν ἀβάπτιστον, οἷα τυχὸν ἐστὶ τὰ τῶν χριστιανῶν παιδία τὰ μέλλοντα βαπτίζεσθαι· τῇ δὲ δευτέρᾳ ἡμέρᾳ τοῖς κατηχουμένοις συναριθμοῦμεν λέγοντες ἐπ' αὐτῷ τὴν εὐχήν, ἣν ἐπὶ τῶν κατηχουμένων παιδῶν φαμέν· καὶ τῇ ἑξῆς χρώμεθα ταῖς τῶν ἐξορκισμῶν εὐχαῖς, καὶ οὕτως ἀκολούθως ἐπιτελοῦμεν πάντα τὰ ἐπὶ τῷ βαπτίσματι νενομισμένα.

---

(1) Ibid. пѣтъ этого слова.

(2) Ibid. сирѣчь мнимъ ако кртіана не крщена.

(3) № 1085, № 1090 нѣтъ словъ: „еже есть“.

(4) Ibid. его еще.

(5) № 477, № 1056. ако се есть кртіаны дѣта хотящееса кртити.

(6) № 1090, № 1085 крщатиса.

(7) № 477, № 1056 къ.

(8) Ibid. на нн.

(9) Ibid. надъ wглашеными дѣтми мольвимъ.

(10) Ibid. и на оутріа.

(11) Ibid. заклинанію.

дователѣ (1) свершаемъ всѣ паже и о крщéнии (2) оузаконенная:·

Изложéнїе (3) и оустав крѣпчайши о еже како достóитъ приемати (4) еже ѡ жидовъ къ хрїстїанствѣи вѣрѣ приходящаго:

Óнисцъ (5) иже ѡ жидовъ днь прихода (6) вѣрѣ хртїáнствѣи: не нѣкоею поужею и изневолéниемъ. или страхóмъ и пригрозою. или нищетою (7) или долга ради. или

(1) Ibid по радоу.

(2) Ibid. на крщенїа взаконная (взаконена).

(3) Варіанты приводимъ по ркпп. М. Синод. библ. № 310, № 898; Соловец. библ. № 1085, № 1090, № 475, № 177 и № 1056.—Ркп. № 475, № 477, № 1056 извѣстнѣйшее о семъ, како покае

(4) Ibid. приходящи.

(5) № 898, № 310, № 175 ѡнисца ѡ жидовъ.

(6) Ibid. приходи.

(7) № 898, № 810, № 475 никоеможе ра поужа. ни вѣды или страха. ни искоушенїа. ни нищеты.

Ἔκθεσις ἀκριβεστέρα (1) περὶ τοῦ πῶς δεῖ δέχεσθαι τὸν ἐξ ἑβραίων τῇ τῶν χριστιανῶν πίστει προσερχόμενον.

Ἐγὼ (2) ὁ δεῖνα ὁ ἐξ ἑβραίων σήμερον προσιὼν τῇ πίστει τῶν χριστιανῶν, οὐ διά τινα βίαν, ἢ ἀνάγκην, ἢ φόβον, ἢ ἐπήρειαν, ἢ πενίαν, ἢ διὰ χρέος, ἢ ἔγκλημα κατ' ἐμοῦ κινούμενον, ἢ διὰ τιμὴν κοσμικήν, ἢ ἐιερωσύνας τινάς, ἢ χρήματα, ἢ πράγματα παρά τινος ὑπισχνούμενα, ἢ ὅλως διά οἱανδήποτε ὠφέλειαν, ἢ προσταβίαν ἀνθρωπίνην, ἢ δι' ἔριν, ἢ φιλονεικίαν πρός τινα γενομένην

(1) Coteler. Patr. apostol t. I pag. 504 not. ἀκριβεστάτη

(2) нѣтъ

вин҃к на ма подвижанїса. наи҃ чти (1) ради мирьскыа и҃ благодарованїи (2) н҃ккыихъ. и҃ богатьства и҃ стяжанїа н҃ккыми об҃ыдаваема. или всѣко н҃кокоего ради прибытка. или предъстательства чавчкаго наи҃ ради зависти и҃ любопр҃кнїа. къ н҃кокомоу кывшаго w҃ единов҃крыхми наи҃ яко хотащоу ми симъ мирѧ́тиса. христїаномъ, ако ревнитель скый законоу, или w҃ нихъ онеправдо-

σῶν ὁμοπίστων μου, ἢ ὡς βουλόμενος ἐντεῦτεν ἀμύνασθαι χριστιανοὺς, ὡς ζηλωτὴς ὢν τοῦ νόμου, ἢ καὶ παρ' αὐτῶν ἀδικηθείς· ἀλλ' ὡς ἐξ ὅλης ψυχῆς καὶ καρδίας τὸν Χριστὸν ἀγαπήσας καὶ τὴν αὐτοῦ πίστιν· ἀποτάσσομαι πάσῃ τῇ ἑβραικῇ θρησκείᾳ, καὶ τῇ περιτομῇ, καὶ τοῖς νομίμοις πᾶσι, καὶ τοῖς ἀζύμοις, καὶ τῷ πάσχα, καὶ τῇ θυσίᾳ τοῦ ἀμνοῦ. καὶ τῇ τῶν ἑβδομάδων ἑορτῇ, καὶ τῷ Ἰωβηλαίῳ, καὶ ταῖς σάλπιγξι, καὶ τῷ ἱλασμῷ, καὶ ταῖς σκηνοπηγίαις, ταῖς λοιπαῖς ἁπάσαις ἑορταῖς τῶν ἑβραίων, καὶ ταῖς θυσίαις, καὶ ταῖς προσευχαῖς, καὶ τοῖς ῥαντισμοῖς, καὶ τοῖς καθαρισμοῖς, καὶ τοῖς ἁγνισμοῖς, καὶ ταῖς νηστείαις καὶ τοῖς βαββάτοις, καὶ

---

ра҃ ни дѣла или (ни)напасти нань. аще (али) же гдѣ самъ. то на ма вземзаемыа

(1) № 1085, № 1090. чти.

(2) № 898, № 310. № 477 наи҃ докродѣанна дѣлъ н҃кого. (или нм҃кна ра҃ w҃ некоего) wк҃тованнаго. или w҃ поу которыа мико пользы или застоуплена ради чачьска. или зависти ради. или скара н҃кого емоу кывшаго. единов҃крыкомъ и. или хотѧ wсоудоу враждовати на христїаны. ꙗко ревнитель соущаго закона. или w҃ ни обидимъ кывъ. но ꙗко w҃ всеѧ дша и срца Хѣ моѥ҃ща и того к҃ѣроу.

ванъ. но ѩкw w всѣкыа дша и срца Ха вѣзлюбивъ и того вѣры. wтрицоса всѣкоа жидовьскыа слоужбы. (1) и обрезанїа. и законныхъ всѣхъ и безквасныхъ. (2) и пасхоу. (3) и жертвоу агнѣчю и седмичныи праздникъ (4) и овилео и троубъ. и оцѣстилище. и сѣнопоточенїа (5) и прочихъ всѣхъ праздникъ жидовьскыхъ. и жертовъ. (6) и молитовъ. и кропленїи. и оцѣщенїи. и чистителъства. и посты. (7) и соуботъ и новомѣсачїи. и сѣдей. и питїи ихъ. и спроста. всего wтрицоса иоудѣйскаго законнаго и обычаа и

*ταῖς νεομηνίαις, καὶ τοῖς βρώμασι, καὶ τοῖς πόμασι αὐτῶν· καὶ ὑπλῶς ἀποτάσσομαι παντὶ Ἰουδαϊκῶν νομίμων καὶ ἔθει, καὶ ἐπιτηδεύματι, καὶ ἐπὶ τούτοις ἀναθεματίζω τὰς παρὰ Ἰουδαίοις αἱρέσεις καὶ τοὺς αἱρετικοὺς· Σαδδουκαίους, τοὺς λεγομένους δικαίους, οἵτινες τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον βλασφημοῦσι, καὶ τὴν τῶν νεκρῶν ἀνάστασιν ἀθετοῦσι, καὶ τοὺς ἀγγέλους ἀποβάλλονται.*

---

(1) Ibid. вѣры.

(2) Ibid. и зако ихъ всѣхъ и wпрѣсно.

(3) Ibid. и Ѳаскы.

(4) № 898, № 310 и праздника еже (иже) въ недѣлахъ.

(5) и wцыщенїа и кѣмь почт(тч)енїа. № 1090 сѣнопотченїа.

(6) № 898, № 310, № 1090 и жрътвъ и мътвъ.

(7) № 898, № 310 і wчищенїи и поценїи.

начинанїа. и надъ сими. (1) проклинаю паже w їоудеи ереси и еретикы: Садоукеа глемыа праведныа. (2) иже Дхъ стыи хоулать. и мртвыхъ въскрсїа wрицатъ. (3) и агты wлагаютъ:·

Фарисеа wлоученныа. иже на всѣкъ пнедѣлникъ и чевергъ (4) постатса. и двьства на врѣменна (5) оустáвленнаа (6) лицемѣрствующе. послѣдже (7) рàзрѣшаютъ всесдержáнїе (8):· слáвятъ (9) же и мар-

*Φαρισαίους, τοὺς ἀφωρισμένους, οἱ κατὰ δευτέραν καὶ πέμπτην* [1]) *νηστέυοντες, καὶ παρθενίαν ἐπὶ καιροὺς ὡρισμένους ὑποχρινόμενοι, μετέπειτα λύουσι πᾶσαν ἐγκράτειαν, δοξάζουσι δὲ εἱμαρμένην, καὶ τῇ ἀστρολογίᾳ σχολαζουσι. Ναζαραίους, τοὺς ἀφηνιαστὰς οἱ τῶν περὶ θυσιῶν οὐ παραδέχονται τοῦ Μωσέως νόμου, καὶ διὰ τοῦτο ἐμψύχων ἀπέχονται. καὶ ὅλως οὐ θύουσι. Ὀσσαίους, τοὺς ἰταμωτάτους, οἱ γραφαῖς ἑτέραις παρὰ τὸν νόμον χρώμενοι,*

(1) Въ ркп. № 475, № 477 нѣтъ.

(2) № 898, № 310 праздники.

(3) № 475, № 477, № 1056, № 898, № 310 wмѣтаютса.

(4) № 1085, № 1090, № 477. четвертокъ.

(5) Ibid. на времена.

(6) № 898, № 310, № 475, № 477 повелѣниа.

(7) № 475, № 477, № 1056 посемъ разрѣшаю.

(8) Ibid. № 898, № 310, всего вздержáнїа.

(9) хвалатъ ростьво (рожєніе) и звѣздочетїю празноую.

(1) *καὶ πέμπτῃ.*

мѣни и звѣздословїю прилежатъ пасареѧ wлоучивъшиѧсѧ (1) иже о жертвахъ не приемлющихъ (2) мwисеwвъ (3) закона. и сего ради одшевленныхъ никакоже жроутъ. (4) О сѣ о кестоудиѣишма (5) иже писанїи ныхъ (6) паче закwнаго приемлютъ. (7) и мнwжайшихъ прѣкъ wрицающихсѧ (8) оучителѣи (9) именоующихъ чавка илкса и именоуема. (10) еже. силоу покровенъ-

καὶ τοὺς πλείους τῶν προφητῶν ἀποβαλλόμενοι, διδάσκαλον αὐχοῦσιν ἄνθρωπον, Ἠλξαὶ καλούμενον, εἴτ' οὖν δύναμιν κεκαλυμμένην καὶ Μαρθῶ, καὶ Μαρθάνην τὰς ἀπὸ τοῦ γένους αὐτοῦ καταγομένας, ὡς θεὰς σεβόμεναι

---

(1) пассарѣаны (назариане) же wславителѧ.

(2) № 475, № 477, № 1056 не прїимаю.

(3) № 1085, 1090 моисеовъ.

(4) дшевны wгрѣкаютсѧ і wноу не жрѵ.

(5) осѣлани же кестоуны.

(6) № 475 нѣкыми кромѣ.

(7) с нѣми кромѣ закона прїимшїи.

(8) ѡвръгше.

(9) № 475 оучителе, хвалѧсѧ чачьскы.

(10) № 898 и алксанарїчемы. № 310, № 475, № 477, № 1056 и (є)лезѧ нарицаемо(ымъ).

ноу. (1) и Маркѡ и Марканоу
гаже ѡ рwда того сходащаꙗ (2)
ꙗко богына утоутъ:·

Ирwдїаны. (3) иже иноплеменнаго
цр҃ѣ (4) іудѣйскаго їрwда чрьвьми
растлѣннаго (5) ꙗко Ха прославлѣ-
ютъ:·

Дневно крьститель. (6) иже тꙋжде
моудрьствоующе и фарисеомъ. (7)
велѣнїи иже вьводать по прило-
женїоу. (8) еже немощи (9) члвкоу
спстисѧ. аще не на всѣкъ днь
крщаетсѧ:·

Книжники. еже ѥстъ законноучи-
тела (10) иже не хотать по за-

(1) сирѣчь силою кровною
(2) № 898 его исходищіа. № 310 сходаще.
(3) № 1085, № 1090 Іродіады.
(4) Ibid. цара. № 477, № 475, № 1056 иноплеменника цра.
(5) чрьвоядива.
(6) на днь хрьстаще (крьщаса).
(7) се же тоже мысли сфарисеи.
(8) заповѣдают по приложенію.
(9) еже немощно.
(10) сіи рѣ законъ оучител.

Ἡρῳδιανούς, οἱ τινες τὸν ἀλλόφυλον βασιλέα τῶν Ἰουδαίων Ἡρώδην τὸν σκωληκόβρωτον, ὡς Χριστὸν δοξάζουσιν.·

Ἡμεροβαπτιστάς, οἱ τὰ αὐτὰ φρονοῦντες τοῖς φαρισαίοις, δογματίζουσι κατὰ προσθήκην τὸ μὴ δύνασθαι ἄνθρωπον σωθῆναι, ἐὰν μὴ καθ' ἑκάστην ἡμέραν βαπτίζηται (1).

Γραμματεῖς ἤτοι νομοδιδασκάλους, οἱ μὴ θέλοντες κατὰ τὸν νόμον ζῆν, ἀλλὰ περισσεύειν αὐτοὺς (2), ξέστῶν καὶ ποτηρίων, καὶ πινάκων, καὶ τῶν ἄλλων σκευῶν βαπτισμούς, καὶ πυγμῇ τὰς χεῖρας νίπτειν καὶ τὰ σκεύη πλύνειν ἐπινοοῦσι, καὶ ἁπλῶς πολλὰς παραδόσεις ἰδίας τῷ νόμῳ προστιθέν-

(1) βαπτίζεσθαι.
(2) αὐτοῦ.

кѡноу жити. но избытъчьствовати того. (1) чвáномъ и чáшамъ (2) и блюдомъ и инымъ сѣсоудомъ крщенїа. и ѡ лактеи (3) роущѣ измывати. и сѣсоуды измывати оумышлїваютъ. (4) и простó. мнѡга прединїа кромѣ закѡна прилóживше. (5) повторителнаа (6) та наричютъ. еже ѥсть. (7) вътóраа бжїа законоположенїа. и первоую оубѡ лживѣ (8) наводатъ на мѡисéа (9) втóроую же. на равви авивáнъ. трéтиюже. на аннáна. иже и іоуда. чѣтвéртое. же

---

(1) излишше є его.

(2) глькѡ и стекланица.

(3) № 898 запастіа. № 475, № 477, № 1056 пастію рщѣ оумываю.

(4) № 898, № 477 оуливати по(при)мышлаа.

(5) своа къ закóноу приложша.

(6) № 477, № 1056 вътораа Бжіа законоположенія.

(7) № 898 оудвоéнныаса (оудвоение) наричáют се рекше.

(8) и первое оубо лжоуще вѣзноса.

(9) № 475, № 477, № 1056 намоса.

τες, δευτερώσεις ταύτας καλοῦσιν, οἷον δευτέρας θεοῦ νομοθεσίας, καὶ τὴν μὲν πρώτην ψευδῶς ἀναφέρουσιν εἰς τὸν Μωσέα, τὴν δὲ δευτέραν εἰς τὸν Ῥάββὶ Ἀκιβᾶν, τὴν δὲ τρίτην εἰς Ἀννᾶν τὸν καὶ Ἰούδαν, τὴν δὲ τετάρτην εἰς τοὺς Ναβαμωναίου υἱούς, οἵτινες καὶ τὸ σάββατον ἐν τοῖς πολέμοις ἠθέτησαν.

на самѡнѣовы (1) сыны иже и соубѡтоу на бранехъ wрекоша (2):

Сихъ оубѡ проклинающоу (3) ми їоудеискыа всѣ ереси. (4) и ересеначалникы. и повторителиаа по вторнїкы.

Проклинаю съ сими и иже празнїкъ свершающихъ. (5) глемаго Мардохѣа въ пѣрвоую соуботоу хрїстїанскыхъ постъ. и древо іако амана придѣющихъ (6) тѣже примѣшающихъ то крьстномоу знаменїю и пожагающихъ (7) клатвы и проклатїа всѣческаа хрїстїаны облагающихъ (8):

Ταύτας οὖν ἀναθεματίζων τὰς Ἰουδαϊκὰς πάσας αἱρέσεις, καὶ τοὺς αἱρεσιάρχας, καὶ τὰς δευτερώσεις, καὶ τοὺς δευτερωτάς. Ἀναθεματίζω μετὰ τούτων, καὶ τοὺς τὴν ἑορτὴν τελοῦντας τοῦ λεγομένου Μαρδοχαίου κατὰ τὸ πρῶτον σάββατον τῶν Χριστιανικῶν νηστείων, καὶ ξύλῳ δῆθεν τὸν Ἀμᾶν προσηλοῦντας, εἶτα μιγνύντας αὐτῷ τὸ σταυροῦ σημεῖον, καὶ συγκαταχαίοντας, ἀραῖς τε παντοίαις, καὶ ἀναθέμασι τοὺς Χριστιανοὺς ὑποβάλλοντας.

---

(1) № 898 на самоуловы сны. № 310 на самоевы № 475, № 477, № 1056 еже на намонаневы сны.

(2) wложиша.

(3) № 475, № 477, № 1056 си оубо проклинаю.

(4) еретикы и ересемъ началникы и оудвоенїа и оудвоиникы.

(5) и творящаа празни.

(6) И на древѣ оубо амана пригвожающи.

(7) № 898, № 475 и съжизающе.

(8) № 898, № 477 влагающе.

Проклинаю и тѣхъ иже вначалѣ їндикта въ трубномъ праздницѣ обазующихъ (1) на рогы трубныа оброщенїа шѣлкова различными красками. (2) таже нѣкаа волхованїа симъ приглаголующимъ (3): и въ wгнанию такоже мнютъ трасавицѣ (4) и всѣкого иного недуга приемлють:

Проклинаю и тѣхъ иже їоулїа мца воспоминанїе праздноующихъ. (5) глемыхъ wниχъ скорбныхъ. (6) еже есть плѣненїе иерл-

(1) wбазующа рог.

(2) помазанїи и чрьвленїи(ы) и разлїчны вапов̀.

(3) пwсе чары нѣкыа прирѣв(к)ающе кси.

(4) і (на) wгнанїе мнѧ трасавцоу(ѣ),

(5) въ юли мци въспоминани празноующи.

(6) № 898, о ни скорбны. № 310 гамы w ни скорбны. № 475, № 477, № 1056 w ни сквернены.

Ἀναθεματίζω (1) καὶ τοὺς κατὰ τὴν τῆς Ἰνδίκτου ἀρχὴν ἐν τῇ τῶν σαλπίγγων ἑορτῇ περιδεσμοῦντας κερατίναις βάμματα συρικὰ διαφόρων χρωμάτων· Εἶτα τινὰς ἐπῳδὰς τούτοις ἐπιλέγοντας καὶ εἰς ὑποτροπὴν, ὡς οἴονται, δήγους καὶ πάσης ἄλλης ἀῤῥωστίας χρωμένους.

Ἀναθεματίζω καὶ τοὺς κατὰ τὸν Ἰούλιον μῆνα τὴν ἀνάμνησιν ἑορτάζοντας τῶν, λεγομένων παρ' αὐτοῖς λυπηρῶν, εἴτ' οὖν τῆς ἁλώσεως Ἱεροσολύμ, κόνει τὲ τὰς κεφαλὰς καταπάττοντας καὶ νήστεις διατελοῦντας ἐφ' ὅλην ἡμέραν καὶ νύκτα, καὶ μετὰ μυρίων ὀδυρμῶν ἐπιφωνοῦντας αὐτοῖς· τὸ οὐαί.

(1) Отселѣ у Котельера большой пропускъ, который мы теперь и восполняемъ.

мово. (1) прáхwмъ (2) главы своѧ посыпающихъ и алчныхъ (3) пребывающихъ въ весь днь и ночь. и съ мнwжествомъ рыданеи вѣзглашающихъ. оувы (4):·

Еще проклинаю всѣхъ иже помазанаго (5) пачеже антихрїстова чающихъ пришествиа. (6) егóже и трапезоу тѣмъ оуготовати чающихъ великоу. и предложити въ снѣдь (7) зїза. и мехемоѳа. и левїаѳáна. и ѥстъ оувw зїзъ. (8) птїца нѣкаа животна. мехемwѳь же четыренóга. левїаѳáна же. мó-

*Ἔτι ἀναθεματίζω πάντας τοὺς τὴν τοῦ ἡλειμμένου μᾶλλον δὲ τὴν τοῦ ἀντιχρίστου προσδοκόντας ἔλευσιν, ὃν καὶ τράπεζαν αὐτοῖς ἑτοιμάσειν ἐλπίζουσιν μεγίστην καὶ προθήσειν εἰς ἑστίαμα τόν τε Ζῖζ καὶ τὸν Μαχεμῶθ καὶ τὸν Λεβιθᾶν. Εἶναι δὲ τὸν μέν Ζῖζ πτηνόν τι ζῶον, τόν δὲ Μαχεμῶθ τετράπουν, τόν δὲ Λεβιθᾶν ἐνάλιον οὕτω μέγιστα καὶ βριθέντα ταῖς σαρξίν, ὡς ἀρκεῖν εἰς τροφὴν ἕκαστον μυρίασιν ἀπείροις.*

---

(1) рекше положенiа iерлма.

(2) № 475, пороxо. № 1056 поромъ.

(3) і постаще.

(4) і съ бечислены плаче прилагающе.

(5) № 898 вса соущаа помáзанники. № 310, № 475, № 1056 вса чающаа помазанника.

(6) паче антихристова пришествиа. № 1090 иже антихристова чающи приxода.

(7) ї поставити на wбѣдwванiе (wбѣтование.).

(8) Зiзоу оубо быти.

рескъ звѣрь. (1) тóликѡ великыхъ и множныхъ телесн. (2) ꙗко дóвлѣти въ снѣдь кóеждо (3) тмáмъ мнѡгымъ (4).

Ещѐ проклѝнаю всѣкъ жидовьскыи обычаи и начинание не преданное мѡисéомъ. и всѣкое ихъ волхованіе и облáніе и вражáніа. и бáсни. и пѣсъчнаа и хранителнаа (5):

Ещѐ проклинаю всѣкого ремви. илѝ равви. (6) пáче мѡисенскаго закѡна наоучившаа (7) или оучащаа всѣхъ. глемыхъ архиферекїты тѣхъ илѝ архїремвїты. илѝ архїравыты

Ἔτι ἀναθεματίζω πᾶν ἑβραικὸν ἔθος καὶ ἐπιτήδευμα, μὴ παραδεδομένον ὑπὸ Μωσέως, καὶ πᾶσαν αὐτῶν γοητείαν, καὶ ἐπῳδήν, καὶ κληδονισμόν, καὶ μαντείαν, καὶ τὰ περιάμματα καὶ φυλακτήρια.

Ἔτι ἀναθεματίζω πάντα ρεμβὶ ἢ ραμβὶ παρὰ τὸν Μωσαικὸν νόμον διδάξαντα, ἢ διδάσκοντα καὶ πάντας τοὺς λεγομένους ἀρχιφερεκίτας αὐτῶν ἢ ἀρχιρεμβίτας ἢ ἀρχιραμβίτας ἢ διδασκάλους, ὧν τὰς δυσσεβεῖς διδαχὰς πατεριχὰς καλοῦσιν.

---

(1) № 475, № 1056 вдноу.

(2) ещѐ величество и оумножением плотми.

(3) № 1085, № 1090 коегожо.

(4) комоужо на пшоу тмами бечислены.

(5) Предаемо Моусеомъ и всѣ чародѣиание и wбаание и заключеніе и вълшебу wбазаніе и соблюденіе.

(6) Ремвіа и (а)раввіа.

(7) кромѣ моусеѡва закона оучащаа.

ꙗ҆ли оучи҃телѧ: (1) и҃же нечестївыѧ оученїа отє҃чьскаѧ наричатъ (2).

Проклинаю къ дрєвнїмъ а҆рхиравві҃тѡмъ (3) и новыѧ їоудєискыѧ злыѧ оучителѧ Лазара глѧ (4) и҃же не законьныи праздникъ изообрѣтша глемагѡ ѡ҃ них҃ единоножїе (5) и ꙗ҆лїоу. ономоу по нечестїоу не менша. (6) вемїамина же и зевєдѣа. и а҆вра҃мїа и симва҃тїа. и прочихъ. и надъ всѣми сїхъ проклинаю и препроклинаю. є҃же ѡ҃ їоудєи чаюмаго ꙗко Ха. пришедша (7) месїоу

(1) № 475, № 477, № 1056 стар҃ѣишины ревитьскы.

(2) злаѧ оучена ѡ҃ска наричю. № 477, № 1056 злаа ѡ҃чьскыѧ наричаю.

(3) Проклинаю и съ древними стар҃ѣйшинами (а)раввитскыми.

(4) № 898 лазорекоу. № 310, № 475, № 477, 1056 лазаря рекъ.

(5) ѡ҃ единонога (или) ꙗ҆ліа.

(6) злочтію не хоужайша (не хожьша).

(7) Христа прiити хотѧша.

Ἀναθεματίζω (1) πρὸς τοὺς παλαιοὺς ἀρχιραββίτας καὶ τοὺς νέους τῶν ἰουδαίων ναχοδιδασκάλους Λάζαρον φημὶ, τὸν τὴν ἄθεσμον ἑορτὴν ἐξευρόντα τῆς λεγομένης παρ᾽ αὐτοῖς Μονοποδαρίας, καὶ Ἠλίαν τὸν ἐκείνου κατὰ τὴν δυσσέβειαν οὐκ ἐλάττονα, Βενιαμίν τε καὶ Ζεβεδαῖον, καὶ Ἀβράμιον, καὶ Συμβάτιον καὶ τοὺς λοιποὺς. Καὶ ἐπὶ πᾶσι τούτοις, ἀναθεματίζω, καὶ καταθεματίζω τὸν παρὰ τῶν Ἰουδαίων προσδοκώμενον ὡς Χριστὸν ἐλεύσεσθαι Μεσίαν, εἶτ᾽ οὖν ἠλειμμένον, μᾶλλον δὲ ἀντίχριστον· καὶ ἀποτασσόμενος αὐτῷ συντάσσομαι τῷ ἀληθινῷ

(1) См. у Котельера pag. 505.

иеже иестъ помазанъ. (1) паче же антїхрїста и wрекса того. спричитаюса (2) истїнномоу ї единомоу Хоу Бу. и вѣрую въ Оца и Сна и Стго Дха. стую и единосущную и нераздѣлную (3) Трцю и плотьскоюе смотрение и къ человѣкомъ схождение (4) исповѣдую иеже w стыа Трца иединого иединороднаго Сна, и слова Бжыа. иже w Оца преже всѣхъ вѣкъ рождъшагоса имже всѣ быша. того быти вѣрую (5) иеже закономъ и прркы провзвѣщенна (6) месиоу (7) иегоже

(1) Сирѣ помазанника.

(2) wрицаюса є і wбѣщеваюса (wбѣщаюса).

(3) № 1085, № 1090 и животворащюю. № 475; № 477, неразлоучнѣю.

(4) и къ чако пришествіе.

(5) и тог соущи вѣрою.

(6) № 1085, № 1090 възвѣщениа. № 477, № 1056 проповѣданнаго.

(7) w закона і прркъ проповѣданнаго Месію.

καὶ μόνῳ Χριστῷ καὶ θεῷ καὶ πιστεύω εἰς πατέρα καὶ υἱὸν καὶ ἅγιον πνεῦμα, τὴν ἁγίαν καὶ ὁμοούσιον καὶ ἀχώριστον τριάδα, καὶ τὴν ἔνσαρκον οἰκονομίαν καὶ τὴν πρὸς ἀνθρώπους ἐπιδημίαν ὁμολογῶν τοῦ τῆς ἁγίας τριάδος ἑνός, τοῦ μονογενοῦς υἱοῦ καὶ λόγου τοῦ Θεοῦ, τοῦ ἐκ πατρὸς πρὸ πάντων τῶν αἰώνων γεννηθέντος, δι' οὗ τὰ πάντα ἐγένετο, αὐτὸν ὑπάρχειν πιστεύω τὸν παρὰ τοῦ νόμου καὶ τῶν προφητῶν προκηρυχθέντα Μεσίαν, ὃν καὶ ἤδη ἐλθεῖν ἐπὶ γῆς πληροφοροῦμαι, διὰ τὴν σωτηρίαν τοῦ ἀνθρωπίνου γένους, καὶ γενέσθαι κατὰ ἀλήθειαν ἄνθρωπον; μὴ ἐκστάντα τῆς οἰκείας θεότητος, καὶ εἶναι τὸν αὐτὸν Θεὸν ἀληθῶς, καὶ ἄνθρωπον ἀληθῶς, ἀσυγ-

оубо и пришедъша (1) на землю
извѣщаю си. ради спнка чловѣческаго рода. и бывша по истинѣ човка.
не wступльша своего Бжтва. и
суща того Ба истинна. (2) и човка
во истину. не смѣсѣ непреложьѣи
несмлианиѣ (3) васхставѣ ѥдиномъ
и двою (4) ѥстъству. волею бо всѣ
пострадати и распатиса (5) плотию.
Бжтву не страстну (6) пребывшю.
и погребену быти. (7) и тридневно
воскреснути. (8) и на нба взнестиса. (9) и приити въ славѣ (10) хотяща: судити живымъ и мртвымъ.

(1) егоже оуже прiити.

(2) № 477, № 1056 и быти томъ Богу воистинѣ.

(3) непремѣнно.

(4) і въ двоу.

(5) волею вса пострадавша и распат.

(6) № 898, № 475 без стрти. № 477 безстрастiи пребывшоу.

(7) і погребена бывша.

(8) и в третiи днь въскрша.

(9) вознесшася.

(10) и приходяща въ славѣ.

χίτως, ἀτρέπτως, καὶ ἀναλλοιώτως, ἐν ὑποστάσει μιᾷ καὶ δυσὶ φύσεσιν, ἑκουσίως τε πάντα παθεῖν, καὶ σταυρωθῆναι σαρκὶ, τῆς θεότητος ἀπαθοῦς μεινάσης, καὶ ταφῆναι, καὶ τριήμερον ἀναστῆναι, καὶ εἰς οὐρανοὺς ἀναληφθῆναι καὶ ἥξειν ἐν δόξῃ μέλλοντα κρῖναι ζῶντας καὶ νεκρούς, καὶ τὴν κατὰ σάρκα τοῦτον τεκοῦσαν ἁγίαν παρθένον Μαρίαν, καὶ μείνασαν μετὰ τόκον παρθένον, κυρίως καὶ ἀληθῶς θεοτόκον καὶ πιστεύω καὶ λέγω καὶ ὡς κατὰ ἀλήθειαν μητέρα Θεοῦ ἐνανθρωπήσαντος καὶ διὰ τοῦτο κυρίαν καὶ δέσποιναν ἐν χάριτι γεγενη-

и иже по плоти того рождъшую стую Цю Марию. (1) и пребывшю по рѣтвѣ Дву (2) воистину и сущю Цю и вѣрую и глю. и тако по истинѣ мтре Бга вчловѣчившася, (3) и сего ради и госпожя и влчцю блгдтыю (4) бывшю всеи тварн. покланаюся и чту и еже w хрїстїанѣ таинѣ сѣньствуемыи (5) хлѣбъ и вино. ихже въ бжтвеныхъ служебахъ причащаются. (6) покаряюся и исповѣдую и вѣрую тѣлу (7) и крови по истинѣ быти Гда Іу Ха. (8) прелагаема иего

μένην πάσης τῆς κτίσεως προσκυνῶ καὶ τιμῶ. Καὶ τὸ παρὰ Χριστιανοῖς μυστικῶς ἱερουργούμενον ἄρτον καὶ τὸν οἶνον, ὡς ἐν, ταῖς θείας τελεταῖς μεταλαμβάνουσι, πείθομαι, καὶ ὁμολογῶ, καὶ πιστεύω, σῶμα καὶ αἷμα κατὰ ἀλήθειαν εἶναι τοῦ Κυρίου Ἰησοῦ Χριστοῦ, μεταβαλλόμενα τῇ ἐκείνου θεϊκῇ δυνάμει νοερῶς τε καὶ ἀοράτως ὑπὲρ πᾶσαν φυσικὴν ἔννοιαν, ὡς οἶδε μόνος αὐτὸς, καὶ οὕτω χἀγὼ μεταλήψεσθαι τούτων συντίθεμαι, ὡς κατὰ ἀλήθειαν ὄντως σαρκός τε καὶ αἵματος αὐτοῦ, καὶ εἰς ἁγιασμὸν ψυχῆς τε καὶ σώματος,

---

(1) рожъшую (стую) двоу Мрію.

(2) Двою.

(3) Мтрь Бга въплощьшаго.

(4) № 1085, № 1090 нѣтъ этого слова.

(5) № 310, № 898 тайно съвршаемый. № 475, № 477, № 1056 сщаемый.

(6) его въ бжтвены жрътва пріемлю.

(7) плоти.

(8) Бга (Гда) Іс Ха.

бжтвеною силою оумнѣ же (1) и невидимо паче всѣкого иестествънаго разоума. такоже вѣстъ самъ единъ. и тако и дъзъ причаститиса симъ слагаюса. (2) тако по истинѣ соущимъ плоти же и крови его. (3) и въ осщенїе души же и тѣлоу и живота вѣчнаго (4) и цртвїа небснаго наслѣдїа прїчащаемымъ. (5) иже тѣмъ с вѣрою свершеною приобщаютса и стое и Хво крщенїе. (6) съ чистою и нелоукавною дшею и срцемъ и вѣрою прилѣжною прошю прiати извѣсти вси (7) во истиноу. очищенїе

(1) мысленоже.

(2) си wкѣщеваю.

(3) № 898 тѣлоу и крови Хвѣ

(4) і в животъ вѣчны.

(5) Наслѣдє причащающиxса.

(6) № 898, № 310 и стаго того вѣрою съврьшенною причащающиxса Хва крщениа. № 475, № 477, № 1056 и стаго Хвл крещенїа счтою и нелѣкавою дшею и срьце.

(7) и свѣрою истинною иuоу прiати извѣст(уа)ноую.

*ναὶ ζωὴν αἰώνιον, καὶ βασιλείαν οὐρανῶν κληρονομίαν μεταλαμβανομένων, τοῖς αὐτῶν ἐν πίστει τελείᾳ μετέχουσι. Καὶ τὸ ἅγιον τοῦ Χριστοῦ βάπτισμα, μετὰ καθαρᾶς καὶ ἀδόλου ψυχῆς καὶ καρδίας, πίστεως εἰλικρινοῦς ἐπίζητῶ δέξασθαι, πληροφορούμενος ἀληθῶς κάθαρσιν αὐτὸ νοητὴν εἶναι, καὶ ἀναγέννησιν ψυχῆς τε καὶ σώματος. Καὶ τὸν σεβάσμιον δὲ σταυρὸν τοῦ αὐτοῦ ἀληθινοῦ Χριστοῦ καὶ Θεοῦ ἡμῶν, ὡς οὐκ ἔτι φθορᾶς καὶ ἀρᾶς ὄργανον, ἀλλ' ἐλευθερίας καὶ ζωῆς αἰωνίου, καὶ σημεῖον τῆς κατὰ τοῦ θανάτου καὶ τοῦ διαβόλου νικῆς, ἔτι δὲ καὶ*

то оумное (1) быти и порождение дши же и тѣлоу. и честныиже крт҃ъ того истиннаго Ха и Ба нашего. ꙗко не ктомоу тли и клатвѣ ороудїе. (2) но свобождения и живота (3) вѣчнаго і знамение еже на смерть и на дїавола побѣды. еще же и чѣстныа образы. (4) еже по плоти къ чловкомъ гавлениа Бжїа слова. и не сказанно того рождешоꙗ (5) чтоꙗ Двы и Бгоматере. (6) и бговидныхъ (7) аггла и всѣхъ стхъ. ꙗко вѡображениа первообразныхъ. и приемлю (8) и чту и цѣлоую. и тѣхже сщенныхъ

τὰς θεραπμιοὺς εἰκόνας τῆς τε κατὰ σάρκα πρὸς ἀνθρώπους ἐπιφανείας τοῦ Θεοῦ λόγου, καὶ τῆς ἀφράστως αὐτὸν τεκούσης ἁγνῆς παρθένου καὶ θεομήτορος, καὶ τῶν θεοειδῶν ἀγγέλων, καὶ τῶν ἁγίων ἁπάντων, ἃς σύμβολα τῶν πρωτοτύπων καὶ δέχομαι καὶ τιμῶ καὶ ἀσπάζομαι· καὶ αὐτοὺς δὲ τοὺς ἱεροὺς ἀγγέλους καὶ τοὺς ἁγίους ἅπαντας, οὐ μόνον προπάτορας καὶ προφήτας, ἀλλὰ καὶ ἀποστόλους καὶ μάρτυρας καὶ ὁμολογητὰς καὶ διδασκάλους καὶ ὁσίους καὶ πάντας ἁπλῶς τοὺς τῷ ἤδη ἐλθόντι Χριστῷ εὐαρεστήσαντας, ὡς δούλους ἐκείνου καὶ πιστοὺς θεράπον-

(1) wчищенїю разоумноу.

(2) № 898, № 310, № 477, не ꙗже къ тлѣнїю і клатвы сосоу. № 475 ꙗко уже нетлѣниа и клатвы (съ)соу.

(3) но свобода живота.

(4) йконы.

(5) неизренно рожьшоую.

(6) чтоую Двоу и Бжїю Мтрь.

(7) № 898, № 310, № 475 (w) блгоѡбраны. № 477, № 1056 Бгоѡбразны аггелъ.

(8) і примаю.

ѧ҃гглъ и стхъ всѣхъ. (1) не токмо
праѳца и прркы. но и ап҃лы и
мчнкы и исповѣдникы и оучителꙗ
и прпбныꙗ и всѣхъ спроста еже
внегда пришедшю хоу (2) блгооуго-
дившихъ тако раби его и вѣрны
слоужителꙗ. (3) чтоу и приимаю за
оуже къ ономоу чти (4) и тако
всею дшею и срцемъ и произволе-
нїемъ истиннымъ (5) приꙁожю къ
вѣрѣ христїанствѣи: Аще ли же
съ лицемѣрьемъ и лестїю сиꙗ глю (6)
и не w вѣры вседшевныꙗ и сердьч-
ныꙗ (7) пришедшаго оубw Ха лю-
бити. (8) но нѣкоеꙗ ради ноужа

(1) И тыа же стыа агглы и стыа всѧ.

(2) просто оугожьши оуже пришешоу Хоу.

(3) оугодникы.

(4) и вѣроую чти ра и к немоу.

(5) w всеѧ дша и срца і изволенїа истиннаго.

(6) Gе реко.

(7) вседшьныꙗ и срца. № 310 всеѧ дша.

(8) оу пришеша любащꙗ Ха.

τας τιμῶ (1) ἐκεῖνον τιμήν. Καὶ οὕτως ἐξ ὅλης ψυχῆς καὶ καρδίας, καὶ προαιρέσεως ἀληθοῦς, προσέρχομαι τῇ πίστει τῶν χριστιανῶν. Εἰ δὲ μεθ' ὑποχρίσεως καὶ δόλου ταῦτα φημὶ, καὶ οὐκ ἐκ πίστεως ὁλοψύχου καὶ καρδίας τὸν ἤδη ἐλθόντα Χριστὸν ἀγαπῶσης, ἀλλὰ διά τινα βίαν, ἢ ἀνάγκην, ἢ φόβον, ἢ ἐπήρειαν, ἢ πενίαν, ἢ χρέος, ἢ ἔγκλημα κατ' ἐμοῦ κινούμενον, ἢ διὰ τιμὴν κοσμικὴν, ἢ εὐεργεσίας τινὰς, ἢ χρήματα, ἢ πράγματα παρά τινος ὑπισχνούμενα, ἢ ὅλως διὰ οἱανδήποτε

(1) Καὶ σέβομαι διὰ τὴν πρός

ѝли бѣды ѩли страха. ѝли тѣснотѣ (1) ѩлѝ нищеты. ѝлѝ долгоу ѝли винѣ на мѧ каковой подъвизаемѣ. (2) ѝлѝ чти ради мирьскыѧ ѩли ради даровъ нѣкихъ ѝли богáства. (3) ѝлѝ сребрá и злата нѣкыми поречéнами. (4) ѝлѝ всѣко ради какова либѡ прибытка ѝли предъстáтелства. (5) члвча. ѝли ради зáвисти и любѡпрѣнiа (6) к нѣкымъ бывшаго ѡ единовѣрныхъ ми. (7) ѝлѝ ѩко хóтящю ми симъ мирáтса (8) хрїстiáномъ ѩко ревнитель закона. ѝлѝ ѡ нихъ онеправдованъ (9)

(1) ѩлї искоушенiа.

(2) ѝлѝ напасти на мѧ повизаемы.

(3) ѝлѝ добротворенiа ра нѣкоего ѝлѝ имѣнiа ра.

(4) вещеи ѡ нѣкоего wбѣщаемы.

(5) ѝлѝ wтиноу кого любо ползоу ѝли застоупленiа ра.

(6) свара.

(7) единовѣрник мои. № 475, № 477, № 1056 единовѣрникомъ и.

(8) или хотѧ wсоудоу вражовати.

(9) ѡ ни wбíденъ быв.

ὠφέλειαν, ἢ προστασίαν ἀνθρωπίνην, ἢ δι' ἔριν ἢ φιλονεικίαν, ἢ πρός τινὰς γενομένην τῶν ὁμοπίστων ἐμοῦ, ἢ ὡς βουλόμενος ἐντεῦθεν ἀμύνασθαι χριστιανοὺς ὡς ζηλωτὴς δῆθεν τοῦ νόμου, ἢ καὶ παρ' αὐτῶν ἀδικηθείς, ἄρτι μὲν σχηματίζομαι γίνεσθαι χριστιανός, ὕστερον δὲ θελήσω ἀρνήσασθαι, καὶ πρὸς τὴν Ἰουδαϊκὴν ὑποστρέψαι πάλιν θρησκείαν, ἢ εὑρεθῶ συνεσθίων τοῖς Ἰουδαίοις, ἢ συνεορτάζων, ἢ συννηστεύων, ἢ συνομιλῶν αὐτοῖς λάθρα, καὶ τὸν χριστιανισμὸν διαβάλλων, ἢ πρὸς τὰς συναγωγὰς καὶ τὰς προσευχὰς αὐτῶν

нн҃ѣ прикровенѣ твóрaсa (1) быти крт҃iанiи҃. послѣдже вѣсхощю wрѣщиса. и къ iоудеискои вѣзвратитиса пакы вѣрѣ. илѝ и обрaщюса ѣдыи сѫiоудéи или сопрaздноуа. (2) илѝ сѫпóстaса или бесѣдыи твора с нiими втáи (3) хрiстiанство оукарѣа. (4) илѝ къ сборiщемъ и молѣ иχъ ходити. (5) илѝ обнавлѣти и прилежати тѣмъ (6). и не паче ѣавѣ wбличaти тѣχъ дѣaниa и wлагаю (7) соуѣтноую

(1) нн҃ѣ оубw вѣwбрaжáюса.

(2) № 898, № 310 ѣ сн҃iми или прaзноуа № 477 ѣда iюдей или спраздня. № 1056 ѣдый съ iюдѣи или съ прaнзя.

(3) бесѣдоуа сними wтаи.

(4) № 898, № 477 и хр҃танство wболгаа. № 310, № 475, № 1056 и хр҃тианы облыгаа.

(5) сбóры и мл҃твы и ходя (на соборы и или на мл҃твы).

(6) илѝ претворяю сѝ а не паче ѣавѣ wбличаю и.

(7) wмѣтаю(aся).

ἀπιῶν, καὶ ἀνενεῶν, ἢ περίποιούμενος ταύτας καὶ οὐχὶ μᾶλλον φανερῶς ἐλέγχω τούτους, τὰς τούτων πράξεις, καὶ ἀθετῶ τὴν ματαίαν πίστιν αὐτῶν, νῦν μὲν ἔλθοι ἐπ᾽ ἐμὲ πᾶσαι αἱ κατάραι, ἃς ἐν τῷ δευτερονομίῳ Μωσῆς ἔγραψε καὶ ὁ τρόμος τοῦ Κάϊν, καὶ ἡ λέπρα τοῦ Γιεζῆ, πρὸς τῷ καὶ ταῖς ποιναῖς τῶν πολιτικῶν νόμων εἶναί με ὑπεύθυνον ἀπαραιτήτως, κατὰ δὲ τὸν μέλλοντα αἰῶνα εἴη μοι ἀνάθεμα καὶ κατάθεμα, καὶ ἡ ψυχή μου ταχθείη μετὰ τοῦ Σατανᾶ καὶ τῶν δαιμόνων.

вѣроу ихъ. нн҃ѣ оубѡ да придоутъ на ма всѣ клатвы гаже въ второмъ законнїи Моисї вписа. и трасенїе (1) каиново и проказа гїезиева. к симже и казнемъ градъскыхъ закwновъ да боудоу повинен҃ не wложн҃ѣ (2) въ боудоущемъ же вѣцѣ. да боудоу проклатъ и препроклатъ. и дша моа да оустáвлена боудетъ (3) съ сатаною и съ бѣсы:·

(1) трепет.

(2) безъ wрицанїа.

(3) а дша маà оунена.

# VII.

## (По ркп. Солов. библ. XVI в. № 1105).

Иже кто желае. истинное стое крещеніе полоучити. по началоу
ꙗко писано. аще w нѣмець или аще кто w прочи латынскы различны
ꙗзыкъ приходми. глетъ сіе wрицаніе и проклатіе латыскы ересей. и
послѣди всего wрицаніа и проклатіа. глетъ пре всѣми въ оуслышаніе.
Азъ. (1) імкъ иже w латынъскыа вѣры днесь приходоу. ко истинномоу
православномоу христианскыа непорочныа вѣры законоу предмномоу
w сты аплъ. и изложеномоу (2) стыми wцы сты и великы всеа вселенныа
стыхъ семи соборовъ. приходоу же не w ноужа нѣкыа или бѣды. или
тѣсноты. или страха. или налога. или нищеты. или ради долга. или
нѣкоеи вещи на мя позаемеи. или чти ра мирскыа. и багодарованіи
нѣкыи. и богаства и стяжаніа нѣкїими wбѣщаваема. или всякаго
нѣкоего ради прибытка. или лестїю, или лицемѣріемъ. но w всеа дша
и срца чта и неблазнена Ха любаци. и того истинныа и непорочныа
вѣры. и живонаго закона желаа полоучити. Преже же wвращаюся. и

---

(1) Эти анаѳематизмы напечатаны въ Требникѣ, изданномъ при патріархѣ Іосифѣ въ Москвѣ въ 1651—52 году, но съ такимъ заглавіемъ: вѣдати, подобаетъ како достоитъ подначаломъ держати приходящихъ w латынъ, и w прочихъ различныхъ ересей, хотящихъ крститися.

(2) утвержённому.

wрицаюсѧ всего неподобнаго злаго и лоукаваго бгомерскаго моурованїа. и римскаго царѧ каролла. и иже снимъ пришеши в ри w запаны латынъ, бгоствдныхъ иноковъ, и дховорны ересвъ. и злодѣйственыхъ оучителеи, иже тога дрѣжахоу сокровенно многїа ереси. ариевоу, и иполинариевоу, и македонїевоу, и тѣми еретичествы вта́инѣ оучахоу люди Бжїа. wвращающе w истинные вѣры. и нхъ всако нечестие прокляти. Проклинаю всакое и злочестїе, и таиное и развращенное оученїе, и ѧ держахоу мно́га ереси, жидовскыа wбычеа. вмѣсто хлѣба wпресноки слоужа, и сѵботъствоую жидовствоующе. wклеветающе сто апла Петра, и стыа wца тако w ни имѧще таковое преданїе. Проклинаю. негмюци сто дха w оца исходѧщаго. но вмѣсто того глюци злохоулениѣ на стыи дхъ. Прокляти латыни двѣ началѣ проповѣдоую. четвердаи стоую Трцоу. тако не точїю w оца. но и w сна прилагаю исхоти стомоу дхѫ. не точїю же сами wвратиша w истинны. но и въ многыа ѧзыкы всѣаша многы своа ереси. Проклинаю и послѣди бывшихъ сѫвѣщьниковъ, истаи́никовъ карловы еретиковъ. непокоряющисѧ тогда бывши в римѣ православны папъ оученїю. но мно́га лѣта таино развращахоу люди Бжїа w истинны. и ко своимь ересемъ привлачахоу. Проклинаю бгомерскаго папоу фармоса. иже лѫкавственымь писанїемъ оувѣраѧсѧ правосла́венъ. и то́и є первыи в римскы папа, потаеныи wстоупни православїа. иже мно́гы люди Бжїа таиным оукраденїемь во свое еретичество сврати. Проклинаю фармосовы единонравныхъ емоу стаи́никовъ и сопрестóльниковъ бывши по фармосѣ в римѣ незаконны папъ, вни́фантїа, стефа́на, романа, фewра, иванна, венедикта, лва, иже тако тако и фармосъ таино развращахоу истинное благочтїе. проклинаю бывшаго по ни в римѣ вестоуднаго папоу хртофора. иже w всѣхъ четыре вселенскы патриархъ прокла́таго, и w поминанїа

изверженаго. понеже тои христофо́рѫ пе́рвыи в римѣ бавѣ, а нета́инѣ. но сѫ властїю нача совращáти люди ѡ благочтїа во мно́гы ереси. ѡ негоже и додне проклатїю полежахоу. соущїи понемь ристїи па́пы ѡвращенїи (1) еретицы. Проклинáю, безаконнаго петра гоугниваго прїимшаго пр҃тлѫ римскый, и ѡврѣгшаго вѣроу христианскоую, и всю итталїю возмоутившаго, и многы ереси насѣявшаго. иже повѣле попо по семи женѫ имѣти. и вналожница грѣха не постави. и ѡргáны. и типанны повелѣ во цркви бити. (2) и брадоу, и лоно постригати. и всако скверноасти. и сѫ псы изѫ едины сѫсоу пасти и пити. и си всѣ латынѫскы бгомерскы ересе́й ѡрицаюсѧ, и проклинаю и. сними, і иноую всякоую ересь проклинаю, бавленноую и неявленнꙋю, иже преже соборовь. и послѣди на цркви, благочтивыа востáвшаа, и люди гна ѡтерзáти и ѡсѣцати. и начинáюшаа лестными словесы и оучительствы. простѣиши помыслы сѫвосхищающаа, и правое сло́во по благочтїа превращающаа. бавьственыа же ерети́чества иѫ, соуть сїа, иѫже ѡтрѧса и ѡвращáюсѧ. иѫже ѡрицаюсѧ и проклинáю, и проклинаа начинаю, глати. Проклинаю прелагáющиѫ прáмо глемое сло́во, (3) есть, единѫ стѫ единѫ Гѣ Їс Хс вѫ славоу Бгоу Ѻцоу амин. латыни же еретичествоующе прелагаютѫ глюще. единѫ стѫ единѫ Гѣ Їс Хс вѫ слáвоу Ба Ѻца Дхомь стымѫ. Проклинаю прелагающи а҃пльское слово. идѣже глетѫ. малѫ квасѫ все смѣшенїе кваси. Латыни же злѣ разоумѣвáюще лоукаво прелагаютѫ. и глютѫ, малѫ ква все тѣсто сталитѫ. и мáлою сїю гланїа виноу покоушаютсѧ вобранити ква иже кислыи хлѣбѫ повизаютѫ. Проклинаю поповѫ латынскыѫ. иже во врема своеа литоургїа творящи сице. ега боудоу

(1) совращенїи.

(2) быти.

(3) еже.

мьюзи попове. и тогдѧ єдинъ wлитоургисающи поповъ изѧдае wпрѣснокъ. ѧ прочи вмѣсто причащенїа цѣлуе. Проклинаю латынскы поповъ творащи во єдинъ дньпопъ литоургисаетъ обѣдни три, и четыре не оу єдиныа церкви такоже и оуединые церкви обѣдни тріщи, и четырещи. тотъ попъ wходит, ѧ инои приходитъ, ѧ вси во єдинъ дньпо єдиномоу. и тако твораще имѣютъ церквь, тако влѧдноую женоу. тако wбѣдню литоургїсаю (1) гдѣ ни прилоучитсѧ имъ. Проклинаю латынскы поповъ глающи. тако женоу оброученоу взимати въ церквь, и носящихъ женскоую оутварь. и литоургисающе в роукавица. и серги въ оуши вкладающи, и wжерелїа на шею, и на главоу венець, и на рѫцѣ перстень. Проклинаю вливающихъ в потирь стоуденоую водѫ, ѧ не горачюю. творащи сїе по своен латынскои ереси. тако невѣдаще, тако мертвоѣ стѫдено есть, ѧ живое. тепло. Проклинаю творащи неподобнаа во церква свои, во врема литѫргїи народи сѣдащи, и псы вроука держаще и по церкви попѫщающе невозбранно. Проклинаю творащи неблгоговѣиныи wбычаи по своимь ихъ латынскымъ ересемъ, сшешимьсѧ на литѫргию множашимъ людемъ и сѣдатъ въ церкви бе страха. всамое врема въглашенїа стаго їѵалїа, или сты таинъ по wбычаю весѣдоую дрѫгъ со дроугомъ. Проклинаю повелѣвающи и творащи игры въ церквахъ и трубными гласы, і wргановы и тимпаны. и прочими глѫмыревноующю многы жидовскымъ wбычаемь. Проклинаю творащи неоубьство латынскы поповь. єгда литѫргисаетъ попъ. и восхоще итти на проходъ не скончавъ литоургїи, и не снемъ ссеба ризъ исходи напрохо й паки вше кончаетъ литоургїю. Прокли-

(1) Требн. М изд. 1651 г. идѣже хотятъ въ домахъ нѣконхъ, въ простыхъ храмѣхъ, на обычныхъ столѣхъ а не во сватыхъ Бжїихъ церквахъ. Такоже и на полѣ литургисаютъ.

наю ѳгомерскы поповь латынскы. невозбранно ходящи на вса злаа дѣла. и съ блоуницами блоу творящихъ. а имже wпрѣсноко слоужатъ и того оугасника (1) дрѣжа и во всемь то грѣха себѣ не вменаю, и глтъ соухождтъ. Проклинаю и прочаа и ѳгомерскаа wбычаа, иже во врема слоужбы и, хотящаго всякого чака въ стыи wлтарь внити и причастити. котораго аще боудѣ рода, или вѣзраста, или чина, или мж есть, или жена невобранаетсѧ. і егда хота сидатъ на престолѣ епископїихъ въ wлтари. Проклинаю страннаа и окропленїа и wчищенїа, яко стли и твора и прочїи латыни. ега всакою скверною wсквернивсѧ. или въ снѣ, или надѣ и не требоую w си покаанїа. ни прощенїа. ни млтвы ни заповеди дховнаго настоателѧ. ни wде непременаю вней осквернаютсѧ, но прише въ црквь, и самь въ црвки лице свое водою wкропи. и тѣмъ мнатсѧ чисти быти. и по вса дни кропатсѧ на прогнанїе ихъ же водатсѧ. и юдескымъ работающе wбычаемь. Проклинаю самотворныи латынскыи wбычаи и начинанїе. еже творахѫ стли и поставленїе причетникомъ і еппо. не во всако врема но яко новомѣсячны ворожбамь оуповающе. поставленїе творахоу въ оуреченныа дни. ега превращенїа четыремъ времене лѣта начинаютсѧ. на веснѫ, и на жатвоу, и на осень. и зимоу. первыа мца соблюдаютъ. и первыа нли. месѣца марта, і июла, (2) или сентавръа. или декавръа, въ а ю средоу стли и поставлаю причетникы, і епкпы ихже хощетъ. Проклинаю иже w латынь творимаа навѣ еретичества поставлаемы оу ни епкпо аще боудѣ и w мнишескаго житїа, мясопасти ве водзни повелѣваю. мни хо же и аще когда и мала болѣзнь приѧчитсѧ и маса яда. въ wбщинѣ же

(1) угачника.

(2) или йюнїа.

аще и зрави соуть все ѣда свиный тоукъ. Проклинаю соущеѣ ими лицемѣріе, еже творатса чистотвюще. поставлѣеми дїаконы и прозвитеры жены своѧ wпоущаю. и соущи по ними во всѣхъ страна пропоѣдаша прозвитеромъ жены своѧ wпоущати. а поимаюшеи жены да не творатса попове, и токмо именемъ имѣю жен дрѫжа же меншицы. погасивше свѣщоу, и wна входитъ к немоу по порты с ногоу. и оутро востáвъ попъ идет к ѳгомерскои своеи братїи, и простите мя соблазниломися. Проклинáю иже влатыни творащи странно нѣкако блвенїе пáтми пе́рсты и послѣди же пáлце лице прекрещаю. Проклíнаю неистинно творащи крстное начертанїе. иже на своихъ лице́хъ крестъ единемъ перстомъ начертаю латыни. тако монофилитаме, и тáко причастники ереси и обрѣтаютса. и тáко творащее вожражаютъ крстъ внѣ себе дїаволи наоучиѣемь. идѣже бы. свлещися (1) въ крестъ. wни же совлачаются его. Проклинаю творащи равратно стое крещенїе, аще и во има Ѻца и Сна и стаго Дха глютъ но wбаче крщаютъ (2) въ едино погроужение. а трищи не погроужаютъ ниѣи же токмо обливаютъ водою. и не глютъ такоже повелѣша стїи апли и стїи wцы во има Ѻца и Сна и стго Дха, крщеется рабъ Бжїи, тмк но глютъ крщаю та áзъ. творатса попы и, а Бжїа имени невменаю. Проклинáю и еще, творащи таковое еретичество латынское ихъ крещенїе иже не помзают крщаемыхъ стымь миро́мъ но влагаютъ крщаемомоу въ оуста соль. и плюновши на длань лѣвыа роукы. десною же роукою розматше, и тѣм помазаю вмѣсто мира крщаемыхъ. Проклинáю и пакы творащи таковаа равращенїа стомоу крещенїю, еще же крщаю-

(1) wблещися.

(2) водою.

цимсѧ ѡ нихъ имени сто никоего не полагаю емоу. но нѣкакова не подобна и странна имена нарицаю имъ. Проклинаю творащи свои имъ ѡбычаи, иже вмѣсто мира. мнаще всюдоу носатъ масло. крещены же, и оуже вмѣроу возраста дошеши. и въ грѣхы впадшихъ. и всакымь прегрѣшеніемъ осквернены тѣмъ маслом помазоуютъ ихъ во ѡставленіе грѣхомъ. елико вмирѣ ако чакъ согрѣшилъ еси. и сїа творащи двацы крещаемы мнимі соу. Проклинаю вгомерскыа епты латынскыа, иже во врема брани сами на брань ополчаютсѧ. и преже инѣхъ входаще въ брань бїютсѧ. дша чческыа оубивающе, и сами оубиваеми. вси же роди латынстїи егда на брань исходатъ. тогда чакы закалающе мажоуще кровми и и ѡроужіа своа кропатъ кровми чческыми. епкпи же и проливающе крови, и свои роуцѣ кровми ѡскверняю, и возвращеся литоургисаютъ, еже недостоино е всакомоу сщенникъ се творити. Проклинаю всако латынскоѣ скверноденіе. аже ада давленину и мертвечину. его же и жидове не творатъ и вновои влгти ѡреченно. еще же нечисто ада всако. желви. ежи. коткы. малыа. и великыа. дивїаже и питомыа. еже по гора и по древесе скачюци, и мыши, и всакыа звѣра дівіа адатъ. мевѣда и лисица и прочаа вса. точію ѱса и волка ѡвращаютсѧ. еще западныа латыни змїа ждатъ, малыа и великїа. такоже и жабы ада. Проклинаю и посты латынскыа соблюдаюци соуботы приѡбщающихсѧ июдеѡмъ. иже тако латыни постатсѧ по вса соуты и до вечера ничто неада. ввечерѣ же ждатъ рыбы. и всегда ѡ томъ глютъ. ако погрѣшенїа ради хва. аще и празникъ прилоучитсѧ рожтва Хва. или просвѣщенїа в соуботѕ, и тогда не разрѣшаю поста празника ра иже сѣ запрещеніемъ, стїи апли. и стїи оцы неповелѣша в соуботоу и в нюю поститіся. развѣ великыа соуботы. Латыни же постатсѧ и на гдьскыа празникы или

впато боудѣ или въ средоу. Проклинаю wвращающи христианскый
постъ. стыа великиа, м-ца, его же латыни сами нехранатъ, ни и
иноцы. wвергше апльскоѣ и wческоѣ преданїе вовременехъ мнящагоса
ихъ поста. во всю сырноую седмицѫ масо ѣдѧ. тако не вѣдѧ что
есть сырнаа седмица. начинаю же великы постъ w среды первыа ндели
великаго поста. вплникъ, и вторни(1) масо ѧдатъ, и сыры, и мица. и
вмѣсто сихъ двоуденъ говѣютъ всоботоу лазореоу, да внеделю цвѣт-
нѫю. а всоуботы и внаи великаго поста аще кто w ни хощѣ невозбранно
масо ѣдатъ. а жены и малы дѣти во все говѣнїе млеко и мица
ѧдатъ. а и сами егда болни бываю. и масо и млеко ѣдатъ. а
всамыи стыи великый четверто мица и сыръ и млеко ѣдѧ. великаго же
поста окрестнїи ѩзыцы страны и не равно постатса.(2) ѧхы оубо. а.
нль, а прочїи же ѩзыцы постатса, и. нль. дрозии же ваще. инїи же
мнѣе. итталіи же рекше римьлане. s. нль постатса. Проклинаю лицѣ-
мѣрие латынскоѣ о чтне кртѣ. его же по вса дни всегда въ цркви
имоуще. лицѣмѣртвоующе почитаютъ и взираютъ нань. и покланаю-
щеса емоу обловызают. въ стыи же великїи постъ. ни покланаютса
емоу, ни зрятъ нань. но внѣкоемѧ мѣсте темне плащаницею wбвивъ
сѧкрываю, и тако хоронатъ кртъ до великаго патка. и глютъ Хс
повѣже во іерлимь. в великоую же соуботоу вземлю его w темнаго
мѣста, и глютъ Хс прїиде. Проклинаю wлагаюши пѣти аллуїа. иже
творатъ латыни w первыа нли великаго поста. до великыа соуботы
не пою. аллуїа. въ стоую великоую соботоу вынесше схороненыи кртъ

---

(1) пѣрвыа недѣли великаго поста.

(2) в великїи пóстъ. ѧцкаа оубо земла.

ѡ олтарѣ (1) глашаютъ аллуїа, и на многы часы вопию вси. и се твор҃ят кромѣ цр҃ковнаго преданїа. Проклинаю и еще латынское лицѣмѣрїе. ѡ нартанїи того же чтнаго крта еже латыни творятъ входяще во цр҃ковь, идѣ ѡбразъ стыхъ написаны соутъ, и тѣхъ не цѣлоуютъ. но приклѧкнѹвше единою ногою, и много празнословивше и шепчюще. и потомъ крта на земли двѣма перстома начертавьше, и его цѣловавше востаютъ. и паки попираютъ ногами своими. и тако попирателїе крта павлаютсѧ. Проклинаю хо(ѱ)лаци Прътоую Прчтвю Бцѹ нашоу соущоую истиннѹ Бцоу! еже латыни не глютъ Бцоу. притворене же творятъ чтити тоую. токмо просто глютъ стаѧ Маріа. и тако зовоуще, несторіанскоую. и іаковитсскою ересь мрѣстноующе. и тѣ подобатсѧ, да кждоу прóклѧти, ѡбрицающеисѧ и превращающе истиннаѧ и животнаѧ словеса еуаскаѧ и ѣпльскаѧ словеса. на своѥ ересическоѥ соуемрѣное мрованїе. Проклинаю непокланяющисѧ и не возающи стым иконамъ достоиньꙗ чти, и стым чодотворнымъ моущемъ Бжїимъ оугодникомъ. нѣцїи же латынѣ, не токмо не поклонаютсѧ стѣмъ иконамъ. но ни въ цр҃кви не пишоу ихъ, развѣ единаго распатїа Хва, и то не пишѹ шаровны оустроенїемъ. но токмо въ единомъ древѣ, или въ камени изваянномъ творятъ, а идѣже обрѣтаѣтсѧ оу нихъ написано на иконѣ распатїе Хва шаровиднымъ оустроенїемъ. и то странно и не оумѣнно и превращено виситъ непоподобно и длани пригвожены, а персты нераспростерты но жаты. подножекъ оу крта пишоу взпрмъ, и вовѣ Хвы нѣти единъ гвоздь вонзенъ. Проклинаю латынское невѣрїе. ѥже стѣ и великы ѡцъ же, и архиерен всѣленскы оучтлеи. Василїа ве-

(1) Требн. 1651 г. ѥгоже показоующе людемъ внезапѹ великимъ воплемъ возглашаютъ.

ликаго Григорїа Богослова, Іиѡа злаустаго к прочимъ стымъ непричитаютъ. и ѡнѡ оученїа и не приемлютъ. і ина многа творятъ нѣкаа, чюжа благочестїю, ихже неудобь подробноу исчести. Проклинаю Богомъ ненавѣдимоую блоудолюбнаго ѡбраза прелесть. душегоубителны ереси помраченныа, иже ѡстригати брадоу и еиже бысть началникъ безаконны римскыи папа Петръ гоугливыи. въ црѣхъ же тоа ереси началникъ, гноеименитыи Коньстантинъ коваливъ иконоборець. и в тои ереси прочїи римстїи папы погразоша. і вси латынстїи епкпи. и попове мнозии же и мирстїи члцы оумомъ погыбивше. и нипадоша в таковое прокаженіе. лица своего погоубиша добротоу бгосозданнаго имъ ѡбраза. ею же добротою оукраси Бгъ чка по своемоу ѡбразоу и по подобїю. окаани же латыни въ ереси многы впадоша. и на сты икона писанны Бжїю ѡбразоу и сты его оугодникъ ни поклонаютса ни почитаю. к сим же и своего благоѡбразїа ненавидя, и роугаютса емоу. и проказатъ лице подобїа своего иже Бжїима роукама сотвореннаго. и таковаго благодѣланна благолѣпїа недастъ имъ диволъ ни видѣти. но всегда; поѡщряетъ ихъ остроугати брады своа, и оусы притинати. постригалы, и бритвами. еще же злѣише творятъ, яко своими зоубы власы брады своеа оукоусываютъ. и оусы. самомце подобающеса. его недѣахоу ни въ древнем законѣ даннѣмь ѡ Нѣ Моисею. и внѡи благти никтоже того не творяще совращенїа преже реченны еретикъ. Проклинаю послѣдоующи манихеискои ереси еже латыни, творя. бра содѣваюши, вдавь свою дщерь сынови нѣчьемъ в женоу, и ѡтоудѣ пакы пріемлетъ свата своего дщерь за сна своего или за брата, или за иного сродника. а два брата двѣ сестрѣ пріимаютъ себѣ женѣ. а оу иного оумерши женѣ: поимаетъ себѣ въ женѣ сестроу оумершїа жены своеа. Проклинаю вса латынскаа заповѣданїа и ѡбдержанїа і

wбычаа, паже творатъ кромѣ праславны(1) цркввны преданїи, и паже дѣиствоют оумершимь погрѣванїа. егда очни преставится єпкъ. и погрѣбаютъ его, wсмь днїи, и вси сщїи. и не в предѣлѣ томь пришеше погребаютъ его. не полагают же емоу на персехъ роукъ его крстawбразно пако подобаетъ. но долѹ при бедрехъ простираю. а wчи, и оуши. и ноздри, и оуста запечатлѣютъ воскомъ. таковаа же и мирскымъ чакомъ сотвораю мертвецемъ. Проклинаю вса єгопротивныа и кобы. навыкшїи всакомоу волхованїю, и wбаванїю и ворожбамъ. и глоумны позоромъ и баснемъ, и чародѣанїю, иже тѣми wбѣщаваютса и пакостити и ползовати чакы. си оубо проклинающю ми вса латынскыа ереси, и ересеначалникы и зеленникы. и потворителнаа потворникы. и звѣздословїю внимающи. сх сими же и вси еретицы. да боудѧтъ прокляты. Проклинаю. (2) и новѣйшаго иже в латынскы страна злѣишаго престоупника. єгосгоуднаго законоучителя. втораго антихристова пртчю. wкаанаго лютора, мартина именземa. лютѣишаго иноверца. цркванаго wметника. и разорителя. и всакыа єгодати лишенаго. иже многыа страны латынскыа своим скверножителствомъ погрузив въ глоубинѣ прелести своего безаконнаго начинанїа. и всѣ (3) таковыхъ прелщенїи, и всакаго еретическаго моудрованїа. и всакого злаго и wбычаа, паже здѣ глаголаа. и всѣ єгомерскы дѣлъ ихъ. и прочи ины ересеи павленны. и всѣхъ си wрицаюса, и wвращаюса. и гноушаюса, і wню ихъ проклинаю и wплюваю, и всѣ единомоурены помощникъ и. и прила-

(1) православныхъ.

(2) Въ Требникѣ 1651 года этихъ анаѳематизмовъ нѣтъ, но вмѣсто ихъ находятся особыя анаѳематствованія, составляющія цѣлую главу (л. 602).

(3) Окончаніе имѣется и въ Требникѣ 1651 г. л. 605, 606.

гающихся имъ и хвалящи ихъ. и сопричитаюся Хоу, вѣрою во единаго Бга Ѻц̃а вседержителя, весь до конца. и тако вѣрою и исповѣдою сто́ю и единосоущною Трцоу истинною любовію. и всею дшею моею, и всѣмь сердцемь моимь. и всѣмь помышленіемь моимъ. не имьи всевѣ никоего лоукавства. и тако покораюся. и прилагаюся благочестиво преданію сты wцъ, и право исправльшихъ слово истинноѥ иже на всѣхъ сты седми соборе вселе́нскы, и помѣстны. и тако причитаюся стѣи а҃пльстѣи цркви единомоурею со всѣми правовѣрными дшевное тѣлѣніе имѣа требоуа совершенно сты истины крещеніемъ wчищенїа. w всакы латы́нскы совершенїи еретическыхъ wскверненїи. и всакы прегрѣшїи плоскы и дшевны. еще же желаю со страхомь и трепетомь и радостію срчною причастникь быти сты и животворащи та́инъ, прчтаго тѣла и крови Ха Бга нашего, тако да боудет ми ко wчищенїе дши и тѣлоу моемоу и до кончины живота моего в наслѣдіе живота вѣчнаго и цр҃ствїа нбнаго. мл҃твами прчтыа Влчцы нашеѧ Бц̃а. прнодвы Мр҃їа. и всѣхъ сты иже w вѣка боугодивши. а҃минь.

## VIII.

(По ркп. М. Синод. библ. 1477 г. № 455).

*Κανωνάριον τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου τοῦ νηστευτοῦ, ἔχων περὶ ἐξαγορεύσεως τῶν ἐξομολογουμένων τὰ ἑαυτῶν ἁμαρτήματα τοῦ πνευματικοῦ αὐτῶν πατρᾶσι, καὶ πῶς δεῖ τούτοις κανωνίζειν.*

*Οὗτος μαθητὴς καὶ νηστευτὴς ἐχρημάτησε τοῦ ἁγίου Βασιλείου καὶ ἔχει ἐπώνυμον τὸ τέκνον τῆς ὑπακοῆς, ἐπέκρατει δὲ συνηθεία, καὶ ἐκυροῦτο μετὰ τοῦ τοιούτου κανωναρίου κανωνίζειν, καθὼς καὶ ἐν τῷ τελευταίῳ κεφαλαίῳ τῶν ἐρωτήσεων τῶν ἁγιορήτων μοναχῶν πρὸς τὸν πατριάρχην μετὰ τῶν ἄλλων κεφαλαίων καὶ τοῦτο εὑρήσεις.*

*Δεῖ τὸν ἐξομολογούμενον ἄνθρωπον κρύφια πταίσματα τῷ πνευματικῷ αὐτοῦ πατρὶ, μὴ ὡς ἀνθρώπῳ, ἀλλὰ ὡς αὐτῷ τῷ Θεῷ ἐξομολογεῖσθαι, ὡς παρ' αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ λαμβάνων καὶ τὴν συγχώρησιν, ἤγουν λύσιν τῶν σφαλμάτων.*

*Δεῖ τὸν τὰς ἐξομολογήσεις ἀναδεχόμενον μὴ ὡς ἑτέρῳ, ἀλλ' ὡς τὰς ἑαυτοῦ ἀναδέχεσθαι ἁμαρτίας, καὶ αὐτὸν ἐνέαυτὸν ἀναπιθέναι.*

*Δεῖ τὸν δεχόμενον τὴν ἐξομολόγησιν, μὴ εἰς ὄγκον, μὴ δὲ εἰς πλῆθος βλέπειν ἁμαρτημάτων, κἂν ὑπὲρ φύ-*

σιν εἰσὶ τὰ ἁμαρτήματα, ἀλλ' εἰς μόνην ἀναφορᾶν τὴν τοῦ Θεοῦ εὐσπλαγχνίαν· τὸν ἐξομολογούμενον δὲ πεπιστευμένον εἶναι, ὅτι ὡς ὁ νηπτὴρ ὑποδέχεται τὸν ῥύπον τοῦ νηπτομένου, οὕτω καὶ αὐτὸν σαφῶς εἰδέναι ὁ τὴν ἐξομολόγησιν αὐτοῦ ἀναδεχόμενος τὰ τούτου ὑποδέχεται καὶ βαστάζει βάρη.

## Πῶς δεῖ ἐξομολογεῖσθαι κρύφια πταίσματα ἢ τὰ φανερὰ σφάλματα.

Χρὴ τὸν ἀναδεχόμενον λαμβάνειν τὸν ἐξομολογούμενον καὶ ἱστᾶν ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, εἰ δὲ οὐκ ἔστιν ἐκκλησία, εἰς καθαρὸν τόπον καὶ ἀναχεχωρισμένον καὶ ἥσυχον, καὶ συνεύχεσθαι μετ' αὐτοῦ καὶ λέγειν, τὸ τρισάγιον, τὸ Πανάγια Τριάς, τό Πάτερ ἡμῶν, καὶ τὸν πεντηκοστόν, καὶ τὸν, Ὁ Θεὸς εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόσχες, καὶ τὸν λ', ἐπὶ σοι Κύριε ἤλπισα, Κύριε ἐλέησον ν', μετάνοιαν ν'. Μετὰ τούτων ἀποθλεπάζει αὐτοῦ τὴν κεφαλήν, εἰ καὶ ὁ τὸ διάδημα φορῶν ἐστιν, εἰ δὲ γυνή, οὐ, εἰ δὲ ἀββᾶς ἐπάνω τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ τὸ αὐτοῦ βαλεῖν κουκούλιον, καὶ ῥίπτειν αὐτὸν ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ κάτω κείμενον τὸν ἐξομολογούμενον, λέγειν οὕτως· ἐξομολογοῦμαί σοι, Κύριε ὁ Θεὸς, (ποιητὰ) τοῦ οὐρανοῦ καὶ τῆς γῆς, πάντα τὰ κρυπτὰ τῆς καρδίας μου. Καὶ μετὰ τὸ εἰπεῖν τὸν λόγον, ἀνιστᾶν αὐτὸν καὶ ἱστᾶν εἰς ἓν μέρος τοῦ θυσιαστηρίου, ἢ τοῦ οἱοδήποτε καθαροῦ τόπου ὡς εἴρηται, καὶ τοῦ ἀναδόχου πλησίον αὐτοῦ ἱστασθαι ἐκ τοῦ ἑτέρου μέρους, καὶ ἐπερωτᾶν αὐτὸν ἐν πάσῃ ἱλαρότητι, εἰ δυνατὸν καὶ καταφιλεῖν αὐτὸν, καὶ τὰς χεῖρας αὐτοῦ εἰς τὸν αὐχένα αὐτοῦ ἐπιτίθησι, καὶ ἁπλῶς ἀγωνίζεται, καὶ

παραλαλεῖ αὐτὸν ἐν μαλακοῖς λόγοις, ὥστε θαῤῥῆσαι καὶ ἀποστολμῆσαι τὸν ἐξομολογούμενον, καὶ πάντα εἰπεῖν ἁπλῶς καὶ ἀδιαστρόπως, καὶ ὡς οἰκεῖαν ψυχὴν σπουδάζειν ἑλκῦσαι καὶ ἀνεγῆραι, εἰ δυνατὸν ἐξημερουῦν αὐτὸν καὶ οἰκειοῦσθαι, καὶ μᾶλλον εἰ ὁρᾷ αὐτὸν ἀπὸ δέους, ἢ λύπης καὶ αἰσχύνης καταχυριευόμενον, λέγει οὕτως.

Πῶς σου κῦρε ἀδελφὲ, ἢ τέκνον, ἢ κυρᾶ, ἢ ἀδελφὴ, ἐν πρώτοις ἐφθάρη ἡ σὴ παρθενία διὰ πορνείας, ἢ διὰ νομίμου γάμου γυναικὸς, διὰ μαλακίας, ἢ τινὸς τῶν παρὰ φύσιν. εἰς πόσας ἔπεσας γηναῖκας, καὶ πρὸ τοῦ λαβεῖν γυναῖκα, ἢ ἔχων γυναῖκα, ἢ μετὰ τὸ χηρεῦσαι πολλάκις, καὶ εἴπερ εἶσιν ἐξ αὐτῶν δοῦλαι, ἢ χῆραι, καὶ πόσαι δοῦλαι, καὶ πόσαι ὕπανδροι, καὶ πόσαι μονάστριαι, καὶ εἰ ἄρα μεγαλόσχημαι, ἢ μικρόσχημαι· αἱ γὰρ μικροσχημαι, ὡς πόρναι κρίνονται, αἱ δὲ μεγαλόσχημαι, ὡς ὕπανδροι· ὡσαύτως καὶ πόσαι πόρναι καὶ πόσαι παρθέναι.

Ταῦτα δὲ ἐν πρώτοις χρὴ τὸν ἀναδεχόμενον, ἐρωτᾷν τὸν ἐξομολογούμενον, καί τι ὅλον εἰς πόσας ὁμοῦ περιέπεσεν, ὁ ἀριθμὸς μὲν ὑπὲρ πάντα ζητεῖται, καὶ αἱ διαφοραὶ τῶν προσώπων· δοῦλαι, πόρναι, ὕπανδροι, χῆραι, παρθένοι, μονάστριαι, ἱερωμέναι, καὶ διαχόνησαι. Ὅταν ταῦτα πάντα ἐρωτήσῃς, ἐρώτα καὶ περὶ ἀρενοκοιτείας, ἔχει δὲ αὕτη διαφοράς, ἄλλο γὰρ τὸ παθεῖν παῤ ἄλλου τὸ κουφότερον, καὶ ἄλλο τὸ ποιῆσαι, ὅ καὶ βαρύτερον καὶ δεινότερον· Καὶ εἰ εἴπῃ τί τοιοῦτον; ἐρωτᾷ αὐτὸν εἰς τὰ παραφύσιν, καὶ πόσον ἐχρόνησεν εἰς τὸ πάθος; μίαν ἢ δευτέραν, ἢ πολλάκις, καὶ εἰ ἔχων γυναῖκαν ἔπεσεν εἰς τὸ παρὰ

φύσιν, ἢ οὐ, καὶ ὑπὸ τριάκοντα χρόνων τῆς ἡλικίας αὐτοῦ, ἢ μετὰ ταῦτα, καὶ εἰ ἔπεσεν εἰς κτῆνος, εἰς οἷον γὰρ ἔπεσε κτῆνος; τὸ αὐτό ἐστι, καὶ εἰ ἔπεσεν εἰς μαλακίαν, αὕτη δὲ διαφορὰς ἔχει δύο ἢ διὰ τῆς χειρὸς τῆς ἰδίας, ἢ διὰ χειρὸς ἑτέρου, ὡς οἱ ἄρχοντες ἐλεεινῶς τοῦτο ποιοῦσι σὺν ἑαυτοῖς καὶ ἑτέροις ἀπώλεσαν τοὺς ἐξ αὐτῶν μανθάνοντας τὸ τοιοῦτον μῖσος. Εἶτα ἐρωτᾷ καὶ περὶ αἱμοῤῥοΐσης, ἥτις πολύτροπός ἐστι καὶ πολυμάγκανος, οὐ μία γάρ, ἢ δύο ἢ τρεῖς, ἀλλὰ πολλαὶ καὶ διάφοραι, αἱ διαφοραὶ ταύτης· ἄλλο μέν, τὸ εἰς δύο ἀδελφὰς πεσεῖν ἐκ πατρὸς καὶ μητρός, καὶ ἕτερον εἰς ἐξ ἀδελφήν, ἄλλο τὸ εἰς νύμφην, καὶ ἄλλο τὸ εἰς πενθεράν, ἄλλο τὸ εἰς μητρυιάν, ἢ τινὰς τῶν τοῦ πατρὸς παλλακῶν, φθάνουσι δέ τινες καὶ ἕως τῶν ἰδίων μητρῶν, ἄλλο τὸ ἰδίαν συντέκνησαν, καὶ ἄλλο τὸ εἰς ἣν ἐδέξατο θυγατέραν εἰς τὸ ἅγιον βάπτισμα, φθάνουσι δέ τινες καὶ ἕως τὰς γυναῖκας ἀνδρομανεῖσαι, τινὲς δὲ καὶ ἕως τῶν ἰδίων κυνῶν, τὸ ἀθέμιτον τοῦτο ἔργον ἐπέλεσαν, Εἶτα ἐρωτᾷ αὐτὸν καὶ περὶ φόνου, καὶ κλεψιμαίου, καὶ ἀρνήσεως, λογαρίου, καὶ ὅταν πάντα φανερωθῶσιν, ἤτοι ἐρωτηθῶσι, καὶ εἴπῃ ὁ ἐξομολογούμενος ἓν ἐξ αὐτῶν, ἢ δύο, ἢ τρία, ἢ καὶ ὅλα, ἐνέτυχε γάρ τινας καὶ εἰς τὰ ὅλα συμβῆσθαι, δίπτειν αὐτὸν πάλιν ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ κεμένου αὐτοῦ, ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην.

Ὀφείλει δὲ ὁ ἀναδεχόμενος καθ' ἕνα ἕκαστον ἁμάρτημα, λέγειν τοῦ ἐξομολογουμένου· ὁ Θεὸς συγχωρήσει σοι, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Κύριε ἐλέησον; Ὁ Θεὸς, συγχωρήσας τῷ προφήτῃ Δαβὶδ διὰ τοῦ προ-

φήτου Νάθαν τὰ ἴδια κακὰ ὡς ὁμολογήσαντι, καὶ Πέτρου τὴν ἄρνησιν, κλαύσαντα ἰσχυρῶς, καὶ πόρνην δακρύσασαν ἐπὶ τοῖς ἀχράντοις σου ποσὶ, καὶ τελώνην καὶ ἄσωτον, ὁ εἰπὼν ἐξομολογεῖσθε ἀλλήλοις, καὶ ἄν ὁμολογοῦμεν τὰς ἁμαρτίας ἡμῶν ἔμπροσθεν τῶν ἀνθρώπων, ὡς Χριστὸς καὶ δίκαιος; ἵνα ἀφῇσῃ ἡμῖν πάντα, καὶ καθαρίσει ἡμᾶς ἀπὸ πάσης ἁμαρτίας, αὐτὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς συγχωρῆσαί σου ἅπαντα πνευματικὸν ἡμῖν τέκνον, ὅσα ὡς ἄνθρωπος ἥμαρτες, καὶ ὅσα νῦν ἐνώπιον αὐτοῦ ἐξομολογήσω τῇ ἐμῇ ἐλαχιστότητι καὶ ἀναξιότητι, καὶ ἐν τῷ νῦν αἰῶνι καὶ ἐν τῷ μέλλοντι ἄξιόν σε παραστῆσαι καὶ ἀκατάκριτον τῷ ἀδεκάστῳ αὐτοῦ βήματι, καὶ συναριθμῶν μετὰ πάντων τῶν ἀπ' αἰῶνος εὐαρεστησάντων αὐτῷ, ὁ ὢν εὐλογητὸς εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. ἀμήν. Εἶτα ἐγείρειν αὐτὸν, καὶ σκεπάζειν, καὶ συγκαθέζεσθαι μετ' αὐτοῦ, καὶ ἐρωτᾶν αὐτὸν οἵαν ἰσχύει φυλάξαι ἐντολὴν, οὐ γὰρ ὃ θέλει ἐπιτιμεῖν ἐπιτίμιον· ὀφείλῃ διδόναι ὁ ἀνάδοχος, οὐδὲ ὃ πρέπει καὶ ἀπεστεῖ ὁ τῶν πταισμάτων, ἢ τοῦ πταίσματος κανὼν, ἀλλ' ὃ φυλάξαι προαιρεῖται ὁ ἐπιτιμώμενος, τάχα δὲ καὶ πρὸς τὴν δύναμιν καὶ φύσιν, καὶ θερμὴν προθυμίαν αὐτοῦ, διδόναι τὸ ἐπιτίμιον.

Εἶθ' οὕτως λέγει αὐτῷ, ἐντολὴν ἔχεις, ἀδελφὲ, ἀπὸ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν, ἵνα ὅτι ἀπὸ τοῦ νῦν μὴ ποιήσεις πονηρὸν, ἐν χαρᾷ τῆς ψυχῆς σου καὶ μετὰ προθυμίας, ἔρχει ἐξομολογούμενός μοι αὐτὰ ὅπου ἄν εἰμὶ, εἰ δὲ οὐ δύνασαι πρός με ἐλθεῖν, ἵνα μοι γράψῃς ἅπαντα. Τοῦ δὲ ἀδελφοῦ ἀναχωρεῖν μέλλοντος, ἐκτείνας ὁ

ἀνάδοχος τὰς χεῖρας αὐτοῦ πρός τὸν Θεὸν, λέγει τὴν εὐχὴν ταυτην· Κύριος ὁ Θεὸς ἄδελφε, βοηθῆσαί μοι, εἰς τὸ ἀποκερδῆσαι τὴν ψυχήν σου, καὶ ἐξελέσθαι αὐτὴν τῆς μερίδος τοῦ πονηροῦ, καὶ καταξιῶσαί σε εἰς τὸν κλῆρον τῶν δικαίων εἰσελθεῖν, τῶν ἀπ' αἰῶνος αὐτῷ εὐαρεστησάντων, ὅτι αὐτῷ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν. Τὸ τρισάγιον. Τὸ Παναγία Τριὰς. Τὸ Πάτερ ἡμῶν. Οτι σοῦ ἐστὶν. Κύριε ἐλέησον ιβ. Καὶ ἀπολύει αὐτόν.

## IX.

### Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου ἐλαίου.

(По рукописи М. Синод. библіотеки XIV в. № 279).

*Συναχθέντες ἑπτὰ ἱερεῖς ἐν ἐκκλησίᾳ ἢ ἐν οἴκῳ, εὐλογοῦντος τοῦ πρώτου ἱερέως, ψάλλουσι. Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν, τὸ Κύριε ἐλέησον ἰβ, Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ', εἶτα ὁ ν' Ἐλέησόν με ὁ Θεὸς, καὶ Τὸ Πιστεύω εἰς ἕνα Θεόν. Ψαλλομένων τούτων, τίθησι τετραπόδιον, ἐπάνω δὲ αὐτοῦ πινάκιον μετὰ σίτου καὶ ἄνωθεν τούτου κανδήλα κενή. Εἶτα βάλλει ἔλαιον ὁ πρωτοπαπὰς ἐν τῇ κανδήλῃ, ἔπειτα καὶ οἱ λοιποὶ ἱερεῖς βάλλουσιν ἔλαιον ἐν τῇ κανδήλῃ καὶ ἀναγινώσκουσι τὴν εὐχὴν ταύτην. Κύριε, ὁ ἐν τῷ ἐλέει καὶ τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἰώμενος πάντα τὰ πάθη τῶν ψυχῶν...* (Ευχολ. Goar. pag. 413).

*Μετὰ δὲ τὸ βαλεῖν πάντας τὸ ἔλαιον, ἄρχονται ψάλλειν τὰ τροπάρια ταῦτα. Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἐλέησον ἡμᾶς... Κύριε ἐλέησον ἡμας... Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην... Πολλὰ τὰ πλήθη τῶν ἐμῶν Θεοτόκε πταισμάτων... Εἶθ' οὕτως τὰ ἀπολυτίκια τῆς ἑυδόμαδος ἐπισημοτέρων τε ἁγίων ἱεραρχῶν καὶ μαρτύρων καὶ εὐθέως λέγει ὁ διάκονος· Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης, Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης τοῦ... Ὑπὲρ τῶν εὐσεβεστάτων... Ὑπὲρ τοῦ συμπολεμῆσαι., Ὑπὲρ τῆς πόλεως ταύτης... Ὑπὲρ εὐκρασίας*

ἀέρων..., Ὑπὲρ πλεόντων ὁδοιπορούντων... Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμᾶς... Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, ἐλέησον... Τῆς παναγίας ἀχράντου... Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα...

Τὰ ἀντίφωνα· Ἀγαθὸν τὸ ἐξομολογεῖσθαι... Τοῦ ἀναγγέλλειν τὸ πρωὶ τὸ ἔλεος σου... Ὅτι εὐθὺς Κύριος ὁ Θεὸς ἡμῶν.... Ὁ τρίτος ἱερεύς· Ἔτι καὶ ἔτι ἐν εἰρήνῃ .. Ἀντιλαβοῦ, σῶσον... Τῆς παναγίας ἀχράντου... Καὶ ἐκφωνεῖ ὁ δεύτερος ἱερεὺς· Ὅτι σον τὸ κράτος...

Ἀντίφωνον β'. Ὁ Κύριος ἐβασίλευσεν... Καὶ γὰρ ἐστερέωσε... Τὰ μαρτύριά σου ... Δοξα καὶ νῦν... Ὁ μονογενὴς Υἱός... Ὁ δ' ἱερεὺς λέγει· Ἔτι καὶ ἔτι ἐν εἰρήνῃ... Καὶ ἐκφωνεῖ ὁ γ' ἱερεύς. Ὅτι ἀγαθὸς καὶ φιλάνθρωπος"...

Εἶτα τὸ ἀντίφωνον τῆς εἰσόδου. Καὶ εἰσοδεύων ὁ α' ἱερεὺς, ψάλλουσι τὸ Δεῦτε ἀγαλλιασώμεθα τῷ Κυρίῳ ... Στιχος. Προφθάσωμεν τὸ πρόσωπον αυτοῦ.. Στίχος. Ὅτι Θεὸς μέγας Κύριος καὶ βασιλεὺς μέγας.. Στίχος. Ὅτι ἐν τῇ χειρὶ αὐτοῦ τὰ πέρατα τῆς γῆς... Στίχος. Ὅτι αὐτοῦ ἐστὶν ἡ θάλασσα... Ἐκφωνεῖ ὁ ἁ ἱερεὺς· Δεῦτε προσκυνήσωμεν... σῶσον ἡμᾶς Υἱὲ Θεοῦ ὁ ἐν ἁγίοις θαυμαστὸς.. Εἶθ' οὕτως τὰ κοντάκια τῶν τῆς ἑυδομάδος ἁγίων καὶ τῶν προγραφέντων ἐπισήμων ἁγίων Ὁ ἱερεὺς ἐκφωνεῖ· Ὅτι ἅγιος εἶ ὁ Θεὸς.. Καὶ εὐθὺς. Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε, ἡ ὁ τρισάγιος ὕμνος.

Εἶτα λέγει ὁ πρῶτος ιέρευς. Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσιν, σοφία. Προκείμενον ἦχος δ'. Ὁ ποιῶν τοὺς ἀγγέλους αὐτοῦ πνεύματα... Στίχος. Εὐλόγει ἡ ψυχή μου τὸν Κύριον. Σοφία. Πρὸς Ἑβραίους... Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοὶ, εἰ ὁ δι' ἀγγέλων λαληθεὶς λόγος ἐγενετο βέβαιος καὶ πᾶσα παράβασις...

Τέλος.

Τὸν ἀρχηγὸν τῆς σωτηρίας ἡμῶν διὰ παθημάτων τελειῶσαι.

Εἰρήνη σοι. Σοφία. Ἀλληλούια. Ψαλμὸς τῷ Δαυίδ. Προσχωμεν. Ἀλληλουάριον ἦχος ά. Αἰνεῖτε τὸν Κύριον πάντες. Σοφία ὀρθοὶ, ἀκούσωμεν τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου.. Ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν.

Εἶπεν ὁ Κύριος τοῖς ἑαυτοῦ μαθηταῖς· ὁ ἀκούων ὑμῶν, ἐμοῦ ἀκούει...

Τέλος.

Ναὶ ὁ πατὴρ ὅτι οὕτως ἐγένετο εὐδοκία ἔμπροσθεν σου.

Εἴπωμεν, πάντες.. Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους, ὑγείας, σωτηρίας καὶ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν τῶν εὐσεβεστάτων καὶ φιλοχρίστων βασιλέων ἡμῶν.. Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην ὁ ἱερεὺς ἐπάνω τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ μεγαλοφώνως.

Γένοιτο Κύριε τὸ ἔλαιον τοῦτο ἔλαιον (1) ἀγαλλιάσεως πνεύματος ἁγίου, ἔλαιον ἁγιασμοῦ, ἔνδυμα βασιλικόν, θώραξ δυνάμεως, σφραγὶς (2) ἀνεπιβούλευτος, ἀγαλλίαμα καρδίας, εὐφροσύνη αἰώνιος, πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας ἀποτρόπαιον (3), ἵνα ὁ ἐκ τούτου

---

(1) Въ ркп. Румянц. Муз., № 198, словъ· ф. 122, ἔλαιον ἀγαλλιάσεως Πνεύματος ἁγίου—нѣтъ.

(2) Нѣтъ слова. σφραγὶς, а прямо παση διαβολικῆς ἐνεργείας ἀνεπιβούλευτον.. к. т. а.

(3) Этого слова нѣтъ.

χριόμενος (1) πανευσεβέστατος βασιλεὺς ἡμῶν, Ἰωάννης (2), τῷ τῆς ἀναγεννήσεως ἐλαίῳ τῆς ἐναντίας τῶν δαιμόνων δυνάμεως γένηται ἀντίπαλος, ἐκλάμψει δὲ ὡς φαεινὸς ἀστὴρ ἐν ταῖς λαμπρότησι τῶν ἁγίων σου ἐν τοῖς οὐρανοῖς, μὴ ἔχων σπῖλον τινὰ, ἢ ῥυτίδα, ἢ τι τῶν τοιούτων, ἀλλ' εἰσδεχθείη εἰς τὰς ἁγίας σου ἀναπαύσεις, δοξάμενος τὸ βραβεῖον τῆς ἄνω κλήσεως ἐν ἐλέει καὶ οἰκτιρμοῖς. Χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ μεθ' οὗ εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Ἀμήν.

Καὶ χρίων ὁ ἱερεὺς αὐτὸν ὡς ἔθος διὰ τοῦ ἁγίου ἐλαίου, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην ἐπὶ τῆς κεφαλῆς αὐτου,

---

(1) Οἱ ἐκ τουτο χριόμενοι ὡς ἐν τῷ τῆς ἀναγεννήσεως ἐλαίῳ ἀφόβως ἄῤῥωνται, ἐκλάμποντες ὡς οἱ ἀστέρες τοῦ οὐρανοῦ τῇ φαιδρότητι, μὴ ἔχοντες σπῖλον ἢ ῥυτίδα, καὶ δεχθῶσιν εἰς τὰς αἰωνίους καταπαύσεις, καὶ δέξωνται τὸ βραβεῖον τῆς ἄνω κλήσεως χάριτι καὶ φιλανθρωπίᾳ τοῦ μονογενοῦ σου Υἱοῦ μεθ' οὗ εὐλογητὸς εἶ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου πνευματι νῦν καὶ ἀεὶ...

(2) Упоминаемый царь Іоаннъ есть никто иной, какъ императоръ Іоаннъ Кантакузенъ (XIV в.), владѣлецъ настоящей рукописи, какъ это можно видѣть изъ слѣдующей приписки въ концѣ чина: Ἰοάννου τοῦ εὐσεβεστάτου βασίλεως καὶ αὐτοκράτορος Ῥωμαίων, τοῦ Καντακουζίνου τάκτικον σὺν Θεῷ ἁγίῳ. Быть можетъ, что настоящая рукопись есть автографъ названнаго императора, который подъ конецъ своей жизни оставилъ престолъ и постригся въ монахи съ именемъ Іосафа (Iohan. Cantacuz. Histor. l. IV c. 42) и который, какъ свидѣтельствуетъ извѣстный путешественникъ по Аѳону (1744 г.) г. Барскій, оставилъ нѣсколько рукописей, написанныхъ собственною рукою и хранящихся нынѣ въ библіотекѣ ватопедскаго монастыря (стр. 803. Истор. Обзоръ пѣснопѣвцевъ греч. церкв. Филар. стр. 419 прим.) Настоящій чинъ елеосвященія отличается отъ другихъ чиновъ елеосвященія тѣмъ, что нѣкоторыя молитвы написаны отъ лица императора Іоанна и повторяютъ его имя. Такъ какъ въ древности елеосвященіе совершалось и надъ здоровыми людьми, то, вѣроятно, оно совершалось, по этому тактикону, и надъ императоромъ Іоанномъ Кантакузеномъ, имя котораго и читается въ молитвахъ.

ἦν καὶ οἱ λοιποὶ ἱερεῖς χρίοντες λέγουσι. *Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων..... ἴασαι καὶ τὸν δοῦλον σου τὸν πανευσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννης ἐκ τῆς περιεχούσης αὐτὸν σωματικῆς καὶ ψυχικῆς ἀσθενείας καὶ ζωοποίησον αὐτὸν κατὰ τὸ σὸν εὐάρεστον, ἵνα καὶ τὴν ὀφειλομένην σοι εὐχαριστίαν ἐν ἀγαθοεργίᾳ ἀποπληροῖ πρεσβείας τῆς πανυπερευδόξου Δεσποίνης ἡμῶν Θεοτόκου..... τῶν ἁγίων καὶ πανευφήμων ἀποστόλων, τῶν ἁγίων καὶ θαυματουργῶν ἀναργύρων Κοσμᾶ καὶ Δαμιανοῦ, Κύρου καὶ Ἰωάννου, Σαμψὼν καὶ Διομήδους, Θαλιλαίου καὶ Τρύφωνος καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων. Ὅτι σὺ εἶ ἡ πηγὴ...* (Confer. *Ευχολογ.* Goar. pag. 417).

*Εἶτα χρίει αὐτὸν τῷ ἁγίῳ ἐλαίῳ εἴς τε τὸ μέτωπον, τοὺς ὀφθαλμοὺς τοὺς μήνιγγας καὶ τὸ στῆθος οὺν ταῖς χερσίν. Εἶτα λέγει ὁ δεύτερος ἱερεύς. Πρόσχωμεν.... Προάξεων τῶν ἀποστόλων.*

*Ἐν ταῖς ἡμέραις ἐκείναις ὡς ἐπλήρου ὁ Ἰωάννης τὸν δρόμον ἔλεγε τίνα με ὑπονοεῖτε εἶναι οὐκ εἰμὶ ἐγὼ, ἀλλ' ἰδοὺ ἔρχεται μετ' ἐμὲ, οὗ οὐκ εἰμὶ ἄξιος τὸ ὑπόδημα τῶν ποδῶν λῦσαι.*

*Τέλος.*

*Ὅτι ταύτην ὁ Θεὸς ἐκ πεπλήρωκε τοῖς τέκνοις αὐτῶν ὑμῖν ἀναστήσας Ἰησοῦν.*

*Ἀλληλούια. Ψαλμὸς τῷ Δαβίδ. Ἀλληλουάριον ἦχος δ'. Δίκαιος ὡς φοίνιξ ἀνθήσει.*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ βλέπει ὁ Ιωάννης τὸν Ἰησοῦν ἐρχόμενον πρὸς αὐτὸν καὶ λέγει· ἴδε ὁ ἀμνὸς τοῦ Θεοῦ ὁ αἴρων τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου.*

*Τέλος.*

*Καγὼ ἐώρακα καὶ μεμαρτύρηκα, ὅτι οὗτος ἐστὶν ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ.*

*Εἴπωμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους..*

*Καὶ λέγει τὴν εὐχήν ταύτην. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ὁ Θεός ὁ μέγας καὶ θαυμαστὸς, ὁ ὑπὸ πάσης κτήσεως προσκυνούμενος ὁ τῆς σοφίας πηγή..... εἰσάκουσον ἡμῶν τῶν ἀναξίων δούλων σου, καὶ κατάπεμψον ἐπὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν πανευσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννης, τὰ τῆς σῆς δωρεοῖς ἰάματα παρεχόμενος αὐτῷ. καὶ τὴν τῶν ἁμαρτημάτων ἄφεσιν ἐν τῷ πλήθει τοῦ ἐλέους σου πρεσβείαις τῆς ἀχράντου Θεοτόκου, τῶν τιμίων ἀρχαγγέλων, τῶν σοφῶν σου μαθητῶν καὶ ἀποστόλων, τῶν θαυματουργῶν ἀναργύρων Κοσμᾶ καὶ Δαμιανοῦ, Κύρου καὶ Ἰωάννου καὶ πάντων σοὺ τῶν ἁγίων.* (Conf. *Ευχολ.* Goar. pag. 418).

*Καὶ χρίει αὐτόν τῷ ἁγιῷ ἐλαίῳ, προεἰπὼν τὴν συνήθη εὐχὴν ταύτην. Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων... Εἶθ' οὕτως λέγει ὁ τρίτος ἱερεύς. Προσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσι. Σοφία. Ὠδὴ τῆς Θεοτόκου. Μεγαλύνει ἡ ψυχή μου.. Ὅτι ἐπέβλεψεν ἐπὶ τὴν.. Σοφία Πρὸς Φιλιππησίους. Πρόσχωμεν.*

*Ἀδελφοί τοῦτο φρονείσθω ἐν ὑμῖν, ὃ καὶ ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ...*

*Τέλος.*

*Ὅτι Κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς εἰς δόξαν Θεοῦ Πατρός. Ἀμήν.*

*Εἰρήνη πᾶσι. Ἀλληλούα Ἄκουσον θύγατερ. Ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν. Πρόσχωμεν.*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνω εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς κώμην τινά, γυνὴ δὲ τις ὀνόματι Μάρθα ὑπεδέξατο αὐτὸν εἰς τὸν οἶκον αὐτῆς.*

*Τέλος.*

*Μακάριοι οἱ ἀκούοντες τὸν λόγον τοῦ Θεοῦ καὶ φυλάσσοντες αὐτόν.*

*Εἴπωμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ .. Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους... Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος οἰκτίρμων καὶ ἐλεήμων ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ σταυρωθέντος ἐπὶ Ποντίου Πιλάτου* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 429).

*Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἐλαίῳ, ὡς προεγράφη καὶ ἄρχεται ὁ δ' ἱερεύς. Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσι. Προκείμενον ἦχος πλ. δ'. Εἰς πᾶσαν τὴν γὴν... Οἱ οὐρανοὶ διηγοῦνται.*

*Πρὸς Κορινθίους ά.*

*Ἀδελφοί, ὁ Θεὸς ἡμᾶς τοὺς ἀποστόλους ἐσχάτους ἀπέδειξεν ὡς ἐπιθανατίους ὅτι θέατρον ἐγενήθημεν τῷ κόσμῳ καὶ ἀγγέλοις καὶ ἀνθρώποις.*

*Τέλος.*

*Παρακαλῶ οὖν ὑμᾶς μιμηταί μου γίνεσθαι.*

*Εἰρήνη σοι. Σοφία. Ἀλληλουάριον ἦχος ά. Ἐξομολογήσονται οἱ οὐρανοὶ. Σοφία ορθοὶ, ἀκούσωμεν... Ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον...*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, προσκαλεσάμενος ὁ Ἰησοῦς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ* (*Ευχολ.* Goar. pag. 419).

*Εἴπωμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ τῶν εὐσεβεβστάτων.... Καὶ ἡ εὐχή.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Κύριε, ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν Χερουβὶμ καὶ ἐπιβλέπων ἀβύσσους ἔπι δε ἐφ' ἡμᾶς* (1) *τοὺς ἁμαρτωλοὺς καὶ ἀναξίους δούλους σου, καὶ ἐπίσκεψαι ἡμᾶς ἐκ τῇ φιλανθρωπίᾳ σου καὶ τῇ ἀμετρήτῳ σου δυνάμει, ἔκτεινον* (2) *δὲ τὴν χεῖρα σου τὴν ἄμαχόν σε καὶ κραταιὰν ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τὸν εὐσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν, Ἰωαννην, καὶ ἀντικατάπεμψον αὐτῷ τὴν ἰαματικὴν, σου δύναμιν ἐξ ἁγίου ὑψώματος σου, καὶ ἀπόστησον ἐξ αὐτοῦ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, καὶ* (3) *ἀξίωσον αὐτὸν ῥωννύμενον καὶ ὑγιαίνοντα τῇ ἁγίᾳ σου παρίστασθαι ἐκκλησία καὶ ποιεῖν το θέλημά σου πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ πρεσβείαις τῆς ὑπεραγίας Θεοτόκου καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων. Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρὸς τῶν ψυχῶν ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ....*

*Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἐλαίῳ, ὡς προεγράφη. Εἶτα ἄρχεται ὁ πέμπτος ἱερεύς. Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσι. Σοφία. Ψαλμὸς τῷ Δαβιδ. Θαυμαστὸς ὁ Θεὸς ἐν τοῖς*

---

(1) Ркп. Севаст. собр. № 198, л. 130 об. *ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τόν δε καὶ ἐπίσκεψαι αὐτὸν.*

(2) Отселѣ пропускъ до словъ; *ἐξ ἁγίου ὑψώματος σου....*

(3) *συγχωρῶν αὐτῷ πᾶν πλημμέλημα ἑκούσιόν τε καὶ ἀκούσιον καὶ ἀποκατάστησον αὐτὸν ψυχῇ τε καὶ σώματι ὑγιαίνοντα πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρὸς τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σωμάτων ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ...*

*ἁγίους... Ἐν ἐκκλησίαις εὐλογεῖται τὸν Θεὸν... Σοφία. Πρὸς Κορινθίους.*

*Ἀδελφοί, ὑμεῖς ἐστὲ σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη ἐκ μέρους.. (Εὐχολ. Goar. pag. 419).*

*Εἰρήνη σοι. Σοφία Ἀλληλούια, ἦχος β'. Ἰδοὺ δὴ τί καλὸν, ἢ τί τερπνόν.*

*Σοφία ὀρθοὶ, ἀκούσωμεν τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου τὸ ἀνάγνωσμα. Ἐκ τοῦ κατὰ Ἰωάννην.... Προσχωμεν.*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, ἦν τὶς βασιλικὸς οὗ ὁ υἱὸς ἠσθένει ἐν Καπερναούμ, οὗτος ἀκούσας ὅτι Ἰησοῦς ἥκει ἐκ τῆς Ἰουδαίας εἰς τὴν Γαλιλαίαν...*

*Τέλος.*

*Τοῦτο πάλιν δεύτερον σημεῖον ἐποίησεν ὁ Ἰησοῦς, ἐλθὼν ἐκ τῆς Ἰουδαίας εἰς τὴν Γαλιλαίαν.*

*Εἴπωμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ.. Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους... Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ἐπικαλούμεθα σε, Δέσποτα, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ἡμῶν ἡμεῖς, οἱ ἁμαρτωλοὶ, ἵνα κατὰ τὸ μέγα καὶ ἀνέκφραστον ἔλεός σου τὸν δοῦλον σου, τὸν εὐσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννην, σφραγίσῃς αὐτοῦ τὸ σῶμα καὶ τὴν ψυχὴν τῇ ἁγίᾳ σφραγῖδι σου, καὶ διατηρήσῃς αὐτὸν ἀπὸ παντὸς ἐναντίου, καὶ ἀπὸ παντὸς ἑρπετοῦ ἰοβόλου, ἀπὸ πάσης ματαιότητος καὶ μαλακίας, ἀπὸ παντὸς ψεύδους καὶ πάσης ῥαδιουργίας, καὶ τῶν παγίδων τοῦ ἀντικειμένου, σκέπασον δὲ καὶ ἡμᾶς ὁ Θεὸς τῇ σῇ εὐσπλαγχνίᾳ καὶ μὴ ἐγκαταλίπῃς ἡμᾶς, Κυριε, Κύριε, μὴ δὲ ποιήσῃς ἡμᾶς ἐπίχαρμα καὶ ὄνειδος τοῖς ἐχθροῖς ἡμῶν,*

καὶ ἐξουθένημα καὶ κατάγγελων, τῶν ἐναντίων, ἀλλ' εἴη μεθ' ἡμῶν τόν σὸν ἔλεος καὶ ἡ χάρις καὶ ἡ ἀληθεία πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς ἡμῶν. Σὸν γάρ ἐστι τὸ ἐλεεῖν καὶ σώζειν ἡμᾶς ὁ Θεὸς ἡμων καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀνεπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ...

Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἐλαίω, ὡς προεγράφη καὶ ἄρχεται ὁ ς' ἱερεύς. Πρόσχωμεν. Προκείμενον ἦχος ά. Δεῖξον ἡμῖν Κύριε τὸ ἔλεος σου. Στίχος. Εὐδόκησας, Κύριε, τὴν γῆν σου. Σοφία. Καθολικῆς ἐπιστολῆς Ἰακώβου τὸ ἀνάγνωσμα. Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοί, ὑπόδειγμα λάβετε τῆς κακοπαθείας καὶ τῆς μακροθυμίας (Ευχολογ. Goar. p. 415).

Ἀλληλουάριον, ἦχος πλ. δ'. Ἔλεον καὶ κρίσιν ἄσομαι. Ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον ἁγίου εὐαγγελίου τὸ ἀνάγνωσμα Πρόσχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, προσκαλεσάμενος ὁ Ἰησοῦς τοὺς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ, ἔδωκεν αὐτοῖς ἐξουσίαν πνευμάτων ἀκαθάρτων. (Ibid. pag. 419).

Εἴπωμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ ο Θεὸς... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλαίους... Ἐκφώνησις. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος Θεὸς...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὁ Θεὸς, ὁ μέγας καὶ θαυμαστός, ὁ φυλάσσων τὴν διαθήκην σου καὶ διδοὺς τὸ ἔλαιός σου ἀγαπῶσι σε (Ibid. pag. 416).

Εἶτα ἄρχεται ὁ ἕβδομος ἱερεὺς Πρόσχωμεν, εἰρήνη πᾶσι, σοφία. Προκείμενον ἦχος πλ. β' Ἐγὼ εἶπα Κύριε ἐλέησόν με. Μακάριος ὁ συνιῶν ἐπὶ... Σοφία. Πρὸς Ρωμαίους... Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοί, ἐλευθερωθέντες ἀπὸ τῆς ἁμαρτίας ἐδουλώθητε τῇ δικαιοσύνῃ ἀνθρώπινον λέγω διὰ τὴν ἀσθένειαν τῆς σαρκὸς ὑμῶν.

Τέλος.

Τὸ δὲ χάρισμα τοῦ Θεοῦ ζωὴ αἰώνιος ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν.

Ἀλληλουάριον ἦχος πλ. β. Ἐλέησόν με ὁ Θεὸς κατὰ τὸ μέγα... Ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν ἁγίου εὐαγγελίου τὸ ἀνάγνωσμα. Προσχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ διήρχετο ὁ Ἰησοῦς τὴν Ἰεριχὼ καὶ ἰδοὺ ἀνὴρ ὀνόματι καλούμενος Ζακχαῖος καὶ αὐτὸς ἦν ἀρχιτελώνης.

Τέλος.

Ἦλθεν γὰρ ὁ Υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου ζητῆσαι καὶ σῶσαι τὸ ἀπολωλός.

Εἴπομεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὁ Θεὸς ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν, ὁ ὑποστηρίζων τοὺς καταπίπτοντας, καὶ ἀναρθῶν τοὺς κατερραγμένους, ὁ τὰς σωματικὰς διορθούμενος θλίψεις, μὴ παρίδῃς τὸν δοῦλον σου, τὸν εὐσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλεα ἡμῶν Ἰωάννην, ἀλλ' ἄψαι τοῦ σώματος αὐτοῦ καὶ πᾶσαν νόσον ἀποδίωξον ἀπ' αὐτοῦ γενοῦ ἰατρὸς τῷ δούλῳ σου, οτι σὺ εἶ ὁ ἰώμενος τὰς νόσους ἡμῶν καὶ χάρισαι αὐτὸν τῇ ἁγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ προσεδρεύειν διηνεκῶς εὐαρεστεῖν σοι καὶ ποιεῖν τὰ θελήματά σου πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Σὸν γάρ ἐστι τὸ ἐλεεῖν

καὶ σώζειν ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ.... (Confer. Εὐχολογ. Goar. pag. 420).

Καὶ χρίει αὐτὸν τῷ ἁγίῳ ἐλαίῳ, λέγων τὴν προγεγραμμένην εὐχήν. Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων... Εἶτα ἐκτενὴ καὶ ἀπόλυσις.

# X.

## Ἀκολουθία (1) τοῦ (2) εὐχελαίου.

(По рукописи М. Синод. библіотеки XV в. № 280 (3).

*Εὐλογοῦντος (4) τοῦ ἱερέως, ἀρχόμεθα Τῶ Βασιλεῦ οὐράνιε. Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν. Κύριε ἐλέησον ιβ', Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ', Ἐλέησόν με ὁ Θεός. Εἶτα ὁ κανών. Εἰ δὲ βούλει (5), μετὰ Τὸ Εὐλογητὸν, Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευ-*

---

(1) Ркп М. Синод. библ № 281 *Ἀκολουθία σὺν Θεῷ ἁγίῳ τοῦ εὐχελέου.*

(2) По ркп. собр Севастьян. № 472 № 473 *ἁγίου.*

(3) Совершенно такой же чинъ елеосвященія содержится и въ ркп. М Синод. библ XV в. № 281.

(4) По ркп. № 472. л. 71. *Προσκαλεῖται ὁ βουλόμενος τοῦτο ποιῆσαι ἱερεῖς ἑπτὰ, καὶ συνάγονται ἐν τῷ ναῷ, ἢ ἐν τῷ οἴκῳ, καὶ ἀλλάσσει εἷς τῶν ἱερέων καὶ ποιεῖ Εὐλογητὸν. Εἶτα, Τρισάγιον, Το Δεῦτε προσκυνήσομεν, Το Εὐλόγῳ ἡ ψυχή μου τὸν Κύριον, Εἶτα συνάπτει ὁ ἱερεὺς καὶ εὐθὺς εἰς Τὸ Κύριε ἐκέκραξα στιχηρὰ, ἦχος δ'. Ἔδωκας σημείωσιν. Ἔδωκας τὴν χάριν σοῦ δὶ ἀποστόλων ἁγίων σου, ὡς Θεὸς εὐδιάλακτος.. Βλέψον ἀκατάληπτε ἐξ οὐρανοῦ σου, ὡς εὔσπλαγχνος. . Χρίσει τοῦ ἐλέους σου καὶ ἱερέων, φιλάνθρωπε, ἐπ' ἀλείψει τοὺς σπεύδοντας.. Δόξα καὶ νῦν. Θεοτόκε παντάνασα, τῶν ὀρθοδόξων τὸ καύχημα, αἱρετικῶν τὰ φρυάγματα.... Εἰς τὸν στίχον λέγει στιχηρὰ οἷα θέλει, Δόξα, ἦχος δ' Πηγὴν ἰαμάτων ἔχοντες, ἅγιοι ἀνάργυροι,... Καὶ νῦν. Νεῦσον παρακλήσεσι.. Καὶ γίνεται ἀπόλυσις τοῦ ἑσπερινοῦ. Πρὸς δὲ τῆς θείας λειτουργίας, ποιεῖ ὁ ἱερεὺς Εὐλογητὸν καὶ ἄρχονται, Το, Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Εἶτα, Τὸ Θεὸς, Κύριος, τροπάριον ἦχος δ'. Ταχὺς εἰς ἀντίληψιν μονος ὑπάρχων Χριστὲ... Δόξα τὸ αὐτό, Καὶ νῦν, Τῇ Θεοτόκῳ, ἐκτενῶς . Εἶτα τὸν ν' καὶ εὐθὺς ὁ κανὼν ηχος δ, Θαλασσης τὸ ερυθραῖον...* (Ευχολογ Goar pag. 409—412).

Ркп № 473 л 166 *Καὶ ποιεῖ ὁ ἱερεὺς Εὐλογητὸν, Το Κύριε εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Εἶτα, Τὸ Θεὸς Κύριος, τροπάριον ἦχος πλ. β'. Ελεησον ἡμᾶς, Κύριε, Δόξα, Κύριε ἐλέησον ἡμᾶς, Καὶ νῦν, Τῆς εὐσπλαγχνίας..., ὁ ν', καὶ κανὼν* (Ibidem)

(5) Въ ркп. № 498 нѣтъ этихъ словъ.

χῆς μου. Τὸ Θεὸς Κυριος, εἰς ἦχον δ'. Εἶτα τροπάριον, ἦχος ὁ αὐτὸς ἐκ τρίτου. Ταχὺς εἰς ἀντίληψιν μόνος ὑπάρχων Χριστὲ ταχείαν ἐπίσκεψιν... Ο' ν'. Καὶ εὐθὶς κανών, οὗ ἡ ἀκροστιχὶς αὕτη· Εὐχῆς ἔλαιον ψαλμὸς ἐξ Ἀρσενίου. Ωδὴ ά. ἦχος δ'. Θελάσσης τὸ ἐρυθραῖον πέλαγος... Ἐλαίῳ τῆς εὐσπλαγχνίας δέσποτα... (Ευχολογ. Goar. pag. 409).

Τρισάγιαν (1), Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν. Ὅτι σου ἐστὶν. Τροπάριον τὸ πρόγραφὲν· Ταχὺς εἰς ἀντίληψιν. Εἶτα, Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους, ζωῆς... Ὑπὲρ τοῦ συγχωρηθῆναι αὐτῷ πᾶν ἁμάρτημα ἑκούσιόν σε καὶ ἀκούσιον.. Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος.

Καὶ εὐθὶς ποιεῖ ὁ πρῶτος ἱερεύς. Εὐλογητὸς... καὶ λέγομεν ψαλμὸν Το Ὁ κατοικῶν ἐν βοηθεία. Εἶτα, Τὸ Πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν. Τούτων δὲ λεγομέ-

---

(1) Ркп. № 472 Στιχηρὰ ἦχος πλ. β'. Οὐρανῶν ὑπάρχουσα πλαγυτέρα χερουβὶμ καὶ θρόνων ἐνδοξοτέρα... (Пропускъ въ рукописи) и великая ектенья.

Въ ркп. № 473 стихиры и великая ектенья тѣже, что и у Гоара въ евхологіѣ pag. 412—413.

Въ ркп. № 498. л. 98 об. Ἔδωκας τὴν χάριν σου..., κ. τ λ (Goar. pag 412) Τρίσάγιον, Παναγία Τριὰς. Τὸ Πάτερ ἡμῶν καὶ τὰ τροπάρια ταῦτα. Ελέησον ἡμας Κύριε. Δοξα. Κυριε ἐλέησον ἡμᾶς, Καὶ νῦν. Πολλὰ τὰ πλήθη, Ὁ διάκονος· Ελεησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς (изъ трехъ прошеній). Καὶ γίνεται ἀπόλυσις. Καὶ ποιεῖ συγχώρησιν ὁ ἀσθενῶν καὶ εὐθὺς ὁ ἱερεὺς ποιεῖ εὐλογητὸν. Εὐλογημένη ἡ βασιλεία τοῦ Πατρὸς .. Ὁ διάκονος. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν. . Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης. . , Ὑπὲρ τοῦ οἴκου τούτου. Ὑπὲρ τοῦ εὐλογηθῆναι καὶ ἁγιασθῆναι τὸ ἔλαιον. . Ὑπὲρ τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ.. Ὑπὲρ ἀφέσεως καὶ συγχωρήσεως τῶν ἁμαρτιῶν.. Ὑπὲρ τοῦ ἐλθεῖν ἐπ' αὐτὸν τὴν χάριν τοῦ Ἁγίου Πνεύματος.. Ὑπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι αὐτὸν τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν.. Ὑπὲρ τοῦ λυτρωθῆναι αὐτὸν παντὸς πονηροῦ λογισμοῦ. Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι αὐτὸν καὶ ἡμᾶς... Ἀντιλαβοῦ, σῶσον... Τῆς παναγίας ἀχράντου. Οτι πρέπει σοι πάσα δόξα. .

νων, βάλλει ἕκαστος τῶν ἱερέων ἔλαιον εἰς τὴν χανδήλαν. Εἶθ' οὕτω πάλιν ἄρχεται ὁ πρῶτος ἱερεὺς [1]). Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὑπὲρ τῆς ἄνωθεν εἰρήνης, Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου, Ὑπὲρ τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ τοῦ δὲ καὶ τῆς ἐκ Θεοῦ ἐπ' αὐτὸν ἐπισκέψεως, Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι, Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, Τῆς παναγίας, ἀχράντου [2]).

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Εὐχὴ τοῦ ἁγίου ἐλαίου. Κύριε, ὁ ἐν τῷ ἐλέει καὶ τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἰώμενος* (Ευχολ. Goar. pag. 194).

Ἕκαστος οὖν τῶν ἱερέων, βάλλων ἔλαιον εἰς τὴν χανδήλαν, λέγει τὴν ἐυχὴν ταύτην. Εἶτα ψάλλονται, τὰ θεοτόκια ταῦτα κατ' ἦχον. Ἦχος ά.

---

([1]) Ркп. № 472 первыя прошенія вырваны, а сохранились только слѣдующія: Ὑπὲρ τοῦ εἰσακοῦσαι Κύριον τὸν Θεὸν τῆς δεήσεως ἡμῶν καὶ ὑπὲρ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ἀκατάκριτον τοῦ δικαίου κριτοῦ, Ὑπὲρ τοῦ καταξιωθῆναι τὸν τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν, Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμας, Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, Τῆς παναγίας ἀχράντου, Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα. Λέγοντος δὲ τοῦ ἱερέως τὰ διακονικὰ ἐπιβάλλουσιν οἱ ἱερεῖς, εἷς ἕκαστος εἰς τὴν κανδήλαν θέλει ἤγουν ὁ πρῶτος ἕως τοῦ ἐσχάτου, λέγοντες καὶ τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ ἐν τῷ ἐλέει... Καὶ μετὰ τὸ εἰπεῖν ταῦτα καὶ τοὺς ἑπτὰ ἱερεῖς, ἄρχονται τὰ τροπάρια τῶν ἡ ἦχος. Μητέρά σε Θεοῦ ἱκετεύομεν πάντες... Εὐσπλαγχνίας ὑπάρχουσα πηγὴ..., Καταφυγὴ καὶ δύναμις ἡμῶν Θεοτόκε.., Τῇ Θεοτόκῳ ἐκτενῶς..., Ὁ ἐκ παρθένου ἀνατείλας τῷ κόσμῳ..., Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην ἄνοιξον..., Ὁ καρπὸς τῆς κοιλίας σου ἄχραντε..., Ἡ νοητὴ πύλη τῆς ζωῆς ἡμῶν... Καὶ ποιεῖ τρεῖς μετανοίας ὁ ἄνθρωπος πρὸς τοὺς ἱερεῖς, λέγων· Εὐλογήσατε, δέσποται ἅγιοι, εὔξασθε καὶ συγχωρήσατε μοι τῷ ἁμαρτωλῷ. Καὶ συγχωρεῖται καὶ εὐλογεῖται παρὰ τῶν ἱερεών Εἶτα ὁ πρωτοπαπᾶς τὸ προκείμενον ἦχος ά.

([2]) Ркп. № 498 Ἀγαθὸν τὸ ἐξομολογεῖσθαι τῷ Κυρίῳ... Καὶ μετὰ το Σοφία ὀρθοὶ, τὰ κοντάκια καὶ το· Ὅσοι εἰς Χριστὸν, εβαπτίσθητε. Εὐχὴ τοῦ ἁγίου ἐλαίου; Κύριε ἐν τῷ ἐλέει... (Goar. Ευχολογ. pag 413). Εὐχὴ ἑτέρα, λεγομένη ἐπάνω τῆς κανδύλας. Ἀνάρχε, ἀδιάδοχε, ἅγιε ἁγιων... (Ευχολ. Goar. pag. 415). Μετὰ δὲ τὸ· Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε... λεγει ὁ ιέρευς· Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσιν. Ψαλμὸς τῷ Δαβὶδ.

*Μητέρά σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες παρθένον ἀληθῶς καὶ μετὰ τόκον εἰδότες...*

*ἦχος β'.*

*Εὐσπλαγχνίας ὑπάρχουσα πηγή...*

*ἦχος γ'.*

*Ἕκαστος ὅπου σώζεται ἐκεῖ δικαίως καὶ προστρέχει ...*

*ἦχος δ'.*

*Τῇ Θεοτόκῳ ἐκτενῶς νῦν προσδράμωμεν....*

*πάλιν.*

*Τὴν ταχείαν σου σκέπην καὶ βοήθειαν.*

*πάλιν β.*

*Τῆς* (1) *εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην ἄνοιξον ἡμῖν...*

*Ὡς ἔχουσα τὸ συμπαθὲς εἰς τὴν ταπείνωσιν ἡμῶν...*

*πάλιν δ'.*

*Ἡ νοητὴ πύλη τῆς ζωῆς ἡμῶν* (2)*...*

*Ἅγιοι ἀνάργιροι καὶ θαυματούργοι...*

*Οἱ τὴν χάριν λαβόντες τῶν ἰαμάτων...*

*Τὴν ψυχήν μου Κύριε ἐν ἁμαρτίαις παντοίαις καὶ ἀτόποις πράξεσι....*

*Καταφυγὴ καὶ δύναμις ἡμῶν Θεοτόκε ἡ κραταιὰ βοήθεια....*

*Εἶτα ποιεῖ ὁ ἀσθενῶν εἰς τοὺς ἱερεῖς μετανοίας γ', λέγων· Εὐλογήσατε, δέσποται ἅγιοι, συγχωρήσατε μοι τῷ ἁμαρταλῷ, εἴτι ἥμαρτον ἐν ὅλῃ μου τῇ ζωῇ, ἐν λόγῳ, ἐν ἔργῳ, ἐν γνώσει καὶ ἀγνοίᾳ.*

*Καὶ οὕτως ἄρχεται ὁ πρῶτος ἱερεύς. Πρόσχωμεν, Εἰρήνη πᾶσι, Σοφία, Ψαλμὸς τῷ Δαβίδ* (3) *Ἐγὼ εἶπα Κύριε, ἐλέησόν με...*

---

(1) Ркп. № 473. *Πολλὰ τὰ πλήθη.*

(2) Ibid. *Εἶτα λέγει ὁ πρώτος ἱερεύς· Πρόσχωμεν, Προκείμενον.*

(3) Ркп. № 498. *Γένοιτο Κύριε τὸ ἔλεος σου..*

Ὁ ἀπόστολος· Καθολικῆς ἐπιστολῆς Ἰακόβου· Ἀδελφοί, ὑπόδειγμα λάβεται τῆς κακοπαθείας καὶ τῆς μακροθυμίας (Ευχολογ. Goar. pag. 415).

Εἰρήνη πᾶσι, Σοφία, Ἀλληλούια, Ψαλμὸς τῷ Λαβίδ, Πρόσχωμεν, Ἀλληλουάριον ἦχος πλ. β'. Μακάριος ἀνὴρ ὁ φοβούμενος.

Εὐαγγέλιον (1) ἐκ τοῦ κατὰ Ἰωάννην.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ ἀνέβη ὁ Ἰησοῦς εἰς Ἱεροσόλυμα, ἔστι δὲ ἐν τοῖς Ἱεροσολύμοις ἐπὶ τῇ προβατικῇ κολυμβήθρᾳ.

Τέλος.

Ὅτι Ἰησοῦς ἐστὶν ὁ ποιήσας αὐτὸν ὑγιῆ.

Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς.. (Ευχολογ. Goar. p. 415).

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἄναρχε (2), ἀδιάδοχε, ἅγιε ἁγίων, ὁ τὸν μονογενῆ σου Υἱὸν ἐξαποστείλας ἰώμενον πάντα τὰ πάθη (Ibidem).

Καὶ (3) σφραγίζων τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ ἐκ τρίτου, λέγει· Εἴσάκουσόν μου, Κύριε; Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα; Εἰσάκουσόν μου, Ἅγιε.

Καὶ ἀνάπτει τὴν θρυαλλίδα, καὶ λαβὼν ἅγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελθόντα, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην (4). Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων ..... τῶν ἁγίων καὶ ἐνδόξων πανευφήμων ἀποσ-

---

(1) Ркп. № 472 ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν. (Ευχολογ Goar. pag 415).

(2) Ркп. № 498. Εὐδιάλλακτε Κύριε, ὁ μόνος ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος, ὁ μετανοῶν ἐπὶ ταῖς κακίαις ἡμῶν (См. Прилож. № IX послѣ втораго евангелія).

(3) Ibid. Καὶ ποιῶν ἐπὶ τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ τρεῖς σταυρούς, λέγει· Εἰσάκουσόν μου...

Въ ркпп. № 472 и № 473 этихъ словъ нѣтъ, а прямо послѣ молитвы стоятъ возгласы: Εἰσάκουσόν μου Κύριε..

(4) Въ ркп. № 473 этой молитвы нѣтъ.

τόλων, τῶν ἐν ἁγίοις πατρῶν ἡμῶν (1) Ἰωάννου τοῦ Χρυσοστόμου, Βασιλείου τοῦ Μεγάλου, Γρηγορίου τοῦ Θεολόγου, Νικολάου Θαυματουργου, τῶν ἁγίων ἐνδόξων μεγάλων μαρτύρων Δημητρίου καὶ Γεωργίου, τῶν ὁσίων καὶ θεοφόρων πατρῶν ἡμῶν Ἀντωνίου, Εὐθυμίου, Σάβα καὶ Ὀνουφρίου, τῶν ἁγίων ἐνδόξων καὶ θαυματούργων ἀναργύρων Κοσμᾶ καὶ Δαμιανοῦ, Κύρου καὶ Ἰωάννου, Παντελεήμονος καὶ Ἑρμολάου, Σαμψὼν καὶ Δημήδους. καὶ πάντων σοῦ τῶν ἁγίων (2). (Confer. *Ευχολ.* Goar. pag. 417).

Ο' β' ἱερεύς· *Προκείμενον* (3), ἐν ᾗ ἂν ἡμέραν .. *Στίχος. Κύριε εἰσάκουσον... Ο' ἀπόστολος. Πρὸς Ρωμαίους ἐπιστολῆς Παύλου τὸ ἀνάγνωσμα.*

*Ἀδελφοὶ, ὀφείλομεν ἡμεῖς οἱ δυνατοὶ τὰ ἀσθενήματα τῶν ἀδυνάτων βαστάζειν...* (Ibid. pag. 417).

*Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ διήρχετο ὁ Ἰησοῦς τὴν Ἱεριχὼ καὶ ἰδοὺ ἀνὴρ ὀνόματι καλούμενος Ζακχαῖος...* (pag. 418).

*Ἐλέησον ἡμᾶς, ὁ Θεὸς... Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους, ὑγείας... Ὅτι ἐλέημον καὶ φιλάνθρωπος...*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Εὐδιάλλακτε* (4) *Κύριε, ὁ μόνος ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος, ὁ μετανοῶν ἐπὶ ταῖς κακίαις* (5) *ἡμῶν, ὁ*

(1) Ркпп. № 472, № 498 перечисляются тѣже святые, которые имѣются въ этой молитвѣ у Гоара, за исключеніемъ Фотія и Аникиты (*Ευχολογ.* pag. 417).

(2) Ркп. № 498 *Καὶ τῆς εὐχῆς ταύτης λεγομένης ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τοῦ ἀνθρώπου λέγουσιν οἱ ἕτεροι ἱερεῖς· Κύριε ὅπλον κατὰ τοῦ διαβόλου τὸν σταυρόν σου ἡμῖν ἔδωκας...*

(3) Ibidem. *Ἰσχύς μου καὶ ὕμνησις* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 417.

(4) Ркп. № 498 *Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτορ ἅγιε βασιλεῦ τῆς δόξης, ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν ὁ υποστηρίζων τοὺς καταπίπτοντας* (См. Прилож № IX послѣ 3-го евангелія) *Καὶ εὐθὺς. Κύριε ὅπλον κατὰ τοῦ διαβόλου...*

(5) Ркп. № 472 *ἀσθενείαις τῶν ἀνθρώπων.*

εἰδὼς ὅτι ἔγκειται ἡ διάνοια τοῦ ἀνθρώπου ἐπιμελῶς [1] ἐπὶ τὰ πονηρὰ ἐκ νεότητος αὐτοῦ, ὁ μὴ θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτὸν, ὁ διὰ τὴν τῶν ἁμαρτωλῶν σωτηρίαν, ἐνανθρωπήσας Θεὸς ὢν, καὶ πλάστης [2], ὁ εἰπὼν. οὐκ ἦλθον καλέσαι δικαίους, ἀλλ' ἁμαρτωλοὺς εἰς μετάνοιαν. Σὺ εἶ ὁ τὸ πρόβατον ζητήσας τὸ ἀπολωλός, σὺ εἶ ὁ τὴν ἀπολλυμένην δραχμὴν ἐπιμελῶς ζητήσας καὶ ἐυρών, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν ὅτι τὸν ἐρχόμενον πρός με οὐ μὴ ἐκβάλω ἔξω, σὺ εἶ ὁ τὴν πόρνην [3] φιλανθρώπως καλέσας, τὴν τοὺς σιμίας σου πόδας δάκρυσι βρέξασαν [4], καὶ εἰπὼν [5] αὐτῇ· ἀφέωνταί σοι αἱ ἁμαρτίαι σου, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν· χαρὰ γίνεται ἐν, οὐρανῷ ἐπὶ ἑνὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι. Ἔπει δὲ εὔσπλαγχνε Κύριε [6], ἐξ ὕψους ἁγίου σου [7] καὶ ἀπὸ θρόνου δόξης τῆς βασιλείας σου, καὶ ἐπισκίασον ἡμῖν τοῖς ἁμαρτωλοῖς καὶ ἀναξίοις δούλοις σου [8] τῇ χάριτι τοῦ παναγίου σου Πνεύματος ἐν τῇ ὥρᾳ

---

(1) Нѣтъ.

(2) *διὰ τὸ πλάσμα σου, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν...* Ркп: № 473, 498 *καὶ δεσπότης.*

(3) Нѣтъ словъ: *φιλανθρώπως καλέσας τὴν*. Ркп. № 473, 498 *θεόθεν καλεύσας.*

(4) *Μὴ βδελυξάμενος.*

(5) Нѣтъ словъ: *αὐτῇ ἀφέωνται αἱ ἁμαρτίαι σου*, а вмѣсто нихъ: *ὁσάκις ἂν πέσῃς ἔγειραι καὶ σωθήσῃ.*

(6) *δέσποτα.*

(7) Нѣтъ словъ: *καὶ ἀπὸ θρόνου δόξης τῆς βασιλείας σου*, но сейчасъ же слова: *συνεπεσκίασας ἡμῖν κ. τ. λ.* Ркп. № 473, 498 Вмѣсто приведенныхъ словъ стоятъ *συνάρχος καὶ συναΐδως ὢν τῷ Πατρὶ καὶ ἐπισκίασας ἡμῖν κ. τ. λ.*

(8) Ркп. № 473 словъ: *τῇ χάριτι τοῦ παναγιου σοῦ Πνευματος*— нѣтъ.

ταύτῃ, καὶ κατασκήνωσον ἐπὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, τὸν ἐπεγνωκότα τὰ ἴδια πλημμελήματα, καὶ προσφυγόντα (1) σοι πίστει, καὶ προσδεξάμενος αὐτὸν τῇ ἰδίᾳ σου φιλανθρωπίᾳ, εἴ τι πεπλημμέληται (2) αὐτῷ ἐν λόγῳ, ἢ ἔργῳ, ἢ κατὰ διάνοιαν, συγχωρήσας, ἐξάλειψον, καθαρὸν αὐτὸν ἀπεργαζόμενος ἀπὸ πάσης ἁμαρτίας, καὶ ἀεὶ συμπαρὼν αὐτῷ διαφύλαξον τὸν ὑπόλοιπον χρόνον τῆς ζωῆς αὐτου πορευόμενον ἐν (3) ταῖς ἐντολαῖς καὶ τοῖς δικαιώμασί σου, πρός τὸ μηκέτι επίχαρμα γενέσθαι αὐτὸν τῷ διαβόλῳ, ἵνα καὶ ἐπ' αὐτῷ δοξασθῇ σου τὸ πανάγιον ὄνομα σὺν τῷ ἀνάρχῳ Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ αεὶ... (*Ευχολογ.* Goar. pag. 418).

*Εἰσάκουσόν μου, Κύριε. Εἰσάκουσόν μου, Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου, Ἅγιε. Καὶ* (4) *ἅπτει τὴν θυαλλίδα.*

*Ὁ γ' ἱερεύς. Προκείμενον τοῦ ἀποστόλου. Κύριε* (5), *μὴ τῷ θυμῷ σου.... Ὅτι τὰ βέλη... Πρὸς Κορινθίους...*

*Ἀδελφοὶ* (6), *ὑμεῖς ἐστὲ σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη ἐκ μέλους.... (Ευχολογ.* Goar. pag. 419).

*Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον.*

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ προσκαλευόμενος ὁ Ἰησοῦς τοὺς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ* (Ibidem).

*Ἐλέησον ἡμᾶς.. Ἔτι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμον..*

---

(1) Ркп. № 472 *Προστόντας.*

(2) *Επλημμέλησεν.*

(3) Нѣтъ словъ: *ἐν ταῖς ἐντολαῖς καὶ.*

(4) Ркп № 472 *Καὶ λαβὼν ἅγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελθόντα, λέγων τὴν εὐχὴν· Πάτερ ἅγιε.*

(5) Ibidem *Κύριος φωτισμός μου. Στίχος. Κύριος ὑπερασπιστὴς της ζωῆς μου.*

(6) Ркп. № 498. *Ἀδελφοὶ, ὑμεῖς ἐστὲ ναὸς Θεοῦ ζῶντος, καθὼς εἶπεν ὁ Θεὸς.* (*Ευχολ.* Goar. pag. 420).

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Δέσποτα* (1) *Κύριε παντοκράτορ, ἅγιε βασιλεῦ τῆς* (2) *δόξης, ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν, ὁ ὑποστηρίζων τοὺς καταπίπτοντας, καὶ ἀνορθῶν τοὺς κατεραγμένους, ὁ ταῖς σωματικαῖς θλίψεσι διορθούμενος* (3) *τὰς* (4) *ἡμετέρας ψυχάς, οἰκτειρον τὸ σὸν πλάσμα, τὸν ἔργον τῶν χειρῶν σου μὴ παρίδῃς, τὴν ἰατρικὴν σου δύναμιν οὐρανόθεν ἐξαπόστειλας, ἄψαι τοῦ σώματος τούτου, σβέσον τὸν πυρετὸν* (5), *πράυνον τὸ πάθος, παῦσον τὸ ἄλγημα* (6), *πᾶσαν λανθάνουσαν ἀσθένειαν ἀποδίωξον, γενοῦ ἰατρὸς τῷ δούλῳ σου, τῷ δε, ἴασαι* (7) *αὐτοῦ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν. Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰόμενος τὰ συντρίμματα ἡμῶν, ἐξέγειρον αὐτὸν* (8) *ἀπὸ κλίνης ὀδυνηρᾶς,* (9) *σῶον καὶ ὁλόκληρον χάρισαι αὐτὸν τῇ ἁγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ, εὐαρεστοῦντα σοι καὶ ποιοῦντα τὸ θέλημα σου* (10). *Σὸν* (11) *γὰρ ἐστὶ τὸ ελεεῖν καὶ σώζειν* (12) ... (Confer. *Ευχολογ.* Goar. pag. 420).

---

(1) Ibidem *Αγαθὲ καὶ φιλάνθρωπε, εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κυριε ὁ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν ἰώμενος* (См. Прилож. № IX послѣ четвертаго евангелія).

(2) Ркп. № 472 *τῆς δόξης*—нѣтъ.

(3) *Ὁ τὰς σωματικὰς θλίψεις διορθούμενος τῶν ἀνθρώπων.*

(4) Словъ: *τὰς ἡμετέρας ψυχὰς...* до *τὴν ἰατρικὴν*—нѣтъ.

(5) Ркп № 473 *πάντων τῶν παθῶν.*

(6) *Παῦσον τὸ ἄλγημα* нѣтъ.

(7) Словъ: *ἴασαι αὐτοῦ...* до *ἐξέγειρον*—нѣтъ.

(8) Ркп. № 473 498 *τον δυῦλον.*

(9) Ркп. № 473, 498 *ὁ δύνης καὶ απὸ στρωμνῆς κακώσεως.*

(10) Ibidem. *Πᾶσας τὰς ἡμέρας τῆς ζῶῆς αὐτοῦ.*

(11) Ркп. № 472. *Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρὸς τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σωμάτων ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπεμπομεν...*

(12) Ркп. 498. *Καὶ εὐθὺς· Κύριε ὅπλον κατὰ τοῦ διαβόλου... Ψαλμὸς τῷ Δαβὶδ. Ἀλληλουάριον. Προκείμενον* (3).

*Εἰσάκουσόν* (1) *μου, Κυριε. Εἰσάκουσόν μου, Δέσποτα. Εἰσάκουσον μου, Ἅγιε. Καὶ* (2) *ἅπτει τὴν θυραλλίδα.*

*Οἱ δ' ἱερεὺς. Προκείμενον, ἐν ᾗ ἂν, ἡμέρᾳ Ἐπικαλέσωμαι σε. Στίχος. Κύριε εἰσάκουσον. Πρὸς Ρωμαίους* (3) *ἐπιστολῆς Παύλου τὸ ἀνάγνωσμα.*

*Ἀδελφοὶ* (4), *ὅσοι Πνεύματι Θεοῦ ἄγονται, οὗτοι εἰσὶν υἱοὶ Θεοῦ...*

*Τέλος.*

*Εἰς τὴν ἐλευθερίαν τῆς δόξης τῶν τέκνων τοῦ Θεοῦ.*

*Ἀλληλουάριον. Ἐπιβλέψον* (5) *ἐπ' ἐμὲ...*

*Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατα Δουκᾶν* (6).

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ* (7) *ἀπέστειλεν ὁ Ἰησοῦς ἐκ τῶν μάθητῶν αὐτοῦ δύο δύο πρὸ προσώπου σου...*

*Τέλος.*

*Ὅτι ἤγγικεν ἐφ' ὑμᾶς ἡ βασιλεία τοῦ Θεοῦ.*

*Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα.... Ὅτι ἐλεήμων...*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Ἀγαθὲ καὶ φιλάνθρωπε, εὔσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε* (8), *ὁ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν* (9) *ἰώμε-*

---

(1) Ркп № 472 Этихъ стиховъ нѣтъ.

(2) *Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἅγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελθόντα, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην· Πάτερ ἅγιε ἰατρὲ.*

(3) *Коринѳіоус*

(4) *Ἀδελφοὶ, ὑμεῖς ἐστὲ ναὸς Θεοῦ ζώντος* (*Евхолог* Goar. pag. 420).

(5) *Ὑπομένων ὑπέμεινα.*,

(6) *Κατὰ Ματθαῖον.*

(7) *Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, ἐλθὼν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὴν οἰκίαν Πέτρου...* (*Евхол.* Goar. pag. 420) Ркп. 473 *Νομικός τις προσῆλθε τῷ Ἰησοῦ, πειράζων αὐτὸν καὶ λέγων.* (ibid. pag. 415).

(8) Ркп. № 472. *Κύριε* нѣтъ.

(9) *Πᾶσαν μαλακίαν*—тоже нѣтъ.

νος (1), ἴασαι καὶ τὸν δοῦλον (2) σου, τὸν δὲ, ἐξέγειρον αὐτὸν ἀπὸ κλίνης ὀδύνης (3) αὐτοῦ, ἐπίσκεψαι αὐτὸν ἐν ἐλέει καὶ οἰκτιρμοῖς, ἀποδίωξον ἀπ᾽ αὐτοῦ πᾶσαν ἀῤῥωστίαν καὶ ἀσθένειαν ψυχῆς (4) καὶ σώματος, ἵνα, ἐξαναστὰς τῇ χειρί (5) σου τῇ κραταιᾷ, δουλεύσει (η) σοι μετὰ πάσης εὐχαριστίας, ὑμνῶν σὺν ἡμῖν τὸ πανάγιον καὶ προσκυνητὸν ὄνομα σου τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ Ἁγίου Πνεύματος, νῦν (6)... *Εὐχολογ.* Goar. pag. 421).

*Εἰσακουσόν μου Κύριε. Εἰσάκουσον μου Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου Ἅγιε. Καὶ ἄπτει τὴν θρυαλλίδα.*

*Οἱ ἱερεῖς ε΄. Προκείμενον* (7), *ἦχος πλ. β΄. Κύριε τί ἐπληθύνθησαν... Στίχος. Τοῦ Κυρίου ἡ σοτηρία...*

*Ο΄ ἀπόστολος πρὸς Γαλάτας* (8).

*Ἀδελφοὶ* (9), *εἰδότες ὅτι οὐ δικαιοῦνται ἄνθρωπος ἐξ ἔργων νόμου, ἐὰν μὴ διὰ πίστεως Ἰησοῦ Χριστοῦ...*

---

(1) *Καὶ ἐκ θανάτου λυτρούμενος.*

(2) Ркп. 498 *τοὺς δούλους, τοὺς δε, ἐξεγειρας αὐτοὺς ἀπὸ κλίνης ὀδύνης αὐτῶν.*

(3) *ὀδυνηρᾶς.*

(4) Нѣтъ словъ: *ψυχῆς καὶ σώματος* въ ркп. № 472 и № 498. Въ послѣдней рукописи вмѣсто этихъ словъ стоятъ: *γενοῦ ἰατρὸς τοῖς δούλοις σου, τοῖσ δε...*

(5) Ркп. № 473 *κραταιᾷ σου χειρὶ*

(6) Ркп. № 498 Вмѣсто этой молитвы стоитъ другая: *Γένοιτο Κύριε τὸ ἔλαιον τοῦτο ἔλεον ἁγιασμοῦ, ἔνδυμα βασιλικὸν, θώραξ δυνάμεως πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας..* (См Прилож. № IX послѣ перваго евангелія). *Προκείμενον. Κυριε τι ἐπληθύνθησαν...*

(7) Ркп. № 472 *Σὺ Κύριε φυλάξαις ἡμᾶς* (Goar. pag. 421).

(8) *Κορινθίους.*

(9) *Ἀδελφοὶ οὐ θέλομεν ἡμᾶς ἀγνοιεῖν* (Goar. pag. 421).

*Τέλος.*

*Ὁ δὲ νῦν ζῶ ἐν σαρκὶ, ἐν πίστει ζῶ τῇ τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ, τοῦ ἀγαπήσαντός με καὶ παραδόντος ἑαυτὸν ὑπὲρ ἐμοῦ.*

*Ἀλληλουάριον. Ὑπομένων ὑπέμεινα...*

*Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον* (1).

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ* (2), *εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὰ μέρη Τύρου καὶ Σιδῶνος.* (*Ευχολογ.* Goar. pag. 424).

*Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα... Ὅτι ἐλέημων...*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Κύριε* (3) *ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παιδεύων καὶ πάλιν ἰώμενος, ὁ ἐγείρων ἀπὸ γῆς πτωχὸν καὶ ἀπὸ κοπρίας ἀνυψῶν πένητα...* (Ibid. pag. 422).

*Εἰσάκουσόν μου Κύριε. Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου Ἅγιε.*

*Οἱ ἱερεῖς ς'. Προκείμενον* (4). *Ἐν τῷ ἐπικαλεῖσθαι μου... Στίχος. Υἱοὶ ἀνθρώπων...*

---

(1) Ρκπ. № 473 *Μάρκον.*

(2) Ibidem. *Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ προσκαλεσάμενος ὁ Ιησοῦς τοὺς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ. .. Τέλος. Καὶ ἤλειφον ἐλαίῳ πολλοὺς ἀρρώστους καὶ εθεράπευον.* Ρκπ № 472. *Εἶπεν ὁ Κύριος τὴν παραβολὴν ταύτην* (*Ευχολ.* Goar pag. 422).

(3) Ρκπ. № 498. *Ὁ Θεὸς ὁ μέγας, ὁ πολὺς ἐν ἐλέει καὶ πλούσιος ἐν ἀγαθότητι, σὺ εἶ, Κυριε, ὁ ἐνηχήσας* (ενισχύσας) *ημῖν διὰ τῶν ἁγίων σου ἀποστόλων ἔλαιῳ μετὰ πρόσευχῆς ὑπὸ τῶν πρεσβυτέρων τοὺς ἀσθενοῦντας θεραπεύειν, σὺ οὖν, δεσποτα, ποίησον τοῦτο τὸ ἔλαιον εἰς ἴασιν καὶ ἄφεσιν ἁμαρτιῶν καὶ σωτηρίαν τοῖς ἐξ αὐτοῦ χριομένοις εἰς δόξαν τοῦ ἐνόματός σου τοῦ ἁγίου ἀποδιώκων ἀπ' αὐτῶν πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, ὁ μόνος ψυχῶν καὶ σωμάτων ἰατρός, ὅπως μετασχόντες τῆς σῆς φιλανθρωπίας δοξάζωμεν τὴν σὴν ἀγαθότητα. Ὅτι Θεὸς ἐλέους οἰκτιρμῶν καὶ φιλανθρωπίας ὑπάρχεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ...* (Conf. *Ευχολ.* Goar. pag. 421). *Προκείμενον ἦχος πλ. β. Κυριε μὴ τῷ θυμῷ. .*

(4) Ρκπ. № 472 *Ελεησον με ὁ Θεος... Στιχος. Καρδίαν καθαρὸν...* ρκπ, № 498. *Κύριε μὴ τῷ θυμῷ σου ἐλέγξῃς...*

*Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολασσαεῖς* (1).

*Ἀδελφοὶ, ἐνδύσασθε, ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ ἅγιοι ἠγαπημένοι, σπλάγχνα οἰκτιρμοῦ, χρηστότητα...*

*Τέλος.*

*Ἐν χάριτι ἄδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ.*

*Ἀλληλουάριον* (2) *Ἀγαθὸν τὸ ἐξομολογεῖσθε..*

*Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν* (3).

*Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ* (4) *ἠρώτα τίς τῶν φαρισαίων τὸν Ἰησοῦν. ἵνα φάγῃ μετ' αὐτοῦ...*

*Τέλος*

*Ἡ πίστις σου σέσωκέ σε, πορεύου εἰς εἰρήνην.*

*Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων..*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Εὐχαριστοῦμεν* (5) *σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἀγαθὸς ἰατρὸς τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σωμάτων ἡμῶν...* (*Εὐχολογ.* Goar. pag. 424).

*Εἰσάκουσόν μου Κύριε Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσον μου Ἅγιε.*

*Ο' ζ' ἱερεύς. Προκείμενον Κύριε* (6) *μὴ τῷ θυμῷ σου.. Στίχος. Ἐλέησόν με Κύριε.*

---

(1) Ркп. № 472 *Πρὸς Γαλάτας. Ἀδελφοὶ, ὁ καρπὸς τοῦ πνεύματος ἐστὶ* (*Εὐχολ.* Goar pag. 423) Ркп. № 498 *Πρὸτ. Κορινθίους. Ὑμεῖς ἐστε σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη ἐκ μέλους* (Ibid. pag. 419).

(2) Ркп. № 272. *Μακάριος ἀνὴρ, ὁ φοβούμενος* № 498 *Ἐπακοῦσαι σου.*

(3) *Κύριος.* Ркп. № 472. *Ματθαῖον.*

(4) *Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὸ μέρη Τύρου καὶ Σιδῶνος* (*Εὐχολ* Goar. pag. 424). Ркп. № 498, *Νομικός τις προσῆλθε τῷ Ἰησοῦ, πειράζων αὐτὸν* (Ibid. pag. 415).

(5) Ркп № 498. *Κύριε ὁ. Θεὸς ἡμῶν, ὁ καθήμενος επὶ τῶν Χερουβὶμ, καὶ ἐπιβλέπων ἀβύσσους* (См. Прилож. № IX послѣ четвертаго евангелія). *Προκείμενον...*

(6) Ркп. № 498. *Ἐπακούσαι σου Κύριος ἐν ἡμέρᾳ θλίψεως Στίχος Ὑπερασπίσαι σου τὸ ὄνομα τοῦ Θεοῦ,*

Ὁ ἀπόστολος πρὸς Θεσσαλονικεῖς (1).

Ἀδελφοί, παρακαλοῦμεν ὑμᾶς, νουθετεῖται τοὺς ἀτάκτους.... (Ibid. pag. 425).

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ (2) παράγων ὁ Ἰησοῦς, εἶδεν ἄνθρωπον καθήμενον ἐπὶ τὸ τελώνιον Ματθαῖον λεγόμενον... (Ibid. pag. 426).

Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσποτα (3) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων, ὁ τὰ χρόνια πάθη θεραπεύων (4)... (Ibidem).

---

(1) Ркп. № 473 Ἐφεσίους Ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ καὶ ἐν τῷ κράτει τῆς ἰσχύος αὐτοῦ. Τέλος. Καὶ τὴν μάχαιραν τοῦ Πνεύματος, ὅ ἐστὶ ῥῆμα Θεοῦ.

(2) Ibidem. Εἶπεν ὁ Κύριος ἐὰν ἀφῆτε τοῖς ἀνθρώποις τὰ παραπτώματα αὐτῶν.. Τέλος. Ὅπου γάρ ἔστιν ὁ θησαυρὸς ὑμῶν, ἐκεῖ ἔσται καὶ ἡ καρδία ὑμῶν.. Ркп. № 498. Ἐλθὼν ὁ Ιησοῦς εἰς τὴν οἰκίαν Πέτρου (Ευχολογ. Goar. pag. 420).

(3) Ррп. № 498. Ὁ Θεὸς ὁ δυνατὸς καὶ ἐλεήμων, ὁ πάντα οἰκονομῶν ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων, ἐπίσκεψαι τὸν δοῦλον σου, τόν δέ, τὸν ἐπικεκλημένον τὸ ὄνομα τοῦ Χριστοῦ σου, καὶ ἴασαι αὐτοῦ πᾶσαν ἀσθένειαν σωματικὴν τε καὶ ψυχικήν, ἄφες αὐτοῦ τὰς ἁμαρτίας καὶ τὰ ἐξ ὁμαρτιῶν ἐπίπονα παντα πειρασμὸν καὶ πᾶσαν ἐπανάστασιν τοῦ ἀντικειμένου ἀποδίωξον ἀπ᾽ αὐτοῦ καὶ ἐξανάστησον αὐτὸν ἀπὸ κλίνης ἀῤῥωστείας καὶ ἀποκατάστησον αὐτὸν τῇ ἁγία σου ἐκκλησιᾳ ψυχῇ καὶ σώματι ὑγιαίνοντα καὶ προκόπτοντα ἐν ἔργοις ἀγαθοῖς δοξάζοντα τὸ πανάγιον ὄνομά σου τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ Αγιου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ.. Ἑτέρα εὐχὴ, λεγομένη ὑπὸ τοῦ πρώτου τῶν ἱερέων μεγαλοφώνως Βασιλεῦ ἅγιε, εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν (Ευχολογ. Goar pag. 427) Ἐπιλεγουσι καὶ τὴν προγεγραμμένην εὐχὴν εἰς ἐπήκοον πάντων. Πάτερ ἅγιε ἰατρὲ ψυχῶν ..

(4) Ркп. № 172. Εἶτα τίθησι τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον εἰς τὴν κεφαλὴν τοῦ ἀσθενοῦς, κρατούντων αὐτὸ καὶ τῶν ἑπτὰ ἱερέων καὶ ἄρχεται ὁ πρῶτος εἰς ἐπήκοον πάντων τὴν εὐχὴν ταύτην· Βασιλεῦ ἅγιε, εὐσπλαγχνε, καὶ πολυέλεε (Goar. Ibidem )

*Εἰσάκουσόν μου Κύριε. Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου Ἅγιε* (1).

*Ψάλλουσι τροπάρια ἦχος δ'.*

*Πηγὴν ἰαμάτων ἔχοντες ἅγιοι ἀνάργυροι τὰς ἰάσεις παρέχετε πᾶσι τοῖς δεομένοις.... Δόξα. Νεῦσον παραχλήσεσι σῶν οἰκετῶν... Καὶ νῦν. Δέσποινα πρόσδεξαι τὰς δεήσεις...*

*Εἶτα τίθωσιν τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τοῦ προσελθόντος, κρατοῦντες αὐτὸ οἱ ἱερεῖς ταῖς δεξιαῖς χερσίν, ὁ δὲ πρῶτος αὐτῶν, σταθεὶς κατὰ ἀνατολάς, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

*Εὔσπλαγχνε* (2), *μακρόθυμε, ἀνεξίκακε, ἀμνησίκακε, πολυέλεε Κύριε, ὁ μὴ θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτόν, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλὸν* (3) *ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ προσελθόντος σοι ἐν ἁμαρτίαις καὶ αἰτουμένου παρὰ σοῦ διὰ ἡμῶν* (4) *ἄφεσιν ἁμαρτιῶν* (5), *ἀλλὰ σὴν χεῖρα κραταιὰν καὶ δυνατὴν τὴν ἐν τῷ ἁγίῳ εὐαγγελίῳ τούτῳ, ὃν οἱ συλλειτουργοί μου* (6) *κατέχουσιν ἐπὶ ταύτῃ τῇ κεφαλῇ* (7) *καὶ δέομαι σὺν αὐτοῖς καὶ ἱκε-*

---

(1) Ркп. № 473. *εὔσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μὴ θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ.. ..*

(2) Ркп. № 472 Начало такъ: *Βασιλεῦ ἅγιε, εὔσπλαγχνε καὶ πολυέλεε, ὁ μη θέλων ...* Ркп. № 473 *Εὔσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ημῶν, ὁ μὴ θέλων.*

(3) Ркп. № 472 *καὶ ἀναξίαν.*

(4) *λαβεῖν.*

(5) Ibidem нѣтъ

(6) Ркп. № 473 *καὶ συμπρεσβύτεροι,*

(7) Ркп. № 472 *τοῦ δούλου σου, τοῦ δὲ.*

πεύω τὴν συμπαθεστάτην (1) καὶ ἀμνησίκακόν σου φιλανθρωπίαν. Ὁ Θεὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, ὁ διὰ τοῦ προφήτου Νάθαν (2) μετανοήσαντι τῷ Δαβὶδ (3) ἐπὶ τοῖς ἰδίοις ἁμαρτήμασιν ἄφεσιν δωρησάμενος καὶ τοῦ Μανασσῆ τὴν ἐπὶ τῇ μετανοίᾳ προσευχὴν δεξάμενος, αὐτὸς καὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, μετανοοῦντα ἐπὶ τοῖς ἰδίοις αὐτοῦ πλημμελήμασι (4) πρόσδεξαι τῇ συνήθει σου φιλανθρωπίᾳ, παρορῶν αὐτοῦ πάντα τὰ παραπτώματα, σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καὶ ἑβδομηκοντάκις ἑπτὰ ἀφιέναι κελεύσας τοῖς περιπίπτουσιν ἐν ἁμαρτίαις, ὅτι ὡς ἡ μεγαλω σύνη σου οὕτω καὶ τὸ ἔλεός σου, καὶ σὺ εἶ Θεὸς, Θεὸς τῶν μετανοούντων καὶ μετανοῶν (5) ἐπὶ πάσαις ταῖς κακίαις ἡμῶν, καὶ σοὶ πρέπει πᾶσα δοξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις νῦν καὶ ἀεὶ (6)... (*Ευχολογ.* Goar. pag. 427).

---

(1) *σὸν.*

(2) *τῷ προτάτω*

(3) *συγχωρήσας καὶ τοῦ Μανασσῆ,* а словъ: *ἐπὶ τοῖς ἰδίοις ἁμαρτήμασιν ἄφεσιν δωρησάμενος*—нѣтъ.

(4) Ркп. № 473 *παραπτώμασι.*

(5) Ркп. № 472 Нѣтъ словъ. *καὶ μετανοῶν ἐπὶ πάσαις ταῖς κακίαις ἡμῶν*

(6) Ркп. № 473 *Εἶτα. Τῶν σῶν δωρέων καὶ Το Πηγήν ἰαμάτων ἔχοντες, καὶ πάλιν Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς Καὶ ἀπόλυσις*

Ркп № 472 *Ευχὴ* (вторая). *Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ διὰ τῆς ἐνσάρκου σου οἰκονομίας ἰασάμενος τὴν ἀνθρωπίνην φύσιν ἐκ τῆς ἀδαμιαίας παραβάσεως, ὁ εντειλάμενος τοῖς ἁγίοις σου ἀποστόλοις ἀλείφειν ἐλαίῳ τοὺς ἀσθενοῦντας, ὁ διαταξάμενος τοῖς κάμνουσι διὰ τοῦ ἀπυστόλου σου Ἰακώβου προσκαλεῖσθαι τοὺς πρεσβυτέρους τῆς ἐκκλησίας, ὅπως ὑπὲρ τούτων προσεύξωνται καὶ ἀλείψωσιν αὐτοὺς ἐλαίῳ, ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγίῳ. Αὐτὸς Δέσποτα Χριστὲ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἴασαι καὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δε, τὸν ἐν ἀσθενείᾳ συνεχόμενον καὶ ἀπέλασον ἀπ' αὐτοῦ πᾶσαν μαλακίαν δωρούμενος αὐτῷ τὴν παρὰ σου σωτηρίαν. Σὺ γὰρ εἶ ὁ παιδεύων καὶ πάλιν ἰώμενος καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν σὺν τῷ ἀνάρχῳ σου Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ.. Εἶτα*

Ἐλεησον ἡμᾶς... Ἔτι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων... Δόξα σοὶ ὁ Θεὸς ἡ ἐλπὶς ἡμῶν... Δοξα Πατρὶ... Χριστὸς ὁ ἀληθινός Θεὸς ἡμῶν ταῖς πρεσβείαις τῆς...

Καὶ μετὰ τὴν ἀπόλυσιν αὖθις προσκυνεῖ τριτὸν τοὺς ἱερεῖς ὁ προσελθών, αἰτῶν καὶ συγχώρησιν ἐκ τρίτου καθὼς ἐν προοιμίοις δεδήλωται.

---

ἀσπάζεται ὁ ἀσθενῶν τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ λέγουσιν οἱ ἱερεῖς ἐκ τρίτου Εἰσάκουσόν μου Κύριε .. Καὶ εἶθ' οὕτως γίνεται ἡ χρίσις, λέγοντες τὴν εὐχήν. Το Πάτερ ἅγιε ἰατρὲ .. Οὕτως ποιοῦσι καὶ οἱ ἑπτὰ ἱερεῖς, ψάλλοντες καὶ Το Πηγὴν ἰαμάτων ἔχοντες. Δόξα καὶ νῦν, Νεῦσον παρακλήσεσι Καὶ ποιεῖ εἷς τῶν ιερέων ἐκτενὴν. Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς.... Καὶ γίνεται ἀπόλυσις.

Ρκπ № 498. Ἐπιλέγουσι καὶ τὴν προγεγραμμένην εὐχὴν εἰς ἐπήκοον πάντων Πάτερ ἅγιε ἰατρὲ.. Εἶτα ἀσπάζεται τὸ ἅγιον ἐυαγγέλιον καὶ ψάλλομεν ἐκ τρίτου, ηχ δ'. Πηγὴν ἰαμάτων εχοντες. . Δόξα καὶ νῦν, Νεῦσον παρακλήσεσι. Εἶτα ὁ πρῶτος τῶν ἱερέων· Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς κατὰ τὸ μέγα ἔλεός σου δεόμεθα σου. .. Ἔτι δεόμεθα ὑπερ ἐλεους ξωῆς εἰρήνης... Τὸ Κύριε ἐλεησον μ Ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ τοῦ ἵλεων εὐμενῆ, καὶ εὐδιάλακτον.... Ἐπακουσον ἡμῶν ὁ Θεὸς.. Εἰρήνη πᾶσιν Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν . Καὶ ἡ εὐχὴ. Δεσποτα πολυέλεε Κύριε Ἰησοῦ Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν.. Καὶ μετὰ τὴν ἀπόλησιν λέγει τὴν κατήχησιν. Βλέπε, ἀδελφὲ, τὸ ὑπόλοιπον τῆς ξωῆς σου μηκέτι πρὸς κρούσης τῷ Θεῷ ἀλλ' ἀπὸ τοῦ νῦν ἀγωνίζου εἰς τὰς ἐντολὰς αὐτοῦ, τὸ γὰρ πρώην σου πλημμελήματα συγγνώμη ἐδόθησαν διὰ τῶν δεήσεων ἡμῶν, τῶν ἀχρείων αὐτοῦ δοὺλων ἐν Χριστῷ Ιησοῦ τῷ Κυρίῳ ἡμῶν νῦν καὶ ἀεὶ ...

# ОГЛАВЛЕНІЕ.

*Стран.*

**Введеніе.**

Благопріятныя политическія и церковныя обстоятельства, способствовавшія весьма замѣтному оживленію въ дѣлѣ устройства богослужебной практики въ нашей церкви въ XVI вѣкѣ. Стоглавый соборъ и его значеніе для исторіи богослуженія въ нашей церкви. „Обиходники“ или мѣстно-русскіе уставы и ихъ общая характеристика. Характеристическія особенности исторіи богослуженія въ нашей церкви въ XVI вѣкѣ, сравнительно съ предшествующимъ временемъ. Источники для исторіи богослуженія въ нашей церкви. Методъ. Пособія русскія и иностранныя Краткія замѣчанія о запискахъ Герберштейна въ частности, какъ пособіи при изученіи религіознаго быта русскаго народа въ данный періодъ времени. Планъ изслѣдованія и точка отправленія для него. Причины, почему изслѣдованіе начинается съ половины XV вѣка I—XIV.

**Глава первая. Службы суточныя.**

I. *Чинъ вечерни*, по октоиху, минеи, тріодямъ постной и цвѣтной. Чинъ *повечерія* троякаго рода. Отличіе этихъ чиновъ отъ современныхъ намъ и ихъ характеристика. Чинъ великой вечерни . . . . . 1—7.

*Чинъ всенощнаго бдѣнія:* Замѣчаніе о пѣніи священникомъ стиховъ: „Пріидите поклонимся“ въ началѣ бдѣнія. Молитвы вечерніи (свѣтильничныя); ихъ распорядокъ въ нашихъ бо-

*Стран.*

гослужебныхъ памятникахъ и въ памятникахъ церквей греческой и юго-славянскихъ. Стихиры на „Господи воззвахъ“. Пѣніе: „Святыя славы“. Объясненіе откуда произошло это названіе для пѣсни священномученика Аониогена. Пѣніе и чтеніе этой пѣсни въ различныхъ церквахъ русскаго государства. Постановленіе относительно этого въ Стоглавѣ. Произнесеніе великаго прокимна канонархомъ и обращеніе послѣдняго на западъ по окончаніи его. Чтеніе молитвы „прилежнаго моленія“ во время сугубой ектеньи. Частое возглашеніе священникомъ возгласа „Миръ всѣмъ“. Выходъ священнослужителей для совершенія литіи. Произнесеніе при этомъ діакономъ ектеній, ихъ отличіе отъ современныхъ и чтеніе священникомъ молитвы: „Владыко многомилостиве“. Описаніе аналоя съ хлѣбами, приготовленными для освященія. Освященіе хлѣбовъ и время совершенія крестнаго знаменія однимъ изъ хлѣбовъ. Чтеніе 33 псалма и раздача благословенныхъ хлѣбовъ и вина присутствующимъ за богослуженіемъ . . . . . 8—19.

II. Число *утреннихъ молитвъ* и ихъ распорядокъ въ нашихъ памятникахъ и въ памятникахъ церквей восточныхъ. Прокименъ предъ евангеліемъ. Чтеніе священникомъ молитвы: „Возсіяй въ сердцахъ нашихъ“ предъ евангеліемъ. Выносъ евангелія изъ алтаря для цѣлованія молящимся. Молитвы предъ цѣлованіемъ и послѣ цѣлованія евангелія. Произнесеніе священникомъ молитвы „Спаси Господи люди твоя“. Порядокъ чтенія канона. *Чтеніе* великаго славословія. Причины этого явленія въ богослужебной практикѣ XVI вѣка. Практика относительно великаго славословія въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ и причины этого явленія здѣсь. Постановленіе по этому поводу на стоглавомъ соборѣ. Чтеніе молитвы „прилежнаго моленія“ на сугубой ектеньѣ въ концѣ утрени. Замѣчаніе объ отпустѣ. Обрядъ освященія масломъ въ дни

*Стран.*

праздниковъ господскихъ, богородичныхъ и великихъ святыхъ. Совершеніе литіи по окончаніи утрени въ обычные воскресные дни и постановленіе объ этомъ на стоглавомъ соборѣ. Чтеніе перваго часа и междочасіе его . . . 19—29.

Пѣніе заутрени воскресной по Стоглаву и по уставу. Количество тропчныхъ стиховъ, положенныхъ для чтенія вмѣсто „Достойно есть“, послѣ канона. Особенности въ порядкѣ пѣнія троичнаго канона. Чинъ *полунощницы* вседневной и суботней. Мѣсто совершенія полунощницы и нѣкоторые обряды, совершавшіеся молящимися. Чинъ утрени вседневной и во время великаго поста . . . . . 30—37.

III. *Часы.* Совершеніе часовъ предъ началомъ литургіи. Отпустъ часовъ священникомъ въ царскихъ вратахъ. Послѣдованіе часовъ въ великій постъ. Чтеніе изъ „Лѣствицы“ и обязанность „учиненнаго монаха“ ходить и будить спящую братію во время этого чтенія. Особенность „почасій“ XVI вѣка отъ современныхъ намъ междочасій. Соединеніе часовъ третьяго и шестаго. Отсутствіе молитвы шестаго часа и отпустъ послѣдняго. Совершеніе девятаго часа съ обѣдницей и вечернею. Особенность практики относительно совершенія часовъ по уставамъ разныхъ обителей и въ разные дни недѣли. *Царскіе часы.* Соединеніе перваго часа съ утренею. Порядокъ этихъ часовъ по уставу іерусалимскому XVI вѣка и по „обиходникамъ“. Особенности въ порядкѣ этихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, Богоявленіемъ и въ великую пятницу, состоящія изъ псалмовъ, тропарей, чтеній апостольскихъ и евангельскихъ и молитвъ часовъ. Царскіе часы въ практикѣ церквей восточныхъ. Порядокъ часовъ пасхальныхъ и ихъ почасій. Молитвы, читавшіяся на почасіяхъ . 37—56.

IV. *Литургія.* Молитвы *входныя.* Число редакцій для списковъ этихъ молитвъ. Распорядокъ входныхъ молитвъ въ нашихъ памятни-

*Стран.*

кахъ. Входное по Стоглаву. Причина, почему соборный списокъ входныхъ молитвъ не уничтожилъ существовавшаго разнообразія въ данномъ моментѣ чина литургіи. Заимствованіе этого списка входныхъ молитвъ въ Стоглавъ изъ обыкновенныхъ ходячихъ богослужебныхъ памятниковъ. Входныя молитвы при архіерейскомъ служеніи. Трудность рѣшенія вопросовъ: какъ создалось наслоеніе входнаго и подъ вліяніемъ чего. *Облаченіе* діакона и священника въ священныя одежды и чтеніе при этомъ особенныхъ, несуществующихъ нынѣ, молитвъ. Объясненіе источниковъ, изъ которыхъ заимствованы всѣ эти молитвы и обрядовыя дѣйствія, совершаемыя при этомъ. Возложеніе на себя омофора святителемъ и чтеніе молитвы „Се есть образъ“. Омовеніе рукъ священнослужителями. Чтеніе молитвъ предъ престоломъ священникомъ. . . . . 57—81.

*Проскомидія*. Принесеніе воды пономаремъ для проскомидіи и грѣніе ея въ укропникѣ на кирпичѣ. Священникъ и діаконъ, какъ совершители проскомидіи. Обычай поминать живыхъ и умершихъ за просфорами просфорницами. Запрещеніе этого обычая въ Стоглавѣ. Количество просфоръ, потребныхъ для проскомидіи въ нашей практикѣ XVI в. и въ практикѣ церквей восточныхъ. Возгласы, произносимыя священникомъ, и дѣйствія, совершаемыя имъ надъ Агничною просфорою. Описаніе Агничной просфоры. Замѣчаніе на случай, если Агничная просфора еще тепла. Вливаніе вина и воды въ сосудъ діакономъ и произнесеніе при этомъ священникомъ словъ: „Благословенъ Богъ нашъ, тріе суть свидѣтельствующіе“... Вынутіе частицы изъ Богородичной и „крестовой“ или третьей просфоръ. Частицы изъ просфоръ: четвертой, пятой, шестой и седьмой и имена, поминаемыя священникомъ за каждою изъ этихъ частицъ. Поставленіе звѣздицы на дискосѣ и покровеніе сосудовъ воздухами. Постановленіе стоглаваго собора о треть-

*Стран.*

емъ (большомъ) покровѣ. Отпустъ проскомидіи и часовъ. Постановленіе Стоглава относительно отпуста часовъ предъ литургіею . . . 82—100.

Молитвенные возгласы и священнодѣйствія совершителей литургіи предъ *началомъ* ея, послѣ отпуста проскомидіи. Особенности въ великой ектеньѣ. Пѣніе антифоновъ. Начало литургіи при архіерейскомъ служеніи. Малый выходъ въ архіерейской и священнической литургіяхъ. Пѣніе Трисвятаго и чтеніе молитвъ: „Боже святый“ и „Христе свѣте истинный“, во время архіерейскаго служенія. Совершеніе проскомидіи архіереемъ и кажденіе имъ всей церкви. Произнесеніе многолѣтія на амвонѣ протодіакономъ. Чтеніе тропарей по маломъ входѣ. Пѣніе Трисвятого въ алтарѣ священниками. Осѣненіе епископомъ св. евангелія тремя свѣчами съ произнесеніемъ словъ: „Господи, Господи, призри съ небесе“ и другихъ молитвъ. Вхожденіе на горнее мѣсто епископа и священника. Обряды при архіерейскомъ богослуженіи во время чтенія апостола. Кажденіе храма діакономъ во время пѣнія „аллилуія“ и чтеніе молитвы предъ евангеліемъ. Происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей. Сугубая ектенья и ея особенности. Благословеніе епископомъ народа двумя свѣчами и двумя перстами при произнесеніи діакономъ прошенія за царя. Ектенья заупокойная и ея особенности для различныхъ дней . . 100—111.

Пѣніе „Иже Херувимы“ и чтеніе молитвъ, несуществующихъ нынѣ. Происхожденіе послѣднихъ. Великій выходъ. Особенности его въ чинѣ литургіи архіерейской и священнической. Формула поминовеній на великомъ выходѣ и ея особенность въ сравненіи съ современной намъ. Тропари и молитвенные возгласы, произносимыя священникомъ послѣ великаго выхода. Взаимное поминовеніе священнослужителей. Произнесеніе возгласа „Возлюбимъ другъ друга“ и обрядъ цѣлованія, совершаемый при этомъ священ-

*Стран.*

послужителями въ алтарѣ. Греческое происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей богослужебной практики нашей церкви въ XVI вѣкѣ. Практика относительно словъ: „Отца и Сына“. Возложеніе воздуха на головы священнослужителей съ чтеніемъ „Святый Боже“, при пѣніи символа вѣры. Замѣчаніе о символѣ вѣры. Лобызаніе священника съ діакономъ послѣ возгласа послѣдняго: „Станемъ добрѣ“. Дѣйствія діакона надъ звѣздою при возгласѣ „Побѣдную пѣснь“. Моментъ пресуществленія святыхъ даровъ. Особенности возгласа: „Въ первыхъ помяни Господи“. Просительная ектенья и ея особенности. Чтеніе молитвы Господней. Молитвы предъ возгласомъ „Святая святымъ“. Раздробленіе Агнца и вложеніе его въ потиръ Вливаніе въ сосудъ теплоты. Опоясываніе діакона ораремъ и произнесеніе имъ многолѣтія священнику. Молитвы предъ причащеніемъ. Причащеніе священнослужителей при архіерейскомъ служеніи и когда литургію совершаетъ соборъ священниковъ. Взаимное привѣтствіе священнослужителей по причащеніи въ обыкновенные дни и въ дни пасхальной седмицы. Вложеніе въ потиръ частицъ діакономъ. Причащеніе мірянъ. Особенности въ произнесеніи священникомъ возгласовъ: „Спаси Боже люди твоя“ и „Всегда нынѣ и присно“. Произнесеніе діакономъ „Съ миромъ изыдемъ“. Отпустъ литургіи обычной. Чтеніе молитвъ и умовеніе рукъ архіереемъ послѣ причащенія. Выносъ архіереемъ даровъ при первомъ явленіи и раздача имъ антидора, послѣ чего въ алтарь онъ уже не возвращается. Разоблаченіе архіерейское на амвонѣ и произнесеніе имъ поученія въ креслѣ.—Чтеніе молитвъ священникомъ по отпустѣ литургіи предъ жертвенникомъ. Заключительныя молитвы священника послѣ потребленія св. даровъ и выходѣ изъ храма. . 112—132.

*Чинъ литургіи Василія великаго.* Особенныя молитвы, отличающія этотъ чинъ отъ чина

*Стран.*

св. Іоанна Златоуста. Моментъ пресуществленія даровъ и его интересныя особенности. Обрядъ приготовленія запасныхъ Агнцевъ для преждеосвященной литургіи. Произнесеніе ектеньи заготовляющихся къ просвѣщенію на литургіи Василія Великаго. Замѣчаніе объ этой ектеньѣ вообще. Происхожденіе всѣхъ указанныхъ особенностей . . . . . 132—135.

*Чинъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ.* Время приготовленія на дискосѣ св. Агнца для преждеосвященной литургіи. Молитва, произносимая при этомъ дѣйствіи. Начальный возгласъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Молитвы вечерніи, читавшіяся во время предначинательнаго псалма, и ихъ количество. Возгласы священника, произносимые по малой ектеньѣ на каждой славѣ 18 кафизмы. Произнесеніе возгласа: „Свѣтъ Христовъ“ и особенности практики XVI в. въ данный моментъ чина литургіи. Пѣніе стиховъ: „Да исправится молитва моя“ священникомъ. Чтеніе евангелія на престолѣ на этой литургіи. Молитва: „Боже сѣдяй на херувимѣхъ“ во время пѣнія „Нынѣ силы небесныя“. Перепосъ даровъ и произнесеніе священникомъ обычной формулы поминовенія. Произнесеніе священникомъ возгласа: „Преждеосвященная святая святымъ“. Двукратное пѣніе причастнаго стиха. Особенности богослужебной практики послѣ причащенія священнослужителей. Пѣніе „Благодаримъ тя Христе Боже“ вмѣсто „Да исполнятся уста наша“. Нѣсколько замѣчаній о составителѣ этой литургіи . . 136—141.

**Глава вторая. Іерусалимскій уставъ XV—XVI в., его особенности сравнительно съ современнымъ намъ уставомъ.—Монастырскіе уставы или „обиходники“; ихъ отношеніе къ іерусалимскому уставу XV—XVI в. и отличіе отъ послѣдняго.**

I. Краткія замѣчанія о планѣ этой главы. Отпустъ въ службѣ „началу индикта“ 1 сентяб-

*Стран.*

ря. Особенности службы на этотъ день по уставу Кирилло-Бѣлоозерской обители. Имена святыхъ подъ 4 сентября. Отпустъ на 6 сентября. Особенности въ службѣ Іоанну Новгородскому. Отпустъ на праздникъ Рождества Богородицы. Служба на этотъ день въ обители св. Кирилла. Особенности въ службѣ 13 сентября. Выносъ креста на вечерни и утрени 14 числа. Особенности этого обряда по уставу іерусалимскому XVI в. и „обиходникамъ“. Вечерняя служба въ этотъ день. Служба на каменномъ, въ сійской обители и по уставу іерусалимскому 19 сентября. Краткія замѣчанія о службахъ 24 и 28 сентября и 1 и 6 октября. Отпустъ въ службѣ отцамъ, собравшимся въ Никеѣ. Служба св. Лазаря, друга Божія. Особенности въ службѣ 26 октября по іерусалимскому уставу и обиходникамъ. Служба 5 ноября по обиходникамъ. Отпустъ въ службѣ 8 числа. Особенности въ службѣ въ Троицкой обители 11 ноября по уставу іерусалимскому и 14 по обиходникамъ. Служба Николаю Чудотворцу въ іерусалимскомъ уставѣ. 7 декабря въ обители Антонія Сійскаго Служба 20 и 21 декабря по іерусалимскому уставу и обиходникамъ. Служба св Отецъ. Многолѣтіе на царскихъ часахъ предъ Рождествомъ Христовымъ, произносимое въ греческой византійской церкви и передѣланное у насъ на Руси. Служба въ навечеріи Рождества Христова въ Кирилловской обители. Всенощное бдѣніе на Рождество Христово по обиходникамъ. Особенности службъ тамже, на другой день праздника, въ субботу и недѣлю по Рождествѣ и въ отданіе праздника. Служба 1 января. Отпустъ 7 января. Нѣсколько замѣчаній о службѣ на этотъ день и относительно службы въ недѣлю по просвѣщеніи. Отпустъ 16 января. Служба тремъ святителямъ по обиходникамъ. 2 и 24 февраля, 9 и 25 марта въ уставѣ и обиходникахъ. Замѣчаніе о литургіи на праздникъ Благовѣще-

*Стран.*

нія въ недѣлю крестопоклонную. Соборъ въ г. Казани по этому поводу въ 1565 году. Современная намъ практика на этотъ случай въ церквахъ восточныхъ. Отданіе этого праздника и особенности въ службѣ. 11 апрѣля. Служба великомученику Георгію по уставу и обиходникамъ. Служба св. Стефану Пермскому 23 апрѣля. Пареміи въ службѣ Борису и Глѣбу и ихъ происхожденіе. Особенности въ службѣ на этотъ день. Служба преподобному Ѳеодосію по обиходникамъ. 7, 8, 9. 21, 23. 24 мая въ уставѣ и обиходникахъ. Особенности въ службахъ 15 и 24 іюля. 1 августа по уставу и обиходникамъ. Служба на праздникъ Преображенія. Отпустъ на этотъ день. Надгробное пѣніе 15 августа. Особенности въ службѣ Нерукотворенному образу по уставу и обиходникамъ. Окропленіе стадъ и молебенъ въ день памяти Фрола и Лавра. 24, 26, 30 и 31 августа по уставу и обиходникамъ . . . . . 145–193.

II. Краткія свѣдѣнія о тріоди постной и и цвѣтной. Содержаніе той и другой. Пѣніе „Множество содѣянныхъ ми зотъ“ вмѣсто „Покаянія отверзи ми двери“ во всѣ предъуготовительныя недѣли. Особенности службъ въ недѣлю блуднаго сына, въ субботу сыропустную и и въ недѣлю сыропустную. Прокименъ великій на вечерни въ недѣлю сыропустную. Прощаніе священнослужителей, монаховъ и міряпъ въ обителяхъ. Служба храма въ понедѣльникъ первой недѣли. Ектенья за умершихъ въ среду и пятницу этой недѣли. Прощаніе въ пятницу. Особенности въ службѣ недѣли второй и въ субботу третьей. Выносъ креста изъ сосудохранительницы въ субботу за вечернею. Поклоненіе кресту въ среду и пятницу въ обителяхъ. Заупокойная служба въ субботу четвертой недѣли. Служба въ четвертую недѣлю поста по уставу и обиходникамъ Пѣніе заупокойнаго канона въ гробницѣ въ пятницу этой недѣли. Пѣніе акаѳиста Богородицѣ по уставу и въ мо-

*Стран.*

настыряхъ. Служба 5 недѣли поста Чтеніе четвероевангелія съ понедѣльника шестой недѣли. Количество чтеній для этой недѣли и для страстной седмицы. Лица, читавшія евангеліе. Особенности въ службѣ воскресенія Лазаря праведнаго. Отпустъ на этотъ день. Освященіе ваій и раздача ихъ. Молитва, читаемая при освященіи ваій и ея происхожденіе. Пѣніе величанія въ этотъ день по обиходникамъ. Отсутствіе евангельскихъ чтеній на утрени отъ понедѣльника до четверга страстной седмицы. Служба храму въ первые четыре дня страстной седмицы. Отпустъ на эти дни. Двѣнадцатикратное возношеніе Богородичной просфоры на литургіи въ великій четвертокъ. Приготовленіе св. даровъ для больныхъ на цѣлый годъ. Особенности въ службѣ великой пятницы Выносъ плащаницы и евангелія на утрени въ великую субботу послѣ великаго славословія. Обряды въ этомъ случаѣ по уставу и обиходникамъ. Обхожденіе съ „воздухомъ“ или „воздухами“ около лѣваго столба. Дѣйствіе послѣ обнесенія плащаницы. Отпусты на этотъ день. Цѣлованіе „поклонной иконы“ въ концѣ утрени. Служба храму въ великую субботу. Освященіе масла. Особенности въ литургіи великой субботы . . . . . 194—223.

III. Дѣйствія канонарха до начала утрени въ первый день Пасхи. Облаченіе священнослужащихъ. Крестный ходъ въ притворъ церковный и его особенности по уставу и обиходникамъ. Тропарь Пасхи и его особенности. Великая ектенья, произносимая священникомъ. Начало пѣсней канона въ алтарѣ священнослужащими и замѣчаніе по этому поводу въ уставѣ. Кажденіе храма священнослужителями. Возгласы послѣ малыхъ ектеній. Замѣчаніе о свѣчахъ въ рукахъ молящихся. Христосованіе. Чтеніе поученія св. Златоуста. Проскомидія на Пасху. Чтеніе евангелія на рукахъ діаконовъ. Удары въ „кандилію“, въ „великій камбанъ и великое

*Стран.*

било". Особенности въ литургіи. Служба храма на первый день Пасхи. Вечерня. Чтеніе евангелія на рукахъ діаконовъ священникомъ. Пасхальная полунощница. Отсутствіе Богородичнаго канона въ пасхальную седмицу, за исключеніемъ среды и пятницы. Отсутствіе службы въ честь Живоноснаго источника. Съѣденіе артоса и хлѣбца въ честь Божіей Матери въ субботу. Служба въ недѣлю Ѳомину. Отпустъ на этотъ день. Панихиды въ понедѣльникъ и вторникъ Ѳоминой недѣли. Литургія въ субботу этой недѣли и ея особенности. Замѣчаніе о стихирахъ на стиховнѣ, во всѣ воскресные дни до Вознесенія. Чтеніе тропарей во всѣ воскресные дни пятидесятницы по маломъ входѣ. Отпустъ и пареміи въ службѣ. Преполовеніе. Отданіе Пасхи. Литургія на Вознесеніе. Особенности литургій въ субботы шестой недѣли и предъ Пятидесятницей. Вечерня малая предъ Пятидесятницей. Молитвы на вечернѣ въ день Троицы. Троицкая ектенья. Служба Іоанну Богослову въ день св. Духа. Отданіе Пятидесятницы по уставу и обиходникамъ . . . . . 224—240.

## Глава третья. Чиноследованія таинствъ.

I. Первые дни дитяти по Герберштейну. Сходство описаній его въ этомъ случаѣ съ памятниками каноническими и литургическими. Разнообразіе указаній въ памятникахъ относительно молитвъ, читавшихся въ первый день по рожденіи дитяти и расположеніе ихъ въ памятникахъ. Трудность возстановить порядокъ, въ которомъ читались эти молитвы, и выходъ изъ этого затрудненія. Молитвы „роженицѣ и младенцу" въ нашихъ памятникахъ и въ практикѣ церквей восточныхъ. Разграниченіе этихъ молитвъ на такія, которыя читались священникомъ на дому, въ первый день рожденія дитяти, и на

*Стран.*

такія, которыя читались въ осьмой день, при нареченіи имени дитяти. Опредѣленіе приблизительное времени этого раздѣленія и историко-каноническія доказательства на это. Нареченіе имени младенцу въ восьмой день. Число молитвъ и расположеніе ихъ въ нашихъ памятникахъ. Дѣленіе молитвъ на этотъ случай на четыре группы. Замѣчаніе о молитвахъ: „надъ сосудомъ оскверньшемся“ и „дѣти въ колыбель класти“. Древность обычая нарекать имя новорожденному младенцу именно въ восьмой день въ нашей практикѣ, и его происхожденіе. Замѣчаніе о чтеніи молитвъ на этотъ случай. въ первый день по рожденія дитяти или въ день совершенія надъ нимъ таинства крещенія. Происхожденіе молитвъ, читавшихся въ первые восемь дней по рожденіи дитяти. Нареченіе имени по волѣ родителей. Ношеніе русскими людьми двухъ именъ, чисто языческаго и христіанскаго. Причина этого явленія. Существованіе этого обычая послѣ монгольскаго ига, съ перемѣною чисто языческаго имени на имя народное, имѣющее качественное значеніе. Акты царя Ивана Васильевича, какъ подтвержденіе этому. Свидѣтельство Карамзина о томъ же. Грамоты Макарія 1534 года и Ѳеодосія 1548 года, новгородскихъ архіепископовъ, противъ двуименности. Время нареченія другаго имени и лица совершавшія это нареченіе. Два имени христіанскихъ у одного и того же лица и причины этого явленія. Обычай двуименности у восточныхъ христіанскихъ народовъ. Нареченіе имени въ честь знатныхъ предковъ у насъ и у грековъ . . . . . 241—264.

*Время и мѣсто* совершенія таинства крещенія. Количество воспріемниковъ въ практикѣ и въ каноническихъ постановленіяхъ. Практика восточной церкви относительно воспріемниковъ въ древнее время и послѣдующее. Одежды, необходимыя священнику для совершенія таинства. Поста-

*Стран.*

повленіе стоглаваго собора по этому поводу. Крещеніе въ одной купели нѣсколькихъ младенцевъ и при томъ разнаго пола. Практика относительно этого въ греческой церкви . . . . 264—276.

*Оглашеніе* Число огласительныхъ молитвъ на разные случаи у насъ и въ практикѣ греческой церкви. Троекратное дуновеніе на чело, уста и грудь оглашаемаго предъ молитвами и при чтеніи словъ: „Изгони отъ него всякаго лукаваго“. Число вопросовъ крещаемому или бабкѣ и воспріемникамъ при отреченіи отъ сатаны. Древность раздѣленія нынѣшняго вопроса на пять вопросовъ самостоятельныхъ и происхожденіе этого обычая. Плюновеніе и дуновеніе на сатану. Вопросы о сочетаніи Христу. Чтеніе символа вѣры воспріемникомъ или діакономъ. Окончаніе оглашенія и вливаніе теплой воды въ купель . . . . . 277—284.

*Чинъ крещенія.* Кажденіе вокругъ купели. Произнесеніе начальнаго возгласа и благословеніе при этомъ зажженною свѣчею. Повтореніе въ дальнѣйшемъ ходѣ чинопослѣдованія этого дѣйствія. Время и причины его появленія въ нашей практикѣ. Великая ектенья и ея особенности. Дуновеніе и благословеніе воды священникомъ при словахъ. „Да сокрушатся подъ знаменемъ“. Однократное чтеніе словъ: „Ты убо человѣколюбче Царю“. Молитва надъ масломъ, возливаніе его на воду и помазаніе имъ крещаемаго священникомъ и діакономъ. Помазаніе масломъ дѣвочекъ и мальчиковъ. Возложеніе священникомъ рукавовъ на себя и синдона на шею кума. Древность этого обычая и его происхожденіе. Троекратное погруженіе крещаемаго въ водѣ. Формула крещенія въ богослужебныхъ памятникахъ и въ Стоглавѣ. Каноническія постановленія, направленныя противъ обливательнаго крещенія. Присутствіе этой формы крещенія въ богослужебныхъ памятникахъ и происхожденіе ея. Раздѣленіе памятниковъ по отношенію къ

*Стран.*

заключительному моменту чина крещенія на три группы. Облаченіе крещаемаго въ одежды. Великая ектенья надъ муромъ и ея особенности. Молитва надъ муромъ. Части тѣла новокрещеннаго, помазываемыя муромъ, и возгласы, произносимые священникомъ при этомъ. Происхожденіе этихъ особенностей нашей практики. Молитвы при облаченіи новокрещеннаго въ одежды и ихъ происхожденіе. Обхожденіе вокругъ купели. Нѣсколько словъ о соединеніи чина воцерковленія съ чиномъ крещенія и заключеніе ихъ однимъ общимъ отпустомъ. Чтеніе апостола и евангелія. Постриженіе новокрещеннаго и происхожденіе этого обычая. Судьба отрѣзанныхъ волосъ. Возложеніе куколя на младенца. Заключеніе чина крещенія. Происхожденіе всѣхъ особенностей въ заключительной части чина крещенія въ нашей церкви XVI вѣка. Присутствіе новокрещеннаго за литургіею. Выходъ его во время великаго выхода. Причащеніе его св. даровъ. Торжественное шествіе новокрещеннаго домой послѣ литургіи. Обязательство для новокрещеннаго посѣщать богослуженіе въ теченіи первыхъ семи дней, хотя бы даже это было дитя. Происхожденіе этихъ обрядовъ . . 285—306.

*Послѣдованіе во еже омыти крестившагося въ осьмый день.* Снятіе спидона съ новокрещеннаго. Порядокъ послѣдованія и его составъ. Происхожденіе составныхъ его частей. Чтеніе псалма: Господь пасетъ мя“ при входѣ въ церковь. Иной составъ этого послѣдованія и его происхожденіе. *Чинъ воцерковленія.* Составъ его. Изложеніе порядка составныхъ частей по двумъ спискамъ. Актъ воцерковленія мальчиковъ и дѣвочекъ. Заключительный моментъ чина воцерковленія. Очистительная молитва для матери, если дитя умерло раньше 40 дня. Сокращенный чинъ крещенія дѣтей. *Первый постригъ.* Составныя части и порядокъ этого молитвословія. Происхожденіе особенностей его.

*Стран.*

Время совершенія „перваго постригa“ и древность этого обряда. Постриги княжескихъ дѣтей и торжественность церемоній въ этомъ случаѣ. Уничтоженіе это обряда при Петрѣ Великомъ. Присоединеніе къ церкви православной еретиковъ и язычниковъ. „*Уставъ, како достоитъ творити оглашенника*“ и его порядокъ. Время совершенія оглашенія. Оглашеніе язычниковъ. Оглашеніе христіанъ отпадшихъ въ язычество „страхомъ невѣдѣніемъ и ненаученіемъ“ и добровольно. Присоединеніе къ церкви аріанъ, македоніанъ, савватіянъ, четыредесятниковъ, аполинаристовъ, манихеевъ, аѳиганъ, хвалисянъ, богумиловъ, сраципъ, евреевъ и латинянъ . . . . . 307 -322.

II. *Чинъ исповѣди.* Обиліе списковъ чина исповѣди и разнообразіе въ нихъ особенностей. Различныя надписанія этого чина въ нашихъ памятникахъ. Чинъ исповѣди въ практикѣ церквей греческой и южно-славянскихъ. Время и мѣсто для совершенія исповѣди. Совершитель таинства покаянія и нѣсколько не безъинтересныхъ замѣчаній въ нашихъ памятникахъ о немъ. Положеніе священника при совершеніи исповѣди. Замѣчаніе о лицахъ приходящихъ на исповѣдь. Раздѣленіе списковъ чина покаянія на три группы и порядокъ составныхъ частей этихъ списковъ. Чинъ покаянія, надписываемый такъ: „чинъ Іоанна мниха“ и его порядокъ. Чинъ скитскаго покаянія, чинъ покаянія съ именемъ Кирилла Александрійскаго и покаяніе попомъ. Составные части этихъ чиновъ. Молитвы въ концѣ чина покаянія. Происхожденіе особенностей этого чина. Дѣленіе чина исповѣдью грѣховъ на двѣ части. Побужденіе къ чистосердечному покаянію. Понятіе о духовникѣ. Статьи съ перечисленіемъ грѣховъ подъ названіемъ: „вопросы княземъ и боярамъ“ „вопросы инокомъ“ „вопросы женамъ“ и проч. Соединеніе этихъ вопросовъ съ епитемьями за грѣхи, означенные въ вопросѣ. Лица, пользовав-

*Стран.*

шіеся этими „вопросами“. Причины появленія этихъ вопросовъ и исповѣдь при помощи ихъ. Время появленія въ нашей практикѣ подобныхъ „вопросовъ“. Недостатки исповѣди чрезъ „вопрошанія“, сознаваемыя кающимися и духовникомъ. Замѣна „вопрошаній“ „поновленіями“. Понятіе о „поновленіяхъ“. Причины этого явленія въ нашей древне-русской богослужебной практикѣ. Исповѣдь по „поновленіямъ“. Неудовлетворительность этой формы исповѣди. Внесеніе въ „поновленія“ характерныхъ грѣховъ, присущихъ извѣстной индивидуальной личности. Вредъ для кающихся отъ „поновленій“ и ограниченія относительно „поновленій“, сдѣланныя въ нашихъ памятникахъ Мрачность картины нравственной жизни русскаго общества XVI вѣка, изображенной въ поновленіяхъ. Сомнѣніе въ исторической дѣйствительности ея. Осторожность, какую слѣдуетъ имѣть историку, пожелавшему воспользоваться „поновленіями“, какъ матеріаломъ для оцѣнки нравственной жизни русскаго общества за данный періодъ времени. Характерные грѣхи въ „поновленіяхъ“ для мірскихъ священниковъ схимниковъ и черноризцевъ, для мущинъ женщинъ и вельможъ. Особенная формула отпущенія грѣховъ кающемуся и нѣкоторые обряды, совершавшіеся въ этомъ случаѣ. Происхожденіе этихъ особенностей. Сущность епитеміи по Герберштейну и извинительное для иностранца заблужденіе. Существованіе въ практикѣ нашей церкви XVI в. правилъ строгой дисциплины относительно тяжкихъ грѣшниковъ. Раздѣленіе ихъ по степенямъ. Канонические свидѣтельства относительно этого вопроса. Епитимія для обыкновенныхъ грѣшниковъ и ея снисходительность. Канонъ „за епитемію“ и его порядокъ. *Чинъ, како подобаетъ въ борзѣ причастіе дати.* Изложеніе его порядка по нѣсколькимъ спискамъ. Мѣсто совершенія этого чина. Принесеніе св. даровъ на домъ. *Чинъ егда случится съ дары*

*Стран.*

*служебными ити къ брату больному*, и его порядокъ . . . . . 322—353.

*Чинъ постановленія въ свѣщеносца* и его особенности. Происхожденіе этого чина Обязанности свѣщеносца. *Чинъ поставленія въ чтеца и пѣвца.* Порядокъ этого чина и его особенности. Происхожденіе этихъ особенностей. Обязанности чтеца и пѣвца. *Посвященіе въ иподіакона.* Порядокъ этого чина, его особенности и ихъ происхожденіе. *Рукоположеніе во діакона.* Порядокъ этого чина и его особенности. Чинъ рукоположенія во діакона въ древне-греческой церкви, какъ прототипъ нашего чина. Процедура избранія въ іерархическія степени священника и діакона. Первое и второе явленіе кандидатовъ въ священника къ епископу. Справки на мѣстѣ родины кандидата о его личности. Ставленническій экзаменъ у „рядника“ и у епископа. Поручальный листъ духовника для ставленниковъ. Прочтеніе этого листа въ день рукоположенія ставленика и троекратный вопросъ святителя къ предстоящему духовнику. Запись въ „реистръ“ всего дѣлопроизводства. Шестинедѣльная служба новопоставленнаго въ соборномъ храмѣ и его другія обязанности. Плата за практическое ознакомленіе съ порядкомъ службы для священника и діакона. Послѣднее явленіе къ епископу новорукоположеннаго. Показанія руководителя новопоставленнаго и запись этихъ показаній въ книгу. Наставленіе къ нему епископа и вручение „свитка хиротоніи“. Справка о новопоставленномъ на первомъ святительскомъ соборѣ и послѣдствія для него и для духовника его отъ этихъ справокъ. Процедура избранія въ эти іерархическія степени въ постановленіяхъ виленскаго собора 1509 года и собора стоглаваго. *Чинъ рукоположенія во священника*, его особенности и ихъ происхожденіе. Поставленіе *въ духовника, въ протодіакона, протопопа, игумена, архимандрита, иконома, ке-*

*Стран.*

*ларя, пономаря, казначея, торговца, посельника и еклисіарха.* Особенности этихъ чиновъ и ихъ происхожденіе. *Чинъ избранія и поставленія во епископа.* Избраніе достойныхъ кандидатовъ въ епископа. Лица, участвовавшіе въ этомъ избраніи. Богослужебные обряды и молитвословія, входящія въ составъ „устава, како достоитъ избирати епископа". Составленіе акта и поднесеніе его митрополиту на утвержденіе. *Благовѣстіе* или объявленіе объ избраніи въ епископа лицу избранному. Мѣсто и время совершенія этого акта. Церковные обряды, совершавшіеся при этомъ. Представленіе избраннаго митрополиту. Мѣсто и обстоятельства, при которыхъ совершалось это дѣйствіе. Обряды, совершавшіеся при этомъ. *Чинъ и уставъ малаго знаменія.* Мѣсто его совершенія. Приготовленія къ этой церемоніи. Шествіе въ храмъ митрополита для совершенія чина малаго знаменія и облаченіе его и остальныхъ епископовъ, принимавшихъ участіе въ этой церемоніи. Чтеніе исповѣданія вѣры избраннымъ въ епископа. Благословеніе его митрополитомъ съ произнесеніемъ формулы нареченія. Цѣлованіе новонареченнымъ праваго колѣна, правой руки и правой щеки у митрополита и цѣлованіе его съ остальными епископами. *Уставъ бываемый на поставленіи епископомъ*, его порядокъ и особенности. Обрядъ возведенія и сажанія поворукоположеннаго во епископа на стулъ и облаченіе его въ „перемандатку" и мантію. Представленіе поворукоположеннаго своимъ избирателямъ. Чинъ рукоположенія въ епископа греческой церкви и его особенности. Отсутствіе въ этомъ чинѣ акта избранія во епископа. Чинъ „благовѣстія" и его отличія отъ того же чина въ нашей церкви. Избраніе митрополита. Время, съ котораго это избраніе стало совершаться въ Москвѣ. Нареченіе митрополитомъ избраннаго кандидата. Благовѣстіе. Чинъ поставленія въ митрополита и его

*Стран.*

отличія отъ чина поставленія въ епископа. Возведеніе новорукоположеннаго на митрополичье мѣсто. Царская рѣчь къ новому митрополиту и врученіе ему посоха царемъ. Отвѣтная рѣчь митрополита царю и привѣтствіе митрополиту со стороны князей, епископовъ и бояръ. Хожденіе на осляти новаго митрополита около города и обряды, сопровождавшіе эту церемонію. Полученіе рускимъ митрополитомъ патріаршаго престола. *Чинъ возведенія въ патріарха.* Разница этого чина отъ чина поставленія въ митрополита. Одежды патріаршія. Чтеніе патріархомъ предъ воротами города молитвы. Происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей. . . . . 353—380.

IV. *Чинопослѣдованіе таинства брака.* Обыскъ въ древней русской церковной практикѣ. Мѣсто и время совершенія таинства брака. Одежды, необходимыя для священника при совершеніи этого таинства. Чтеніе молитвы на дому у жениха въ день брака. Поѣздъ жениха за невѣстою. Церковные и народные обряды, совершавшіеся въ домѣ невѣсты родителями послѣдней. Свадебный поѣздъ въ церковь для вѣнчанія. Участіе священника въ этомъ поѣздѣ и постановленіе по этому поводу въ Стоглавѣ. Происхожденіе названныхъ молитвъ. Пріѣздъ въ храмъ жениха и невѣсты. Чтеніе надъ ними молитвы „отъ скверны“. Мѣсто брачущихся и ихъ провожатыхъ въ храмѣ. Обручальныя кольца и ихъ расположеніе на престолѣ. Обрученіе *крестами. Чинъ обрученія* и его порядокъ. Происхожденіе этого чина. Постриженіе жениха и невѣсты. Раздѣленіе чина обрученія отъ чина вѣнчанія. *Чинъ вѣнчанія.* Отсутствіе вопросовъ къ брачущимся о добровольномъ ихъ согласіи на бракъ. Порядокъ этого чина и его особенности Кумъ и кума при бракахъ и ихъ обязанности. Причащеніе новобрачныхъ. Сокрушеніе чаши. Хожденіе около аналоя посолонь. Осыпанія новобрачныхъ хмѣлемъ и житомъ. Происхожденіе

*Стран.*

всѣхъ этихъ особенностей. Составъ и порядокъ *чина вѣнчанія двоеженца и понужи трироженца* въ богослужебныхъ памятникахъ и въ Стоглавѣ Возложеніе вѣнца на правое плечо второбрачному. Происхожденіе этихъ особенностей. Третій бракъ и епитемія за него. Примѣры четвертаго и даже седьмаго браковъ. „Литія за князя молодаго“ . . . . . 380—406.

V. *Чинопослѣдованіе таинства елеосвященія.* Количество священниковъ, необходимыхъ для совершенія этого таинства въ нашей церкви и въ практикѣ древне-греческой церкви. Время совершенія этого таинства. Приготовленіе къ нему. Порядокъ чинопослѣдованія и его особенности. Происхожденіе этихъ особенностей. Сокращенное послѣдованіе таинства елеосвященія. Особенныя евангелія, читавшіяся надъ больными женщинами, когда надъ ними совершалось это чинопослѣдованіе . . . 407—415.

## Дополненія и поправки.

Замѣчаніе о времени произнесенія нѣкоторыхъ свѣтильничныхъ молитвъ. Происхожденіе обычая начинать пѣніе „Свѣте тихій“ отъ словъ „Святыя славы“. Данныя изъ греческой практики къ вопросу о частомъ возглашеніи „Миръ всѣмъ“. Количество и распорядокъ утреннихъ молитвъ въ *Εὐχολογιον*-ѣ VIII в. пресвв. Порфирія. Постановленіе Стоглава относительно пѣнія псалмовъ „Хвалите имя Господне“ и „На рѣкахъ вавилонскихъ“. Описаніе входнаго предъ литургіею въ двухъ памятникахъ южно-славянскаго происхожденія. Молитвы, читаемыя священникомъ и діакономъ при облаченіи въ священныя одежды въ южно-славянскихъ памятникахъ. Умовеніе рукъ священникомъ въ практикѣ древней сербской церкви. Указанія въ памятникахъ славянскихъ церквей на двѣ и на пять прос-

*Стран.*

форъ Особенности въ чинѣ проскомидіи южнославянскихъ памятниковъ. Замѣчаніе относительно вина и воды вливаемыхъ въ сосудъ на проскомидіи. Части, вынимаемыя изъ просфоръ на проскомидіи по памятникамъ сербской церкви. Великая ектенья или αἰτήσεις τοῦ τρισαγίου въ εὐχολογιον-ѣ преосв. Порфирія. Возгласы діакона и священника предъ евангеліемъ въ сербскомъ памятникѣ. Умовеніе рукъ и чтеніе молитвы „Умыю въ неповинныхъ“ въ εὐχολογιον-ѣ преосв. Порфирія. Описаніе особенностей великаго выхода въ одномъ изъ памятниковъ XVI в. нашей церкви. Тотъ же моментъ по памятникамъ сербской церкви. Моментъ пресуществленія св. даровъ по εὐχολογιον-у преосв Порфирія и по сербскимъ памятникамъ. Особенности въ просительной ектеньѣ предъ пѣніемъ „Отче нашъ“ сербскихъ памятниковъ. Молитва послѣ возгласа „Благодатію щедротами и человѣколюбіемъ“ въ εὐχολογιον-ѣ преосв. Порфирія. Молитвы предъ причащеніемъ тамъ же и въ памятникахъ южно-славянскихъ церквей. Возгласъ „Со страхомъ Божіимъ“ по памятникамъ древне-греческой церкви. Время прекращенія обычая произносить ектенью за готовящихся ко просвѣщенію на литургіяхъ Іоанна Златоустаго и Василія Великаго. Чтеніе обыкновенныхъ молитвъ при облаченіи на литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Обычай читать во время предначинательнаго псалма молитвы: 5, 6 и 7 въ сербской церкви. Малый выходъ и молитвы, положенныя для чтенія при этомъ въ южно-славянскихъ памятникахъ. Возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ въ практикѣ сербской церкви. Молитва: „Боже сѣдей на херувимѣ и отъ серафима славляся“ во время пѣнія „Нынѣ силы небесныя“. Надписаніе чина литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ сербскомъ памятникѣ. Происхожденіе особенныхъ отпустовъ, имѣвшихъ мѣсто въ нашей богослужебной практикѣ XVI вѣка Поправка въ фор-

*Стран.*

мулѣ многолѣтія, произносимаго въ навечеріе Рождества Христова. Прекращеніе обычая совершать литургію Іоанна Златоуста въ праздникъ Благовѣщенія, если онъ приходился въ одинъ изъ воскресныхъ дней великаго поста. Возгласы на утрени въ первый день Пасхи въ южно-славянскихъ памятникахъ. Изложеніе порядка чина обрученія и вѣнчанія по четыремъ сербскимъ спискамъ . . . . . 415 - 434.

---

# ПРИЛОЖЕНІЯ.

Молитвы, читаемыя въ первый день по рожденіи дитяти по ркпп. *Ευχολογιον*-амъ 1) М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473, и 2) М. Синод. библ. XV в. № 281, 3) Чинъ нареченія имени новорожденному младенцу и чинъ воцерковленія по ркп. М. Синод. библ. XIV № 279. 1—8.

I. Чинъ крещенія по *Ευχολογ.* ркп. М. Синод. библ. XIV в. № 279 съ варіантами, взятыми изъ ркп. *Ευχολογ.* М. Синод. библ. XV—XVI в. № 343 и М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473 . . . . . 9—16.

II. Чинъ крещенія по *Ευχολογ.* ркп. М. Синод. библ. XV в. № 280 съ варіантами изъ ркпп. *Ευχολογ.* М. Румянц. Муз XIV—XV в. № 472 и М. Синод. библ XV в. № 281. . 17 - 25.

III. Како достоитъ проклинати списаніемъ ересь тѣхъ еже отъ манахеи приходящихъ святѣй Божіей соборной апостольстѣй церкви. Славянскій текстъ по ркп. М. Синод. библ. XVI в. № 310 (377) съ варіантами по ркп. М. Синод. библ. XIV—XV в. № 675; Солов. библ. 1505 г. № 1085 и XVI в. № 1090, а греческій по ркп. сборнику М. Синод. библ. XII в. № 443 съ варіантами по Coteler. Patres. apostol. t. 1. . 26—45.

*Стран.*

IV. Како достоитъ убо еже отъ аѳиганъ приходящихъ креститися, хотящимъ се глаголати. Славянскій текстъ напечатанъ по ркп. М. Синод. библ, 1282 г. № 132 съ варіантами по ркп. той же библ. XIV—XV в. № 675; XVI в. № 310; ркп. Солов. библ. 1505 г. № 1085 и и XVI в. № 1090, а греческій текстъ по ркп. М. Синод. библ. XII в. № 443 съ варіантами по Котельеру . . . . . 46—53.

V. Чинъ аще кто въ ерси бывъ крещенъ сыи къ Богу обратится любо хвалисинъ ли жидъ ли еретикъ кто. По ркп. М. Синод. библ. XVI в. № 310 (377) съ варіантами по ркп. XVI в. той же библ. № 898 и ркп. Солов. библ. № 475, № 1056 и № 1090 . . . . . 54—60.

VI. а) Како достоитъ пріимати иже отъ жидовъ къ христіаньствѣй вѣрѣ приходящихъ. Славянскій текстъ напечатанъ по ркп. М. Синод. библ. XIV—XV в № 675 (371) съ варіантами по ркп. Солов. библ. № 477, № 1085, № 1056 и 1090. а греческій текстъ по ркп. М. Синод. аибл. XII в. № 443 съ варіантами по *Ευχολογ*. Goar. . . . . 62—68.

b) Изложеніе и уставъ крѣпчайшій о еже како достоитъ пріемати еже отъ жидовъ къ христіаньствѣй вѣрѣ приходящаго. Славянскій текстъ по ркп. М. Синод. библ. XIV—XV в. № 675 съ варіантами по рукоп. той же библ. № 310, № 898; Солов. библ. № 1085, № 1090, № 475, № 477 и № 1066, а греческій текстъ по ркп. М. С. библ. XII в. № 443 съ варіантами по Котельеру. 68—88.

VII. Иже кто желаетъ истинное святое крещеніе получити по началу якоже писано аще отъ нѣмець или аще кто отъ прочихъ латынскыхъ различныхъ языкъ приходяй глаголетъ сіе отрицаніе и проклятіе латынскихъ ересей и послѣди всего отрицанія и проклятія глаголетъ предъ всѣми въ услышаніе. По ркп. Солов. библ. XVI в. № 1105 съ варіантами по требнику патріарха Іосифа 1651—52 г. . . 89—100.

*Стран.*

VIII Чинъ покаянія по ркп. греческ сборн. М. Синод. библ. 1477 г. № 455 . . . 101—107.

IX. Чинъ епископосвященія по ркп. М. Синод. библ. XIV в. № 279. . . . . 107—118.

X. Чинъ епископосвященія по ркп. Моск. Синод. библ. XV в. № 280, съ варіантами по ркп. Рум. Музея №№ 472, 473, 498. . . . . 119—135.

# ВАЖНѢЙШІЯ ОПЕЧАТКИ.

| *Страница.* | *Строка.* | *Напечатано.* | *Должно читать.* |
|---|---|---|---|
| VI | 15 сверху | исчерпать | изчерпать |
| 2 | 1 — | впирчемъ | впрочемъ |
| 4 | 11 — | аллилія | аллилуія |
| 8 | 4 — | Послѣ вогласа | послѣ возгласа |
| 11 | 4 — | свѣтильнычныхъ | свѣтильничныхъ |
| 13 | 3 — | исчерпываютъ | изчерпываютъ |
| — | 22 — | на «Господи возвахъ» | на «Господи воззвахъ» |
| 15 | 8 — | многіе | многія |
| — | 20 — | кононархъ | канонархъ |
| 21 | 3 — | открытымъ | открытомъ |
| 24 | 9 — | божественныя книги | божественныя книги |
| 28 | 23 — | *καὶ θυμῖ* | *καὶ θυμι᾽* |
| 71 | 18 — | указать | указать |
| 78 | 32 — | *Τὸ ἐπιτραχήλιον ἐστὶ τὸ φακιόλιόν με θεοῦ ἐπεφέρετο . . . το ἔμπροσθεν* | *Τὸ ἐπιτραχήλιον ἐστὶ τὸ φακιόλιον μεθ᾽ οὗ επεφέρετο... τὸπρόσθεν* |
| 93 | 25 — | Ne memireris, разсуждаетъ Гоаръ, codicem unum dexteram, alium sinisteram vocare | Ne mireris, разсуждаетъ Гоаръ, codicem unum dextram, alium sinistram vocare. |
| 118 | 6 — | Послѣ произнеснія | Послѣ произнесенія |
| 128 | 7 — | *Ἴρει μερίδα* | *Αἴρει μερίδα* |
| — | 32 — | *δῶρα ταύτα* | *δῶρα ταῦτα* |
| — | 36 — | *ἐυλογεὶ* | *εὐλογεῖ* |
| 141 | 7 — | глаголющу | глаголющу |
| — | 20 — | *ὄυτων* | *ὄντων* |
| 144 | 6 — | Кладіопольскій | Клавдіопольскій |
| 149 | 8 — | учавствовалъ | участвовалъ |
| 161 | 3 — | восскресеніе | воскресеніе |
| 164 | 8 — | въ нѣкоторыхъ | нѣкоторыхъ |

| *Страница.* | *Строки.* | *Напечатано.* | *Должно читать.* |
|---|---|---|---|
| 171 | 13 — | стихиръ на «Господи воззвахъ» самогласны дня | стихиры на «Господи воззвахъ» пѣли такъ: самогласны дня. |
| 176 | 15 — | Антонія | Антинсія |
| 179 | 10 — | по | но |
| 183 | 21 — | удобрѣніе | удобреніе |
| 206 | 24 — | *δ ὐ* | *δ ν′* |
| 235 | 1 — | воскресныя дни | воскресные дни |
| 247 | 22 — | съ практикой | съ практикою |
| 251 | 13 — | младенцу | младенецъ |
| 253 | 11 — | *ὔντων* | *ὄντων* |
| — | 4 снизу | *λεχῶ* | *λεχούσαν* |
| 254 | 4 сверху | *ἄνθρω πον* | *ἄνθρωπον* |
| — | 12 — | *δ ιὄμενος πάσον* | *δ ἰόμενος πᾶσαν* |
| — | 14 — | *μιαρὰ* | *μυσαρὰ* |
| 263 | 1 — | имена | имени |
| 269 | 11 — | свѣдѣній | свѣденій |
| 270 | 25 — | предслѣдуютъ | преслѣдуютъ |
| 275 | 18 — | купѣли | купели |
| 287 | 5 — | діакона | діакона, |
| — | 8 — | памят, никомъ | памят-никомъ |
| 293 | 5 — | порядокъ, чинопослѣдованія | порядокъ чинопослѣдованія |
| 303 | 14 — | практикой | практикою |
| — | 26 — | *ἀκολού θως* | *ἀκολούθως* |
| 306 | 28 — | постонно | постоянно |
| 310 | 26 — | разсмотренный | разсмотрѣнный |
| 311 | 18 — | привиллегіею | привиллегію |
| 316 | 4 снизу | стр. | стр. 33 |
| 354 | 9 сверху | нетленнымъ | нетлѣннымъ |
| 383 | 12 — | смотреніемъ | смотрѣніемъ |
| 403 | 15 — | приженецъ | триженецъ |
| 415 | 4 — | рабъ Богъ | рабъ Божій |

## ПРИЛОЖЕНІЯ.

| | | | |
|---|---|---|---|
| 3 | 11 снизу | *ἱδρῶτι* | *ἱδρώτητι* |
| 4 | 3 сверху | *σου* | *σοι* |
| — | 5 — | *ἀποκαθαίρας* | *ἀπο καθάρας* |
| 5 | 4 снизу | *ἐγεννημένον* | *γεγεννημένον* |
| 6 | 4 сверху | *τῆς ἐπιλεχούσης* | *ἐπιλεχούσας* |
| — | 7 — | *μιαρὰ* | *μυσαρὰ* |

| Страница. | Строка. | Напечатано. | Должно читать. |
|---|---|---|---|
| — | 8 — | καφαρίσι | καφαρισίας |
| — | 16 — | γεννήσεως | γενέσεως |
| — | 20 — | τιθισμένην | εἰθισμένην |
| — | — — | πρὸ τοῦ | πρὸ τῶν τοῦ |
| — | 24 — | № 943 | № 343 |
| 7 | 8 — | τὴν ξ΄ | τὴν ς΄ |
| 9 | 7 снизу | θεοῦ καί ἀγγελικοῦ | θείου καί ἀγγελικοῦ βαπτίσματος |
| — | 9 — | κατηχούμενον | κατηχουμένου |
| — | 10 — | περεφορῆ | ἀπερφορεῖ |
| 10 | 10 сверху | αὐτοῦ, | αὐτῶ |
| 11 | 18 — | σου φώτισμα | σού τὸν δὲ πρός τὸ ἅγιον φώτισμα |
| 11 | 9 снизу | μετὰ τοῦτο | μετὰ τὸ |
| — | — — | αὐτῷ | αὐτὸν |
| — | 8 — | συντά σση | συντάξον |
| — | 6 — | συνετάξω | συνετάξω |
| 12 | 10 сверху | τῆς παναγίας ἀχράντου | τὴν συνάπτην |
| 13 | 9 — | λαμβείνει | λαμβάνων |
| — | 12 снизу | ἐμφύσας | ἐμφυσήσας |
| 14 | 9 сверху | ἀπεκαλύφθησαν | ἀφέθησαν |
| 15 | 7 — | φωτησθηρίω γίνονται | φωτιστηρίω γένονται |
| — | 14 — | Εἶτα ὁ ιέρευς ἐνδύει | Εἰθ' οὕτως ἐνδύω |
| 17 | 1 снизу | Ibid. καί σφραγίσαι . . . | Φείλεις δὲ φέρειν εἰς τάς ὡραίας πύλας βασταζόμενον ὑπὸ γυναικὸς καὶ ἐμφυσῆσαι εἰς τὸ πρώσοπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον καὶ σφραγίξει |
| 18 | 4 сверху | πληρώση | πληρωθῶσιν |
| — | 1 снизу. | Этого примѣчанія нѣтъ въ рукописи № 472. | Это примѣчаніе въ ркп. № 472 помѣщено послѣ первой молитвы |
| 19 | 1 — | τοῦ | σου |
| 20 | 7 сверху | μονοχίτονα λυσίζωνον, | μονοχίτων λυσίζωνον |
| 21 | 19 — | αυτην | αὐτὸν |
| — | 11 — | φώτισμα | βάπτισμα |
| 22 | 14 снизу | τὸ τρυβλίον | Καὶ λαβὼν τριβλίον |
| — | 5 — | προσρήσει | προρρήσει |
| 23 | 6 — | λουτῆρα σὺν τῷ | λουτῆρα τρὶς σὸν |

| *Страница.* | *Строка.* | | *Напечатано.* | *Должно читать.* |
|---|---|---|---|---|
| — | 13 | -- | ταῖς λεγομέναις | τὰς λεγομένας |
| — | — | — | ἐκκλησίαις | ἐκκλησίας |
| — | 12 | — | αἳ τινὲς | αἵτινες |
| — | 9 | — | κιβόσσα | κιβήσσα |
| — | 4 | — | κυνοχωριτῶν | κοινοχωριτῶν |
| 40 | 1 | сверху | μοψουνηστία | μομψουεστία |
| 77 | 4 | — | προσδοκόντας | προσδοκοντας |
| — | 6 | — | ετοιμάσειν | ἑτοιμάσιν |
| — | 8 | — | εἰς εστίαμα | ἑστίασιν |
| — | 13 | — | βριθέντα | βρήθοντα |
| 78 | 4 | — | Μωσέως | Μωυσέως |
| 79 | 2 | — | ἀρχιραββίτας | ἀρχιραμβίτας |
| 108 | 1 | снизу | σοψία | σοφία |
| 110 | 5 | сверху | ρυτίσα | ῥυτίδα |
| 111 | 4 | — | Ἰωάννης | Ἰωάννην |
| — | 7 | — | πανυπερευδόξου | πανυπερενδόξου |
| 112 | 11 | — | Ἰωάννης | Ἰωάννην |
| — | 12 | — | δωρεοῖς | δωρεᾶς |
| — | 14 | — | ἀχράντον | ἀχράντου |
| 114 | 8 | снизу | θανμαστὸς | θαυμαστὸς |
| — | 5 | — | ἐξ ἁγίου | ἐξ ἁγίόυ |
| — | 1 | — | δόξαν, | δόξαν |
| 120 | 8 | сверху | τρισάγιαν | τρισάγιον |
| — | 8 | снизу | τοῦτον | τούτου |
| 124 | 6 | сверху | Ἐνθυμίου | Εὐθυμιον |
| — | 9 | — | πότων | πάντων |
| 126 | 3 | — | προσφύγοντα | προσφύγοντι |
| — | 23 | — | προσυόμενος | προσκαλεσάμενος |
| 127 | 9 | — | πράυνον | πρᾴῦνον |
| — | 16 | снизу | ἐὐσπλαγθε | εὐσπλαγχνε |
| 128 | 7 | сверху | ἄγουται | ἄγονται |
| — | 6 | снизу | μαῖθοιῶν | ματθαῖον |
| 129 | 13 | сверху | δικαιοῦνται | δικαιοῦται |
| — | 8 | снизу | κραταιὰ | κραταιᾶ |
| 131 | 14 | — | προὸτ | πρὸς |
| 134 | 3 | сверху | πρόφητο | προφήτου |
| — | 11 | — | ἡ μεγαλω σύκη | μεγαλωσύνη |